١ سابق اناطولی قاضیعسکری یحیی پاشا زاده ابراهیم افندی
داعیلرینک

قد وقف هذه النسخة الجليلة سلطاننا الاعظم والخاقان المعظم
مالك البر والبحر خادم الحرمين الشريفين السلطان بن السلطان
السلطان السلطان الغازی محمود خان وقفا صحيحا شرعيا
لمن طالع وتأمل اكرمه الله تعالى [illegible] وحسن العقبى
حرره الفقير احمد شيخ زاده المفتش باوقاف الحرمين
الشريفين غفر لهما

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نزّل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا فتحدّى بأقصر سورة من سوره مصاقع الخطباء من العرب العرباء فلم يجد به قديرا وأفحم من تصدّى لمعارضته من فصحاء عدنان وبلغاء قحطان حتى حسبوا أنهم سُحروا تسحيرا ثم بيّن للناس ما نزّل إليهم حسب ما عنّ لهم من مصالحهم ليدّبّروا آياته وليتذكر أولوا الألباب تذكيرا فكشف قناع الانغلاق عن آيات محكمات هنّ أم الكتاب وأخر متشابهات هنّ رموز الخطاب تأويلا وتفسيرا وأبرز غوامض الحقائق ولطائف الدقائق ليتجلّى لهم خفايا الملك والملكوت وخبايا قدس الجبروت ليتفكروا فيها تفكيرا ومهّد لهم قواعد الأحكام وأوضاعها من نصوص الآيات وألماعها ليذهب عنهم الرجس ويطهرهم تطهيرا فمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد فهو في الدارين حميد وسعيد ومن لم يرفع إليه رأسه وأطفأ نبراسه يعش ذميما ويصلى سعيرا فيا واجب الوجود ويا فائض الجود ويا غاية كل مقصود صلّ عليه صلاة توازي غناءه وتجازي عناءه وعلى من أعانه وقرّر تبيانه تقريرا وأفض علينا من بركاتهم واسلك بنا مسالك كراماتهم وسلّم علينا وعليهم تسليما كثيرا وبعد فإن أعظم العلوم مقدارا وأرفعها شرفا ومنارا علم التفسير الذي هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ومبنى قواعد الشرع وأساسها لا يليق لتعاطيه والتصدي للتكلم فيه إلا من برع في العلوم الدينية كلها أصولها وفروعها وفاق في الصناعات العربية والفنون الأدبية بأنواعها ولطالما أحدّث نفسي بأن أصنّف في هذا الفن كتابا يحتوي على صفوة ما بلغني من عظماء الصحابة وعلماء التابعين ومن دونهم من السلف الصالحين وينطوي على نكت بارعة ولطائف رائعة استنبطتها أنا ومن قبلي من أفاضل المتأخرين وأماثل المحققين ويعرب عن وجوه القراءات المشهورة المعزية إلى الأئمة الثمانية المشهورين والشواذ المروية عن القراء المعتبرين إلا أن قصور بضاعتي يثبطني عن الإقدام ويمنعني عن الانتصاب في هذا المقام حتى سنح لي بعد الاستخارة ما صمّم به عزمي على الشروع فيما أردته والإتيان بما قصدته ناويا أن أسمّيه بعد أن أتمّمه بأنوار التنزيل وأسرار التأويل فها أنا الآن أشرع وبحسن توفيقه أقول وهو الموفق لكل خير والمعطي لكل مسؤول

سميت الفاتحة أم القرآن لأنها مشتملة على أربعة أنواع من العلوم التي هي مناط الدين أحدها علم الأصول ومعاقده ومعرفة الله تعالى وصفاته وإليها الإشارة بقوله رب العالمين الرحمن الرحيم ومعرفة النبوات وهي المراد بقوله أنعمت عليهم ومعرفة المعاد وهي المومى إليه بقوله مالك يوم الدين وثانيها علم الفروع وبنيته العبادات وهي المرادة بقوله إياك نعبد والعبادات بدنية ومالية وهما مفتقران إلى أمور المعاش من المعاملات والمناكحات ولا بد لها من الحكومات فتمهدت الفروع على هذه الأصول وثالثها علم ما يحصل به الكمال وهو علم الأخلاق وأجله الوصول إلى الحضرة الصمدانية والالتجاء إلى جناب الفردانية والسلوك لطريقه والاستقامة فيها وإليها الإشارة بقوله وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم ورابعها علم القصص والأخبار عن الأمم السالفة والقرون الخالية السعداء منهم والأشقياء وما يتصل بها من وعد محسنهم ووعيد مسيئهم وهو المراد بقوله أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين والله أعلم بأسرار كتابه الكريم وقرآنه العظيم

وتسمى أم القرآن لأنها مفتتحه ومبدؤه فكأنها أصله ومنشؤه ولذلك تسمى أساسا أو لأنها تشتمل على ما فيه من الثناء على الله تعالى والتعبد بأمره ونهيه وبيان وعده ووعيده أو على جملة معانيه من الحكم النظرية والأحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم والاطلاع على مراتب السعداء ومنازل الأشقياء وسورة الكنز والوافية والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسألة لاشتمالها عليها والصلاة لوجوب قراءتها أو استحبابها فيها والشافية والشفاء لقوله صلى الله عليه وسلم هي شفاء من كل داء والسبع المثاني لأنها سبع آيات بالاتفاق إلا أن منهم من عدّ التسمية دون أنعمت عليهم ومنهم من عكس وتثنى في الصلاة أو الإنزال إن صح أنها نزلت بمكة حين فرضت الصلاة وبالمدينة لما حولت القبلة وقد صح أنها مكية لقوله تعالى ولقد آتيناك سبعا من المثاني وهو مكي بسم الله الرحمن الرحيم من الفاتحة وعليه قراء مكة والكوفة وفقهاؤهما وابن المبارك والشافعي وخالفهم قراء المدينة والبصرة والشام وفقهاؤها ومالك والأوزاعي ولم ينص أبو حنيفة رحمه الله فيه بشيء فظن أنها ليست من السورة عنده وسئل محمد بن الحسن عنها فقال ما بين الدفتين كلام الله لنا أحاديث كثيرة منها ما روى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام قال فاتحة الكتاب سبع آيات أولاهن بسم الله الرحمن الرحيم وقول أم سلمة رضي الله عنها قرأ رسول الله عليه الصلاة والسلام الفاتحة وعدّ بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية ومن أجلهما اختلف في أنها آية برأسها أو بما بعدها والإجماع على أن ما بين الدفتين كلام الله والوفاق على إثباتها في المصاحف مع المبالغة في تجريد القرآن حتى لم تكتب آمين والباء متعلقة بمحذوف تقديره بسم الله أقرأ لأن الذي يتلوه مقروء وكذلك يضمر كل فاعل ما يجعل التسمية مبدأ له وذلك أولى من أن يضمر أبدأ لعدم ما يطابقه وما يدل عليه أو ابتدائي لزيادة إضمار فيه وتقديم المعمول ههنا أوقع كما في قوله تعالى بسم الله مجريها ومرسيها وقوله إياك نعبد لأنه أهم وأدل على الاختصاص وأدخل في التعظيم وأوفق للوجود فإن اسم الله تعالى مقدم على القراءة كيف وقد جعل آلة لها من حيث إن الفعل لا يتم ولا يعتد به شرعا ما لم يصدّر باسمه تعالى لقوله عليه السلام كل أمر ذي بال لم يبدأ فيه باسم الله فهو أبتر وقيل الباء للمصاحبة والمعنى متبركا باسم الله اقرأ وما بعده مقول على ألسنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه ويحمد على نعمه ويسأل من فضله وإنما كسرت ومن حق الحروف المفردة أن تفتح لاختصاصها بلزوم الحرفية والجر كما كسرت لام الأمر ولام الإضافة داخلة على المظهر للفصل بينهما وبين لام الابتداء والاسم عند البصريين من الأسماء التي حذفت أعجازها لكثرة الاستعمال وبنيت أوائلها على السكون وأدخل عليها مبتدأ بها همزة الوصل لأن من دأبهم أن يبتدئوا

قوله وهو مجير حقيقة او بزعمه اراد تصحيح اشتقاق اله من اله بالنظر الى الآله الحق والباطل ووجه تخصيصه بهذا الاشتقاق دون اخواته انه ليس للآلهة الباطلة ان تجير غيره الا بزعمه بخلاف وجوه الاشتقاق الاخر فانها ثابتة لهم من الباطلين حقيقة فانهم عبدوها وتحيّر فيه عقولهم القاصرة لا عن شيء وسكن اليه قلوبهم ويفزعون في النوازل لهم لا الاحتجاب عن الابصار والارتفاع على كل شيء والتنزه عما لا يليق لا يوجد فيه لا حقيقة ولا حكما زعما لكنه ليس المشتق بهذا الاعتبار اله بل لاه فهو مختص بالله تعالى لا يشاركه فيه غيره كلفظ الله فيترجح هذا الاشتقاق من آلهة فيكون حيث يوجب اختصاص الله به تعالى مطلقا حالا واصلا · عصام الدين

بالمتحرك ويقفوا على الساكن ويشهد له تصريفه على اسماء واسامي وسمي وسميت ومجيء سُمًى كهُدًى لغة فيه قال والله اسماك سُمًى مباركا آثرك الله به ايثاركا والقلب بعيد غير مطرد واشتقاقه من السمو لانه رفعة للمسمى وشعار له ومن السمة عند الكوفيين واصله وسم حذفت الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقل اعلاله ورد بأن الهمزة لم تعهد داخلة على ما حذف صدره في كلامهم ومن لغاته سِم وسُم قال باسم الذي في كل سورة سِمُه والا[سم] ان اريد به اللفظ فغير المسمى لانه يتألف من اصوات مقطعة غير قارة ويختلف باختلاف الامم والاعصار ويتعدد تارة ويتحد اخرى والمسمى لا يكون كذلك وان اريد به ذات الشيء فهو المسمى لكنه لم يشتهر بهذا المعنى وقوله سبح اسم ربك المراد به اللفظ لانه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص يجب تنزيه الالفاظ الموضوعة له عن الرفث وسوء الادب او الاسم فيه مقحم كما قول الشاعر الى الحول ثم اسم السلام عليكما وان اريد به الصفة كما هو رأي الشيخ ابي الحسن الاشعري انقسم انقسام الصفة عنده الى ما هو نفس المسمى والى ما هو غيره والى ما هو ليس هو ولا غيره وانما قال بسم الله ولم يقل بالله لان التبرك والاستعانة بذكر اسمه او للفرق بين اليمين والتيمن ولم تكتب الالف على ما هو وضع الخط لكثرة الاستعمال وطولت الباء عوضا عنها والله اصله اله فحذفت الهمزة وعوض عنها الالف واللام ولذلك قيل يا الله بالقطع الا انه يختص بالمعبود بالحق والاله في اصله لكل معبود ثم غلب على المعبود بحق واشتقاقه من أله الهة والوهة والوهية بمعنى عبد ومنه تأله واستأله وقيل من أله اذا تحير اذ العقول تتحير في معرفته او من ألهت الى فلان اي سكنت اليه لان القلوب تطمئن بذكره والارواح تسكن الى معرفته او من أله اذا فزع من امر نزل عليه وآلهه غيره اي اجاره اذ العائذ يفزع اليه وهو يجيره حقيقة او بزعمه او من أله الفصيل اذا ولع بامه اذ العباد مولعون بالتضرع اليه في الشدائد او من وله اذا تحير وتخبط عقله وكان اصله ولاه فقلبت الواو همزة لاستثقال الكسرة عليها استثقال الضمة في وجوه وقيل إِلاه كإعاء وإشاح ويرده الجمع على آلهة دون اولهة وقيل اصله لاه مصدر لاه يليه ليها ولاها اذا احتجب وارتفع لانه محجوب عن ادراك الابصار ومرتفع عن كل شيء وعما لا يليق به ويشهد له قول الشاعر كحلفة من ابي رباح يسمعها لاهه الكبار وقيل علم لذاته المخصوصة لانه يوصف ولا يوصف به ولانه لا بد له من اسم تجري عليه صفاته ولا يصلح له مما يطلق عليه سواه ولانه لو كان وصفا لم يكن قوله لا اله الا الله توحيدا مثل لا اله الا الرحمن فانه لا يمنع الشركة والاظهر انه وصف في اصله لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره وصار كالعلم مثل الثريا والصعق اجري مجراه في اجراء الوصف عليه وامتناع الوصف به وعدم تطرق احتمال الشركة اليه لان ذاته من حيث هو بلا اعتبار امر آخر حقيقي او غيره غير معقول للبشر فلا يمكن ان يدل عليه بلفظ ولانه لو دل على مجرد ذاته المخصوص لما افاد ظاهر قوله وهو الله في السموات معنى صحيحا ولان معنى الاشتقاق هو كون احد اللفظين مشاركا للآخر في المعنى والتركيب وهو حاصل بينه وبين الاصول المذكورة وقيل

اعلم ان الصفات يطلق على ذات لها مأخذان احدهما ان يؤخذ باعتبار المبادي التي هي انفعالات والثاني باعتبار الغايات التي هي افعال اذ الشخص الانساني اذا رأى انسانا آخر في محنة وبلاء شديد حصل له اولا رقة القلب والفعل بنفسه منه ثم آخر الامر يكبض لاجل التفضيل والاحسان لا بالاول وهو رقة القلب وانفعال النفس مثال الامر الغضب حالة يحصل عليها دمه وبحركة مزاجه والاثر الحاصل منها في النهاية ايصال الضرر الى المغضوب عليهم فالغضب في حقه تعالى محمول على الاثر الحاصل في النهاية لا الامر الكائن في البداية ومنها الاستهزاء والمكر والتعجب وهو حالة القلب يعرض عند الجهل وهو بسبب شيء والحياء وهو يعرض للقلب والوجه عند فعل شيء قبيح · شرح

وقيل اصله لاها بالسريانية فعرب بحذف الالف الاخيرة وادخال اللام عليه وتفخيم لامه اذا انفتح ما قبله او انضم سنة وقيل مطلقا وحذف الفه لحن تفسد به الصلوة ولا ينعقد به صريح اليمين وقد جاء لضرورة الشعر الا لا بارك الله في سهيل اذا ما الله بارك في الرجال · الرحمن الرحيم اسمان بنيا للمبالغة من رحم كالغضبان من غضب والعليم من علم والرحمة في اللغة رقة القلب وانعطاف يقتضي التفضل والاحسان ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها واسماء الله تعالى انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال دون المبادي التي تكون انفعالا والرحمن ابلغ من الرحيم لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى كما في قطع وقطّع وكبار وكبّار وذلك انما يؤخذ تارة باعتبار الكمية واخرى باعتبار الكيفية فعلى الاول قيل يا رحمن الدنيا لانه يعم المؤمن والكافر ورحيم الآخرة لانه يخص المؤمن وعلى الثاني قيل يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيم الدنيا لان النعم الاخروية كلها جسام واما النعم الدنيوية فجليلة وحقيرة وانما قدم والقياس يقتضي الترقي من الادنى الى الاعلى لتقدم رحمة الدنيا ولانه صار كالعلم من حيث انه لا يوصف به غيره لان معناه المنعم الحقيقي البالغ في الرحمة غايتها وذلك لا يصدق على غيره لان من عداه فهو مستعيض بلطفه وانعامه يريد به جزيل ثواب او جميل ثناء او مزيح انفة الخسة او حب المال عن القلب ثم انه كالواسطة في ذلك لان ذات النعم ووجودها والقدرة على ايصالها والداعية الباعثة عليه والتمكن من الانتفاع بها والقوى التي بها يحصل الانتفاع الى غير ذلك من خلقه لا يقدر عليها احد غيره او لان الرحمن لما دل على جلائل النعم واصولها ذكر الرحيم ليتناول ما خرج منها فيكون كالتتمة والرديف له او للمحافظة على رؤس الآي والاظهر انه غير مصروف وان حظر اختصاصه بالله ان يكون له مؤنث على فعلى او فعلانة الحاقا بالاغلب في بابه وتخصيص التسمية بهذه الاسماء ليعلم العارف ان المستحق لان يستعان به في مجامع الامور هو المعبود الحقيقي الذي هو مولى النعم كلها عاجلها وآجلها جليلها وحقيرها فيتوجه بشراشره الى جناب القدس ويتمسك بحبل التوفيق ويشغل سره بذكره والاستمداد به عن غيره · الحمد لله · الحمد هو الثناء على الجميل الاختياري من نعمة او غيرها والمدح هو الثناء على الجميل مطلقا تقول حمدت زيدا على علمه وكرمه ولا تقول حمدته على حسنه بل مدحته وقيل هما اخوان والشكر مقابلة النعمة قولا وعملا واعتقادا · قال افادتكم النعماء مني ثلاثة · يدي ولساني والضمير المحجبا · فهو اعم منهما من وجه واخص من آخر ولما كان الحمد من شعب الشكر اشيع للنعمة وادل على مكانها لخفاء الاعتقاد وما في آداب الجوارح من الاحتمالات جعل رأس الشكر والعمدة فيه فقال عليه الصلوة والسلام الحمد رأس الشكر ما شكر الله من لم يحمده والذم نقيض الحمد والكفران نقيض الشكر ورفعه بالابتداء وخبره لله واصله النصب وقد قرئ به وانما عدل عنه الى الرفع ليدل على عموم الحمد وثباته له دون تجدده وحدوثه وهو من المصادر التي تنصب بافعال مضمرة لا تكاد تستعمل معها والتعريف فيه للجنس ومعناه الاشارة الى ما يعرفه كل احد ان الحمد ما هو او للاستغراق اذ الحمد في الحقيقة كله له اذ ما من خير الا هو موليه بوسط

او بغيره وسط كما قال تع وما بكم من نعمة فمن الله وفيه اشعار بانه تعالى حى قادر مريد عالم اذ الحمد لا يستحقه الا من كان هذا شانه وقرئ الحمدِ لله باتباع الدال اللام وبالعكس تنزيلا لهما من حيث انهما يستعملان معا منزلة كلمة واحدة رَبِّ الْعَالَمِينَ الرب فى الاصل بمعنى التربية وهى تبليغ الشئ الى كماله شيئا فشيئا ثم وصف به للمبالغة كالصوم والعدل وقيل هو نعت من ربه يربه فهو رب كقولك نم ينم فهو نم ثم سمى به المالك لانه يحفظ ما يملكه ويربيه ولا يطلق على غيره تعالى الا مقيدا كقوله ارجع الى ربك والعالم اسم لما يعلم به كالخاتم والقالب غلب فيما يعلم به الصانع وهو كل ما سواه من الجواهر والاعراض فانها لامكانها وافتقارها الى مؤثر واجب لذاته تدل على وجوده وانما جمعه ليشمل ما تحته من الاجناس المختلفة وغلب العقلاء منهم فجمعه بالياء والنون كسائر اوصافهم وقيل اسم وضع لذوى العلم من الملائكة والثقلين وتناوله لغيرهم على سبيل الاستتباع وقيل عنى به الناس ههنا فان كل واحد منهم عالم من حيث انه يشتمل على نظائر ما فى العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما ابدعه فى العالم ولذلك سوى بين النظر فيهما وقال الله تعالى وفى انفسكم افلا تبصرون وقرئ رب العالمين بالنصب على المدح او النداء او بالفعل الذى دل عليه الحمد وفيه دليل على ان الممكنات كما هى مفتقرة الى المحدث حال حدوثها فهى مفتقرة الى المبقى حال بقائها الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كرره للتعليل على ما سنذكره مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ قراه عاصم والكسائى ويعقوب ويعضده قوله تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله وقرا الباقون مَلِكِ يوم الدين وهو المختار لانه قراءة اهل الحرمين ولقوله تعالى لمن الملك اليوم ولما فيه من التعظيم والمالك هو المتصرف فى الاعيان المملوكة كيف يشاء من المِلك والمَلِك هو المتصرف بالامر والنهى فى المامورين من المُلك وقرئ مَلْكِ بالتخفيف ومَلَكَ بلفظ الفعل ومالكا بالنصب على المدح او الحال ومالكٌ منونا ومضافا على انه خبر مبتدا محذوف ومَلِكُ مضافا بالرفع والنصب ويوم الدين يوم الجزاء ومنه كما تدين تدان وبيت الحماسة ولم يبق سوى العدوا ن دناهم كما دانوا اضاف اسم الفاعل الى الظرف اجراء له مجرى المفعول به على الاتساع كقولهم يا سارق الليلة اهل الدار ومعناه ملك الامور يوم الدين على طريقة ونادى اصحاب الجنة او له الملك فى هذا اليوم على وجه الاستمرار لتكون الاضافة حقيقية معدة لوقوعه صفة للمعرفة وقيل الدين الشريعة وقيل الطاعة والمعنى يوم جزاء الدين وتخصيص اليوم بالاضافة اما للتعظيم او لتفرده تعالى بنفوذ الامر فيه واجراء هذه الاوصاف على الله تعالى من كونه ربا للعالمين موجدا لهم منعما عليهم بالنعم كلها ظاهرها وباطنها عاجلها وآجلها مالكا لامورهم يوم الثواب والعقاب للدلالة على انه الحقيق بالحمد لا احد احق به منه بل لا يستحقه على الحقيقة سواه فان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له وللاشعار من طريق المفهوم على ان من لم يتصف بتلك الصفات لا يستاهل لان يحمد فضلا عن ان يعبد ليكون دليلا على ما بعده فالوصف الاول لبيان ما هو الموجب للحمد وهو الايجاد والتربية والثانى والثالث للدلالة على انه متفضل بذلك مختار فيه ليس يصدر منه لايجاب بالذات

بالذات او وجوب عليه قضية لسوابق الاعمال حتى يستحق به الحمد والرابع لتحقيق الاختصاص فانه مما لا يقبل الشركة بوجه ما وتضمين الوعد للحامدين والوعيد للمعرضين إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ثم انه لما ذكر الحقيق بالحمد ووصف بصفات عظام تميز بها عن سائر الذوات وتعلق العلم بمعلوم معين خوطب بذلك اى يا من هذا شانه نخصك بالعبادة والاستعانة ليكون ادل على الاختصاص وللترقى من البرهان الى العيان والانتقال من الغيبة الى الشهود وكان المعلوم صار عيانا والمعقول مشاهدا والغيبة حضورا بنى اول الكلام على ما هو مبادى حال العارف من الذكر والفكر والتامل فى اسمائه والنظر فى آلائه والاستدلال بصنائعه على عظيم شانه وباهر سلطانه ثم قفى بما هو منتهى امره وهو ان يخوض لجة الوصول ويصير من اهل المشاهدة فيراه عيانا ويناجيه شفاها اللهم اجعلنا من الواصلين الى العين دون السامعين للاثر ومن عادة العرب التفنن فى الكلام والعدول من اسلوب الى آخر تطرية له وتنشيطا للسامع فيعدل من الخطاب الى الغيبة ومن الغيبة الى التكلم وبالعكس كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم وقوله تعالى والله الذى ارسل الرياح فتثير سحابا فسقناه وقول امرئ القيس تطاول ليلك بالاثمد ونام الخلى ولم ترقد وبات وباتت له ليلة كليلة ذى العائر الارمد وذلك من نباء جاءنى وخبرته عن ابى الاسود وايا ضمير منصوب منفصل وما يلحقه من الياء والكاف والهاء حروف زيدت لبيان التكلم والخطاب والغيبة لا محل لها من الاعراب كالتاء فى انت والكاف فى ارايتك وقال الخليل ايا مضاف اليها واحتج بما حكاه عن بعض العرب اذا بلغ الرجل الستين فاياه وايا الشواب وهو شاذ لا يعتمد عليه وقيل هى الضمائر وايا عمدة فانها لما فصلت عن العوامل تعذر النطق بها مفردة فضم اليها ايا لتستقل به وقيل الضمير هو المجموع وقرئ اَيَّاك بفتح الهمزة وهِيَّاك بقلبها هاء والعبادة اقصى غاية الخضوع والتذلل ومنه طريق معبد اى مذلل وثوب ذو عبدة اذا كان فى غاية الصفاقة ولذلك لا تستعمل الا فى الخضوع لله تعالى والاستعانة طلب المعونة وهى اما ضرورية او غير ضرورية والضرورية ما لا يتاتى الفعل دونه كاقتدار الفاعل وتصوره وحصول آلة ومادة يفعل بها فيها وعند استجماعها يوصف الرجل بالاستطاعة ويصح ان يكلف وغير الضرورية تحصيل ما يتيسر به الفعل ويسهل كالراحلة فى السفر للقادر على المشى او يقرب الفاعل الى الفعل ويحثه عليه وهذا القسم لا يتوقف عليه صحة التكليف والمراد طلب المعونة فى المهمات كلها او فى اداء العبادات والضمير المستكن فى الفعلين للقارئ ومن معه من الحفظة وحاضرى الجماعة او له ولسائر الموحدين ادرج عبادته فى تضاعيف عبادتهم وخلط حاجته بحاجتهم لعلها تقبل ببركتها ويجاب اليها ولهذا شرعت الجماعة وقدم المفعول للتعظيم والاهتمام به والدلالة على الحصر ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه نعبدك ولا نعبد غيرك وتقديم ما هو مقدم فى الوجود والتنبيه على ان العابد ينبغى ان يكون نظره الى المعبود اولا وبالذات ومنه الى العبادة لا من حيث انها عبادة

صدرت عنه بل من حيث انها نسبة شريفة اليه ووصلة بينه وبين الحق فان العارف انما يحق وصوله اذا استغرق في ملاحظة جناب القدس وغاب عما عداه حتى انه لا يلاحظ نفسه ولا حالا من احوالها الا من حيث انها ملاحظة له ومنتسبة اليه ولذلك فضل ما حكى الله تعالى عن حبيبه حين قال لا تحزن ان الله معنا على ما حكاه عن كليمه حيث قال ان معي ربي سيهدين وكرر الضمير للتنصيص على انه المستعان به لا غير وقدمت العبادة على الاستعانة ليتوافق رؤس الآي ويعلم منه ان تقديم الوسيلة على طلب الحاجة ادعى الى الاجابة واقول لما نسب المتكلم العبادة الى نفسه اوهم ذلك تبجحا واعتدادا منه بما يصدر عنه فعقبه بقوله واياك نستعين ليدل على ان العبادة ايضا مما لا تتم ولا تستتب له الا بمعونة منه وتوفيق وقيل الواو للحال والمعنى نعبدك مستعينين بك وقرئ بكسر النون فيهما وهي لغة بني تميم فانهم يكسرون حروف المضارعة سوى الياء اذا لم ينضم ما بعدها اهدنا الصراط المستقيم بيان للمعونة المطلوبة فكانه قال كيف اعينكم فقالوا اهدنا او افراد لما هو المقصود الاعظم والهداية دلالة بلطف ولذلك تستعمل في الخير وقوله تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وارد على التهكم ومنه الهداية وهوادي الوحش لمقدماتها والفعل منه هدى واصله ان يعدى باللام او الى فعومل معاملة اختار في قوله تعالى واختار موسى قومه وهداية الله تعالى تتنوع انواعا لا يحصيها عد لكنها تنحصر في اجناس مترتبة الاول افاضة القوى التي بها يتمكن المرء من الاهتداء الى مصالحه كالقوة العقلية والحواس الباطنة والمشاعر الظاهرة والثاني نصب الدلائل الفارقة بين الحق والباطل والصلاح والفساد واليه اشار حيث قال وهديناه النجدين وقال واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى والثالث الهداية بارسال الرسل وانزال الكتب واياها عنى بقوله تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا وقوله تعالى ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم والرابع ان يكشف على قلوبهم السرائر ويريهم الاشياء كما هي بالوحي والالهام والمنامات الصادقة وهذا القسم يختص بنيله الانبياء والاولياء واياه عنى بقوله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده وقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فالمطلوب اما زيادة ما منحوا من الهدى او الثبات عليه او حصول المراتب المرتبة عليه فاذا قاله العارف الواصل عنى به ارشدنا طريق السير فيك لتمحو عنا ظلمات احوالنا وتميط غواشي ابداننا لنستضيء بنور قدسك فنراك بنورك والامر والدعاء يتشاركان لفظا ومعنى ويتفاوتان بالاستعلاء والتسفل وقيل بالرتبة والسراط من سرط الطعام اذا ابتلعه فكانه يسرط السابلة ولذلك سمي لقما لانه يلتقمهم والصراط من قلب السين صادا لتطابق الطاء في الاطباق وقد تشم الصاد صوت الزاي لتكون اقرب الى المبدل منه وقرا ابن كثير برواية قنبل عنه ورويس عن يعقوب بالاصل وحمزة بالاشمام والباقون بالصاد وهو لغة قريش والثابت في الامام وجمعه سرط ككتب وهو كالطريق في التذكير والتانيث والمستقيم المستوي والمراد به طريق الحق وقيل ملة الاسلام

صراط الذين انعمت عليهم بدل من الاول بدل الكل من الكل وهو في حكم تكرير العامل من حيث انه المقصود وفائدته التوكيد والتنصيص على ان طريق المسلمين هو المشهود عليه بالاستقامة على اكد وجه وابلغه لانه جعل كالتفسير والبيان له فكانه من البين الذي لا خفاء فيه ان الطريق المستقيم ما يكون طريق المؤمنين وقيل الذين انعمت عليهم الانبياء وقيل اصحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل التحريف والنسخ وقرئ صراط من انعمت عليهم والانعام ايصال النعمة وهي في الاصل الحالة التي يستلذها الانسان فاطلقت لما يستلذه من نعمة وهي الدين ونعم الله تعالى وان كانت لا تحصى كما قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فهي تنحصر في جنسين دنيوي واخروي والاول قسمان موهبي وكسبي والموهبي قسمان روحاني كنفخ الروح فيه واشراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنطق وجسماني كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وكمال الاعضاء والكسبي تزكية النفس عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق السنية والملكات الفاضلة وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلى المستحسنة وحصول الجاه والثاني ان يغفر ما فرط منه ويرضى عنه ويبوئه في اعلى عليين مع الملائكة المقربين ابد الآبدين والمراد هو القسم الاخير وما يكون وصلة الى نيله من القسم الآخر فان ما عدا ذلك يشترك فيه المؤمن والكافر غير المغضوب عليهم ولا الضالين بدل من الذين على معنى ان المنعم عليهم هم الذين سلموا من الغضب والضلال او صفة له مبينة او مقيدة على معنى انهم جمعوا بين النعمة المطلقة وهي نعمة الايمان وبين السلامة من الغضب والضلال وذلك انما يصح باحد التاويلين اجراء الموصول مجرى النكرة اذ لم يقصد به معهود كالمحلى باللام في قوله ولقد امر على اللئيم يسبني وقولهم اني لامر على الرجل مثلك فيكرمني او جعل غير معرفة بالاضافة لانه اضيف الى ماله ضد واحد وهو المنعم عليه فتعين تعين الحركة غير السكون وعن ابن كثير نصبه على الحال عن الضمير المجرور في عليهم والعامل انعمت او باضمار اعني او بالاستثناء ان فسر النعم بما يعم القبيلتين ثم ان الغضب ارادة الانتقام فاذا اسند الى الله تعالى اريد به المنتهى والغاية على ما مر وعليهم في محل الرفع لانه نائب مناب الفاعل بخلاف الاول ولا مزيدة لتاكيد ما في غير من معنى النفي فكانه قال لا المغضوب عليهم ولا الضالين ولذلك جاز انا زيدا غير ضارب كما جاز انا زيدا لا ضارب وان امتنع انا زيدا مثل ضارب وقرئ وغير الضالين والضلال العدول عن الطريق السوي عمدا او خطأ وله عرض عريض والتفاوت ما بين ادناه واقصاه كثير قيل المغضوب عليهم اليهود لقوله تعالى فيهم من لعنه الله وغضب عليه والضالين النصارى لقوله تعالى قد ضلوا من قبل واضلوا كثيرا وقد روي مرفوعا ويتجه ان يقال المغضوب عليهم العصاة والضالين الجاهلون بالله تعالى لان المنعم عليه من وفق للجمع بين معرفة الحق لذاته والخير للعمل به وكان المقابل له من اختل احدى قوتيه العاقلة والعاملة والمخل بالعمل فاسق

مغضوب عليه لقوله تعالى في القاتل عمدًا وغضب الله عليه والمخل بالعمل جاهل ضال لقوله تعالى فماذا بعد الحق الا الضلال وقرئ ولا الضألين بالهمزة على لغة من جدّ في الهرب من التقاء الساكنين

آمين اسم الفعل الذي هو استجب وعن ابن عباس رضي الله عنهما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معناه فقال افعل بني على الفتح كأين لالتقاء الساكنين وجاء مدّ الفه وقصرها قال ويرحم الله عبدًا قال آمينا وقال آمين فزاد الله ما بيننا بعدًا وليس من القرآن وفاقًا لكن يسن ختم السورة به لقوله صلى الله عليه وسلم علمني جبرئيل عليه السلام آمين عند فراغي من قراءة الفاتحة وقال انه كالختم على الكتاب وفي معناه قول علي كرم الله تعالى وجهه آمين خاتم رب العالمين ختم به دعاء عبده يقوله الامام ويجهر به في الجهرية لما روي عن وائل بن حجر انه عليه الصلوة والسلام كان اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته وعن ابي حنيفة رضي الله عنه انه لا يقوله والمشهور عنه انه يخفيه كما رواه عبد الله بن مغفل وانس والمأموم يؤمن معه لقوله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام ولا الضالين قولوا آمين فان الملائكة تقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وعن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأبي الا اخبرك بسورة لم تنزل في التورية والانجيل والقرآن مثلها قال بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب انها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اتاه ملك فقال ابشر بنورين اوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة لن تقرأ حرفًا منهما الا اعطيته وعن حذيفة اليماني ان النبي صلعم قال ان القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتمًا مقضيًا فيقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب اربعين سنة

بسم الله الرحمن الرحيم . الم . وسائر الالفاظ التي يتهجى بها اسماء مسمياتها الحروف التي ركبت منها الكلم لدخولها في حدّ الاسم واعتوار ما يخص به من التعريف والتنكير والجمع والتصغير ونحو ذلك عليها وبه صرح الخليل وابو علي وما روى ابن مسعود رضي الله عنهما انه عليه الصلوة والسلام قال من قرأ حرفًا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر امثالها لا اقول الم حرف بل الف حرف ولام حرف وميم حرف فالمراد به غير المعنى الذي اصطلح عليه فان تخصيصه به عرف متجدد بل المعنى اللغوي ولعله سماه باسم مدلوله ولما كانت مسمياتها حروفًا وحدانًا وهي مركبة صدرت بها ليكون تأديتها بالمسمى اول ما يقرع السمع واستعيرت الهمزة مكان الالف لتعذر الابتداء بها وهي ما لم تلها العوامل موقوفة خالية عن الاعراب لفقد موجبه ومقتضيه لكنها قابلة اياه ومعرضة له اذ لم تناسب مبني الاصل ولذلك قيل ص وق مجموعًا فيهما بين الساكنين ولم تعامل معاملة اين وهؤلاء ثم ان مسمياتها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التي يتركب منها افتتحت السورة بطائفة منها ايقاظًا لمن تحدى بالقرآن وتنبيهًا على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه

كلامهم فلو كان من عند غير الله لما عجزوا عن آخرهم مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه وليكون اول ما يقرع الاسماع مستقلًا بنوع من الاعجاز فان النطق باسماء الحروف مختص بمن خط ودرس فاما من الامي الذي لم يخالط الكتاب فمستبعد ومستغرب خارق للعادة كالكتابة والتلاوة سيما وقد راعى في ذلك ما يعجز عنه الاديب الاريب الفائق في فنه وهو انه اورد في هذه الفواتح اربعة عشر اسمًا هي نصف اسامي حروف المعجم ان لم يعد الالف فيها حرفًا برأسها في تسع وعشرين سورة بعددها اذا عدّ فيها الالف مشتملة على انصاف انواعها فذكر من المهموسة وهي ما يضعف الاعتماد على مخرجه ويجمعها ستشحثك خصفه نصفها الحاء والهاء والصاد والسين والكاف ومن البواقي المجهورة نصفها يجمعه لن يقطع امر ومن الشديدة الثمانية المجموعة في اجدت طبقك اربعة يجمعها اقطك ومن البواقي الرخوة عشرة يجمعها على نصره ومن المطبقة التي هي الصاد والطاء والظاء والضاد نصفها ومن البواقي المنفتحة نصفها ومن القلقلة وهي حروف تضطرب عند خروجها يجمعها قد طبج نصفها الاقل لقلتها ومن اللينتين الياء لانها اقل ثقلًا ومن المستعلية وهي التي يتصعد الصوت بها في الحنك الاعلى وهي سبعة القاف والصاد والطاء والخاء والغين والضاد والظاء نصفها الاقل ومن البواقي المنخفضة نصفها ومن حروف البدل وهي احد عشر على ما ذكره سيبويه واختاره ابن جني ويجمعها اجد طويت منها الستة الشائعة المشهورة التي يجمعها اهطمين وقد زاد بعضهم سبعة اخرى وهي اللام في اصيلال والصاد والزاي في صراط وزراط والفاء في اجداف والعين في اعن والثاء في ثروغ الدلو والباء في باسمك حتى صارت ثمانية عشر وقد ذكر منها تسعة المذكورة واللام والصاد والعين ومما تدغم في مثله ولا تدغم في المقارب وهي خمسة عشر الهمزة والهاء والعين والصاد والطاء والميم والياء والخاء والغين والضاد والفاء والظاء والشين والزاي والواو نصفها الاقل ومما يدغم فيها وهي الثلثة عشر الباقية نصفها الاكثر الحاء والقاف والكاف والراء والسين واللام والنون لما في الادغام من الخفة والفصاحة ومن الاربعة التي لا تدغم فيما يقاربها ويدغم فيها مقاربها وهي الميم والزاء والسين والفاء نصفها ولما كانت الحروف الذلقية التي يعتمد عليها بذلق اللسان وهي ستة يجمعها رب منفل والحلقية التي هي الحاء والخاء والعين والغين والهاء والهمزة كثيرة الوقوع في الكلام ذكر ثلثيهما ولما كانت ابنية المزيد لا تتجاوز عن السباعية ذكر من الزوائد العشرة التي يجمعها اليوم تنساه سبعة احرف منها تنبيهًا على ذلك ولو استقريت الكلم وتراكيبها وجدت الحروف المتروكة من كل جنس مكثورة بالمذكورة ثم انه ذكر مفردة وثنائية وثلثية ورباعية وخماسية ايذانًا بان المتحدى به مركب من كلماتهم التي اصولها كلمات مفردة ومركبة من حرفين فصاعدًا الى الخمسة وذكر ثلاث مفردات في ثلاث سور لانها توجد في الاقسام الثلثة الاسم والفعل والحرف واربع ثنائيات لانها تكون في الحرف بلا حذف كبل وفي

الفعل بحذف كقل وفي الاسم بغير حذف كمن وبه كذم في تسع سور لوقوعها في كل احد من
الاقسام الثلاثة على ثلاثة اوجه ففي الاسماء من واذ وذو وفي الافعال قل وبع وخف وفي
الحروف ان ومن ومذ على لغة من جر بها وثلث ثلاثيات لمجيئها في الاقسام الثلاثة في ثلث عشرة
سورة تنبيها على ان اصول الابنية المستعملة ثلاثة عشر عشرة منها للاسماء وثلثة للافعال
ورباعيتين وخماسيتين تنبيها على ان لكل منهما اصلا كجعفر وسفرجل وملحقا كقردد وجحنفل
ولعلها فرقت على السور ولم تعد باجمعها في اول القرآن لهذه الفائدة مع ما فيه من اعادة التحدي
وتكرير التنبيه والمبالغة فيه والمعنى ان هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف
منها كذا وقيل هي اسماء السور وعليه اطباق الاكثر سميت بها اشعارا بانها كلمات معروفة التركيب
فلو لم تكن وحيا من الله تعالى لم تتساقط مقدرتهم دون معارضتها واستدل عليه بانها
لو لم تكن مفهمة كان الخطاب بها كالخطاب بالمهمل والتكلم بالزنجي مع العربي ولم يكن القرآن بأسره
بيانا وهدى ولما امكن التحدي به وان كانت مفهمة فاما ان يراد بها السور التي هي مستهلها على
انها القابها او غير ذلك والثاني باطل لانه اما ان يكون المراد ما وضعت له في لغة العرب فظاهر
انه ليس كذلك او غيره وهو باطل لان القرآن نزل على لغتهم لقوله تعالى بلسان عربي مبين فلو لم يحمل
على ما ليس في لغتهم لا يقال لم لا يجوز ان تكون مزيدة للتنبيه والدلالة على انقطاع كلام واستيناف
آخر كما قاله قطرب او اشارة الى كلمات هي منها اقتصرت عليها اقتصار الشاعر في قوله قلت لها
قفي فقالت لي قاف كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الالف آلاء الله واللام لطفه والميم
ملكه وعنه ان الر وحم ون مجموعها الرحمن وعنه ان الم معناه انا الله اعلم ونحو ذلك في سائر
الفواتح وعنه ان الالف من الله واللام من جبرائيل والميم من محمد اي القرآن منزل من الله
بلسان جبرئيل على محمد عليهما الصلوة والسلام او الى مدد اقوام وآجال بحساب الجمل كما قاله ابو العالية
متمسكا بما روي انه عليه الصلوة والسلام لما اتاه اليهود تلا عليهم الم البقرة فحسبوه وقالوا
كيف ندخل في دين مدته احدى وسبعون سنة فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا
فهل غيره فقال المص والر والمر فقالوا خلطت علينا فلا ندري بايها ناخذ فان تلاوته اياها
بهذا الترتيب عليهم وتقريرهم على استنباطهم دليل على ذلك وهذه الدلالة وان لم تكن عربية
لكنها لاشتهارها فيما بين الناس حتى العرب تلحقها بالمعربات كالمشكاة والسجيل والقسطاس
او دلالة على الحروف المبسوطة مقسما بها لشرفها من حيث انها بسائط اسماء الله تعالى ومادة
خطابه هذا وان القول بانها اسماء السور يخرجها الى ما ليس في لغة العرب لان التسمية بثلثة
اسماء فصاعدا مستنكرة عندهم ويؤدي الى اتحاد الاسم والمسمى ويستدعي تأخر الجزء عن الكل
من حيث ان الاسم متأخر عن المسمى بالرتبة لانا نقول ان هذه الالفاظ لم تعهد مزيدة للتنبيه
والدلالة على الانقطاع والاستيناف يلزمها وغيرها من حيث انها فواتح السور ولا يقتضي

وذلك لان الاسم ههنا جزء من المسمى والجزء لا يغاير الكل لان العشرة مثلا اسم لجميع الآحاد
شامل للكل فرد مع اغيار فلو كان الواحد غيرها لصار غير نفسه لانه من العشرة وان تكون العشرة
بدونه وكذا اليد من زيد وكون الاسم نفس المسمى فاسد سواء اريد اسم ام او مدلوله كزيد مثلا و
سيجيء الجواب فان اعترضت عليه اي على ثالث الوجه الثلثة بانه اي القول بانها اسماء للسور مشهور
مقبول عند الجمهور
سعد الدين

ولا يقتضي ذلك ان لا يكون لها معنى في حيزها ولا تستعمل للاختصار من كلمات معينة في
لغتهم واما الشعر فشاذ واما قول ابن عباس رضي الله عنهما فتنبيه على ان هذه الحروف منبع
الاسماء ومبادي الخطاب وتمثيل بامثلة حسنة الا ترى انه عد كل حرف من كلمات متباينة لا تفسير
وتخصيص بهذه المعاني دون غيرها اذ لا مخصص لفظا ومعنى ولا بحساب الجمل فتلحق بالمعربات
والحديث لا دليل فيه لجواز انه تبسم تعجبا من جهلهم وجعلها مقسما بها وان كان غير ممتنع
لكنه يحوج الى اضمار اشياء لا دليل عليها والتسمية بثلاثة اسماء انما تمتنع اذا ركبت وجعلت
اسما واحدا على طريقة بعلبك واما اذا نثرت نثر اسماء العدد فلا وناهيك بتسوية سيبويه
بين التسمية بالجملة والبيت من الشعر وطائفة من اسماء حروف المعجم والمسمى هو مجموع السورة
والاسم جزؤها فلا اتحاد وهو مقدم من حيث ذاته ومؤخر باعتبار كونه اسما فلا دور والوجه
الاول اقرب الى التحقيق واوفق للطائف التنزيل واسلم من لزوم النقل ووقوع الاشتراك في الاعلام
من واضع واحد فانه يعود بالنقض على ما هو مقصود العلمية وقيل انها اسماء القرآن ولذلك
اخبر عنها بالكتاب والقرآن وقيل انها اسماء الله تعالى ويدل عليه ان عليا رضي الله عنه كان يقول
يا كهيعص يا حمعسق ولعله اراد يا منزلهما وقيل الالف من اقصى الحلق وهو مبدأ المخارج واللام
من طرف اللسان وهو وسطها والميم من الشفة وهي آخرها جمع بينها ايماء الى ان العبد ينبغي ان
يكون اول كلامه واوسطه وآخره ذكر الله تعالى وقيل انها سر استأثره الله تعالى بعلمه وقد روي
عن الخلفاء الاربعة وغيرهم من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ما يقرب منه
ولعلهم ارادوا انها اسرار بين الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ورموز لم يقصد بها
افهام غيره اذ يبعد الخطاب بما لا يفيد فان جعلتها اسماء الله تعالى او القرآن او السور كان لها
حظ من الاعراب اما الرفع على الابتداء او الخبر او النصب بتقدير فعل القسم على طريقة الله لافعلن
بالنصب او غيره كاذكر او الجر على اضمار حرف القسم ويتأتى الاعراب لفظا والحكاية فيما كانت
مفردة او موازنة لمفرد كحم فانها كهابيل والحكاية ليس الا فيما عدا ذلك وسيعود اليك ذكره
مفصلا ان شاء الله تعالى وان بقيتها على معانيها فان قدرت بالمؤلف من هذه الحروف كان في
حيز الرفع بالابتداء او الخبر كما مر وان جعلتها مقسما بها يكون كل كلمة منها منصوبا او مجرورا
على اللغتين في الله لافعلن وتكون جملة قسمية بالفعل المقدر له وان جعلتها ابعاض كلمات
او اصواتا منزلة منزلة حروف التنبيه لم يكن لها محل من الاعراب كالجمل المبتداة والمفردات
المعددة ويوقف عليها وقف التمام اذا قدرت بحيث لا يحتاج الى ما بعدها وليس شيء منها
آية عند غير الكوفيين واما عندهم فالم في مواقعها والمص وكهيعص وطه وطسم وحم ويس
آية وحم عسق آيتان والبواقي ليست بآيات وهذا توقيف لا مجال للقياس فيه ذلك الكتاب
ذلك اشارة الى الم ان أول بالمؤلف من هذه الحروف او فسر بالسورة او القرآن فانه لما تكلم به و

ويرد عليه ان ذلك قبل الارسال كذلك والجواب انه لا يريد بالمرسل اليه النبي صلعم بل من وصل اليه اللفظ حال الايجاد بمنزلة السامع لكلام مك وانما اخر القول بكونه اشارة الى الكتاب الموعود لانه غير مختار عنده والا فمقتضى الترتيب ان يقال لانه اما اشارة الى الم او ولو سلم فهو في حكم البعيد وظاهر قوله وعدوا نشعر بانه الموعود على لسان موسى وعيسى عم وقيل بقوله سنلقي عليك قولا ثقيلا واما جواز الاشارة بذلك مع انه ليس بموجود فضلا عن المحسوس لانه جعل بمنزلة المحسوس اشارة الى صدق الوعد ولان لفظ ذلك شاع فيما هو من المحلة والمعقول والمحققون من النحاة على ان الاشارة الى المحسوس انما يلزم اذا لم يكن المشار اليه مذكورا معه صفة له حتى قالوا انه اسم مبهم يجب ان يذكر ابهامه اما بالاشارة الحسية او باسم جنس بعده وانما جاز الاخبار عن السورة بالكتاب لانه اريد بها الكتاب او بالكتاب البعض مجازا وفي المفتاح ان القصد فيه الى تعظيم المشار اليه وبعد درجته الا ان ما ذكره المصنف اقرب الى الفهم واجرى على المواد
سعد الدين

و تقضي او وصل من المرسل الى المرسل اليه صار كالمتباعد فلهذا اشير بما يشار الى البعيد و تذكير
متى اريد بالم السورة لتذكير الكتاب فانه خبره او صفته الذي هو هو او الى الكتاب فيكون صفته
والمراد به الكتاب الموعود انزاله بقوله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ونحوه او في الكتب المتقدمة
وهو مصدر سمي به المفعول للمبالغة او فعال بني للمفعول كاللباس ثم اطلق على المنظوم عبارة
قبل ان يكتب لانه مما يكتب واصل الكتب الجمع ومنه الكتيبة لا ريب فيه معناه انه لوضوحه و سطوع
برهانه بحيث لا يرتاب العاقل بعد النظر الصحيح في كونه وحيا بالغا حد الاعجاز لا ان احدا لا يرتاب
فيه الا يرى الى قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا الآية فانه ما ابعد عنهم الريب بل
عرفهم الطريق المزيح له وهو ان يجتهدوا في معارضة نجم من نجومه ويبذلوا فيها غاية جهدهم
حتى اذا عجزوا عنها تحقق لهم ان ليس فيه مجال للشبهة ولا مدخل للريبة وقيل معناه لا ريب
فيه للمتقين وهدى حال من الضمير المجرور والعامل فيه الظرف الواقع صفة للمنفي والريب في الاصل
مصدر رابني الشيء اذا حصل فيك الريبة وهي قلق النفس واضطرابها سمي به الشك لانه
يقلق النفس ويزيل الطمانينة وفي الحديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك فان الشك ريبة
والصدق طمانينة ومنه ريب الزمان لنوائبه هدى للمتقين يهديهم الى الحق والهدى في الاصل
مصدر كالسرى والتقى ومعناه الدلالة وقيل الدلالة الموصلة الى البغية لانه جعل مقابل الضلالة
قال تعالى لعلى هدى او في ضلال مبين ولانه لا يقال مهدي الا لمن اهتدى الى المطلوب واختصاصه
بالمتقين لانهم المهتدون به والمنتفعون بنصه وان كانت دلالته عامة لكل ناظر من
مسلم او كافر وبهذا الاعتبار قال الله تعالى هدى للناس او لانه لا ينتفع بالتامل فيه الا من
صقل عقله واستعمله في تدبر الآيات والنظر في المعجزات وتعرف النبوات فانه كالغذاء الصالح
لحفظ الصحة فانه لا يجلب نفعا ما لم تكن الصحة حاصلة له واليه اشار بقوله تعالى وننزل
من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ولا يقدح ما فيه من
المجمل والمتشابه في كونه هدى لما لم ينفك عن بيان يعين المراد منه والمتقي اسم فاعل من قولهم
وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف الشرع اسم لمن يقي نفسه عما يضره في الآخرة
وله ثلث مراتب الاولى التوقي عن العذاب المخلد بالتبري عن الشرك وعليه قوله تعالى والزمهم
كلمة التقوى والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف
باسم التقوى في الشرع وهو المعني بقوله تعالى ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا والثالثة ان يتنزه عما
يشغل سره عن الحق ويتبتل اليه بشراشره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى يا ايها
الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وقد فسر قوله تعالى هدى للمتقين على الاوجه الثلاثة واعلم
ان الآية تحتمل اوجها من الاعراب ان يكون الم مبتدأ على انه اسم القرآن او السورة او مقدر
بالمؤلف منها وذلك خبره وان كان اخص من المؤلف مطلقا والاصل ان الاخص لا يحمل على الاعم

قوله فلم قيل هدى للمتقين حاصل السؤال ان في هدى للمتقين على ما ذكر ايصال الواصل وتحصيل الحاصل وحاصل الجواب صرف الهدى او المتقين عن الظاهر بان يراد بالهدى زيادة الهدى الى مطالب اخر والتثبت على ما كان حاصلا او بالمتقين الصائرون الى التقوى فان قيل هذا في الطلب مثل اهدنا الصراط واعزك الله لانه للاستقبال واما في الاخبار مثل هذا هدى او هاد للمتقي والمهتدي فيجوز ان يكون تلك الهداية التي بها حصل الاهتداء من غير تجوز قلنا المتبادر الى الفهم من تعلق الفعل بشيء هو اتصاف ذلك المتعلق بما عبر به عنه عند اعتبار التعلق حتى يقال انه شفاء للمريض مرض للصحيح وهدى للضال واضلال للمهتدي ولو عكس لم يصح الا بتاويل واذا اريد الهداية التي بها حصل بهذا الاهتداء فانما يعبر عن المتعلق بما يكون عليه حال اعتبار تعلق الهداية فيقال الهداية زيد مثلا او الضال ولهذا نقول ان المعتبر في المجاز باعتبار المآل والمشارفة حال اعتبار الحكم لا حال الحكم فعصر الخمر مجاز وان صار عند الاخبار خمرا لا نه حال تعلق العصر به ليس بخمر وكذا عصر العصير ايضا مجاز واما الحقيقة عصر العنب
سعد الدين

على الاعم لان المراد به المؤلف الكامل في تأليفه البالغ اقصى درجات الفصاحة ومراتب البلاغة
والكتاب صفة ذلك وان يكون الم خبر مبتدأ محذوف وذلك خبرا ثانيا او بدلا والكتاب صفته
ولا ريب في المشهورة مبني لتضمنه معنى من منصوب المحل على انه اسم لا النافية للجنس العاملة
عمل ان لانها نقيضتها ولازمة للاسماء لزومها وفي قراءة ابي الشعثاء مرفوع بلا التي بمعنى
ليس وفيه خبره ولم يقدم كما قدم في قوله تعالى لا فيها غول لانه لم يقصد تخصيص نفي الريب به
من بين سائر الكتب كما قصد ثمة او صفته وللمتقين خبره وهدى نصب على الحال او الخبر محذوف
كما في لا ضير فلذلك وقف على ريب على ان فيه خبر هدى قدم عليه لتنكيره والتقدير لا ريب فيه
فيه هدى وان يكون ذلك مبتدأ والكتاب خبره على معنى انه الكتاب الكامل الذي يستاهل ان يسمى
كتابا او صفته وما بعده خبره والجملة خبر الم او خبر مبتدأ محذوف والاولى ان يقال انها اربع جمل
متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة ولذلك لم يدخل العاطف بينها فالم جملة دلت على
ان المتحدى به هو المؤلف من جنس ما يركبون منه كلامهم وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة
التحدي ولا ريب فيه ثالثة تشهد على كماله لانه لا كمال اعلى للحق واليقين وهدى للمتقين بما يقدر
له مبتدأ جملة رابعة تؤكد كونه حقا لا يحوم الشك حوله او تستتبع السابقة منها اللاحقة
استتباع الدليل للمدلول وبيانه انه تعالى لما نبه اولا على اعجاز المتحدى به من حيث انه من جنس
كلامهم وقد عجزوا عن معارضته استنتج منه انه الكتاب البالغ حد الكمال واستلزم ذلك ان لا
يتشبث الريب باطرافه اذ لا انقص مما يعتريه الشك والشبهة وما كان كذلك كان لا محالة هدى
للمتقين وفي كل واحدة منها نكتة ذات جزالة ففي الاولى الحذف والرمز الى المقصود مع التعليل وفي
الثانية فخامة التعريف وفي الثالثة تأخير الظرف حذرا عن ايهام الباطل وفي الرابعة الحذف
والتوصيف بالمصدر للمبالغة وايراده منكرا للتعظيم وتخصيص الهدى بالمتقين باعتبار الغاية
وتسمية المشارف للتقوى متقيا ايجازا وتفخيما لشانه الذين يؤمنون بالغيب اما موصول
بالمتقين على انه صفة مجرورة مقيدة له ان فسر التقوى بترك ما لا ينبغي مترتبة عليه ترتب التحلية
على التخلية والتصوير على التصقيل او موضحة ان فسر بما يعم فعل الحسنات وترك السيئات لاشتماله
على ما هو اصل الاعمال واساس الحسنات من الايمان والصلوة والصدقة فانها امهات الاعمال
النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتبعة لسائر الطاعات والتجنب عن المعاصي غالبا الا ترى
الى قوله تعالى ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وقوله عليه الصلوة والسلم الصلوة عماد الدين
والزكوة قنطرة الاسلام او مادحة بما تضمنه التقوى وتخصيص الايمان بالغيب واقام الصلوة
وايتاء الزكوة بالذكر اظهار لفضلها على سائر ما يدخل تحت اسم التقوى او على انه مدح منصوب
او مرفوع بتقدير اعني او هم الذين واما مفصول عنه مرفوع بالابتداء وخبره اولئك على هدى
فيكون الوقف على المتقين تاما والايمان في اللغة عن التصديق مأخوذ من الامن كان المصدق

والاقرار كانك اذا صدقت شيئا فقد اعترفت به والتضمين ان يقصد بلفظ فعل معناه الحقيقي ويلاحظ معه فعل آخر يناسبه ويدل عليه بذكر شيء من متعلقاته كقولك احمد اليك فلانا لاحظت مع الحمد معنى الانتهاء ودللت عليه بذكر صلته اعني الى اي احمده منهيا اليك حمدك اياه كذا قالوا واقول الاحسن ان يقال ويدل على الثاني اما بذكر شيء من متعلقاته كما مر او حذف شيء من متعلقات الاول كما قال صاحب الكشاف انهم يضمنون الفعل معنى فعل آخر فيجرونه مجراه فيقولون فيحيني سوما المعدى الى مفعولين بنفسه وان كان هو يتعدى الى الثاني بالى يقال يحيي الى كذا لتضمنه معنى ذكر ثم ان فائدة التضمين اعطاء مجموع المعنيين حقهما فالفعلان مقصودان قصدا وتبعا ثم بيان يجعل المذكور اصلا والمحذوف حالا كما قيل في قوله

آمن المصدق من التكذيب والمخالفة وتعديته بالباء لتضمنه معنى الاعتراف وقد يطلق بمعنى الوثوق من حيث ان الواثق صار ذا امن ومنه ما آمنت ان اجد صحابة وكلا الوجهين حسن في يؤمنون بالغيب واما في الشرع فالتصديق بما علم بالضرورة انه من دين محمد صلى الله عليه وسلم كالتوحيد والنبوة والبعث والجزاء ومجموع ثلثة امور اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه عند جمهور المحدثين والمعتزلة والخوارج فمن اخل بالاعتقاد وحده فمنافق ومن اخل بالاقرار فكافر ومن اخل بالعمل ففاسق وفاقا وكافر عند الخوارج خارج عن الايمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة والذي يدل على انه التصديق وحده انه سبحانه اضاف الايمان الى القلب فقال كتب في قلوبهم الايمان وقلبه مطمئن بالايمان ولم تؤمن قلوبهم ولما يدخل الايمان في قلوبكم وعطف عليه العمل الصالح في مواضع لا تحصى وقرنه بالمعاصي فقال وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم مع ما فيه من قلة التغيير لانه اقرب الى الاصل وهو متعين للارادة في الآية اذ المعدى بالباء هو التصديق وفاقا ثم اختلف في ان مجرد التصديق بالقلب هل هو كاف لانه المقصود ام لا بد من اقتران الاقرار به للمتمكن منه ولعل الحق هو الثاني لانه تعالى ذم المعاند اكثر من ذم الجاهل المقصر وللمانع ان يجعل الذم للانكار لا لعدم الاقرار به للمتمكن منه والغيب مصدر وصف به للمبالغة كالشهادة في قوله عالم الغيب والشهادة والعرب يسمى المطمئن من الارض والخمصة التي تلي الكلية غيبا او فيعل خفف كقيل والمراد به الخفي الذي لا يدركه الحس ولا تقتضيه بديهة العقل وهو قسمان لا دليل عليه وهو المعني بقوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع تعالى وصفاته واليوم الآخر واحواله وهو المراد به في الآية هذا اذا جعلته صلة للايمان واوقعته موقع المفعول به وان جعلته حالا على تقدير ملتبسين بالغيب كان بمعنى الغيبة والخفاء والمعنى انهم يؤمنون غائبين عنكم لا كالمنافقين الذين اذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن او عن المؤمن به لما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال والذي لا اله غيره ما آمن احد افضل من ايمان بغيب ثم قرأ هذه الآية وقيل المراد بالغيب القلب والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كمن يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فالباء على الاول للتعدية وعلى الثاني للمصاحبة وعلى الثالث للآلة ويقيمون الصلوة اي يعدلون اركانها ويحفظونها من ان يقع زيغ في افعالها من اقام العود اذا قومه او يواظبون عليها مأخوذ من قامت السوق اذا نفقت واقمتها اذا جعلتها نافقة قال اقامت غزالة سوق الضراب لاهل العراقين حولا قميطا فانه اذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذي يرغب فيه واذا ضيعت كانت كالكاسد المرغوب عنه او يتشمرون لادائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر واقامه اذا جد فيه وتجلد وضده قعد عن الامر وتقاعد او يؤدونها عبر عن ادائها بالاقامة لاشتمالها على القيام

ووجه الاهتمام التخصيص اعني حصر التصدق في بعض المال الحلال كانه قال ويخصون اي يحملون بعض المال الحلال منفردا بالتصدق به والمراد بالبعض المتصدق به الزكوة المفروضة نظرا الى انها التي تقرن بمطلق الصلوة حيث يقال باب الصلوة باب الزكوة وفلان يقيم الصلوة ويؤتي الزكوة ونحو ذلك او مطلق ما ينفق في سبيل الله نظرا الى اطلاق اللفظ من غير قرينة الخصوص وفي كلمة من دلالة على صيانة الماضين من الاسراف والتبذير وكف الباقين اي منعهم والنهي عن الاسراف والتبذير كثير في الكتاب والسنة ولا تبسطها كل البسط ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وفي قوله قدم المفعول اشارة الى انه صرح المفعول به بحيث لا مجال لتقدير مفعول اذ المعنى وبعض ما رزقناهم ينفقون وحقيقته بعضا مما رزقناهم على انه واقع موقع موصوف محذوف وتمام تحقيق مباحث الرزق مستوفى في شرح المقاصد سعد

على القيام كما عبر عنها بالقنوت والركوع والسجود والتسبيح والاول اظهر لانه اشهر والى الحقيقة اقرب وافيد لتضمنه التنبيه على ان الحقيق بالمدح من راعى حدودها الظاهرة من الفرائض والسنن وحقوقها الباطنة من الخشوع والاقبال بقلبه على الله تعالى لا المصلون الذين هم عن صلاتهم ساهون ولذلك ذكر في سياق المدح والمقيمين الصلوة وفي معرض الذم فويل للمصلين والصلوة فعلة من صلى اذا دعا كالزكوة من زكى كتبتا بالواو على لفظ المفخم وانما سمي الفعل المخصوص بها لاشتماله على الدعاء وقيل اصل صلى حرك الصلوين لان المصلي يفعله في ركوعه وسجوده واشتهار هذا اللفظ في المعنى الثاني مع عدم اشتهاره في الاول لا يقدح في نقله عنه وانما سمي الداعي مصليا تشبيها له في تخشعه بالراكع والساجد ومما رزقناهم ينفقون الرزق في اللغة الحظ قال الله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون والعرف خصصه بتخصيص الشيء بالحيوان وتمكينه من الانتفاع به والمعتزلة لما استحالوا من الله تعالى ان يمكن من الحرام لانه منع من الانتفاع به وامر بالزجر عنه قالوا الرزق لا يتناول الحرام الا ترى انه تعالى اسند الرزق ههنا الى نفسه ايذانا بانهم ينفقون الحلال الطلق فان انفاق الحرام لا يوجب المدح وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله بقوله قل ارأيتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا واصحابنا جعلوا الاسناد للتعظيم والتحريض على الانفاق والذم لتحريم ما لم يحرم واختصاص ما رزقناهم بالحلال للقرينة وتمسكوا بشمول الرزق له بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث عمرو بن قرة لقد رزقك الله طيبا فاخترت ما حرم الله عليك من رزقه مكان ما احل الله لك من حلاله وبانه لو لم يكن رزقا لم يكن المتغذي به طول عمره مرزوقا وليس كذلك لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وانفق الشيء وانفده اخوان ولو استقريت الالفاظ وجدت كل ما فاؤه نون وعينه فاء دالا على معنى الذهاب والخروج والظاهر من انفاق ما رزقهم الله صرف المال في سبيل الله الخير من الفرض والنفل ومن فسره بالزكوة ذكر افضل انواعه والاصل فيه او خصصه بها لاقترانها بما هو شقيقها وتقديم المفعول للاهتمام به والمحافظة على رؤس الآي وادخال من التبعيضية عليه للكف عن الاسراف المنهي عنه ويحتمل ان يراد به الانفاق من جميع المعاون التي منحهم الله تعالى من النعم الظاهرة والباطنة ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم ان علما لا يقال به ككنز لا ينفق منه واليه ذهب من قال ومما خصصناهم به من انوار المعرفة يفيضون والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك هم مؤمنوا اهل الكتاب كعبد الله بن سلام واضرابه معطوفون على الذين يؤمنون بالغيب داخلون معهم في جملة المتقين دخول اخصين تحت اعم اذ المراد باولئك الذين آمنوا عن الشرك والانكار وبهؤلاء مقابلوهم فكانت الآيتان تفصيلا للمتقين وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما او على المتقين فكانه قال هدى للمتقين عن الشرك والذين آمنوا من اهل الكتاب ويحتمل ان يراد بهم الاولون باعيانهم ووسط العاطف

قوله يالهف زيابة هو ابو الشاعر لان الشعر لابن زيابة في جواب حارث بن همام الشيباني حين قال يا ابن زيابة ان تلقني لا تلقني في النعم العازب اي يا حسرة ابي من اجل هذا الرجل فيما حصل له من المراد والاتصاف بهذه الاوصاف ويجوز ان يكون على قصد التهكم يعني لم يحصل له تلك الاوصاف والصابح المغير صباحا و بعده والله لو لاقيته لا آب سيفا نام مع الغالب اي معي فالتفت لادعاء ظهور ان الغلبة له والبيت من الحماسة ومعناه على ما ذكرنا مذكور في الشروح نقلط فيه بجعل زيابة هو الشاعر بظهر اللهف والحزن لاجل الحارث وبسببه او زيابة اسم ابي المهجو او الممدوح والحارث اسمه سعد الدين

كما وسط في قوله الى الملك القرم وابن الهمام ❊ وليث الكتيبة في المزدحم ❊ وقوله يالهف زيابة للحارث الصابح فالغانم فالآيب على معنى انهم الجامعون بين الايمان بما يدركه العقل جملة والاتيان بما يصدقه من العبادات البدنية والمالية وبين الايمان بما لا طريق اليه غير السمع وكرر الموصول تنبيها على تغاير القبيلتين وتباين السبيلين او طائفة منهم وهم مؤمنوا اهل الكتاب ذكرهم مخصصين عن الجملة كذكر جبرائيل وميكائيل بعد الملائكة تعظيما لشانهم وترغيبا لامثالهم والانزال نقل الشيء من اعلى الى اسفل وهو انما يلحق المعاني بتوسط لحوقه الذوات الحاملة لها ولعل نزول الكتب الالهية على الرسل صلى الله عليه وسلم بان يتلقفه الملك من الله تعالى تلقفا روحانيا او يحفظه من اللوح المحفوظ فينزل به الى الرسول فيلقنه على الرسول والمراد بما انزل اليك القرآن باسره والشريعة عن آخرها وانما عبر عنه بلفظ المضي وان كان بعضه مترقبا تغليبا للموجود على ما لم يوجد او تنزيلا للمنتظر منزلة الواقع ونظيره قوله تعالى انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا فان الجن لم يسمعوا جميعه ولم يكن الكتاب كله منزلا حينئذ وبما انزل من قبلك التورية والانجيل وغيرهما من الكتب السابقة والايمان بهما جملة فرض عين و بالاول دون الثاني تفصيلا من حيث انا متعبدون بتفاصيله فرض ولكن على الكفاية لان وجوبه على كل احد يوجب الحرج وفساد المعاش وبالآخرة هم يوقنون ❊ اي يوقنون ايقانا زال معه ما كانوا عليه من ان الجنة لا يدخلها الا من كان هودا او نصارى وان النار لن تمسهم الا اياما معدودة واختلافهم في نعيم الجنة اهو من جنس نعيم الدنيا او غيره وفي دوامه وانقطاعه وفي تقديم الصلة وبناء يوقنون على هم تعريض بمن عداهم من اهل الكتاب وبان اعتقادهم في امر الآخرة غير مطابق ولا صادر عن ايقان واليقين اتقان العلم بنفي الشك والشبهة عنه نظرا واستدلالا ولذلك لا يوصف به علم الباري ولا العلوم الضرورية والآخرة تانيث الآخر صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة فغلبت كالدنيا وعن نافع انه خففها بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرئ يؤقنون بقلب الواو همزة لضم ما قبلها اجراء لها مجرى المضمومة في وجوه ووقتت ونظيره لحب المؤقدان الى موسى ❊ وجعدة اذا اضاءهما الوقود ❊ اولئك على هدى من ربهم الجملة في محل الرفع ان جعل احد الموصولين مفصولا عن المتقين خبر له وكانه لما قيل هدى للمتقين قيل ما بالهم خصوا بذلك فاجيب بقوله الذين يؤمنون الى آخر الآيات والا فاستيناف لا محل لها من الاعراب فكانه نتيجة الاحكام والصفات المتقدمة او جواب سائل قال ما للموصوفين بهذه الصفات اختصوا بالهدى ونظيره احسنت الى زيد صديقك القديم حقيق بالاحسان فان اسم الاشارة ههنا كاعادة الموصوف بصفاته المذكورة وهو ابلغ من ان يستانف باعادة الاسم وحده لما فيه من بيان المقتضي وتلخيصه فان ترتب الحكم على الوصف ايذان بانه الموجب له ومعنى الاستعلاء في على هدى تمثيل تمكنهم من

قوله وقد صرحوا بذلك التشبيه اما في صورة التشبيه كقولهم جعل الغواية مركبا اي بمنزلة قولك الغواية مركب اي مثل المركب واما في صورة الاستعارة كقولهم اقتعد غارب الهوى حيث جعل الهوى مظنة استعارة بالكناية واثبت له الغارب تخييلا وذكر الاقتعاد ترشيحا وهذا واما الحاد في امتطى الجهل فقيل تشبيه والاصح انه استعارة تبعية شبه الاتصاف بالجهل واستقراره عليه بامتطاء المطية فذكر المشبه به واريد المشبه ثم اعتبر ذلك في الفعل وجعل المفعول اعني الجهل قرينة لا يقال هذه استعارة تبعية في الحرف حيث شبه اتصافهم بالهدى على سبيل التمكن والثبات باستعلاء الراكب المركوب فاستعير له الحرف الموضوع للاستعلاء كما شبه استعلاء المصلوب على جذع النخلة واستقراره فيه باستقرار المظروف في الظرف فاستعير له الحرف الموضوع للظرفية في قوله حكاية ولاصلبنكم في جذوع النخل ولا حاجة الى اعتبار التمثيل وتشبيه الحالة بالحالة لانا نقول ليس مقصود المصنف بالمثل وتشبيه الحال بالحال الا ما ذكرتم لانه يكون من قبيل اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى حيث لا استعارة في شيء من المفردات سعد الدين

من الهدى واستقرارهم عليه بحال من اعتلى الشيء وركبه وقد صرحوا به في قولهم امتطى الجهل والغوى واقتعد غارب الهوى وذلك انما يحصل باستفراغ الفكر وادامة النظر فيما نصب من الحجج والمواظبة على محاسبة النفس في العمل ونكر هدى للتعظيم فكانه اريد به ضرب لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره ونظيره قول الهذلي ❊ فلا وابي الطير المربة بالضحى ❊ على خالد لقد وقعت على لحم ❊ واكد تعظيمه بان الله تعالى مانحه والموفق له وقد ادغمت النون في الراء بغنة وبغير غنة ❊ واولئك هم المفلحون ❊ كرر فيه اسم الاشارة تنبيها على ان اتصافهم بتلك الصفات يقتضي كل واحدة من الاثرتين وان كلا منهما كاف في تميزهم بها عن غيرهم ووسط العاطف لاختلاف مفهوم الجملتين ههنا بخلاف قوله اولئك كالانعام بل هم اضل اولئك هم الغافلون فان التسجيل بالغفلة والتشبيه بالبهائم شيء واحد فكانت الجملة الثانية مقررة للاولى فلا يناسب العطف وهم فصل يفصل الخبر عن الصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه او مبتداء والمفلحون خبره والجملة خبر اولئك والمفلح بالحاء والجيم الفائز بالمطلوب كانه الذي انفتحت له وجوه الظفر ولم تستغلق عليه وهذا التركيب وما يشاركه في الفاء والعين نحو فلق وفلذ وفلي يدل على الشق والفتح وتعريف المفلحين للدلالة على ان المتقين هم الناس الذين بلغك انهم المفلحون في الآخرة او الاشارة الى ما يعرفه كل احد من حقيقة المفلحين وخصوصياتهم تنبيه تامل كيف نبه سبحانه وتعالى على اختصاص المتقين بنيل ما لا يناله احد من وجوه شتى بناء الكلام على اسم الاشارة للتعليل مع الايجاز وتكريره وتعريف الخبر وتوسيط الفصل لاظهار قدرهم والترغيب في اقتفاء اثرهم وقد تشبثت به الوعيدية في خلود الفساق من اهل القبلة في العذاب ورد بان المراد بالمفلحين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم كمال الفلاح لمن ليس على صفتهم لا عدم الفلاح له راسا ❊ ان الذين كفروا ❊ لما ذكر خاصة عباده وخالصة اوليائه بصفاتهم التي اهلتهم للهدى والفلاح عقبهم باضدادهم العتاة المردة الذين لا ينفع فيهم الهدى ولا يغني عنهم الآيات والنذر ولم يعطف قصتهم على قصة المؤمنين كما عطف في قوله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم لتباينهما في الغرض فان الاولى سيقت لذكر الكتاب وبيان شانه والاخرى مسوقة لشرح تمردهم وانهماكهم في الضلال وان من الحروف التي شابهت الفعل في عدد الحروف والبناء على الفتح ولزوم الاسماء واعطاء معانيه والمتعدي خاصة في دخولها على اسمين ولذلك اعملت عمله الفرعي وهو نصب الجزء الاول ورفع الثاني ايذانا بانه فرع في العمل دخيل فيه وقال الكوفيون الخبر قبل دخولها كان مرفوعا بالخبرية وهي بعد باقية مقتضية للرفع قضية للاستصحاب فلا يرفعه الحرف واجيب بان اقتضاء الخبرية الرفع مشروط بالتجرد لتخلفه عنها في خبر كان وقد زال بدخولها فتعين اعمال الحرف وفائدتها تاكيد النسبة وتحقيقها ولذلك يتلقى بها القسم ويصدر بها الاجوبة وتذكر في معرض الشك مثل ويسئلونك عن ذي القرنين قل ساتلوا عليكم منه ذكرا انا مكنا له في الارض وقال موسى يا فرعون

يريد ان تعريف الذى كتعريف ذى اللام قد يكون للعهد وقد يكون للجنس وكما ان الجمع المعرف بلام الجنس قد يقصد به جنس الجموع الى ان يحاط به فيستغرق وقد يقصد به الجنس الى الثلث فكذلك الذين وكما ان الاصل فى المعرف بلام الجنس الاستغراق ما لم يتم قرينة البعضية فكذلك فى الذين وههنا الاخبار عنهم باستواء الانذار وتركه قرينة دالة على ان المراد بالذين كفروا المصرون منهم دون الذين يجدى عليهم الالطاف ويؤثر فيهم الانذار وهم الذين آمنوا من الكفار
سعد الدين

انى رسول من رب العالمين قال المبرد قولك عبد الله قائم اخبار عن قيامه وان عبد الله
قائم جواب سائل عن قيامه وان عبد الله لقائم جواب منكر لقيامه وتعريف الموصول اما للعهد
والمراد به ناس باعيانهم كابى جهل وابى لهب والوليد بن المغيرة واحبار اليهود او للجنس متناولا من صمم
على الكفر وغيرهم فخص منهم غير المصرين بما اسند اليه والكفر لغة ستر النعمة واصله الكفر بالفتح
وهو الستر ومنه قيل للزارع والليل كافر ولكمام الثمرة كافور وفى الشرع انكار ما علم بالضرورة مجئ
الرسول به صلى الله عليه وسلم وانما عد لبس الغيار وشد الزنار ونحوهما كفرا لانها تدل على التكذيب
فان من صدق الرسول صلى الله عليه وسلم لا يجترئ عليها ظاهرا لا لانها كفر فى انفسها واحتجت
المعتزلة بما جاء فى القرآن بلفظ المضى على حدوثه لاستدعائه سابقة المخبر عنه واجيب بانه مقتضى
التعلق وحدوثه لا يستلزم حدوث الكلام كما فى العلم سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم
خبران وسواء اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر قال الله تعالى تعالوا الى كلمة سواء بيننا
وبينكم رفع بانه خبر ان وما بعده مرتفع به على الفاعلية كانه قيل ان الذين كفروا مستو عليهم
انذارك وعدمه او بانه خبر لما بعده بمعنى انذارك وعدمه سيان عليهم والفعل انما يمتنع الاخبار
عنه اذا اريد به تمام ما وضع له اما لو اطلق واريد به اللفظ او مطلق الحدث المدلول عليه ضمنا على
الاتساع فهو كالاسم فى الاضافة والاسناد اليه كقوله تعالى واذا قيل لهم آمنوا ويوم ينفع الصادقين
صدقهم وقولهم تسمع بالمعيدى خير من ان تراه وانما عدل ههنا من المصدر الى الفعل لما فيه من
ايهام التجدد وحسن دخول الهمزة وام عليه لتقرير معنى الاستواء وتاكيده فانهما جردتا عن معنى
الاستفهام لمجرد الاستواء كما جردت حرف النداء عن الطلب لمجرد التخصيص فى قولهم اللهم اغفر لنا ايتها
العصابة والانذار التخويف اريد به التخويف من عذاب الله تعالى وانما اقتصر عليه دون البشارة لانه
اوقع فى القلب واشد تاثيرا فى النفس من حيث ان دفع الضرر اهم من جلب النفع فاذا لم ينفع فيهم
كانت البشارة بعدم النفع اولى وقرئ ءانذرتهم بتحقيق الهمزتين وتخفيف الثانية بين بين وقلبها
الفا وهو لحن لان المتحركة لا تقلب الفا ولانه يؤدى الى جمع الساكنين على غير حده وبتوسيط
الالف بينهما محققتين وبتوسيطها والثانية بين بين وبحذف الاستفهامية وبحذفها والقاء
حركتها على الساكن قبلها لا يؤمنون جملة مفسرة لاجمال ما قبلها فيما فيه الاستواء فلا
محل لها من الاعراب او حال مؤكدة او بدل عنه او خبر ان والجملة قبلها اعتراض بما هو علة الحكم والآية
مما احتج به من جوز تكليف ما لا يطاق فانه سبحانه وتعالى اخبر عنهم بانهم لا يؤمنون وامرهم
بالايمان فلو آمنوا انقلب خبره كذبا وشمل ايمانهم الايمان بانهم لا يؤمنون فيجتمع الضدان
والحق ان التكليف بالممتنع لذاته وان جاز عقلا من حيث ان الاحكام لا تستدعى غرضا سيما الامتثال
لكنه غير واقع للاستقراء والاخبار بوقوع الشئ او عدمه لا ينفى القدرة عليه كاخباره تعالى
عما يفعله هو او العبد باختياره وفائدة الانذار بعد العلم بانه لا ينجع الزام الحجة وحيازة الرسول

ثم ذكر سبب تركهم الايمان فقال ختم الله على قلوبهم اى طبع الله على قلوبهم اى طبع الله على قلوبهم فلا تعى خيرا ولا تفهمه وحقيقة الختم الاستيثاق من الشئ كيلا يدخله ما خرج ولا يخرج عنه ما فيه ومنه الختم على الباب قال اهل السنة اى حكم على قلوبهم بالكفر لما سبق فى علمه الازلى وقالت المعتزلة جعل على قلوبهم علامة تعرفهم الملائكة بها وعلى سمعهم اى على موضع سمعهم فلا يسمعون الحق ولا ينتفعون به واراد على اسماعهم كما قال على قلوبهم وانما وحده لانه مصدر والمصدر لا يثنى ولا يجمع وعلى ابصارهم غشاوة هذا ابتداء كلام غشاوة اى غطاء فلا يرون الحق
معالم التنزيل

قوله لا ختم ولا تغشية رد لما ذهب اليه بعض المفسرين يعنى انه ليس بحقيقة بل مجاز وليس بمجاز مرسل بل مبنى على المبالغة فى التشبيه وهو يسميه المتاخرون الاستعارة والمصنف قسمه اتباعا للشيخ عبد القاهر وكثير من القدماء الى الاستعارة والتمثيل كما قال فى قوله واعتصموا بحبل الله يجوز ان يكون تمثيلا وان يكون استعارة ويعنون بالتمثيل ما يكون وجه التشبيه منتزعا من عدة امور وبالاستعارة ما يكون بخلاف ذلك
سعد الدين

الرسول فضل الابلاغ ولذلك قال سواء عليهم ولم يقل سواء عليك كما قال للعبدة الاصنام
سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون وفى الآية اخبار بالغيب على ما هو به ان اريد بالموصول
اشخاص باعيانهم فهى من المعجزات ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة
تعليل للحكم السابق وبيان ما يقتضيه والختم الكتم سمى به الاستيثاق من الشئ بضرب الخاتم عليه
لانه كتم له والبلوغ آخره نظرا الى انه آخر فعل يفعل فى احرازه والغشاوة فعالة من غشاه اذا
غطاه بنيت لما يشتمل على الشئ كالعصابة والعمامة ولا ختم ولا تغشية على الحقيقة وانما المراد
بهما ان يحدث فى نفوسهم هيئة تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصى واستقباح الايمان والطاعات
بسبب غيهم وانهماكهم فى التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فيجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق
واسماعهم تعاف استماعه فتصير كانها مستوثق منها بالختم وابصارهم لا تجتلى الآيات المنصوبة
فى الانفس والآفاق كما تجتليها اعين المستبصرين فتصير كانها غطى عليها وحيل بينها وبين
الابصار وسماها على الاستعارة ختما وتغشية او مثل قلوبهم ومشاعرهم المؤوفة بها باشياء
ضرب حجاب بينها وبين الاستنفاع بها ختما وتغطية وقد عبر عن احداث هذه الهيئة بالطبع
فى قوله تعالى اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم وبالاغفال فى قوله تعالى
ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا وبالاقساء فى قوله تعالى وجعلنا قلوبهم قاسية وهى
من حيث ان الممكنات باسرها مستندة الى الله تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه ومن حيث انها
مسببة مما اقترفوه بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا
فطبع على قلوبهم وردت الآية ناعية عليهم شناعة صفتهم ووخامة عاقبتهم واضطربت
المعتزلة فيه فذكروا وجوها من التاويل الاول ان القوم لما اعرضوا عن الحق وتمكن ذلك فى قلوبهم
حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقى المجبول عليه الثانى ان المراد به تمثيل حال قلوبهم
بقلوب البهائم التى خلقها الله تعالى خالية عن الفطن او قلوب مقدر ختم الله تعالى عليها
ونظيره سال به الوادى اذا هلك وطارت به العنقاء اذا طالت غيبته الثالث ان ذلك فى الحقيقة
فعل الشيطان او الكافر لكن لما كان صدوره عنه باقداره تعالى اياه اسند اليه اسناد الفعل
الى المسبب الرابع ان اعراقهم لما رسخت فى الكفر واستحكمت بحيث لم يبق طريق الى تحصيل ايمانهم
سوى الالجاء والقسر ثم لم يقسرهم ابقاء على غرض التكليف عبر عن تركه بالختم فانه سد لايمانهم
وفيه اشعار على تمادى امرهم فى الغى وتناهى انهماكهم فى الضلال والبغى الخامس ان يكون حكاية
لما كانت الكفرة يقولون مثل قولهم قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه وفى آذاننا وقر ومن بيننا وبينك
حجاب تهكما واستهزاء بهم كقوله تعالى لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب الآية السادس ان ذلك
فى الآخرة وانما اخبر عنه بالماضى لتحققه وتيقن وقوعه ويشهد له قوله تعالى ونحشرهم يوم
القيمة على وجوههم عميا وبكما وصما السابع ان المراد بالختم وسم قلوبهم بسمة تعرفها الملائكة

فيبغضونهم ويتنفرون عنهم وعلى هذا المنهاج كلامنا وكلامهم فيما يضاف الى الله تعالى
من طبع واضلال ونحوهما وعلى سمعهم معطوف على قلوبهم لقوله تعالى وختم على سمعه وقلبه
وجعل على بصره غشاوة وللوفاق على الوقف عليه ولانهما لما اشتركا في الادراك من جميع الجوانب
جعل ما يمنعهما من خاص فعلهما الختم الذي يمنع من جميع الجهات وادراك الابصار لما اختص
بجهة المقابلة جعل المانع لها عن فعلها الغشاوة المختصة بتلك الجهة وكرر الجار ليكون ادل
على شدة الختم في الموضعين واستقلال كل منهما ووحد السمع للامن عن اللبس واعتبار الاصل
فانه مصدر في الاصل والمصادر لا تجمع او على تقدير مضاف مثل وعلى حواس سمعهم والابصار
جمع بصر وهو ادراك العين وقد يطلق مجازا على القوة الباصرة وعلى العضو وكذا السمع ولعل
المراد بهما في الآية العضو لانه اشد مناسبة للختم والتغطية وبالقلب ما هو محل العلم وقد يطلق
ويراد به العقل والمعرفة كما في قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وانما جاز امالتها
مع الصاد لان الراء المكسورة تغلب المستعلية لما فيها من التكرير وغشاوة رفع بالابتداء
عند سيبويه وبالجار والمجرور عند الاخفش ويؤيده العطف على الجملة الفعلية وقرئ بالنصب
على تقدير وجعل على ابصارهم غشاوة او على حذف الجار وايصال الختم بنفسه اليها والمعنى وختم
على ابصارهم بغشاوة وقرئ بالضم والرفع وبالفتح والنصب وهما لغتان فيها وغشوة بالكسر مرفوعة
وبالفتح مرفوعة ومنصوبة وعشاوة بالعين الغير المعجمة ولهم عذاب عظيم وعيد وبيان
لما يستحقونه في الآخرة والعذاب كالنكال بناء ومعنى تقول اعذب عن الشيء ونكل عنه اذا امسك
ومنه الماء العذب لانه يقمع العطش ويردعه ولذلك سمي نقاخا وفراتا ثم اتسع فاطلق على
كل الم فادح وان لم يكن نكالا اي عقابا يراد به ردع الجاني عن المعاودة فهو اعم منهما وقيل
اشتقاقه من التعذيب الذي هو ازالة العذب كالتقذية والتمريض والعظيم نقيض الحقير والكبير نقيض
الصغير وكما ان الحقير دون الصغير فالعظيم فوق الكبير ومعنى التوصيف به انه اذا قيس بسائر
ما يجانسه قصر عنه جميعه وحقر بالاضافة اليه ومعنى التنكير في الآية الكريمة ان على ابصارهم
نوع غشاوة ليس مما يتعارفه الناس وهو التعامي عن الآيات ولهم من الآلام العظام نوع عظيم
لا يعلم كنهه الا الله ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر لما افتتح سبحانه وتعالى بشرح
حال الكتاب العظيم وساق لبيانه ذكر المؤمنين الذين اخلصوا دينهم لله تعالى وواطأت فيه قلوبهم
السنتهم وثنى باضدادهم الذين محضوا الكفر ظاهرا وباطنا ولم يلتفتوا لفته راسا ثلث بالقسم
الثالث المذبذب بين القسمين وهم الذين آمنوا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم تكميلا للتقسيم وهم
اخبث الكفرة وابغضهم الى الله تعالى لانهم موهوا الكفر وخلطوا به خداعا واستهزاء ولذلك طول
سبحانه وتعالى في بيان خبثهم وجهلهم واستهزأ بهم وتهكم بافعالهم وسجل على عمههم و
طغيانهم وضرب لهم الامثال وانزل فيهم ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وقصتهم

عن آخرها معطوفة على قصة المصرين والناس اصله اناس لقولهم انسان وانس واناسي
فحذفت الهمزة حذفها في لوقة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يكاد يجمع بينهما وقوله ان
المنايا يطلعن على الاناس الآمنينا شاذ وهو اسم جمع كرخال اذ لم يثبت فعال في ابنية الجمع ماخوذ
من انس لانهم يستانسون بامثالهم او آنس لانهم ظاهرون مبصرون ولذلك سموا بشرا كما
سمي الجن جنا لاجتنانهم واللام فيه للجنس ومن موصوفة اذ لا عهد فكانه قال ومن الناس ناس
وقيل للعهد والمعهود هم الذين كفروا ومن موصولة مراد بها ابن ابي واصحابه ونظراؤه
فانهم من حيث انهم صمموا على النفاق دخلوا في عداد الكفار المختوم على قلوبهم واختصاصهم
بزيادة زادوها على الكفر لا يابى دخولهم تحت هذا الجنس فان الاجناس انما تتنوع بزيادات تختلف
فيها ابعاضها فعلى هذا تكون الآية تقسيما للقسم الثاني واختصاص الايمان بالله وباليوم الآخر
بالذكر تخصيص لما هو المقصود الاعظم من الايمان وادعاء بانهم احتازوا الايمان من جانبيه
واحاطوا بقطريه وايذان بانهم منافقون فيما يظنون انهم مخلصون فيه فكيف بما يقصدون
به النفاق لان القوم كانوا يهودا وكانوا يؤمنون بالله واليوم الآخر ايمانا كلا ايمان لاعتقادهم
التشبيه واتخاذ الولد وان الجنة لا يدخلها غيرهم وان النار لن تمسهم الا اياما معدودة
وغيرها ويرون المؤمنين انهم آمنوا مثل ايمانهم وبيان لتضاعف خبثهم وافراطهم في كفرهم
لان ما قالوه لو صدر عنهم لا على وجه الخداع والنفاق وعقيدتهم لم يكن ايمانا كيف وقد
قالوه تمويها على المسلمين وتهكما بهم وفي تكرير الباء ادعاء للايمان بكل واحد على الاصالة
والاستحكام والقول هو التلفظ بما يفيد ويقال بمعنى المقول وللمعنى المتصور في النفس المعبر عنه
باللفظ وللرأي والمذهب مجازا والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى ما لا ينتهي او الى ان يدخل اهل
الجنة الجنة واهل النار النار لانه آخر الاوقات المحدودة وما هم بمؤمنين انكار ما ادعوه
ونفي ما انتحلوا اثباته وكان اصله وما آمنوا ليطابق قولهم في التصريح بشان الفعل دون
الفاعل لكنه عكس تاكيدا ومبالغة في التكذيب لان اخراج ذواتهم من عداد المؤمنين ابلغ
من نفي الايمان عنهم في ماضي الزمان ولذلك اكد النفي بالباء واطلق الايمان على معنى انهم ليسوا
من الايمان في شيء ويحتمل ان يقيد بما قيدوا به لانه جوابه والآية تدل على ان من ادعى الايمان
وخالف قلبه لسانه بالاعتقاد لم يكن مؤمنا لان من تفوه بالشهادتين فارغ القلب عما يوافقه
او ينافيه لم يكن مؤمنا والخلاف مع الكرامية في الثاني فلا ينتهض حجة عليهم يخادعون الله
والذين آمنوا الخدع ان توهم غيرك خلاف ما تخفيه من المكروه لتنزله عما هو فيه او عما هو بصدده
من قولهم خدع الضب اذا توارى في جحره وضب خادع وخدع اذا اوهم الحارش اقباله عليه
ثم خرج من باب آخر واصله الاخفاء ومنه المخدع للخزانة والاخدعان لعرقين خفيين في
العنق والمخادعة تكون بين اثنين وخداعهم مع الله تعالى ليس على ظاهره لانه لا يخفى عليه خافية

ولانهم لم يقصدوا خديعته بل المراد اما مخادعة رسوله على حذف المضاف او على ان معاملة الرسول صلى الله عليه وسلم معاملة الله تعالى من حيث انه خليفته كما قال الله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله واما ان صورة صنعهم مع الله تعالى من اظهار الايمان واستبطان الكفر وصنع الله تعالى معهم باجراء احكام المسلمين عليهم وهم عنده اخبث الكفار واهل الدرك الاسفل من النار استدراجا لهم وامتثال الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين امر الله تعالى في اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام عليهم مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنع المخادعين ويحتمل ان يراد بيخادعون يخدعون لانه بيان ليقول او استيناف بذكر ما هو الغرض منه الا انه اخرج في زنة فاعل للمبالغة فان الزنة لما كانت للمبالغة والفعل متى غولب فيه كان ابلغ منه اذا جاء بلا مقابلة معارض ومبار استصحبت ذلك ويعضده قراءة من قرا يخدعون الله والذين آمنوا فكان غرضهم في ذلك ان يدفعوا عن انفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة وان يفعل بهم ما يفعل بالمؤمنين من الاكرام والاعطاء وان يختلطوا بالمسلمين فيطلعوا على اسرارهم ويذيعوها الى منابذيهم الى غير ذلك من الاغراض والمقاصد وما يخادعون الا انفسهم قراءة نافع وابن كثير وابي عمرو والمعنى ان دائرة الخداع راجعة اليهم وضررها يحيق بهم او انهم في ذلك خدعوا انفسهم لما غروها بذلك وخدعتهم انفسهم حيث حدثتهم بالاماني الفارغة وحملتهم على مخادعة من لا يخفى عليه خافية وقراء الباقون وما يخدعون لان المخادعة لا يتصور الا بين اثنين وقرئ يخدعون من خدع ويخدعون بمعنى يختدعون ويخدعون على البناء للمفعول ونصب انفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشيء وحقيقته ثم قيل للروح لان نفس الحي به وللقلب لانه محل الروح او متعلقه وللدم لان قوامها به وللماء لفرط احتياجها اليه وللرأي في قولهم فلان يؤامر نفسه لانه ينبعث عنها او يشبه ذاتا تأمره وتشير اليه فالمراد بالانفس ههنا ذواتهم ويحتمل حملها على ارواحهم وآرائهم وما يشعرون لا يحسون لذلك لتمادي غفلتهم جعل لحوق وبال الخداع ورجوع ضرره اليهم في الظهور كالمحسوس الذي لا يخفى الا على مؤف الحواس والشعور الاحساس ومشاعر الانسان حواسه واصله الشعر ومنه الشعار في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا المرض حقيقة فيما يعرض البدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في افعاله ومجاز في الاعراض النفسانية التي تخل بكمالها كالجهل وسوء العقيدة والحسد والضغينة وحب المعاصي لانها مانعة بنيل الفضائل او مؤدية الى زوال الحيوة الحقيقية الابدية والآية تحتملهما فان قلوبهم كانت متألمة على ما فات عنهم من الرياسة وحسدا على ما يرون من ثبات امر الرسول صلى الله عليه وسلم واستعلاء شانه يوما فيوما فزاد الله تعالى غمهم بما زاد في اعلاء امره واشادة ذكره ونفوسهم كانت مؤفة بالكفر وسوء الاعتقاد ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم ونحوها فزاد الله تعالى ذلك بالطبع او بازدياد التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصر وكان اسناد الزيادة الى الله تعالى من حيث انه مسبب من فعله واسنادها الى السورة في قوله تعالى فزادتهم رجسا لكونها سببا ويحتمل ان يراد بالمرض ما تداخل قلوبهم من الجبن والخور حين شاهدوا شوكة المسلمين وامداد الله تعالى لهم بالملائكة وقذف الرعب في قلوبهم وبزيادته تضعيفه بما زاد لرسوله صلى الله عليه وسلم نصرة على الاعداء وتبسطا في البلاد ولهم عذاب اليم اي مؤلم يقال الم فهو اليم كوجع فهو وجيع وصف به العذاب للمبالغة كقوله تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة قولهم جد جده بما كانوا يكذبون قراها عاصم وحمزة والكسائي والمعنى بسبب كذبهم او ببدله جزاء لهم وهو قولهم آمنا بالله وباليوم الآخر وقراء الباقون يكذبون من كذبه لانهم كانوا يكذبون الرسول صلى الله عليه وسلم بقلوبهم واذا خلوا الى شياطينهم او من كذب الذي هو للمبالغة او للتكثير مثل بين الشيء وموتت البهائم او من كذب الوحشي اذا جرى شوطا ووقف لينظر ما وراءه فان المنافق متحير متردد والكذب هو الخبر عن الشيء على خلاف ما هو به وهو حرام كله لانه علل به استحقاق العذاب حيث رتب عليه وما روي ان ابرهيم عليه الصلوة والسلام كذب ثلث كذبات فالمراد التعريض ولكن لما شابه الكذب في صورته سمي به

واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض عطف على يكذبون او يقول وما روي عن سلمان ان اهل هذه الآية لم يأتوا بعد فلعله اراد ان اهله ليس الذين كانوا فقط بل وسيكون من بعد من حالهم لان الآية متصلة بما قبلها بالضمير الذي فيها والفساد خروج الشيء عن الاعتدال والصلاح ضده وكلاهما يعمان كل ضار ونافع وكان من فسادهم في الارض هيج الحروب والفتن بمخادعة المسلمين وممالاة الكفار عليهم بافشاء الاسرار اليهم فان ذلك يؤدي الى فساد ما في الارض من الناس والدواب والحرث ومنه اظهار المعاصي والاهانة بالدين فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها مما يوجب الهرج والمرج ويخل بنظام العالم والقائل هو الله تعالى او الرسول صلى الله عليه وسلم او بعض المؤمنين قالوا انما نحن مصلحون جواب لاذا ورد للناصح على المبالغة والمعنى انه لا يصح مخاطبتنا بذلك فان شاننا ليس الا الاصلاح وان حالنا متمحضة عن شوائب الفساد لان انما يفيد قصر ما دخله على ما بعده مثل انما زيد منطلق وانما ينطلق زيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال الله تعالى افمن زين له سوء عمله فرآه حسنا الا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون رد لما ادعوه ابلغ رد للاستيناف به وتصديره بحرفي التاكيد الا المنبهة على تحقق ما بعدها فان همزة الاستفهام التي للانكار اذا دخلت على النفي افادت تحقيقا ونظيره اليس ذلك بقادر ولذلك لا تكاد تقع الجملة بعدها الا مصدرة بما يتلقى بها القسم واختها اما التي هي من طلائع القسم وان المقررة للنسبة

وتعريف الخبر وتوسيط الفصل لرد ما في قولهم انما نحن مصلحون من التعريض للمؤمنين والاستدراك

بلا يشعرون واذا قيل لهم آمنوا من تمام النصح والارشاد فان كمال الايمان بمجموع الامرين الاعراض

عما لا ينبغي وهو المقصود بقوله تعالى لا تفسدوا والاتيان بما ينبغي وهو المطلوب بقوله آمنوا

كما آمن الناس في حيز النصب على المصدر وما مصدرية او كافة مثلها في ربما واللام في الناس للجنس

والمراد به الكاملون في الانسانية العاملون بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمل لمسماه مطلقا

يستعمل لما يستجمع المعاني المخصوصة به والمقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس

بانسان ومن هذا الباب صم بكم ونحوه وقد جمعهما الشاعر في قوله اذا الناس ناس والزمان زمان

او للعهد والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه او من آمن من اهل جلدتهم كابن سلام

واصحابه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متمحضا عن شوائب النفاق مماثلا لايمانهم

واستدل به على قبول توبة الزنديق وان الاقرار باللسان ايمان والا لم يفد التقييد قالوا انؤمن كما

آمن السفهاء الهمزة فيه للانكار واللام مشار بها الى الناس او الجنس باسره وهم مندرجون

فيه على زعمهم وانما سفهوهم لاعتقادهم فساد رأيهم او لتحقير شانهم فان اكثر المؤمنين

كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال او للتجلد وعدم المبالاة بمن آمن منهم ان فسر الناس

بعبد الله بن سلام واشياعه والسفه خفة وسخافة رأي يقتضيهما نقصان العقل والحلم

يقابله الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون رد ومبالغة في تجهيلهم فان الجاهل

بجهله الجازم على خلاف ما هو الواقع اعظم ضلالة واتم جهالة من المتوقف المعترف بجهله فانه

ربما يعذر وتنفعه الآيات والنذر وانما فصلت الآية بلا يعلمون والتي قبلها بلا يشعرون لانه

اكثر طباقا لذكر السفه ولان الوقوف على امر الدين والتمييز بين الحق والباطل مما يفتقر الى نظر وتفكر

واما النفاق وما فيه من الفتن والفساد فانما يدرك بادنى تفطن وتأمل فيما يشاهد من اقوالهم

وافعالهم واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفار وما صدرت به

القصة فمساقه لبيان مذهبهم وتمهيد نفاقهم فليس بتكرير روي ان ابن ابي واصحابه استقبلهم

نفر من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فقال لقومه انظروا كيف اردّ هؤلاء السفهاء

عنكم فاخذ بيد ابي بكر رضي الله عنه وقال مرحبا بالصديق سيد بني تيم وشيخ الاسلام وثاني رسول الله

في الغار الباذل نفسه وماله لرسول الله ثم اخذ بيد علي رضي الله عنه فقال مرحبا بابن عم رسول الله

وختنه وسيد بني هاشم ما خلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت واللقاء المصادفة يقال

لقيته ولاقيته اذا صادفته واستقبلته ومنه القيته اذا طرحته فانك بطرحه جعلته بحيث

يلقى واذا خلوا الى شياطينهم من خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه او من خلاك ذم

اي عداك ومضى عنك ومنه القرون الخالية او من خلوت به اذا سخرت منه وعدي بالى لتضمين

معنى الانهاء والمراد بشياطينهم الذين ماثلوا الشيطان في تمردهم وهم المظهرون كفرهم واضمارهم

فانه تارة يفيد قصر المسند على المسند اليه وهو المذكور في المفتاح واخرى يفيد قصر المسند اليه على المسند نحو الكرم هو التقوى والحسب هو المال وهذا هو المناسب للمقام خسرو

واذا قيل لهم اي للمنافقين وقيل لليهود آمنوا كما آمن الناس يعني عبد الله بن سلام وغيره من مؤمني اهل الكتاب وقيل كما آمن المهاجرون والانصار

هذا مبني على ما عند الشافعي من ان الاعمال داخلة في كمال الايمان وقالت المعتزلة داخلة في نفس حقيقته وخلافهما المذكور خسرو

قالوا انؤمن كما آمن السفهاء والجهال فان قيل كيف يصح النفاق مع المجاهرة بقولهم انؤمن كما آمن السفهاء قيل انهم كانوا يظهرون هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين فاخبر الله نبيه والمؤمنين بذلك عنهم فقال تعالى الا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون انهم كذلك والسفيه الخفيف العقل الرقيق الحلم من قولهم ثوب سفيه اي رقيق وقيل السفيه الكذاب الذي يتعمد بخلاف ما يعلم معالم التنزيل

واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا يعني هؤلاء المنافقين اذا لقوا المهاجرين والانصار قالوا آمنا كايمانكم معالم

قوله ويقال لقيته ولاقيته اذا استقبلته حق الكلام ان يقول على لفظ الخطاب او استقبلته بضم التاء واي المفسرة وذلك لانه اذا اريد تعبير الفعل المسند الى ضمير المتكلم فان اتى بكلمة اي كان ما بعدها تفسيرا لما قبلها فيجب تطابقهما ويجوز في صدر الكلام بقوله على الخطاب ويقال على البناء للمفعول وان اتى بكلمة اذا كان صدر الكلام في موقع الجزاء فيجب ان يكون ما بعد اذا على لفظ الخطاب اي اذا استقبلت تقول لقيته ولا تستقيم اذا استقبلت يقال لقيته الا اذا قدر ان القائل هو المخاطب لكنه عبارة قلقة سعد الدين

ولما لم يكن ظاهر كونهم مستهزئين تكريرا وتقريرا لموافقتهم الشياطين في الثبات على اليهودية اخذه منه لازما جعله باعتبار تقريرا وتاكيدا وهو انه نفي ورد للاسلام فيكون اثباتا وقبولا للكفر فيكون تاكيدا وعكس صاحب المفتاح فاخذ من الاول لازما وهو انما توهم اصحاب محمد الايمان ليكون الاستهزاء بهم والاستخفاف بدينهم تقريرا لذلك واما البدل فلا يحتاج الى اعتبار اخذ اللوازم في احد الجانبين ويكفي تصادق الثاني على الباطل والمستهزئ بالحق مع كون الثاني اوفى بالمقصود لان الاول من بعض القصور حيث يوافقون المسلمين في بعض الامور ثم الظاهر انه بمنزلة بدل الكل وارباب البيان لا يقولون بذلك في الجمل التي لا محل لها من الاعراب ويقولون بما لا محل لها لا يكون خبرا او صفة او حالا وان كان في موقع المفعول المقول فلذا كان الوجه هو الاستيناف لظهور مظنة السؤال سعد الدين

واضافتهم اليهم للمشاركة في الكفر او كبار المنافقين والقائلون صغارهم وجعل سيبويه نونه

تارة اصلية على انه من شطن اذا بعد فانه بعيد عن الصلاح ويشهد له قولهم تشيطن

واخرى زائدة على انه من شاط اذا بطل ومن اسمائه الباطل قالوا انا معكم اي في الدين والاعتقاد

خاطبوا المؤمنين بالجملة الفعلية والشياطين بالجملة الاسمية المؤكدة بان لانهم قصدوا

بالاولى دعوى احداث الايمان وبالثانية تحقيق ثباتهم على ما كانوا عليه ولانه لم يكن لهم

باعث من عقيدة وصدق رغبة فيما خاطبوا به المؤمنين ولا توقع رواج ادعاء الكمال في

الايمان على المؤمنين من المهاجرين والانصار بخلاف ما قالوا مع الكفار انما نحن مستهزئون

تاكيد لما قبله لان المستهزئ بالشيء المستخف به مصر على خلافه او بدل منه لان من حقر الاسلام

فقد عظم الكفر او استيناف فكان الشياطين قالوا لهم لما قالوا انا معكم ان صح ذلك فما لكم توافقون

المؤمنين وتدعون الايمان فاجابوا بذلك والاستهزاء السخرية والاستخفاف يقال هزأت

واستهزأت بمعنى كاجبت واستجبت واصله الخفة من الهزء وهو القتل السريع يقال هزأ

فلان اذا مات على مكانه وناقته تهزأ به اي تسرع وتخف الله يستهزئ بهم اي يجازيهم

على استهزائهم سمي جزاء الاستهزاء باسمه كما سمي جزاء السيئة سيئة اما للمقابلة اللفظ

باللفظ او لكونه مماثلا له في القدر او يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون كالمستهزئ بهم

او ينزل بهم الحقارة والهوان الذي هو لازم الاستهزاء او الغرض منه او يعاملهم معاملة المستهزئ

اما في الدنيا فباجراء احكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة في النعمة

على التمادي في الطغيان واما في الآخرة فبان يفتح لهم وهم في النار بابا الى الجنة فيسرعون نحوه فاذا

صاروا اليه سد عليهم الباب وذلك قوله تعالى فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون وانما استؤنف

به ولم يعطف ليدل على ان الله تعالى تولى مجازاتهم ولم يحوج المؤمنين ان يعارضوهم وان

استهزاءهم لا يؤبه به في مقابلة ما يفعل الله تعالى بهم ولعله لم يقل الله مستهزئ بهم ليطابق

قولهم ايماء بان الاستهزاء يحدث حالا فحالا ويتجدد حينا بعد حين وهكذا كانت نكايات الله فيهم

كما قال تعالى اولا يرون انهم يفتنون في كل عام مرة او مرتين ويمدهم في طغيانهم يعمهون

من مد الجيش وامده اذا زاده وقواه ومنه مددت السراج والارض اذا استصلحتهما بالزيت

والسماد لا من المد في العمر فانه يعدى باللام كاملي لهم ويدل عليه قراءة ابن كثير ويمدهم والمعتزلة لما

تعذر عليهم اجراء الكلام على ظاهره قالوا لما منعهم الله تعالى الطافه التي يمنحها المؤمنين

وخذلهم بسبب كفرهم واصرارهم وسدهم طرق التوفيق على انفسهم فتزايدت بسببه قلوبهم

رينا وظلمة تزايد قلوب المؤمنين انشراحا ونورا او مكن الشيطان من اغوائهم فزادهم طغيانا

اسند ذلك الى الله تعالى اسناد الفعل الى المسبب واضاف الطغيان اليهم لئلا يتوهم ان اسناد الفعل

اليه على الحقيقة ومصداق ذلك انه لما اسند المد الى الشياطين اطلق الغي وقال واخوانهم يمدونهم

في الغي اوكان اصله يمدّ لهم بمعنى يملي لهم ويمدّهم في اعمارهم كي ينتبهوا ويطيعوا فما زادوا الا طغيانا وعمها فحذفت اللام وعدّي الفعل بنفسه كما في قوله تعالى واختار موسى قومه او التقدير يمدّهم استصلاحا وهم مع ذلك يعمهون في طغيانهم والطغيان بالضم والكسر كلُقيان ولِقيان تجاوز الحد في العتو والغلو في الكفر واصله تجاوز الشيء عن مكانه قال تعالى انا لما طغا الماء حملناكم والعمه في البصيرة كالعمى في البصر وهو التحير في الامر يقال رجل عامه وعمه وارض عمهاء لا منار بها قال اعمى الهدى بالجاهلين العمه اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى اختاروها عليه واستبدلوها به واصله بذل الثمن لتحصيل ما يطلب من الاعيان فان كان احد العوضين ناضا تعين من حيث انه لا يطلب لعينه ان يكون ثمنا وبذله اشتراء والا فاي العوضين تصورته بصورة الثمن فباذله مشتر وآخذه بايع ولذلك عدت الكلمتان من الاضداد ثم استعير للاعراض عما في يده محصلا به غيره سواء كان من المعاني والاعيان ومنه اخذت بالجمة راسا ازعرا • وبالثنايا الواضحات الدردرا • وبالطويل العمر عمرا جيذرا • كما اشترى المسلم اذ تنصرا • ثم اتسع فيه فاستعمل للرغبة عن الشيء طمعا في غيره والمعنى انهم اخلّوا بالهدى الذي جعل الله تعالى لهم بالفطرة التي فطر الناس عليها محصّلين الضلالة التي ذهبوا اليها او اختاروا الضلالة واستحبوها على الهدى فما ربحت تجارتهم ترشيح للمجاز لما استعمل الاشتراء في معاملتهم اتبعه ما يشاكله تمثيلا لخسارهم ونحوه ولما رايت النسر عزّ ابن داية • وعشش في وكريه جاش له صدري • والتجارة طلب الربح بالبيع والشرى والربح الفضل على راس المال ولذلك سمّي شفا واسناده الى التجارة وهو لاربابها على الاتساع لتلبسها بالفاعل او لمشابهتها اياه من حيث انها سبب الربح والخسران وما كانوا مهتدين • لطرق التجارة فان المقصود منها سلامة راس المال والربح وهؤلاء قد اضاعوا الطلبتين لان راس مالهم كان الفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم راس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين عن الربح فاقدين الاصل مثلهم كمثل الذي استوقد نارا لما جاء بحقيقة حالهم عقبها بضرب المثل زيادة في التوضيح والتقرير فانه اوقع في القلب واقمع للخصم الالد لانه يريك المتخيل محققا والمعقول محسوسا ولامر ما اكثر الله تعالى في كتبه الامثال وفشت في كلام الانبياء والحكماء والمثل في الاصل بمعنى النظير يقال مثل ومثل ومثيل كشبه وشبه وشبيه ثم قيل للقول السائر الممثل مضربه بمورده ولا يضرب الا ما فيه غرابة ولذلك حوفظ عليه من التغيير ثم استعير لكل حال او قصة او صفة لها شان وفيها غرابة مثل قوله مثل الجنة التي وعد المتقون وقوله تع ولله المثل الاعلى والمعنى حالهم العجيبة الشان كحال من استوقد نارا والذي بمعنى الذين كما في قوله تعالى وخضتم كالذي خاضوا • ان جعل مرجع الضمير في

في نورهم وانما جاز ذلك ولم يجز وضع القائم للقائمين لانه غير مقصود بالوصف بل الجملة التي هي صلته وهو وصلة الى وصف المعرفة بها ولانه ليس باسم تام بل هو كالجزء منه فحقه ان لا يجمع كما لا يجمع اخواتها ويستوي فيه الواحد والجمع وليس الذين جمعه المصحح بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء ابدا على اللغة الفصيحة التي عليها التنزيل ولكونه مستطالا بصلته استحق التخفيف ولذلك بولغ فيه فحذف ياؤه ثم كسرته ثم اقتصر على اللام في اسماء الفاعلين والمفعولين او قصد به جنس المستوقدين او الفوج الذي استوقد والاستيقاد طلب الوقود والسعي في تحصيله وهو سطوع النار وارتفاع لهبها واشتقاق النار من نار ينور نورا اذا نفر لان فيها حركة واضطرابا فلما اضاءت ما حوله اي النار ما حول المستوقد ان جعلتها متعدية والا امكن ان تكون مسندة الى ما والتانيث لان ما حوله اشياء واماكن او الى ضمير النار وما موصولة في معنى الامكنة نصب على الظرف او مزيدة وحوله ظرف وتاليف الحول للدوران وقيل للعام حول لانه يدور ذهب الله بنورهم جواب لما والضمير للذي وجمعه للحمل على المعنى وعلى هذا انما قال بنورهم ولم يقل بنارهم لانه المراد من ايقادها او استيناف اجيب به اعتراض سائل يقول ما بالهم شبهت حالهم بحال مستوقد انطفأت ناره او بدل من جملة التمثيل على سبيل البيان والضمير على الوجهين للمنافقين والجواب محذوف كما في قوله فلما ذهبوا به للايجاز وامن الالباس واسناد الاذهاب الى الله تعالى اما لان الكل بفعله او لان الاطفاء حصل بسبب خفي او امر سماوي كريح او مطر او للمبالغة ولذلك عدّى الفعل بالباء دون الهمزة لما فيها من معنى الاستصحاب والاستمساك يقال ذهب السلطان بماله اذا اخذه وما اخذه الله وامسكه فلا مرسل له ولذلك عدل عن الضوء الذي هو مقتضى اللفظ الى النور لانه لو قيل ذهب الله بضوئهم احتمل ذهابه بما في الضوء من الزيادة وبقاء ما يسمى نورا والغرض ازالة النور عنهم راسا الا ترى كيف قرر ذلك واكده بقوله وتركهم في ظلمات لا يبصرون فذكر الظلمة التي هي عدم النور وانطماسه بالكلية وجمعها ونكرها ووصفها بانها ظلمة خالصة لا يتراءى فيها شبحان وترك في الاصل بمعنى طرح وخلّى وله مفعول واحد فضمّن معنى صيّر فجرى مجرى افعال القلوب كقوله وتركهم في ظلمات وقول الشاعر فتركته جزر السباع ينشنه • والظلمة ماخوذة من قولهم ما ظلمك ان تفعل كذا اي ما منعك لانها تسد البصر وتمنع الروية وظلماتهم ظلمة الكفر وظلمة النفاق وظلمة يوم القيمة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم وبايمانهم • او ظلمة الضلال وظلمة سخط الله وظلمة عقاب السرمد او ظلمة شديدة كانها ظلمات متراكمة بعضها فوق بعض ومفعول لا يبصرون من قبيل المطروح المتروك فكان الفعل غير متعد والآية مثل ضربه الله تعالى لمن آتاه ضربا من الهدى فاضاعه ولم يتوصل به الى نعيم الابد فبقي متحيرا متحسرا تقريرا وتوضيحا لما تضمنته الآية الاولى ويدخل تحت

ومن ثمة اى من اجل ان الاستعارة مبنية على طى ذكر المستعار له ترى المفلقين اى الذين يأتون بالفلق وهو الامر العجيب يتناسون التشبيه لان المذكور لم هو ذكر الطرفين فاذا طوى احدهما تحقق لم تناسيه وقد يتناسى مع التصريح بالطرفين كما فى قوله هى الشمس مسكنها فى السماء فعز الفؤاد عزاء جميلا فلن تستطيع اليها الصعود وان تستطيع اليك النزولا ففى ابى تمام الصعود مستعار للعلو الرتبى وقد بنى عليه ما يبنى على العلو المكانى من حديث الحاجة فى السماء وقد جعل الصعود نفسه مبنيا على الفروع المستعار فى البيت الذى قبله وهو فما زال يفرع تلك العلى مع النجم مرتديا بالعماء وكذا فى بيت المص الصعنت والاسد مستعاران للرجل الجواد والرجل الشجاع ووصفهما بالمسبل اى الهطال والمشبل اى ذى الشبل تناسى للتشبيه وكذا النهى عن ان يظن ان فى سرباله اى ثوبه او درعه رجلا وقد توهم من ذكر المشبه بالضمير المجرور فى سرباله ان البيت من قبيل التشبيه دون الاستعارة وليس كذلك اذ ليس المراد بطى ذكر المشبه ان لا يكون له ذكر فى الكلام اصلا بل ان لا يذكر مع المشبه بطريق ينبئ عن التشبيه سعد الدين

عموه هؤلاء المنافقون فانهم اضاعوا ما نطقت به ألسنتهم من الحق باستبطان الكفر واظهاره حين خلوا الى شياطينهم ومن آثر الضلالة على الهدى المجعول له بالفطرة او ارتد عن دينه بعدما آمن ومن صح له احوال الارادة فادعى احوال المحبة فاذهب الله عنه ما اشرق عليه من نور الارادة او مثل لايمانهم من حيث انه يعود عليهم بحقن الدماء وسلامة الاموال والاولاد ومشاركة المسلمين فى المغانم والاحكام بالنار الموقدة للاستضاءة ولذهاب اثره وانطماس نوره باهلاكهم وافشاء حالهم باطفاء الله تعالى اياها واذهاب نورها صم بكم عمى لما سدوا مسامعهم عن الاصاخة الى الحق وابوا ان ينطقوا به ألسنتهم ويتبصروا الآيات بابصارهم جعلوا كانما ايفت مشاعرهم وانتفت قواهم كقوله. صم اذا سمعوا خيرا ذكرت به وان ذكرت بسوء عندهم اذنوا. اصم عن الشىء الذى لا اريده. واسمع خلق الله حين اريد. واطلاقها عليهم على طريقة التمثيل لا الاستعارة اذ من شرطها ان يطوى ذكر المستعار له بحيث يمكن حمل الكلام على المستعار منه لولا القرينة كقول زهير. لدى اسد شاكى السلاح مقذف له لبد اظفاره لم تقلم. ومن ثمة ترى المفلقين السحرة يضربون عن توهم التشبيه صفحا كما قال ابو تمام. ويصعد حتى يظن الجهول بان له حاجة فى السماء. وههنا وان طوى ذكره بحذف المبتدأ لكنه فى حكم المنطوق به ونظيره. اسد على وفى الحروب نعامة. فتخاء تنفر من صفير الصافر. هذا اذا جعلت الضمير للمنافقين على ان الآية فذلكة التمثيل ونتيجته وان جعلته للمستوقدين فهى على حقيقتها والمعنى انهم لما اوقدوا نارا فذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات هائلة ادهشتهم بحيث اختلت حواسهم وانتقصت قواهم وثلاثتها قرئت بالنصب على الحال من مفعول تركهم. والصمم اصله صلابة من اكتناز الاجزاء ومنه قيل حجر اصم وقناة صماء وصمام القارورة سمى به فقدان حاسة السمع لان سببه ان يكون باطن الصماخ مكتنزا لا تجويف فيه فيشتمل على هواء يسمع الصوت بتموجه والبكم الخرس والعمى عدم البصر عما من شانه ان يبصر وقد يقال لعدم البصيرة فهم لا يرجعون. لا يعودون الى الهدى الذى باعوه وضيعوه او عن الضلالة التى اشتروها او فهم متحيرون لا يدرون أيتقدمون او يتأخرون والى حيث ابتدأوا منه كيف يرجعون والفاء للدلالة على ان اتصافهم بالاحكام السابقة سبب لتحيرهم واحتباسهم او كصيب من السماء عطف على الذى استوقد نارا اى كمثل ذوى صيب لقوله يجعلون اصابعهم واو فى الاصل للتساوى فى الشك ثم اتسع فيها فاطلقت للتساوى من غير شك مثل جالس الحسن او ابن سيرين وقوله تعالى ولا تطع منهم آثما او كفورا. فانها تفيد التساوى فى حسن المجالسة ووجوب العصيان ومن ذلك قوله تعالى او كصيب من السماء ومعناه ان قصة المنافقين مشبهة بهاتين القصتين وانهما سواء فى صحة التشبيه بهما وانت مخير فى التمثيل بهما او بايهما شئت والصيب فيعل من الصوب وهو النزول

اى الشك فى النسبة بما جرى فى هذا على ما اشتهر فيما بينهم ان او كلمة شك الا ان التحقيق انها لاحد الامرين والشك هو المتبادر الى الفهم من اطلاقها فى الخبر مثل جاءنى زيد او عمرو وان كان يحتمل التشكيك والابهام على السامع او ابها الغرض فى تخيير كقوله تعالى وما امر الساعة الا كلمح البصر او هو اقرب وقد يستعمل لمجرد التساوى كما فى الامر والنهى حيث يقال انها للتخيير او للاباحة على ما قال فى المفصل بعد جعلها لاحد الامرين انه قد يقال انها فى الخبر للشك وفى الامر والنهى للتخيير او الاباحة فهى ههنا للتساوى القصتين فى الاستقلال بوجه التمثيل اى مثل بهذه او بتلك او بهما جميعا فانت مصيب فى ذلك واما قوله تعالى فلا تطع منهم آثما او كفورا فذهب كثير من المحققين الى انها لاحد الامرين والعموم انما جاء من قبل الوقوع ولا تطع واحدا منهما وبه يشعر كلامه فى المفصل وذكر ههنا من قبيل كونها مستعارة للتساوى فى غير الشك ومبناه على تعلق المفعول بالنفى دون المنفى كانه قيل اعص هذا وذاك فهما متساويان فى وجوب العصيان وذكر فى سورة النساء ما يشير الى ان ذلك من قبيل لاته النهى حيث قال انما ذكر باو لان الناهى عن طاعة احدهما يكون عن طاعتهما وذهب الظاهريون الى انها بمعنى الواو وانما يصح اذا اعتبر عطف النفى على النفى لا المنفى على المنفى سعد الدين

اذ كل افق وناحية من السماء سماء بدليل قوله فاوه لذكراها اذا ما ذكرتها ومن بعد ارض بيننا وسماء حيث نكر ارضا وسماء للبعضية اذ ليس بينهما بعد جميع الارض وجميع السماء يعنى التوجع من ذكراها ومن حيلولة قطعة من الارض وناحية من بيننا فى الجملة لما كان فى صيب مبالغات من جهة المادة الاولى لان الصاد من المستعلية والياء مشددة والباء من الشديدة ومن جهة المادة الثانية لان الصوب فرط الانسكاب والوقوع ومن جهة الصورة لان فيعلا صفة مشبهة دالة على الثبوت ومن جهة العارض لان التنكير للتعظيم والتهويل بولغ فيه من جهة المجاز وايضا فقرن بقوله من السماء والاشعار على انه مطبق لا يختص بسماء دون سماء سعد الدين

النزول يقال للمطر والسحاب قال الشماخ. عفا آية ريح الجنوب مع الصبا. واسحم دان صادق الرعد صيب. وفى الآية يحتملهما وتنكيره لانه اريد به نوع من المطر شديد وتعريف السماء للدلالة على ان الغمام مطبق آخذ بآفاق السماء كلها فان كل افق منها يسمى سماء كما ان كل طبقة منها سماء قال. ومن بعد ارض بيننا وسماء. امد به ما فى صيب من المبالغة من جهة الاصل والبناء والتنكير وقيل المراد بالسماء السحاب فاللام لتعريف الماهية فيه ظلمات ورعد وبرق ان اريد بالصيب المطر فظلماته ظلمة تكاثفه بتتابع القطر وظلمة غمامه مع ظلمة الليل وجعله مكانا للرعد والبرق لانهما فى اعلاه ومنحدره ملتبسين به وان اريد به السحاب فظلماته سحمته وتطبيقه مع ظلمة الليل وارتفاعها بالظرف وفاقا لانه معتمد على موصوف والرعد صوت يسمع من السحاب والمشهور ان سببه اضطراب اجرام السحاب واصطكاكها اذا حدتها الريح من الارتعاد والبرق ما يلمع من السحاب من برق الشىء بريقا وكلاهما مصدر فى الاصل ولذلك لم يجمعا يجعلون اصابعهم فى آذانهم الضمير لاصحاب الصيب وهو وان حذف لفظه واقيم الصيب مقامه لكن معناه باق فيجوز ان يعول عليه كما عول حسان فى قوله. يسقون من ورد البريص عليهم. بردى يصفق بالرحيق السلسل. حيث ذكر الضمير لان المعنى ماء بردى والجملة استئناف فكأنه لما ذكر ما يؤذن بالشدة والهول قيل فكيف حالهم مع ذلك فاجيب بها وانما اطلق الاصابع موضع الانامل للمبالغة من الصواعق متعلق بيجعلون اى من اجلها يجعلون كقولهم سقاه من العيمة والصاعقة قصفة رعد هائل معها نار لا تمر بشىء الا اتت عليه من الصعق وهو شدة الصوت وقد تطلق على كل هائل مسموع او مشاهد ويقال صعقته الصاعقة اذا اهلكته بالاحراق او بشدة الصوت وقرئ من الصواقع وهو ليس بقلب من الصواعق لاستواء كلا البنائين فى التصرف فيقال صقع الديك وخطيب مصقع وصقعته الصاعقة وهى فى الاصل اما صفة لقصفة الرعد او للرعد والتاء للمبالغة كما فى الراوية او مصدر كالعافية والكاذبة حذر الموت نصب على العلة كقوله. واغفر عوراء الكريم ادخاره. والموت زوال الحيوة وقيل عرض يضادها لقوله تعالى خلق الموت والحيوة ورد بان الخلق بمعنى التقدير والاعدام مقدرة والله محيط بالكافرين. لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط به المحيط لا يخلصهم الخداع والحيل والجملة اعتراضية لا محل لها يكاد البرق يخطف ابصارهم استئناف ثان كأنه جواب لمن يقول ما حالهم مع تلك الصواعق وكاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط او لعروض مانع وعسى موضوعة لرجائه فهى خبر محض ولذلك جاءت متصرفة بخلاف عسى وخبرها مشروط فيه ان يكون فعلا مضارعا تنبيها على انه المقصود بالقرب من الحال من غير ان لتوكد القرب بالدلالة على الحال وقد تدخل عليه حملا لها على عسى كما تحمل عسى عليها بالحذف عن خبرها لمشاركتهما فى اصل معنى

واحاطة الله بالكافرين مجاز تشبيها لحال قدرته الكاملة التى لا يفوتها المقدور البتة باحاطة المحيط بالمحاط بحيث لا يفوته فيكون الاستعارة تبعية جارية فى الاحاطة وهذا لا ينافى كونها ممثلة لما فى الطرفين من اعتبار التركيب واما كونها تمثيلا بمعنى تشبيه حاله تعالى مع الكفار بحال المحيط مع المحاط بحيث تكون المفردات على حقيقتها كما فى اراك تقدم رجلا وتؤخر اخرى ففيه نظر سعد الدين

قوله هما اظلما الضمير للعقل والدهر في البيت السابق احاولت ارشادي فعقلي مرشدي ام استمت تادبي فدهري مؤدبي وتجويز ان يكون لارشاد العاذلة وتاديبها الاستيام التطلب وحالاه ما يتوارد عليه من مثل الخير والشر والغنى والفقر والعسر واليسر واسند الاظلام الى العقل لانه لا يطيب للعاقل عيش والى الدهر لانه يعادي كل عادل ثم اجليا ثم كشفا ظلاميهما عني وانا امرد في السن واشيب في العقل او في غرا وانه لمقاساة الاحوال وهذا تجريد والهمزة في احاولت للانكار بمعنى ما كان ينبغي والفاء لتعليل محذوف اي تحاول الارشاد وعيد ولو روي بالواو لكان سديدا سعد

المقاربة والخطف الاخذ بسرعة وقرئ يخطِف بكسر الطاء ويَخِطّف على انه يختطف فنقلت
فتحة التاء الى الخاء ثم ادغمت في الطاء ويِخِطّف بكسر الخاء لالتقاء الساكنين واتباع الياء ويتخطف
كلما اضاء لهم مشوا فيه واذا اظلم عليهم قاموا استيناف ثالث كانه قيل ما يفعلون في تارتي
خفوق البرق وخفيته فاجيب بذلك واضاء اما متعد والمفعول محذوف بمعنى كلما نوّر لهم
ممشى اخذوه او لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا في مطرح نوره وكذلك اظلم فانه جاء متعديا منقولا
من ظلم الليل ويشهد له قراءة أُظلم على البناء للمفعول وقول ابي تمام يصف نفسه هما اظلما حالي
ثمت اجليا ظلاميهما عن وجه امرد اشيب فانه وان كان من المحدثين لكنه من علماء العربية
فلا يبعد ان يجعل ما يقوله بمنزلة ما يرويه وانما قال مع الاضاءة كلما ومع الاظلام اذا لانهم
حراص على المشي فكلما صادفوا منه فرصة انتهزوها ولا كذلك التوقف ومعنى قاموا وقفوا
ومنه قامت السوق اذا ركدت وقام الماء اذا جمد ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم اي لو شاء
ان يذهب بسمعهم بقصيف الرعد وابصارهم بوميض البرق لذهب بهما فحذف المفعول لدلالة الجواب
عليه ولقد تكاثر حذفه في شاء واراد حتى لا يكاد يذكر الا في الشيء المستغرب كقوله ولو شئت ان
ابكي دما لبكيته ولو من حروف الشرط وظاهرها الدلالة على انتفاء الاول لانتفاء الثاني ضرورة
انتفاء الملزوم عند انتفاء لازمه وقرئ لاذهب باسماعهم بزيادة الباء كقوله تعالى ولا تلقوا
بايديكم الى التهلكة وفائدة هذه الشرطية ابداء المانع لذهاب سمعهم وابصارهم مع قيام ما يقتضيه
والتنبيه على ان تاثير الاسباب في مسبباتها مشروط بمشيته تعالى وان وجودها مرتبطا باسبابها
واقع بقدرته تعالى ان الله على كل شيء قدير كالتصريح به والتقرير له والشيء يختص بالموجود
لانه في الاصل مصدر شاء أطلق بمعنى شاءٍ تارةً وحينئذ يتناول الباري تعالى كما قال تعالى قل اي شيء
اكبر شهادة قل الله وبمعنى مشيء اخرى اي مشيء وجوده وما شاء الله تعالى وجوده فهو موجود
في الجملة وعليه قوله تعالى ان الله على كل شيء قدير الله خالق كل شيء فهما على عمومهما بلا مثنوية
والمعتزلة لما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد وهو يعم الواجب والممكن او ما يصح ان يعلم ويخبر عنه
فيعم الممتنع ايضا لزمهم التخصيص بالممكن في الموضعين بدليل العقل والقدرة هو التمكن من ايجاد
الشيء وقيل صفة تقتضي التمكن وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن من الفعل والترك وقدرة
الله تعالى عبارة عن نفي العجز عنه والقادر هو الذي ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل والقدير
الفعال لما يشاء على ما يشاء ولذلك لا يوصف به غير الباري تعالى واشتقاق القدرة من القدر لان
القادر يوقع الفعل على مقدار قوته او على مقدار ما يقتضيه مشيته وفيه دليل على ان الحادث
حال حدوثه والممكن حال بقائه مقدوران وان مقدور العبد مقدور الله تعالى لانه شيء وكل شيء
مقدور والظاهر ان التمثيلين من جملة التمثيلات المؤلفة وتشبيه كيفية منتزعة من مجموع
تضامت اجزاؤه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها كقوله تعالى مثل الذين حملوا

حملوا التورية ثم لم يحملوها الآية فانه تشبيه حال اليهود في جهلهم بما معهم من التورية بحال
الحمار في جهله بما يحمل من اسفار الحكمة والغرض منهما تمثيل حال المنافقين من الحيرة والشدة بما يكابد
من انطفت ناره بعد ايقادها في ظلمة او بحال من اخذته السماء في ليلة مظلمة مع رعد قاصف
وبرق خاطف وخوف من الصواعق ويمكن جعلهما من قبيل التمثيل المفرد وهو ان تاخذ اشياء
فرادى فتشبهها بامثالها كقوله تعالى وما يستوي الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل
ولا الحرور وقول امرئ القيس كان قلوب الطير رطبا ويابسا لدى وكرها العناب والحشف البالي
بان يشبه في الاول ذوات المنافقين بالمستوقدين واظهارهم الايمان باستيقاد النار وما انتفعوا به
من حقن الدماء وسلامة الاموال والاولاد وغير ذلك باضاءة النار ما حول المستوقدين وزوال
ذلك عنهم على القرب باهلاكهم وافشاء حالهم وابقائهم في الخسار الدائم والعذاب السرمد باطفاء
نارهم والذهاب بنورهم وفي الثاني انفسهم باصحاب الصيب وايمانهم المخالط بالكفر والخداع
بصيب فيه ظلمات ورعد وبرق من حيث انه وان كان نافعا في نفسه لكنه لما وجد في هذه الصورة
عاد نفعه ضرا ونفاقهم حذرا عن نكايات المؤمنين وما يطرقون به من سواهم من الكفرة بجعل
الاصابع في الآذان من الصواعق حذر الموت من حيث انه لا يرد من قدر الله تعالى شيئا ولا يخلص
مما يريد بهم من المضار وتحيرهم لشدة الامر وجهلهم بما ياتون ويذرون بانهم كلما صادفوا
من البرق خفقة انتهزوها فرصة مع خوف ان يخطف ابصارهم فخطوا خطى يسيرة ثم اذا خفي
وفتر لمعانه بقوا متقيدين لا حراك لهم وقيل شبه الايمان والقرآن وسائر ما اوتي الانسان
من المعارف التي هي سبب الحيوة الابدية بالصيب الذي به حيوة الارض وما ارتبكت بها من شبه
المبطلة واعترضت دونها من الاعتراضات المشكلة بالظلمات وما فيها من الوعد والوعيد بالرعد
وما فيها من الآيات الباهرة بالبرق وتصامّهم عما يسمعون من الوعيد بحال من يهوله الرعد
فيخاف صواعقه فيسد اذنه عنها مع انه لا خلاص لهم منها وهو معنى قوله تعالى والله محيط
بالكافرين واهتزازهم لما يلمع لهم من رشد يدركونه او رفد تطمح اليه ابصارهم بمشيهم
في مطرح ضوء البرق كلما اضاء لهم وتحيرهم وتوقفهم في الامر حين تعرض لهم شبهة او تعن
لهم مصيبة بتوقفهم اذا اظلم عليهم ونبه بقوله تعالى ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم
على انه تعالى جعل لهم السمع والابصار ليتوسلوا بهما الى الهدى والفلاح ثم انهم صرفوها الى الحظوظ
العاجلة وسدوها عن الفوائد الآجلة ولو شاء الله تعالى لجعلهم بالحالة التي يجعلونها فانه
على ما يشاء قدير يا ايها الناس اعبدوا ربكم لما عدد فرق المكلفين وذكر خواصهم ومصارف
امورهم اقبل عليهم بالخطاب على سبيل الالتفات هزا للسامع وتنشيطا له واهتماما بامر
العبادة وتفخيما لشانها وجبرا لكلفة العبادة بلذة المخاطبة ويا حرف وضع لنداء البعيد
وقد ينادى به القريب تنزيلا له منزلة البعيد اما لعظمته كقول الداعي يا رب ويا الله وهو اقرب اليه

وذلك لانهم استكرهوا اجتماع آلتي التعريف فحاولوا ان يفصلوا بينهما باسم مبهم محتاج الى ما يزيل ابهامه فيصير المنادى في الظاهر ذلك المبهم وفي الحقيقة ذلك المخصص الذي يزيل
الابهام ويبين الماهية فيصير المنادى متميز الماهية معلوم الذات فوجدوا ذلك الاسم ايا اذا قطع عن الاضافة واسم الاشارة حيث وصفا مبهمين مشروطا ازالة ابهامهما الا ان اسم
الاشارة قد يزال ابهامه بالاشارة الحسية فلم يحتج الى الوصف بخلاف اي وكان ادخل في الابهام فلهذا جاز يا هذا ولم يجز يا اي بل لزم ان يردفه ما يزيل ابهامه وذلك اسم الجنس لانه الدال على
تعيين الماهية ويجري مجراه الذي ومثناه ومجموعه ومؤنثه وقد يجري مجراه اسم الاشارة الموصوف بذي اللام نحو يا ايهذا الرجل
سعد الدين

من حبل الوريد له لغفلته وسوء فهمه او للاعتناء بالمدعو له وزيادة الحث عليه وهو مع المنادى
جملة مفيدة لانه نائب مناب فعل واي جعل وصلة الى نداء المعرف باللام فان ادخال يا عليه
متعذر لتعذر الجمع بين حرفي التعريف فانهما كمثلين واعطي حكم المنادى واجري عليه المقصود
بالنداء وصفا موضحا له والتزم رفعه اشعارا بانه المقصود بالنداء واقحمت بينهما هاء التنبيه
تاكيدا وتعويضا عما يستحقه اي من المضاف اليه وانما كثر النداء على هذه الطريقة في القرآن
لاستقلاله باوجه من التوكيد وكل ما نادى الله تعالى له عباده من حيث انها امور عظام
من حقها ان يتفطنوا لها ويقبلوا بقلوبهم عليها واكثرهم عنها غافلون حقيق بان
ينادى له بالآكد الابلغ والجموع واسماؤها المحلاة باللام للعموم حيث لا عهد ويدل عليه صحة
الاستثناء منها والتوكيد بما يفيد العموم كقوله تع فسجد الملائكة كلهم اجمعون واستدلال
الصحابة بعمومها شائعا ذائعا فالناس يعم الموجودين وقت النزول لفظا ومن سيوجد لما
تواتر من دينه عليه الصلوة والسلام ان مقتضى خطابه واحكامه شامل للقبيلتين ثابت
الى قيام الساعة الا ما خصه الدليل وما روي عن علقمة والحسن ان كل شيء نزل فيه يا ايها الناس
فمكي ويا ايها الذين آمنوا فمدني ان صح رفعه فلا يوجب تخصيصه بالكفار ولا امرهم بالعبادة
فان المامور به هو المشترك بين بدء العبادة والزيادة فيها والمواظبة عليها فالمطلوب من
الكفار هو الشروع فيها بعد الاتيان بما يجب تقديمه من المعرفة والاقرار بالصانع فان من لوازم
وجوب الشيء وجوب ما لا يتم الا به وكما ان الحدث لا يمنع وجوب الصلوة فالكفر لا يمنع وجوب
العبادة بل يجب رفعه والاشتغال بها عقيبه ومن المؤمنين ازديادهم وثباتهم عليها وانما قال
ربكم تنبيها على ان الموجب للعبادة هي التربية الذي خلقكم صفة جرت عليه للتعظيم والتعليل
ويحتمل التقييد ان خص الخطاب بالمشركين واريد بالرب اعم من الرب الحقيقي والآلهة التي يسمونها
اربابا والخلق ايجاد الشيء على تقدير واستواء واصله التقدير يقال خلق النعل اذا قدرها وسواها
بالمقياس والذين من قبلكم متناول لكل ما يتقدم الانسان بالذات او بالزمان منصوب معطوف
على الضمير المنصوب في خلقكم والجملة اخرجت مخرج المقرر عندهم اما لاعترافهم به كما قال ولئن
سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله او لتمكنهم من العلم به بادنى نظر وقرئ
من قبلكم على اقحام الموصول الثاني بين الاول وصلته تاكيدا كما اقحم جرير في قوله يا تيم تيم عدي لا اباً لكم
تيما الثاني بين الاول وما اضيف اليه لعلكم تتقون حال من الضمير في اعبدوا ربكم راجين
ان تنخرطوا في سلك المتقين الفائزين بالهدى والفلاح المستوجبين لجوار الله تعالى نبه به
على ان التقوى منتهى درجات السالكين وهو التبري عن كل شيء سوى الله تعالى الى الله تعالى
وان العابد ينبغي ان لا يغتر بعبادته ويكون ذا خوف ورجاء كما قال الله تعالى يدعون ربهم
خوفا وطمعا يرجون رحمته ويخافون عذابه او من مفعول خلقكم والمعطوف عليه على

على معنى انه خلقكم ومن قبلكم في صورة من يرجى منه التقوى لترجح امره باجتماع اسبابه
وكثرة الدواعي اليه وغلبت المخاطبين على الغائبين في اللفظ والمعنى على ارادتهم جميعا وقيل
تعليل للخلق اي خلقكم لكي تتقوا كما قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وهو
ضعيف اذ لم يثبت في اللغة مثله والآية تدل على ان الطريق الى معرفة الله تعالى والعلم بوحدانيته
واستحقاقه للعبادة النظر في صنعه والاستدلال بافعاله وان العبد لا يستحق بعبادته عليه
ثوابا فانها لما وجبت عليه شكرا لما عدده عليه من النعم السابقة فهو كاجير اخذ الاجر قبل
العمل الذي جعل لكم الارض فراشا صفة ثانية للرب او مدح منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره
فلا تجعلوا وجعل من الافعال العامة يجيء على ثلثة اوجه بمعنى صار وطفق فلا يتعدى
كقوله ۞ فقد جعلت قلوص بني سهيل ۞ من الاكوار مرتعها قريب ۞ وبمعنى اوجد فيتعدى
الى مفعول واحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور وبمعنى صير ويتعدى الى مفعولين
كقوله تع جعل لكم الارض فراشا والتصيير يكون بالفعل تارة وبالقول والعقد اخرى ومعنى
جعلها فراشا ان جعل بعض جوانبها بارزا عن الماء مع ما في طبعه من الاحاطة بها وصيرها
متوسطة بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهيأة لان يقعدوا وينا موا عليها كالفراش
المبسوط وذلك لا يستدعي كونها مسطحة لان كروية شكلها مع عظم حجمها واتساع جرمها
لا تأبى الافتراش عليها والسماء بناء قبة مضروبة عليكم والسماء اسم جنس يقع على الواحد
والمتعدد كالدينار والدرهم وقيل جمع سماءة والبناء مصدر سمي به المبنى بيتا او قبة
او خباء ومنه بنى على امرأته لانهم كانوا اذا تزوجوا ضربوا عليها خباء جديدا وانزل
من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم عطف على جعل وخروج الثمار بقدرة الله تعالى
ومشيئته ولكن جعل الماء الممزوج بالتراب سببا في اخراجها ومادة لها كالنطفة للحيوان بان
اجرى عادته بافاضة صورها وكيفياتها على المادة الممتزجة منهما او ابدع في الماء قوة فاعلة
وفي الارض قوة قابلة تتولد من اجتماعهما انواع الثمار وهو قادر على ان يوجد الاشياء كلها بلا اسباب ومواد كما ابدع
نفوس الاسباب والمواد لكن له في انشائها مدرجا من حال الى حال صنايع وحكم يجدد فيها
لاولي الابصار عبرا وسكونا الى عظم قدرته ليس في ايجادها دفعة ومن الاولى للابتداء سواء
اريد بالسماء السحاب فان ما علاك سماء او الفلك فان المطر يبتدئ من السماء الى السحاب ومنه الى
الارض على ما دلت عليه الظواهر او من اسباب سماوية تثير الاجزاء الرطبة من اعماق الارض
الى جو الهواء فتنعقد سحابا ماطرا ومن الثانية للتبعيض بدليل قوله تعالى فاخرجنا به ثمرات
واكتناف المنكرين له اعني ماء ورزقا كانه قال وانزلنا من السماء بعض الماء فاخرجنا به بعض
الثمرات ليكون بعض رزقكم وهكذا الواقع اذ لم ينزل من السماء الماء كله ولا اخرج بالمطر كل
الثمار ولا جعل كل المرزوق ثمارا او للتبيين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق كقولك انفقت من الدراهم

اذا كان خبر مبتدء محذوف على ان يكون نهيا مترتبا على مضمون الجملة اى هو الذى نصب لكم ادلة التوحيد فلا تشركوا ولا يستقيم على تقدير كونه نصبا بتقدير اعنى اذ ليس لقولها اذا كنت اعنى او اخص الذى جعل فلا تشركوا معنى يعتد به ولا على تقدير كونه وصفا وهو ظ ومنهم من يابى هذا على تقدير الرفع على المدح لانه فى معنى النصب وصيا ولا فى كونه من تمة اعبدوا بل المراد انه متعلق به اذا جعل خبر مبتدء لا على طريق الرفع على المدح وفيه نظر ثم لا يخفى على من له ادنى نظر فى الكتاب ان ليس المراد بتعليقه بالذى جعل لكم على تقدير كونه رفعا بالابتداء ان الذى جعل مبتدء خبره فلا تجعلوا على تاويل مقول فيه والفاء لتضمن المبتدء معنى الشرط نعم لو جعل هذا وجها رابعا لكان شيئا لكنه ركيك جدا سعد الدين

الفا وانما ساغ الثمرات والموضع موضع الكثرة لانه اراد بالثمرات جماعة الثمرة التى فى قولك ادركت ثمرة بستانه ويؤيده قراءة من قراء من الثمرة على التوحيد او لان الجموع يتعاور بعضها موقع بعض كقوله تعالى كم تركوا من جنات وعيون وقوله تعالى ثلثة قروء او لانها لما كانت محلاة باللام خرجت عن حد القلة ولكم صفة رزقا ان اريد به المرزوق ومفعوله ان اريد به المصدر كانه قال رزقا اياكم فلا تجعلوا لله اندادا متعلق باعبدوا على انه نهى معطوف عليه او نفى منصوب باضمار ان جواب له او بلعل على ان نصب تجعلوا نصب فاطلع فى قوله لعلى ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الحاقا لها بالاشياء الستة لاشتراكها فى انها غير موجبة والمعنى ان تتقوا لا تجعلوا لله اندادا او بالذى جعل لكم ان استانفت به على انه نهى وقع خبرا على تاويل مقول فيه لا تجعلوا والفاء للسببية ادخلت عليه لتضمن المبتداء معنى الشرط والمعنى من حفكم بهذه النعم الجسام والآيات العظام ينبغى ان لا يشرك به والند المثل المناوى قال جرير اتيما تجعلون الى ندا وما تيم لذى حسب نديد من ند ندودا اذا نفر وناددت الرجل خالفته خص بالمخالف المماثل فى الذات كما خص المساوى بالمماثل فى القدر وتسمية ما يعبده المشركون من دون الله اندادا وما زعموا انها تساويه فى ذاته وصفاته ولا انها تخالفه لانهم لما تركوا عبادته الى عبادتها وسموها آلهة شابهت حالهم حال من يعتقد انها ذوات واجبة بالذات قادرة على ان تدفع عنهم باس الله تعالى وتمنحهم ما لم يرد الله تعالى بهم من خير فتهكم بهم وشنع عليهم بان جعلوا اندادا لمن يمتنع ان يكون له ند ولهذا قال موحد الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل اربا واحدا ام الف رب ادين اذا تقسمت الامور تركت اللات والعزى جميعا كذلك يفعل الرجل البصير وانتم تعلمون حال من ضمير فلا تجعلوا ومفعول تعلمون مطروح اى وحالكم انكم من اهل العلم والنظر واصابة الراى فلو تاملتم ادنى تامل اضطر عقلكم الى اثبات موجد للممكنات متفرد بوجوب الذات متعال عن مشابهة المخلوقات او منوى وهو انها لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله كقوله تعالى هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شىء وعلى هذا فالمقصود منه التوبيخ والتثريب لا تقييد الحكم وقصره عليه فان العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء فى التكليف واعلم ان مضمون الآيتين هو الامر بعبادة الله تعالى والنهى عن الاشراك به والاشارة الى ما هو العلة والمقتضى وبيانه انه رتب الامر بالعبادة على صفة الربوبية اشعارا بانها العلة لوجوبها ثم بين ربوبيته بانه خالقهم وخالق اصولهم وما يحتاجون اليه فى معاشهم من المقلة والمظلة والمطاعم والملابس فان الثمرة اعم من المطعوم والرزق اعم من الماكول والمشروب ثم لما كانت هذه امورا لا يقدر عليها غيره مشاهدة على وحدانيته رتب عليها النهى عن الاشراك به ولعله سبحانه اراد من الآية الاخيرة مع ما دل عليه الظاهر وسيق فيه الكلام الاشارة الى تفصيل خلق الانسان وما افاض عليه من المعانى والصفات على طريقة التمثيل فمثل البدن بالارض والنفس

اى على انفرادها كالبلد المسور قيل عليه ابهام لا تكون تسميته بسورة المدينة بمعنى حايطها واجيب بان المراد ان السورة بمعنى الحايط جعلت بمعنى ذى السورة وهو المحدود كما يراد بالحايط المحوط ثم نقلت الى الطايفة المخصوصة المحدودة واما ما يقال ان ذلك باعتبار اشتمال السورة على اجزائها من الآيات وكاشتمال سور البلد على المحدوث والبيوت فليس تقرير الكتاب حيث اعترضها المحاطة دون المحيطة بل هو الوجه الثانى لا انفارقه الآيات استبد الفنون من العلم والفوائد بالجمل والآيات سعد الدين

والنفس بالسماء والعقل بالماء وما افاض عليه من الفضائل العملية والنظرية المحصلة بواسطة استعمال العقل للحواس وازدواج القوى النفسانية والبدنية بالثمرات المتولدة من ازدواج القوى السماوية الفاعلة والارضية المنفعلة بقدرة الفاعل المختار فان لكل آية ظهرا وبطنا ولكل حد مطلعا وان كنتم فى ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة لما قرر وحدانيته وبين الطريق الموصل الى العلم بها ذكر عقيبه ما هو الحجة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو القرآن المعجز بفصاحته التى بذت فصاحة كل منطيق وافحامه من طولب بمعارضته من مصاقع الخطباء من العرب العرباء مع كثرتهم وافراطهم فى المضادة والمضارة وتهالكهم على المعازة والمعارة وعرف ما يتعرف اعجازه ويتيقن انه من عند الله تعالى كما يدعيه وانما قال مما نزلنا على عبدنا لان نزوله نجما فنجما بحسب الوقائع على ما ترى عليه اهل الشعر والخطابة مما يريبهم كما حكى الله عنهم فقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة فكان الواجب تحديهم على هذا الوجه ازاحة للشبهة والزاما للحجة واضاف العبد الى نفسه تنويها بذكره وتنبيها على انه مختص به منقاد لحكمه وقرئ عبادنا يريد محمدا صلى الله عليه وسلم وامته والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التى اقلها ثلث آيات وهى ان جعلت واوها اصلية منقولة من سور المدينة لانها محيطة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حيالها او محتوية على انواع من العلم احتواء سور المدينة على ما فيها او من السورة التى هى الرتبة قال ولرهط حراب وقد سورة فى المجد ليس غرابها بمطار لان السور كالمنازل والمراتب يترقى فيها القارى او لها مراتب فى الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة وان جعلت مبدلة من الهمزة فمن السورة التى هى البقية والقطعة من الشىء والحكمة فى تقطيع القرآن سورا افراد الانواع وتلاحق الاشكال وتجاوب النظم وتنشيط القارى وتسهيل الحفظ والترغيب فيه فانه اذا ختم سورة نفس ذلك منه كالمسافر اذا علم انه قطع ميلا او طوى بريدا والحافظ متى حذقها اعتقد انه اخذ من القرآن حظا تاما وفاز بطائفة محدودة مستقلة بنفسها فعظم ذلك عنده من مثله صفة سورة اى بسورة كائنة من مثله والضمير لما نزلنا ومن للتبعيض او للتبيين وزائدة عند الاخفش اى بسورة مماثلة للقرآن فى البلاغة وحسن النظم او لعبدنا ومن للابتداء اى بسورة كائنة ممن هو على حاله من كونه بشرا اميا لم يقرا الكتب ولم يتعلم العلوم او صلة فاتوا والضمير للعبد والرد الى المنزل اوجه لانه المطابق لقوله تعالى فاتوا بسورة مثله ولسائر آيات التحدى ولان الكلام فيه لا فى المنزل عليه فحقه ان لا ينفك عنه ليتسق الترتيب والنظم ولان مخاطبة الجم الغفير بان ياتوا بمثل ما اتى به واحد من ابناء جلدتهم ابلغ فى التحدى من ان يقال لهم ليات بنحو ما اتى به هذا آخر مثله ولانه معجز فى نفسه لا بالنسبة اليه لقوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن

وقد اشتهر ههنا سوال التخصيص وهو انه لم لا يجوز على هذا التقدير ايضا ان يكون الضمير لما نزلنا كما جاز على تقدير كون من مثله صفة سورة والجواب ... شاهد بان تعلق من مثله بالاتيان تقتضى وجود المثل ورجوع الضمير الى ... صفة للسورة فالمعجوز عنه هو الاتيان بالسورة الموصوفة ولا تقتضى وجود المثل بل ربما تقتضى انتفاءه حيث تعلق به امر التعجيز ...

على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله ولان رده الى عبدنا يوهم امكان صدوره ممن لم يكن على صفته ولا يلايمه قوله وَادْعُوا شُهَدَاۤءَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ فانه امر بان يستعينوا بكل من ينصرهم ويعينهم والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر او القائم بالشهادة او الناصر او الامام فكانه سمى به لانه يحضر النوادى ويبرم بمحضره الامور اذ التركيب للحضور اما بالذات او بالتصور ومنه قيل للمقتول فى سبيل الله تع شهيد لانه حضر ماكان يرجوه او الملائكة حضروه ومعنى دون ادنى مكان من الشيء ومنه تدوين الكتب لانه ادناء البعض من البعض ودونك هذا اى خذه من ادنى مكان منك ثم استعير للرتب فقيل زيد دون عمرو اى فى الشرف ومنه الشيء الدون ثم اتسع فاستعمل فى كل تجاوز حد الى حد وتخطى امر الى آخر قال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين • اى لا يتجاوزوا ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين وقال امية • يا نفس مالك دون الله من واق • اى اذا تجاوزت وقاية الله تعالى فلا يقيك غيره ومن متعلقة بادعوا والمعنى ادعوا للمعارضة من حضركم او رجوتم معونته من انسكم وجنكم وآلهتكم غير الله فانه لا يقدر ان ياتى بمثله الا الله تعالى او ادعوا من دون شهداء يشهدون لكم بان ما اتيتم به مثله ولا تستشهدوا بالله تعالى فانه من ديدن المبهوت العاجز عن اقامة الحجة او شهداءكم اى الذين اتخذتموهم من دون الله اولياء او آلهة وزعمتم انها تشهد لكم يوم القيمة او الذين يشهدون لكم بين يدى الله تعالى على زعمكم من قول الاعشى • تريك القذى من دونها وهى دونه • ليعينوكم وفى امرهم ان يستظهروا بالجماد فى معارضة القرآن غاية التبكيت والتهكم بهم وقيل من دون الله اى من دون اوليائه يعنى فصحاء العرب ووجوه المشاهد ليشهدوا لكم ان ما اتيتم به مثله فان العاقل لا يرضى لنفسه ان يشهد بصحة ما اتضح فساده وبان اختلاله اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ • انه من كلام البشر وجوابه محذوف دل عليه ما قبله والصدق الاخبار المطابق وقيل مع اعتقاد المخبر انه كذلك عن دلالة او امارة لانه تعالى كذب المنافقين فى قولهم انك لرسول الله لما لم يعتقدوا مطابقته ورد بصرف التكذيب الى قولهم نشهد لان الشهادة اخبار عما علمه وهم ما كانوا عالمين به فَاِنْ لَمْ تَفْعَلُوْا وَلَنْ تَفْعَلُوْا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِىْ وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ لما بين لهم ما يتعرفون به امر الرسول صلى الله عليه وسلم وما جاء به وميز لهم الحق عن الباطل رتب عليه ما هو كالفذلكة له وهو انكم اذا اجتهدتم فى معارضته وعجزتم جميعا عن الاتيان بما يساويه او يدانيه ظهر انه معجز والتصديق به واجب فآمنوا به واتقوا العذاب المعد لمن كذب فعبر عن الاتيان المكيف بالفعل الذى يعم الاتيان وغيره ايجازا ونزل لازم الجزاء منزلته على سبيل الكناية تقريرا للمكنى عنه وتهويلا لشان العناد وتصريحا بالوعيد وصدر الشرطية بان الذى للشك والحال تقتضى اذا الذى للوجوب فان القائل سبحانه وتعالى

لم يكن شاكا فى عجزهم ولذلك نفى اتيانهم معترضا بين الشرط والجزاء تهكما بهم او خطابا معهم على حسب ظنهم فان العجز قبل التامل لم يكن متحققا عندهم وتفعلوا جزم بلم لان لها واجبة الاعمال مختصة بالمضارع متصلة بالمعمول ولانها لما صيرته ماضيا صارت كالجزء منه وحرف الشرط كالداخل على المجموع فكانه قال فان تركتم الفعل ولذلك ساغ اجتماعهما ولن كلا فى نفى المستقبل غير انه ابلغ وهو حرف مقتضب عند سيبويه والخليل فى احدى الروايتين عنه وفى الرواية الاخرى اصله لا ان وعند الفراء لا فابدلت الفها نونا والوقود بالفتح ما يوقد به النار وبالضم المصدر وقد جاء المصدر بالفتح قال سيبويه وسمعنا من يقول وقدت النار وقودا عاليا والاسم بالضم ولعله مصدر سمى به كما قيل فلان فخر قومه وزين بلده وقد قرئ به والظاهر ان المراد به الاسم وان اريد به المصدر فعلى حذف مضاف اى وقودها احتراق الناس والحجارة وهى جمع حجر كجمالة جمع جمل وهو قليل غير منقاس والمراد بها الاصنام التى نحتوها وقرنوا بها انفسهم وعبدوها طمعا فى شفاعتها والانتفاع بها واستدفاع المضار بمكانتهم ويدل عليه قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم • عذبوا بما هو منشأ جرمهم كما عذب الكانزون بما كنزوه او بنقيض ما كانوا يتوقعون زيادة فى تحسرهم وقيل الذهب والفضة التى كانوا يكنزونها ويغترون بها وعلى هذا لم يكن لتخصيص اعداد هذا النوع من العذاب بالكفار وجه وقيل حجارة الكبريت وهو تخصيص بغير دليل وابطال المقصود اذ الغرض تهويل شانها وتفاقم لهبها بحيث تتقد بما لا يتقد به غيرها والكبريت تتقد به كل نار وان ضعفت فان صح هذا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فلعله عنى به ان الاحجار كلها لتلك النار كحجارة الكبريت لسائر النيران ولما كانت الاية مدنية نزلت بعد ما نزل بمكة قوله تعالى فى سورة التحريم نارا وقودها الناس والحجارة وسمعوه صح تعريف النار ووقوع الجملة صلة فانها يجب ان تكون قصة معلومة اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ • هيئت لهم وجعلت عدة لعذابهم وقرئ اعتدت من العتاد بمعنى العدة والجملة استيناف او حال باضمار قد من النار لا من الضمير الذى فى وقودها وان جعلته مصدرا للفصل بينهما بالخبر وفى الآيتين ما يدل على النبوة من وجوه الاول ما فيهما من التحدى والتحريض على الجد وبذل الوسع فى المعارضة بالتقريع والتهديد وتعليق الوعيد على عدم الاتيان بما يعارض اقصر سورة من سور القرآن ثم انهم مع كثرتهم واشتهارهم بالفصاحة وتهالكهم على المضادة لم يتصدوا لمعارضته والتجأوا الى جلاء الوطن وبذل المهج والثانى انهما تتضمنان الاخبار عن الغيب على ما هو به فانهم لو عارضوه بشيء لامتنع خفاؤه عادة سيما والطاعنون فيه اكثر من الذابين عنه فى كل عصر والثالث انه صلى الله عليه وسلم لو شك فى امره لما دعاهم الى المعارضة بهذه المبالغة مخافة ان يعارض فتدحض حجته وقوله تعالى اعدت للكافرين دل على ان النار مخلوقة معدة لهم الآن

قوله تعالى وبشر الذين آمنوا اى اخبروا البشارة كل خبر صدق تتغير به بشرة الوجه وتستعمل في الخير والشر وفي الخير اغلب وعملوا الصالحات اى الفعلات الصالحة يعني المؤمنين من اهل الطاعة قال معاذ العمل الصالح الذي فيه اربعة اشياء العلم والنية والصبر والاخلاص قال عثمان بن عفان وعملوا الصالحات اى اخلصوا الاعمال كما قال تعالى فليعمل عملا صالحا اى خالصا عن الرياء ان لهم جنات جمع جنة والجنة البستان الذي فيه اشجار مثمرة سميت بها لاجتنانها وسترها بالاشجار كما قال الفراء الجنة ما فيه النخل والفردوس ما فيه الكرم • معالم التنزيل

على التفصيل الذي يشتمل عليه قوله فان لم تفعلوا الى قوله اعدت للكافرين وحاصله عطف مجموع على مجموع وقد اشتهر ذلك في المفردات كما قيل في قوله تعالى هو الاول والآخر والظاهر والباطن ان الواو الوسطى لعطف مجموع الوصفين الاخيرين على المجموع الاولين سعدي

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ عطفٌ على الجملة السابقة والمقصود عطفُ حالِ مَنْ آمنَ بالقرآن ووصفِ ثوابه على حالِ مَنْ كفر به وكيفيةِ عقابه على ما جرت به العادة الالهية مِنْ ان يشفع الترغيب بالترهيب تنشيطاً لاكتساب ما يُنجي وتثبيطاً عن اقتراف ما يُردي لا عطف الفعل بنفسه حتى يجب ان يطلب له ما يشاكله من امرٍ او نهيٍ فيعطف عليه او على فاتقوا لانهم اذا لم يأتوا بما يعارضه بعد التحدي ظهر اعجازه واذا ظهر ذلك فمن كفر به استوجب العقاب ومَنْ آمن به استحق الثواب وذلك يستدعي ان يخوّف هؤلاء ويبشّر هؤلاء وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم او عالم كل عصر او كل احدٍ يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب الكفرة تفخيماً لشأنهم وايذاناً بانهم احقاء بان يُبشَّروا ويُهنَّؤا بما اُعدَّ لهم وقُرئ وبُشِّرَ على البناء للمفعول عطفاً على اُعدّت فيكون استينافاً والبشارة الخبر السارّ فانه يُظهر السرور في البشرة ولذلك قال الفقهاء البشارة هو الخبر الاول حتى لو قال الرجل لعبيده مَنْ بشّرني بقدوم ولدي فهو حرّ فاخبروه فُرادى عتق اولهم ولو قال مَنْ اخبرني عتقوا جميعاً واما قوله تعالى فبشّرهم بعذابٍ اليم فعلى التهكم او على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع والصالحات جمع صالحة وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى الاسماء كالحسنة قال الحطيئة كيف الهجاء وما تنفك صالحة من آل لأم بظهر الغيب تأتيني وهي من الاعمال ما سوّغه الشرع وحسّنه وتأنيثها على تأويل الخصلة او الخلّة واللام فيها للجنس وعطف العمل على الايمان مرتَّباً للحكم عليهما اشعاراً بان السبب في استحقاق هذه البشارة مجموع الامرين والجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق اسٌّ والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غَناء باسٍّ لا بناء عليه ولذلك قلّما ذُكرا مفردين وفيه دليل على انها خارجة عن مسمّى الايمان اذ الاصل ان الشيء لا يعطف على نفسه ولا ما هو داخل فيه ان لهم منصوب بنزع الخافض وافضاء الفعل اليه او مجرور باضمارها مثل الله لأفعلنّ والجنة المرة من الجنّ وهو مصدر جنّه اذا ستره ومدار التركيب على الستر سمّي به الشجر المظلِّل لالتفاف اغصانه للمبالغة كانه يستر ما تحته سترةً واحدة قال زهير كأنّ عينيّ في غربَي مقتّلةٍ • من النواضح تسقي جنّةً سُحُقا • اى نخلاً طوالاً ثم البستان لما فيه من الاشجار المتكاثفة المظلِّلة ثم دار الثواب لما فيها من الجنان وقيل سمّيت بذلك لانه ستر في الدنيا ما اُعدّ فيها للبشر من افنان النعم كما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اُخفي لهم من قرة اعين • وجمعها وتنكيرها لان الجنان على ما ذكره ابن عباس رضي الله تعالى عنه سبع جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار السلام وعليّون وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة على حسب تفاوت الاعمال والعمّال واللام تدل على استحقاقهم اياها لاجل ما ترتب عليه من الايمان والعمل الصالح لا لذاته فانه لا يكافئ النعم السابقة فضلاً من ان يقتضي ثواباً وجزاءً فيما يستقبل بل بجعل الشارع ومقتضى وعده لا على الاطلاق بل بشرط ان يستمر عليه حتى

قوله او خبر مبتدأ محذوف اى هم او هي لاشتمالها لعدم العائد وان اريد ان الجملة خبر عن ضمير الشأن فلا يكون المحذوف شانها بل هي بمعنى القصة والبيان وههنا بحث وهو ان الجملة المحذوفة المبتدأ اما ان يجعل صفة او استينافاً فاعتبار الضمير لغو واما ان يكون كلاما مبتدأ غير صفة ولا استيناف فليكن بدون اعتبار الحذف كذلك سعد الدين

حتى يموت وهو مؤمن لقوله تعالى ومَنْ يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم وقوله تعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم لئن اشركت ليحبطنّ عملك واشباه ذلك ولعله سبحانه وتعالى لم يقيّد به ههنا استغناءً بها تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ اى من تحت اشجارها كما تراها جارية تحت الاشجار النابتة على شواطئها وعن مسروق رضي الله تعالى عنه تجري في غير اخدود واللام في الانهار للجنس كما في قولك لفلان بستان فيه الماء الجاري او للعهد والمعهود هي الانهار المذكورة في قوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن الآية والنهر بالفتح والسكون المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر كالنيل والفرات والتركيب للسعة والمراد بها ماؤها على الاضمار او المجاز او المجاري انفسها واسناد الجري اليها مجاز كما في قوله تعالى واخرجت الارض اثقالها كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا صفة ثانية لجنات او خبر مبتدأ محذوف او جملة مستأنفة كأنه لما قيل ان لهم جنات وقع في خلد السامع اثمارها مثل ثمار الدنيا او اجناس اُخر فازيح بذلك وكلّما نصب على الظرف ورزقاً مفعول به ومن الاولى والثانية للابتداء واقعتان موقع الحال واصل الكلام ومعناه كل حين رزقوا مرزوقاً مبتدأً من الجنات مبتدأً من ثمرة قيّد الرزق بكونه مبتدأً من الجنات وابتداؤه منها بابتدائه من ثمرة فصاحب الحال الاولى رزقاً وصاحب الحال الثانية ضميره المستكن في الحال ويحتمل ان يكون من ثمرة بياناً تقدّم كما في قولك رأيت منك اسداً وهذا اشارة الى نوع ما رزقوا كقولك مشيراً الى نهرٍ جارٍ هذا الماء لا ينقطع فانك لا تعني به العين المشاهدة منه بل النوع المعلوم المستمر بتعاقب جرياته وان كانت الاشارة الى عينه والمعنى هذا مثل الذي رزقناه ولكن لما استحكم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته كقولك ابو يوسف ابو حنيفة مِنْ قَبْلُ اى من قبل هذا في الدنيا جعل ثمر الجنة من جنس ثمر الدنيا لتميل النفس اليه اول ما ترى فان الطباع مائلة الى المألوف متنفرة عن غيره ويتبيّن لها مزيّته وكنه النعمة فيه اذ لو كان جنساً لم يُعهد ظُنّ انه لا يكون الا كذلك او في الجنة لان طعامها متشابه الصورة كما حُكي عن الحسن ان احدهم يؤتى بالصحفة فيأكل منها ثم يؤتى باخرى فيراها مثل الاولى فيقول ذلك فيقول الملك كُلْ فاللون واحد والطعم مختلف وكما روي انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال والذي نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هي واصلة الى فيه حتى يبدّل الله تعالى مكانها مثلها فلعلهم اذا رأوها على الهيئة الاولى قالوا ذلك والاول اظهر لمحافظته على عموم كلّما فانه يدل على ترديدهم هذا القول كل مرة رزقوا والداعي لهم الى ذلك فرط استغرابهم وتبجّحهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذة والتشابه البليغ في الصورة وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا اعتراض يقرر ذلك والضمير على الاول راجع الى ما رزقوا في الدارين فانه مدلول عليه بقوله تعالى هذا الذي رزقنا من قبل ونظيره قوله تعالى ان يكن غنياً او فقيراً فالله اولى بهما اى بجنسي الغني والفقير وعلى الثاني الى الرزق فان قيل التشابه هو التماثل في الصفة وهو مفقود بين ثمرات الدنيا والآخرة

كما قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ليس فى الجنة من اطعمة الدنيا الا الاسماء قلت التشابه بينهما حاصل فى الصورة التى هى مناط الاسم دون المقدار والطعم وهو كاف فى اطلاق التشابه وان للآية محملا آخر وهو ان مستلذات اهل الجنة فى مقابلة ما رزقوا فى الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة فى اللذة بحسب تفاوتهما فيحتمل ان يكون المراد من هذا الذى رزقنا انه ثوابه ومن تشابههما تماثلهما فى الشرف والمزية وعلو الطبقة فيكون هذا فى الوعد نظير قوله تعالى ذوقوا ما كنتم تعملون فى الوعيد ولهم فيها ازواج مطهرة مما يستقذر من النساء ويذم من احوالهن كالحيض والدرن ودنس الطبيعة وسوء الخلق فان التطهير يستعمل فى الاجسام والاخلاق والافعال وقرئ مطهرات وهما لغتان فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن وهن فاعلة وفواعل قال واذا العذارى بالدخان تقنعت واستعجلت نصب القدور ملّت فالجمع على اللفظ والافراد على تأويل الجماعة ومطهرة بتشديد الطاء وكسر الهاء بمعنى متطهرة ومطهرة ابلغ من طاهرة ومتطهرة للاشعار بان مطهرا طهرهن وليس هو الا الله تعالى والزوج يقال للذكر والانثى وهو فى الاصل لما له قرين من جنسه كزوج الخف فان قيل فائدة المطعوم هو التغذى ودفع ضرر الجوع وفائدة المنكوح التوالد وحفظ النوع وهى مستغنى عنها فى الجنة قلت مطاعم الجنة ومناكحها وسائر احوالها انما تشارك نظائرها الدنيوية فى بعض الصفات والاعتبارات وتسمى باسمائها على سبيل الاستعارة والتمثيل ولا تشاركها فى تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتفيد عين فائدتها وهم فيها خالدون دائمون والخلد والخلود فى الاصل الثبات المديد دام او لم يدم ولذلك قيل للاثافى والاحجار خوالد وللجزء الذى يبقى من الانسان على حاله ما دام حيا خلد ولو كان وضعه للدوام كان التقييد بالتأبيد فى قوله تعالى خالدين فيها ابدا لغوا واستعماله حيث لا دوام له كقولهم وقف مخلد يوجب اشتراكا او مجازا والاصل ينفيهما بخلاف ما لو وضع للاعم منه فاستعمل فيه بذلك الاعتبار كاطلاق الجسم على الانسان مثل قوله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد لكن المراد به هو الدوام ههنا عند الجمهور لما يشهد له من الآيات والسنن فان قيل الابدان مركبة من اجزاء متضادة الكيفية معرضة للاستحالات المؤدية الى الانفكاك والانحلال فكيف يعقل خلودها فى الجنان قلت انه تعالى يعيدها بحيث لا يعتورها الاستحالة بان يجعل اجزاءها مثلا متقاومة فى الكيفية متساوية فى القوة لا يقوى شئ منها على احالة الآخر متعانقة متلازمة لا ينفك بعضها من بعض كما يشاهد فى بعض المعادن هذا وان قياس ذلك العالم واحواله على ما نجده ونشاهده من نقص العقل وضعف البصيرة واعلم انه لما كان معظم اللذات الحسية مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح على ما دل عليه الاستقراء وكان ملاك ذلك كله الثبات والدوام فان كل نعمة جليلة اذا قارنها خوف الزوال كانت منغصة غير صافية من شوائب الالم بشر المؤمنين بها ومثل ما اعد لهم فى الآخرة بابهى ما يستلذ به منها وازال عنهم خوف الفوات بوعد الخلود ليدل على

قوله تعالى ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها سبب نزول هذه الآية ان الله تعالى لما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت فقال ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا وقال مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا قالت اليهود وما اراد الله بذكر هذه الاشياء الخسيسة وقيل قالت المشركون انا لا نعبد آلهة يذكر مثل هذه الاشياء فانزل الله تعالى ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلا اى لا يترك ولا يمنعه الحياء ان يضرب مثلا يذكر شبها ما بعوضة ما صلة اى مثلا بالبعوضة وبعوضة نصب بدل عن المثل والبعوض صغار البق سميت بعوضة كانها بعض البق فما فوقها يعنى الذباب والعنكبوت وقال ابو عبيدة فما فوقها اى فما دونها كما يقال فلان جاهل فيقال وفوق ذلك اى واجهل ٭ معالم التنزيل

ليدل على كمالهم فى التنعم والسرور ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلا ما بعوضة لما كانت الآيات السابقة متضمنة لانواع من التمثيل عقب ذلك ببيان حسنه وما هو الحق له والشرط فيه وهو ان يكون على وفق الممثل له من الجهة التى تعلق بها التمثيل فى العظم والصغر والخسة والشرف دون الممثل فان التمثيل انما يصار اليه لكشف المعنى الممثل له ورفع الحجاب عنه وابرازه فى صورة المشاهد المحسوس ليساعد فيه الوهم العقل ويصالحه عليه فان المعنى الصرف انما يدركه العقل مع منازعة من الوهم لان من طبعه ميل الحس وحب المحاكاة ولذلك شاعت الامثال فى الكتب الالهية وفشت فى عبارات البلغاء واشارات الحكماء فيمثل الحقير بالحقير كما يمثل العظيم بالعظيم وان كان الممثل اعظم من كل عظيم كما مثل فى الانجيل غل الصدر بالنخالة والقلوب القاسية بالحصاة ومخاطبة السفهاء باثارة الزنابير وجاء فى كلام العرب اسمع من قراد واطيش من فراشة واعز من مخ البعوض لا ما قالت الجهلة من الكفار لما مثل الله تعالى حال المنافقين بحال المستوقدين واصحاب الصيب وعبادة الاصنام فى الوهن والضعف ببيت العنكبوت وجعلها اقل من الذباب واخس قدرا منه الله اعلى واجل من ان يضرب الامثال ويذكر الذباب والعنكبوت وايضا لما ارشدهم الى ما يدل على ان المتحدى به وحى منزل ورتب عليه وعيد من كفر به ووعد من آمن بعد ظهور امره شرع فى جواب ما طعنوا به فيه فقال ان الله لا يستحيى ان يضرب اى لا يترك ضرب المثل بالبعوضة ترك من يستحيى ان يمثل بها لحقارتها والحياء انقباض النفس عن القبيح مخافة الذم وهو الوسط بين الوقاحة التى هى الجراءة على القبائح وعدم المبالاة بها والخجل الذى هو انحصار النفوس عن الفعل مطلقا واشتقاقه من الحيوة فانه انكسار يعترى القوة الحيوانية فيردها عن افعالها فقيل حيى الرجل كما قيل نسى وحشى اذا اعتلت نساه وحشاه واذا وصف به البارى تعالى كما جاء فى الحديث ان الله يستحيى من ذى الشيبة المسلم ان يعذبه ان الله حيى كريم يستحيى اذا رفع العبد اليه يديه ان يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا فالمراد به الترك اللازم للانقباض كما ان المراد من رحمته وغضبه اصابة المعروف والمكروه اللازمين لمعنييهما ونظيره قول من يصف ابلا اذا ما استحين الماء يعرض نفسه كرعن بسبت فى اناء من الورد وانما عدل به عن الترك لما فيه من التمثيل والمبالغة ويحتمل الآية خاصة ان يكون مجيئه على المقابلة لما وقع فى كلام الكفرة وضرب المثل اعتماله من ضرب الخاتم واصله وقع شئ على آخر وان بصلتها مخفوض المحل عند الخليل باضمار من منصوب بافضاء الفعل اليه بعد حذفها عند سيبويه وما ابهامية تزيد النكرة ابهاما وشياعا وتسد عنها طرق التقييد كقولك اعطنى كتابا ما اى كتاب كان او مزيدة للتاكيد كالتى فى قوله تعالى فبما رحمة من الله ولا نعنى بالمزيد اللغو الضائع فان القرآن كله هدى وبيان بل ما لم يوضع لمعنى يراد منه وانما وضعت لان تذكر مع غيره فتفيده وثاقة وقوة وهو زيادة فى الهدى غير قادح فيه وبعوضة عطف بيان لمثلا او مفعول ليضرب ومثلا حال تقدمت عليه لانها نكرة اوهما مفعولاه لتضمنه معنى الجعل وقرئت بالرفع على انه خبر مبتدا وعلى هذا

يحتمل ما وجوهاً أخر ان يكون موصولة حذف صدر صلتها كما حذف في قوله تعالى تماماً على الذي احسن وموصوفة بصفة كذلك ومحلها النصب بالبدلية على الوجهين واستفهامية هي المبتدأ كأنه لما رد استبعادهم ضرب الله تعالى الامثال قال بعده ما البعوضة فما فوقها حتى لا يضرب به المثل بل له ان يمثل بما هو احقر من ذلك ونظيره فلان لا يبالي بما يهب ما دينار وديناران والبعوض فعول من البعض وهو القطع كالبضع والعضب غلب على هذا النوع كالخموش فما فوقها عطف على بعوضة او ما ان جعل اسماً ومعناه ما زاد عليها في الجثة كالذباب والعنكبوت كأنه قصد به رد ما استنكروه ومعناه انه تعالى لا يستحيي ضرب المثل بالبعوضة فضلاً عما اكبر منه او في المعنى الذي جعلت فيه مثلاً وهو الصغر والحقارة كجناحها فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب به مثلاً للدنيا ونظيره في الاحتمالين ما روي ان رجلاً بمنى خر على طنب فسطاط فقالت عائشة رضي الله تعالى عنها سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها الا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة فانه يحتمل ما يجاوز الشوكة في الالم كالخرور او ما زاد عليها في القلة كنخبة النملة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما اصاب المسلم من مكروه فهو كفارة لخطاياه حتى نخبة النملة فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم اما حرف تفصيل يفصل ما اجمل ويؤكد ما به صدر ويتضمن معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء قال سيبويه اما زيد فذاهب معناه مهما يكن من شيء فزيد ذاهب اي هو ذاهب لا محالة وانه منه عزيمة وكان الاصل دخول الفاء على الجملة لانها الجزاء لكن كرهوا ايلاءها حرف الشرط فادخلوا الخبر وعوضوا المبتدأ عن الشرط لفظاً وفي تصدير الجملتين به احماد لامر المؤمنين واعتداد بعلمهم وذم بليغ للكافرين على قولهم والضمير في انه للمثل او لان يضرب والحق الثابت الذي لا يسوغ انكاره يعم الاعيان الثابتة والافعال الصائبة والاقوال الصادقة من قولهم حق الامر اذا ثبت ومنه ثوب محقق محكم النسج واما الذين كفروا فيقولون كان من حقه واما الذين فلا يعلمون ليطابق قرينه ويقابل قسيمه لكن لما كان قولهم هذا دليلاً واضحاً على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه ماذا اراد الله بهذا مثلاً يحتمل وجهين احدهما ان يكون ما استفهامية وذا بمعنى الذي وما بعده صلته والمجموع خبر ما وان يكون ما مع ذا اسماً واحداً بمعنى اي شيء منصوب المحل على المفعولية مثل ما اراد الله والاحسن في جوابه الرفع على الاول والنصب على الثاني ليطابق الجواب السؤال والارادة نزوع النفس وميلها الى الفعل بحيث يحملها عليه ويقال للقوة التي هي مبدأ النزوع والاول مع الفعل والثاني قبله وكلا المعنيين غير متصور اتصاف الباري تعالى به ولذلك اختلف في معنى ارادته فقيل ارادته لافعاله انه غير ساه ولا مكره ولافعال غيره امره بها فعلى هذا لم يكن المعاصي بارادته وقيل علمه باشتمال الامر على النظام الاكمل والوجه الاصلح فانه يدعو القادر الى تحصيله والحق انه ترجيح احد مقدوريه على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه او معنى يوجب هذا الترجيح وهي اعم من الاختيار فانه ميل مع تفضيل وفي هذا

وقوله ما دينار وديناران لتقرير عدم المبالاة اي ما دينار ودينار ان حتى لا يهبهما بل له ان يهب ما هو اكثر من ذلك ؞ شيخ زاده

فان جناح البعوضة اصغر واحقر من نفسها بلا مرية وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلاً للدنيا حيث قال لو كان الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافراً شربة ماء وهو عم ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فلما دل الحديث على انه لا يترك ضرب المثل بجناح البعوضة ؞ شيخ زاده

الشوكة واحد الشوك والشوكة شدة البأس والحدة في السلاح ؞ صحاح

وقوله نخبة النملة يجوز فيه الجر فيكون كلمة حتى جارة كما في قولهم قدم الحاج حتى المشاة بجر المشاة ويجوز ان يكون مرفوعاً على انه مبتدأ حذف خبره والتقدير حتى نخبة النملة كفارة للخطايا فيكون حتى ابتدائية ؞ شيخ زاده

ووجه التأكيد انه بمنزلة التعليق بوجود شيء ما لان معنى مهما يكن ان يقع هذا وذاك اما لا يخلو ما دامت الدنيا يقع فيها شيء ؞ سعد الدين

قوله ويقابل قسيمه بمنزلة العطف التفسيري لقوله ليطابق قرينه فان المقابلة تفسير للمطابقة والطباق في اصطلاح اهل البديع عبارة عن الجمع بين معنيين متقابلين في الجملة اي في بعض الاحوال سواء كان التقابل حقيقياً او اعتبارياً وسواء كان التقابل تقابل التضاد او تقابل الايجاب والسلب او تقابل العدم والملكة او تقابل التضايف او ما يشبه شيئاً من ذلك نحو يحيي ويميت وتحسبهم ايقاظاً وهم رقود ولكن اكثر الناس لا يعلمون ظاهراً من الحيوة الدنيا ولا تخشوا الناس واخشون ؞ شيخ زاده

وفي هذا استحقار واسترذال ومثلاً نصب على التمييز من هذا او الحال كقوله تعالى هذه ناقة الله لكم آية يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً جواب ماذا اي اضلال كثير واهداء كثير وضع الفعل موضع المصدر للاشعار بالحدوث والتجدد او بيان للجملتين المصدرتين باما وتسجيل بان العلم بكونه حقاً هدى وبيان وان الجهل بوجه ايراده والانكار لحسن مورده ضلال وفسوق وكثرة كل واحد من القبيلين بالنظر الى انفسهم لا بالقياس الى مقابليهم فان المهديين قليلون بالاضافة الى اهل الضلال كما قال الله تعالى وقليل من عبادي الشكور ويحتمل ان يكون كثرة الضالين من حيث العدد وكثرة المهديين باعتبار الفضل والشرف كما قال قليل اذا عدوا وكثير اذا اشتدوا وقال ان الكرام كثير في البلاد وان قلوا كما غيرهم قل وان كثروا وما يضل به الا الفاسقين اي الخارجين عن حد الايمان كقوله تعالى ان المنافقين هم الفاسقون من قولهم فسقت الرطبة عن قشرها اذا خرجت واصل الفسق الخروج عن القصد قال رؤبة فواسقاً عن قصدها جوائراً والفاسق في الشرع الخارج عن امر الله تعالى بارتكاب الكبيرة وله درجات ثلث الاولى التغابي وهو ان يرتكبها احياناً مستقبحاً اياها والثانية الانهماك وهو ان يعتاد ارتكابها غير مبال بها والثالثة الجحود مستصوباً اياها فاذا شارف هذا المقام وتخطى خططه خلع ربقة الايمان من عنقه ولابس الكفر وما دام هو في درجة التغابي او الانهماك فلا يسلب عنه اسم المؤمن لاتصافه بالتصديق الذي هو مسمى الايمان ولقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والمعتزلة لما قالوا الايمان عبارة عن مجموع التصديق والاقرار والعمل والكفر تكذيب الحق وجحوده جعلوه قسماً ثالثاً نازلاً بين منزلتي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما في بعض الاحكام وتخصيص الاضلال بهم مرتباً على صفة الفسق يدل على انه الذي اعدهم للاضلال وادى بهم الى الاضلال به وذلك لان كفرهم وعدولهم عن الحق واصرارهم بالباطل صرفت وجوه افكارهم عن حكمة المثل الى حقارة الممثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فانكروه واستهزؤا به وقرئ يضل على البناء للمفعول والفاسقون بالرفع الذين ينقضون عهد الله صفة الفاسقين للذم وتقرير الفسق والنقض فسخ التركيب واصله في طاقات الحبل واستعماله في ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له الحبل لما فيه من ربط احد المتعاهدين بالآخر فان اطلق مع لفظ الحبل كان ترشيحاً للمجاز وان ذكر مع العهد كان رمزاً الى ما هو من روادفه وهو ان العهد حبل في ثبات الوصلة بين المتعاهدين كقولك شجاع يفترس اقرانه وعالم يغترف منه الناس فان فيه تنبيهاً على انه اسد في شجاعته بحر بالنظر الى افادته والعهد الموثق ووضعه لما من شأنه ان يراعى ويتعهد كالوصية واليمين ويقال للدار من حيث انها تراعى بالرجوع اليها والتاريخ لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه اول قوله تعالى واشهدهم على انفسهم او المأخوذ بالرسل على الامم بانهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتموا امره ولم

ولم يخالفوا حكمه واليه اشار بقوله تعالى واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب ونظائره وقيل عهود الله ثلاثة عهدا اخذه على جميع ذرية آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم بان يقروا بربوبيته وعهدا اخذه على النبيين بان يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه وعهد اخذه على العلماء بان يبينوا الحق ولا يكتموه من بعد ميثاقه الضمير للعهد والميثاق اسم لما تقع به الوثاقة وهي الاحكام والمراد به ما وثق الله تعالى عهده من الآيات والكتب او ما وثقوه به من الالتزام والقبول ويحتمل ان يكون بمعنى المصدر ومن للابتداء فان ابتداء النقض بعد الميثاق ويقطعون ما امر الله به ان يوصل يحتمل كل قطيعة لا يرضاها الله تعالى كقطع الرحم والاعراض عن موالاة المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم الصلوة والسلم والكتب في التصديق وترك الجماعات المفروضة وسائر ما فيه رفض خير او تعاطي شر فانه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والامر هو القول الطالب للفعل وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور تسمية للمفعول به بالمصدر فانه مما يؤمر به كما قيل له شان وهو الطلب والقصد يقال شانت شانه اذا قصدت قصده وان يوصل يحتمل النصب والخفض على انه بدل من ما او ضميره والثاني احسن لفظا ومعنى ويفسدون في الارض بالمنع عن الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي بها نظام العالم وصلاحه اولئك هم الخاسرون ٭ الذين خسروا باهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم الحيوة الابدية واستبدال الانكار والطعن في الآيات بالايمان بها والنظر في حقائقها والاقتباس من انوارها واشتراء النقض بالوفاء والافساد بالصلوح والعقاب بالثواب كيف تكفرون بالله استخبار فيه انكار وتعجيب لكفرهم بانكار الحال التي يقع عليها على الطريق البرهاني لان صدوره لا ينفك عن حال وصفة فاذا انكر ان يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزم ذلك انكار وجوده فهو ابلغ واقوى في انكار الكفر من اتكفرون واوفق لما بعده من الحال والخطاب مع الذين كفروا لما وصفهم بالكفر وسوء المقال وخبث الفعال خاطبهم على طريقة الالتفات ووبخهم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقتضية خلاف ذلك والمعنى اخبروني على اي حال تكفرون وكنتم امواتا اي اجساما لا حيوة لها عناصر واغذية واخلاطا ونطفا ومضغا مخلقة وغير مخلقة فاحياكم بخلق الارواح ونفخها فيكم وانما عطفه بالفاء لانه متصل بما عطف عليه غير متراخ عنه بخلاف البواقي ثم يميتكم عند تقضي آجالكم ثم يحييكم بالنشور يوم ينفخ في الصور او للسؤال في القبور ثم اليه ترجعون ٭ بعد الحشر فيجازيكم باعمالكم او تنشرون اليه من قبوركم للحساب فما اعجب كفركم مع علمكم بحالكم هذه فان قيل ان علموا انهم كانوا امواتا فاحياهم ثم يميتهم لم يعلموا انه يحييهم ثم اليه يرجعون قلت تمكنهم من العلم بهما لما نصب لهم من الدلائل منزل منزلة علمهم في ازاحة العذر سيما وفي الآية تنبيه على ما يدل على صحتهما وهو انه تعالى لما قدر

لا انفا ... فان ليس المراد بعهد الله الذي ينقضون هو عهد الانبياء لانه لا انقض منهم ولا عهد العلماء لانهم ليسوا الفاسقين الذين اضلهم الله تعالى بضرب المثل الا ان يراد البعض كعلماء اليهود فتعين ان يراد العهد الاول العام لذرية آدم فيعود الى الوجه الاول اعني ما ذكر في عقولهم ولشبه ان يكون قوله العهد الاول الذي اخذه دون ان يقول عهدا سوء كل عهدا لانبياء والعلماء اشارة الى ذلك او يراد عهد علماء اليهود فيعود الى الوجه الثاني سعد الدين

ويقطعون ما امر الله به ان يوصل يعني الايمان بمحمد وبجميع الانبياء والرسل عليهم السلام لانهم قالوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض وقال المؤمنون لا نفرق بين احد من رسله وقيل اراد به الارحام معالم

نفس الميثاق ... الاصل الموثق اي العهد بما وثق به العهد على انه اسم الة او بالموثقة والاحكام على انه مصدر اما على تقدير عود الضمير الى العهد فلانه ليس بعهد العهد كثير معنى واما على تقدير عوده الى الله تعالى فلانه لا يسعى لقولنا ينقضون عهد الله من بعد عهد الله مع وجعل التوثيق على التقدير الثاني من جهة الله تعالى بالتاييد بالادلة السمعية لاضافة الميثاق اليه وعلى التقدير الاول من جهة الناقضين بالقبول لانه داخل في تعريفهم وتقبيح حالهم حيث نقضوه بعدما احكموه بانفسهم سعد الدين

ويفسدون في الارض بالمعاصي وتعويق الناس عن الايمان بمحمد صلعم والقرآن اولئك هم الخاسرون المغبونون ثم قال لمشركي العرب على وجه التعجب كيف تكفرون بالله بعد نصب الدلائل ووضوح البراهين ثم ذكر الدلائل فقال وكنتم امواتا نطفا في اصلاب آبائكم فاحياكم في الارحام والدنيا ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم ثم يحييكم للبعث ثم اليه ترجعون تردون في الآخرة فيجزيكم باعمالكم قرأ يعقوب ترجعون في كل القرآن بفتح التاء والياء على تسمية الفاعل معالم

كان سائلا يقول الخسران لا يكون الا في التجارة فهل ولذلك كانوا تاجرين حتى صاروا خاسرين اجاب بان الآية تدل على ان الواجب عليهم الوفاء والوصل والصلوح فاستبدلوها ... ترجمي

الفعال بفتح الفاء يستعمل في الخير وبكسرها في الشر بهمه

قوله بانكار الحال الخ جواب ما يقال ان كيف سوال عن الحال فيكون انكار الحال والمطلوب انما هو انكار الكفر وحاصله ان انكار حال الكفر انكار الكفر بطريق برهاني لان كل شيء يوجد لا ينفك عن حال فالحال من لوازم الشيء واذا انتفى اللوازم انتفى الملزوم قطعا فهو كقولك ليس بكثير الرماد كناية عن ليس بمضياف ... شرح

وهذا النسب بكلمة ثم فانها تقتضي التراخي والرجوع الى الله تعالى حاصل عقيب الحيوة الدائمة من غير تراخ كبير

اشار بان كيف اذا وقع بعده كلام تام فهو في محل النصب على الحال ولهذا اجاب بالحال فقيل في كيف جاء زيد ... وبعده الحال ... كيف جاء زيد ... فهو خبر ... او سقيم ... ثم سقيم ... اشارة الى انها ... في معنى الجار والمجرور ... كيف ظرف ... ابن زيد ... سعد الدين

لما قدر ان احياهم اولا قدر ان يحييهم ثانيا فان بدء الخلق ليس باهون عليه من اعادته او مع القبيلين فانه سبحانه وتعالى لما بين دلائل التوحيد والنبوة ووعدهم على الايمان واوعدهم على الكفر اكد ذلك بان عدد عليهم النعم العامة والخاصة واستقبح صدور الكفر منهم واستبعده عنهم مع تلك النعم الجليلة فان عظم النعم يوجب عظم معصية المنعم فان قيل كيف تعد الاماتة من النعم المقتضية للشكر قلت لما كانت وصلة الى الحيوة الثانية التي هي الحيوة الحقيقية كما قال تعالى وان الدار الآخرة لهي الحيوان ٭ كانت من النعم العظيمة مع ان المعدود عليهم نعمة هو المعنى المنتزع من القصة باسرها كما ان الواقع حالا هو العلم بها لا كل واحدة من الجمل فان بعضها ماض وبعضها مستقبل وكلاهما لا يصح ان يقع حالا او مع المؤمنين خاصة لتقرير المنة عليهم وتبعيد الكفر عنهم على معنى كيف يتصور منكم الكفر وكنتم امواتا اي جهالا فاحياكم بما افادكم من العلم والايمان ثم يميتكم الموت المعروف ثم يحييكم الحيوة الحقيقية ثم اليه ترجعون فيثيبكم بما لا عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والحيوة حقيقة في القوة الحساسة او ما يقتضيها وبها سمي الحيوان حيوانا مجاز في القوة النامية لانها من طلائعها ومقدماتها وفيما يخص الانسان من الفضائل كالعقل والعلم والايمان من حيث انه كمالها وغايتها والموت بازائها يقال على ما يقابلها في كل مرتبة قال تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم وقال اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها وقال او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس واذا وصف بها الباري تعالى اريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا او معنى قائم بذاته يقتضي ذلك على الاستعارة وقرأ يعقوب ترجعون بفتح التاء في جميع القرآن هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا بيان نعمة اخرى مرتبة على الاولى فانها خلقهم احياء قادرين مرة بعد اخرى وهذه خلق ما يتوقف عليه بقاؤهم وتم به معاشهم ومعنى لكم لاجلكم وانتفاعكم في دنياكم باستنفاعكم بها في مصالح ابدانكم بوسط او غير وسط وفي دينكم بالاستدلال والاعتبار والتعرف لما يلائمها من لذات الآخرة وآلامها لا على وجه الغرض فان الفاعل لغرض مستكمل به بل على انه كالغرض من حيث انه عاقبة الفعل ومؤداه وهو يقتضي اباحة الاشياء النافعة ولا يمنع اختصاص بعضها ببعض لاسباب عارضة فانه يدل على ان الكل للكل لا ان كل واحد لكل واحد وما يعم كل ما في الارض لا الارض الا اذا اريد به جهة السفل كما يراد بالسماء جهة العلو وجميعا حال عن الموصول الثاني ثم استوى الى السماء قصد اليها بارادته من قولهم استوى اليه كالسهم المرسل اذا قصده قصدا مستويا من غير ان يلوي على شيء واحد واصل الاستواء طلب السواء واطلاقه على الاعتدال لما فيه من تسوية وضع الاجزاء ولا يمكن حمله عليه لانه من خواص الاجسام وقيل استوى استولى وملك قال قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهراق ٭ والاول اوفق للاصل والصلة المعدى بها والتسوية المرتبة عليه بالفاء

مطلب الحيوة

لان الحيوة في حقنا اما اعتدال المزاج النوعي كما يشعر به كلام المحصل حيث قال المراد من الحيوة ان كان اعتدال المزاج او قوة الحس والحركة او مغايرة لهما على ما اختاره ابن سينا ولا تتصور الحيوة بشيء من هذه المعاني في حقه تعالى شرح مواقف

والمراد من الحيوة هنا القوة الحساسة عم

وما احسن ما راعى الله سبحانه هذا الترتيب فان الانتفاع بالارض والسماء انما يكون بعد حصول الحيوة فلهذا ذكر الله اولا الحيوة ثم اتبعه بذكر السماء والارض كبير

بمعنى الرجوع الى الآخرة عم

قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا لكي تعتبروا وتستدلوا وقيل لكي تنتفعوا ثم استوى الى السماء قال ابن عباس واكثر مفسري السلف اي ارتفع الى السماء وقال ابن كيسان والفراء وجماعة النحويين اي اقبل على خلق السماء وقيل قصد لانه خلق الارض اولا ثم عمد الى خلق السماء معالم

كان عاجزا عن تحصيل ذلك الغرض الا بواسطة ذلك الفعل والعجز على الله تعالى محال وايضا لو فعل لغرض لكان ذلك الغرض ان كان قديما لزم قدم الفعل وان كان حادثا كان فعله لذلك الغرض لغرض آخر لزم التسلسل وهو محال وايضا لو كان يفعل لغرض لكان الغرض رعاية مصلحة المكلفين ولو ثبت فاطلعت على ذلك لما كان ما يفسد في حقه ... حيث كلف من علم انه لا يؤمن كبير

الجهات العلوية والسفلية والايام الستة او الاربعة قبل خلق السماء والارض مبني على التقدير والتمثيل ... على اسرار الآيات فيه كلام ... تفسير السماء بالجهات العلوية بعد تفسير الاستواء بالقصد اليها بمشيته وارادته وهذا لا يقتضي سابقة الوجود ولم يجعل ضمير فسويهن عائدا اليها باعتبار كونها عبارة عن الجهات بل جعله مبهما مفسرا بسبع سموات مثل ربه رجلا ونعم رجلا والحاقصة وبالمراد ما بعده وقيلها الذي وهو كثير في كلامهم وفيه من التفخيم والتشويق والابهام ...

والمراد بالسماء هذه الاجرام العلوية او جهاتها العلو وثم لعله لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض كقوله تعالى ثم كان من الذين آمنوا لا للتراخي في الوقت فانه يخالف ظاهر قوله تعالى والارض بعد ذلك دحيها فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء وتسويتها الا ان يستأنف بدحيها مقدرا لنصب الارض فعلا آخر دل عليه أانتم اشد خلقا مثل تعرف الارض وتدبر امرها بعد ذلك لكنه خلاف الظاهر فسويهن عدلهن وخلقهن مصونة من العوج والفطور وهن ضمير السماء ان فسرت بالاجرام لانه جمع او في معنى الجمع والا فمبهم يفسره ما بعده كقولهم ربه رجلا سبع سموات بدل او تفسير فان قيل اليس ان اصحاب الارصاد اثبتوا تسعة افلاك قلت فيما ذكروه شكوك وان صح فليس في الآية نفي الزائد مع انه ان ضم اليها العرش والكرسي لم يبق خلاف وهو بكل شيء عليم فيه تعليل كانه قال ولكونه عالما بكنه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا النمط الاكمل والوجه الانفع واستدلال بان من كان فعله على هذا النسق العجيب والترتيب الانيق كان عليما فان اتقان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن الانفع لا يتصور الا من عالم حكيم رحيم وازاحة لما يختلج في صدورهم من ان الابدان بعد ما تفتتت وتبددت اجزاؤها واتصلت بما يشاكلها كيف تجمع اجزاء كل بدن مرة ثانية بحيث لا يشذ شيء منها ولا ينضم اليها ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان ونظيره قوله تعالى وهو بكل خلق عليم واعلم ان صحة الحشر مبنية على ثلاث مقدمات وقد برهن عليها في هاتين الآيتين اما الاولى فهي ان مواد الابدان قابلة للجمع والحيوة واشار الى البرهان عليها بقوله تعالى وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم فان تعاقب الافتراق والاجتماع والموت والحيوة عليها يدل على انها قابلة لها بذاتها وما بالذات يأبى ان يزول ويتغير واما الثانية والثالثة فانه عالم بها وبمواقعها قادر على جمعها واحيائها واشار الى وجه اثباتهما بانه تعالى قادر على ابدائهم وابداء ما هو اعظم خلقا واعجب صنعا فكان اقدر على اعادتهم واحيائهم وانه خلق ما خلق خلقا مستويا محكما من غير تفاوت واختلال مراعى فيه مصالحهم وسد حاجاتهم وذلك دليل على تناهي علمه وكمال حكمته جلت قدرته ودقت حكمته وقد سكن نافع وابو عمرو والكسائي الهاء من نحو فهو وهو تشبيها له بعضد واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة تعداد لنعمة ثالثة تعم الناس كلهم فان خلق آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام واكرامه وتفضيله على ملائكته بان امرهم بالسجود له انعام يعم ذريته واذ ظرف وضع لزمان نسبة ماضية وقع فيه اخرى كما ولذلك يجب اضافتهما الى الجمل كحيث في المكان وبنيتا تشبيها بالموصولات واستعملتا للتعليل والمجازاة ومحلهما النصب ابدا بالظرفية فانهما من الظروف الغير المتصرفة لما ذكرنا واما قوله تعالى واذكر اخا عاد اذ انذر قومه بالاحقاف ونحوه فعلى تأويل اذكر الحادث اذ كان كذا فحذف الحادث واقيم الظرف

مقامه وعامله في الآية قالوا او اذكر على التأويل المذكور لانه جاء معمولا له صريحا في القران كثيرا او مضمر دل عليه مضمون الآية المتقدمة مثل وبدأ خلقكم اذ قال وعلى هذا فالجملة معطوفة على خلق لكم داخلة في حكم الصلة وعن معمر انه مزيد والملائكة جمع ملأك على الاصل كالشمائل في جمع شمأل والتاء لتأنيث الجمع وهو مقلوب مألك من الالوكة وهي الرسالة لانهم وسائط بين الله تعالى وبين الناس فهم رسل الله تعالى او كالرسل اليهم واختلف العقلاء في حقيقتهم بعد اتفاقهم على انها ذوات موجودة قائمة بانفسها فذهب اكثر المسلمين الى انها اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكال مختلفة مستدلين بان الرسل كانوا يرونهم كذلك وقالت طائفة من النصارى هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للابدان وزعم الحكماء انها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة منقسمة الى قسمين قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتنزه عن الاشتغال بغيره كما وصفهم في محكم تنزيله فقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون وهم العليون والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الالهي لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وهم المدبرات امرا فمنهم سماوية ومنهم ارضية على تفصيل اثبته في كتاب الطوالع والمقول لهم الملائكة كلهم لعموم اللفظ وعدم المخصص وقيل ملائكة الارض وقيل ابليس ومن كان معه في محاربة الجن فانه تعالى اسكنهم في الارض اولا فافسدوا فيها فبعث اليهم ابليس في جند من الملائكة فدمرهم وفرقهم في الجزائر والجبال وجاعل من جعل الذي له مفعولان وهما في الارض خليفة عمل فيهما لانه بمعنى الاستقبال ومعتمد على مسند اليه ويجوز ان يكون بمعنى خالق والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه والهاء للمبالغة والمراد به آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام لانه كان خليفة الله تعالى في ارضه وكذلك كل نبي استخلفهم الله تعالى في عمارة الارض وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ امره فيهم لا لحاجة به تعالى الى من ينوبه بل لقصور المستخلف عليه عن قبول فيضه وتلقي امره بغير وسط ولذلك لم يستنبئ ملكا كما قال الله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا الا ترى ان الانبياء لما فاقت قوتهم واشتعلت قريحتهم بحيث يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ارسل اليهم الملائكة ومن كان منهم اعلى رتبة كلمه بلا واسطة كما كلم موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام في الميقات ومحمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج ونظير ذلك في الطبيعة ان العظم لما عجز عن قبول الغذاء من اللحم لما بينهما من التباعد جعل الباري تعالى بحكمته بينهما الغضروف المناسب لهما ليأخذ من هذا ويعطي ذلك او خليفة من سكن الارض قبله او هو وذريته لانهم يخلفون من قبلهم او يخلف بعضهم بعضا وافراد اللفظ اما للاستغناء بذكره عن ذكر بنيه كما استغنى بذكر ابي القبيلة في قولهم مضر وهاشم او على تأويل من يخلف او خلقا يخلف وفائدة قوله هذا للملائكة تعليم المشاورة وتعظيم شان المجعول بان بشر بوجوده سكان ملكوته

قوله جمع ملأك كلامه ان الهمزة زائدة وان الاشتقاق من ملك لما فيه من معنى الشدة والقوة كما في الملك والمالك وملكت العجين شددت عجنه ومنهم من يجعل من الالوك والالوكة بمعنى الرسالة اذ مفعل بمعنى المفعول ومنهم من يثبت لاكا اصلا فلا قلب لكنه ليس بمشهور والحاق التاء في ملائكة لتأنيث الجمع معنا ولتأكيد تأنيث الجماعة وعبارة المفصل لتاكيد معنى الجمع ونظيره الصياقلة سعد الدين

عطف على قوله خليفة الله تعالى في الارض والمراد من سكن قبل الجن وهذا مناسب لتفسير المقول لهم بابليس ومن كان معه خسرو

عطف على قوله آدم وكونه الزامهم به فلكونه الاصل المستتبع لمن عداه

قوله التسبيح التبعيد يتعدى بنفسه وباللام وكذلك التقديس واللام في الشرف المعنى متعلق بالفعلين وكذلك الحال اعني بحمدك وفائدة الجمع بين التسبيح والتقديس وان كان ظاهر كلام المص يراد فهما ان التسبيح بالطاعات والعبادات والتقديس بالمعارف والاعتقادات يعنون ان مجرد وجود المانع فيهم او المرجح فينا كاف في ان لا يجعلهم مكاننا وخلو عن ما نكسه وقد اجتمع الامران ثبوت المانع فيهم وكمال المرجح فينا وذلك انهم عرفوا من الانسان القوة الشهوية التي رذيلتها الافراطية الفساد في الارض والقوة الغضبية التي رذيلتها الافراطية سفك الدماء وذهلوا عما فيهم من القوة العقلية سعد الدين ؀

ولقبه بالخليفة قبل خلقه واظهار فضله الراجح على ما فيه من المفاسد بسؤالهم وجوابه وبيان ان الحكمة تقتضي ايجاد ما يغلب خيره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شر كثير الى غير ذلك قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء تعجب من ان يستخلف بعمارة الارض واصلاحها من يفسد فيها او يستخلف مكان اهل الطاعة اهل المعصية واستكشاف عما خفي عليهم من الحكمة التي بهرت تلك المفاسد والغتها واستخبار عما يرشدهم ويزيح شبهتهم كسؤال المتعلم معلمه عما يختلج في صدره وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة فانهم اعلى من ان يظن بهم ذلك لقوله تعالى بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بامره يعملون ۞ وانما عرفوا ذلك باخبار من الله تعالى او تلق من اللوح او استنباط عما ركز في عقولهم ان العصمة من خواصهم او قياس لاحد الثقلين على الآخر والسفك والسبك والسفح والشن انواع من الصب فالسفك يقال في الدم والدمع والسبك في الجواهر المذابة والسفح في الصب من اعلى والشن في الصب عن فم القربة ونحوها وكذلك السن وقرئ يُسفَك على البناء للمفعول فيكون الراجع الى من سواء جعل موصولا او موصوفا محذوفا اي يُسفك الدماء فيهم ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك حال مقررة لجهة الاشكال كقولك اتحسن الى اعدائك وانا الصديق المحتاج والمعنى استخلف عصاة ونحن معصومون احقاء بذلك والمقصود منه الاستفسار عما رجحهم مع ما هو متوقع منهم على الملائكة المعصومين في الاستخلاف لا العجب والتفاخر وكانهم علموا ان المجعول خليفة ذو ثلث قوى عليها مدار امره شهوية وغضبية تؤديان به الى الفساد وسفك الدماء وعقلية تدعوه الى المعرفة والطاعة ونظروا اليها مفردة وقالوا ما الحكمة في استخلافه وهو باعتبار تينك القوتين لا تقتضي الحكمة ايجاده فضلا عن استخلافه واما باعتبار القوة العقلية فنحن نقيم ما يتوقع منها سليما عن معارضة تلك المفاسد وغفلوا عن ان كل واحدة من القوتين اذا صارت مهذبة مطواعة للعقل متمرنة على الخير كالعفة والشجاعة ومجاهدة الهوى والانصاف ولم يعلموا ان التركيب يفيد ما يقصر عنه الآحاد كالاحاطة بالجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل الذي هو المقصود من الاستخلاف واليه اشار اليه تعالى اجمالا بقوله قال اني اعلم ما لا تعلمون ۞ والتسبيح تبعيد الله عن السوء وكذلك التقديس من سبح في الارض والماء وقدس في الارض اذا ذهب فيها وابعد ويقال قدس اذا طهر لان مطهر الشيء مبعده عن الاقذار وبحمدك في موضع الحال اي ملتبسين بحمدك على ما الهمتنا معرفتك ووفقتنا لتسبيحك تداركوا به ما اوهم اسناد التسبيح الى انفسهم ونقدس لك نطهر نفوسنا عن الذنوب لاجلك كانهم قابلوا الفساد المفسر بالشرك عند قوم بالتسبيح وسفك الدماء الذي هو اعظم الافعال الذميمة بتطهير النفس عن الآثام وقيل نقدسك واللام مزيدة وعلم آدم الاسماء كلها اما بخلق علم ضروري بها فيه او القاء في روعه ولا يفتقر الى سابقة اصطلاح ليتسلسل والتعليم فعل يترتب عليه العلم غالبا ولذلك يقال علمته فلم يتعلم وآدم اسم اعجمي كآزر وشالخ واشتقاقه من الادمة او الادمة بالفتح بمعنى الاسوة او من اديم الارض لما روي عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه تعالى قبض قبضة من جميع الارض سهلها وحزنها فخلق منها آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم فلذلك يأتي بنوه اخيافا او من الادم والادمة بمعنى الالفة تعسف كاشتقاق ادريس من الدرس ويعقوب من العقب وابليس من الابلاس والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليلا يرفعه الى الذهن من الالفاظ والصفات والافعال واستعماله عرفا في اللفظ الموضوع لمعنى سواء كان مركبا او مفردا مخبرا عنه او خبرا او رابطة بينهما واصطلاحا في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن باحد الازمنة الثلاثة والمراد في الآية اما الاول والثاني وهو يستلزم الاول لان العلم بالالفاظ من حيث الدلالة متوقف على العلم بالمعاني والمعنى انه تعالى خلقه من اجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعدا لادراك انواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والمتخيلات والموهومات والهمه معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسمائها واصول العلم وقوانين الصناعات وكيفية آلاتها ثم عرضهم على الملائكة الضمير فيه للمسميات المدلول عليها ضمنا اذ التقدير اسماء المسميات فحذف المضاف اليه لدلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام كقوله تعالى واشتعل الرأس شيبا لان العرض للسؤال عن اسماء المعروضات فلا يكون المعروض نفس الاسماء سيما ان اريد به الالفاظ والمراد به الاشياء او مدلولات الالفاظ وتذكيره لتغليب ما اشتمل عليه من العقلاء وقرئ عرضهن وعرضها على معنى عرض مسمياتهن او مسمياتها فقال انبئوني باسماء هؤلاء تبكيت لهم وتنبيه على عجزهم عن امر الخلافة فان التصرف والتدبير واقامة المعدلة قبل تحقق المعرفة والوقوف على مراتب الاستعدادات وقدر الحقوق محال وليس بتكليف ليكون من باب التكليف بالمحال والانباء اخبار فيه اعلام ولذلك يجري مجرى كل واحد منهما ان كنتم صادقين في زعمكم انكم احقاء بالخلافة لعصمتكم او ان خلقهم واستخلافهم وهذه صفتهم لا يليق بالحكيم وهو وان لم يصرحوا به لكنه لازم مقالهم والتصديق كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق اليه لغرض ما يلزم مدلوله من الاخبار وبهذا الاعتبار يعتري الانشاآت قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا اعتراف بالعجز والقصور واشعار بان سؤالهم كان استفسارا ولم يكن اعتراضا وانه قد بان لهم ما خفي عليهم من فضل الانسان والحكمة في خلقه واظهار لشكر نعمته تعالى بما عرفهم وكشف لهم ما اعتقل عليهم ومراعاة للادب بتفويض العلم كله اليه تعالى وسبحان مصدر كغفران ولا يكاد يستعمل الا مضافا منصوبا باضمار فعله كمعاذ الله تعالى وقد اجري علما للتسبيح بمعنى التنزيه على الشذوذ في قوله سبحان من علقمة الفاخر وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلم سبحانك تبت اليك وقال يونس على نبينا وعليه الصلوة والسلم سبحانك اني كنت من الظالمين انك انت العليم

ونقدس لك اي ننثني عليك بالقدس والطهارة وقيل ونطهر انفسنا لطاعتك وقيل ونتبرأ لك واللام صلة وقيل لو يكن هذا من الملائكة على طريق الاعتراض والعجب بالعمل بل على سبيل التعجب وطلب وجه الحكمة فيه ۞ معالم

قال الله تعالى اني اعلم ما لا تعلمون من المصلحة فيه وقيل اني اعلم ان في ذريته من يطيعني ويعبدني من الانبياء والاولياء والصلحاء وقيل اني اعلم ان فيكم من يعصيني وهو ابليس وجنوده وقيل اني اعلم انهم يذنبون وانا اغفر لهم قرأ اهل الحجاز والبصرة اني اعلم بفتح الياء وكذلك كل ياء اضافة استقبلها الف مفتوحة الا في مواضع معدودة ويفتحون في بعض المواضع عند الالف المضمومة والمكسورة وعند غير الالف وبين القراء في تفصيله اختلاف ۞ معالم

قوله تع وعلم آدم الاسماء كلها سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وقيل لانه كان آدم اللون وكنيته ابو محمد وابو البشر فلما خلقه اسرع علمه اسماء الاشياء وذلك ان الملائكة قالوا لما قال الله اني جاعل في الارض خليفة ليخلق ربنا ما شاء فلن يخلق خلقا اكرم عليه منا وان كان فنحن اعلم منه لانا خلقنا قبله ورأينا ما لم ير فاظهر الله فضله عليهم بالعلم وفيه دليل على ان الانبياء افضل من الملائكة وان كانوا رسلا كما ذهب اليه اهل السنة قال ابن عباس ومجاهد وقتادة علمه اسم كل شيء حتى القصعة والقصيعة وقيل اسم ما كان ويكون الى يوم القيمة وقال الربيع ابن انس اسماء الملائكة وقيل اسماء ذريته وقيل صنعة كل شيء قال اهل التاويل ان الله عز وجل علم آدم جميع اللغات ثم تكلم كل واحد من اولاده بلغة فتفرقوا في البلاد واختص كل فرقة منهم بلغة ۞ معالم التنزيل

ان كنتم صادقين يعني فيما زعمتم اني استخلف من غالب حاله الافساد وسفك الدماء من غير ان يكون فيه ما يصلح لان يستخلف لان ذلك انما يصلح مانعا من الاستخلاف اذا لم يكن معه ما يستلزم الجب ومنافع راجحة على هذه المضرة ومصالح زائدة على هذه المفسدة فان قلت هذا ينافي ما سبق من انهم عرفوا ذلك باخبار من الله او من جهة اللوح او غير ذلك فانه صريح في كونهم صادقين قلت المراد منهم بذلك مجرد كون بني آدم من تصدر عنهم الفساد والسفك فان قلت فما وجه ارتباط الامر بالانباء بهذا الشرط وما معنى ان كنتم صادقين فيما زعمتم فانبئوني باسماء هؤلاء قلت معناه ان كنتم صادقين فيما زعمتم من خلوهم من المنافع والاسباب الصالحة للاستخلاف فقد عدم العلم بكثير من خفيات الامور فانبئوني بهذه الاسماء فانها ليست في ذلك الخفاء ولقوة هذين السؤالين ذهب كثير من المفسرين الى ان المعنى ان كنتم صادقين اني لا اخلق خلقا الا انتم اعلم منه وافضل الا انه لا دلالة في الكلام عليه سعد الدين ؀

في الاساس بكته بالحجة وبكت عليه وبكته حتى اسكته وبكته قرعه على الامر والزمه حتى عيي بالجواب سعد الدين

ثم عرضهم على الملائكة انما قال عرضهم ولم يقل عرضها لان المسميات اذا جمعت من يعقل ومن لا يعقل يكنى عنها بلفظ من يعقل كما يكنى عن الذكور والاناث بلفظ الذكور وقال مقاتل خلق الله كل شيء الحيوان والجماد ثم عرض تلك الشخوص على الملائكة فالكناية راجعة الى الشخوص فلذلك قال عرضهم معالم

انما احتاج الى اعتبار هذا الحذف ليتحقق مرجع ضمير عرضهم وينتظم انبئوني باسماء هؤلاء ولم يجعل المحذوف مضافا اي مسميات الاسماء لينتظم تعلق الانباء بالاسماء فيما ذكر بعد التعلم ونظر كلامه ان اللام عوض من المضاف اليه كما هو مذهب الكوفيين وقد نفى ذلك في قوله تع ان الجحيم هي الماوى ولم يقل به في واشتعل الرأس شيبا فوجب ان يحمل على ما ذكرنا في جنات تجري من تحتها الانهار ولذا كان ظاهر عبارته على خلوه او نقله البعض كل ما يذكره من المحتملات مختارا عنده وفيما ذكرنا اشارة الى الرد من زعم ان الاسم هو المسمى وان عود ضمير عرضهم الى الاسماء باعتبار انها المسميات سعد الدين ؀

لا اخلق خلقا الا انتم افضل منه واعلم م ؀

الذى لا يخفى عليه خافية الحكيم ۞ المحكم لمبدعاته الذى لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة وانت
فصل وقيل تاكيد للكاف كما فى قولك مررت بك انت وان لم يجز مررت بانت اذ التابع يسوغ فيه ما لا
يسوغ فى المتبوع ولذلك جاز يا هذا الرجل ولم يجز يا الرجل وقيل مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبر ان
قال يا آدم انبئهم باسمائهم اى اعلمهم وقرئ بقلب الهمزة ياء وحذفها بكسر الهاء فيهما فلما انبأهم
باسمائهم قال الم اقل لكم انى اعلم غيب السموات والارض واعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ۞ استحضار
لقوله اعلم ما لا تعلمون ۞ لكنه جاء به على وجه ابسط ليكون كالحجة عليه فانه تعالى لما علم ما خفى عليهم
من امور السموات والارض وما ظهر لهم من احوالهم الظاهرة والباطنة علم ما لا يعلمون وفيه تعريض
بمعاتبتهم على ترك الاولى وهو ان يتوقفوا مترصدين لان يبين لهم وقيل ما تبدون قولهم اتجعل
فيها من يفسد فيها وما تكتمون استبطانهم انهم احقاء بالخلافة وانه تعالى لا يخلق خلقا
افضل منهم وقيل ما اظهروا من الطاعة واسر منهم ابليس من المعصية والهمزة للانكار دخلت
حرف الجحد فافادت الاثبات والتقرير واعلم ان هذه الآيات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفضله
على العبادة وانه شرط فى الخلافة بل العمدة فيها وان التعليم يصح اسناده الى الله تعالى وان لم يصح اطلاق المعلم
عليه لاختصاصه بمن يحترف به وان اللغات توقيفية فان الاسماء تدل على الالفاظ بخصوص او عموم
وتعليمها ظاهر فى القائها على المتعلم مبينا له معانيها وذلك يستدعى سابقة وضع والاصل ينفى
ان يكون ذلك الوضع ممن كان قبل آدم على نبينا وعليه والسلم فيكون من الله تع وان مفهوم
الحكمة زائد على مفهوم العلم والا لتكرر قوله انك انت العليم الحكيم ۞ وان علوم الملائكة وكمالاتهم
تقبل الزيادة والحكماء منعوا ذلك فى الطبقة الاعلى منهم وحملوا عليه قوله تعا وما منا الا له مقام
معلوم ۞ وان آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم افضل من هؤلاء الملائكة لانه اعلم منهم والاعلم
افضل لقوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ۞ وانه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها
واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم لما انباهم بالاسماء وعلمهم ما لم يعلموا امرهم بالسجود له اعترافا
بفضله واداء لحقه واعتذارا عما قالوا فيه وقيل امرهم به قبل ان يسوى خلقه لقوله تعالى فاذا سويته
ونفخت فيه من روحى فقعوا له ساجدين ۞ امتحانا لهم واظهارا لفضله والعاطف عطف الظرف
على الظرف السابق ان نصبته بمضمر والا عطفه بما يقدر عاملا فيه على الجملة المتقدمة بل القصة باسرها
على القصة الاخرى وهى نعمة رابعة عدها عليهم والسجود فى الاصل تذلل مع تطامن قال الشاعر ترى
الاكم فيه سجدا للحوافر ۞ وقال وقلن له اسجد لليلى فاسجدا ۞ يعنى البعير اذا طأطأ راسه وفى الشرع وضع
الجبهة على قصد العبادة والمأمور به اما المعنى الشرعى فالمسجود له بالحقيقة هو الله تعالى وجعل آدم
على نبينا وعليه الصلوة والسلم قبلة سجودهم تفخيما لشانه او سببا لوجوبه وكانه تعالى لما خلقه بحيث
يكون انموذجا للمبدعات كلها بل الموجودات باسرها ونسخة لما فى العالم الروحانى والجسمانى وذريعة للملائكة
الى استيفاء ما قدر لهم من الكمالات ووصلة الى ظهور ما تباينوا فيه من المراتب والدرجات امرهم بالسجود تذللا

تذللا لما راوا فيه من عظيم قدرته وباهر آياته وشكرا لما انعم عليهم بواسطته فاللام فيه كاللام فى
قول حسان رضى الله تعالى عنه اليس اول من صلى لقبلتكم ۞ واعرف الناس بالقرآن والسنن او فى قوله تع
اقم الصلوة لدلوك الشمس واما المعنى اللغوى وهو التواضع لآدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم
تحية وتعظيما له كسجود اخوة يوسف على نبينا وعليه الصلوة والسلم له او التذلل والانقياد بالسعى فى تحصيل
ما ينوط به معاشهم ويتم به كمالهم والكلام فى ان المامورين بالسجود الملائكة كلهم او طائفة منهم
ما سبق فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر امتنع عما امر به استكبارا من ان يتخذه وصلة فى عبادة ربه
او يعظمه ويتلقاه بالتحية او يخدمه ويسعى فيما فيه خيره وصلاحه والاباء امتناع باختيار
والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشبع وكان من الكافرين ۞
اى فى علم الله تعالى او صار منهم باستقباحه امر الله تعالى اياه بالسجود لآدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم
اعتقادا بانه افضل منه والافضل لا يحسن ان يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به كما اشعر به
قوله انا خير منه جوابا لقوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى استكبرت ام كنت من العالين
لا بترك الواجب وحده والآية تدل على ان آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم افضل من الملائكة
المامورين بالسجود له ولو من وجه وان ابليس كان من الملائكة والا لم يتناوله امرهم ولم يصح
استثناؤه منهم ولا يرد على ذلك قوله تعالى الا ابليس كان من الجن ۞ لجواز ان يقال انه كان من
الجن فعلا ومن الملائكة نوعا ولان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما روى ان من الملائكة ضربا
يتوالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس ولمن زعم انه لم يكن من الملائكة ان يقول انه كان جنيا
نشأ بين اظهر الملائكة وكان مغمورا بالالوف منهم فغلبوا عليه او الجن كانوا ايضا مامورين
مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم ان الاكابر مامورون بالتذلل لاحد
والتوسل به علم ان الاصاغر ايضا مامورون به والضمير فى فسجدوا راجع الى القبيلين وكانه قال
فسجد المامورون بالسجود الا ابليس وان من الملائكة من ليس بمعصوم وان كان الغالب فيهم
العصمة كما ان من الانس معصومين والغالب فيهم عدم العصمة ولعل ضربا من الملائكة لا
يخالف الشياطين بالذات وانما يخالفهم بالعوارض والصفات كالبررة والفسقة من الانس والجن
يشملهما وكان ابليس من هذا الصنف كما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فلذلك صح عليه
التغير عن حاله والهبوط عن محله كما اشار اليه بقوله تعالى الا ابليس كان من الجن ففسق عن
امر ربه لا يقال كيف يصح ذلك والملائكة خلقت من نور والجن من نار لما روت عائشة رضى الله
تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلقت الملائكة من النور وخلق الجن من مارج من
نار لانه كالتمثيل لما ذكرت فان المراد بالنور الجوهر المضىء والنار كذلك غير ان ضوءها مكدر مغمور
بالدخان محذور عنه بسبب ما يصحبه من فرط الحرارة والاحراق فاذا صارت مهذبة مصفاة كانت
محض نور ومتى نكصت عادت الحالة الاولى جذعة ولا تزال تتزايد حتى ينطفى نورها ويبقى الدخان

قوله تع وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وذلك ان آدم لم يكن له في الجنة من يجانسه فنام نومة فخلق الله زوجته حواء من قصيراه من شقه الايسر وسميت حوا لانها خلقت من حي خلقها الله من غير ان احس بها ولا وجد له الم ولو وجد له الم لما عطف رجل على امرأة قط فلما هب من نومه راها جالسة عند راسه كاحسن ما خلق الله فقال لها من انت قالت زوجتك خلقني الله لتسكن الي واسكن اليك • معالم

وفي بعض الاقاويل ان آدم لما راى حواء مد يده اليها فقالت الملائكة مه فقال لم وقد خلقها الله لي قالت الملائكة حتى تؤدي مهرها قال وما مهرها قالوا ان تصلي على محمد ثلث مرات قال وما محمد قالوا آخر الانبياء من ولدك ولولا محمد لما خلقت • من روح البيان

الموافاة ان يقول انشاء الله بعد قوله انا مؤمن ... الشيء اتمامه واكماله يعني اعتبار اتمام العمر الذي هو وقت الوفاة ومعنى الموافاة الاتيان والوصول الى آخر الحيوة

شرح مقاصد

الصرف فهذا اشبه بالصواب واوفق للجمع بين النصوص والعلم عند الله تعالى ومن فوائد الآية استقباح الاستكبار وانه قد يفضي بصاحبه الى الكفر والحث على الايتمار لامره وترك الخوض في سره وان الامر للوجوب وان الذي علم الله تعالى من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذ العبرة بالخواتيم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهو الموافاة المنسوبة الى شيخنا ابي الحسن الاشعري رحمه الله تعالى

وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة السكنى من السكون لانها استقرار ولبث وانت تاكيد اكد به المستكن ليصح العطف عليه وانما لم يخاطبهما اولا تنبيها على انه المقصود بالحكم والمعطوف عليه تبع له والجنة دار الثواب لان اللام للعهد ولا معهود غيرها ومن زعم انها لم تخلق بعد قال بستان كان بارض فلسطين او بين فارس وكرمان خلقه الله تعالى امتحانا لآدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم وحمل الاهباط على الانتقال منه الى ارض الهند كما في قوله تعالى اهبطوا مصرا وكلا منها رغدا واسعا رافها صفة مصدر محذوف حيث شئتما اي مكان من الجنة شئتما وسع الامر عليهما ازاحة للعلة والعذر في التناول من الشجرة المنهي عنها من بين اشجارها الفائتة للحصر

ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين • فيه مبالغات تعليق النهي بالقرب الذي هو من مقدمات التناول مبالغة في تحريمه ووجوب الاجتناب عنه وتنبيها على ان القرب من الشيء يورث داعية وميلا ياخذ بمجامع القلب ويلهيه عما هو مقتضى العقل والشرع كما روي حبك الشيء يعمي ويصم فينبغي ان لا يحوما حول ما حرم عليهما مخافة ان يقعا فيه وجعله سببا لان يكونا من الظالمين الذين ظلموا انفسهم بارتكاب المعاصي او بنقص حظهما بالاتيان بما يخل بالكرامة والنعيم فان الفاء تفيد السببية سواء جعلته للعطف على النهي او الجواب له والشجرة هي الحنطة او الكرمة او التينة او شجرة من اكل منها احدث والاولى ان لا تعين من غير قاطع كما لم تعين في الآية لعدم توقف ما هو المقصود عليه وقرئ بكسر الشين وتقربا بكسر التاء وهذي بالياء فازلهما الشيطان عنها اصدر زلتهما عن الشجرة وحملهما على الزلة بسببها ونظير عن هذه في قوله تعالى وما فعلته عن امري او ازلهما عن الجنة بمعنى اذهبهما ويعضده قراءة حمزة فازالهما وهما متقاربان في المعنى غير ان زل يقتضي عثرة مع الزوال وازلاله قوله هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقوله ما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين • ومقاسمته اياهما بقوله اني لكما لمن الناصحين • واختلف في انه تمثل لهما فقاولهما بذلك او القاه اليهما على طريق الوسوسة وانه كيف توصل الى ازلالهما بعدما قيل له اخرج منها فانك رجيم فقيل انه منع من الدخول على جهة التكرمة كما كان يدخل مع الملائكة ولم يمنع ان يدخل للوسوسة ابتلاء لآدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم وحواء وقيل قام عند الباب فناداهما وقيل تمثل بصورة دابة فدخلت ولم تعرفه الخزنة وقيل دخل في فم الحية حتى دخلت به وقيل ارسل بعض اتباعه فازلهما والعلم عند الله تعالى فاخرجهما مما كانا فيه اي من الكرامة والنعيم وقلنا اهبطوا خطاب لآدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم وحواء

واعلم ان هذا واشباهه مما لا يلتفت اليه لان ابليس لو قدر على الدخول في فم الحية فلم لم يقدر على ان يجعل نفسه حية ثم يدخل الجنة ولانه لما فعل ذلك بالحية فلم عوقبت الحية مع انها ليست بعاقلة ولا مكلفة • كبير

آدم من ربه كلمات قرأ العامة آدم برفع الميم كلمات بخفض التاء وقرأ ابن كثير بالنصب كلمات برفع التاء يعني جاءت الكلمات آدم من ربه فكانت سبب توبته واختلفوا في تلك الكلمات فقال سعيد بن جبير ومجاهد والحسن هي قوله ربنا ظلمنا انفسنا وان الآية وقال محمد بن كعب القرظي هي قوله لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفر لي انك انت الغفور الرحيم لا اله الا انت سبحانك وبحمدك رب عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمني انك انت ارحم الراحمين وقال عبيد بن عمير ان آدم قال يارب ارأيت ما اتيت اشيء ابتدعته من تلقاء نفسي ام شيء قدرته علي قبل ان تخلقني قال لا بل شيء قدرته عليك قبل ان اخلقك قال يارب فكما قدرته علي فاغفر لي وقيل هي ثلاثة اشياء الحياء والدعاء والبكاء وقال ابن عباس بكى آدم وحواء على ما فاتهما من نعيم الجنة مائتي سنة ولم يأكلا ولم يشربا اربعين يوما ولم يقرب آدم حواء مائة سنة وروى المسعودي عن يونس بن خباب وعلقمة بن مرثد قالا لو ان دموع اهل الارض جمعت لكانت دموع داود اكثر حين اصاب الخطيئة ولو ان دموع داود واهل الارض جمعت لكانت دموع آدم اكثر حيث اخرجه من الجنة وقال شهر بن حوشب بلغني ان آدم لما اهبط الى الارض مكث ثلث مائة سنة لا يرفع راسه حياء من الله عز وجل. معالم

وحوّاء لقوله قال اهبطا منها جميعًا وجمع الضمير لانهما اصلا الانس فكانهما الجنس كلهم او هما وابليس أُخرج منها ثانيًا بعدما كان يدخلها للوسوسة او دخلها مسارقة او من السماء بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ حال استغني فيها عن الواو بالضمير والمعنى متعادين يبغي بعضكم على بعض بتضليله وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ موضع استقرار او استقرار وَمَتَاعٌ تمتع إِلَى حِينٍ ۝ يريد به وقت الموت او القيمة فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ استقبلها بالاخذ والقبول والعمل بها حين علمها وقرأ ابن كثير بنصب آدم ورفع كلمات على انها استقبلته وبلغته وهي قوله تعالى ربنا ظلمنا انفسنا الآية وقيل سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا انت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا انت وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال يارب الم تخلقني بيدك قال بلى قال يارب الم تنفخ في الروح من روحك قال بلى قال يارب الم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال يارب الم تسكني جنتك قال بلى قال يارب ان تبت واصلحت اراجعي انت الى الجنة قال نعم واصل الكلمة الكلم وهو التاثير المدرك باحدى الحاستين السمع والبصر كالكلام والجراحة فَتَابَ عَلَيْهِ رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة وانما رتبه بالفاء على تلقي الكلمات لتضمنه معنى التوبة وهو الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على ان لا يعود اليه واكتفى بذكر آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلم لان حوّاء كانت تبعًا له في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في اكثر القرآن والسنن إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرجّاع على عباده بالمغفرة او الذي يكثر اعانتهم على التوبة واصل التوبة الرجوع فاذا وصف بها العبد كان رجوعًا عن المعصية واذا وصف بها الباري تعالى اريد بها الرجوع عن العقوبة الى المغفرة الرَّحِيمُ ۝ البالغ في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد للتائب بالاحسان مع العفو قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا كرر للتاكيد او لاختلاف المقصود فان الاول دل على ان هبوطهم الى دار بلية يتعادون فيها ولا يخلدون والثاني اشعر بانهم اهبطوا للتكليف فمن اهتدى الهدى نجا ومن ضله هلك والتنبيه على ان مخافة الاهباط المقترن باحد هذين الامرين وحدها كافية للحازم ان تعوقه عن مخالفة حكم الله تعالى فكيف بالمقترن بهما ولكنه نسي ولم نجد له عزمًا وان كل واحد منهما كفى به نكالا لمن اراد ان يذكر وقيل الاول من الجنة الى سماء الدنيا والثاني منها الى الارض وهو كما ترى وجميعًا حال في اللفظ تاكيد في المعنى كانه قيل اهبطوا انتم اجمعون ولذلك لا يستدعي اجتماعهم على الهبوط في زمان واحد كقولك جاؤا جميعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الشرط الثاني مع جوابه جواب الشرط الاول وما مزيدة اكدت به ان ولذلك حسن تاكيد الفعل بالنون وان لم يكن فيه معنى الطلب والمعنى ان يأتينكم مني هدى بانزال وارسال فمن تبعه منكم نجا وفاز وانما جيء بحرف الشك واتيان الهدى كائن لانه محتمل في نفسه غير واجب عقلا وكرر لفظ الهدى ولم يضمر لانه اراد بالثاني اعم من الاول وهو ما اتى به الرسل واقتضاه العقل اي فمن تبع ما اتاه مراعيًا فيه ما يشهد به العقل فلا خوف عليهم فضلا من ان يحل بهم مكروه ولا هم يفوت عنهم محبوب فيحزنوا عليه فالخوف

بعضكم لبعض عدوًا اراد العداوة التي بين ذرية آدم والحية وبين المؤمنين من ذرية آدم وبين ابليس قال الله تعالى ان الشيطان لكم عدو اخبرنا احمد بن عبد الله الصالحي انا ابو الحسن بن بشران انا اسمعيل بن محمد الصفار نا احمد بن منصور الرمادي انا عبد الرزاق انا معمر عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال لا اعلمه الا رفع الحديث انه كان يامر بقتل الحيات وقال من تركهن خشية او مخافة ثائر فليس منا وزاد موسى عن مسلم عن عكرمة في الحديث ما سالمناهن منذ حاربناهن. معالم

فتلقى تلقن والتلقي قبول عن فطنة وفهم وقيل هو التعلم. معالم

في الاساس تلقيته استقبلته وتلقيته من تلقنته من لقنته الشيء فتلقنه وانما يجعل من هذا مع ظهوره حيث استعمل بمن ليرتب عليه الاخذ والقبول والعمل وسايرما يدخل في استقبال الرجل اعزته واحباءه فعلى هذا يكون من سهوها لا من كلمات. سعد الدين

اسم فاعل مضاف الى المفعول وانت فاعله وانما عمل لوجود الاعتماد على الاستفهام وان شئت فمبتدأ واما في نسخ من الشايع اراجي بتشديد الياء فحملها على سهو القلم اقرب من ان يجعل راجي جمعا مضافا الى ياء المتكلم واقعا خبرا اي انت راجعون لي كما في قوله الا فارحموني يا آل محمد على النسختين فوقوع الجملة الاستفهامية جزاء الشرط محل بحث. سعد الدين

قلنا اهبطوا منها جميعا هؤلاء الاربعة قيل الهبوط الاول من الجنة الى سماء الدنيا والهبوط الثاني من السماء الدنيا الى الارض. معالم

فاما ياتينكم اي فان ياتيكم يا ذرية آدم مني هدى اي رشد وبيان وشريعة وقيل كتاب ورسول فمن تبع هداي فلا خوف قرأ يعقوب فلا خوف بالفتح في كل القرآن والآخرون بالضم والتنوين عليهم فيما يستقبلهم ولا هم يحزنون على ما خلفوا وقيل لا خوف عليهم ولا هم يحزنون في الآخرة. معالم

على المتوقع والحزن على الواقع نفى عنهم العقاب واثبت لهم الثواب على اكد وجه وابلغه وقرئ هدى على لغة هذيل ولا خوف بالفتح والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون عطف على فمن تبع آه قسيم له كانه قال ومن لم يتبع بل كفروا بالله تعالى وكذبوا بآياته تعالى او كفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون الفعلان متوجهين الى الجار والمجرور والآية في الاصل العلامة الظاهرة وتقال للمصنوعات من حيث انها تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل واشتقاقها من اي لانها تبين اياً من اي او من اوى اليه واصلها اَيَيَة او اَوَيَة كتمرة فابدلت عينها على غير قياس او اَيِيَة او اَوِيَة كرمكة فاعلت او آئية كقائلة فحذفت الهمزة تخفيفاً والمراد بآياتنا الآيات المنزلة او ما يعمها والمعقولة تنبيه وقد تمسك الحشوية بهذه القصة على عدم عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام من وجوه الاول ان آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام كان نبياً وارتكب المنهي عنه والمرتكب له عاص والثاني انه جعل بارتكابه من الظالمين والظالم ملعون لقوله تعالى الا لعنة الله على الظالمين والثالث انه تعالى اسند اليه العصيان والغي فقال وعصى آدم ربه فغوى والرابع انه تعالى لقنه التوبة وهي الرجوع عن الذنب والندم عليه والخامس اعترافه بانه خاسر لولا مغفرة الله تعالى اياه بقوله وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين والخاسر من يكون ذا كبيرة والسادس انه لو لم يذنب لم يجر عليه ما جرى والجواب من وجوه الاول انه لم يكن نبياً حينئذ والمدعي مطالب بالبيان والثاني ان النهي للتنزيه وانما سمي ظالماً وخاسراً لانه ظلم نفسه وخسر حظه بترك الاولى له واما اسناد الغي والعصيان اليه فسيأتي الجواب عنه في موضعه ان شاء الله تعالى وانما امر بالتوبة تلافياً لما فات عنه وجرى عليه ما جرى معاتبة له على ترك الاولى ووفاء بما قاله للملائكة قبل خلقه الثالث انه فعله ناسياً لقوله تعالى فنسي ولم نجد له عزماً ولكنه عوتب بترك التحفظ عن اسباب النسيان ولعله وان حط عن الامة لم يحط عن الانبياء عليهم الصلوة والسلام لعظم قدرهم كما قال عليه الصلوة والسلام اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل او ادى فعله الى ما جرى عليه على طريق السببية المقدرة دون المواخذة كتناول السم على الجهل بشانه لا يقال انه باطل بقوله تعالى ما نهاكما ربكما وقاسمهما الآيتين لانه ليس فيهما ما يدل على انه تناوله حين ما قاله ابليس فلعل مقاله اورث فيه ميلاً طبيعياً ثم انه كف نفسه عنه مراعاة لحكم الله تعالى الى ان نسي ذلك وزال المانع فحمله الطبع عليه الرابع انه اقدم عليه بسبب اجتهاد اخطأ فيه فانه ظن ان النهي للتنزيه او الاشارة الى عين تلك الشجرة فتناول من غيرها من نوعها وكان المراد بها الاشارة الى النوع كما روي انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ حريراً وذهباً بيده وقال هذان حرامان على ذكور امتي حل لاناثها وانما جرى عليه ما جرى تفظيعاً لشان الخطيئة ليجتنبها اولاده وفيها دلالة على ان الجنة مخلوقة وانها في جهة عالية وان التوبة مقبولة وان متبع الهدى مامون العاقبة وان عذاب النار دائم وان الكافر فيه مخلد وان غيره لا يخلد فيه لمفهوم

قوله تعالى هم فيها خالدون واعلم انه تعالى لما ذكر دلائل التوحيد والنبوة والمعاد وعقبها تعداد النعم العامة تقريراً لها وتاكيداً فانها من حيث انها حوادث محكمة تدل على محدث حكيم له الخلق والامر وحده لا شريك له ومن حيث ان الاخبار بها على ما هو مثبت في الكتب السابقة ممن لم يتعلمها ولم يمارس شيئاً منها اخبار بالغيب معجز يدل على نبوة المخبر عنها ومن حيث اشتمالها على خلق الانسان واصوله وما هو اعظم من ذلك تدل على انه قادر على الاعادة كما كان قادراً على الابداء خاطب اهل العلم والكتاب منهم وامرهم ان يذكروا نعم الله تعالى عليهم ويوفوا بعهوده في اتباع الحق واقتفاء الحجة ليكونوا اول من آمن بمحمد عليه الصلوة والسلام وما انزل عليه فقال يا بني اسرائيل يا اولاد يعقوب والابن من البناء لانه مبني ابيه ولذلك ينسب المصنوع الى صانعه فيقال ابو الحرب وبنت فكر واسرائيل لقب يعقوب على نبينا وعليه الصلوة والسلام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيل عبد الله وقرئ اسرائل بحذف الياء واسرال بحذفهما واسرايل بقلب الهمزة ياء اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم اي بالتفكر فيها والقيام بشكرها وتقييد النعمة بهم لان الانسان غيور وحسود بالطبع فاذا نظر الى ما انعم الله تعالى على غيره حمله الغيرة والحسد على الكفران والسخط واذا نظر الى ما انعم الله تعالى به عليه حمله حب النعمة على الرضى والشكر وقيل اراد بها ما انعم الله تعالى على آبائهم من الانجاء من فرعون والغرق ومن العفو عن اتخاذ العجل وعليهم من ادراك زمن محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقرئ اذكروا والاصل اذتكروا ونعمي باسكان الياء واسقاطها درجاً وهو مذهب من لا يحرك الياء المكسور ما قبلها واوفوا بعهدي بالايمان والطاعة اوف بعهدكم بحسن الاثابة والعهد يضاف الى المعاهد والمعاهد ولعل الاول مضاف الى الفاعل والثاني الى المفعول فانه تعالى عهد اليهم بالايمان والعمل الصالح بنصب الدلائل وانزال الكتب ووعدهم بالثواب على حسناتهم وللوفاء بهما عرض عريض فاول مراتب الوفاء منا هو الاتيان بكلمتي الشهادة ومن الله تعالى حقن الدماء والمال وآخرها منا الاستغراق في بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلاً عن غيره ومن الله تعالى الفوز باللقاء الدائم وما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما اوفوا بعهدي في اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اوف بعهدكم في رفع الآصار والاغلال وعن غيره اوفوا باداء الفرائض وترك الكبائر اوف بالمغفرة والثواب او اوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم اوف بالكرامة والنعيم المقيم فبالنظر الى الوسائط وقيل كلاهما مضاف الى المفعول والمعنى اوفوا بما عاهدتموني من الايمان والتزام الطاعة اوف بما عاهدتكم من حسن الاثابة وتفصيل العهدين في قوله تعالى ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل الى قوله تعالى ولادخلنكم جنات تجري الآية وقرئ اوفّ بالتشديد للمبالغة واياي فارهبون فيما تأتون وتذرون وخصوصاً في نقض العهد وهو اكد في افادة التخصيص من اياك نعبد لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى الشرط كانه قيل ان كنتم راهبين شيئاً فارهبون والرهبة خوف معه تحرز والآية متضمنة للوعد والوعيد دالة على

وجوب الشكر والوفاء بالعهد وان المؤمن ينبغي ان لا يخاف احداً الا الله تعالى ﴿وآمنوا بما انزلت مصدقاً لما معكم﴾ افراد للايمان بالامر به والحث عليه لانه المقصود والعمدة للوفاء بالعهود وتقييد المنزل بكونه مصدقاً لما معهم من الكتب الالهية من حيث انه نازل حسبما نعت فيها او مطابق لها في القصص والمواعيد والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وفيما يخالفها من جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الاعصار في المصالح من حيث ان كل واحدة منها حق بالاضافة الى زمانها مراعى فيها صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم في ايام المتاخر لنزل على وفقه ولذلك قال عليه الصلوة والسلام لو كان موسى حياً لما وسعه الا اتباعي تنبيه على ان اتباعها لا ينافي الايمان به بل يوجبه ولذلك عرض بقوله ﴿ولا تكونوا اول كافر به﴾ بان الواجب ان تكونوا اول من آمن به ولانهم كانوا اهل النظر في معجزاته والعلم بشانه والمستفتحين به والمبشرين بزمانه واول كافر وقع خبراً عن ضمير الجمع بتقدير اول فريق او فوج او بتاويل لا يكن كل واحد منكم اول كافر به كقولك كسانا حلة فان قيل كيف نهوا عن التقدم في الكفر وقد سبقهم مشركوا العرب قلت المراد به التعريض لا الدلالة على ما نطق به الظاهر كقولك اما انا فلست بجاهل او ولا تكونوا اول كافر من اهل الكتاب او ممن كفر بما معه فان من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه او مثل من كفر من مشركي مكة واول افعل لا فعل له وقيل اصله اوأل من وأل فابدلت همزته واواً تخفيفاً غير قياسي او أوّل من آل فقلبت همزته واواً وادغمت ﴿ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً﴾ ولا تستبدلوا بالايمان بها والاتباع لها حظوظ الدنيا فانها وان جلت قليلة مسترذلة بالاضافة الى ما يفوت عنكم من حظوظ الاخرة بترك الايمان قيل كان لهم رياسة في قومهم ورسوم وهدايا منهم فخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاختاروها عليه وقيل كانوا ياخذون الرشى فيحرفون الحق ويكتمونه ﴿واياي فاتقون﴾ بالايمان واتباع الحق والاعراض عن الدنيا ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ما هو كالمبادي لما في الآية الثانية فصلت بالرهبة التي هي مقدمة التقوى ولان الخطاب بها لما عم العالم والمقلد امرهم بالرهبة التي هي مبدأ السلوك والخطاب بالثانية لما خص اهل العلم امرهم بالتقوى الذي هو منتهاه ﴿ولا تلبسوا الحق بالباطل﴾ عطف على ما قبله واللبس الخلط وقد يلزمه جعل الشيء مشتبهاً بغيره والمعنى لا تخلطوا الحق المنزل بالباطل الذي تخترعونه وتكتبونه حتى لا يميز بينهما ولا تجعلوا الحق ملتبساً بسبب خلط الباطل الذي تكتبونه في خلاله او تذكرونه في تاويله ﴿وتكتموا الحق﴾ جزم داخل تحت حكم النهي كانهم امروا بالايمان وترك الضلال ونهوا عن الاضلال بالتلبيس على من سمع الحق والاخفاء على من لم يسمعه او نصب باضمار ان على ان الواو للجمع اي لا تجمعوا لبس الحق بالباطل وكتمانه ويعضده انه في مصحف ابن مسعود رضي الله عنهما وتكتمون اي وانتم تكتمون بمعنى كاتمين وفيه اشعار بان استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق ﴿وانتم تعلمون﴾ عالمين بانكم لابسون كاتمون فانه اقبح اذ الجاهل قد يعذر ﴿واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة﴾ يعني صلوة

صلوة المسلمين وزكوتهم فان غيرهما كلا صلوة ولا زكوة امرهم بفروع الاسلام بعد ما امرهم باصوله وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بها والزكوة من زكا الزرع اذا نمى فان اخراجها يستجلب بركة في المال ويثمر للنفس فضيلة الكرم او من الزكاء بمعنى الطهارة فانها تطهر المال من الخبث والنفس من البخل ﴿واركعوا مع الراكعين﴾ اي في جماعتهم فان صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بسبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس وعبر عن الصلوة بالركوع احترازاً عن صلوة اليهود وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما يلزمهم الشارع قال الاضبط السعدي لا تذل الضعيف علك ان تركع يوماً والدهر قد رفعه ﴿اتامرون الناس بالبر﴾ تقرير مع توبيخ وتعجيب والبر التوسع في الخير من البر وهو الفضاء الواسع يتناول كل خير ولذلك قيل البر ثلاثة بر في عبادة الله تعالى وبر في مراعاة الاقارب وبر في معاملة الاجانب ﴿وتنسون انفسكم﴾ وتتركونها من البر كالمنسيات وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انها نزلت في احبار المدينة كانوا يامرون سراً من نصحوه باتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يتبعونه وقيل كانوا يامرون بالصدقة ولا يتصدقون ﴿وانتم تتلون الكتاب﴾ تبكيت كقوله تعالى وانتم تعلمون اي تتلون التورية وفيها الوعيد على الفساد والعناد وترك البر ومخالفة القول العمل ﴿افلا تعقلون﴾ قبح صنيعكم فيصدكم عنه او افلا عقل لكم يمنعكم عما تعلمون وخامة عاقبته والعقل في الاصل الحبس سمي به الادراك الانساني لانه يحبسه عما يقبح ويعقله على ما يحسن ثم القوة التي بها النفس تدرك هذا الادراك والآية ناعية على من يعظ غيره ولا يتعظ نفسه سوء صنيعه وخبث نفسه وان فعله فعل الجاهل بالشرع او الاحمق الخالي عن العقل فان الجامع بينهما تأبى عنه شكيمته والمراد بها حث الواعظ على تزكية النفس والاقبال عليها بالتكميل ليقوم فيقيم لا منع الفاسق عن الوعظ فان الاخلال باحد الامرين المامور بهما لا يوجب الاخلال بالآخر ﴿واستعينوا بالصبر والصلوة﴾ متصل بما قبله كانهم لما امروا بما شق عليهم لما فيه من الكلفة وترك الرياسة والاعراض عن المال عولجوا بذلك والمعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجح والفرج توكلاً على الله تعالى او بالصوم الذي هو صبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلوة والالتجاء اليها فانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة والعكوف للعبادة واظهار الخشوع بالجوارح واخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقراءة القرآن والتكلم بالشهادتين وكف النفس عن الاطيبين حتى تجابوا الى تحصيل المآرب وجبر المصائب روي انه عليه الصلوة والسلام كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة ويجوز ان يراد بها الدعاء ﴿وانها﴾ اي الاستعانة بهما او الصلوة وتخصيصها برد الضمير اليها لعظم شانها واستجماعها ضروباً من الصبر او جملة ما امروا بها ونهوا عنها ﴿لكبيرة﴾ لثقيلة شاقة كقوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه ﴿الا على الخاشعين﴾ اي المخبتين والخشوع الاخبات ومنه الخشعة

للرملة المتطامنة والخضوع اللين والانقياد ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب

الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم وانهم اليه راجعون ۝ اي يتوقعون لقاء الله ونيل ما عنده

او يتيقنون انهم يحشرون الى الله تعالى فيجازيهم ويؤيده ان في مصحف ابن مسعود رضي الله تع عنه

يعلمون وكان الظن لما شابه العلم في الرجحان اطلق عليه لتضمين معنى التوقع قال اوس بن حجر

فارسلته مستيقن الظن انه مخالط ما بين الشراسيف جائف ۝ وانما لم يثقل عليهم ثقلها على غيرهم

فان نفوسهم مرتاضة بامثالها متوقعة في مقابلتها ما يستحقر لاجله مشاقها ويستلذ بسببه

متاعبها ومن ثمه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجعلت قرة عيني في الصلوة يا بني اسرائيل

اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم كرره للتاكيد وتذكير التفضيل الذي هو اجل النعم خصوصا وربطه

بالوعيد الشديد تخويفا لمن غفل عنها واخل بحقوقها واني فضلتكم عطف على نعمتي على العالمين

اي عالمي زمانهم يريد به تفضيل اباءهم الذين كانوا في عصر موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام

وبعده قبل ان يغيروا بما منحهم الله تعالى من العلم والايمان والعمل الصالح وجعلهم انبياء

وملوكا مقسطين واستدل به على تفضيل البشر على الملك وهو ضعيف واتقوا يوما اي ما فيه من

الحساب والعذاب لا تجزي نفس عن نفس شيئا اي لا تقضي عنها شيئا من الحقوق او شيئا من الجزاء فيكون

نصبه على المصدر وقرئ لا تجزئ من اجزأ عنه اذا اغنى وعلى هذا تعين ان يكون مصدرا او ايرا

منكرا مع تنكير النفسين للتعميم والاقناط الكلي والجملة صفة ليوما والعائد فيها محذوف وتقديره

لا تجزي فيه ومن لم يجوز حذف المجرور قال اتسع فيه فحذف عنه الجار واجري مجرى المفعول به ثم حذف

كما حذف من قوله ام مال اصابوا ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل اي من النفس

الثانية العاصية او من الاولى وكانه اريد بالاية نفي ان يدفع العذاب احد عن احد من كل وجه

محتمل فانه اما ان يكون قهرا او غيره والاول النصر والثاني اما ان يكون مجانا او غيره والاول

ان يشفع له والثاني اما باداء ما كان عليه وهو ان يجزي عنه او بغيره وهو ان يعطي عنه عدلا

والشفاعة من الشفع كان المشفوع له كان فردا فجعله الشفيع شفعا بضم نفسه اليه والعدل

الفدية وقيل البدل واصله التسوية سمي به الفدية لانها سويت بالمفدي ولا هم ينصرون

يمنعون من عذاب الله تعالى والضمير لما دلت عليه النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي

من النفوس الكثيرة وتذكيره بمعنى العباد والاناسي والنصرة اخص من المعونة لاختصاصها

بدفع الضرر وقد تمسكت المعتزلة بهذه الاية على نفي الشفاعة لاهل الكبائر واجيب بانها مخصوصة

بالكفار للايات والاحاديث الواردة في الشفاعة ويؤيده ان الخطاب معهم والاية نزلت ردا

لما كانت اليهود تزعم ان اباءهم تشفع لهم واذ نجيناكم من ال فرعون تفصيل لما اجمله في قوله

تعالى اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم وعطف على نعمتي عطف جبرئيل وميكائيل على الملائكة وقرئ

انجيتكم واصل ال اهل لان تصغيره اهيل وخص بالاضافة الى اولي الخطر كالانبياء والملوك

النعمة بكسر النون المنة وما ينعم به الرجل على صاحبه قال الله تع وتلك نعمة تمنها الاية واما النعمة بفتح النون فهو ما ينتعم به في العيش قال الله تع ونعمة كانوا فيها فاكهين كبير

اي على زمانكم وهذا التفضيل وان كان في حق الاباء ولكن يحصل به الشرف للابناء واتقوا عذاب يوم لا تجزي لا تقضي نفس عن نفس شيئا اي حقا لزمها وقيل لا تغني وقيل لا تكفي شيئا من الشدائد ۝ معالم

فسر الكشاف العالمين بالجم الغفير من الناس وقال العلامة في شرحه يعني ليس المراد بالعالمين جميع ما سوى الله ليلزم تفضيلهم على الملائكة ولا جميع الناس ليلزم تفضيلهم على نبينا عم وامته

نزلت حين كانت اليهود يقولون نحن من ولد ابراهيم خليل الله ومن ولد اسحق ذبيح الله ردا عليهم يعني لا ينفع في ذلك اليوم نفس مؤمنة عن نفس كافرة نفعا ما شيخ زاده

ولا يقبل منها شفاعة قرا ابن كثير واهل البصرة بالتاء لتانيث الشفاعة والباقون بالياء لان الشفيع والشفاعة بمعنى واحد كالموعظ والموعظة فالتذكير على المعنى والتانيث على اللفظ كقوله تعالى قد جاءتكم موعظة وقال في موضع اخر فمن جاءه موعظة من ربه اي لا تقبل منها شفاعة اذا كانت كافرة ولا يؤخذ منها عدل اي فداء سمي به لانه مثل المفدى والعدل المثل ۝ معالم

وقرا ابن كثير وابو عمرو ولا تقبل بالتاء منه

اعلم ان التناصر انما يكون في الدنيا بالمخالة والقرابة وقد اخبر الله تع انه ليس يومئذ خلة ولا شفاعة وانه لا انساب بينهم يومئذ وانما يفر المرء من ابيه وامه وقرابته كبير سلمه

اي اذكروا وقت انجائنا اياكم بانجاء ابائكم 8

وفرعون لقب لمن ملك العمالقة ككسرى وقيصر لملك الفرس والروم ولعتوهم اشتق منه تفرعن الرجل اذا عتا وكان فرعون موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام مصعب بن الريان وقيل ابنه وليد من بقايا عاد وفرعون يوسف على نبينا وعليه الصلوة والسلام ريان وكان بينهما اكثر من اربعمائة سنة يسومونكم يبغونكم من سامه خسفا اذا اولاه ظلما واصل السوم الذهاب في طلب الشيء سوء العذاب افظعه فانه قبيح بالاضافة الى سائره والسوء مصدر ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسومونكم والجملة حال من الضمير في نجيناكم او من آل فرعون او منهما جميعا لان فيها ضمير كل واحد منهما يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم بيان ليسومونكم ولذلك لم يعطف وقرئ يذبحون بالتخفيف وانما فعلوا بهم ذلك لان فرعون رأى في المنام او قال له الكهنة سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهادهم من قدر الله تعالى شيئا وفي ذلكم بلاء محنة ان اشير بذلكم الى صنيعهم ونعمة ان اشير به الى الانجاء واصله الاختبار لكن لما كان اختبار الله تعالى عباده تارة بالمحنة وتارة بالمنحة اطلق عليهما ويجوز ان يشار بذلكم الى الجملة ويراد به الامتحان الشائع بينهما من ربكم بتسليطهم عليكم او ببعث موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام وتوفيقه لتخليصكم او بهما عظيم صفة بلاء وفي الآية تنبيه على ان ما يصيب العبد من خير او شر اختبار من الله تعالى فعليه ان يشكر على مساره ويصبر على مضاره ليكون من خير المختبرين واذ فرقنا بكم البحر فلقناه وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت فيه مسالك بسلوككم فيه او بسبب انجائكم او ملتبسا بكم كقوله تدوس بنا الجماجم والتريبا وقرئ فرقنا على بناء التكثير لان المسالك كانت اثني عشر بعدد الاسباط فانجيناكم واغرقنا آل فرعون اراد به فرعون وقومه واقتصر على ذكرهم للعلم بانه كان اولى به وقيل شخصه كما روي ان الحسن كان يقول اللهم صل على آل محمد اي شخصه واستغني بذكره عن ذكر اتباعه وانتم تنظرون ذلك اي غرقهم واطباق البحر عليهم او انفلاق البحر عن طرق يابسة مذللة او جثثهم التي قذفها البحر الى الساحل او ينظر بعضكم بعضا روي انه تعالى امر موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام ان يسري ببني اسرائيل فخرج بهم فصبحهم فرعون وجنوده وصادفوهم على شاطئ البحر فاوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فظهرت فيه اثنا عشر طريقا يابسا فسلكوها فقالوا يا موسى انا نخاف ان يغرق بعضنا ولا نعلم ففتح الله تعالى فيها كوى فتراءوا وتسامعوا حتى عبروا البحر ثم لما وصل اليه فرعون ورآه منفلقا اقتحم فيه هو وجنوده فالتطم عليهم واغرقهم اجمعين واعلم ان هذه الواقعة من اعظم ما انعم الله تعالى به على بني اسرائيل ومن الآيات الملجئة الى العلم بوجود الصانع الحكيم وتصديق موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام ثم انهم اتخذوا العجل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ونحو ذلك فهم بمعزل في الفطنة والذكاء وسلامة النفس وحسن الاتباع عن امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مع ان ما تواتر من معجزاته امور نظرية مثل القرآن والتحدي به والفضائل المجتمعة فيه الشاهدة على نبوة محمد عم تدركها الاذكياء واخباره عليه الصلوة والسلام عنها

واذ انجيناكم يعني اسلافكم واجدادكم فاعتدها منة عليهم لانهم نجوا بنجاتهم من آل فرعون اتباعه واهل دينه وفرعون هو الوليد بن مصعب بن الريان وكان من القبط من العماليق وعمره اكثر من اربعمائة سنة يسومونكم يكلفونكم ويذيقونكم سوء العذاب اشد العذاب واسوءه وقيل يصرفونكم في العذاب مرة هكذا ومرة هكذا كالابل السائمة في البرية وذلك ان فرعون جعل بني اسرائيل خدما وخولا وصنفهم في الاعمال فصنف يبنون وصنف يحرثون ويزرعون وصنف يخدمونه ومن لم يكن منهم في عمل وضع عليه الجزية وقال وهب كانوا اصنافا في اعمال فرعون فذوو القوة يسلخون السواري من الجبال حتى قرحت اعناقهم وايديهم ودبرت ظهورهم من قطعها ونقلها وطائفة ينقلون الحجارة والطين يبنون له القصور وطائفة يضربون اللبن ويطبخون الآجر وطائفة نجارون وحدادون والضعفة يضرب عليهم الخراج ضريبة يؤدونه كل يوم فمن غربت عليه الشمس قبل ان يؤدي ضريبته غلت يمينه الى عنقه شهرا والنساء يغزلن الكتان وينسجن وقيل في قوله يسومونكم سوء العذاب ما ذكره بعده وهو قوله يذبحون ابناءكم فهو مذكور على وجه البدل من قوله يسومونكم سوء العذاب يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم يتركونهن احياء وذلك ان فرعون رأى في منامه كان نارا اقبلت من بيت المقدس واحاطت بمصر واحرقت كل قبطي بها ولم تتعرض لبني اسرائيل فهاله ذلك وسال الكهنة عن رؤياه فقالوا يولد في بني اسرائيل غلام يكون على يديه هلاكك وزوال ملكك فامر فرعون بقتل كل غلام يولد في بني اسرائيل وجمع القوابل وقال لهن لا يسقطن على ايديكن غلام من بني اسرائيل الا قتل ولا جارية الا تركت ووكل بالقوابل فكن يفعلن ذلك حتى قيل انه قتل في طلب موسى اثني عشر الف صبي وقال وهب بلغني انه ذبح في طلب موسى تسعين الف وليد قال واسرع الموت في مشيخة بني اسرائيل فدخل رؤس القبط على فرعون وقالوا ان الموت قد وقع في بني اسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك ان يقع العمل علينا فامر فرعون ان يذبحوا سنة ويتركوا سنة فولد هرون في السنة التي لا يذبحون فيها وولد موسى في السنة التي يذبحون فيها وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم قيل البلاء المحنة اي في سومهم اياكم سوء العذاب وقيل البلاء النعمة اي في انجائي اياكم منهم نعمة عظيمة والبلاء يكون بمعنى النعمة وبمعنى الشدة والله سبحانه قد يختبر على النعمة بالشكر وعلى الشدة بالصبر قال الله ونبلوكم بالشر والخير فتنة واذ فرقنا بكم البحر قيل معناه فرقنا لكم البحر بدخولكم اياه وسمي البحر بحرا لاتساعه ومنه قيل للفرس بحر اذا اتسع في جريه وذلك انه لما دنا هلاك فرعون امر الله تعالى موسى ان يسري ببني اسرائيل من مصر ليلا وامر موسى قومه ان يسرجوا في بيوتهم الى الصبح واخرج الله كل ولد زنا في القبط حتى رجع كل الى ابيه والقى الله الموت على القبط فمات كل بكر لهم فاشتغلوا بدفنهم حتى اصبحوا حتى طلعت الشمس وخرج موسى في ستمائة الف وعشرين الف مقاتل لا يعدون ابن العشرين لصغره ولا ابن الستين لكبره وكانوا يوم دخلوا مصر مع يعقوب اثنين وسبعين انسانا ما بين رجل وامراة وعن ابن عباس كان اصحاب موسى ستمائة وسبعين الف وعن عمرو بن ميمون قالوا كان بنت مائة الف فلما ارادوا السير ضرب عليهم التيه فلم يدروا اين يذهبون فدعا موسى مشيخة بني اسرائيل وسالهم عن ذلك فقالوا ان يوسف عليه السلام لما حضره الموت اخذ على اخوته عهدا ان لا يخرجوا من مصر حتى يخرجوه معهم فلذلك انسد علينا الطريق فسالهم عن موضع قبره فلم يعلموا فقام موسى ينادي انشد الله كل من يعلم اين موضع قبر يوسف الا اخبرني به ومن لم يعلم فصمت اذناه عن قولي فكان يمر بين رجلين ينادي فلا يسمعان صوته حتى سمعته عجوز لهم فقالت ارايتك ان دللتك على قبره اتعطيني كل ما سالتك فابى عليها وقال حتى اسال ربي فامر الله تعالى باتيانه سؤلها فقالت اني عجوز كبيرة لا استطيع المشي فاحملني واخرجني من مصر هذا في الدنيا واما في الآخرة فاسالك ان لا تنزل غرفة من الجنة الا نزلتها معك قال نعم قالت انه في جوف الماء في النيل فادع الله حتى يحسر عنه الماء فدعا الله فحسر عنه الماء ودعا ان يؤخر طلوع الفجر الى ان يفرغ من امر يوسف فحفر موسى ذلك الموضع واستخرجه في صندوق من مرمر وحمله حتى دفنه بالشام ففتح لهم الطريق فساروا وموسى على ساقتهم وهرون على مقدمتهم ونذر بهم فرعون فجمع قومه وامرهم ان لا يخرجوا في طلب بني اسرائيل حتى يصيح الديك فوالله ما صاح ديك تلك الليلة فخرج فرعون في طلب بني اسرائيل وعلى مقدمته هامان في الف الف وسبعمائة الف وكان فيهم سبعون الفا من دهم الخيل سوى ساير الشيات وقال محمد بن كعب كان في عسكر فرعون مائة الف حصان ادهم سوى ساير الشيات وكان فرعون يكون في الدهم وقيل كان فرعون في سبعة الاف الف وكان بين يديه مائة الف ناشب ومائة الف اصحاب حراب ومائة الف اصحاب اعمدة فسارت بنو اسرائيل حتى وصلوا الى البحر والماء في غاية الزيادة ونظروا فاذا هم بفرعون حين اشرقت الشمس فبقوا متحيرين وقالوا يا موسى كيف نصنع واين ما وعدتنا هذا فرعون خلفنا ان ادركنا قتلنا والبحر امامنا ان دخلنا غرقنا قال الله تعالى فلما تراءى الجمعان قال اصحاب موسى انا لمدركون قال موسى كلا ان معي ربي سيهدين فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فلم يطعه فاوحى الله اليه ان كنه فضربه وقال انفلق ابا خالد باذن الله فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم وظهر فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق وارتفع الماء بين كل طريقين كالجبل وارسل الله عز وجل الريح والشمس على قعر البحر حتى صار البحر يبسا فخاضت بنو اسرائيل البحر كل سبط في طريق وعن جانبيهم الماء كالجبل الضخم ولا يرى بعضهم بعضا فخافوا وقال كل سبط قد قتل اخواننا فاوحى الله تعالى الى جبال الماء ان تشبكي فصار الماء شبكات كالطيقان يرى بعضهم بعضا ويسمع بعضهم كلام بعض حتى عبروا البحر سالمين فذلك قوله واذ فرقنا بكم البحر فانجيناكم من آل فرعون من الغرق واغرقنا آل فرعون وذلك ان فرعون لما وصل الى البحر فرآه منفلقا قال لقومه انظروا الى البحر انفلق من هيبتي حتى ادرك عبيدي الذين ابقوا ادخلوا البحر فهاب قومه ان يدخلوه وقيل قالوا له ان كنت ربا فادخل البحر كما دخل يعني موسى وكان فرعون على حصان ادهم ولم يكن في خيل فرعون فرس انثى فجاء جبرئيل على فرس انثى وديق فتقدمهم وخاض البحر فلما شم ادهم فرعون ريحها اقتحم البحر في اثرها ولم يملك فرعون من امره شيئا وهو لا يرى فرس جبرئيل واقتحمت الخيول خلفه في البحر وجاء ميكائيل على فرس خلف القوم يشحذهم ويسوقهم حتى لا يشذ رجل منهم ويقول لهم الحقوا

من جملة معجزاته على ما مرّ تقريره وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً لما عادوا الى مصر بعد هلاك

فرعون وعد الله تعالى موسى عليه السلام ان يعطيه التورية وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى

الحجة وعبّر عنها بالليالى لانها غرر الشهور وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وحمزة والكسائى وواعدنا

لانه تعالى وعد الوحى ووعد موسى عم المجئ للميقات الى الطور ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ الها ومعبودا

مِن بَعْدِهِ من بعد موسى او مضيه وَأَنتُمْ ظَالِمُونَ باشراككم ثُمَّ عَفَوْنَا عَنكُم حين تبتم والعفو

محو الجريمة من عفا اذا درس مِّن بَعْدِ ذَٰلِكَ اى الاتخاذ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لكى تشكروا عفوه

وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ يعنى التورية الجامع بين كونه كتابا وحجة تفرق بين الحق والباطل

وقيل اراد بالفرقان معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل فى الدعوى او بين الكفر والايمان وقيل الشرع

الفارق بين الحلال والحرام او النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد يوم بدر

لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ لكى تهتدوا بتدبر الكتاب والتفكر فى الآيات وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ

ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فاعزموا على التوبة والرجوع الى من خلقكم بريئا

من التفاوت ومميزا بعضكم عن بعض بصور وهيآت مختلفة واصل التركيب لخلوص الشئ عن

غيره اما على سبيل التفصى كقولهم برئ المريض من مرضه والمديون من دينه او الانشاء كقولهم

برأ الله آدم من الطين او فتوبوا فَاقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ تماما لتوبتكم بالبخع او قطع الشهوات كما قيل من

لم يعذب نفسه لم ينعمها ومن لم يقتلها لم يحيها وقيل امروا ان يقتل بعضهم بعضا وقيل امر

من لم يعبد العجل ان يقتل العبدة روى ان الرجل يرى بعضه وقريبه فلم يقدر المضى لامر الله فارسل الله

ضبابة وسحابة سوداء لا يتباصرون فاخذوا يقتلون من الغداة الى العشى حتى دعا موسى وهارون

فكشفت السحابة ونزلت التوبة وكانت القتلى سبعين الفا والفاء الاولى للتسبيب والثانية للتعقيب

ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِندَ بَارِئِكُمْ من حيث انه طهرة من الشرك ووصلة الى الحيوة الابدية والبهجة السرمدية

فَتَابَ عَلَيْكُمْ متعلق بمحذوف ان جعلته من كلام موسى عليه الصلوة والسلام لهم تقديره ان

فعلتم ما امرتم به فقد تاب عليكم او عطف على محذوف ان جعلته خطابا من الله لهم على طريقة الالتفات

كانه قال ففعلتم ما امرتم فتاب عليكم بارئكم وذكر البارئ وترتيب الامر عليه اشعار بانهم بلغوا

غاية الجهالة والغباوة حتى تركوا عبادة خالقهم الحكيم الى عبادة البقرة التى هى مثل فى الغباوة وان

من لم يعرف حق منعمه حقيق بان يسترد منه ولذلك امروا بالقتل وفك التركيب إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ

الذى يكثر توفيق التوبة او قبولها من المذنبين ويبالغ فى الانعام عليهم وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَىٰ لَن نُّؤْمِنَ

لَكَ لاجل قولك او لن نقر لك حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً عيانا وهى فى الاصل مصدر قولك جهرت بالقراءة

استعيرت للمعاينة ونصبها على المصدر لانها نوع من الرؤية او الحال من الفاعل او المفعول وقرئ

جهرة بالفتح على انها مصدر كالغلبة او جمع كالكتبة فيكون حالا والقائلون هم السبعون الذين

اختارهم موسى عليه السلام للميقات وقيل عشرة آلاف من قومه والمؤمن به ان الله الذى اعطاك

اعطاك التوريٰة وكلمك وانك نبي فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل فانهم ظنوا انه تعالى يشبه الاجسام وطلبوا رؤيته رؤية الاجسام في الجهات والاحياز المقابلة للرائي وهو محال بل الممكن ان يرى رؤية منزهة عن الكيفية وذلك للمؤمنين في الآخرة وللافراد من الانبياء في بعض الاحوال في الدنيا قيل جاءت نار من السماء فاحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسيسها فخروا صعقين ميتين يوما وليلة وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ۝ ما اصابكم بنفسه او اثره ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ بسبب الصاعقة وقيد البعث بالموت لانه قد يكون عن اغماء او نوم كقوله تع ثم بعثناهم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ نعمة البعث او ما كفرتموه لما رايتم باس الله بالصاعقة وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ سخر الله لهم السحاب يظلهم من الشمس حين كانوا في التيه وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ الترنجبين والسماني قيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج من الفجر الى الطلوع ويبعث الجنوب عليهم السماني وينزل بالليل عمود نار يسيرون في ضوءه وكانت ثيابهم لا تتسخ ولا تبلى كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ على ارادة القول وَمَا ظَلَمُونَا فيه اختصار واصله فظلموا بان كفروا هذه النعم وما ظلمونا وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ بالكفران لانه لا يتخطاهم ضره وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَٰذِهِ الْقَرْيَةَ يعني بيت المقدس وقيل اريحاء امروا به بعد التيه فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا واسعا ونصبه على المصدر او الحال من الواو وَادْخُلُوا الْبَابَ اي باب القرية او القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حيوة موسى عليه الصلوة والسلام سُجَّدًا متطامنين مخبتين او ساجدين لله شكرا على اخراجهم من التيه وَقُولُوا حِطَّةٌ اي مسئلتنا او امرك حطة وهي فعلة من الحط كالجلسة وقرئ بالنصب على الاصل بمعنى حط عنا ذنوبنا حطة او على انه مفعول قولوا اي قولوا هذه الكلمة وقيل معناه امرنا حطة اي ان نحط في هذه القرية ونقيم بها نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ لسجودكم ودعائكم وقرأ نافع بالياء وابن عامر بالتاء على البناء للمفعول وخطايا اصله خطايئ كخطايع فعند سيبويه ابدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الالف واجتمعت همزتان فابدلت الثانية ياء ثم قلبت الفا وكانت الهمزة بين الفين فابدلت ياء وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل بهما ما ذكر وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ۝ ثوابا جعل الامتثال توبة للمسيء وسبب زيادة الثواب للمحسن واخرجه عن صورة الجواب الى الوعد ايهاما بان المحسن بصدد ذلك وان لم يفعله فكيف اذا فعله وانه يفعل لا محالة فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ بدلوا بما امروا به من التوبة والاستغفار طلب ما يشتهون من اغراض الدنيا فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا كرره مبالغة في تقبيح امرهم واشعارا بان الانزال عليهم لظلمهم بوضع غير المامور به موضعه او على انفسهم بان تركوا ما يوجب نجاتها الى ما يوجب هلاكها رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ۝ عذابا مقدرا من السماء بسبب فسقهم والرجز في الاصل ما يعاف عنه وكذلك الرجس وقرئ بالضم وهو لغة فيه والمراد به الطاعون روي انه مات به في ساعة اربعة وعشرون الفا وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ لما عطشوا في التيه فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ اللام

وهذا هو الراجح من الاقوال لان الظاهر انه اصابهم ما ينظرون اليه لقوله وانتم تنظرون كذا في الكشاف

اي امرك وشانك يا ربنا ان تحط عنا ذنوبنا ويدل على هذا المحذوف حال المخاطب

وهذا الوجه اجود لان مقول القول لا يكون الا جملة مقدرة كذا في الكشاف

قوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد وذلك انهم اجموا وسئموا من اكل المن والسلوى وانما قال طعام واحد وهما اثنان لان العرب تعبر عن الاثنين بلفظ الواحد كما تعبر عن الواحد بلفظ الاثنين كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان وانما يخرج من الملح دون العذب وقيل كانوا ياكلون احدهما بالآخر فكانا كطعام واحد وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كانوا يعجنون المن بالسلوى فيصير واحدا فادع لنا فاسأل لاجلنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض من بقلها وقثائها وفومها قال ابن عباس الفوم الخبز وقال عطاء الحنطة وقال القتيبي الحبوب التي تؤكل كلها وقال الكلبي الثوم وعدسها وبصلها قال لهم موسى اتستبدلون الذي هو ادنى اخس واردى بالذي هو خير اشرف وافضل وجعل الحنطة ادنى في القيمة وان كان هو خيرا من المن والسلوى او اراد انه اسهل وجودا على العادة ويجوز ان يكون الخير راجعا الى اختيار الله لهم واختيارهم لانفسهم
معالم التنزيل

فيه للعهد على ما روي انه كان حجرا طوريا مكعبا حمله معه وكانت تنبع من كل وجه ثلث اعين يسيل كل عين في جدول الى سبط وكانوا ستمائة الف وسعة المعسكر اثني عشر ميلا او حجرا اهبطه آدم من الجنة ووقع الى شعيب فاعطاه مع العصاء او الحجر الذي فر بثوبه لما وضعه عليه ليغتسل وبرأه الله تعالى به عما رموه من الادرة فاشار اليه جبرئيل بحمله او للجنس وهذا اظهر في الحجة قيل لم يامر ان يضرب حجرا بعينه ولكن لما قالوا كيف بنا لو افضينا الى ارض لا حجارة بها حمل حجرا في مخلاته وكان يضربه بعصاه اذا نزل فينفجر ويضربه به اذا ارتحل فييبس فقالوا ان فقد موسى عليه السلام عصاه متنا عطشا فاوحى الله اليه لا تقرع الحجارة وكلمها تطعك لعلهم يعتبرون وقيل كان الحجر من رخام وكان ذراعا في ذراع والعصا عشرة اذرع على طول موسى من آس الجنة وله شعبتان تتقدان في الظلمة فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا متعلق بمحذوف تقديره وان ضربت فقد انفجرت او فضرب فانفجرت كما مر في قوله فتاب عليكم وقرئ عشرة بكسر الشين وفتحها وهما لغتان فيه قد علم كل اناس كل سبط مشربهم عينهم التي يشربون منها كلوا واشربوا على تقدير القول من رزق الله يريد به ما رزقهم الله من المن والسلوى وماء العيون وقيل الماء وحده لانه يشرب ويؤكل ما ينبت به ولا تعثوا في الارض مفسدين لا تعتدوا حال افسادكم وانما قيده لانه وان غلب في الفساد قد يكون منه ما ليس بفساد كمقابلة الظالم المعتدي بفعله ومنه ما يتضمن صلاحا راجحا كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة ويقرب منه العيث غير انه يغلب فيما يدرك حسا ومن انكر امثال هذه المعجزات فلغاية جهله بالله وقلة تدبره في عجائب صنعه فانه لما امكن ان يكون من الاحجار ما يحلق الشعر وينفر الخل ويجذب الحديد لم يمتنع ان يخلق الله حجرا يسخره لجذب الماء من تحت الارض او لجذب الهواء من الجوانب ويصيره ماء بقوة التبريد ونحو ذلك واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد يريد به ما رزقوا في التيه من المن والسلوى وبوحدته انها لا تختلف ولا تتبدل كقولهم طعام مائدة الامير واحد يريدون انها لا تتغير الوانه ولذلك اجموا او ضرب واحد لانهما معا طعام اهل التلذذ وهم كانوا فلاحة فنزعوا الى عكرهم واشتهوا ما الفوه فادع لنا ربك سله لنا بدعائك اياه يخرج لنا يظهر لنا ويوجد وجزمه بانه جواب فادع فان دعوته سبب الاجابة مما تنبت الارض من الاسناد المجازي واقامة القابل مقام الفاعل ومن للتبعيض من بقلها وقثائها وفومها وعدسها وبصلها تفسير وبيان وقع موقع الحال وقيل بدل باعادة الجار والبقل ما انبته الارض من الخضر والمراد به اطايبه التي تؤكل والفوم الحنطة ويقال للخبز ومنه فوموا لنا وقيل الثوم وقرئ قثائها بالضم وهو لغة فيه قال اي الله او موسى اتستبدلون الذي هو ادنى اقرب منزلة وادون قدرا واصل الدنو القرب في المكان فاستعير للخسة كما استعير البعد في الشرف والرفعة فقيل بعيد المحل بعيد الهمة وقرئ ادنأ من الدناءة بالذي هو خير يريد به المن والسلوى فانه خير في اللذة والنفع وعدم الحاجة الى السعي اهبطوا

اهبطوا مصرا انحدروا اليه من التيه يقال هبط الوادي اذا نزل به وهبط منه اذا خرج منه وقرئ بالضم والمصر البلد العظيم واصله الحد بين الشيئين وقيل اراد به العلم وانما صرفه لسكون وسطه او على تأويل البلد ويؤيده انه غير منون في مصحف ابن مسعود رضي الله عنهما وقيل اصله مصرايم فعرب فان لكم ما سألتم وضربت عليهم الذلة والمسكنة احيطت بهم احاطة القبة لمن ضربت عليه او الصقت بهم من ضرب الطين على الحائط مجازاة لهم على كفران النعمة واليهود في غالب الامر اذلاء مساكين اما على الحقيقة او على التكلف مخافة ان تضاعف جزيتهم وباؤ بغضب من الله رجعوا به او صاروا احقاء بغضبه من باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل به واصل البوء المساواة ذلك اشارة الى ما سبق من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب بانهم يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق بسبب كفرهم بالمعجزات التي من جملتها ما عد عليهم من فلق البحر واظلال الغمام وانزال المن والسلوى وانفجار العيون من الحجر او بالكتب المنزلة كالانجيل والقرآن وآية الرجم والتي فيها نعت محمد صلى الله عليه وسلم من التورية وقتلهم الانبياء فانهم قتلوا شعيا وزكريا ويحيى وغيرهم بغير الحق عندهم اذ لم يروا منهم ما يعتقدون به جواز قتلهم وانما حملهم على ذلك اتباع الهوى وحب الدنيا كما اشار اليه بقوله ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون اي جرهم العصيان والتمادي والاعتداء فيه الى الكفر بالآيات وقتل النبيين فان صغار الذنوب سبب يؤدي الى ارتكاب كبارها كما ان صغار الطاعات اسباب مؤدية الى تحري كبارها وقيل كرر الاشارة للدلالة على ان ما لحقهم كما هو بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى وقيل الاشارة الى الكفر والقتل والباء بمعنى مع وانما جوزت الاشارة بالمفرد الى شيئين فصاعدا على تأول ما ذكر او تقدم للاختصار ونظيره في الضمير قول رؤبة يصف بقرة فيها خطوط من سواد وبلق كانه في الجلد توليع البهق والذي حسن ذلك ان تثنية المضمرات والمبهمات وجمعهما ليست على الحقيقة ولذلك جاء الذي بمعنى الجمع ان الذين آمنوا بالسنتهم يريد به المتدينين بدين محمد عليه الصلوة والسلام المخلصين منهم والمنافقين وقيل المنافقين لانخراطهم في سلك الكفرة والذين هادوا تهودوا يقال هاد وتهود اذا دخل في اليهودية ويهود اما عربي من هاد اذا تاب سموا بذلك لما تابوا عن عبادة العجل واما معرب يهوذا كانهم سموا باسم اكبر اولاد يعقوب عليه الصلوة والسلام والنصارى جمع نصران كالندامى والياء في نصراني للمبالغة كما في احمري سموا بذلك لانهم نصروا المسيح او لانهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران او ناصرة فسموا باسمها او من اسمها والصابئين قوم بين المجوس والنصارى وقيل اصل دينهم دين نوح عليه الصلوة والسلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب وهو ان كان عربيا فمن صبأ اذا خرج وقرأ نافع وحده بالياء اما لانه خفف الهمزة او لانه من صبا اذا مال لانهم مالوا من سائر الاديان الى دينهم او من الحق الى الباطل من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا من كان منهم في دينه قبل ان نسخ مصدقا بقلبه بالمبدأ والمعاد

قوله لا يخفى على ذوي البصائر

قال الامام هذه الرواية فاسدة مردودة غير مقبولة لانه ليس في كتاب الله تعالى ما يدل عليها مبتنية على ما لا يعول عليه بل مدارها على اليهود ولو سلم ابتناؤه على دليل يدل على صحة الرواية فلا نسلم ان ... محمول على حقيقته لجواز كونه من رموز الاوائل وتمثيلاتهم بان شبهوا العقل والروح بالملكين و... بالزهرة وخروج العقل والروح من مقتضى ذاتهما بكونهما مغلوبين للنفس الامارة وميلهما الى ... النفس اليه بتعشق الرجال بالنساء وتنبيه انحطاطهما بذلك عن درجتهما الاصلية وعدم بلوغهما الى كمالهما ... ولذنهما المنوقعة بحبس المجرم في محبس الغضب والتعب ورمزوا بذلك الى ان الرجل وان كثر جرمه و... بالاخلاق الملكية اذا انقاد نفسه واطاعها فيما تدعوا اليه تنزل من سما السعادة الى حضيض البهيمية وكمد ... نفسه وجمدنا ربشوقه ومحبته وصال بينه وبين محبوبه ذي الجلال والجمال بحجب ظلمات الاحوال وان المرأة الغريقة في بحر الشهوات اذا اشرق عليها نور توفيق الله تعالى وتمسكت بحبل عناية الله تعالى واعتصمت باسم الاعظم ... عن حضيض عالم الطبيعة الى اوج سماء صفاء الروحانية وارتقت الى المنازل السنية والمقامات الملكية

عاملا بمقتضى شرعه وقيل من آمن من هؤلاء الكفرة ايمانا خالصا ودخل في الاسلام دخولا
صادقا فلهم اجرهم عند ربهم الذي وعد لهم على ايمانهم وعملهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون
حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب ومن مبتدأ
خبره فلهم اجرهم والجملة خبر ان او بدل من اسم ان وخبرها فلهم اجرهم والفاء لتضمن المسند اليه
معنى الشرط وقد منع سيبويه دخولها في خبر ان من حيث انها لا تدخل الشرطية ورد بقوله تع
ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم واذ اخذنا ميثاقكم باتباع موسى
والعمل بالتورية ورفعنا فوقكم الطور حتى اعطيتم الميثاق روي ان موسى عليه الصلوة والسلام
لما جاءهم بالتورية فرأوا ما فيها من التكاليف الشاقة كبرت عليهم وابوا قبولها فامر جبرئيل
بقلع الطور فظلله فوقهم حتى قبلوا خذوا على ارادة القول ما آتيناكم من الكتاب بقوة بجد
وعزيمة واذكروا ما فيه ادرسوه ولا تنسوه او تفكروا فيه فانه ذكر بالقلب او اعملوا به لعلكم تتقون
لكي تتقوا المعاصي او رجاء منكم ان تكونوا متقين ويجوز عند المعتزلة ان يتعلق بالقول المحذوف اي
قلنا خذوا واذكروا ارادة ان تتقوا ثم توليتم من بعد ذلك اعرضتم عن الوفاء بالميثاق بعد اخذه
فلولا فضل الله عليكم ورحمته بتوفيقكم للتوبة او بمحمد عليه الصلوة والسلام يدعوكم الى الحق
ويهديكم اليه لكنتم من الخاسرين المغبونين بالانهماك في المعاصي او بالخبط والضلال في فترة من
الرسل ولو في الاصل لامتناع الشيء لامتناع غيره فاذا دخل على لا افاد اثباتا وهو امتناع الشيء
لثبوت غيره والاسم الواقع بعده عند سيبويه مبتدأ خبره واجب الحذف لدلالة الكلام عليه
وسد الجواب مسده وعند الكوفيين فاعل فعل محذوف ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت
اللام موطئة للقسم والسبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت يوم السبت واصله القطع امروا
بان يتجردوه للعبادة فاعتدى فيه ناس منهم في زمن داود عليه السلام واشتغلوا بالصيد وذلك
انهم كانوا يسكنون قرية على الساحل يقال لها ايلة واذا كان يوم السبت لم يبق حوت في البحر
الا حضر هناك واخرج خرطومه واذا مضى تفرقت فحفروا حياضا وشرعوا اليها الجداول وكانت
الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الاحد فقلنا لهم كونوا قردة خاسئين جامعين
بين صورة القردة والخسوء وهو الصغار والطرد وقال مجاهد ما مسخت صورتهم ولكن قلوبهم
فمثلوا بالقردة كما مثلوا بالحمار في قوله تعالى كمثل الحمار يحمل اسفارا وقوله كونوا ليس بامر اذ لا قدرة لهم عليه
وانما المراد به سرعة التكوين وانهم صاروا كذلك كما اراد بهم وقرئ قردة بفتح القاف وكسر الراء و
خاسين بغير همز فجعلناها المسخة او العقوبة نكالا عبرة تنكل المعتبر بها اي تمنعه ومنه النكل
للقيد لما بين يديها وما خلفها لما قبلها وما بعدها من الامم اذ ذكرت حالهم في زبر الاولين
واشتهرت قصتهم في الآخرين او لمعاصريهم ومن بعدهم او لما بحضرتها من القرى وما تباعد
عنها او لاهل تلك القرية وما حواليها او لاجل ما تقدم عليها من ذنوبهم وما تأخر منها وموعظة

وموعظة من قومهم او لكل متق سمعها واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم ان تذبحوا
بقرة اول هذه القصة قوله تعالى واذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها وانما فكت عنه وقدمت عليه
لاستقلاله بنوع آخر من مساويهم وهو الاستهزاء بالامر والاستقصاء في السؤال وترك المسارعة
الى الامتثال وقصته انه كان فيهم شيخ موسر فقتل ابنه بنو اخيه طمعا في ميراثه وطرحوه على باب المدينة
ثم جاؤا يطالبون بدمه فامرهم الله ان يذبحوا بقرة ويضربوه ببعضها ليحيى فيخبر بقاتله قالوا
اتتخذنا هزوا مكان هزؤ او اهله او مهزوا بنا او الهزؤ نفسه لفرط الاستهزاء استبعادا لما قاله
واستخفافا به وقرأ حمزة واسمعيل عن نافع بالسكون وحفص عن عاصم بالضم وقلب الهمزة واوا
قال اعوذ بالله ان اكون من الجاهلين لان الهزؤ في مثل ذلك جهل وسفه نفى عن نفسه ما
رمي به على طريقة البرهان واخرج ذلك في صورة الاستعاذة استفظاعا له قالوا ادع لنا ربك
يبين لنا ما هي اي ما حالها وصفتها وكان حقه ان يقولوا اي بقرة هي او كيف هي لان ما يسأل به
عن الجنس غالبا لكنهم لما رأوا ما امروا به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه اجروه مجرى ما
لم يعرفوا حقيقته ولم يروا مثله قال انه يقول انها بقرة لا فارض ولا بكر لا مسنة ولا فتية
يقال فرضت البقرة فروضا من الفرض وهو القطع كانها فرضت سنها وتركيب البكر للاولية ومنه
البكرة والباكورة عوان نصف قال نواعم بين ابكار وعون بين ذلك اي ما ذكر من الفارض
والبكر ولذلك اضيف اليه بين فانه لا يضاف الا الى متعدد وعود هذه الكنايات واجراء تلك الصفات
على بقرة يدل على ان المراد بها معينة ويلزمه تأخير البيان عن وقت الخطاب ومن انكر ذلك زعم ان
المراد بها بقرة من شق البقر غير مخصوصة ثم انقلبت مخصوصة بسؤالهم ويلتزم النسخ قبل
الفعل فان التخصيص ابطال للتخيير الثابت بالنص والحق جوازهما ويؤيد الرأي الثاني ظاهر اللفظ و
المروي عنه عليه الصلوة والسلام لو ذبحوا اي بقرة ارادوا لاجزأتهم ولكن شددوا على انفسهم
فشدد الله تع عليهم وتقريعهم بالتمادي وزجرهم عن المراجعة بقوله فافعلوا ما تؤمرون
اي ما تؤمرونه بمعنى تؤمرون به من قولك امرتك الخير فافعل ما امرت به او امركم بمعنى مأموركم
قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال انه يقول انها بقرة صفراء فاقع لونها الفقوع نصوع
الصفرة ولذلك تؤكد به فيقال اصفر فاقع كما يقال اسود حالك وفي اسناده الى اللون وهو صفة صفراء
لملابسته بها فضل تأكيد كأنه قيل صفراء شديدة الصفرة صفرتها وعن الحسن سوداء شديدة السواد
وبه فسر قوله تعالى جمالات صفر قال الاعشى تلك خيلي منه وتلك ركابي هن صفر اولادها كالزبيب
ولعله عبر بالصفرة عن السواد لانها من مقدماته او لان سواد الابل تعلوه صفرة وفيه نظر
لان الصفرة بهذا المعنى لا تؤكد بالفقوع تسر الناظرين اي تعجبهم والسرور اصله لذة في القلب
عند حصول نفع او توقعه من السر قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي تكرير للسؤال الاول واستكشاف
زائد وقوله ان البقر تشابه علينا اعتذار عنه اي ان البقر الموصوف بالتعوين والصفرة كثير فاشتبه علينا

وقرئ ان الباقر وهو اسم لجماعة البقر والاباقر والبواقر ويتشابه بالياء والتاء وتشابه بطرح الياء وادغامها على التذكير والتانيث وتشابهت مخففا ومشددا وتشبه بمعنى تتشبه بالتذكير ومتشابه ومتشابهة ومتشبه ومتشبهة وانا ان شاء الله لمهتدون الى المراد ذبحها او الى القاتل وفي الحديث لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الابد واحتج به اصحابنا على الحوادث بارادة الله تعالى وان الامر قد ينفك عن الارادة والا لم يكن للشرط بعد الامر معنى والمعتزلة والكرامية على حدوث الارادة واجيب بان التعليق باعتبار التعلق قال انه يقول انها بقرة لا ذلول تثير الارض ولا تسقي الحرث اي لم تذلل للكراب وسقي الحروث ولا ذلول صفة البقرة بمعنى غير ذلول ولا الثانية مزيدة لتاكيد الاولى والفعلان صفتا ذلول كانه قيل لا ذلول مثيرة وساقية وقرئ لا ذلول بالفتح اي حيث هي كقولك مررت برجل لا بخيل ولا جبان اي حيث هو وقرئ تسقي من اسقى مسلمة سلمها الله تعالى من العيوب او اهلها من العمل او اخلص لونها من سلم له كذا اذا خلص له لا شية فيها لا لون فيها يخالف لون جلدها وهي في الاصل مصدر وشاه وشيا وشية اذا خلط بلونه لونا آخر قالوا الآن جئت بالحق اي بحقيقة وصف البقرة وحقيقتها لنا وقرئ آلآن بالمد على الاستفهام والان بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام فذبحوها فيه اختصار والتقدير فحصلوا البقرة المنعوتة فذبحوها وما كادوا يفعلون لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم او لخوف الفضيحة في ظهور القاتل او لغلاء ثمنها اذ روي ان شيخا صالحا منهم كان له عجلة فاتى بها الغيضة وقال اللهم اني استودعكها لابني حتى يكبر فشبت وكانت وحيدة بتلك الصفات فساوموها اليتيم وامه حتى اشتروها بملء مسكها جلدها ذهبا وكانت البقرة اذ ذاك بثلثة دنانير وكاد من افعال المقاربة وضع لدنو الخبر حصولا فاذا دخل عليه النفي قيل معناه الاثبات مطلقا وقيل ماضيا والصحيح انه كساير الافعال ولا ينافي قوله وما كادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف وقتيهما اذ المعنى انهم ما قاربوا ان يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت تعلاتهم ففعلوا كالمضطر الملجأ الى الفعل واذ قتلتم نفسا خطاب الجمع لوجود القتل فيهم فادارأتم فيها اختصمتم في شانها اذ المتخاصمان يدفع بعضهم بعضا او تدافعتم بان طرح قتلها كل عن نفسه الى صاحبه واصله تدارأتم فادغمت التاء في الدال واجتلبت لها همزة الوصل والله مخرج ما كنتم تكتمون مظهره لا محالة واعمل مخرج لانه حكاية مستقبل كما اعمل باسط ذراعيه لانه حكاية حال ماضية فقلنا اضربوه عطف على ادارأتم وما بينهما اعتراض والضمير للنفس والتذكير على تاويل الشخص او القتيل ببعضها اي بعض كان وقيل باصغريها وقيل بلسانها وقيل بفخذها اليمنى وقيل بالاذن وقيل بالعجب كذلك يحيي الله الموتى يدل على ما حذف وهو فضربوه فحيي والخطاب مع من حضر حيوة القتيل او نزول الآية ويريكم آياته دلائله على كمال قدرته لعلكم تعقلون لكي يكمل عقلكم وتعلموا ان من قدر على احياء نفس قدر على احياء الانفس كلها او تعملوا على قضيته ولعله تعالى انما لم يحيه ابتداء وشرط فيه ما شرط لما فيه من

ثم قست قلوبكم يبست وجفت وجفاف القلب خروج الرحمة واللين وقيل غلظت وقيل اسودت من بعد ذلك من بعد ظهور الدلالات قال الكلبي قالوا بعد ذلك نحن لم نقتله تكذيبا لنبيهم منهم عند ذلك فهي في الغلظة والشدة كالحجارة او بل اشد قسوة وقيل او بمعنى الواو كقوله تعالى مائة الف او يزيدون اي بل يزيدون او ويزيدون وانما من الحجارة لان الحديد قابل للين فانه يلين بالنار وقد لان لداود عليه السلام والحجارة لا تلين قط ثم فضل الحجارة على القلب القاسي فقال وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار ... للاسباط وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء اراد به عيونا دون الانهار وان منها لما يهبط ينزل من اعلى الجبل الى اسفله من خشية الله وقلوبكم لا تلين ولا ... الحجر جماد لا يفهم فكيف يخشى قيل الله يفهمها ويلهمها فتخشى بالهامه ومذهب اهل السنة ان لله تعالى علما في الجمادات وساير الحيوانات سوى العقلاء لا يقف ...

من التقرب واداء الواجب ونفع اليتيم والتنبيه على بركة التوكل والشفقة على الاولاد وان من حق الطالب ان يقدم قربة والمتقرب ان يتحرى الاحسن ويغالي بثمنه كما روي عن عمر انه ضحى بنجيبة بثلث مائة دينار وان المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى والاسباب امارات لا اثر لها وان من اراد ان يعرف اعدى عدوه الساعي في اماتته الموت الحقيقي فطريقه ان يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شرة الصبي ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذللة في طلب الدنيا مسلمة عن دنسها لا سمة بها من مقابحها بحيث يصل اثره الى نفسه فتحيى حيوة طيبة وتعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارء والنزاع ثم قست قلوبكم القساوة عبارة عن الغلظ مع الصلابة كما في الحجر وقساوة القلب مثل في نبوه عن الاعتبار وثم لاستبعاد القسوة من بعد ذلك يعني احياء القتيل او جميع ما عدد من الآيات فانها مما توجب لين القلب فهي كالحجارة في قسوتها او اشد قسوة منها والمعنى انها في القساوة مثل الحجارة او زائدة عليها او انها مثلها او مثل ما هو اشد منها قسوة كالحديد فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ويعضده قراءة الحسن بالجر عطفا على الحجارة وانما لم يقل اقسى لما في اشد من المبالغة والدلالة على اشتداد القسوتين واشتمال المفضل على زيادة واو للتخيير او للترديد بمعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة او بما هو اقسى منها وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله تعليل للتفضيل والمعنى ان الحجارة تتاثر وتنفعل فان منها ما يتشقق فينبع الماء ويتفجر منه الانهار ومنها ما يتردى من اعلى الجبل انقيادا لما اراد الله به وقلوب هؤلاء لا تتاثر ولا تنفعل عن امر الله والتفجر التفتح بسعة وكثرة والخشية مجاز عن الانقياد وقرئ ان بالتخفيف على انها المخففة من المثقلة ويلزمها اللام الفارقة بينها وبين النافية ويهبط بالضم وما الله بغافل عما تعملون وعيد على ذلك وقرأ ابن كثير ونافع ويعقوب وخلف وابو بكر وحماد بالياء ضما الى ما بعده والباقون بالتاء افتطمعون الخطاب لرسول الله والمؤمنين ان يؤمنوا لكم ان يصدقوكم او يؤمنوا لاجل دعوتكم يعني اليهود وقد كان فريق منهم طائفة من اسلافهم يسمعون كلام الله يعني التورية ثم يحرفونه كنعت محمد عليه الصلوة والسلام وآية الرجم او تاويله فيفسرونه بما يشتهون وقيل هؤلاء من السبعين المختار سمعوا كلام الله تعالى حين كلم موسى بالطور ثم قالوا سمعنا الله يقول في آخره ان استطعتم ان تفعلوا هذه الاشياء فافعلوا وان شئتم فلا تفعلوا من بعد ما عقلوه اي فهموه بعقولهم ولم يبق فيه ريبة وهم يعلمون انهم مفترون مبطلون ومعنى الآية ان احبار هؤلاء ومقدميهم كانوا على هذه الحالة فما طمعك بسفلتهم وجهالهم وانهم ان كفروا وحرفوا فلهم سابقة في ذلك واذا لقوا الذين آمنوا يعني منافقيهم قالوا آمنا بانكم على الحق ورسولكم هو المبشر به في التورية واذا خلا بعضهم الى بعض قالوا اي الذين لم ينافقوا منهم عاتبين على من نافق اتحدثونهم

واذا لقوا الذين آمنوا قال ابن عباس والحسن وقتادة يعني منافقي اليهود الذين آمنوا بالسنتهم اذا لقوا المؤمنين المخلصين قالوا آمنا كايمانكم واذا خلا رجع بعضهم الى بعض كعب بن الاشرف وكعب بن اسد ووهب بن يهودا وغيرهم من رؤساء اليهود لاموهم على ذلك قالوا اتحدثونهم بما فتح الله عليكم بما قضى الله عليكم في كتابكم ان محمدا حق وقوله صدق والفتاح القاضي وقال الكلبي بما بينه الله لكم قال الواقدي بما انزل الله عليكم من العلم بصفة النبي صلعم ونعته وقال نظيره لتفتحنا عليهم بركات من السماء اي انزلنا وقال ابو عبيدة بما من الله عليكم واعطاكم ليحاجوكم به ليخاصموكم يعني اصحاب محمد صلعم ويحتجوا بقولكم عليكم فيقولون قد اقررتم بانه نبي حق في كتابكم ثم لا تتبعونه ... قالوا لاهل المدينة حين شاوروهم في اتباع محمد صلعم ... من العذاب ليحاجوكم به عند ربكم ليروا الكرامة لانفسهم عليكم عند الله ... لا تحدثوهم ... ولئلا يحاجوكم ...

[illegible] امیون لا یحسنون الکتب قیل هو منسوب الی ام القری وهی مکة ای من الیهود امیون لا یحسنون القراءة ولا الکتابة جمع امی منسوب الی الام [illegible] لا یعلمون الکتاب الا امانی قرأ ابو جعفر امانی بتخفیف الیاء کل القرآن حذف احدی الیائین تخفیفا وقرأ العامة بالتشدید وهی جمع الامنیة [illegible] فی امنیته ای فی تلاوته وقال ابو عبیدة الا تلاوة وقراءة عن ظهر القلب لا یقرؤنه من کتاب وقیل یعلمونها حفظا وقراءة لا یعرفون معناه وعن [illegible] مجاهد وقتادة الا کذبا وباطلا وقال الفراء الامانی الاحادیث المفتعلة قال عثمان ما تغنیت منذ اسلمت ای ما کذبت واراد بها [illegible] من تغییر نعت النبی صلعم وغیره وقال الحسن وابو العالیة هی من التمنی وهی امانیهم الباطلة التی تمنوها علی الله مثل قولهم لن یدخل [illegible] النار الا ایاما معدودة وقولهم نحن ابناء الله واحباؤه [illegible] لا یعلمون الکتاب لکن یتمنون اشیاء لا تحصل لهم [illegible] معالم التنزیل

بما فتح الله علیکم بما بین لکم فی التوریة من نعت محمد علیه الصلوة والسلام او الذین نافقوا لاعقابهم اظهارا للتصلب فی الیهودیة ومنعا لهم عن ابداء ما وجدوا فی کتابهم فینافقون الفریقین فالاستفهام علی الاول تقریع وعلی الثانی انکار ونهی لیحاجوکم به عند ربکم لیحتجوا علیکم بما انزل ربکم فی کتابه جعلوا محاجتهم بکتاب الله وحکمه محاجة عنده کما یقال عند الله کذا ویراد به فی کتابه وحکمه وقیل عند ذکر ربکم او بما عند ربکم او بین یدی رسول ربکم وقیل عند ربکم فی القیمة وفیه نظر اذ الاخفاء لا یدفعها افلا تعقلون ۝ اما من تمام کلام اللائمین وتقدیره افلا تعقلون انهم یحاجونکم به فیحجونکم او خطاب من الله للمؤمنین متصل بقوله افتطمعون والمعنی افلا تعقلون حالهم وان لا مطمع لکم فی ایمانهم او لا یعلمون یعنی هؤلاء المنافقین او اللائمین او کلیهما او ایاهم والمحرفین ان الله یعلم ما یسرون وما یعلنون ۝ ومن جملتها اسرارهم الکفر واعلانهم الایمان واخفاء ما فتح الله علیهم واظهار غیره وتحریف الکلم عن مواضعه ومعانیه ومنهم امیون لا یعلمون الکتاب جهلة لا یعرفون الکتابة فیطالعوا التوریة ویتحققوا ما فیها الا امانی استثناء منقطع والامانی جمع امنیة وهی فی الاصل ما یقدره الانسان فی نفسه من منی اذا قدر ولذلک یطلق علی الکذب وعلی ما یتمنی وما یقرأ والمعنی ولکن یعتقدون اکاذیب اخذوها تقلیدا من المحرفین او مواعید فارغة سمعوها منهم من ان الجنة لا یدخلها الا من کان هودا وان النار لن تمسهم الا ایاما معدودة وقیل الا ما یقرؤن قراءة عاریة عن معرفة المعنی وتدبره من قوله تمنی کتاب الله اول لیله تمنی داود الزبور علی رسله وهو لا یناسب وصفهم بانهم امیون وان هم الا یظنون ۝ ما هم الا قوم یظنون لا علم لهم وقد یطلق الظن بازاء العلم علی کل رأی واعتقاد من غیر قاطع وان جزم به صاحبه کاعتقاد المقلد والزائغ عن الحق بشبهة فویل ای تحسر وهلک ومن قال انه واد او جبل فی جهنم فمعناه ان فیها موضعا یتبوء فیها من جعل له الویل ولعله سماه بذلک مجازا وهو فی الاصل مصدر لا فعل له وانما ساغ الابتداء به نکرة لانه دعاء للذین یکتبون الکتاب یعنی المحرف ولعله اراد به ما کتبوه من التأویلات الزائغة بایدیهم تاکید کقولک کتبته بیمینی ثم یقولون هذا من عند الله لیشتروا به ثمنا قلیلا کی یحصلوا به عرضا من اعراض الدنیا وان جل قلیل بالنسبة الی ما استوجبوه من العقاب الاثم فویل لهم مما کتبت ایدیهم یعنی المحرف وویل لهم مما یکسبون یرید الرشی وقالوا لن تمسنا النار المس اتصال الشیء بالبشرة بحیث تتأثر الحاسة به واللمس کالطلب له ولذلک یقال المسه فلا اجده الا ایاما معدودة محصورة قلیلة روی ان بعضهم قالوا نعذب بعدد ایام عبادة العجل اربعین یوما وبعضهم قالوا مدة الدنیا سبعة آلاف سنة وانما نعذب مکان کل الف سنة یوما قل اتخذتم عند الله عهدا خبرا او وعدا بما تزعمون وقرأ ابن کثیر وحفص باظهار الذال والباقون بادغامه فلن یخلف الله عهده جواب شرط مقدر ای ان اتخذتم عند الله عهدا فلن یخلف الله عهده وفیه دلیل علی ان الخلف فی خبره محال ام تقولون علی الله ما لا تعلمون ۝ ام معادلة لهمزة الاستفهام

[illegible] الا ایاما معدودة قدرها مقدار ثم یزول عنا العذاب واختلفوا فی هذه الایام قال ابن عباس ومجاهد هذا قدر مدة الدنیا سبعة آلاف سنة وانما [illegible] بعد سبعة ایام وقال قتادة وعطا یعنون اربعین یوما التی عبد آباؤهم فیها العجل وقال الحسن وابو العالیة ان ربنا عتب علینا فی امر فاقسم [illegible] ما تحلة القسم فقال الله عز وجل تکذیبا لهم قل لهم یا محمد اتخذتم الف استفهام دخلت علی الف الوصل عند الله عهدا موثقا ان لا یعذبکم [illegible] ابن مسعود عهدا بالتوحید یدل علیه قوله تعالی الا من اتخذ عند الرحمن عهدا یعنی قول لا اله الا الله ام تقولون علی الله ما لا تعلمون معالم

ثم قال بلی وبلی وبل حرفا استدراک ومعناهما نفی الخبر الماضی واثبات الخبر المستقبل من کسب سیئة یعنی الشرک واحاطت به خطیئته قرأ اهل المدینة خطیئاته علی الجمع والاحاطة الاحداق بالشیء من جمیع نواحیه قال ابن عباس وعطاء والضحاک وابو العالیة والربیع وجماعة هی الشرک یموت علیه وقیل السیئة الکبیرة والاحاطة ان یصر علیها فیموت غیر تائب قاله عکرمة والربیع ابن خثیم وقال مجاهد هی الذنوب تحیط بالقلب کلما عمل ذنبا ارتفعت حتی تغشی القلب وهو الرین وقال الکلبی اوبقته ذنوبه دلیله قوله تعالی الا ان یحاط بکم ای تهلکوا فاولئک اصحاب النار هم فیها خالدون والذین آمنوا وعملوا الصالحات اولئک اصحاب الجنة هم فیها خالدون ۝ معالم التنزیل

الاستفهام بمعنی ای الامرین کائن علی سبیل التقریر للعلم بوقوع احدهما او منقطعة بمعنی بل اتقولون علی التقریر والتقریع بلی اثبات لما نفوه من مساس النار لهم زمانا مدیدا ودهرا طویلا علی وجه اعم لیکون کالبرهان علی بطلان قولهم وتختص بجواب النفی من کسب سیئة قبیحة والفرق بینها وبین الخطیئة انها قد تقال فیما یقصد بالذات والخطیئة تغلب فیما یقصد بالعرض لانه من الخطاء والکسب استجلاب النفع وتعلیقه بالسیئة علی طریقة قوله فبشرهم بعذاب الیم واحاطت به خطیئته ای استولت علیه وشملت جملة احواله حتی صار کالمحاط بها لا یخلو عنها شیء من جوانبه وهذا انما یصح فی شان الکافر لان غیره وان لم یکن له سوی تصدیق قلبه واقرار لسانه فلم تحط الخطیئة به ولذلک فسرها السلف بالکفر وتحقیق ذلک ان من اذنب ذنبا ولم یقلع عنه استجره الی معاودة مثله والانهماک فیه وارتکاب ما هو اکبر منه حتی تستولی علیه الذنوب وتاخذ بمجامع قلبه فیصیر بطبعه مائلا الی المعاصی مستحسنا ایاها معتقدا ان لا لذة سواها مبغضا لمن یمنعه عنها مکذبا لمن ینصحه فیها کما قال الله تعالی ثم کان عاقبة الذین اساؤا السوأی ان کذبوا بایات الله وقرأ نافع خطیئاته وقرئ خطیته وخطیاته علی القلب والادغام فیهما فاولئک اصحاب النار ملازموها فی الآخرة کما انهم ملازمون اسبابها فی الدنیا هم فیها خالدون ۝ دائمون او لابثون لبثا طویلا والآیة کما تری لا حجة فیها علی خلود صاحب الکبیرة وکذا التی قبلها والذین آمنوا وعملوا الصالحات اولئک اصحاب الجنة هم فیها خالدون ۝ جرت عادته سبحانه وتعالی علی ان یشفع وعده بوعیده لیرجی رحمته ویخشی عذابه وعطف العمل علی الایمان یدل علی خروجه عن مسماه واذ اخذنا میثاق بنی اسرائیل لا تعبدون الا الله اخبار فی معنی النهی کقوله تعالی ولا یضار کاتب ولا شهید وهو ابلغ من صریح النهی لما فیه من ایهام ان المنهی سارع الی الانتهاء فهو یخبر عنه ویعضده قراءة لا تعبدوا وعطف قولوا علیه فیکون علی ارادة القول وقیل تقدیره ان لا تعبدوا فلما حذف ان رفع کقوله الا ایهذا الزاجری احضر الوغی ویدل علیه قراءة ان لا تعبدوا فیکون بدلا عن المیثاق او معمولا له بحذف الجار وقیل انه جواب قسم دل علیه المعنی کانه قال حلفناهم لا تعبدون وقرأ نافع وابن عامر وابو عمرو وعاصم ویعقوب بالتاء حکایة لما خوطبوا به والباقون بالیاء لانهم غیب وبالوالدین احسانا متعلق بمضمر تقدیره وتحسنون او احسنوا وذی القربی والیتامی والمساکین عطف علی الوالدین ویتامی جمع یتیم کندیم وندامی وهو قلیل ومسکین مفعیل من السکون کان الفقر اسکنه وقولوا للناس حسنا ای قولا حسنا وسماه حسنا للمبالغة وقرئ حسنا بضمتین وهو لغة اهل الحجاز وحسنی علی المصدر کبشری والمراد به ما فیه تخلق وارشاد واقیموا الصلوة وآتوا الزکوة یرید بهما ما فرض علیهم فی ملتهم ثم تولیتم علی طریقة الالتفات ولعل الخطاب مع الموجودین منهم فی عهد رسول الله علیه السلام ومن قبلهم علی التغلیب ای اعرضتم عن المیثاق ورفضتموه الا قلیلا منکم یرید به من اقام الیهودیة علی وجهها قبل النسخ ومن اسلم منهم

قوله تعالی واذ اخذنا میثاق بنی اسرائیل فی التوریة والمیثاق العهد الشدید لا تعبدون الا الله قرأ ابن کثیر وحمزة والکسائی لا یعبدون بالیاء وقرأ الآخرون بالتاء لقوله وقولوا [illegible] ان لا تعبدوا فلما حذف ان صار الفعل مرفوعا وقرأ ابی بن کعب لا تعبدوا علی النهی وبالوالدین ای ووصیناهم بالوالدین احسانا برا بهما وعطفا علیهما [illegible] الله وذی القربی ای وبذی القربی والقربی مصدر کالحسنی والیتامی جمع یتیم وهو الطفل الذی لا اب له والمساکین یعنی الفقراء وقولوا للناس حسنا صدقا وحقا فی شان [illegible] عنه فاصدقوا وبینوا صفته ولا تکتموا امره هذا قول ابن عباس وسعید بن جبیر وابن جریج ومقاتل وقال سفیان الثوری مروهم بالمعروف وانهوهم عن المنکر وقیل هو [illegible] تحسین الخلق قرأ حمزة والکسائی ویعقوب حسنا بفتح الحاء والسین ای قولا حسنا واقیموا الصلوة وآتوا الزکوة ثم تولیتم اعرضتم عن العهد والمیثاق الا قلیلا منکم [illegible] وانتم معرضون کاعراض آبائکم ۝

وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ ۝ قوم عادتكم الاعراض عن الوفاء والطاعة واصل [illegible] الذهاب عن المواجهة الى جهة العرض وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ على نحو ما سبق والمراد به ان لا يتعرض بعضهم بعضا بالقتل والاجلاء عن الوطن وانما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسبا او دينا او لانه يوجبه قصاصا وقيل معناه لا ترتكبوا ما يبيح سفك دمائكم واخراجكم من دياركم او لا تفعلوا ما يرديكم ويصرفكم عن الحيوة الابدية فانه القتل في الحقيقة ولا تقترفوا ما تمنعون به عن الجنة التي هي داركم فانه الجلاء الحقيقي ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ بالميثاق واعترفتم بلزومه وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ توكيد كقولك اقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وانتم ايها الموجودون تشهدون على اقرار اسلافكم فيكون اسناد الاقرار اليهم مجازا ثُمَّ أَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ استبعاد لما ارتكبوا بعد الميثاق والاقرار به والشهادة عليه وانتم مبتدا وهؤلاء خبره على معنى انتم بعد ذلك هؤلاء الناقضون كقولك انت ذاك الرجل الذي فعل كذا نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات وعدهم باعتبار ما اسند اليهم حضورا وباعتبار ما سيحكى عنهم غيبا وقوله تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ اما حال والعامل فيها معنى الاشارة او بيان لهذه الجملة وقيل هؤلاء تاكيد والخبر هو الجملة وقيل بمعنى الذين والجملة صلته والمجموع هو الخبر وقرئ تقتلون على التكثير تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ حال من فاعل تخرجون او من مفعوله او كليهما والتظاهر التعاون من الظهر وقراء عاصم والكسائي وحمزة بحذف احدى التائين وقرئ باظهارها وتظهرون بمعنى تتظهرون وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسَارَىٰ تُفَادُوهُمْ روي ان قريظة كانوا حلفاء الاوس والنضير حلفاء الخزرج فاذا اقتتلوا عاون كل فريق حلفاءه في القتل وتخريب الديار واجلاء اهلها واذا اسر احد من الفريقين جمعوا له حتى يفدوه وقيل معناه ان ياتوكم اسارى في ايدي الشياطين تتصدون لانقاذهم بالارشاد والوعظ مع تضييعكم انفسكم كقوله أتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وقراء حمزة أسرى وهو جمع اسير كجريح وجرحى وأسارى جمعه كسكرى وسكارى وقيل هو ايضا جمع اسير فكانه شبه بالكسلان وجمع جمعه وقراء ابن كثير وابو عمرو وحمزة وابن عامر تفدوهم وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ متعلق بقوله وتخرجون فريقا منكم من ديارهم وما بينهما اعتراض والضمير للشان او مبهم وتفسيره اخراجهم او راجع الى ما دل عليه تخرجون من المصدر واخراجهم بدل او بيان أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ يعني الفداء وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ يعني حرمة المقاتلة والاجلاء فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كقتل قريظة وسبيهم واجلاء النضير وضرب الجزية على غيرهم واصل الخزي ذل يستحيى منه ولذلك يستعمل في كل منهما وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ لان عصيانهم اشد وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ تاكيد للوعيد اي الله سبحانه وتعالى بالمرصاد لا يغفل عن افعالهم وقراء عاصم في رواية المفضل تردون على الخطاب لقوله منكم وابن كثير ونافع ويعقوب يعملون على ان الضمير لمن اولئك

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ آثروا الحيوة الدنيا على الآخرة فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ بنقص الجزية في الدنيا والتعذيب في الآخرة وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۝ بدفعهما عنهم وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التورية وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ اي ارسلنا على اثره الرسل كقوله ثم ارسلنا رسلنا تترى يقال قفاه اذا اتبعه وقفاه به من القفاء نحو ذنبه من الذنب وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ المعجزات الواضحات كاحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص والاخبار بالمغيبات او الانجيل وعيسى بالعبرية ايشوع ومريم بمعنى الخادم وهو بالعربية كالزير من الرجال قال رؤبة قلت لزير لم تصله مريمه ووزنه مفعل اذ لم يثبت فعيل وَأَيَّدْنَاهُ قويناه وقرئ آيدناه بِرُوحِ الْقُدُسِ بالروح المقدسة كقولك حاتم الجود ورجل صدق اراد به جبرائيل وقيل روح عيسى عليه السلام ووصفها به لطهارته عن مس الشيطان او لكرامته على الله ولذلك اضافه الى نفسه او لانه لم تضمه الاصلاب والارحام الطوامث او الانجيل او اسم الله الاعظم الذي كان يحيى به الموتى وقراء ابن كثير القدس بالاسكان في جميع القرآن أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمُ بما لا تحبه يقال هوي بالكسر هوى اذا احب وهوى بالفتح هويا بالضم سقط ووسطت الهمزة بين الفاء وما تعلقت به توبيخا لهم على تعقيبهم ذلك بهذا وتعجيبا من شانهم ويحتمل ان يكون استينافا والفاء للعطف على مقدر اسْتَكْبَرْتُمْ عن الايمان واتباع الرسل فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ كموسى وعيسى والفاء للسببية او للتفصيل وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ۝ كزكريا ويحيى وانما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية استحضارا لها في النفوس فان الامر فظيع ومراعاة للفواصل او للدلالة على انكم بعد فيه فانكم تحومون حول قتل محمد لولا اني اعصمه منكم ولذلك سحرتموه وسممتم له الشاة وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ مغشاة باغطية خلقية لا يصل اليها ما جئت به ولا تفقهه مستعار من الاغلف الذي لم يختن وقيل اصله غلف جمع غلاف فخفف والمعنى انها اوعية العلم لا تسمع علما الا اوعته ولا تعي ما تقول او نحن مستغنون بما فيها عن غيره بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ رد لما قالوا والمعنى انها خلقت على الفطرة والتمكن من قبول الحق ولكن الله خذلهم بكفرهم فابطل استعدادهم او انها لم تأب قبول ما تقوله لخلل فيه بل لان الله خذلهم بكفرهم كما قال الله تعالى فاصمهم واعمى ابصارهم او هم كفرة ملعونون فمن اين لهم دعوى العلم والاستغناء عنك فَقَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ ۝ فايمانا قليلا يؤمنون وما مزيدة للمبالغة في التقليل وهو ايمانهم ببعض الكتاب وقيل اراد بالقلة العدم وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يعني القرآن مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ من كتابهم وقرئ بالنصب على الحال من كتاب لتخصيصه بالوصف وجواب لما محذوف دل عليه جواب لما الثانية وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا اي يستنصرون على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بنبي آخر الزمان المنعوت في التورية او يفتحون عليهم ويعرفونهم ان نبيا يبعث منهم وقد قرب زمانه والسين للمبالغة والاشعار بان الفاعل سال ذلك عن نفسه فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا من الحق كَفَرُوا بِهِ حسدا وخوفا على الرياسة

فلعنة الله على الكافرين ۝ اى عليهم واتى بالمظهر للدلالة على انهم لعنوا لكفرهم فيكون اللام للعهد ويجوز ان يكون للجنس ويدخلون فيه دخولاً اوليًا لان الكلام فيهم بئسما اشتروا به انفسهم ما نكرة بمعنى شئ مميزة لفاعل بئس المستكن واشتروا صفته ومعناه باعوا او اشتروا بحسب ظنهم فانهم ظنوا انهم خلصوا انفسهم من العقاب بما فعلوا ان يكفروا بما انزل الله هو المخصوص بالذم بغيًا طلبا لما ليس لهم وحسدًا وهو علة يكفروا دون اشتروا للفصل ان ينزل الله لان ينزل اى حسدوه على ان ينزل الله وقرأ ابن كثير وابو عمرو وسهيل ويعقوب بالتخفيف من فضله يعنى الوحى على من يشاء من عباده على من اختاره للرسالة فباؤا بغضب على غضب للكفر والحسد على من هو افضل الخلق وقيل لكفرهم بمحمد بعد عيسى عليهما الصلوة والسلام او بعد قولهم عزير ابن الله وللكافرين عذاب مهين ۝ يراد به اذلالهم بخلاف عذاب العاصى فانه طهرة لذنوبه واذا قيل لهم آمنوا بما انزل الله يعم الكتب المنزلة باسرها قالوا نؤمن بما انزل علينا اى بالتورية ويكفرون بما وراءه حال عن الضمير ووراء فى الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به ما يواريه وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد وهو الحق الضمير لما وراءه والمراد به القرآن مصدقا لما معهم حال مؤكدة تتضمن رد مقالهم فانهم لما كفروا بما يوافق التورية فقد كفروا بها قل فلم تقتلون انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين ۝ اعتراض عليهم بقتل الانبياء مع ادعاء الايمان بالتورية والتورية لا تسوغه وانما اسنده اليهم لانه فعل اباءهم وانهم راضون به عازمون عليه ولقد جاءكم موسى بالبينات يعنى الآيات التسع ... تسع آيات بينات ثم اتخذتم العجل الها من بعده بعد مجئ موسى ... ظالمون ۝ حال بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته ... بايات الله او اعتراض بمعنى وانتم قوم عادتكم الظلم ومساق الآية ايضا لابطال قولهم نؤمن بما انزل علينا والتنبيه على ان طريقتهم مع الرسول طريقة اسلافهم مع موسى عليهما السلام لا لتكرير القصة وكذا ما بعدها واذ اخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا اى قلنا لهم خذوا ما امرتم به فى التورية بجد واسمعوا سماع طاعة قالوا سمعنا قولك وعصينا امرك واشربوا فى قلوبهم العجل تداخلهم حبه ورسخ فى قلوبهم صورته لفرط شغفهم به كما يتداخل الصبغ الثوب والاشراب اعماق البدن وفى قلوبهم بيان لمكان الاشراب كقوله انما يأكلون فى بطونهم نارًا بكفرهم بسبب كفرهم وذلك لانهم كانوا مجسمة او حلولية ولم يروا جسما اعجب منه فتمكن فى قلوبهم ما سول لهم السامرى قل بئسما يأمركم به ايمانكم اى بالتورية والمخصوص بالذم محذوف نحو هذا الامر او ما يعمه وغيره من قبائحهم المعدودة فى الآيات الثلث الزامًا عليهم ان كنتم مؤمنين ۝ تقرير للقدح فى دعواهم الايمان بالتورية وتقديره ان كنتم مؤمنين بها ما امركم بهذه القبائح ولا رخص لكم فيها ايمانكم بها او ان كنتم مؤمنين بها فبئسما امركم به

امركم به ايمانكم بها لان المؤمن ينبغى ان لا يتعاطى الا ما يقتضيه ايمانه لكن الايمان بها لا يأمر به فاذًا لستم بمؤمنين قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة خاصة بكم كما قلتم لن يدخل الجنة الا من كان هودًا ونصبها على الحال من الدار من دون الناس سائرهم او المسلمين واللام للعهد فتمنوا الموت ان كنتم صادقين ۝ لان من ايقن انه من اهل الجنة اشتاقها واحب التخلص اليها من دار ذات الشوائب كما قال على رضى الله عنه لا ابالى سقطت على الموت او سقط الموت علىّ وقال عمار بصفين الآن الاقى الاحبة محمدا وحزبه وقال حذيفة حين احتضر جاء حبيب على فاقة لا افلح من ندم اى على التمنى سيما اذا علم انها سالمة له لا يشاركه فيها غيره ولن يتمنوه ابدًا بما قدمت ايديهم من موجبات النار كالكفر بمحمد عليه الصلوة والسلام والقرآن وتحريف التورية ولما كانت اليد العاملة مختصة بالانسان آلة لقدرته بها عامة صنايعه ومنها اكثر منافعه عبر بها عن النفس تارة والقدرة اخرى وهذه الجملة اخبار بالغيب وكان كما اخبر لانهم لو تمنوا لنقل واشتهر فان التمنى ليس من عمل القلب ليخفى بل هو ان يقول ليت لى كذا وان كان بالقلب لقالوا تمنينا وعن النبى صلى الله عليه وسلم لو تمنوا الموت لغص كل انسان منهم بريقه فمات مكانه وما بقى على وجه الارض يهودى والله عليم بالظالمين ۝ تهديد لهم وتنبيه على انهم ظالمون فى دعوى ما ليس لهم ونفيه عمن هو لهم ولتجدنهم احرص الناس على حيوة من وجد بعقله الجارى مجرى علم ومفعولاه هم واحرص وتنكير حيوة لانه اريد فرد من افرادها وهى الحيوة المتطاولة وقرئ باللام ومن الذين اشركوا محمول على المعنى وكانه قال احرص من الناس ومن الذين اشركوا وافرادهم بالذكر للمبالغة فان حرصهم شديد اذ لم يعرفوا الا الحيوة العاجلة والزيادة فى التوبيخ والتقريع فانه لما زاد حرصهم وهم مقرون بالجزاء على حرص المنكرين دل ذلك على علمهم بانهم صايرون الى النار ويجوز ان يراد واحرص من الذين اشركوا فحذف لدلالة الاول عليه وان يكون خبر مبتدأ محذوف صفته يود احدهم على انه اريد بالذين اشركوا اليهود لانهم قالوا عزير ابن الله اى ومنهم ناس يود احدهم وهو على الاولين بيان لزيادة حرصهم على طريق الاستئناف لو يعمر الف سنة حكاية لودادتهم ولو بمعنى ليت وكان اصله لو اعمر فاجرى على الغيبة لقوله يود كقولك حلف ليفعلن وما هو بمزحزحه من العذاب ان يعمر الضمير لاحدهم وان يعمر فاعل مزحزحه اى وما احدهم بمن يزحزحه من النار تعميره او لما دل عليه يعمر وان يعمر بدل منه او مبهم وان يعمر موضحه واصل سنة سنوة لقولهم سنوات وقيل سنهة كجبهة لقولهم سانهته وتسنهت النخلة اذا اتت عليها السنون والزحزحة التبعيد والله بصير بما يعملون ۝ فيجازيهم قل من كان عدوا لجبريل نزل فى عبد الله بن صوريا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن ينزل عليه فقال جبرئيل عليه السلام فقال ذاك عدونا عادانا مرارا واشدها انه انزل على نبينا ان بيت المقدس سيخربه بخت نصر فبعثنا من يقتله فرآه ببابل فدفع عنه جبرئيل وقال ان كان ربكم امره بهلاككم فلا يسلطكم عليه والا فبم تقتلونه وقيل دخل عمر رضى الله عنه مدراس اليهود يوما فسألهم عن جبريل فقالوا ذاك عدونا يطلع محمدا

عليه السلام على اسرارنا وانه صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل صاحب الخصب والسلام فقال وما منزلتهما من الله قالوا جبرائيل عن يمينه وميكائيل عن يساره وبينهما عداوة فقال ان كانا كما تقولون فليسا بعدوين ولانتم اكفر من الحمير من كان عدوا لاحدهما فهو عدو الله ثم رجع عمر فوجد جبرائيل قد سبقه بالوحي فقال عليه الصلوة والسلام لقد وافقك ربك يا عمر وفي جبرئيل ثمان لغات قرئ بهن اربع في المشهور جبرئيل كسلسبيل قراءة حمزة والكسائي وجبريل بكسر الراء وحذف الهمزة قراءة ابن كثير وجبرئل كجحمرش قراءة عاصم وجبريل كقنديل قراءة الباقين واربع في الشواذ جبرال وجبرائيل وجبرائل وجبرين ومنع صرفه للعجمة والتعريف ومعناه عبد الله فانه نزله البارز الاول لجبرئيل والثاني للقرآن واضماره غير مذكور يدل على فخامة شانه كانه لتعينه وفرط شهرته لم يحتج الى سبق ذكره على قلبك فانه القابل الاول للوحي ومحل الفهم والحفظ وكان حقه على قلبي لكنه جاء على حكاية كلام الله تع كانه قال قل ما تكلمت به باذن الله بامره او تيسيره حال من فاعل نزله مصدقا لما بين يديه وهدى وبشرى للمؤمنين ٭ احوال من مفعوله والظاهر ان جواب الشرط فانه نزله والمعنى من عادى منهم جبرئيل فقد خلع ربقة الانصاف او كفر بما معه من الكتاب بمعاداته اياه لنزوله عليك بالوحي لانه نزل كتابا مصدقا للكتب المتقدمة فحذف الجواب واقيم علته مقامه او من عاداه فالسبب في عداوته انه نزل عليك وقيل محذوف مثل فليمت غيظا او فهو عدو لي وانا عدوه كما قال من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فان الله عدو للكافرين ٭ اراد بعداوة الله تع مخالفته عنادا او معاداة المقربين من عباده وصدر الكلام بذكره تفخيما لشانهم كقوله والله ورسوله احق ان يرضوه وافرد الملكان بالذكر لفضلهما كانهما من جنس آخر والتنبيه على ان معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستجلاب العداوة من الله تعالى وان من عادى احدهم فكانه عادى الجميع اذ الموجب لمحبتهم وعداوتهم على الحقيقة واحد ولان الحاجة كانت فيهما ووضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على انه تع عاداهم لكفرهم وان عداوة الملائكة والرسل كفر وقرأ نافع ميكائل كميكاعل وابو عمرو ويعقوب وعاصم ميكال كميعاد وقرئ ميكئل وميكئيل وميكائل ولقد انزلنا اليك آيات بينات وما يكفر بها الا الفاسقون ٭ اي المتمردون من الكفرة والفسق اذا استعمل في نوع من المعاصي دل على عظمه كانه متجاوز عن حده نزلت في ابن صوريا حين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئتنا بشيء نعرفه وما انزل عليك من آية فنتبعك اوكلما عاهدوا عهدا الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف وتقديره اكفروا بالآيات وكلما عاهدوا وقرئ بسكون الواو على ان التقدير الا الذين فسقوا وكلما عاهدوا وقرئ عوهدوا وعهدوا نبذه فريق منهم نقضه واصل النبذ الطرح لكنه يغلب فيما ينسى وانما قال فريق لان بعضهم لم ينقض بل اكثرهم لا يؤمنون ٭ رد لما يتوهم ان الفريق هم الاقلون او ان من لم ينبذ جهارا فهم يؤمنون به خفاء ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق لما معهم كعيسى ومحمد عليهما السلام نبذ فريق من الذين اوتوا الكتاب كتاب الله يعني التورية

التورية لان كفرهم بالرسول المصدق لها كفر بها فيما يصدقه ونبذ لما فيها من وجوب الايمان بالرسل المؤيدين بالآيات وقيل ما مع الرسول وهو القرآن وراء ظهورهم مثل لاعراضهم عنه راسا بالاعراض عما يرمي به وراء الظهر لعدم الالتفات اليه كانهم لا يعلمون ٭ انه كتاب الله يعني ان علمهم به رصين ولكن يتجاهلون عنادا واعلم انه تعالى دل بالآيتين على ان جل اليهود اربع فرق فرقة آمنوا بالتورية وقاموا بحقوقها كمؤمني اهل الكتاب وهم الاقلون المدلول عليهم بقوله واكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهروا بنبذ عهودها وتخطي حدودها تمردا وفسوقا وهم المعنيون بقوله نبذه فريق منهم وفرقة لم يجاهروا بنبذها ولكن نبذوا لجهلهم بها وهم الاكثرون وفرقة تمسكوا بها ظاهرا ونبذوها حقيقة عالمين بالحال بغيا وعنادا وهم المتجاهلون واتبعوا ما تتلوا الشياطين عطف على نبذ اي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر التي تقرأها او تتبعها الشياطين من الانس والجن او منهما على ملك سليمان اي عهده وتتلوا حكاية حال ماضية قيل كانوا يسترقون السمع ويضمون الى ما سمعوا اكاذيب ويلقونها الى الكهنة وهم يدونونها ويعلمون الناس وفشا ذلك في عهد سليمان حتى قيل ان الجن يعلم الغيب وان ملك سليمان تم بهذا العلم وانه تسخر به الانس والجن والريح له وما كفر سليمان تكذيب لمن زعم ذلك وعبر عن السحر بالكفر ليدل على انه كفر وان من كان نبيا كان معصوما عنه ولكن الشياطين كفروا باستعماله يعلمون الناس السحر اغواء واضلالا والجملة حال عن الضمير والمراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب الى الشيطان مما لا يستقل به الانسان وذلك لا يستتب الا لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس فان التناسب شرط في التضام والتعاون وبهذا تميز الساحر عن النبي والولي واما ما يتعجب منه كما يفعله اصحاب الحيل بمعونة الآلات والادوية او يريه صاحب خفة اليد فغير مذموم وتسميته سحرا على التجوز او لما فيه من الدقة لانه في الاصل لما خفي سببه وما انزل على الملكين عطف على السحر والمراد بهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار او نوع اقوى منه او على ما تتلوا وهما ملكان انزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس وتمييزا بينه وبين المعجزة وما روي انهما مثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا لامرأة يقال لها زهرة فحملتهما على المعاصي والشرك ثم صعدت الى السماء بما تعلمت منهما فمحكي عن اليهود ولعله من رموز الاوائل وحله لا يخفى على ذوي البصائر وقيل رجلان سميا ملكين باعتبار صلاحهما ويؤيده قراءة الملكين بالكسر وقيل ما انزل نفي معطوف على ما كفر تكذيب لليهود في هذه القصة ببابل ظرف او حال من الملكين او الضمير في انزل والمشهور انه بلد من سواد الكوفة هاروت وماروت عطف بيان للملكين ومنع صرفهما للعجمة والعلمية ولو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر لانصرفا ومن جعل ما نافية ابدلهما من الشياطين بدل البعض وما بينهما اعتراض وقرئ بالرفع على هما هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى يقولا انما نحن فتنة فلا تكفر فمعناه على الاول ما يعلمان احدا حتى ينصحاه ويقولا له انما نحن ابتلاء من الله تعالى فمن تعلم منا وعمل به كفر ومن تعلم وتوقى عمله ثبت على الايمان فلا تكفر باعتقاد

جوازه والعمل به وفيه دليل على ان تعلم السحر وما لا يجوز اتباعه غير محظور وانما المنع من اتباعه والعمل به وعلى الثاني ما يعلمانه حتى يقولا انما مفتونان فلا تكن مثلنا فيتعلمون الضمير لما دل عليه من احد فما يفرقون به بين المرء وزوجه اى من السحر ما يكون سبب تفريقهما وما هم بضارين به من احد الا باذن الله لانه وغيره من الاسباب غير مؤثر بالذات بل بامره تعالى وجعله وقرئ بضاري على الاضافة الى احد وجعل الجار جزءا منه والفصل بالظرف ويتعلمون ما يضرهم لانهم يقصدون به العمل او لان العلم يجر الى العمل غالبا ولا ينفعهم اذ مجرد العلم به غير مقصود ولا نافع في الدارين وفيه ان التحرز عنه اولى ولقد علموا اى اليهود لمن اشتراه اى استبدل ما تتلوا الشياطين بكتاب الله تع والاظهر ان اللام لام الابتداء علقت علموا عن العمل ما له في الآخرة من خلاق نصيب ولبئس ما شروا به انفسهم يحتمل المعنيين على ما مر لو كانوا يعلمون يتفكرون فيه او يعلمون قبحه على اليقين او حقيقة ما يتبعه من العذاب والمثبت لهم اولا على التوكيد القسمي العقل الغريزي او العلم الاجمالي بقبح الفعل او ترتب العقاب من غير تحقيق وقيل معناه لو كانوا يعلمون بعلمهم فان من لم يعمل بما علم فهو كمن لم يعلم ولو انهم آمنوا بالرسول والكتاب واتقوا بترك المعاصي كنبذ كتاب الله تعالى واتباع السحر لمثوبة من عند الله خير جواب لو واصله لاثيبوا مثوبة من الله تع خير مما شروا به انفسهم فحذف الفعل وركب الباقي جملة اسمية ليدل على ثبات المثوبة والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه اجلالا للمفضل من ان ينسب اليه وتنكير المثوبة لان المعنى لشيء من الثواب خير وقيل لو للتمني ولمثوبة كلام مبتدأ وقرئ لمثوبة كمشورة وانما سمي الجزاء ثوابا ومثوبة لان المحسن يثوب اليه لو كانوا يعلمون ان ثواب الله خير جهلهم لترك التدبر او العمل بالعلم يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا الرعي حفظ الغير لمصلحته وكان المسلمون يقولون لرسول الله راعنا اى تأنَّ بنا فيما تلقننا حتى نفهمه وسمع اليهود فافترصوه وخاطبوه به مريدين نسبته الى الرعن او سبه بالكلمة العبرانية التي كانوا يتسابون بها وهي راعينا فنهي المؤمنون عنها وامروا بما يفيد تلك الفائدة ولا يقبل التلبيس وهو انظرنا بمعنى انظر الينا او انتظرنا من نظره اذا انتظره وقرئ انظرنا من الانظار اى امهلنا لنحفظ وقرئ راعونا على لفظ الجمع للتوقير وراعنا بالتنوين اى قولا ذا رعن نسبة الى الرعن وهو الهوج لما شابه قولهم راعينا وتسبب للسب واسمعوا واحسنوا الاستماع حتى لا تفتقروا الى طلب المراعاة او واسمعوا سماع قبول لا كسماع اليهود او واسمعوا ما امرتم به بجد حتى لا تعودوا الى ما نهيتم عنه وللكافرين عذاب اليم يعني الذين تهاونوا بالرسول وسبوه ما يود الذين كفروا من اهل الكتاب ولا المشركين نزلت تكذيبا لجمع من اليهود يظهرون مودة المؤمنين ويزعمون انهم يودون لهم الخير والود محبة الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل في كل منهما ومن للتبيين كما في قوله تع لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين ان ينزل عليكم من خير من ربكم مفعول يود ومن الاولى مزيدة للاستغراق والثانية للابتداء وفسر الخير بالوحي والمعنى انهم يحسدونكم

يحسدونكم به وما يحبون ان ينزل عليكم شيء منه وبالعلم وبالنصرة ولعل المراد به ما يعم ذلك والله يختص من يشاء يستنبئه ويعلمه الحكمة وينصره لا يجب عليه شيء وليس لاحد عليه حق والله ذو الفضل العظيم اشعار بان النبوة من الفضل وان حرمان بعض عباده ليس لضيق فضله بل لمشيته وما عرف فيه من حكمته ما ننسخ من آية او ننسها نزلت لما قال المشركون او اليهود الا ترون الى محمد يأمر اصحابه بامر ثم ينهاهم عنه ويأمر بخلافه وما شرطية جازمة لننسخ منتصبة به على المفعولية والنسخ في اللغة ازالة الصورة عن الشيء واثباتها في غيره كنسخ الظل للشمس والنقل ومنه التناسخ ثم استعمل لكل واحد منهما كقولك نسخت الريح الاثر ونسخت الكتاب ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها او الحكم المستفاد منها او بهما جميعا وانساؤها اذهابها عن القلوب وقرأ ابن عامر ننسخ من انسخ اى نأمرك او جبريل بنسخها او نجدها منسوخة وابن كثير وابو عمرو ننسأها اى نؤخرها من النسء وقرئ ننسها اى ننس احدا اياها او تنسها اى انت وتنسها على البناء للمفعول وقرأ عبد الله ما ننسك من آية او ننسخها باظهار المفعولين نأت بخير منها او مثلها اى بما هو خير للعباد في النفع والثواب او مثلها في الثواب وقرأ ابو عمرو بقلب الهمزة الفا الم تعلم ان الله على كل شيء قدير فيقدر على النسخ والاتيان بمثل المنسوخ وبما هو خير والآية دلت على جواز النسخ وتأخير الانزال اذ الاصل اختصاص ان وما يتضمنها بالامور المحتملة وذلك لان الاحكام شرعت والآيات نزلت لمصالح العباد وتكميل نفوسهم فضلا من الله ورحمة وذلك يختلف باختلاف الاعصار والاشخاص كاسباب المعاش فان النافع في عصر قد يضر في غيره واحتج بها من منع النسخ بلا بدل او ببدل اثقل ونسخ الكتاب بالسنة فان الناسخ هو المأتي به بدلا والسنة ليست كذلك والكل ضعيف اذ قد يكون عدم الحكم او الاثقل اصلح والنسخ قد يعرف بغيره والسنة مما اتى به الله تعالى وليس المراد بالخير والمثل ما يكون كذلك في اللفظ والمعتزلة على حدوث القرآن فان التغير والتفاوت من لوازمه واجيب بانهما من عوارض الامور المتعلقة بالمعنى القائم بالذات القديم الم تعلم الخطاب للنبي والمراد هو وامته لقوله وما لكم وانما افرده لانه اعلمهم ومبدأ علمهم ان الله له ملك السموات والارض يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو كالدليل على قوله ان الله على كل شيء قدير او على جواز النسخ ولذلك ترك العاطف وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير وانما هو الذي يملك اموركم ويجريها على ما يصلحكم والفرق بين الولي والنصير ان الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون اجنبيا عن المنصور فيكون بينهما عموم من وجه ام تريدون ان تسألوا رسولكم كما سئل موسى من قبل ام معادلة للهمزة في الم تعلم اى الم تعلموا انه مالك الامور قادر على الاشياء كلها يأمر وينهى كما اراد ام تعلمون وتقترحون بالسؤال كما اقترحت اليهود على موسى عليه السلام او منقطعة والمراد ان يوصيهم بالثقة به وترك الاقتراح عليه قيل نزلت في اهل الكتاب حين سألوا ان ينزل الله كتابا من السماء وقيل في المشركين لما قالوا لن نؤمن لرقيك حتى تنزل كتابا نقرؤه ومن

يتبدل الكفر بالايمان فقد ضل سواء السبيل • ومن ترك الثقة بالايات البينات وشك فيها و
اقترح غيرها فقد ضل الطريق المستقيم حتى وقع فى الكفر بعد الايمان ومعنى الآية لا تقترحوا فتضلوا
وسط السبيل ويؤدى بكم الضلال الى البعد عن المقصد وتبديل الكفر بالايمان وقرئ يبدل من ابدل
ود كثير من اهل الكتاب يعنى احبارهم لو يردونكم ان يردوكم فان لو تنوب عن ان فى المعنى دون
اللفظ من بعد ايمانكم كفارا مرتدين وهو حال من ضمير المخاطبين حسدا علة ود من عند
انفسهم يجوز ان يتعلق بود اى تمنوا ذلك من عند انفسهم وتشهيهم لا من قبل التدين
والميل مع الحق او بحسدا اى حسدا بالغا منبعثا من اصل نفوسهم من بعد ما تبين لهم الحق
بالمعجزات والنعوت المذكورة فى التورية فاعفوا واصفحوا العفو ترك عقوبة المذنب والصفح ترك
تثريبه حتى ياتى الله بامره الذى هو الاذن فى قتالهم وضرب الجزية عليهم او قتل قريظة واجلاء
بنى النضير وعن ابن عباس انه منسوخ باية السيف وفيه نظر اذ الامر غير مطلق ان الله على كل شئ
قدير • فيقدر على الانتقام منهم واقيموا الصلوة واتوا الزكوة عطف على فاعفوا كانه امرهم بالصبر
والمخالفة والالتجاء الى الله تع بالعبادة والبر وما تقدموا لانفسكم من خير كصلوة او صدقة وقرئ
تقدموا من اقدم تجدوه عند الله اى ثوابه ان الله بما تعملون بصير • لا يضيع عنده عمل وقرئ
بالياء فيكون وعيدا وقالوا عطف على ود والضمير لاهل الكتاب من اليهود والنصارى لن يدخل الجنة
الا من كان هودا او نصارى لف بين قولى الفريقين كما فى قوله تع كونوا هودا او نصارى ثقة بفهم
السامع وهود جمع هائد كعائذ وعوذ وتوحيد الاسم المضمر وجمع الخبر لاعتبار اللفظ والمعنى
تلك امانيهم اشارة الى الامانى المذكورة وهى ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربهم وان يردوهم
كفارا وان لا يدخل الجنة غيرهم او الى ما فى الآية على حذف المضاف اى امثال تلك الامنية امانيهم
والجملة اعتراض والامنية افعولة من التمنى كالاضحوكة والاعجوبة قل هاتوا برهانكم على اختصاصكم
بدخول الجنة ان كنتم صادقين • فى دعوتكم فان كل قول لا دليل عليه غير ثابت بلى اثبات لما
نفوه من دخول غيرهم الجنة من اسلم وجهه لله اخلص له نفسه او قصده واصله العضو
وهو محسن فى عمله فله اجره الذى وعد له على عمله عند ربه ثابتا عنده لا يضيع ولا ينقص
والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والفاء فيها لتضمنها معنى الشرط
فيكون الرد بقوله بلى وحده ويحسن الوقف عليه ويجوز ان يكون من اسلم فاعل فعل مقدر
مثل بلى يدخلها من اسلم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون • فى الآخرة وقالت اليهود ليست
النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود على شئ اى امر يصح ويعتد به نزلت لما قدم
وفد نجران على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتاهم احبار اليهود فتناظروا وتقاولوا بذلك وهم
يتلون الكتاب الواو للحال والكتاب للجنس اى قالوا ذلك وهم من اهل العلم والكتاب كذلك مثل ذلك
قال الذين لا يعلمون مثل قولهم كعبدة الاصنام والمعطلة وبخهم على المكابرة والتشبه بالجهال

فان قيل لم وبخهم وقد صدقوا فان كلا الدينين بعد النسخ ليس بشئ قلت لم يقصدوا
ذلك وانما قصد به كل فريق ابطال دين الآخر من اصله والكفر بنبيه وكتابه مع ان ما لم ينسخ
منهما حق واجب القبول والعمل به فالله يحكم بينهم بين الفريقين يوم القيمة فيما كانوا فيه
يختلفون • بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب وقيل حكمه بينهم ان يكذبهم ويدخلهم
النار ومن اظلم ممن منع مساجد الله عام لكل من خرب مسجدا او سعى فى تعطيل
مكان مرشح للصلوة وان نزل فى الروم لما غزوا بيت المقدس وخربوه وقتلوا اهله او المشركين
لما منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل المسجد الحرام عام الحديبية ان يذكر فيها اسمه ثانى مفعولى
منع وسعى فى خرابها بالهدم او التعطيل اولئك اى المانعون ما كان لهم ان يدخلوها الا خائفين ما كان
ينبغى لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع فضلا ان يجترئوا على تخريبها او ما كان الحق ان يدخلوها
الا خائفين من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان يمنعوهم منها او ما كان لهم فى علم الله وقضائه فيكون
وعدا للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد انجز وعده وقيل معناه النهى عن تمكينهم
من الدخول فى المسجد واختلف الائمة فيه فجوزه ابو حنيفة ومنع مالك وفرق الشافعى بين
المسجد الحرام وغيره لهم فى الدنيا خزى قتل وسبى وذلة بضرب الجزية ولهم فى الآخرة عذاب
عظيم بكفرهم وظلمهم ولله المشرق والمغرب يريد بهما ناحيتى الارض اى له الارض كلها لا
يختص به مكان دون مكان فان منعتم ان تصلوا فى المسجد الحرام او الاقصى فقد جعلت لكم
الارض مسجدا فاينما تولوا ففى اى مكان فعلتم التولية شطر القبلة فثم وجه الله اى
جهته التى امر بها فان امكان التولية لا يختص بمسجد او مكان او فثم ذاته اى عالم مطلع
بما يفعل فيه ان الله واسع باحاطته بالاشياء او برحمته يريد التوسعة على عباده عليم بمصالحهم
واعمالهم فى الاماكن كلها وعن ابن عمر انها نزلت فى صلوة المسافر على الراحلة وقيل فى
قوم عميت عليهم القبلة فصلوا الى انحاء مختلفة فلما اصبحوا تبينوا خطاءهم وعلى هذا لو اخطأ
المجتهد ثم تبين له الخطاء لم يلزمه التدارك وقيل هى توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للمعبود ان
يكون فى حيز وجهة وقالوا اتخذ الله ولدا نزلت لما قال اليهود عزير ابن الله والنصارى
المسيح ابن الله ومشركوا العرب الملئكة بنات الله وعطفه على قالت اليهود او منع او مفهوم قوله
ومن اظلم وقرأ ابن عامر بغير واو سبحانه تنزيه له عن ذلك وتبعيد فانه يقتضى التشبيه
والحاجة وسرعة الفناء الا ترى ان الاجرام الفلكية مع امكانها وفنائها لما كانت باقية
ما دام العالم لم تتخذ ما يكون لها كالولد اتخاذ الحيوان والنبات اختيارا او طبعا بل له ما فى
السموات والارض رد لما قالوه واستدلال على فساده والمعنى انه خالق ما فى السموات والارض الذى
من جملته الملئكة وعزير والمسيح كل له قانتون منقادون لا يمتنعون عن مشيته وتكوينه وكل
ما كان بهذه الصفة لم يجانس مكونه الواجب لذاته فلا يكون له ولد لان من حق الولد

ان يجانس والده وانما جاء بما الذى لغير اولوا العلم وقال قانتون على تغليب اولوا العلم تحقيراً
لشانهم وتنوين كل عوض عن المضاف اليه اى كل ما فيهما ويجوز ان يراد كل من جعلوه ولداً له مطيعون
مقرون بالعبودية فيكون الزاماً بعد اقامة الحجة والاية مشعرة على فساد ما قالوه من ثلثة اوجه واحتج
بها الفقهاء على ان من ملك ولده عتق عليه لانه تعالى نفى الولد باثبات الملك وذلك يقتضى تنافيهما
بديع السموات والارض مبدعهما ونظيره السميع فى قوله امن ريحانة الداعى السميع او بديع سمواته و
ارضه من بدع فهو بديع وهو حجة رابعة وتقريرها ان الوالد عنصر الولد المنفصل بانفصال
مادته عنه والله سبحانه مبدع الاشياء كلها على الاطلاق منزه عن الانفعال فلا يكون والداً والابداع اختراع
الشىء لا عن شىء دفعة وهو اليق بهذا الموضع من الصنع الذى هو تركيب الصورة بالعنصر والتكوين الذى يكون بتغيير
وفى زمان غالباً وقرئ بديع مجروراً على البدل من الضمير فى له ومنصوباً على المدح واذا قضى امراً اى اراد
شيئاً واصل القضاء اتمام الشىء قولاً كقوله وقضى ربك او فعلاً كقوله فقضيهن سبع سموات
واطلق على تعلق الارادة الالهية بوجود الشىء من حيث انه يوجبه فانما يقول له كن فيكون من كان
التامة اى احدث فيحدث وليس المراد به حقيقة امر وامتثال بل تمثيل حصول ما تعلقت به ارادته
بلا مهلة بطاعة المامور المطيع بلا توقف وفيه تقرير لمعنى الابداع وايماء الى حجة خامسة وهو ان اتخاذ
الولد يكون باطوار ومهلة وفعله تعالى مستغن عن ذلك وقرا ابن عامر فيكون بالنصب واعلم
ان السبب فى هذه الضلالة ان ارباب الشرايع المتقدمة كانوا يطلقون الاب على الله تعالى باعتبار انه
السبب الاول حتى قالوا ان الاب هو الرب الاصغر والله سبحانه هو الاب الاكبر ثم ظنت الجهلة
منهم ان المراد به معنى الولادة فاعتقدوا ذلك تقليداً ولذلك كفر قائله ومنع منه مطلقاً حسماً
لمادة الفساد وقال الذين لا يعلمون اى جهلة المشركين او المتجاهلون من اهل الكتاب لولا يكلمنا الله
هلا يكلمنا كما يكلم الملئكة او يوحى الينا بانك رسوله او تاتينا اية حجة على صدقك والاول
استكبار والثانى جحود لان ما اتيهم ايات استهانة وعناداً كذلك قال الذين من قبلهم من الامم
الماضية مثل قولهم فقالوا ارنا الله جهرة هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء تشابهت
قلوبهم قلوب هؤلاء ومن قبلهم فى العمى والعناد وقرئ بتشديد الشين قد بينا الايات لقوم يوقنون
اى يطلبون اليقين او يوقنون الحقائق لا تعتريهم شبهة ولا عناد وفيه اشارة الى انهم ما قالوا ذلك
لخفاء فى الايات او لطلب مزيد يقين وانما قالوه عتواً وعناداً انا ارسلناك بالحق ملتبساً مؤيداً به
بشيراً ونذيراً فلا عليك ان اصروا او كابروا ولا تسئل عن اصحاب الجحيم ما لهم لم يؤمنوا بعد ان بلغت وقرا
نافع ويعقوب لا تسال على انه نهى للرسول عن السؤال عن حال ابويه او تعظيم لعقوبة الكفار كانها لفظاعتها
لا تقدر ان تخبر عنها او السامع لا يصبر على استماع خبرها فنهاه عن السؤال والجحيم المتاجج من النار
ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم مبالغة فى اقناط الرسول عن اسلامهم فانهم
اذا لم يرضوا عنه حتى تتبع ملتهم فكيف يتبعون ملته ولعلهم قالوا مثل ذلك فحكى الله عنهم

ولذلك

ولذلك قال قل تعليماً للجواب ان هدى الله هو الهدى اى هدى الله الذى هو الاسلام هو الهدى
الى الحق لا ما تدعون اليه ولئن اتبعت اهواءهم ارائهم الزايغة والملة ما شرعه الله تعالى لعباده على
لسان انبيائه من امللت الكتاب اذا امليته والهوى رأى يتبع الشهوة بعد الذى جاءك من العلم اى الوحى
او الدين المعلوم صحته ما لك من الله من ولى ولا نصير يدفع عنك عقابه وهو جواب لئن
الذين اتيناهم الكتاب يريد به مومنى اهل الكتاب يتلونه حق تلاوته بمراعاة اللفظ عن التحريف
والتدبر فى معناه والعمل بمقتضاه وهو حال مقدرة والخبر ما بعده او خبر على ان المراد بالموصول
مؤمنوا اهل الكتاب اولئك يؤمنون به ومن يكفر به بالتحريف والكفر بما يصدقه فاولئك
هم الخاسرون حيث اشتروا الكفر بالايمان يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم وانى
فضلتكم على العالمين واتقوا يوماً لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا
يؤخذ منها عدل ولا هم ينصرون لما صدر قصتهم بالامر بذكر النعم والقيام بحقوقها
والحذر عن اضاعتها والخوف عن الساعة واهوالها كرر ذلك وختم به الكلام معهم مبالغة
فى النصح وايذاناً بانه فذلكة القضية والمقصود من القصة واذ ابتلى ابرهيم ربه بكلمات
كلفه باوامر ونواه والابتلاء فى الاصل التكليف بالامر الشاق من البلاء لكنه لما
استلزم الاختبار بالنسبة الى من يجهل العواقب ظن ترادفهما والضمير لابرهيم وحسن
لتقدمه لفظاً وان تاخر رتبة لان الشرط احد التقدمين والكلمات قد تطلق على المعانى
فلذلك فسرت بالخصال الثلثين المحمودة المذكورة فى قوله تعالى التائبون العابدون
وقوله ان المسلمين الى اخر الايتين وقوله قد افلح المؤمنون الى قوله اولئك هم الوارثون
كما فسرت بها فى قوله فتلقى ادم من ربه كلمات وبالعشر التى هى من سننه وبمناسك الحج و
بالكوكب والقمر وذبح الولد والنار والهجرة على انه تعالى عامله معاملة المختبر بهن وبما تضمنه الايات
التى بعدها وقرئ ابرهيم ربه على انه دعا ربه بكلمات مثل ارنى كيف تحيى الموتى اجعل هذا البلد امناً
ليرى هل يجيبه وقرا ابن عامر ابراهام بالالف فاتمهن فاداهن كملاً وقام بهن حق القيام
لقوله وابرهيم الذى وفى وفى القراءة الاخيرة الضمير لربه اى اعطاه جميع ما دعاه قال انى جاعلك للناس
اماماً استيناف ان اضمرت ناصب اذ كانه قيل فماذا قال له ربه حين اتمهن فاجيب بذلك او بيان
لقوله ابتلى فتكون الكلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع قواعده والاسلام وان نصبته
بقال فالمجموع جملة معطوفة على ما قبلها وجاعل من جعل الذى له مفعولان والامام اسم من يؤتم به و
امامته عامة مؤبدة اذ لم يبعث بعده نبى الا كان من ذريته ماموراً باتباعه قال ومن ذريتى عطف
على الكاف اى وبعض ذريتى كما تقول وزيداً فى جواب ساكرمك والذرية نسل الرجل فعلية او فعولة قلبت
راؤها الثالثة ياء كما فى تقضيت من الذر بمعنى التفريق او فعولة او فعيلة قلبت همزتها من الذرء
بمعنى الخلق وقرئ ذريتى بالكسر وهى لغة قال لا ينال عهدى الظالمين اجابة الى ملتمسه وتنبيه على

انه قد يكون من ذريته ظلمة وانهم لا ينالون الامامة لانها امانة من الله وعهده والظالم لا يصلح لها
وانما ينالها البررة الاتقياء منهم وفيه دليل على عصمة الانبياء من الكبائر قبل البعثة وان الفاسق
لا يصلح للامامة وقرئ الظالمون والمعنى واحد اذ كل ما نالك فقد نلته واذ جعلنا البيت اى الكعبة
غلب عليها كالنجم على الثريا مثابة للناس مرجعا يثوب اليه اعيان الزوار وامثالهم او موضع ثواب
يثابون بحجه واعتماره وقرئ مثابات لانه مثابة كل واحد وامنا وموضع امن لا يتعرض لاهله
كقوله حرما امنا ويتخطف الناس من حولهم او يأمن حاجه من عذاب الاخرة من حيث ان الحج يجب
ما قبله او لا يؤاخذ الجانى الملتجئ اليه حتى يخرج وهو مذهب ابى حنيفة رحمه الله واتخذوا من
مقام ابرهيم مصلى على ارادة القول او عطف على المقدر عاملا لاذ او اعتراض معطوف على
مضمر تقديره ثوبوا اليه واتخذوا على ان الخطاب لامة محمد عليه السلام وهو امر استحباب ومقام
ابرهيم الحجر الذى فيه اثر قدميه والموضع الذى كان فيه حين قام عليه ودعى الناس الى الحج او رفع
بناء البيت وهو موضعه اليوم روى انه عليه السلام اخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابرهيم فقال عمر
افلا نتخذه مصلى فقال لم اؤمر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت وقيل المراد به الامر بركعتى
الطواف لما روى جابر رضى الله عنه انه عليه السلام لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابرهيم فصلى خلفه
ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابرهيم مصلى وللشافعى رحمه الله فى وجوبهما قولان وقيل
مقام ابرهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج واتخاذها مصلى ان يدعى فيها ويتقرب الى الله تعالى
وقرأ نافع وابن عامر واتخذوا بلفظ الماضى عطفا على جعلنا اى واتخذ الناس مقامه الموسوم به
يعنى الكعبة قبلة يصلون اليها وعهدنا الى ابرهيم واسمعيل امرناهما ان طهرا بيتى
بان طهرا بيتى او يجوز ان تكون مفسرة لتضمن العهد معنى القول يريد طهراه من
الاوثان والانجاس وما لا يليق به او اخلصاه للطائفين حوله والعاكفين اى المقيمين
عنده او المعتكفين فيه والركع السجود اى المصلين جمع راكع وساجد واذ قال ابرهيم رب
اجعل هذا بلدا ذا امن كقوله فى عيشة راضية او امنا اهله كقولك ليل نائم وارزق اهله
من الثمرات من امن منهم بالله واليوم الاخر بدل من اهله بدل البعض للتخصيص
قال ومن كفر عطف على من امن والمعنى وارزق من كفر على قياس ابرهيم الرزق بالامامة فنبهه
سبحانه على ان الرزق رحمة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم فى الدين
او مبتدأ متضمن معنى الشرط فامتعه قليلا خبره والكفر وان لم يكن سبب التمتع لكنه
سبب تقليله بان يجعله مقصورا بحظوظ الدنيا غير متوسل به الى نيل الثواب ولذلك عطف
عليه ثم اضطره الى عذاب النار اى الزه اليه لز المضطر لكفره وتضييعه ما متعته به
من النعم وقليلا نصب على المصدر او الظرف وقرئ بلفظ الامر فيهما على انه من دعاء ابرهيم
وفى قال ضميره وقرأ ابن عامر فامتعه من امتع وقرئ فنمتعه ثم نضطره واضطره بكسر الهمزة

يريد البلد او المكان به

رعاية

على لغة من يكسر حروف المضارعة واطره بادغام الضاد وهو ضعيف لان حروف ضم شفر يدغم
فيها ما يجاورها دون العكس وبئس المصير المخصوص بالذم محذوف وهو العذاب واذ يرفع
ابرهيم القواعد من البيت حكاية حال ماضية والقواعد جمع قاعدة وهى الاساس صفة
غالبة من القعود بمعنى الثبات ولعله مجاز من المقابل للقيام ومنه قعدك الله و
رفعها البناء عليها فانه ينقلها عن هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع ويحتمل ان يراد بها
سافات البناء فان كل ساف قاعدة ما يوضع فوقه وبرفعها بناؤها وقيل المراد رفع مكانته
واظهار شرفه بتعظيمه ودعاء الناس الى حجه وفى ابهام القواعد وتبيينها تفخيم لشانها
واسمعيل كان يناوله الحجارة ولكنه لما كان له مدخل فى البناء عطف عليه وقيل كانا يبنيان
فى طرفين او على التناوب ربنا تقبل منا اى يقولان ربنا وقد قرئ به والجملة حال منهما
انك انت السميع لدعائنا العليم بنياتنا ربنا واجعلنا مسلمين لك مخلصين لك من
اسلم وجهه او مستسلمين من اسلم اذا استسلم وانقاد والمراد طلب الزيادة فى الاخلاص
والاذعان او الثبات عليه وقرئ مسلمين على ان المراد انفسهما وهاجر او ان التثنية
من مراتب الجمع ومن ذريتنا امة مسلمة لك اى واجعل بعض ذريتنا وانما خصا
الذرية بالدعاء لانهم احق بالشفقة ولانهم اذا صلحوا صلح بهم الاتباع وخصا بعضهم
لما اعلما ان فى ذريتهما ظلمة وعلما ان الحكمة الالهية لا تقتضى الاتفاق على الاخلاص و
الاقبال الكلى على الله فانه مما يشوش المعاش ولذلك قيل لولا الحمقى لخربت الدنيا وقيل اراد بالامة
امة محمد عليه السلام ويجوز ان يكون من للتبيين كقوله وعد الله الذين امنوا منكم قدم على المبين
وفصل به بين العاطف والمعطوف كما فى قوله خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن وارنا من رأى بمعنى
ابصر او عرف ولذلك لم يتجاوز مفعولين مناسكنا متعبداتنا فى الحج او مذابحنا والنسك فى الاصل غاية
العبادة وشاع فى الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العادة وقرأ ابن كثير ويعقوب ارنا قياسا على فخذ
فى فخذ وفيه اجحاف لان الكسرة منقولة عن الهمزة الساقطة دليل عليها وتب علينا استتابة لذريتهما
او عما فرط منهما سهوا ولعلهما قالا هضما لانفسهما وارشادا لذريتهما انك انت التواب الرحيم
لمن تاب ربنا وابعث فيهم فى الامة المسلمة رسولا منهم ولم يبعث من ذريتهما غير محمد صلعم فهو المجاب به
دعوتهما كما قال انا دعوة ابى ابرهيم وبشرى عيسى ورؤيا امى يتلو عليهم اياتك يقرأ عليهم ويبلغهم
ما يوحى اليه من دلائل التوحيد والنبوة ويعلمهم الكتاب القران والحكمة ما تكمل به نفوسهم من المعارف
والاحكام ويزكيهم عن الشرك والمعاصى انك انت العزيز الذى لا يقهر ولا يغلب على ما يريد الحكيم
المحكم له ومن يرغب عن ملة ابرهيم استبعاد وانكار لان يكون احد يرغب عن ملته الواضحة الغراء اى
لا يرغب احد عن ملته الا من سفه نفسه الا من استمهنها واذلها واستخف بها قال المبرد وثعلب
سفه بالكسر متعد وبالضم لازم ويشهد له ما جاء فى الحديث الكبر ان تسفه الحق وتغمص الناس وقيل

بالضاد المعجمة

اصله سفه نفسه على الرفع فنصب على التمييز نحو غبن رأيه والم رأسه وقول جرير ونأخذ بعده بذناب
عيش اجب الظهر ليس له سنام وسفه في نفسه فنصب بنزع الخافض والمستثنى في محل الرفع على المختار
بدلا من الضمير في يرغب لانه في معنى النفي ولقد اصطفيناه في الدنيا وانه في الاخرة لمن الصالحين
حجة وبيان لذلك فان من كان صفوة العباد في الدنيا ومشهودا له بالاستقامة والصلاح يوم القيمة
كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عنه الا سفيه او متسفه اذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر اذ
قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب العالمين ظرف لاصطفيناه او تعليل له او منصوب باضمار اذكر
كانه قيل اذكر ذلك الوقت لتعلم انه المصطفى الصالح المستحق للامامة والتقدم وانه نال ما نال
بالمبادرة الى الاذعان واخلاص السر حين دعاه ربه واخطر بباله دلائله المؤدية الى المعرفة الداعية
الى الاسلام روى انها نزلت لما دعى عبد الله بن سلام ابني اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام
فاسلم سلمة وابى مهاجر ووصى بها ابرهيم بنيه التوصية هو التقدم الى الغير بفعل فيه صلاح و
قربة واصلها الوصل يقال وصاه اذا وصله وفصاه اذا فصله كان الموصي يوصل فعله بفعل
الوصي والضمير في بها للملة او لقوله اسلمت على تأويل الكلمة والجملة وقرأ نافع وابن عامر واوصى
والاول ابلغ ويعقوب عطف على ابرهيم اي وصى هو ايضا بها بنيه وقرئ بالنصب على انه ممن
وصاه ابرهيم يا بني على اضمار القول عند البصريين متعلق بوصى عند الكوفيين لانه نوع منه
ونظيره رجلان من ضبة اخبرانا انا راينا رجلا عريانا بالكسر وبنو ابرهيم كانوا اربعة اسمعيل
واسحق ومدين ومدان وقيل ثمانية وقيل اربعة عشر وبنو يعقوب اثنى عشر روبين وشمعون
ولاوى ويهوذا ويشيوخون وزبولون ودونى وتفتوني وكودا واوشير وبنيامين
ويوسف ان الله اصطفى لكم الدين دين الاسلام الذي هو صفوة الاديان لقوله فلا تموتن
الا وانتم مسلمون ظاهره النهي عن الموت على خلاف حال الاسلام والمقصود هو النهي عن ان تكونوا
على تلك الحال اذا ماتوا والامر بالثبات على الاسلام كقولك لا تصل الا وانت خاشع وتغيير
العبارة للدلالة على ان موتهم لا على الاسلام موت لا خير فيه وان من حقه ان لا يحل بهم
ونظيره في الامر مت وانت شهيد وروى ان اليهود قالوا لرسول الله صلعم الست تعلم ان
يعقوب اوصى بنيه باليهودية يوم مات فنزلت ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب الموت ام منقطعة
ومعنى الهمزة فيه الانكار اي ما كنتم حاضرين اذ حضر يعقوب الموت وقال لبنيه ما قال فلم تدعون
اليهودية عليه او متصلة بمحذوف تقديره اكنتم غائبين ام كنتم شاهدين وقيل الخطاب
للمؤمنين والمعنى ما شهدتم ذلك وانما علمتموه من الوحي وقرئ حضر بالكسر اذ قال لبنيه بدل من
اذ حضر ما تعبدون من بعدي اي شيء تعبدونه اراد به تقريرهم على التوحيد والاسلام
واخذ ميثاقهم على الثبات عليهما وما يسأل به عن كل شيء ما لم يعرف فاذا عرف خص العقلاء
بمن اذا سئل عن تعيينه وان سئل عن وصفه قيل ما زيد افقيه ام طبيب قالوا نعبد الهك و

اله ابائك ابرهيم واسمعيل واسحق المتفق على وجوده والهيته ووجوب عبادته وعد اسمعيل
من ابائه تغليبا للاب والجد او لانه كالاب لقوله عم عم الرجل صنو ابيه كما قال عم في العباس هذا
بقية ابائي وقرئ اله ابيك على انه جمع بالواو والنون كما قال ولما تبين اصواتنا بكين وفديننا بالابينا
او مفرد وابرهيم وحده عطف بيان الها واحدا بدل من اله ابائك كقوله بالناصية ناصية كاذبة وفائدته
التصريح بالتوحيد ونفي التوهم الناشي من تكرير المضاف لتعذر العطف على المجرور والتأكيد او نصب على الاختصاص ونحن
له مسلمون حال من فاعل نعبد او مفعوله او منهما ويحتمل ان يكون اعتراضا تلك امة قد خلت يعني ابرهيم ويعقوب
وبنيهما والامة في الاصل المقصود وسمى بها الجماعة لان الفرق تؤمها لها ما كسبت ولكم ما كسبتم لكل اجر عمله و
المعنى ان انتسابكم اليهم لا يوجب انتفاعكم باعمالهم وانما تنتفعون بموافقتهم واتباعهم كما قال عم لا يأتيني الناس
باعمالهم وتأتوني بانسابكم ولا تسألون عما كانوا يعملون ولا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تثابون بحسناتهم وقالوا
كونوا هودا او نصارى الضمير الغائب لاهل الكتاب واو للتنويع والمعنى مقالتهم احد هذين القولين قالت
اليهود كونوا هودا وقالت النصارى كونوا نصارى تهتدوا جواب الامر قل بل ملة ابرهيم اي بل تكون ملة
ابرهيم اهل ملته او بل نتبع ملة ابرهيم وقرئ بالرفع اي ملته ملتنا او عكسه او نحن ملته بمعنى نحن
اهل ملته حنيفا مائلا عن الباطل الى الحق حال من المضاف او المضاف اليه كقوله ونزعنا ما في صدورهم
من غل اخوانا وما كان من المشركين تعريض باهل الكتاب وغيرهم فانهم يدعون اتباعه وهم مشركون قولوا
امنا بالله الخطاب للمؤمنين لقوله فان امنوا بمثل ما امنتم به وما انزل الينا القران قدم ذكره لانه
اول بالاضافة الينا او سبب للايمان بغيره وما انزل الى ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط
الصحف وهي وان نزلت الى ابرهيم لكنهم لما كانوا متعبدين بتفصيلها داخلين تحت احكامها فهي ايضا
منزلة اليهم كما ان القران منزل الينا والاسباط جمع سبط وهو الحافد يريد به حفدة يعقوب
او ابناءه وذراريهم فانهم حفدة ابرهيم واسحق وما اوتي موسى وعيسى التورية والانجيل
افرادهما بالذكر بحكم ابلغ لان امرهما بالاضافة الى موسى وعيسى مغاير لما سبق والنزاع
وقع فيهما وما اوتي النبيون جملة المذكورين منهم وغير المذكورين من ربهم منزلا عليهم
من ربهم لا نفرق بين احد منهم كاليهود فنؤمن ببعض ونكفر ببعض واحد لوقوعه
في سياق النفي عام فساغ ان يضاف اليه بين ونحن له مسلمون مذعنون مخلصون
فان امنوا بمثل ما امنتم به فقد اهتدوا من باب التعجيز والتبكيت كقوله تعالى فأتوا بسورة
من مثله اذ لا مثل لما امن به المسلمون ولا دين كدين الاسلام وقيل الباء للالة دون
التعدية والمعنى ان تحروا الايمان بطريق يهدي الى الحق مثل طريقكم فان وحدة المقصد
لا تأبى تعدد الطرق بطرق متعددة او مزيدة للتأكيد كقوله جزاء سيئة بمثلها والمعنى
فان امنوا بالله ايمانا مثل ايمانكم به او المثل مقحم كما في قوله وشهد شاهد من بني اسرائيل
على مثله اي عليه ويشهد له قراءة من قرأ بما امنتم به اي بالذي امنتم به فان تولوا فانما هم

فى شقاق اى ان اعرضوا عن الايمان او عما تقولون لهم فما هم الا فى شقاق الحق وهى المناواة والمخالفة
فان كل واحد من المتخالفين فى شق غير شق الاخر فسيكفيكهم الله تسلية وتسكين للمؤمنين ووعدهم بالحفظ
والنصر على من ناواهم وهو السميع العليم اما من تمام الوعد بمعنى انه يسمع اقوالكم ويعلم اخلاصكم وهو
مجازيكم لا محالة او وعيد للمعرضين بمعنى انه يسمع ما يبدون ويعلم ما يخفون وهو معاقبهم عليه
صبغة الله اى صبغنا الله صبغته وهى فطرة الله التى فطر الناس عليها فانها حلية الانسان كما ان الصبغة
حلية المصبوغ او هدانا هدايته وارشدنا حجته او طهر قلوبنا بالايمان تطهيره وسماه
صبغة لانه ظهر اثره عليهم ظهور الصبغ على المصبوغ وتداخل فى قلوبهم تداخل الصبغ الثوب او
للمشاكلة فان النصارى كانوا يغمسون اولادهم فى ماء اصفر يسمونه المعمودية يقولون هو
تطهير لهم وبه تحقق نصرانيتهم ونصبها على انه مصدر مؤكد لقوله امنا وقيل على الاغراء و
قيل على البدل من ملة ابرهيم عم ومن احسن من الله صبغة لا صبغة احسن من صبغته ونحن
له عابدون تعريض لهم اى لا نشرك به كشرككم وهو عطف على امنا وذلك يقتضى دخول قوله
صبغة الله فى مفعول قولوا ولمن نصبها على الاغراء او البدل ان يضمر قولوا معطوفا على الزموا
او اتبعوا ملة ابرهيم وقولوا امنا بدل اتبعوا حتى لا يلزم فك النظم وسوء الترتيب قل اتحاجوننا
اتجادلوننا فى الله فى شانه واصطفائه نبيا من العرب دونكم روى ان اهل الكتاب قالوا
الانبياء كلهم منا فلو كنت نبيا لكنت منا فنزلت وهو ربنا وربكم لا اختصاص له بقوم
دون قوم يصيب برحمته من يشاء من عباده ولنا اعمالنا ولكم اعمالكم فلا يبعد ان يكرمنا
باعمالنا كانه الزمهم على كل مذهب ينتحونه افحاما وتبكيتا فان كرامة النبوة اما تفضل
من الله على من يشاء والكل فيه سواء واما افاضة حق على المستعدين لها بالمواظبة على الطاعة و
والتحلى بالاخلاص فكما ان لكم اعمالا ربما يعتبرها الله فى اعطائها فلنا ايضا اعمال ونحن له
مخلصون موحدون نخلصه بالايمان والطاعة دونكم ام تقولون ان ابرهيم واسمعيل واسحق
والاسباط كانوا هودا او نصارى ام منقطعة والهمزة للانكار وعلى قراءة ابن عامر وحمزة
والكسائى بالتاء يحتمل ان تكون معادلة للهمزة فى اتحاجوننا بمعنى اى الامرين تاتون المحاجة
او ادعاء اليهودية والنصرانية على الانبياء قل ءانتم اعلم ام الله وقد نفى الامرين عن ابرهيم
بقوله ما كان ابرهيم يهوديا ولا نصرانيا واحتج عليه بقوله وما انزلت التورية والانجيل
الا من بعده وهؤلاء المعطوفون عليه اتباعه فى الدين وفاقا ومن اظلم ممن كتم شهادة عنده
من الله يعنى شهادة الله لابرهيم بالحنيفية والبراءة عن اليهودية والنصرانية والمعنى لا احد
اظلم من اهل الكتاب لانهم كتموا هذه الشهادة او منا لو كتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكتمانهم
شهادة لمحمد صلعم بالنبوة فى كتبهم وغيرها ومن للابتداء كما فى قوله براءة من الله وما الله
بغافل عما تعملون وعيد لهم وقرئ بالياء تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما

كسبتم ولا تسئلون عما كانوا يعملون تكرير للمبالغة فى التحذير والزجر عما استحكم فى الطباع من الافتخار بالاباء
والاتكاء عليهم وقيل الخطاب فيما سبق لهم وفى الاية لنا تحذيرا عن الاقتداء بهم وقيل المراد بالامة فى الاول
الانبياء وفى الثانى اسلاف اليهود والنصارى سيقول السفهاء من الناس الذين خفوا احلامهم
واستمهنوها بالتقليد والاعراض عن النظر يريد المنكرين لتغير القبلة من المنافقين واليهود والمشركين
وفائدة تقديم الاخبار به توطين النفس واعداد الجواب ما ولهم ما صرفهم عن قبلتهم التى كانوا
عليها يعنى بيت المقدس والقبلة فى الاصل الحالة التى عليها الانسان من الاستقبال فصارت عرفا للمكان
المتوجه نحوه للصلوة قل لله المشرق والمغرب لا يختص به مكان دون مكان لخاصية ذاتية تمنع اقامة غيره
مقامه وانما العبرة بارتسام امره لا بخصوص المكان يهدى من يشاء الى صراط مستقيم وهو ما ترتضيه الحكمة وتقتضيه
المصلحة من التوجه الى بيت المقدس تارة والكعبة اخرى وكذلك اشارة الى مفهوم الاية المتقدمة اى كما جعلناكم
مهتدين الى الصراط المستقيم وجعلنا قبلتكم افضل القبل جعلناكم امة وسطا اى خيارا وعدولا مزكين
بالعلم والعمل وهو فى الاصل اسم للمكان الذى يستوى اليه المساحة الى الجوانب ثم استعير للخصال المحمودة لوقوعها
بين طرفى افراط وتفريط كالجود بين الاسراف والبخل والشجاعة بين التهور والجبن ثم اطلق على المتصف بها
مستويا فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كسائر الاسماء التى توصف بها واستدل به على ان الاجماع حجة
اذ لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لانثلمت به عدالتهم لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا
علة للجعل اى لتعلموا بالتامل فيما نصب لكم من الحجج وانزل عليكم من الكتاب انه تع ما بخل على احد وما
ظلم بل اوضح السبل وارسل الرسل فبلغوا ونصحوا ولكن الذين كفروا حملهم الشقاء على اتباع الشهوات والاعراض
عن الايات فتشهدون بذلك على معاصريكم وعلى الذين قبلكم وبعدكم روى ان الامم يوم القيمة يجحدون
تبليغ الانبياء فيطالبهم الله ببينة التبليغ وهو اعلم بهم اقامة للحجة على المنكرين فيؤتى بامة محمد صلعم فيشهدون
فيقول الامم من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تع فى كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق
فيؤتى بمحمد صلعم فيسئل عن حال امته فيشهد بعدالتهم وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان الرسول
صلعم كالرقيب المهيمن على امته عدى بعلى وقدمت الصلة للدلالة على اختصاصهم بكون الرسول عليه السلام
شهيدا عليهم وما جعلنا القبلة التى كنت عليها اى الجهة التى كنت عليها وهى الكعبة فانه عم كان يصلى
اليها بمكة ثم لما هاجر امر بالصلوة الى الصخرة تالفا لليهود او الصخرة لقول ابن عباس رضه كانت قبلته بمكة
بيت المقدس الا انه كان يجعل الكعبة بينه وبينه فالمخبر به على الاول الجعل الناسخ وعلى الثانى المنسوخ
والمعنى ان اصل امرك ان تستقبل الكعبة وما جعلنا قبلتك بيت المقدس الا لنعلم من يتبع الرسول ممن
ينقلب على عقبيه الا لنمتحن الناس ونعلم من يتبعك فى الصلوة اليها ممن يرتد عن دينك الفا لقبلة ابائه او لنعلم
الان من يتبع الرسول ممن لا يتبعه وما كان لعارض يزول بزواله وعلى الاول معناه ما رددناك الى ما كنت
عليها الا لنعلم الثابت على الاسلام ممن ينكص على عقبيه لقلقه وضعف ايمانه فان قيل كيف يكون علمه تع غاية
الجعل وهو لم يزل عالما قلت هذا واشباهه باعتبار التعلق الحالى الذى هو مناط الجزاء والمعنى ليتعلق

علمنا به موجوداً وقيل ليعلم رسوله والمؤمنون لكنه اسند الى نفسه لانهم خواصه او لنميز الثابت عن المتزلزل
لقوله ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز المسبب عنه ونشهد له قرأة ليعلم على البناء للمفعول
والعلم اما بمعنى المعرفة او معلق لما فى من من معنى الاستفهام ومفعوله الثانى ممن ينقلب اى لنعلم
من يتبع الرسول متميزاً ممن ينقلب وان كانت لكبيرة ان هى المخففة من الثقيلة واللام هى الفاصلة
وقال الكوفيون هى النافية واللام بمعنى الا والضمير لما دل عليه قوله وما جعلنا القبلة التى كنت عليها من
الجعلة او الردة او التولية او التحويلة او للقبلة وقرئ لكبيرة بالرفع فيكون كان زائدة الا على الذين
هدى الله الى حكمة الاحكام الثابتين على الايمان والاتباع وما كان الله ليضيع ايمانكم اى ثباتكم
على الايمان وقيل ايمانكم بالقبلة المنسوخة او صلوتكم اليها لما روى انه عليه لما توجه الى الكعبة قالوا كيف
بمن تاب يا رسول الله قبل التحويل فنزلت ان الله بالناس لرؤف رحيم فلا يضيع اجورهم ولا يدع
صلاحهم ولعله قدم الرؤف وهو ابلغ محافظة على الفواصل وقرأ الحرميان وابو عمرو وحفص و
ابن عامر لرؤف بالمد والباقون بالقصر قد نرى تقلب وجهك فى السماء تردد وجهك
وجهه السما تطلعاً للوحى وكان رسول الله صلعم يقع فى روعه ويتوقع من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها
قبلة ابيه ابرهيم واقدم القبلتين وادعى للعرب الى الايمان ولمخالفة اليهود وذلك يدل على كمال ادبه حيث انتظر
ولم يسئل فلنولينك قبلة فلنمكننك من استقبالها من قولك وليته كذا اذا صيرته واليا له
او فلنجعلنك بلى جهتها ترضيها تحبها وتتشوق اليها لمقاصد دينية وافقت مشية الله وحكمته
فول وجهك اصرف وجهك شطر المسجد الحرام نحوه وقيل الشطر فى الاصل لما انفصل عن الشئ
من شطر اذا انفصل ودار شطور اى منفصلة عن الدور ثم استعمل لجانبه وان لم ينفصل كالقطر والحرام
المحرم اى محرم فيه القتال او ممنوع عن الظلمة ان يتعرضوه وانما ذكر المسجد الحرام دون الكعبة لانه عليه السلام
كان فى المدينة والبعيد يكفيه مراعاة الجهة فان استقبال عينها حرج عليه بخلاف القريب روى انه عليه السلام
قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ست عشر شهراً ثم وجه الى الكعبة فى رجب بعد الزوال قبل قتال
بدر بشهرين وقد صلى باصحابه فى مسجد بنى سلمة ركعتين من الظهر فتحول فى الصلوة واستقبل الميزاب
وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمى المسجد مسجد القبلتين وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره
خص الرسول بالخطاب تعظيماً له وايجاباً لرغبته ثم عمم تصريحاً بعموم الحكم وتأكيداً لامر القبلة وتخفيفاً
للامة على المتابعة وان الذين اوتوا الكتاب ليعلمون انه الحق من ربهم جملة لعلمهم بان عادته تعالى
تخصيص كل شريعة بقبلة وتفصيلاً لتضمن كتبهم انه يصلى الى القبلتين والضمير للتحويل او
التوجه وما الله بغافل عما يعملون وعد ووعيد للفريقين وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى بالتاء
ولئن اتيت الذين اوتوا الكتاب بكل اية برهان وحجة على ان الكعبة قبلة واللام موطئة للقسم ما
تبعوا قبلتك جواب للقسم المضمر وساد مساد جواب الشرط والمعنى ما تركوا قبلتك لشبهة تزيلها الحجة
وانما خالفوك مكابرة وعناداً وما انت بتابع قبلتهم قطع لاطماعهم فانهم قالوا لو ثبت

على قبلتنا لكنا نرجوا ان يكون صاحبنا الذى ننتظره تغريراً له وطمعاً فى رجوعه وقبلتهم وان
تعددت لكنها متحدة بالبطلان ومخالفة الحق وما بعضهم بتابع قبلة بعض فان اليهود تستقبل
الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجى توافقهم كما لا ترجى موافقتهم لك لتصلب كل حزب بما
هو فيه ولئن اتبعت اهواءهم من بعد ما جاءك من العلم على سبيل الفرض والتقدير اى ولئن
اتبعتهم مثلاً بعد ما بان لك الحق وجاءك فيه الوحى انك اذاً لمن الظالمين واكد تهديده وبالغ فيه
من سبعة اوجه تعظيماً للحق المعلوم وتحريضاً على اقتفائه وتحذيراً من متابعة الهوى واستفظاعاً لصدور
الذنب عن الانبياء عليهم السلام الذين اتيناهم الكتاب يعنى علماءهم يعرفونه الضمير لرسول الله صلعم و
ان لم يسبق ذكره لدلالة الكلام عليه وقيل للعلم او القران او التحويل كما يعرفون ابناءهم يشهد للاول
اى يعرفونه باوصافه كمعرفتهم ابناءهم لا يلتبسون عليهم بغيرهم عن عمر انه سئل عبد الله بن سلام عن رسول الله
صلعم فقال انا اعلم به منى بابنى قال لم قال لانى لست اشك فى محمد عم انه نبى فاما ولدى فلعل والدته خانت
وان فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون تخصيص لمن عاند واستثناء لمن امن الحق من ربك كلام
مستأنف والحق اما مبتداء خبره من ربك واللام للعهد والاشارة الى ما عليه الرسول او الحق الذى يكتمونه
او للجنس والمعنى ان الحق ما ثبت انه من الله كالذى انت عليه ما لا يثبت كالذى عليه اهل الكتاب واما
خبر مبتداء محذوف اى هو الحق ومن ربك حال او خبر بعد خبر وقرئ بالنصب على انه بدل من
الاول او مفعول يعلمون فلا تكونن من الممترين الشاكين فى انه من ربك او فى كتمانهم الحق عالمين به
وليس المراد به نهى الرسول الله صلعم عن الشك فيه لانه غير متوقع منه وليس بقصد واختيار
بل اما تحقيق الامر وانه بحيث لا يشك فيه ناظر او امر الامة باكتساب المعارف المزيحة للشك
على الوجه الابلغ ولكل وجهة اى ولكل امة ولكل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة والتنوين
بدل الاضافة هو موليها احد المفعولين محذوف اى هو موليها وجهه او الله تعالى موليها اياه وقرئ
لكل وجهة بالاضافة والمعنى وكل وجهة الله موليها اهلها واللام مزيدة للتاكيد جبراً لضعف العامل
وقرأ ابن عامر مولاها اى هو مولى تلك الجهة وقد وليها فاستبقوا الخيرات من امر القبلة وغيره
مما ينال به سعادة الدارين او الفاضلات من الجهات وهى من المسامتة للكعبة اينما تكونوا يات بكم الله
جميعاً فى اى موضع تكونوا من موافق ومخالف مجتمع الاجزاء ومفترقها يحشركم الله الى المحشر للجزاء
او اينما تكونوا من اعماق الارض وقلل الجبال يقبض ارواحكم او اينما تكونوا من الجهات المتقابلة
يأت بكم الله جميعاً ويجعل صلواتكم كانها الى جهة واحدة ان الله على كل شئ قدير فيقدر على الاماتة
والاحياء والجمع ومن حيث خرجت ومن اى مكان خرجت للسفر فول وجهك شطر المسجد
الحرام اذا صليت وانه وان هذا الامر للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون ومن حيث
خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام ومن حيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره كرر
هذا الحكم لتعدد علله فانه تعالى ذكر للتحويل ثلث علل تعظيم الرسول بابتغاء مرضاته وجرى

العادة الهية على ان يولي كل اهل ملة وصاحب دعوة وجهة يستقبلها ويتميز بها ودفع حجج المخالفين على
ما بينه وقرن بكل علة معلولها كما يقرن المدلول بكل واحد من دلائله تقريبا وتقريرا مع ان القبلة
لها شان والنسخ من مظان الفتنة والشبهة فبالحري ان يؤكد امرها ويعاد ذكرها مرة بعد اخرى
لئلا يكون للناس عليكم حجة علة لقوله فولوا والمعنى ان التولية عن الصخرة الى الكعبة تدفع احتجاج
اليهود بان المنعوت في التورية قبلته الكعبة وان محمدا يجحد ديننا ويتبعنا في قبلتنا والمشركين بانه
يدعي ملة ابرهيم عم ويخالف قبلته الا الذين ظلموا منهم استثناء من الناس اي لئلا يكون لاحد من الناس
حجة الا للمعاندين منهم فانهم يقولون ما تحول الى الكعبة الا ميلا الى دين قومه وحبا للبلد او بدا
له فرجع الى قبلة ابائه ويوشك ان يرجع الى دينهم ويسمي هذه حجة كقوله حجتهم داحضة لانهم يسوقونها
مساقها وقيل الحجة بمعنى الاحتجاج وقيل الاستثناء للمبالغة في نفي الحجة راسا كقوله ولا عيب فيهم
غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتايب للعلم بان الظالم لا حجة له وقرئ الا الذين ظلموا
على انه استيناف بحرف التنبيه فلا تخشوهم فلا تخافوهم فان مطاعنهم لا تضركم واخشوني فلا
تخالفوا ما امرتكم به مصلحة لكم ولاتم نعمتي عليكم ولعلكم تهتدون علة محذوف اي امرتكم لاتمامي
النعمة عليكم وارادتي اهتداءكم او عطف على علة مقدرة مثل واخشوني لاحفظكم عنهم ولاتم
نعمتي عليكم او لئلا يكون وفي الحديث تمام النعمة دخول و عن علي رض تمام النعمة الموت على الاسلام كما
ارسلنا فيكم رسولا متصل بما قبله اي ولاتم نعمتي عليكم في امر القبلة او في الاخرة كما اتممتها
بارسال رسول منكم او بما بعده اي كما ذكرتكم بالارسال فاذكروني يتلوا عليكم اياتنا
ويزكيكم يحملكم ما تصيرون به ازكياء قدمه باعتبار القصد واخره في دعوة ابرهيم عليه السلام
باعتبار الفعل ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون بالفكر والنظر اذ لا طريق
الى معرفته سوى الوحي وكرر الفعل ليدل على انه جنس اخر فاذكروني بالطاعة اذكركم بالثواب
واشكروا لي ما انعمت به عليكم ولا تكفرون بجحد النعم وعصيان الامر يا ايها الذين امنوا
استعينوا بالصبر عن المعاصي وحظوظ النفس والصلوة التي هي ام العبادات ومعراج المؤمنين
ومناجاة رب العالمين ان الله مع الصابرين بالنصرة واجابة الدعوة ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات
اي هم اموات بل احياء بل هم احياء ولكن لا تشعرون ما حالهم وهو تنبيه على ان حيوتهم ليست
بالجسد ولا من جنس ما يحس به من الحيوانات وانما هي امر لا يدرك بالعقل بل بالوحي وعن الحسن
ان الشهداء احياء عند الله تعرض ارزاقهم على ارواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على ال
فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الوجع والالم والاية نزلت في شهداء بدر وكانوا اربعة عشر وفيها
دلالة على ان الارواح جواهر قائمة بانفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت دراكة وعليه
جمهور الصحابة والتابعين وبه نطقت الايات والسنن وعلى هذا فتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب
من الله تع ومزيد البهجة والكرامة ولنبلونكم ولنصيبنكم اصابة من يختبر احوالكم هل تصبرون

على البلاء وتستسلمون للقضاء بشيء من الخوف والجوع اي بقليل من ذلك وانما قلله بالاضافة الى ما وقاهم
عنه ليخفف عليهم ويريهم ان رحمته لا تفارقهم او بالنسبة الى ما يصيب معانديهم في الاخرة وانما اخبرهم به قبل وقوعه
ليوطنوا عليه نفوسهم ونقص من الاموال والانفس والثمرات عطف على شيء او الخوف وعن الشافعي رحمه الله الخوف
خوف الله والجوع صوم رمضان والنقص من الاموال الزكوات والصدقات ومن الانفس الامراض والشيب
ومن الثمرات موت الاولاد وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا مات ولد العبد قال الله تع للملائكة اقبضتم ولد عبدي
فيقولون نعم فيقول الله تعا اقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تع ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع
فيقول الله ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد وبشر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا
انا لله وانا اليه راجعون الخطاب للرسول ولمن يتاتى منه البشارة والمصيبة تعم ما يصيب الانسان من مكروه
لقوله عم كل شيء يؤذي المؤمن فهو له مصيبة وليس الصبر بالاسترجاع باللسان بل بالقلب بان يتصور ما خلق لاجله
وانه راجع الى ربه ويتذكر نعم الله عليه ليرى ما ابقى عليه اضعاف ما استرده منه فيهون على نفسه و
يستسلم له فالمبشر به محذوف دل عليه اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة الصلوة في الاصل الدعا
ومن الله التزكية والمغفرة وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها والمراد بالرحمة اللطف والاحسان
وعن النبي عم من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبته واحسن عقباه وجعل له خلفا صالحا يرضاه
واولئك هم المهتدون للحق والصواب حيث استرجعوا وسلموا القضاء الله ان الصفا والمروة هما
علما جبلين بمكة من شعائر الله من اعلام مناسكه جمع شعيرة وهي العلامة فمن حج البيت او اعتمر
الحج لغة القصد والاعتمار الزيارة فغلبا شرعا على قصد البيت وزيارته على الوجهين المخصوصين فلا جناح
عليه ان يطوف بهما كان اساف على الصفا ونائلة على المروة وكان اهل الجاهلية اذا سعوا مسحوهما فلما جاء
الاسلام وكسر الاصنام تحرج المسلمون ان يطوفوا بينهما لذلك فنزلت والاجماع على انه مشروع في الحج
والعمرة وانما الخلاف في وجوبه فعن احمد انه سنة وبه قال ابن عباس وانس رضه لقوله فلا جناح فانه
يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان نفي الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا يدفعه وعن ابي حنيفة
انه واجب يجبر بالدم وعن مالك والشافعي انه ركن لقوله عم اسعوا فان الله كتب عليكم السعي
ومن تطوع خيرا اي فعل طاعة فرضا كان او نفلا او زاد على ما فرض عليه من حج او عمرة او طواف
او تطوع بالسعي ان قلنا انه سنة وخيرا نصب على انه صفة مصدر محذوف او بحذف الجار وايصال
الفعل اليه وتعديته الفعل لتضمنه معنى اتى او فعل وقرا حمزة والكسائي ويعقوب يطوع واصله يتطوع
فادغم مثل يطوع فان الله شاكر عليم مثيب على الطاعة لا يخفى عليه ان الذين يكتمون كاحبار اليهود
ما انزلنا من البينات كالايات الشاهدة على امر محمد صلعم والهدى وما يهدي الى وجوب اتباعه والايمان
به من بعد ما بيناه للناس لخصناه في الكتاب في التورية اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون
اي الذين يتاتى منهم اللعن عليهم من الملئكة والثقلين الا الذين تابوا عن الكتمان وسائر ما يجب ان
يتاب عنه واصلحوا ما افسدوا بالتدارك وبينوا ما بينه الله في كتابهم لتتم توبتهم وقيل ما احدثوه

من التوبة ليمحوا سمة الكفر عن انفسهم ويقتدى بهم اضرابهم فاولئك اتوب عليهم بالقبول والمغفرة وانا
التواب الرحيم المبالغ في قبول التوبة وافاضة الرحمة ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار اى ومن يتب
من الكاتمين حتى مات على الكفر اولئك عليهم لعنة الله والملئكة والناس اجمعين استقر عليهم
لعنة الله ومن يعتد بلعنه من خلقه وقيل الاول لعنهم احياء وهذا لعنهم امواتا وقرئ والملئكة
والناس اجمعون عطفا على محل اسم الله لانه فاعل في المعنى كقولك اعجبني ضرب زيد وعمرا وفاعل فعل
مقدر نحو ويلعنهم الملئكة خالدين فيها اى في اللعنة او في النار واضمارها قبل الذكر تفخيما لشانها و
تهويلا او اكتفاء بدلالة اللعن عليها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون اى لا يمهلون او لا ينتظرون
ليعتذروا او لا ينظر اليهم نظر رحمة والهكم اله واحد خطاب عام اى المستحق منكم للعبادة واحد
لا شريك له يصح ان يعبد ويسمى الها لا اله الا هو تقرير للوحدانية وازاحة لان يتوهم ان في الوجود الها
لكن لا يستحق منهم العبادة الرحمن الرحيم كالحجة عليها فانه لما كان مولى النعم كلها اصولها وفروعها وما
سواه اما نعمة او منعم عليه لم يستحق العبادة احد غيره وهما خبران اخران لقوله الهكم او لمبتدا محذوف
قيل لما سمعه المشركون تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فأت بآية نعرف بها صدقك فنزلت
ان في خلق السموات والارض وانما جمع السموات وافرد الارض لانها طبقات متفاصلة بالذات
مختلفة بالحقيقة بخلاف الارضين واختلاف الليل والنهار تعاقبهما كقوله جعل الليل والنهار خلفة
والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس اى بنفعهم او بالذي ينفعهم والقصد به الى الاستدلال
بالبحر واحواله وتخصيص الفلك بالذكر لانه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجايبه ولذلك قدمه
على ذكر المطر والسحاب لان منشأهما البحر في غالب الامر وتانيث الفلك لانه بمعنى السفينة وقرئ
بضمتين على الاصل او الجمع وضمة الجمع غير ضمة الواحد عند المحققين وما انزل الله من السماء من
ماء من الاولى للابتداء والثانية للبيان والسماء يحتمل الفلك والسحاب وجهة العلو فاحيا به الارض
بعد موتها بالنبات وبث فيها من كل دابة عطف على انزل كانه استدل بنزول المطر وتكون
النبات به وبث الحيوانات في الارض او على احيى فان الدواب ينمون بالخصب ويعيشون بالحياء
والبث النشر والتفريق وتصريف الرياح في مهابها واحوالها وقرأة حمزة والكسائي على الافراد
والسحاب المسخر بين السماء والارض لا ينزل ولا ينقشع مع ان الطبع يقتضي احدهما حتى ياتي امر الله
وقيل مسخر للرياح تقلبه في الجو بمشية الله واشتقاقه من السحب لان بعضه يجر بعضا لآيات
لقوم يعقلون يتفكرون فيها وينظرون اليها بعيون عقولهم وعنه عليه السلام ويل لمن قرأ هذه
الاية فمج بها اى لم يتفكر فيها واعلم ان دلالة هذه الآيات على وجود الاله ووحدته من وجوه
كثيرة يطول شرحها مفصلا والكلام المجمل انها امور ممكنة وجد كل منها بوجه مخصوص من وجوه محتملة
وانحاء مختلفة اذ كان من الجائز مثلا ان لا تتحرك السموات او بعضها كالارض وان تتحرك بعكس حركاتها
وبحيث يصير المنطقة دائرة مارة بالقطبين وان لا يكون لها اوج وحضيض اصلا او على هذا الوجه

لبساطتها

لبساطتها وتساوي اجزائها فلا بد لها من موجد قادر حكيم يوجدها على ما تستدعيه حكمته وتقتضيه مشيته
متعاليا عن معارضة غيره اذ لو كان معه اله يقدر على ما يقدر عليه فان توافقت ارادتهما فالفعل ان
كان لهما لزم اجتماع مؤثرين على اثر واحد وان كان لاحدهما لزم ترجيح الفاعل بلا مرجح وعجز
الاخر المنافي لالهيته وان اختلفت لزم التمانع والتطارد كما اشار اليه بقوله تعالى لو كان فيهما الهة
الا الله لفسدتا وفي الاية تنبيه على شرف علم الكلام واهله وحث على البحث والنظر فيه ومن الناس
من يتخذ من دون الله اندادا من الاصنام وقيل من الرؤساء الذين كانوا يطيعونهم لقوله اذ تبرأ
الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ولعل المراد اعم منهما وهو ما يشغله عن الله يحبونهم يعظمونهم ويطيعونهم
كحب الله كتعظيمه والميل الى طاعته اى يسوون بينه وبينهم في المحبة والطاعة والمحبة ميل القلب من الحب استعير
لحبة القلب ثم اشتق منه الحب لانه اصابها ورسخ فيها ومحبة العبد لله ارادة طاعته والاعتناء بتحصيل
مراضيه ومحبة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله في الطاعة وصونه عن المعاصي والذين امنوا اشد حبا
لله لانه لا ينقطع محبتهم لله بخلاف محبة الانداد فانها لاغراض فاسدة موهومة تزول بادنى سبب
ولذلك كانوا يعدلون عن الهتهم الى الله عند الشدايد ويعبدون الصنم زمانا ثم يرفضونه الى غيره ولو يرى الذين
ظلموا ولو يعلم هؤلاء الذين ظلموا باتخاذ الانداد اذ يرون العذاب اذ عاينوه يوم القيمة واجرى المستقبل
مجرى الماضي لتحققه كقوله ونادى اصحاب الجنة ان القوة لله جميعا ساد مسد مفعولي يرى
وجواب لو محذوف اى لو يعلمون ان القدرة لله جميعا اذ عاينوا العذاب لندموا اشد الندم وقيل
هو متعلق الجواب والمفعولان محذوفان والتقدير ولو يرى الذين ظلموا اندادهم لا تنفع لعلموا ان القوة
لله كلها لا ينفع ولا يضر غيره وقرئ ابن عامر ونافع ويعقوب ولو ترى على انه خطاب للنبي عم اى ولو
ترى ذلك لرايت امرا عظيما وابن عامر اذ يرون على البناء للمفعول ويعقوب ان بالكسر وكذا وان الله شديد
العذاب على الاستيناف او اضمار القول اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا بدل من اذ يرون اى
اذ تبرأ المتبوعون من الاتباع وقرئ بالعكس اى تبرأ الاتباع من الرؤساء ورأوا العذاب اى رائين له
والواو للحال وقد مضمرة وقيل عطف على تبرأ وتقطعت بهم الاسباب يحتمل العطف على تبرأ او رأوا او
الحال والاول اظهر والاسباب الوصل التي كانت بينهم من الاتباع والاتفاق على الدين والاغراض الداعية الى
ذلك واصل السبب الحبل الذي يرتقى به الشجر وقرئ تقطعت على البناء للمفعول وقال الذين اتبعوا
لو ان لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا لو للتمني ولذلك اجيب بالفاء اى ليت لنا كرة الى الدنيا
فنتبرأ منهم كذلك مثل ذلك الاراء الفظيع يريهم الله اعمالهم حسرات عليهم ندامات
وهي ثالث مفاعيل يرى ان كان من رؤية القلب والا فحال وما هم بخارجين من النار اصله وما
يخرجون فعدل به الى هذه العبارة للمبالغة في الخلود والاقناط عن الخلاص والرجوع الى الدنيا
يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا نزلت في قوم حرموا على انفسهم رفيع الاطعمة والملابس
حلالا مفعول كلوا او صفة مصدر محذوف او حال مما في الارض ومن للتبعيض اذ لا يوكل

كلما في الارض طيبا يستطيبه الشرع والشهوة المستقيمة اذ الحلال دل على الاول ولا تتبعوا خطوات
الشيطان لا تقتدوا به في اتباع الهوى فتحرموا الحلال وتحللوا الحرام وقرئ نافع وابو عمرو والبزي
وابو بكر حيث وقع بتسكين الطاء وهما لغتان في جمع خطوة وهي ما بين قدمي الخاطي وقرئ بضمتين
وقلب الواو همزة جعلت ضمة الطاء كانها عليها وبفتحتين على انه جمع خطوة وهي المرة من الخطو
انه لكم عدو مبين ظاهر العداوة عند ذوي البصيرة وان كان يظهر الموالاة لمن يغويه ولذلك
سماه وليا في قوله اولياؤهم الطاغوت انما يأمركم بالسوء والفحشاء بيان لعداوته ووجوب
التحرز عن متابعته واستعير الامر لتزيينه وبعثه لهم على الشر تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشانهم
والسوء والفحشاء ما انكره العقل واستقبحه الشرع والعطف لاختلاف الوصفين فانه سوء لاغتمام
العاقل به وفحشاء باستقباحه اياه وقيل السوء يعم القبائح والفحشاء ما تجاوز الحد في القبح من
الكبائر وقيل الاول ما لا حد فيه والثاني ما شرع فيه الحد وان تقولوا على الله ما لا تعلمون كاتخاذ
الانداد وتحليل المحرمات وتحريم الطيبات وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا واما اتباع المجتهد
لما ادى اليه ظن مستند الى مدرك شرعي فوجوبه قطعي والظن في طريقه كما بيناه في الكتب الاصولية
واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله الضمير للناس وعدل عن الخطاب معهم للنداء على ضلالتهم كانه
التفت الى العقلاء وقال لهم انظروا الى هؤلاء الحمقاء ماذا يجيبون قالوا بل نتبع ما الفينا عليه
اباءنا ما وجدناهم عليه نزلت في المشركين امروا باتباع القران وسائر ما انزل الله من الحجج
والآيات فجنحوا الى التقليد وقيل في طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلعم الى الاسلام فقالوا
نتبع ما وجدنا عليه اباءنا لانهم كانوا خيرا منا واعلم وعلى هذا فيعم ما انزل الله التورية لانها
ايضا تدعوا الى الاسلام اولو كان اباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون الواو للحال او العطف
والهمزة للرد والتعجب وجواب لو محذوف اي لو كان اباؤهم جهلة لا يتفكرون في امر الدين ولا يهتدون
الى الحق لاتبعوهم وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد واما اتباع الغير في الدين
اذا علم بدليل ما انه محق كالانبياء والمجتهدين في الاحكام فهو في الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما
انزل الله ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع الا دعاء ونداء على حذف مضاف تقديره
ومثل داعي الذين كفروا كمثل الذي ينعق او ومثل الذين كفروا كمثل بهائم الذي ينعق عليها والمعنى
ان الكفرة لانهماكهم في التقليد لا يلقون اذهانهم الى ما يتلى عليهم ولا يتاملون فيما يقرر معهم
فهم في ذلك كالبهائم التي ينعق عليها فتسمع الصوت ولا تعرف مغزاه وتحس بالنداء ولا تفهم معناه
وقيل هو تمثيلهم في اتباع ابائهم على ظاهر حالهم جاهلين بحقيقتها بالبهائم التي تسمع الصوت ولا تفهم
ما تحته او تمثيلهم في دعائهم الاصنام بالناعق في نعقه وهو التصويت على البهائم وهذا يغني
عن الاضمار ولكن لا يساعده قوله الا دعاء ونداء لان الاصنام لا تسمع الا ان يجعل ذلك من باب التمثيل
المركب صم بكم عمي رفع على الذم فهم لا يعقلون اي لا يعملون بالعقل للاخلال بالنظر يا ايها الذين

امنوا

امنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم لما وسع الامر على الناس كافة واباح لهم ما في الارض سوى ما حرم
عليهم امر المؤمنين ان يتحروا طيبات ما رزقوا ويقوموا بحقوقها فقال واشكروا لله على ما رزقكم
واحل لكم ان كنتم اياه تعبدون ان صح انكم تخصونه بالعبادة وتقرون انه مولى النعم فان عبادة الله
لا تتم الا بالشكر فالمعلق بفعل العبادة هو الامر بالشكر لاتمامه وهو عدم عند عدمه وعن النبي صلعم يقول الله
اني والانس والجن في نبإ عظيم اخلق ويعبد غيري وارزق ويشكر غيري انما حرم عليكم الميتة اكلها
والانتفاع بها وهي التي ماتت من غير ذكوة والحديث الحق بها ما ابين من حي والسمك والجراد اخرجهما
العرف عنها او استثنى الشرع والحرمة المضافة الى العين تفيد عرفا حرمة التصرف فيها مطلقا الا ما خصه الدليل
كالتصرف في المدبوغ والدم ولحم الخنزير انما خص اللحم بالذكر لانه معظم ما يوكل من الحيوان وسائر اجزائه كالتابع
له وما اهل به لغير الله اي رفع به الصوت عند ذبحه للصنم والاهلال اصله رؤية الهلال يقال اهل الهلال
واهللت لكن لما جرت العادة ان يرفع الصوت بالتكبير اذا رأى سمي ذلك اهلالا ثم قيل لرفع الصوت وان كان
لغيره فمن اضطر غير باغ بالاستيثار على مضطر اخر ولا عاد سد الرمق والجوعة وقيل غير باغ على الوالي
ولا عاد بقطع الطريق فعلى هذا لا يباح للعاصي بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول احمد رحمهما الله
فلا اثم عليه في تناوله ان الله غفور لما فعل رحيم بالرخصة فيه فان قيل انما تفيد قصر الحكم على ما ذكر
وكم من حرام لم يذكر قلت المراد قصر الحرمة على ما ذكر مما استحلوه لا مطلقا او قصر حرمته على حال الاختيار
كانه قيل انما حرم عليكم هذه الاشياء ما لم تضطروا اليها ان الذين يكتمون ما انزل الله من الكتاب ويشترون
به ثمنا عوضا حقيرا اولئك ما ياكلون في بطونهم الا النار اما في الحال لانهم اكلوا ما يلتبس بالنار
لكونها عقوبة عليه فكانهم اكلوا النار كقوله اكلت دما ان لم ارعك بضرة بعيدة مهوى القرط
طيبة النشر يعني الدية او في المال اي لا ياكلون يوم القيمة الا النار ومعنى في بطونهم ملئ بطونهم
يقال اكل في بطنه واكل في بعض بطنه كقوله كلوا في بعض بطنكم تعفوا ولا يكلمهم الله يوم القيمة
عبارة عن غضبه عليهم وتعريض بحرمانهم حال مقابلتهم في الكرامة والزلفى من الله ولا يزكيهم ولا يثني
عليهم ولهم عذاب اليم مولم اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى في الدنيا والعذاب بالمغفرة
في الاخرة لكتمان الحق للمطامع والاغراض الدنيوية فما اصبرهم على النار تعجب من حالهم في الالتباس
بموجبات النار من غير مبالاة وما تامة مرفوعة بالابتداء وتخصيصها كتخصيص قولهم شر اهر ذا ناب
او استفهامية وما بعدها الخبر او موصولة وما بعدها صلة والخبر محذوف ذلك بان الله نزل الكتاب
بالحق اي ذلك العذاب بسبب ان الله نزل الكتاب بالحق فرفضوه بالتكذيب والكتمان وان الذين
اختلفوا في الكتاب اللام فيه اما للجنس واختلافهم ايمانهم ببعض كتب الله وكفرهم ببعض او للعهد
والاشارة اما الى التورية واختلفوا بمعنى تخلفوا عن المنهج المستقيم في تاويلها او خلفوا خلاف ما انزل الله
مكانه اي حرفوا ما فيها واما الى القران واختلافهم فيه قولهم سحر وتقول وكلام علمه بشر واساطير الاولين
لفي شقاق بعيد لفي خلاف بعيد عن الحق ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب البر كل

فعل مرضي والخطاب لاهل الكتاب فانهم اكثروا القول في امر القبلة حين حولت وادعى كل طائفة ان البر
هو التوجه الى قبلته فرد الله عليهم وقال ليس البر ما انتم عليه فانه منسوخ ولكن البر ما بينته واتبعه المؤمنون
وقيل عام لهم وللمسلمين اى ليس البر مقصورا بامر القبلة او ليس البر العظيم الذي يحسن ان تذهلوا بشانه
عن غيره امرها وقرأ حفص وحمزة البر بالنصب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة
والكتاب والنبيين اى ولكن البر الذي ينبغي ان يهتم به بر من آمن بالله او ولكن ذا البر من آمن ويؤيده
قراءة من قرأ ولكن البار والاول احسن واوفق والمراد بالكتاب الجنس او القرآن وقرأ نافع وابن عامر
ولكن بالتخفيف ورفع البر وآتى المال على حبه اى على حب المال كما قال عليه السلام لما سئل اى الصدقة
افضل ان تؤتيه وانت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر وقيل الضمير لله او للمصدر والجار والمجرور في موضع
الحال ذوي القربى واليتامى يريد بهم المحاويج منهم ولم يقيد لعدم الالباس وقدم ذوي القربى لان
ايتاءهم اثنتان كما قال عليه السلام صدقتك على المسكين صدقة وعلى ذوي رحمك اثنتان صدقة و
صلة والمساكين جمع المسكين وهو اسكنته الخلة واصله دائم السكون كالمسكير للدائم السكر وابن
السبيل المسافر سمي به لملازمته السبيل كما سمي القاطع ابن الطريق وقيل الضيف لان السبيل يرعف به والسائلين
الذين الجأهم الحاجة الى السؤال وقال عم للسائل حق وان جاء على فرسه وفي الرقاب وفي تخليصها بمعاونة
المكاتبين او فك الاسارى او ابتياع الرقاب لعتقها واقام الصلوة المفروضة وآتى الزكوة يحتمل ان يكون المقصود
منه ومن قوله آتى المال الزكوة المفروضة ولكن الغرض من الاول بيان مصارفها وبالثاني اداؤها والحث عليها ويحتمل
ان يكون المراد بالاول نوافل الصدقات او حقوقا كانت في المال سوى الزكوة وفي الحديث نسخت الزكوة كل صدقة
والموفون بعهدهم اذا عاهدوا عطف على من آمن والصابرين في البأساء والضراء نصبه على المدح ولم يعطف
لفضل الصبر على سائر الاعمال وعن الازهري البأساء في الاموال كالفقر والضراء في الانفس كالمرض وحين البأس
وقت مجاهدة العدو اولئك الذين صدقوا في الدين واتباع الحق وطلب البر واولئك هم المتقون عن الكفر
وسائر الرذائل والآية كما ترى جامعة للكمالات الانسانية باسرها دالة عليها صريحا او ضمنا فانها بكثرتها
وتشعبها منحصرة في ثلثة اشياء صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس وقد اشير الى الاول بقوله
من آمن الى والنبيين والى الثاني بقوله وآتى المال الى وفي الرقاب والى الثالث بقوله واقام الصلوة الى
آخرها ولذلك وصف المستجمع لها بالصدق نظرا الى ايمانه واعتقاده وبالتقوى اعتبارا بمعاشرته للخلق
ومعاملته مع الحق واليه اشار بقوله عم من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم
القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى كان في الجاهلية بين حيين من احياء العرب
دماء وكان لاحدهما طول على الآخر فاقسموا لنقتلن الحر منكم بالعبد والذكر بالانثى فلما جاء الاسلام
تحاكموا الى رسول الله صلعم فنزلت وامرهم ان يتباوؤا ولا يدل على ان لا يقتل الحر بالعبد والذكر
بالانثى كما لا يدل على عكسه فان المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وقد
بينا ما كان الغرض وانما منع مالك والشافعي رض قتل الحر بالعبد سواء كان عبده او عبد غيره

لما روى على رضي الله عنه ان رجلا قتل عبده فجلده رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ولم يقتله به وروي
عنه رضي الله عنه قال من السنة ان لا يقتل مسلم بذي عهد ولا حر بعبد ولان ابا بكر وعمر رض كانا
لا يقتلان الحر بالعبد بين اظهر الصحابة من غير نكير وللقياس على الاطراف ومن سلم دلالته فليس له دعوى
نسخه بقوله ان النفس بالنفس لانه حكاية ما في التورية فلا ينسخ ما في القرآن واحتجت الحنفية به على
ان مقتضى العمد القود وحده وهو ضعيف اذ الواجب على التخيير يصدق عليه انه وجب وكتب ولذلك قيل التخيير
بين الواجب وغيره ليس نسخا لوجوبه وقرئ كتب على البناء للفاعل والقصاص بالنصب وكذا كل فعل جاء في
القرآن فمن عفي له من اخيه شيء اى شيء من العفو لان عفا لازم وفائدته الاشعار بان بعض العفو كالعفو
التام في اسقاط القصاص وقيل عفي بمعنى ترك وشيء مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفا الشيء بمعنى تركه بل
اعفاه وعفا يعدى بعن الى الجاني والى الذنب قال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفا الله عنها فاذا عدي به الى
الذنب عدي الى الجاني باللام وعليه ما في الآية كانه قيل فمن عفي له عن جنايته من جهة اخيه يعني ولي الدم و
ذكره بلفظ الاخوة الثابتة بينهما من الجنسية والاسلام ليرق له ويعطف عليه فاتباع بالمعروف
واداء اليه باحسان اى فليكن اتباع او فالامر اتباع والمراد به وصية العافي بان يطالب الدية بالمعروف
فلا يعنف والمعفو عنه بان يؤديها بالاحسان وهو ان لا يمطل ولا يبخس وفيه دليل على ان الدية احد مقتضى العمد
والا لما رتب الامر باداءها على مطلق العفو وللشافعي رحمه الله في المسألة قولان ذلك اى الحكم المذكور في العفو والدية
تخفيف من ربكم ورحمة لما فيه من التسهيل والنفع وقيل كتب على اليهود القصاص وحده وعلى النصارى العفو مطلقا
وخير هذه الامة بينهما وبين الدية تيسيرا عليهم وتقريرا للحكم على حسب مراتبهم فمن اعتدى بعد ذلك قتل بعد
العفو واخذ الدية فله عذاب اليم في الآخرة وقيل في الدنيا بان يقتل لا محالة لقوله عم لا اعافي احدا قتل بعد
اخذه الدية ولكم في القصاص حيوة كلام في غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشيء محل ضده وعرف
القصاص ونكر الحيوة ليدل على ان في هذا الجنس من الحكم نوعا من الحيوة عظيما وذلك لان العلم به يردع القاتل عن
القتل فيكون سبب حيوة نفسين ولانهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور الفتنة بينهم فاذا اقتص
من القاتل سلم الباقون ويصير ذلك سببا لحيوتهم وعلى الاول فيه اضمار وعلى الثاني تخصيص وقيل المراد بالحيوة
الاخروية فان القاتل اذا اقتص منه في الدنيا لم يؤاخذ به في الآخرة ولكم في القصاص يحتمل ان يكونا خبرين
لحيوة وان يكون احدهما خبرا والآخر صلة له او حالا من الضمير المستكن فيه وقرئ في القصص اى فيما قص عليكم
من حكم القتل حيوة او في القرآن حيوة للقلوب يا اولي الالباب ذوي العقول الكاملة ناداهم للتأمل
في حكمة القصاص من استبقاء الارواح وحفظ النفوس لعلكم تتقون في المحافظة على القصاص والحكم به و
الاذعان له او عن القصاص فتكفوا عن القتل كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت اى حضر اسبابه وظهر
اماراته ان ترك خيرا اى مالا وقيل مالا كثيرا لما روي عن علي رض ان مولى له اراد ان يوصي وله سبعمائة درهم
فمنعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيرا والخير هو المال الكثير وعن عائشة رض ان رجلا اراد ان يوصي فسألته كم
مالك فقال ثلثة الاف فقالت كم عيالك قال اربعة قالت انما قال الله ان ترك خيرا وان هذا الشيء

يسير فاتركه لعيالك الوصية للوالدين والاقربين مرفوع بكتب وتذكير فعلها للفصل وعلى تأويل ان يوصي او الايصاء ولذلك ذكر الراجع في قوله فمن بدله والعامل في اذا مدلول كتب لا الوصية لتقدمه عليها وقيل مبتدأ خبره للوالدين والجملة جواب الشرط باضمار الفاء كقوله من يفعل الحسنات الله يشكرها ورد بانه ان صح فمن ضرورات الشعر وكان هذا الحكم في بدء الاسلام فنسخ باية المواريث وبقوله صلعم ان الله اعطى كل ذي حق حقه الا وصية لوارث وفيه نظر لان اية المواريث لا تعارضه بل تؤكده من حيث انها تدل على تقديم الوصية مطلقا والحديث من الاحاد وتلقي الامة له بالقبول لا يلحقه بالمتواتر ولعله احترز عنه من فسر الوصية بما اوصى به الله من توريث الوالدين والاقربين بقوله يوصيكم الله او بايصاء المحتضر لهم بتوفير ما اوصى به الله تع عليهم بالمعروف بالعدل فلا يفضل الغني ولا يتجاوز الثلث حقا على المتقين مصدر مؤكد اي حق ذلك حقا فمن بدله غيره من الاوصياء والشهود بعد ما سمعه وصل اليه وتحقق عنده فانما اثمه على الذين يبدلونه فما اثم الايصاء المغير او التبديل الا على مبدله لانه الذي خاف وخالف الشرع ان الله سميع عليم وعيد للمبدل بغير حق فمن خاف من موص اي توقع وعلم من قولهم اخاف ان ترسل السماء جنفا ميلا بالخطأ في الوصية او اثما تعمدا للحيف فاصلح بينهم بين الموصى لهم باجرائهم على نهج الشرع فلا اثم عليه في هذا التبديل لانه تبديل باطل الى الحق بخلاف الاول ان الله غفور رحيم وعد للمصلح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم يعني الانبياء والامم من لدن ادم وفيه توكيد للحكم وترغيب على الفعل وتطييب على النفس والصوم في اللغة الامساك عما تنازع اليه النفس وفي الشرع الامساك عن المفطرات فانها معظم ما تشتهيه الانفس لعلكم تتقون المعاصي فان الصوم يكسر الشهوة التي هي مبدؤها كما قال عم فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء او الاخلال باداءه لاصالته وقدمه اياما معدودات موقتات بعدد معلوم او قلائل فان القليل من المال يعد عدا والكثير يهال هيلا ونصبها ليس بالصيام لوقوع الفصل بينهما بل باضمار صوموا لدلالة الصيام عليه فالمراد بها رمضان او ما وجب صومه قبل وجوبه ونسخ به وهو عاشوراء وثلثة ايام من كل شهر او بكما كتب على الظرفية او مفعول ثان لكتب عليكم على السعة وقيل معناه صومكم كصومهم في عدد الايام لما روي ان رمضان كتب على النصارى فوقع في برد او حر شديد فحولوه الى الربيع وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله وقيل زادوا ذلك لموتان اصابهم فمن كان منكم مريضا مرضا يضره الصوم ويعسر معه او على سفر او راكب سفر وفيه ايماء بان من سافر اثناء اليوم لم يفطر فعدة من ايام اخر فعليه صوم عدة ايام المرض او السفر من ايام اخر ان افطر فحذف الشرط والمضاف والمضاف اليه للعلم بها وقرئ بالنصب اي فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجوب واليه ذهب الظاهرية وبه قال ابو هريرة رضه وعلى الذين يطيقونه وعلى المطيقين للصيام ان افطروا فدية طعام مسكين نصف صاع من بر او صاع من غيره عند فقهاء العراق ومد عند فقهاء الحجاز رخص لهم في ذلك في اول الامر لما امروا بالصوم فاشتد عليهم لانهم لم يتعودوه ثم نسخ وقرأ نافع وابن عامر باضافة الفدية الى الطعام وجمع المساكين وقرئ يطوقونه

ای یکلفونه

فمن تطوع خيرا فهو خير له اي بزاد على مسكين واحد فاطعم مكان كل يوم مسكينين فاكثر قاله مجاهد وعطاء وطاوس وقيل من زاد على القدر الواجب عليه فاعطى صاعا وعليه مد فهو خير له وان تصوموا خير لكم فمن ذهب الى النسخ قال معناه ان الصوم خير له من الفدية وقيل هذا في الشيخ الكبير لو تكلف الصوم وان شق عليه خير له من ان يفطر ويفدي ان كنتم تعلمون واعلم انه لا رخصة لمؤمن مكلف في افطار رمضان الا لثلاثة احدهم يجب عليه القضاء والكفارة والثاني عليه القضاء دون الكفارة والثالث عليه الكفارة دون القضاء اما الذي عليه القضاء والكفارة فالحامل والمرضع اذا خافتا على ولديهما فانهما يفطران ويقضيان وعليهما مع القضاء الفدية وهو قول ابن عمر وابن عباس وبه قال مجاهد واليه ذهب الشافعي وقال قوم لا فدية عليهما وبه قال الحسن وعطاء وابرهيم النخعي والزهري واليه ذهب الاوزاعي والثوري واصحاب الرأي واما الذي عليه القضاء دون الكفارة فالمريض والمسافر والحائض والنفساء واما الذي عليه الكفارة دون القضاء فالشيخ الكبير والمريض الذي لا يرجى زوال مرضه ثم بين الله تعالى ايام الصيام فقال شهر رمضان الذي وسمي الشهر شهرا لشهرته واما رمضان فقال مجاهد هو من اسماء الله تع يقال شهر رمضان كما يقال شهر الله و الصحيح انه اسم للشهر سمي به من الرمضاء وهي الحجارة المحماة وهم كانوا يصومونه في الحر الشديد فكانت ترمض فيه الحجارة من الحرارة . معالم

اي يكلفونه او يقلدونه من الطوق بمعنى الطاقة او القلادة ويتطوقونه اي يتكلفونه او يتقلدونه ويطوقونه بالادغام ويطيقونه ويطيقونه على ان اصلهما يطيوقونه ويتطيوقونه من فيعل وتفيعل بمعنى يتطوقونه وعلى هذه القراءات يحتمل معنى ثانيا وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم ويجهده وهم الشيوخ والعجائز في الافطار والفدية فيكون ثابتا وقد اول به القراءة المشهورة اي يصومونه جهدهم وطاقتهم فمن تطوع خيرا فزاد في الفدية فهو فالتطوع او الخير خير له وان تصوموا ايها المطيقون او المطوقون وجهدتم طاقتكم او المرخصون في الافطار ليندرج تحته المريض والمسافر خير لكم من الفدية او تطوع الخير او منهما ومن التأخير للقضاء ان كنتم تعلمون ما في الصوم من الفضيلة وبراءة الذمة وجوابه محذوف دل عليه ما قبله اي اخترتموه وقيل معناه ان كنتم من اهل العلم والتدبر علمتم ان الصوم خير لكم من ذلك شهر رمضان مبتداء ما بعده خبره او خبر مبتداء محذوف تقديره ذلكم شهر رمضان او بدل من الصيام على حذف المضاف اي كتب عليكم الصيام صيام شهر رمضان وقرئ بالنصب على اضمار صوموا او على انه مفعول وان تصوموا او بدل من اياما معدودات ورمضان مصدر رمض اذا احترق فاضيف اليه الشهر وجعل علما ومنع من الصرف للعلمية والالف والنون كما منع داية في ابن داية علما للغراب للعلمية والتأنيث وقوله عليه الصلوة والسلام من صام رمضان على حذف المضاف لامن الالتباس وانما سموه بذلك اما لارتماضهم فيه من حر الجوع والعطش او لارتماض الذنوب فيه او لوقوعه ايام رمض الحر حيثما نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة الذي انزل فيه القرآن اي ابتدئ فيه انزاله وكان ذلك ليلة القدر او انزل فيه جملة الى سماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض او انزل في شانه القرآن وهو قوله كتب عليكم الصيام وعن النبي عليه الصلوة والسلام نزلت صحف ابرهيم اول ليلة من رمضان وانزلت التورية لست مضين والانجيل لثلث عشرة والقرآن لاربع وعشرين والموصول بصلته خبر المبتداء او صفته والخبر فمن شهد والفاء لوصف المبتداء بما تضمن معنى الشرط وفيه اشعار بان الانزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم فيه هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان حالان من القرآن اي انزل وهو هداية للناس باعجازه وآيات واضحات مما يهدي الى الحق ويفرق بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام فمن شهد منكم الشهر فليصمه فمن حضر في الشهر ولم يكن مسافرا فليصم فيه والاصل فمن شهد فيه فليصم فيه لكن وضع المظهر موضع المضمر الاول للتعظيم ونصب على الظرف وحذف الجار ونصب الضمير الثاني على الاتساع وقيل فمن شهد منكم هلال الشهر فليصمه على انه مفعول به كقولك شهدت الجمعة اي صلوتها فيكون ومن كان مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر مخصصا له لان المسافر والمريض ممن شهد الشهر ولعل تكريره لذلك او لئلا يتوهم نسخه كما نسخ قرينه يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر اي يريد ان ييسر عليكم ولا يعسر فلذلك اباح الفطر للسفر والمرض ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هديكم ولعلكم تشكرون علل لفعل محذوف دل عليه ما سبق اي وشرع جملة

قوله من فيعل وتفيعل اذ لو كان من فعل وتفعل لكان بالواو دون الياء كما ان تدير لو كان تفعل على ما وقع في المفصل لكان تدور لانه واوي وهذا لما اورده زين المشايخ عليه اذ عن له وقال اعوان عبد القاهر وكذا ديار فيعال ولو كان فعالا لقيل دوار وذكر المرزوقي انه تفعل وجاء بالياء نظرا الى الديار سعد الدين

قوله او على انه مفعول وان تصوموا اعترض عليه بان فيه فصلا بين العامل والمعمول بالخبر سيما وهو بمنزلة جزء من الكلمة لان ان المصدرية موصول والفعل مع ما في حيزه صلة لها سعد الدين

قوله او بدل من الصيام لان ما كتب مشتمل على ... وليس باجنبي البدل بدل الاشتمال ... صيام شهر رمضان ... الايام معدودات او الصيام بالتاويل المذكور سعد الدين

قوله وجعل علما اي مجموع المضاف والمضاف اليه ولا يحسن اضافة شهر اليه كما لا يحسن انسان زيد ... شهر رجب ... الاول شهر ربيع الآخر ... الاضافة ... اسباب منع الصرف وامتناع اللام ... حال المضاف اليه ... شهر رمضان وابن داية ... العرف ... شهر ربيع الاول وابن عباس ... سعد الدين

ما ذكر من امر الشاهد بصوم الشهر والمرخص بالقضاء ومراعاة عدة ما افطر فيه والترخيص لتكملوا
العدة الى اخرها على سبيل اللف فان قوله ولتكملوا علة الامر بمراعاة العدة ولتكبروا علة الامر بالقضاء
وبيان كيفيته ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير او لافعال كل لفعل او معطوفة على علة
مقدرة مثل ليسهل عليكم او لتعلموا ما تعلمون ولتكملوا ويجوز ان يعطف على اليسر اى يريد بكم لتكملوا
كقوله يريدون ليطفؤا والمعنى بالتكبير تعظيم الله تعالى بالحمد والثناء عليه ولذلك عدى بعلى وقيل تكبير يوم
الفطر وقيل التكبير عند الاهلال وما يحتمل المصدر والخبر اى الذى هداكم اليه وعن عاصم ولتكملوا
بالتشديد واذا سألك عبادى عنى فانى قريب اى فقل لهم انى قريب وهو تمثيل لكمال علمه بافعال العباد
واقوالهم واطلاعه على احوالهم بحال من قرب مكانه منهم روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم اقريب ربنا فنناجيه ام بعيد فنناديه فنزلت اجيب دعوة الداع اذا دعان تقرير للقرب
ووعد للداعى بالاجابة فليستجيبوا لى اذا دعوتهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعونى لمهماتهم
وليؤمنوا بى امر بالثبات والمداومة عليه لعلهم يرشدون راجين اصابة الرشد وهو اصابة
الحق وقرئ بفتح الشين وكسرها واعلم انه تعالى لما امرهم بصوم الشهر ومراعاة العدة وحثهم على
القيام بوظايف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الدالة على انه خبير باحوالهم سميع لاقوالهم مجيب
مجازيهم على اعمالهم تاكيدا له وحثا عليه ثم بين احكام الصوم فقال احل لكم ليلة الصيام الرفث
الى نسائكم روى ان المسلمين كانوا اذا امسوا احل لهم الاكل والشرب والجماع الى ان يصلوا العشاء
الاخرة او يرقدوا ثم ان عمر رضى الله عنه باشر بعد العشاء فندم واتى النبى صلى الله عليه وسلم واعتذر
اليه فقام رجال واعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت وليلة الصيام الليلة التى تصبح منها
صائما والرفث كناية عن الجماع لانه لا يكاد يخلو من رفث وهو الافصاح بما يجب ان يكنى عنه وعدى
بالى لتضمنه معنى الافضاء وايثاره ههنا لتقبيح ما ارتكبوه ولذلك سماه خيانة وقرئ الرفوث
هن لباس لكم وانتم لباس لهن استيناف يبين سبب الاحلال وهو قلة الصبر عنهن وصعوبة
اجتنابهن لكثرة المخالطة وشدة الملابسة ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل منهما
على صاحبه شبه باللباس قال الجعدى اذا ما الضجيع ثنى عطفها تثنت فكانت عليه لباسا او لان
كل واحد منهما يستر حال صاحبه ويمنعه عن الفجور علم الله انكم كنتم تختانون انفسكم تظلمونها
بتعريضها للعقاب وتنقيص حظها من الثواب والاختيان ابلغ من الخيانة كالاكتساب من الكسب
فتاب عليكم لما تبتم مما اقترفتموه وعفا عنكم ومحا عنكم اثره فالآن باشروهن لما نسخ عنكم
التحريم وفيه دليل على جواز نسخ السنة بالقرآن والمباشرة الزاق البشرة بالبشرة كنى به عن الجماع
وابتغوا ما كتب الله لكم واطلبوا ما كتب لكم واثبته فى اللوح من الولد والمعنى ان المباشر ينبغى ان يكون
غرضه الولد فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع النكاح لا قضاء الوطر وقيل النهى عن العزل وقيل
عن غير المأتى والتقدير وابتغوا المحل الذى كتبه الله لكم وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض

الابيض من الخيط الاسود من الفجر شبه اول ما يبدو من الفجر المعترض فى الافق وما يمتد معه من غلس
الليل بخيطين ابيض واسود واكتفى ببيان الخيط الابيض بقوله من الفجر عن بيان الخيط الاسود لدلالته
عليه وبذلك خرجا عن الاستعارة الى التمثيل ويجوز ان تكون من للتبعيض فان ما يبدو بعض
الفجر وما روى انها نزلت ولم ينزل من الفجر فعمد رجال الى خيطين اسود وابيض ولا يزالون ياكلون
ويشربون حتى يتبينا لهم فنزلت ان صح فلعله كان قبل دخول رمضان وتاخير البيان الى وقت الحاجة
جائز او اكتفى اولا باشتهارهما فى ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم وفى تجويز المباشرة
الى الصبح الدلالة على جواز تاخير الغسل اليه وصحة صوم المصبح جنبا ثم اتموا الصيام الى الليل بيان
آخر وقته واخراج الليل عنه فينفى صوم الوصال ولا تباشروهن وانتم عاكفون فى المساجد معتكفون
فيها والاعتكاف هو اللبث فى المسجد بقصد القربة والمراد بالمباشرة الوطء وعن قتادة كان الرجل
يعتكف فيخرج الى امرأته فيباشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك وفيه دليل على ان الاعتكاف يكون فى المسجد
ولا يختص بمسجد دون مسجد وان الوطء يحرم فيه ويفسده لان النهى فى العبادات يوجب الفساد تلك حدود
الله اى الاحكام التى ذكرت فلا تقربوها نهى ان يقرب الحد الحاجز بين الحق والباطل لئلا يدانى الباطل فضلا
ان يتخطى كما قال عليه الصلوة والسلام ان لكل ملك حمى وان حمى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك
ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله فلا تعتدوها ويجوز ان يريد بحدود الله محارمه ومناهيه كذلك
مثل ذلك التبيين يبين الله آياته للناس لعلهم يتقون مخالفة الاوامر والنواهى ولا تاكلوا اموالكم
بينكم بالباطل اى ولا ياكل بعضكم مال بعض بالوجه الذى لم يبحه الله وبين نصب على الظرف او الحال
من الاموال وتدلوا بها الى الحكام عطف على النهى او نصب باضمار ان والادلاء الالقاء اى ولا تلقوا حكومتها
الى الحكام لتاكلوا بالتحاكم فريقا طائفة من اموال الناس بالاثم بما يوجب اثما كشهادة الزور واليمين
الكاذبة او ملتبسين بالاثم وانتم تعلمون انكم مبطلون فان ارتكاب المعصية مع العلم بها اقبح روى ان
عبدان الحضرمى ادعى على امرئ القيس الكندى قطعة ارض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بان يحلف امرؤ القيس فهم به فقرأ عليه الصلوة والسلام ان الذين يشترون بعهد الله
وايمانهم ثمنا قليلا فارتدع عن اليمين وسلم الارض الى عبدان فنزلت وهو دليل على ان حكم القاضى
لا ينفذ باطنا ويؤيده قوله عليه الصلوة والسلام انما انا بشر وانتم تختصمون الى ولعل بعضكم
يكون الحن بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشئ من حق اخيه فانما
اقضى له قطعة من نار يسئلونك عن الاهلة سأله معاذ بن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال
يبدو دقيقا كالخيط ثم يزيد حتى يستوى ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا قل هى مواقيت للناس والحج
انهم سألوا عن الحكمة فى اختلاف حال القمر وتبدل امره فامره الله تعالى بان يجيب بان الحكمة الظاهرة فى ذلك
ان يكون معالم للناس يوقتون بها امورهم ومعالم للعبادات الموقتة يعرف بها اوقاتها وخصوصا
الحج فان الوقت مراعى فيه اداء وقضاء والمواقيت جمع ميقات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان

قوله تع وليس البر بان تاتوا البيوت من ظهورها قال اهل التفسير كان الناس في الجاهلية وفي اول الاسلام اذا احرم الرجل منهم بالحج او العمرة لم يدخل حايطا ولا بيتا ولا دارا من بابه فان كان المدري نقب نقبا في ظهر بيته يدخل منه ويخرج او يتخذ سلما فيصعد منه وان كان من اهل الوبر خرج من خلف الخيمة والفسطاط ولا يدخل ولا يخرج من الباب حتى يحل من احرامه ويرون ذلك برا الا ان يكون من الحمس وهم قريش وكنانة وخزاعة ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بيتا لبعض الانصار فدخل رجل من الانصار يقال له رفاعة بن تابوت على اثره من الباب وهو محرم فانكروا عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم دخلت من الباب وانت محرم فقال رايتك دخلت فدخلت على اثرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني احمسي فقال الرجل ان كنت احمسيا فانا احمسي رضيت بهديك وسمتك ودينك فانزل الله هذه الآية ٥ معالم التنزيل

ان للدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدائها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة والوقت الزمان المفروض لامر وليس البر بان تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى كانت الانصار اذا احرموا لم يدخلوا دارا ولا فسطاطا من بابه وانما يدخلون ويخرجون من نقب او فرجة وراءه ويعدون ذلك برا فبين لهم انه ليس ببر وانما البر بر من اتقى المحارم والشهوات ووجه اتصاله بما قبله انهم سالوا عن الامرين او انه لما ذكر انها مواقيت الحج وهذا ايضا من افعالهم في الحج ذكر للاستطراد او انهم لما سالوا عما لا يعنونه ولا يتعلق بعلم النبوة وتركوا السوال عما يعنونه ويختص بعلم النبوة عقب بذكره جواب ما سالوه تنبيها على ان اللائق بهم ان يسالوا امثال ذلك ويهتموا بالعلم او ان المراد به التنبيه على تعكيسهم السوال وتمثيلهم بحال من ترك باب البيت ودخل من ورائه والمعنى وليس البر ان تعكسوا في مسائلكم ولكن البر بر من اتقى ذلك ولم يجسر على مثله وأتوا البيوت من ابوابها اذ ليس في العدول بر فاتوا وباشروا الامور من وجوهها واتقوا الله في تغيير احكامه والاعتراض على افعاله لعلكم تفلحون ٥ لكي تظفروا بالهدى والبر وقاتلوا في سبيل الله جاهدوا لاعلاء كلمته واعزاز دينه الذين يقاتلونكم قيل كان ذلك قبل ان امروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمحاجزين وقيل معناه الذين يناصبونكم القتال ويتوقع منهم دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهابنة والنساء او الكفرة كلهم فانهم بصدد قتال المسلمين وعلى قصده ويؤيد الاول ما روي ان المشركين صدوا رسول الله عليه السلام عام الحديبية وصالحوه على ان يرجع من قابل فيخلوا له مكة ثلاثة ايام فرجع لعمرة القضاء وخاف المسلمون ان لا يفوا لهم ويقاتلوهم في الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت ولا تعتدوا بابتداء القتال او بقتال المعاهد والمفاجاة به من غير دعوة والمثلة وقتل من نهيتم من قتله ان الله لا يحب المعتدين ٥ لا يريد بهم الخير واقتلوهم حيث ثقفتموهم حيث وجدتموهم في حل او حرم واصل الثقف الحذق في ادراك الشيء علما كان او عملا فهو يتضمن معنى الغلبة ولذلك استعمل فيها قال فاما تثقفوني فاقتلوني فمن اثقف فليس الى خلود واخرجوهم من حيث اخرجوكم اي مكة وقد فعل النبي عليه الصلوة والسلام ذلك بمن لم يسلم يوم الفتح والفتنة اشد من القتل اي المحنة التي يفتتن بها الانسان كالاخراج من الوطن اصعب من القتل لدوام تعبها وتالم النفس بها وقيل معناه شركهم في الحرم وصدهم اياكم عنه اشد من قتلكم اياهم فيه ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه لا تفاتحوهم بالقتال وهتك حرمة المسجد الحرام فان قاتلوكم فاقتلوهم فلا تبالوا بقتالهم ثم فانهم الذين هتكوا حرمته وقرا حمزة والكسائي ولا تقتلوهم حتى يقتلوكم فان قتلوكم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم قتلنا بنو اسد كذلك جزاء الكافرين مثل ذلك جزاؤهم يفعل بهم مثل ما فعلوا فان انتهوا عن القتال والكفر فان الله غفور رحيم ٥ يغفر لهم ما قد سلف وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة شرك ويكون الدين لله خالصا له ليس للشيطان فيه نصيب فان انتهوا عن الشرك فلا عدوان الا على الظالمين ٥ اي فلا تعتدوا على المنتهين اذ لا

من الجسارة وهو الاقدام صحاح

وقاتلوا في سبيل الله اي في طاعة الله الذين يقاتلونكم كان في ابتداء الاسلام امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالكف عن قتال المشركين ثم لما هاجر الى المدينة امر بقتال من قاتلهم بهذه الآية معالم

قوله تعالى ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين اي لا تبدؤهم بالقتال وقيل هذه الآية محكمة غير منسوخة امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتال المقاتلين ومعنى قوله ولا تعتدوا اي لا تقتلوا النساء والصبيان والشيخ الكبير والرهبان ولا من القى اليكم السلم هذا قول ابن عباس ومجاهد

والفتنة اشد من القتل يعني شركهم بالله عز وجل اشد واعظم من قتلكم اياهم في الحرم والاحرام ٥ معالم

وعن سعيد بن جبير قال قال رجل لابن عمر كيف ترى في قتال الفتنة فقال هل تدري ما الفتنة كان محمد يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس بقتالكم على الملك معالم

وقال اهل المعاني العدوان الظلم اي فان اسلموا فلا نهب ولا اسر ولا قتل الا على الظالمين الذين بقوا على الشرك معالم

قوله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام نزلت في عمرة القضاء وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج معتمرا في ذي القعدة وصده المشركون عن البيت بالحديبية فصالح اهل مكة على ان ينصرف عامه ذلك ويرجع من العام المقبل فيقضي عمرته فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عامه ذلك ورجع في العام القابل في ذي القعدة وقضى عمرته سنة سبع من الهجرة فذلك معنى قوله تع الشهر الحرام يعني ذا القعدة الذي دخلتم فيه مكة وقضيتم عمرتكم سنة سبع بالشهر الحرام ذي القعدة الذي صددتم فيه عن البيت سنة ست والحرمات جمع حرمة وانما جمعها لانه اراد حرمة الشهر الحرام والبلد الحرام وحرمة الاحرام والقصاص المساواة والمماثلة وهو ان يفعل بالفاعل مثل ما فعل وقيل هذا في امر القتال معناه ان بدؤكم بالقتال في الشهر الحرام فقاتلوهم فيه فانه قصاص بما فعلوا فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه وقاتلوه بمثل ما اعتدى عليكم سمي الجزاء باسم الابتداء على ازدواج الكلام لقوله تع وجزاء سيئة سيئة مثلها واتقوا الله واعلموا ان الله مع المتقين معالم

اذ لا يحسن ان يظلم الا من ظلم فوضع العلة موضع الحكم وسمي جزاء الظلم باسمه للمشاكلة كقوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه او انكم ان تعرضتم للمنتهين صرتم ظالمين وينعكس الامر عليكم والفاء الاولى للتعقيب والثانية للجزاء الشهر الحرام بالشهر الحرام قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة واتفق خروجهم لعمرة القضاء فيه فكرهوا ان يقاتلوهم لحرمته فقيل لهم هذا الشهر بذاك وهتكه بهتكه فلا تبالوا به والحرمات قصاص احتجاج عليه اي كل حرمة وهي ما يجب ان يحافظ عليها يجري فيه القصاص فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم عنوة واقتلوهم ان قاتلوكم كما قال فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وهو فذلكة التقرير واتقوا الله في الانتصار ولا تعتدوا الى ما لم يرخص لكم واعلموا ان الله مع المتقين ٥ فيحرسهم ويصلح شانهم وانفقوا في سبيل الله ولا تمسكوا كل الامساك ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة بالاسراف وتضييع وجه المعاش او بالكف عن الغزو والانفاق فيه فانه يقوي العدو ويسلطهم على اهلاككم ويؤيده ما روي عن ابي ايوب الانصاري انه قال لما اعز الله الاسلام وكثر اهله رجعنا الى اهالينا واموالنا نقيم فيها ونصلحها فنزلت او بالامساك وحب المال فانه يؤدي الى الهلاك المؤبد ولذلك سمي البخل هلاكا وهو في الاصل انتهاء الشيء في الفساد والالقاء طرح الشيء وعدي بالى لتضمن معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بالايدي الانفس والتهلكة والهلاك والهلك واحد فهو مصدر كالتضرة والتسرة اي لا توقعوا انفسكم في الهلاك وقيل معناه لا تجعلوها آخذة بايديكم او لا تلقوا بايديكم انفسكم اليها فحذف المفعول واحسنوا اعمالكم واخلاقكم او تفضلوا على المحاويج ان الله يحب المحسنين ٥ واتموا الحج والعمرة لله ايتوا بهما تامين مستجمعي المناسك لوجه الله وهو على هذا يدل على وجوبهما ويؤيده قراءة من قرا واقيموا الحج والعمرة وما روى جابر انه قيل يا رسول الله العمرة واجبة مثل الحج فقال لا ولكن ان تعتمر خير لك معارض بما روي ان رجلا قال لعمر رضي الله عنه اني وجدت الحج والعمرة مكتوبين علي اهللت بهما جميعا فقال هديت لسنة نبيك ولا يقال انه فسر وجدانهما مكتوبين بقوله اهللت بهما فجاز ان يكون الوجوب بسبب اهلاله بهما لانه رتب الاهلال على الوجدان وذلك يدل على انه سبب الاهلال دون العكس وقيل اتمامهما ان تحرم بهما من دويرة اهلك او ان تفرد لكل منهما سفرا او ان تجرده لهما لا تشوبهما بغرض دنيوي او ان تكون النفقة حلالا فان احصرتم منعتم يقال حصره العدو واحصره اذا حبسه ومنعه عن المضي مثل صده واصده والمراد حصر العدو عند مالك والشافعي رضي الله عنهما لقوله تع فاذا امنتم ولنزوله في الحديبية ولقول ابن عباس لا حصر الا حصر العدو وكل منع من عدو او مرض او غيرهما عند ابي حنيفة رضي الله عنه لما روي عنه عليه الصلوة والسلام من كسر او عرج فعليه الحج من قابل وهو ضعيف مأول بما اذا شرط الاحلال به لقوله عليه الصلوة والسلام لضباعة بنت الزبير حجي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حبستني فما استيسر من الهدي فعليكم ما استيسر او فالواجب ما استيسر او فاهدوا ما استيسر والمعنى

وقد يتبق في لاريب فيه ان الفتح نص في الاستغراق والرفع راجح يحتمل نفي الفرد بصفة الفردية لكن ذلك لان كلمة لاريب بالرفع ليست لنفي الجنس واما ههنا فالاظهر انها لنفي الجنس والرفع للتكرير الوسنعنا عن اضمار الفعل واما على قراة رفع الاولين وفتح الثالث فقد فهم من ايقاع المخالفة في الحركات قصد المخالفة في المعنى جريا على قضية المناسبة ولم يصح جعل لا بمعنى ليس لشذوذه وقد كان المعنى على النهي فحمل الرفع على اضمار الفعل اى لا يكونن وبقي لا جدال اخبارا محضا مناسبا للمقام حيث كان اشارة الى ارتفاع الخلاف والجدال بين العرب في وقت الحج ومكان الوقوف
سعد الدين

ان احصر المحرم واراد ان يتحلل بذبح هدي يتيسر عليه من بدنة او بقرة او شاة حيث احصر عند الاكثر لانه عليه الصلوة والسلام ذبح عام الحديبية بها وهي من الحل وعند ابي حنيفة رحمه الله يبعث به ويجعل للمبعوث بيده يوم امارة فاذا جاء اليوم وظن انه ذبح تحلل لقوله ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله اى لا تحلوا حتى تعلموا ان الهدي المبعوث الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذى يجب ان ينحر فيه وحمل الاولون بلوغ الهدي محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حلا كان او حرما واقتصاره على الهدي دليل على عدم القضاء وقال ابو حنيفة يجب القضاء والمحل بالكسر يطلق للمكان والزمان والهدي جمع هدية كجدي وجدية وقرئ من الهدي كمطي جمع مطية فمن كان منكم مريضا مرضا يحوجه الى الحلق او به اذى من رأسه كجراحة وقمل ففدية اى فعليه فدية ان حلق من صيام او صدقة او نسك بيان لجنس الفدية واما قدرها فقد روي انه عليه الصلوة والسلام قال لكعب بن عجرة لعلك اذاك هوامك قال نعم يا رسول الله قال احلق وصم ثلثة ايام او تصدق بفرق على ستة مساكين او انسك شاة والفرق ثلثة اصوع فاذا امنتم الاحصار او كنتم في حال امن وسعة فمن تمتع بالعمرة الى الحج فمن استمتع وانتفع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الانتفاع بتقربه بالحج في اشهره وقيل فمن استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الى ان يحرم بالحج فما استيسر من الهدي فعليه دم استيسره بسبب التمتع فهو دم جبران يذبحه اذا احرم بالحج ولا يأكل منه وقال ابو حنيفة رحمه الله انه دم نسك فهو كالاضحية فمن لم يجد اى الهدي فصيام ثلثة ايام في الحج في ايام الاشتغال به بعد الاحرام وقبل التحلل وقال ابو حنيفة رح في اشهره بين الاحرامين والاحب ان يصوم سابع ذي الحجة وثامنه وتاسعه ولا يجوز يوم النحر وايام التشريق عند الاكثر وسبعة اذا رجعتم الى اهليكم وهو احد قولي الشافعي رح او نفرتم وفرغتم من اعماله وهو قوله الثاني ومذهب ابي حنيفة رحمه الله وقرئ سبعة بالنصب عطفا على محل ثلثة ايام تلك عشرة فذلكة الحساب وفائدتها ان لا يتوهم ان الواو بمعنى او كقولك جالس الحسن وابن سيرين وان يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا فان اكثر العرب لم تحسنوا الحساب وان المراد بالسبعة العدد دون الكثرة فانها تطلق لها كاملة صفة مؤكدة تفيد المبالغة في محافظة العدة او مبينة كمال العشرة فانه اول عدد كامل اذ به ينتهي الاحاد ويتم مراتبها او مفيدة كمال بدليتها من الهدي ذلك اشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عند ابي حنيفة اذ لا متعة ولا قران لحاضري المسجد الحرام عنده فمن فعل ذلك منهم فعليه دم جناية لمن لم يكن اهله حاضري المسجد الحرام وهو من كان من الحرم على مسافة القصر عندنا فان من كان على اقل فهو مقيم الحرم او في حكمه ومن مسكنه وراء الميقات عنده واهل الحل عند طاوس وغير المكي عند مالك واتقوا الله في المحافظة على اوامره ونواهيه وخصوصا في الحج واعلموا ان الله شديد العقاب لمن لم يتقه كي يصدكم العلم به عن العصيان الحج اشهر اى وقته كقولك البرد شهران معلومات معروفات وهي شوال وذو القعدة وتسع ذي الحجة بليلة النحر عندنا

قيد بهذا ليدل بالمعطوف اعني به اذى من راسه والا فالحكم عام في كل مرض يحوج الى شيء من محظورات الاحرام
سعد الدين

قوله تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه معناه لا تحلقوا رؤسكم في حال الاحرام الا ان تضطروا الى حلقها لمرض او لاذى براسه من هوام او صداع ففدية اضمار اى فحلق فعليه فدية نزلت في كعب بن عجرة
معالم

والعشر عند ابي حنيفة رضي الله عنه وذي الحجة كله عند مالك رض وبناء الخلاف ان المراد بوقته وقت احرامه او وقت اعماله ومناسكه او ما لا يحسن فيه غيره مطلقا فان مالكا كره العمرة في بقية ذي الحجة وابو حنيفة رض وان صحح الاحرام به قبل شوال فقد استكرهه وانما سمي شهرين وبعض الشهر اشهرا اقامة للبعض مقام الكل او اطلاقا للجمع على ما فوق الواحد فمن فرض فيهن الحج فمن اوجبه على نفسه بالاحرام فيهن عندنا او بالتلبية او سوق الهدي عند ابي حنيفة رح وهو دليل على ما ذهب اليه الشافعي وان من احرم بالحج لزمه الاتمام فلا رفث فلا جماع او فلا فحش من الكلام ولا فسوق ولا خروج عن حدود الشرع بالسيئات وارتكاب المحظورات ولا جدال ولا مراء مع الخدم والرفقة في الحج في ايامه نفي الثلث على قصد النهي للمبالغة والدلالة على انها حقيقة بان لا يكون وما كانت منها مستقبحة في انفسها ففي الحج اقبح كلبس الحرير في الصلوة والتطريب بقراءة القرآن لانه خروج عن مقتضى الطبع والعادة الى محض العبادة وقرأ ابن كثير وابو عمرو الاولين بالرفع على معنى لا يكونن رفث ولا فسوق والثالث بالفتح على معنى الاخبار بانتفاء الخلاف في الحج وذلك ان قريشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارتفع الخلاف بان امروا بان يقفوا ايضا بعرفة وما تفعلوا من خير يعلمه الله حث على الخير عقب به النهي عن الشر ليستبدل به ويستعمل مكانه وتزودوا فان خير الزاد التقوى وتزودوا لمعادكم فانه خير زاد وقيل نزلت في اهل اليمن كانوا يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فامروا ان يتزودوا ويتقوا الابرام في السؤال والتثقيل على الناس واتقون يا اولي الالباب فان قضية اللب خشية الله تعالى وتقواه حثهم على التقوى ثم امرهم بان يكون المقصود بها هو الله فيتبرؤا عن كل شيء سواه وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص اولي الالباب بهذا الخطاب ليس عليكم جناح ان تبتغوا في ان تبتغوا اى تطلبوا فضلا من ربكم عطاء ورزقا منه يريد الربح بالتجارة قيل كان عكاظ ومجنة وذو المجاز اسواقهم في الجاهلية يقيمونها مواسم الحج وكانت معايشهم منها فلما جاء الاسلام تأثموا منه فنزلت فاذا افضتم من عرفات دفعتم منها بكثرة من افضت الماء اذا صببته بكثرة واصله افضتم انفسكم فحذف المفعول كما حذف في دفعت من البصرة وعرفات جمع سمي بها كاذرعات وانما نون وكسر وفيه العلمية والتأنيث لان تنوين الجمع تنوين المقابلة لا تنوين التمكن ولذلك يجمع باللام وذهاب الكسرة يتبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف وههنا ليس كذلك ولان التأنيث اما ان يكون بالتاء المذكورة وهي ليست تاء تأنيث وانما هي مع الالف التي قبلها علامة جمع المؤنث او بتاء مقدرة كما في سعاد فلا يصح تقديرها لان المذكورة تمنعه من حيث انها كالبدل لها لاختصاصها بالمؤنث كتاء بنت وانما سمي الموقف عرفة لانه نعت لابراهيم عليه الصلوة والسلام فلما ابصره عرفه او لان جبرئيل كان يدور به في المشاعر فلما اراه قال قد عرفت او لان آدم وحواء التقيا فيه فتعارفا او لان الناس يتعارفون فيه وعرفات للمبالغة في ذلك وهي من الاسماء المرتجلة الا ان يجعل جمع عارف وفيه دليل على وجوب الوقوف بها لان الافاضة لا تكون

التطريب في الصوت مده وتحسينه بحيث يخرج الحروف عن هيئاتها فيحرم في كل كلام وفي قراءة القرآن افحش واما تزيين القرآن بالصوت الحسن والمدات التي لا تخل بالحروف فلا كراهة فيه
سعد الدين

وتزودوا اى ما تبلغون به وتكفون به وجوهكم قال اهل التفسير الكعك والزيت والسويق والتمر ونحوها فان خير الزاد التقوى من السؤال والنهب واتقون يا اولي الالباب يا ذوي العقول
معالم

الا بعد وهي مامور بها بقوله ثم افيضوا او مقدمة للذكر المأمور به وفيه نظر اذ الذكر غير واجب
والامر به غير مطلق فاذكروا الله بالتلبية والتهليل والدعاء وقيل بصلوة العشائين عند المشعر
الحرام جبل يقف عليه الامام ويسمى قزح وقيل ما بين مازمي عرفة ووادي محسر ويؤيد الاول
ما روى جابر انه عليه الصلوة والسلام لما صلى الفجر يعني بمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى اتى
المشعر الحرام فدعا وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى اسفر انما سمي مشعرا لانه معلم العبادة ووصف
بالحرام لحرمته ومعنى عند المشعر الحرام ما يليه ويقرب منه فانه افضل والا فالمزدلفة كلها موقف
الا وادي محسر واذكروه كما هداكم كما علمكم او اذكروه ذكرا حسنا كما هداكم هداية حسنة الى
المناسك وغيرها وما مصدرية او كافة وان كنتم من قبله اي الهدى لمن الضالين ۝ الجاهلين
بالايمان والطاعة وان هي المخففة واللام هي الفارقة وقيل ان نافية واللام بمعنى الا كقوله
وان نظنك لمن الكاذبين ثم افيضوا من حيث افاض الناس اي من عرفة لا من المزدلفة والخطاب
مع القريش كانوا يقفون بجمع وساير الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعا عليهم فامروا بان يساووهم
وثم لتفاوت ما بين الافاضتين كما في قولك احسن الى الناس ثم لا تحسن الى غير كريم وقيل من
مزدلفة الى منى بعد الافاضة من عرفة اليها والخطاب عام وقرئ الناس بالكسر اي الناسي يريد آدم
من قوله تعالى فنسي والمعنى ان الافاضة من عرفة شرع قديم فلا تغيروه واستغفروا الله من جاهليتكم
في تغيير المناسك ونحوه ان الله غفور رحيم ۝ يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه فاذا قضيتم مناسككم
فاذا قضيتم العبادات الحجية وفرغتم منها فاذكروا الله كذكركم آباءكم فاكثروا ذكره وبالغوا فيه
كما تفعلون بذكر آبائكم في المفاخرة وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم وقفوا بمنى بين المسجد والجبل
فيذكرون مفاخر آبائهم ومحاسن ايامهم او اشد ذكرا اما مجرور معطوف على الذكر بجعل الذكر ذاكرا
على المجاز والمعنى واذكروا الله ذكرا كذكركم آباءكم او كذكر اشد منه وابلغ او على ما اضيف اليه بمعنى
او كذكر قوم اشد منكم ذكرا واما منصوب بالعطف على آبائكم وذكرا من فعل المذكور بمعنى او كذكركم
اشد مذكورا من آبائكم او بمضمر دل عليه المعنى تقديره كونوا اشد ذكرا لله منكم لآبائكم فمن الناس
من يقول تفصيل للذاكرين الى مقل لا يطلب بذكر الله الا الدنيا ومكثر يطلب به خير الدارين والمراد
الحث على الاكثار والارشاد اليه ربنا آتنا في الدنيا اجعل ايتاءنا ومنحتنا في الدنيا وما له في الآخرة
من خلاق نصيب وحظ لان همه مقصور بالدنيا او من طلب خلاق ومنهم من يقول ربنا
آتنا في الدنيا حسنة يعني الصحة والكفاف وتوفيق الخير وفي الآخرة حسنة يعني الثواب والرحمة
وقنا عذاب النار بالعفو والمغفرة وقول علي رضي الله عنه الحسنة في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة
الحوراء وعذاب النار المرأة السوء وقول الحسن الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة
وقنا عذاب النار معناه احفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية الى النار امثلة للمراد بهما اولئك
اشارة الى الفريق الثاني وقيل اليهما لهم نصيب مما كسبوا اي من جنسه وهو جزاؤه او من اجله

اجله كقوله مما خطيئاتهم اغرقوا او مما دعوا به نعطيهم منه قدرناه فسمى الدعاء كسبا لانه
من الاعمال والله سريع الحساب يحاسب العباد على كثرتهم وكثرة اعمالهم في مقدار لمحة او يوشك
ان يقيم القيمة ويحاسب الناس فبادروا الى الطاعات واكتساب الحسنات واذكروا الله في ايام معدودات
كبروه ادبار الصلوة وعند ذبح القرابين ورمي الجمار وغيرها في ايام التشريق فمن تعجل فمن استعجل النفر
في يومين يوم القر والذي بعده اي فمن نفر في ثاني ايام التشريق بعد رمي الجمار عندنا وقبل طلوع الفجر
عنده فلا اثم عليه باستعجاله ومن تاخر فلا اثم عليه فمن تاخر في النفر حتى رمى اليوم الثالث بعد
الزوال وقال ابو حنيفة رحمه الله يجوز تقديم رميه على الزوال ومعنى نفي الاثم بالتعجل والتاخير التخيير
بينهما والرد على اهل الجاهلية فان منهم من اثم المتعجل ومنهم من اثم المتاخر لمن اتقى اي الذي ذكر
من التخيير او من الاحكام لمن اتقى لانه الحاج على الحقيقة والمنتفع به او لاجله حتى لا يتضرر بترك
ما يهمه منهما واتقوا الله في مجامع اموركم ليعبأ بكم واعلموا انكم اليه تحشرون ۝ للجزاء بعد الاحياء
واصل الحشر الجمع وضم المتفرق ومن الناس من يعجبك قوله يروقك ويعظم في نفسك والتعجب حيرة
تعرض الانسان لجهله بسبب المتعجب منه في الحيوة الدنيا متعلق بالقول اي ما يقوله في امور الدنيا واسباب
المعاش او في معنى الدنيا فانها مرادة من ادعاء المحبة واظهار الايمان او بيعجبك اي يعجبك قوله في الدنيا
حلاوة وفصاحة ولا يعجبك في الآخرة لما يعتريه من الدهشة والحبسة او لانه لا يؤذن له في الكلام
ويشهد الله على ما في قلبه يحلف ويستشهد الله على ان ما في قلبه موافق لكلامه وهو الد الخصام
شديد العداوة والجدال للمسلمين والخصام المخاصمة ويجوز ان يكون جمع خصم كصعب وصعاب بمعنى
اشد الخصوم خصومة قيل نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي وكان حسن المنظر حلو المنطق يوالي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدعي الاسلام وقيل في المنافقين كلهم واذا تولى ادبر وانصرف عنك
وقيل اذا غلب وصار واليا سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل كما فعله الاخنس بثقيف
اذ بيتهم واحرق زروعهم واهلك مواشيهم او كما يفعله ولاة السوء بالقتل والاتلاف او بالظلم
حتى يمنع الله بشومه القطر فيهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد ۝ لا يرتضيه فاحذروا
غضبه واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم حملته الانفة وحمية الجاهلية على الاثم الذي
يؤمر باتقائه لجاجا من قولك اخذته بكذا اذا حملته عليه والزمته اياه فحسبه جهنم كفته جزاء
وعذابا وجهنم علم لدار العقاب وهو في الاصل مرادف للنار وقيل معرب ولبئس المهاد ۝ جواب القسم
المقدر والمخصوص بالذم محذوف للعلم به والمهاد الفراش وقيل ما يوطى للجنب ومن الناس من يشري
نفسه يبيعها يبذلها في الجهاد او يامر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يقتل ابتغاء مرضات الله طلبا
لرضاه وقيل انها نزلت في صهيب بن سنان الرومي اخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال اني شيخ
كبير لا ينفعكم ان كنت معكم ولا يضركم ان كنت عليكم فخلوني وما انا عليه وخذوا مالي فقبلوه
منه واتى المدينة والله رؤف بالعباد ۝ حيث ارشدهم الى مثل هذا الشرى وكلفهم بالجهاد فعرضهم

لثواب الغزاة والشهداء يا ايها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة السلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة ولذلك يطلق في الصلح والاسلام فتحه ابن كثير ونافع والكسائي وكسره الباقون وكافة اسم للجملة لانها تكف الاجزاء من التفرق حال من الضمير او السلم لانها تؤنث كالحرب قال السلم تأخذ منها ما رضيت به والحرب يكفيك من انفاسها جرع والمعنى استسلموا لله واطيعوه جملة ظاهرا وباطنا والخطاب للمنافقين او ادخلوا في الاسلام بكليتكم ولا تخلطوا به غيره والخطاب لمؤمني اهل الكتاب فانهم بعد اسلامهم عظموا السبت وحرموا الابل والبانها او في شرايع الله تعالى كلها بالايمان بالانبياء والكتب جميعا والخطاب لاهل الكتاب او في شعب الاسلام واحكامه كلها فلا تخلوا بشيء والخطاب للمسلمين ولا تتبعوا خطوات الشيطان بالتفرق والتفريق انه لكم عدو مبين ظاهر العداوة فان زللتم عن الدخول في السلم من بعد ما جاءتكم البينات الآيات والحجج الشاهدة على انه الحق فاعلموا ان الله عزيز لا يعجزه الانتقام حكيم لا ينتقم الا بالحق هل ينظرون استفهام في معنى النفي ولذلك جاء بعده الا ان يأتيهم الله اي يأتيهم امره وبأسه كقوله او يأتي امر ربك فجاءهم بأسنا او يأتيهم الله ببأسه فحذف المأتي به للدلالة عليه بقوله ان الله عزيز حكيم في ظلل جمع ظلة كقلة وقلل وهي ما اظلك وقرئ ظلال كقلال من الغمام السحاب الابيض وانما يأتيهم العذاب فيه لانه مظنة الرحمة فاذا جاء منه العذاب كان افظع لان الشر اذا جاء من حيث لا يحتسب كان اصعب فكيف اذا جاء من حيث يحتسب الخير والملائكة فانهم الواسطة في اتيان امره او الآتون على الحقيقة ببأسه وقرئ بالجر عطفا على ظلل او الغمام وقضي الامر اتم امر اهلاكهم وفرغ منه وضع الماضي موضع المستقبل لدنوه وتيقن وقوعه وقرئ وقضاء الامر عطفا على الملائكة والى الله ترجع الامور قراءه ابن كثير ونافع وابو عمرو وعاصم على انه من الرجع وقراه الباقون على البناء للفاعل بالتأنيث غير يعقوب على انه من الرجوع وقرئ ايضا بالتذكير وبناء المفعول سل بني اسرائيل امر للرسول او لكل احد والمراد بهذا السؤال تقريعهم كم آتيناهم من آية بينة معجزة ظاهرة او آية في الكتب شاهدة على الحق والصواب على ايدي الانبياء وكم خبرية او استفهامية مقررة ومحلها النصب على المفعولية او الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر الى المبتدأ وآية مميزها ومن للفصل ومن يبدل نعمة الله اي آيات الله فانها سبب الهدى الذي هو اجل النعم يجعلها سبب الضلالة وازدياد الرجس او بالتحريف والتأويل الزائغ من بعد ما جاءته من بعد ما وصلت اليه وتمكن من معرفتها وفيه تعريض بانهم بدلوها بعد ما عقلوها ولذلك قيل تقديره فبدلوها ومن يبدل فان الله شديد العقاب فيعاقبه اشد عقوبة لانه ارتكب اشد جريمة زين للذين كفروا الحيوة الدنيا حسنت في اعينهم واشربت محبتها في قلوبهم حتى تهالكوا عليها واعرضوا عن غيرها والمزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شيء الا وهو فاعله ويدل عليه قراءة زين على البناء للفاعل وكل من الشيطان والقوة الحيوانية وما خلقه الله فيها من الامور البهية والاشياء الشهية مزين بالعرض ويسخرون من الذين آمنوا يريد فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب

وصهيب اي يسترذلونهم ويستهزؤن بهم على رفضهم الدنيا واقبالهم على العقبى ومن للابتداء كانهم جعلوا مبدأ السخرية منهم والذين اتقوا فوقهم يوم القيمة لانهم في عليين وهم في اسفل السافلين او لانهم في كرامة وهم في ندامة ومذلة او لانهم يتطاولون عليهم فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا وانما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين آمنوا ليدل على انهم متقون وان استعلاءهم للتقوى والله يرزق من يشاء في الدارين بغير حساب بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجا تارة وابتلاء اخرى كان الناس امة واحدة متفقين على الحق فيما بين آدم وادريس او نوح او بعد الطوفان او متفقين على الجهالة والكفر في فترة ادريس او نوح فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين اي اختلفوا فبعث الله وانما حذف لدلالة قوله فيما اختلفوا فيه وعن كعب الذي علمته من عدد الانبياء مائة واربعة وعشرون الفا والمرسل منهم ثلثمائة وثلثة عشر والمذكور في القرآن باسم العلم ثمانية وعشرون وانزل معهم الكتاب يريد به الجنس ولا يريد به انزل مع كل واحد كتابا يخصه فان اكثرهم لم يكن لهم كتاب يخصهم وانما كانوا يأخذون بكتب من قبلهم بالحق حال من الكتاب اي ملتبسا بالحق شاهدا به ليحكم بين الناس اي الله او النبي المبعوث او كتابه فيما اختلفوا فيه في الحق او في الكتاب الا الذين اوتوه اي الكتاب المنزل لازالة الخلاف اي عكسوا الامر فجعلوا ما انزل مزيحا للاختلاف سببا لاستحكامه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم حسدا بينهم وظلما لحرصهم على الدنيا فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه اي للحق الذي اختلف فيه من اختلف من الحق بيان لما اختلفوا فيه باذنه اي بامره او بارادته وبلطفه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم لا يضل سالكه ام حسبتم ان تدخلوا الجنة خاطب به النبي والمؤمنين بعد ما ذكر اختلاف الامم على الانبياء بعد مجيء الآيات تشجيعا لهم على الثبات مع مخالفيهم وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار ولما يأتكم ولم يأتكم واصل لما لم زيدت عليها ما وفيها توقع ولذلك جعل مقابل قد مثل الذين خلوا من قبلكم حالهم التي هي مثل في الشدة مستهم البأساء والضراء بيان له على الاستيناف وزلزلوا وازعجوا ازعاجا شديدا بما اصابهم من الشدائد حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه لتناهي الشدة واستطالة المدة بحيث تقطعت حبال الصبر وقرأ نافع يقول بالرفع على انها حكاية حال ماضية كقولك مرض حتى لا يرجونه متى نصر الله استبطاء له لتأخره الا ان نصر الله قريب استيناف على ارادة القول اي فقيل لهم ذلك اسعافا لهم الى طلبتهم من عاجل النصر وفيه اشارة الى ان الوصول الى الله والفوز بالكرامة عنده برفض الهوى واللذات ومكابدة الشدائد والرياضات كما قال عليه الصلوة والسلام حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات يسئلونك ماذا ينفقون عن ابن عباس ان عمرو بن الجموح الانصاري كان هما ذا مال عظيم فقال يا رسول الله ماذا ننفق من اموالنا واين نضعها فنزلت قل ما انفقتم من خير فللوالدين والاقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل سئل عن المنفق فاجيب ببيان المصرف لانه اهم فان اعتداد النفقة باعتباره ولانه كان في سؤال عمرو وان لم يكن مذكورا في الآية واقتصر في

في بيان المنفق على ما تضمنه قوله ما انفقتم من خير وما تفعلوا من خير في معنى الشرط فان الله

به عليم جوابه اي ان تفعلوا خيرا فان الله يعلم كنهه ويوفي ثوابه وليس في الآية ما ينافيه فرض الزكوة

لينسخ به كتب عليكم القتال وهو كره لكم شاق عليكم مكروه طبعا وهو مصدر نعت به للمبالغة او

فعل بمعنى مفعول كالخبز وقرئ بالفتح على انه لغة فيه كالضعف والضعف او بمعنى الاكراه على المجاز كانهم

اكرهوا عليه لشدته وعظم مشقته كقوله تعالى حملته امه كرها ووضعته كرها وعسى ان تكرهوا شيئا

وهو خير لكم وهو جميع ما كلفوا به فان الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم وعسى

ان تحبوا شيئا وهو شر لكم وهو جميع ما نهوا عنه فان النفس تحبه وتهواه وهو يفضي بها الى الردى وانما

ذكر عسى لان النفس اذا ارتاضت ينعكس الامر عليها والله يعلم ما هو خير لكم وانتم لا تعلمون ٭

ذلك وفيه دليل على ان الاحكام تتبع المصالح الراجحة وان لم يعرف عينها يسئلونك عن الشهر الحرام

روي انه عليه السلام بعث عبد الله بن جحش ابن عمته على سرية في جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين

ليترصد عيرا لقريش فيهم عمرو بن عبد الله الحضرمي وثلثة معه فقتلوه واسروا اثنين واستاقوا العير

وفيها تجارة الطائف وكان ذلك في غرة رجب وهم يظنونه من جمادى فقالت قريش استحل محمد عليه السلام

الشهر الحرام شهرا يامن فيه الخائف ويبذعر فيه الناس الى معايشهم وشق على اصحاب السرية وقالوا

ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والاسارى وعن ابن عباس لما نزلت

اخذ رسول الله الغنيمة وهو اول غنيمة في الاسلام والسائلون هم المشركون كتبوا اليه في ذلك تشنيعا

وتعييرا وقيل اصحاب السرية قتال فيه بدل الاشتمال من الشهر وقرئ عن قتال بتكرير العامل قل قتال فيه

كبير اي ذنب كبير والاكثر على انه منسوخ بقوله فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم خلافا لعطاء وهو

نسخ الخاص بالعام وفيه خلاف والاولى منع دلالة الآية على حرمة القتال فيه مطلقا فان قتالا فيه

نكرة في حيز مثبت فلا يعم وصد صرف ومنع عن سبيل الله اي الاسلام او ما يوصل العبد الى الله من

الطاعات وكفر به اي بالله والمسجد الحرام على ارادة المضاف اي وصد المسجد الحرام كقول ابي دواد اكل امرئ

تحسبين امرأ ونار توقد بالليل نارا ولا يحسن عطفه على سبيل الله لان عطف قوله وكفر به على

وصد مانع منه اذ لا يقدم العطف على الموصول على العطف على الصلة ولا على الهاء في به فان العطف على

الضمير المجرور انما يكون باعادة الجار واخراج اهله منه اهل المسجد وهم النبي والمؤمنون اكبر عند الله

مما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن وهو خبر عن الاشياء الاربعة المعدودة من كبائر قريش وافعل من يستوي

فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والفتنة اكبر من القتل اي ما ارتكبوه من الاخراج والشرك افظع

مما ارتكبوه من قتل الحضرمي ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا اخبار عن دوام عداوة

الكفار لهم وانهم لا ينفكون عنها حتى يردوهم عن دينهم وحتى للتعليل كقولك اعبد الله حتى

ادخل الجنة ان استطاعوا وفيه استبعاد لاستطاعتهم كقول الواثق بقوته على قرنه ان ظفرت بي

فلا تبق علي وايذان بانهم لا يردونهم ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت

قوله تعالى يسئلونك عن الخمر والميسر الآية نزلت في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومعاذ بن جبل ونفر من الانصار اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله افتنا في الخمر والميسر فانها مذهبة للعقل مسلبة للمال فانزل الله تعالى هذه الآية وجملة القول في تحريم الخمر على ما قال المفسرون ان الله انزل في الخمر اربع آيات نزلت بمكة ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا فكان المسلمون يشربونها وهي لهم حلال يومئذ ثم نزلت في مسئلة عمر ومعاذ يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير فلما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تقدم في تحريم الخمر فتركها قوم لقوله تعالى اثم كبير وشربها قوم لقوله ومنافع للناس الى ان صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعا ناسا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واتاهم بخمر فشربوا وسكروا وحضرت صلوة المغرب وقدم بعضهم ليصلي بهم فقرأ قل يا ايها الكافرون اعبد ما تعبدون هكذا الى آخر السورة بحذف لا فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون فحرم السكر في اوقات الصلوة فلما نزلت هذه الآية تركها قوم وقالوا لا خير في شيء يحول بيننا وبين الصلوة وتركها قوم في اوقات الصلوة وشربوها في غير حين الصلوة حتى كان الرجل يشرب بعد صلوة العشاء فيصبح وقد زال عنه السكر ويشرب بعد صلوة الصبح فيصحو اذا جاء وقت الظهر واتخذ عتبان بن مالك صنيعا ودعا رجالا من المسلمين فيهم سعد بن ابي وقاص وكان قد شوى لهم رأس بعير فاكلوا وشربوا الخمر حتى اخذت منهم ثم انهم افتخروا عند ذلك وتناسبوا وتناشدوا الاشعار فانشد سعد قصيدة فيها هجاء للانصار وفخر لقومه فاخذ رجل من الانصار لحي البعير فضرب به ...

حبطت اعمالهم قيد الردة بالموت عليها في احباط الاعمال كما هو مذهب الشافعي والمراد بها الاعمال النافعة وقرئ حبطت بالفتح وهو لغة فيه في الدنيا لبطلان ما تخيلوه وفوات ما للإسلام من الفوائد الدنيوية والآخرة بسقوط الثواب واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ☼ كسائر الكفرة ان الذين آمنوا نزلت ايضا في اصحاب السرية لما ظن بهم انهم ان سلموا من الاثم فليس لهم اجر والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله كرر الموصول لتعظيم الهجرة والجهاد كأنهما مستقلان في تحقيق الرجاء اولئك يرجون رحمة الله ثوابه اثبت لهم الرجاء اشعارا بان العمل غير موجب ولا قاطع في الدلالة سيما والعبرة بالخواتيم والله غفور لما فعلوا خطأ وقلة احتياط رحيم ☼ باجزال الاجر والثواب يسئلونك عن الخمر والميسر روى انه نزل بمكة قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا فاخذ المسلمون يشربونها ثم ان عمر ومعاذا ونفرا من الصحابة قالوا افتنا يا رسول الله في الخمر فانها مذهبة للعقل فنزلت هذه الآية فشربها قوم وتركها آخرون ثم دعا عبد الرحمن بن عوف ناسا منهم فشربوا فسكروا فام احدهم فقرأ اعبد ما تعبدون فنزلت لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى فقل من يشربها ثم دعا عتبان بن مالك سعد بن ابي وقاص في نفر فلما سكروا افتخروا وتناشدوا فانشد سعد شعرا فيه هجاء الانصار فضربه انصاري بلحي بعير فشجه فشكا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فنزلت انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون فقال عمر انتهينا يا رب والخمر في الاصل مصدر خمره اذا ستره سمى بها عصير العنب والتمر اذا اشتد وغلى كانه يخمر العقل كما سمى سكرا لانه يسكره اى يحجزه وهي حرام مطلقا وكذا كل ما اسكر عند اكثر العلماء وقال ابو حنيفة نقيع الزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم اشتد حل شربه ما دون السكر والميسر ايضا مصدر سمى به القمار لانه اخذ مال الغير بيسر او سلب يساره والمعنى يسئلونك عن تعاطيهما لقوله قل فيهما اى في تعاطيهما اثم كبير من حيث انه يؤدي الى الانتكاب عن المامور به وارتكاب المحظور ومنافع للناس من كسب المال والطرب والالتذاذ ومصادقة الفتيان وفي الخمر خصوصا تشجيع الجبان وتوفير المروة وتقوية الطبيعة واثمهما اكبر من نفعهما اى المفاسد التي تنشأ منهما اعظم من المنافع المتوقعة منهما ولهذا قيل انها المحرمة للخمر فان المفسدة اذا ترجحت على المصلحة اقتضت تحريم الفعل والاظهر انه ليس كذلك لما مر ويسئلونك ماذا ينفقون قيل سائله ايضا عمرو بن الجموح سأل اولا عن المنفق والمصرف ثم سأل عن كيفية الانفاق قل العفو العفو نقيض الجهد ومنه يقال للارض السهلة وهو ان ينفق ما تيسر له بذله ولا يبلغ منه الجهد قال خذي العفو مني تستديمي مودتي وروى ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببيضة من ذهب اصابها في بعض المغانم فقال خذها مني صدقة فاعرض عنه حتى كرره مرارا فقال هاتها مغضبا فاخذها فحذفها حذفا لو اصابته لشجته ثم قال ياتي احدكم بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى كذلك يبين الله لكم الآيات اى مثل ما بين ان العفو اصلح من الجهد او ما ذكر من الاحكام والكاف في موضع النصب صفة لمصدر محذوف اى تبيينا مثل هذا التبيين وانما وحد العلامة والمخاطب جمع على تأويل القبيل والجمع لعلكم تتفكرون في الدلائل والاحكام في الدنيا والآخرة في امور الدنيا والآخرة فتأخذون

قوله تع ويسئلونك عن اليتامى قال ابن عباس وقتادة لما نزل قوله تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن وقوله ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما الآية تحرج المسلمون من اموال اليتامى تحرجا شديدا حتى عزلوا اموال اليتامى عن اموالهم حتى كان يصنع لليتيم طعام فيفضل منه شيء فيتركونه ولا ياكلونه حتى يفسد فاشتد ذلك عليهم فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله تع هذه الآية قل اصلاح لهم خير اى الاصلاح لاموالهم من غير اجرة ولا اخذ عوض خير واعظم اجرا قال مجاهد يوسع عليهم من طعام نفسه ولا يتوسع من طعام اليتيم وان تخالطوهم فاخوانكم هذا اباحة المخالطة اى ان تشاركوهم في اموالهم وتخلطوها باموالكم في نفقاتكم ومساكنكم وخدمكم ودوابكم فتصيبوا من اموالهم عوضا من قيامكم باموره او تكافئوهم على ما تصيبون من اموالهم فاخوانكم اى فهم اخوانكم والاخوان يعين بعضهم بعضا ويصيب بعضهم من اموال البعض على وجه الاصلاح والرضاء والله يعلم المفسد لاموالهم من المصلح لها يعني الذي يقصد بالمخالطة الخيانة وافساد مال اليتيم واكله بغير حق من الذي يقصد الاصلاح ولو شاء الله لاعنتكم اى لضيق عليكم وما اباح لكم مخالطتهم
معالم التنزيل

بالاصلح والانفع منها وتجتنبون عما يضركم ولا ينفعكم او يضركم اكثر مما ينفعكم ويسئلونك عن اليتامى لما نزلت ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما اعتزلوا اليتامى ومخالطتهم والاهتمام بامرهم فشق ذلك عليهم فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت قل اصلاح لهم خير اى مداخلتهم لاصلاحهم او اصلاح اموالهم خير من مجانبتهم وان تخالطوهم فاخوانكم حث على المخالطة اى انهم اخوانكم في الدين ومن حق الاخ ان يخالط الاخ وقيل المراد بالمخالطة المصاهرة والله يعلم المفسد من المصلح وعيد ووعد لمن خالطهم لافساد واصلاح اى يعلم امره فيجازيه عليه ولو شاء الله لاعنتكم اى لو شاء الله اعناتكم لاعنتكم اى كلفكم ما يشق عليكم من العنت وهي المشقة ولم يجوز لكم مداخلتهم ان الله عزيز غالب يقدر على الاعنات حكيم يحكم ما تقتضيه الحكمة وتتسع له الطاقة ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن اى ولا تتزوجوهن وقرئ بالضم اى ولا تزوجوهن من المسلمين والمشركات تعم الكتابيات لان اهل الكتاب مشركون لقوله تع وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله الى قوله سبحانه عما يشركون ولكنها خصت عنها بقوله والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب روى انه عليه السلام بعث مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها اناسا من المسلمين فاتته عناق وكان يهواها في الجاهلية فقالت له الا تخلو فقال ان الاسلام حال بيننا فقالت هل لك ان تتزوج بي فقال نعم ولكن استامر رسول الله فاستامره فنزلت ولامة مؤمنة خير من مشركة اى ولامراة مؤمنة حرة كانت او مملوكة فان الناس عبيد الله وإماؤه ولو اعجبتكم بحسنها وشمائلها والواو للحال ولو بمعنى ان وهو كثير ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا اى لا تزوجوا منهم المؤمنات وهو على عمومه ولعبد مؤمن خير من مشرك ولو اعجبكم تعليل للنهي عن مواصلتهم وترغيب في مواصلة المؤمنين اولئك اشارة الى المذكورين من المشركين والمشركات يدعون الى النار اى الكفر المؤدي الى النار فلا يليق مواصلتهم والله يدعو اى واولياؤه يعني المؤمنين حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه تفخيما لشانهم الى الجنة والمغفرة اى الاعتقاد والعمل الموصلين اليهما فهم الاحقاء بالمواصلة باذنه بتوفيق الله وتيسيره او بقضائه وارادته ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون لكي يتذكروا او ليكونوا بحيث يرجى منهم التذكر لما ركز في العقول من ميل الخير ومخالفة الهوى ويسئلونك عن المحيض روي ان اهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحائض ولم يؤاكلوها كفعل اليهود والمجوس واستمر ذلك الى ان سال ابو الدحداح في نفر من الصحابة عن ذلك فنزلت والمحيض مصدر كالمجيء والمبيت ولعله سبحانه انما ذكر يسئلونك بغير واو ثلاث مرات ثم بها ثلاثا لان السؤالات الاول كانت في اوقات متفرقة والثلاثة الاخيرة كانت في وقت واحد فلذلك ذكرها بحرف الجمع قل هو اذى اى الحيض شيء مستقذر مؤذ من يقربه نفرة منه فاعتزلوا النساء في المحيض فاجتنبوا مجامعتهن لقوله عليه السلام انما امرتم ان تعتزلوا مجامعتهن اذا حضن ولم يامركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم وهو الاقتصاد بين افراط اليهود وتفريط النصارى فانهم كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض وانما وصفه بانه اذى ورتب الحكم

قوله تعالى ويسئلونك عن المحيض اخبرنا ابو طاهر عمر بن عبد العزيز القاشاني انا ابو عمر القسم بن جعفر بن عبد الواحد الهاشمي انا ابو علي محمد بن احمد بن عمر اللؤلؤي نا ابو داود نا سليمان بن الاشعث نا موسى بن اسمعيل نا حماد هو ابن سلمة انا ثابت البناني عن انس بن مالك ان اليهود كانت اذا حاضت المراة منهم اخرجوها من البيت ولم يؤاكلوها ولم يشاربوها ولم يجامعوها في البيت فسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله تع ويسئلونك عن المحيض قل هو اذى فاعتزلوا النساء في المحيض الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جامعوهن في البيوت واصنعوا كل شيء غير النكاح فقالت اليهود ما يريد هذا الرجل ان يدع شيئا من امرنا الا خالفنا فيه فجاء اسيد بن حضير وعباد بن بشير الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالا يا رسول الله ان اليهود تقول كذا وكذا افلا ننكحهن في المحيض فتمعر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا ان قد وجد عليهما فخرجا فاستقبلهما هدية من لبن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبعث في آثارهما فسقاهما فظننا انه لم يجد عليهما
معالم التنزيل

قوله تع ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم نزلت في عبد الله بن رواحة كان بينه وبين ختنه على اخته بشير بن النعمان شيء فحلف عبد الله ان لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين خصمه واذا قيل له فيه قال قد حلفت بالله ان لا افعل ولا يحل لي الا ان تبر يميني فانزل الله هذه الآية وقال ابن جريج نزلت في ابي بكر الصديق حين حلف لا ينفق على مسطح حين خاض في الافك والعرضة اصلها الشدة والقوة ومنه قيل للدابة التي تتخذ للسير عرضة لقوتها عليه ثم قيل لكل ما صلح لشيء فهو عرضة له حتى قالوا للمراة هي عرضة للنكاح اذا صلحت له والعرضة كلما يعترض فيمنع عن الشيء ومعنى الآية لا تجعلوا الحلف بالله سببا مانعا لكم من البر والتقوى يدعى احدكم الى صلة رحم او بر
معالم

الحكم عليه بالفاء اشعارا بانه العلة ولا تقربوهن حتى يطهرن تاكيد للحكم وبيان لغايته وهو ان يغتسلن بعد الانقطاع ويدل عليه صريحا قراءة حمزة والكسائي وعاصم في رواية ابن عياش يطهرن اى يتطهرن بمعنى يغتسلن والتزاما قوله فاذا تطهرن فاتوهن فانه يقتضي تاخر جواز الاتيان عن الغسل وقال ابو حنيفة رح اذا طهرت لاكثر الحيض جاز قربانها قبل الغسل من حيث امركم الله اى المأتى الذي امركم الله به وحلله لكم ان الله يحب التوابين من الذنوب ويحب المتطهرين المتنزهين عن الفواحش والاقذار كمجامعة الحائض والاتيان في غير المأتى نساؤكم حرث لكم مواضع حرث لكم شبههن بها تشبيها لما يلقى في ارحامهن من النطف بالبذور فاتوا حرثكم اى فاتوهن كما تاتون المحارث وهو كالبيان لقوله فاتوهن من حيث امركم الله انى شئتم من اى جهة شئتم روي ان اليهود كانوا يقولون من جامع امراته من دبرها في قبلها كان ولدها احول فذكر ذلك لرسول الله فنزلت وقدموا لانفسكم ما يدخر لكم الثواب وقيل طلب الولد وقيل التسمية على الوطي واتقوا الله واعلموا بالاجتناب عن معاصيه واعلموا انكم ملاقوه فتزودوا ما لا تفتضحون به وبشر المؤمنين الكاملين في الايمان بالكرامة والنعيم الدائم امر الرسول عليه السلام ان ينصحهم ويبشر من صدقه وامتثل امره منهم ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم ان تبروا وتتقوا وتصلحوا نزلت في الصديق لما حلف ان لا ينفق على مسطح لافترائه على عائشة او في عبد الله بن رواحة حلف ان لا يكلم ختنه بشير بن النعمان ولا يصلح بينه وبين اخته والعرضة فعلة بمعنى المفعول كالقبضة يطلق لما يعرض دون الشيء وللمعرض للامر ومعنى الآية على الاول لا تجعلوا الله حاجزا لما حلفتم عليه من انواع الخير فيكون المراد بالايمان الامور المحلوف عليها كقوله عليه السلام لابن سمرة اذا حلفت على يمين فرايت غيرها خيرا منها فات الذي هو خير وكفر عن يمينك وان مع صلتها عطف بيان لها واللام صلة عرضة لما فيها من معنى الاعتراض ويجوز ان يكون للتعليل ويتعلق ان بالفعل او بعرضة اى ولا تجعلوا الله عرضة لان تبروا لاجل ايمانكم به وعلى الثاني ولا تجعلوه معرضا لايمانكم فتبتذلوه بكثرة الحلف به ولذلك ذم الحلاف بقوله ولا تطع كل حلاف مهين وان تبروا علة النهي اى انهيكم عنه ارادة بركم وتقويكم واصلاحكم بين الناس فان الحلاف مجترئ على الله والمجترئ عليه لا يكون برا متقيا ولا موثوقا به في اصلاح ذات البين والله سميع لايمانكم عليم بنياتكم لا يؤاخذكم الله باللغو في ايمانكم اللغو الساقط الذي لا يعتد به من كلام وغيره ولغو اليمين ما لا عقد معه كما سبق به اللسان او تكلم به جاهلا لمعناه كقول العرب لا والله وبلى والله لمجرد التاكيد لقوله ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والمعنى لا يؤاخذكم الله بعقوبة ولا كفارة بما لا قصد معه ولكن يؤاخذكم بهما او باحدهما بما قصدتم من الايمان وواطأت فيها قلوبكم السنتكم وقال ابو حنيفة اللغو ان يحلف الرجل بناء على ظنه الكاذب والمعنى لا يعاقبكم بما اخطأتم فيه من الايمان ولكن يعاقبكم بما تعمدتم الكذب فيها والله غفور حيث لم يؤاخذكم باللغو حليم حيث لم يعجل بالمؤاخذة على يمين الجد تربصا للتوبة للذين يؤلون

أي الإيلاء في الشرع عبارة عن اليمين على ترك قربان الزوجة وهو مخصوص من بين الأيمان بلزوم المحذور على تقديري الحنث والبر فإنه إن قربها حنث ولزمه كفارة اليمين وإن لم يقربها طلقت المرأة ولهذا عقد له في الفقه باب على حدة قال سعيد بن مسيب كان الرجل لا يريد المرأة ولا يحب أن يتزوجها غيره فيحلف أن لا يقربها فكان يتركها كذلك لا أيما ولا ذات بعل وغرضه مضارة المرأة ثم إن أهل الإسلام كانوا يفعلون ذلك أيضا فأمر الله النساء بأن يتربصن أربعة أشهر لا للزوج حتى يتأمل في هذه المدة إن رأى المصلحة في ذلك ترك المضارة وإن رأى المصلحة في المفارقة فارقها.

أي يخالف بين سيبويه والأخفش في اشتراط الاعتماد في عمل الظرف وعدم اشتراطه. مولانا حمزة

من نسائهم أي يحلفون على أن لا يجامعوهن والإيلاء الحلف وتعديته بعلى ولكن لما ضمن هذا القسم معنى البعد عدي بمن تربص أربعة أشهر مبتدأ خبره ما قبله أو فاعل الظرف على خلاف سبق والتربص الانتظار والتوقف أضيف إلى الظرف على الاتساع أي للمولي حق التلبث في هذه المدة فلا يطالب بفيء ولا طلاق ولذلك قال الشافعي لا إيلاء إلا في أكثر من أربعة أشهر ويؤيده فإن فاؤوا أي رجعوا في اليمين بالحنث فإن الله غفور رحيم للمولي إثم حنثه إذا كفر أو ما توخى بالإيلاء من ضرار المرأة ونحوه بالفيئة التي هي كالتوبة وإن عزموا الطلاق وإن صمموا قصده فإن الله سميع لطلاقهم عليم بغرضهم فيه وقال أبو حنيفة الإيلاء أربعة أشهر فما فوقها وحكمه أن المولي إن فاء في المدة بالوطء إن قدر والوعد إن عجز صح الفيء ولزم الواطئ أن يكفر وإلا بانت بعدها بطلقة وعندنا يطالب بعد المدة بأحد الأمرين فإن أبى عنهما طلق عليه الحاكم والمطلقات يريد بها المدخول بهن من ذوات الأقراء لما دلت الآيات والأخبار أن حكم غيرهن خلاف ما ذكر يتربصن خبر بمعنى الأمر وتغيير العبارة للتأكيد والإشعار بأنه مما يجب أن يسارع إلى امتثاله وكأن المخاطب قصد أن يمتثل الأمر فيخبر عنه كقولك في الدعاء رحمك الله وبناؤه على المبتدأ يزيده فضل تأكيد بأنفسهن تهييج وبعث لهن على التربص فإن نفوس النساء طوامح إلى الرجال فأمرن بأن يقمعنها ويحملنها على التربص ثلاثة قروء نصب على الظرف أو المفعول به أي يتربصن مضيها وقروء جمع قرء وهو يطلق للحيض لقوله عليه السلام دعي الصلاة أيام أقرائك وللطهر الفاصل بين الحيضتين كقول الأعشى لما ضاع فيها من قروء نسائكا وأصله الانتقال من الطهر إلى الحيض وهو المراد به في الآية لأنه الدال على براءة الرحم لا الحيض كما قاله أبو حنيفة لقوله تعالى فطلقوهن لعدتهن أي وقت عدتهن والطلاق المشروع لا يكون في الحيض وأما قوله عليه السلام طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان فلا يقاوم ما رواه الشيخان في قصة ابن عمر مره فليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك بعد وإن شاء طلق قبل أن يمس فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء وكان القياس أن يذكر بصيغة القلة التي هي الأقراء ولكنهم يتسعون في ذلك فيستعملون كل واحد من البناءين مكان الآخر ولعل الحكم لما عم المطلقات ذوات الأقراء تضمن معنى الكثرة فحسن بناؤها ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن من الولد والحيض استعجالا في العدة وإبطالا لحق الرجعة وفيه دليل على أن قولها مقبول في ذلك إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر ليس المراد منه تقييد نفي الحل بإيمانهن بل التنبيه على أنه ينافي الإيمان وأن المؤمن لا يجترئ عليه ولا ينبغي له أن يفعل وبعولتهن أي أزواج المطلقات أحق بردهن إلى النكاح والرجعة إليهن ولكن إذا كان الطلاق رجعيا للآية التي تتلوها فالضمير أخص من المرجوع إليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر وخصصه والبعولة جمع بعل والتاء لتأنيث الجمع كالعمومة والخؤولة أو مصدر من قولك بعل حسن البعولة نعت به أو أقيم مقام المضاف المحذوف أي وأهل بعولتهن وأفعل ههنا بمعنى الفاعل في ذلك في زمان التربص إن أرادوا إصلاحا بالرجعة لا إضرار المرأة وليس المراد منه شرطية قصد

قوله الطلاق مرتان روي عن عروة بن الزبير قال كان الناس في الابتداء يطلقون من غير حصر ولا عدد وكان الرجل يطلق امرأته فإذا قاربت انقضاء عدتها راجعها ثم طلقها كذلك ثم راجعها يقصد مضارتها فنزلت الآية الطلاق مرتان يعني الطلاق الذي يملك الرجعة عقيبه مرتان فإذا طلق ثلاثا فلا تحل له إلا بعد نكاح زوج آخر قوله فإمساك بمعروف قيل أراد بالإمساك الرجعة بعد الثانية والصحيح أن المراد منه الإمساك بعد الرجعة يعني إذا راجعها بعد الطلقة الثانية أن يمسكها بالمعروف والمعروف كل ما عرف في الشرع من أداء حقوق النكاح وحسن الصحبة أو تسريح بإحسان هو أن يتركها بعد الطلاق حتى تنقضي عدتها ولا يطلقها الثالثة.

قصد الإصلاح للرجعة بل التحريض عليه والمنع من قصد الضرار ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف أي ولهن حقوق على الرجال مثل حقوقهم عليهن في الوجوب واستحقاق المطالبة عليها لا في الجنس وللرجال عليهن درجة زيادة في الحق وفضل فيه لأن حقوقهم في أنفسهن وحقوقهن المهر والكفاف وترك الضرار ونحوها أو شرف وفضيلة لأنهم قوام عليهن وحراس لهن يشاركونهن في غرض الزواج ويخصون بفضيلة الرعاية والإنفاق والله عزيز يقدر على الانتقام ممن خالف الأحكام حكيم يشرعها لحكم ومصالح الطلاق مرتان أي التطليق الرجعي اثنتان لما روي أنه عليه السلام سئل أين الثالثة فقال عليه السلام أو تسريح بإحسان وقيل معناه التطليق الشرعي تطليقة بعد تطليقة على التفريق ولذلك قالت الحنفية الجمع بين الطلقتين والثلاث بدعة فإمساك بمعروف بالمراجعة وحسن المعاشرة وهو يؤيد المعنى الأول أو تسريح بإحسان بالطلقة الثالثة أو بأن لا يراجعها حتى تبين وعلى المعنى الأخير حكم مبتدأ وتخيير مطلق عقب به تعليمهم كيفية التطليق ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا أي من الصدقات روي أن جميلة بنت عبد الله بن أبي كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا أنا ولا ثابت لا يجمع رأسي ورأسه شيء والله ما أعتب عليه في دين ولا خلق ولكني أكره الكفر في الإسلام ما أطيقه بغضا إني رفعت جانب الخباء فرأيته أقبل في عدة فإذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم قامة وأقبحهم وجها فنزلت فاختلعت منه بحديقة أصدقها والخطاب مع الحكام وإسناد الأخذ والإيتاء إليهم لأنهم الآمرون بهما عند الترافع وقيل إنه خطاب للأزواج وما بعده خطاب للحكام وهو يشوش النظم على القراءة المشهورة إلا أن يخافا أي الزوجان وقرئ يظنا وهو يؤيد تفسير الخوف بالظن ألا يقيما حدود الله بترك إقامة أحكامه من مواجب الزوجية وقرأ حمزة ويعقوب يخافا على البناء للمفعول وإبدال أن بصلته من الضمير بدل الاشتمال وقرئ تخافا وتقيما بتاء الخطاب فإن خفتم أيها الحكام ألا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به على الرجل في أخذ ما افتدت به نفسها واختلعت وعلى المرأة في إعطائه تلك حدود الله إشارة إلى ما حد من الأحكام فلا تعتدوها فلا تتعدوها بالمخالفة ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون تعقيب للنهي بالوعيد مبالغة في التهديد واعلم أن ظاهر الآية يدل على أن الخلع لا يجوز من غير كراهة وشقاق ولا بجميع ما ساق الزوج إليها فضلا عن الزائد ويؤيد ذلك قوله عليه السلام أيما امرأة سألت زوجها طلاقا في غير ما بأس فحرام عليها رائحة الجنة وما روي أنه عليه السلام قال لجميلة أتردين عليه حديقته فقالت أردها وأزيد عليها فقال عليه السلام أما الزائد فلا والجمهور استكرهوه ولكن نفذوه فإن المنع عن العقد لا يدل على فساده وأنه يصح بلفظ المفاداة فإنه تعالى سماه افتداء واختلف في أنه إذا جرى بغير لفظ الطلاق هل هو فسخ أو طلاق ومن جعله فسخا احتج بقوله فإن طلقها فإن تعقيبه للخلع بعد ذكر الطلقتين يقتضي أن يكون طلقة رابعة لو كان الخلع طلاقا والأظهر أنه طلاق لأنه فرقة باختيارها

او للحديث يدل على ان الزوج الثاني لو فارقها او مات عنها قبل اصابتها لا تحل للزوج الاول ... زين عرب

التزوج فهو كالطلاق بالعوض وقوله فان طلقها متعلق بقوله الطلاق مرتان تفسير لقوله او تسريح باحسان اعترض بينهما ذكر الخلع دلالة على ان الطلاق يقع مجانا تارة وبعوض اخرى والمعنى فان طلقها بعد الثنتين فلا تحل له من بعد من بعد ذلك الطلاق حتى تنكح زوجا غيره حتى تتزوج غيره والنكاح يسند الى كل منهما كالتزوج وتعلق بظاهره من اقتصر على العقد كابن المسيب واتفق الجمهور على انه لا بد من الاصابة لما روي ان امرأة رفاعة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رفاعة طلقني فبت طلاقي وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجني وانما معه مثل هدبة الثوب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتريدين ان ترجعي الى رفاعة قالت نعم قال لا حتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلتك فالآية مطلقة قيدتها السنة ويحتمل ان يفسر النكاح بالاصابة ويكون العقد مستفادا من لفظ الزوج والحكمة في هذا الحكم الردع عن التسرع الى الطلاق والعود الى المطلقة ثلاثا والرغبة فيها والنكاح بشرط التحليل فاسد عند الاكثر وجوزه ابو حنيفة مع الكراهة وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له فان طلقها الزوج الثاني فلا جناح عليهما ان يتراجعا ان يرجع كل من المرأة والزوج الاول الى الآخر بالزواج ان ظنا ان يقيما حدود الله ان كان في ظنهما انهما يقيمان ما حدده الله وشرعه من حقوق الزوجية وتفسير الظن بالعلم ههنا غير سديد لان عواقب الامور غيب تظن ولا تعلم ولانه لا يقال علمت ان يقوم زيد لان ان الناصبة للتوقع وهو ينافي العلم وتلك حدود الله اي الاحكام المذكورة يبينها لقوم يعلمون يفهمون ويعملون بمقتضى العلم واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن اي آخر عدتهن والاجل يطلق للمدة ولمنتهاها فيقال لعمر الانسان وللموت الذي به ينتهي قال كل حي مستكمل مدة العمر ومود اذا انتهى اجله والبلوغ هو الوصول الى الشيء وقد يقال للدنو منه على الاتساع وهو المراد في الآية ليصح ان يرتب عليه فامسكوهن بمعروف او سرحوهن بمعروف اذ لا امساك بعد انقضاء الاجل والمعنى فراجعوهن من غير ضرار او خلوهن حتى تنقضي عدتهن من غير تطويل وهو اعادة للحكم في بعض صوره للاهتمام به ولا تمسكوهن ضرارا ولا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن كان المطلق يترك المعتدة حتى تشارف الاجل ثم يراجعها لتطول العدة عليها فنهى عنه بعد الامر بضده مبالغة ونصب ضرارا على العلة او الحال بمعنى مضارين لتعتدوا لتظلموهن بالتطويل او الالجاء الى الافتداء واللام متعلقة بضرارا اذ المراد تقييده ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه بتعريضها للعقاب ولا تتخذوا آيات الله هزوا بالاعراض عنها والتهاون في العمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد في الامر انما انت هازئ كأنه نهي عن الهزء واراد به الامر بضده وقيل كان الرجل يتزوج ويطلق ويعتق ويقول كنت العب فنزلت وعنه صلى الله عليه وسلم ثلاث جدهن جد وهزلهن جد الطلاق والنكاح والعتاق واذكروا نعمت الله عليكم التي من جملتها الهداية وبعثة محمد صلى الله عليه وسلم بالشكر والقيام بحقوقها وما انزل عليكم من الكتاب والحكمة القرآن والسنة افردهما بالذكر اظهارا لشرفهما يعظكم به بما انزل عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله بكل شيء عليم تأكيد

وتهديد واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن اي انقضت عدتهن وعن الشافعي رضي الله عنه دل سياق الكلامين على افتراق البلوغين فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن المخاطب به الاولياء لما روي انها نزلت في معقل بن يسار حين عضل اخته جملاء ان ترجع الى زوجها الاول بالاستئناف فيكون دليلا على ان المرأة لا تزوج نفسها اذ لو تمكنت منه لم يكن لعضل الولي معنى ولا يعارض باسناد النكاح اليهن لانه بسبب توقفه على اذنهن وقيل الازواج الذين يعضلون نساءهم بعد مضي العدة ولا يتركونهن يتزوجن عدوانا وقسرا لانه جواب قوله واذا طلقتم وقيل للاولياء والازواج وقيل للناس كلهم والمعنى لا يوجد فيما بينكم هذا الامر فانه اذا وجد بينهم وهم راضون به كانوا كالفاعلين له والعضل الحبس والتضييق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضها فلم يخرج اذا تراضوا بينهم اي الخطاب والنساء وهو ظرف لان ينكحن او لا تعضلوهن بالمعروف بما يعرفه الشرع ويستحسنه المروءة حال عن الضمير المرفوع او صفة مصدر محذوف اي تراضيا كائنا بالمعروف وفيه دلالة على ان العضل عن التزوج من غير كفء غير منهي ذلك اشارة الى ما مضى ذكره والخطاب للجميع على تاويل القبيل او كل واحد او ان الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضي دون تعيين المخاطبين او للرسول على طريقة قوله يا ايها النبي اذا طلقتم للدلالة على ان حقيقة المشار اليه امر لا يكاد يتصوره كل احد يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر لانه المتعظ والمنتفع ذلكم اي العمل بمقتضى ما ذكر ازكى لكم انفع واطهر من دنس الآثام والله يعلم ما فيه من النفع والصلاح وانتم لا تعلمون لقصور علمكم والوالدات يرضعن اولادهن امر عبر عنه بالخبر للمبالغة ومعناه الندب او الوجوب فيختص بما اذا لم يرتضع الصبي الا من امه او لم يوجد له ظئر او عجز الوالد عن الاستئجار والوالدات تعم المطلقات وغيرهن وقيل تختص بهن اذ الكلام فيهن حولين كاملين اكده بصفة الكمال لانه مما يتسامح فيه لمن اراد ان يتم الرضاعة بيان للمتوجه اليه الحكم اي ذلك لمن اراد اتمام الرضاعة او متعلق بيرضعن فان الاب يجب عليه الارضاع كالنفقة والام ترضع له وهو دليل على ان اقصى مدة الارضاع حولان ولا عبرة به بعدهما وانه يجوز ان ينقص عنه وعلى المولود له اي الذي يولد له يعني الوالد فان الولد يولد له وينسب اليه وتغيير العبارة للاشارة الى المعنى المقتضي لوجوب الارضاع ومؤن المرضعة عليه رزقهن وكسوتهن اجرة لهن واختلف في استئجار الام فجوزه الشافعي رضي الله عنه ومنعه ابو حنيفة رحمه الله ما دامت زوجة او معتدة نكاح بالمعروف حسب ما يراه الحاكم ويفي به وسعه لا تكلف نفس الا وسعها تعليل لايجاب المؤن والتقييد بالمعروف دليل على انه تعالى لا يكلف العبد بما لا يطيقه وذلك لا يمنع امكانه لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده تفصيل له وتقريب اي لا يكلف كل منهما الآخر ما ليس في وسعه ولا يضاره بسبب الولد وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب لا تضار بالرفع بدلا عن قوله لا تكلف واصله على القراءتين تضارر بالكسر على البناء للفاعل او الفتح على البناء للمفعول وعلى الوجه الاول يجوز ان يكون بمعنى تضر والباء من صلته

اى لا يضر الوالدان بالولد فيفرط فى تعهده ويقصر فيما ينبغى له وقرئ لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وبه مع التخفيف على انه من ضاره يضيره واضافة الولد اليهما تارة واليه اخرى استعطاف لهما عليه وتنبيه على انه حقيق بان يتفقا على استصلاحه والاشفاق فلا ينبغى ان يضر به او يتضار بسببه وعلى الوارث مثل ذلك عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف وما بينهما تعليل معترض والمراد بالوارث وارث الاب وهو الصبى اى مؤن المرضعة من ماله اذا مات الاب وقيل الباقى من الابوين من قوله عليه السلام واجعله الوارث منا وكلا القولين يوافق مذهب الشافعى اذ لا نفقة عنده فيما عدا الولاد وقيل وارث الطفل واليه ذهب ابن ابى ليلى وقيل وارثه المحرم منه وهو مذهب ابى حنيفة رضه وقيل عصباته وبه قال ابو زيد وذلك اشارة الى ما وجب على الاب من الرزق والكسوة فان ارادا فصالا عن تراض منهما اى فصالا صادرا عن التراضى منهما والتشاور بينهما قبل الحولين والتشاور والمشاورة والمشورة استخراج الراى من شرت العسل اذا استخرجته فلا جناح عليهما فى ذلك وانما اعتبر تراضيهما مراعاة لصلاح الطفل وحذرا ان يقدم احدهما على ما يضر به لغرض وان اردتم ان تسترضعوا اولادكم ان تسترضعوا المراضع لاولادكم يقال ارضعت المرأة الطفل واسترضعتها اياه كقولك انجح الله حاجتى واستنجحته اياها فحذف المفعول الاول للاستغناء عنه فلا جناح عليكم فيه واطلاقه يدل على ان للزوج ان يسترضع للولد ويمنع الزوجة من الارضاع اذا سلمتم الى المراضع ما اتيتم ما اردتم ايتاءه كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلوة وقرء ابن كثير ما اتيتم من اتى اليه احسانا وقرء اوتيتم اى ما اتيكم الله واقدركم عليه من الاجرة بالمعروف صلة سلمتم اى بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله وليس اشتراط التسليم لجواز الاسترضاع بل لسلوك ما هو الاولى والاصلح للطفل واتقوا الله مبالغة فى المحافظة على ما شرع فى امر الاطفال والمراضع واعلموا ان الله بما تعملون بصير حث وتهديد والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا اى وازواج الذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بعدهم كقولهم السمن منوان بدرهم وقرئ يتوفون بفتح الياء اى يتوفون اجالهم وتانيث العشر باعتبار الليالى لانها غرر الشهور والايام ولذلك لا يستعملون التذكير فى مثله قط ذهابا الى الايام حتى انهم يقولون صمت عشرا ويشهد له قوله ان لبثتم الا عشرا ثم ان لبثتم الا يوما ولعل المقتضى لهذا التقدير ان الجنين فى غالب الامر يتحرك لثلثة اشهر ان كان ذكرا او لاربعة اشهر ان كان انثى فاعتبر اقصى الاجلين وزيد عليه العشر استظهارا اذ ربما تضعف حركته فى المبادى فلا يحس بها وعموم اللفظ يقتضى تساوى المسلمة والكتابية فيه كما قال الشافعى رض والحرة والامة كما قال الاصم والحامل وغيرها لكن القياس اقتضى تنصيف المدة للامة والاجماع خص الحامل عنه لقوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وعن على وابن عباس انها تعتد باقصى الاجلين احتياطا فاذا بلغن اجلهن اى انقضت عدتهن فلا جناح عليكم ايها الائمة او المسلمون جميعا فيما فعلن فى انفسهن من التعرض

للخطاب وسائر ما حرم عليها بالمعروف بالوجه الذى لا ينكره الشرع ومفهومه انهن لو فعلن ما ينكر فعليهم ان يكفوهن فان قصروا فعليهم الجناح والله بما تعملون خبير فيجازيكم عليه ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء التعريض والتلويح ايهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازا كقول السائل جئتك لاسلم عليك والكناية هى الدلالة على الشئ بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد للطويل وكثير الرماد للمضياف والخطبة بالضم والكسر اسم الحالة غير ان المضمومة خصت بالموعظة والمكسورة بطلب المرأة والمراد بالنساء المعتدات للوفاة وتعريض خطبتها ان يقول لها انك جميلة او نافقة ومن غرضى ان اتزوج ونحو ذلك او اكننتم فى انفسكم او اضمرتم فى قلوبكم فلم تذكروه تصريحا ولا تعريضا علم الله انكم ستذكرونهن ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن الرغبة فيهن وفيه نوع توبيخ ولكن لا تواعدوهن سرا استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرونهن اى فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن نكاحا او جماعا عبر بالسر عن الوطئ لانه مما يسر ثم عن العقد لانه سبب فيه وقيل معناه لا تواعدوهن فى السر على ان المعنى بالمواعدة فى السر المواعدة بما يستهجن الا ان تقولوا قولا معروفا وهو ان تعرضوا ولا تصرحوا والمستثنى منه محذوف اى لا تواعدوهن مواعدة الا مواعدة معروفة او الا مواعدة بقول معروف وقيل انه استثناء منقطع من سرا وهو ضعيف لادائه الى قولك لا تواعدوهن الا التعريض وهو غير موعود وفيه دليل حرمة تصريح خطبة المعتدة وجواز تعريضها ان كانت معتدة وفاة واختلف فى معتدة الفراق البائن والاظهر جوازه ولا تعزموا عقدة النكاح ذكر العزم مبالغة فى النهى عن العقدة اى لا تعزموا عقد عقدة النكاح وقيل معناه لا تقطعوا عقدة النكاح فان اصل العزم القطع حتى يبلغ الكتاب اجله حتى ينتهى ما كتب من العدة واعلموا ان الله يعلم ما فى انفسكم من العزم على ما لا يجوز فاحذروه ولا تعزموا واعلموا ان الله غفور لمن عزم ولم يفعل خشية من الله حليم لا يعاجلكم بالعقوبة لا جناح عليكم لا تبعة من مهر وقيل من وزر لانه لا بدعة فى الطلاق قبل المسيس وقيل كان النبى عليه السلام يكثر النهى عن الطلاق فظن ان فيه حرجا فنفى ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن اى تجامعوهن وقرأ الكسائى تماسوهن بضم التاء ومد الميم فى جميع القرآن او تفرضوا لهن فريضة الا ان تفرضوا او حتى تفرضوا او وتفرضوا والفرض تسمية المهر وفريضة نصب على المفعول به فعيلة بمعنى مفعولة والتاء لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية ويحتمل المصدر والمعنى انه لا تبعة على المطلق من مطالبة المهر اذا كانت المطلقة غير ممسوسة ولم يسم لها مهر اذ لو كانت ممسوسة فعليه المسمى او مهر المثل ولو كانت غير ممسوسة ولكن سمى لها فلها نصف المسمى فمنطوق الاية ينفى الوجوب فى الصورة الاولى ومفهومها يقتضى الوجوب على الجملة فى الاخيرتين ومتعوهن عطف على مقدر اى فطلقوهن ومتعوهن والحكمة فى ايجاب المتعة جبر ايحاش الطلاق وتقديرها مفوض لراى الحاكم ويؤيده قوله على الموسع قدره وعلى المقتر قدره اى على كل من الذى له سعة ومن المقتر اى الضيق الحال ما يطيقه ويليق به ويدل عليه قوله عليه السلام لانصارى طلق

قوله ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء اى النساء المعتدات واصل التعريض هو التلويح بالشئ والتعريض فى الكلام ما يفهم به السامع مراده من غير تصريح والتعريض بالخطبة مباح فى العدة وهو ان يقول رب راغب فيك من يجد مثلك انك لجميلة وانك لصالحة وانك على كريمة وانى فيك لراغب وان من غرضى ان اتزوج بك وان جمع الله بينى وبينك بالحلال اعجبنى وان تزوجتك لاحسنن اليك ونحو ذلك من الكلام من غير ان يقول انكحينى والمرأة تجيبه بمثله ان رغبت فيه وقال بعضهم لا باس ان يهدى لها ويقوم بشغلها فى العدة اذا كانت من شانه معالم

امرأته المفوضة قبل ان يمسها متعها بقلنسوته وقال ابو حنيفة رح هي درع وملحفة وخمار على حسب الحال الا ان يقل مهر مثلها من ذلك فلها نصف مهر المثل ومفهوم الآية يقتضي تخصيص ايجاب المتعة للمفوضة التي لم يمسها الزوج والحق بها الشافعي في احد قوليه الممسوسة المفوضة وغيرها قياسا وهو مقدم على المفهوم متاعا تمتيعا بالمعروف بالوجه الذي يستحسنه الشرع والمروة حقا صفة لمتاعا او مصدر مؤكد اي حق ذلك حقا على المحسنين ۝ الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامتثال او الى المطلقات بالتمتيع وسماهم محسنين للمشارفة ترغيبا وتحريضا وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة لما ذكر حكم المفوضة اتبعه حكم قسيمها فنصف ما فرضتم اي فلهن او فالواجب نصف ما فرضتم لهن وهو دليل على ان الجناح المنفي ثم تبعة المهر وان لا متعة مع التشطير لانه قسيمها الا ان يعفون اي المطلقات فلا يأخذن شيئا والصيغة تحتمل التذكير والتأنيث والفرق ان الواو في الاول ضمير والنون علامة الرفع وفي الثاني لام الفعل والنون ضمير والفعل مبني ولذلك لم يؤثر فيه ان ههنا ونصب المعطوف عليه او يعفو الذي بيده عقدة النكاح اي الزوج الذي هو المالك لعقده وحله عما يعود اليه بالتشطير فيسوق المهر اليها كاملا وهو مشعر بان الطلاق قبل المسيس مخير للزوج غير مشطر بنفسه واليه ذهب اصحابنا والحنفية وقيل الولي الذي يعقد نكاحهن وذلك اذا كانت المرأة صغيرة وهو قول قديم للشافعي وان تعفوا اقرب للتقوى يؤيد الوجه الاول وعفو الزوج على وجه التخيير ظاهر وعلى الوجه الاخر عبارة عن الزيادة على الحق وتسميتها عفوا اما على المشاكلة واما لانهم يسوقون المهر الى النساء عند التزوج فمن طلق قبل المسيس استحق استرداد النصف فاذا لم يسترده فقد عفا عنه وعن جبير بن مطعم انه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول فاكمل لها الصداق وقال انا احق بالعفو ولا تنسوا الفضل بينكم اي ولا تنسوا ان يتفضل بعضكم على بعض ان الله بما تعملون بصير ۝ لا يضيع تفضلكم واحسانكم حافظوا على الصلوات بالاداء لوقتها والمداومة عليها ولعل الامر بها في تضاعيف احكام الاولاد والازواج لئلا يلهيهم الاشتغال بشأنهم عنها والصلوة الوسطى اي الوسطى بينها او الفضلى منها خصوصا وهي صلوة العصر لقوله عليه السلام يوم الاحزاب شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر ملأ الله بيوتهم نارا وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها واجتماع الملائكة وقيل صلوة الظهر لانها في وسط النهار وكانت اشق الصلوات عليهم فكانت افضل لقوله عليه السلام افضل العبادات احمزها وقيل الفجر لانها بين صلوتي النهار والليل والواقعة في الحد المشترك بينهما ولانها مشهودة وقيل المغرب لانها المتوسطة بالعدد ووتر النهار وقيل العشاء لانها بين جهريتين واقعتين طرفي الليل وعن عائشة انه عم كان يقرأ والصلوة الوسطى وصلوة العصر فتكون صلوة من الاربع خصت بالذكر مع العصر لانفرادهما بالفضل وقرئ بالنصب على الاختصاص وقوموا لله في الصلوة قانتين ۝ ذاكرين له في القيام والقنوت الذكر فيه وقيل خاشعين وقال ابن المسيب المراد به القنوت في الصبح فان خفتم من عدو او غيره فرجالا او ركبانا فصلوا راجلين

قوله فنصف ما فرضتم اثبات للجناح المنفي ثمه كذا

وان تعفوا اقرب للتقوى مبتدأ وخبر ... معالم

صلوة الخوف قسمان احدهما ان تكون في حال القتال وهو المراد بهذه الآية والثاني ان يكون في غير حال القتال وهو المراد في سورة النساء ۝ من حاشية الكشاف

راجلين وراكبين ورجال جمع راجل او رجل بمعناه كقائم وقيام وفيه دليل على وجوب الصلوة حال المسايفة واليه ذهب الشافعي وقال ابو حنيفة لا يصلي حال المشي والمسايفة ما لم يمكن الوقوف فاذا امنتم وزال الخوف فاذكروا الله صلوا صلوة الامن او اشكروه على الامن كما علمكم ذكرا مثل ما علمكم من الشرايع وكيفية الصلوة حالتي الخوف والامن او شكرا يوازيه وما مصدرية او موصولة ما لم تكونوا تعلمون ۝ مفعول علمكم والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم قرأها بالنصب ابو عمرو وابن عامر وحمزة وحفص عن عاصم على تقدير والذين يتوفون منكم يوصون وصية او ليوصوا وصية او كتب الله عليهم وصية او الزم الذين يتوفون وصية ويؤيد ذلك قراءة كتب عليكم الوصية لازواجكم مكانه وقرأ الباقون بالرفع على تقدير ووصية الذين يتوفون او وحكمهم وصية او والذين يتوفون اهل وصية او كتب عليكم وصية وقرئ متاع بدلها متاعا الى الحول نصب بيوصون ان اضمرت والا فبالوصية وبمتاع على قراءة من قرأه لانه بمعنى التمتيع غير اخراج بدل منه او مصدر مؤكد كقولك هذا القول غير ما تقول او حال من ازواجهم اي غير مخرجات والمعنى انه يجب على الذين يتوفون ان يوصوا قبل ان يحتضروا لازواجهم بان يمتعن بعدهم حولا بالسكنى وكان ذلك اول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله اربعة اشهر وعشرا وهو وان كان متقدما في التلاوة فهو متأخر في النزول وسقطت النفقة بتوريثها الربع او الثمن والسكنى لها بعد ثابتة عندنا خلافا لابي حنيفة فان خرجن عن منزل الازواج فلا جناح عليكم ايها الائمة فيما فعلن في انفسهن كالتطيب وترك الحداد من معروف مما لم ينكره الشرع وهذا يدل على انه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة واخذ النفقة وبين الخروج وتركها والله عزيز ينتقم ممن خالفه منهم حكيم ۝ يراعي مصالحهم وللمطلقات متاع بالمعروف حقا على المتقين ۝ اثبت المتعة للمطلقات جميعا بعد ما اوجبها لواحدة منهن وافراد بعض العام بالحكم لا يخصصه الا اذا جوزنا تخصيص المنطوق بالمفهوم ولذلك اوجبها ابن جبير لكل مطلقة واول غيره بما يعم التمتيع الواجب والمستحب وقال قوم المراد بالمتاع نفقة العدة ويجوز ان يكون اللام للعهد والتكرير للتاكيد ولتكرر القصة كذلك اشارة الى ما سبق من احكام الطلاق والعدد يبين الله لكم آياته وعد بانه سيبين لعباده من الدلائل والاحكام ما يحتاجون اليه معاشا ومعادا لعلكم تعقلون ۝ لعلكم تفهمونها وتستعملون العقل فيها الم تر تعجيب وتقرير لمن سمع بقصتهم من اهل الكتاب وارباب التواريخ وقد يخاطب به من لم ير ولم يسمع فانه صار مثلا في التعجيب الى الذين خرجوا من ديارهم يريد اهل داوردان قرية قبل واسط وقع فيهم طاعون فخرجوا هاربين فاماتهم الله ثم احياهم ليعتبروا ويتيقنوا ان لا مفر من قضاء الله وقدره او قوما من بني اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد ففروا حذر الموت فاماتهم الله ثمانية ايام ثم احياهم وهم الوف اي الوف كثيرة قيل عشرة وقيل ثلثون وقيل سبعون وقيل متألفون جمع الف كقاعد وقعود والواو للحال حذر الموت مفعول له فقال لهم الله موتوا اي قال لهم موتوا فماتوا كقوله كن فيكون والمعنى انهم

قوله الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم قال اكثر المفسرين كانت قرية يقال لها داوردان قبل واسط وقع بها الطاعون فخرجت طائفة منها وبقيت طائفة فهلك اكثر من بقي في القرية وسلم الذين خرجوا فلما ارتفع الطاعون رجعوا سالمين فقال الذين بقوا اصحابنا كانوا احزم منا لو صنعنا كما صنعوا لبقينا ولئن وقع الطاعون ثانيا لنخرجن الى ارض لا وباء بها فوقع الطاعون ...

مانوا اميتة رجل واحد من غير علة بامر الله ومشيئته وقيل ناداهم به ملك وانما اسند الى الله تخويفا وتهويلا ثم احياهم قيل مر حزقيل على اهل داوردان وقد عريت عظامهم وتفرقت اوصالهم فتعجب من ذلك فاوحى الله اليه ناد فيهم ان قوموا باذن الله فنادى فقاموا يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت وفائدة القصة تشجيع المسلمين على الجهاد والتعرض للشهادة وحثهم على التوكل والاستسلام للقضاء ان الله لذو فضل على الناس حيث احياهم ليعتبروا و يفوزوا وقص عليكم حالهم لتستبصروا ولكن اكثر الناس لا يشكرون ◦ اى لا يشكرونه كما ينبغى ويجوز ان يراد بالشكر الاعتبار والاستبصار وقاتلوا فى سبيل الله لما بين ان الفرار عن الموت غير مخلص وان المقدر لا محالة واقع امرهم بالقتال اذ لو جاء اجلهم ففى سبيل الله والا فالنصر والثواب واعلموا ان الله سميع لما يقوله المتخلف والسابق عليم ◦ بما يضمرانه وهو من وراء الجزاء من ذا الذى يقرض الله من استفهامية مرفوعة الموضع بالابتداء وذا خبره والذى صفة ذا او بدله و اقراض الله مثل لتقديم العمل الذى به يطلب ثوابه قرضا حسنا اقراضا مقرونا بالاخلاص وطيب النفس او مقرضا حلالا طيبا وقيل القرض الحسن المجاهدة والانفاق فى سبيل الله فيضاعفه له فيضاعف جزاءه اخرجه على صورة المغالبة للمبالغة وقرأ عاصم بالنصب على جواب الاستفهام حملا على المعنى فان من ذا الذى يقرض الله فى معنى ايقرض الله احد وقرأ ابن كثير يضعفه بالرفع والتشديد وابن عامر ويعقوب بالنصب اضعافا كثيرة كثرة لا يقدرها الا الله وقيل الواحد بسبعمائة واضعافا جمع ضعف ونصبه على الحال من الضمير المنصوب او المفعول الثانى لتضمن المضاعفة معنى التصيير او المصدر على ان الضعف اسم المصدر وجمعه للتنويع والله يقبض ويبسط يقتر على بعض ويوسع على بعض حسبما اقتضت حكمته فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كيلا يبدل حالكم واليه ترجعون فيجازيكم على ما قدمتم الم تر الى الملأ من بنى اسرائيل الملأ جماعة يجتمعون للتشاور ولا واحد له كالقوم ومن للتبعيض من بعد موسى اى من بعد وفاته ومن للابتداء اذ قالوا لنبى لهم هو يوشع او شمعون او اشمويل ابعث لنا ملكا نقاتل فى سبيل الله اقم لنا اميرا ننهض معه للقتال يدبر امره ونصدر فيه عن رأيه وجزم نقاتل على الجواب وقرئ بالرفع على انه حال اى ابعثه لنا مقدرين القتال او يقاتل بالياء مجزوما ومرفوعا على الجواب والوصف لملكا قال هل عسيتم ان كتب عليكم القتال الا تقاتلوا فصل بين عسى وخبره بالشرط والمعنى اتوقع جبنكم عن القتال ان كتب عليكم فادخل هل على فعل التوقع مستفهما عما هو المتوقع عنده تقريرا وتثبيتا قالوا وما لنا الا نقاتل فى سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا اى اى غرض لنا فى ترك القتال وقد عرض لنا ما يوجبه ويحث عليه من الاخراج عن الاوطان والافراد عن الاولاد وذلك ان جالوت ومن معه من العمالقة كانوا يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين فظهروا على بنى اسرائيل فاخذوا ديارهم وسبوا اولادهم واسروا من ابناء الملوك اربعمائة واربعين فلما كتب عليهم القتال تولوا الا قليلا منهم ثلثمائة

ثلثمائة وثلثة عشر بعدد اهل بدر والله عليم بالظالمين ◦ وعيد لهم على ظلمهم فى ترك الجهاد وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا طالوت علم عبرى كداود وجعله فعلوتا من الطول تعسف يدفعه منع صرفه روى ان النبى صلى الله عليه وسلم لما دعا ربه ان يملكهم اتى بعصا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت قالوا انى يكون له الملك علينا من اين يكون له ذلك ويستأهل ونحن احق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال والحال انا احق منه بالملك وراثة ومكنة وانه فقير لا مال له يعتضد به وانما قالوا ذلك لان طالوت كان فقيرا راعيا او سقاء او دباغا من اولاد بنيامين ولم يكن فيهم النبوة والملك وانما كانت النبوة فى اولاد لاوى والملك فى اولاد يهوذا وكان فيهم من السبطين خلق قال ان الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى ملكه من يشاء والله واسع عليم ◦ لما استبعدوا تملكه لفقره وسقوط نسبه رد عليهم ذلك اولا بان العمدة فيه اصطفاء الله وقد اختاره عليكم وهو اعلم بالمصالح منكم وثانيا بان الشرط فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة الامور السياسية وجسامة البدن ليكون اعظم خطرا فى القلوب واقوى على مقاومة العدو ومكابدة الحروب لا ما ذكرتم وقد زاده الله تع فيهما وكان الرجل القائم يمد يده فينال رأسه وثالثا بانه تع مالك الملك على الاطلاق فله ان يؤتيه من يشاء ورابعا بانه واسع الفضل يوسع على الفقير ويغنيه عليم بمن يليق بالملك من النسب وغيره وقال لهم نبيهم لما طلبوا منه حجة على انه سبحانه اصطفى طالوت وملكه عليهم ان آية ملكه ان يأتيكم التابوت الصندوق فعلوت من التوب فانه لا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وليس بفاعول لقلته نحو سلس وقلق ومن قرأه بالهاء فلعله ابدله منه كما ابدل من تاء التانيث لاشتراكهما فى الهمس والزيادة يريد به صندوق التوراة وكان من خشب الشمشاد مموها بالذهب نحوا من ثلثة اذرع فى ذراعين فيه سكينة من ربكم اى الضمير للاتيان اى فى اتيانه سكون لكم وطمانينة او للتابوت اى مودع فيه ما به تسكنون اليه وهو التورية وكان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد او ياقوت لها رأس وذنب كرأس الهرة وذنبها وجناحان فتئن فيزف التابوت نحو العدو وهم يتبعونه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء من آدم الى محمد وقيل التابوت هو القلب والسكينة ما فيه من العلم والاخلاص واتيانه مصير قلبه مقرا للعلم والوقار بعد ان لم يكن وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون رضاض الالواح وعصا موسى وثيابه وعمامة هرون وآلهما ابناؤهما او انفسهما والآل مقحم لتفخيم شأنهما او انبياء بنى اسرائيل لانهم ابناء عمهما تحمله الملئكة قيل رفعه الله بعد موسى فنزلت به الملئكة وهم ينظرون اليه وقيل كان بعده مع انبيائهم يستفتحون به حتى افسدوا فغلبهم الكفار عليه وكان فى ارض جالوت الى ان ملك طالوت فاصاب ببلادهم حتى هلكت خمس مدائن فتشاءموا بالتابوت فوضعوه على ثورين فساقتهما الملئكة الى طالوت ان فى ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين ◦ يحتمل ان يكون من تمام كلام النبى عليه السلام وان

فلما فصل طالوت بالجنود اي خرج بهم واصل الفصل القطع يعني قطع مستقره شاخصا الى غيره فخرج طالوت من بيت المقدس بالجنود وهم يومئذ سبعون الف مقاتل وقيل ثمانون الفا لم يتخلف عنه الا كبير لهرمه او مريض لمرضه او معذور لعذره وذلك انهم لما راوا التابوت لم يشكوا في النصر فسارعوا الى الجهاد فقال طالوت لا حاجة لي في كل ما ارى لا يخرج معي رجل بنى بناء لم يفرغ منه ولا صاحب تجارة مشتغل بها ولا رجل عليه دين ولا رجل تزوج امراة لم يبن بها ولا ابتغي الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع ثمانون الفا ممن شرطه وكانوا في حر شديد فشكوا قلة الماء بينهم وبين عدوهم وقالوا ان المياه قليلة لا تحملنا فادع الله ان يجري لنا نهرا فقال طالوت ان الله مبتليكم بنهر مختبركم ليرى طاعتكم وهو اعلم بنهر قال ابن عباس والسدي هو نهر فلسطين وقال قتادة نهر بين الاردن وفلسطين عذب فمن شرب منه فليس مني اي من اهل ديني وطاعتي ومن لم يطعمه لم يشربه فانه مني الا من اغترف غرفة بيده قرا اهل الحجاز وابو عمرو غرفة بفتح الغين وقرا الاخرون بضم الغين وهما لغتان قال الكسائي الغرفة بالضم الذي يحصل في الكف من الماء اذا اغترف ○ معالم

يكون ابتداء خطاب من الله تع فلما فصل طالوت بالجنود انفصل بهم عن بلده لقتال العمالقة واصله فصل نفسه عنه ولكن لما كثر حذف مفعوله صار كاللازم روي انه قال لهم لا يخرج معي الا الشاب النشيط الفارغ فاجتمع اليه ممن اختار ثمانون الفا وكان الوقت قيظا فسلكوا مفازة وسالوا ان يجري الله لهم نهرا قال ان الله مبتليكم بنهر معاملكم معاملة المختبر بما اقترحتموه فمن شرب منه فليس مني اي فليس من اشياعي او ليس بمتحد معي ومن لم يطعمه فانه مني اي من لم يذقه من طعم الشيء اذا ذاقه ماكولا او مشروبا قال ○ وان شئت لم اطعم نقاخا ولا بردا ○ وانما علم ذلك بالوحي ان كان نبيا كما قيل او باخبار النبي الا من اغترف غرفة بيده استثناء من قوله فمن شرب منه وانما قدم عليه الجملة الثانية للعناية بها كما قدم الصابئون على الخبر في قوله ان الذين آمنوا والذين هادوا والمعنى الرخصة في القليل دون الكثير فشربوا منه الا قليلا منهم اي فكرعوا فيه اذ الاصل في الشرب منه ان لا يكون بوسط وتعميم الاول ليتصل الاستثناء او افرطوا في الشرب الا قليلا منهم وقرئ بالرفع حملا على المعنى فان قوله فشربوا منه في معنى فلم يطيعوه والقليل كانوا ثلثمائة وثلثة عشر رجلا وقيل ثلثة آلاف وقيل الف روي ان من اقتصر على الغرفة كفته لشربه واداوته ومن لم يقتصر غلب عطشه واسودت شفته ولم يقدر ان يمضي وهكذا الدنيا القاصد للآخرة فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه اي القليل الذين لم يخالفوه قالوا اي بعضهم لبعض لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده لكثرتهم وقوتهم قال الذين يظنون انهم ملاقوا الله اي قال الخلص منهم الذين تيقنوا لقاء الله وتوقعوا ثوابه او علموا انهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله وقيل هم القليل الذين ثبتوا معه والضمير في قالوا للكثير المنخزلين عنه اعتذارا في التخلف وتخذيلا للقليل وكانهم تقاولوا به والنهر بينهما كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله بحكمه وتيسيره وكم يحتمل الخبر والاستفهام ومن مبينة او مزيدة والفئة الفرقة من الناس من فاوت راسه اذا شققته او من فاء اذا رجع فوزنها فعة او فلة والله مع الصابرين بالنصر والاثابة ولما برزوا لجالوت وجنوده اي ظهروا لهم ودنوا منهم قالوا ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ○ التجاوا الى الله بالدعاء وفيه ترتيب بليغ اذ سالوا اولا افراغ الصبر في قلوبهم الذي هو ملاك الامر ثم ثبات القدم في مداحض الحرب المسبب منه ثم النصر على العدو المترتب عليهما غالبا فهزموهم باذن الله فكسروهم بنصره او مصاحبين بنصره اياهم اجابة لدعائهم وقتل داود جالوت قيل كان ايشي في عسكر طالوت مع ستة من بنيه وكان داود سابعهم وكان صغيرا يرعى الغنم فاوحى الله الى نبيهم انه الذي يقتل جالوت فطلبه من ابيه فجاء وقد كلمه في الطريق ثلثة احجار وقالت انك بنا تقتل جالوت فحملها في مخلاته ورماه بها فقتله ثم زوجه طالوت بنته وآتاه الله الملك اي ملك بني اسرائيل ولم يجتمعوا قبل داود على ملك والحكمة النبوة وعلمه مما يشاء كالسرد وكلام الدواب والطير ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولكن الله ذو فضل على العالمين ○ ولولا انه تع يدفع بعض الناس وينصر المسلمين على الكفار

على الكفار ويكف فسادهم لغلبوا وافسدوا في الارض او لفسدت الارض بشومهم تلك آيات الله اشارة الى ما قص من حديث الالوف وتمليك طالوت واتيان التابوت وانهزام الجبابرة وقتل داود جالوت نتلوها عليك بالحق بالوجه المطابق الذي لا يشك فيه اهل الكتاب وارباب التواريخ وانك لمن المرسلين ○ لما اخبرت بها من غير تعرف واستماع تلك الرسل اشارة الى الجماعة المذكورة قصصها في السورة او المعلومة للرسول صلى الله عليه وسلم او جماعة الرسل واللام للاستغراق فضلنا بعضهم على بعض بان خصصناه بمنقبة ليست لغيره منهم من كلم الله تفضيل له وهو موسى عليه السلام وقيل موسى ومحمد عليهما السلام كلم موسى ليلة الحيرة وفي الطور ومحمدا ليلة المعراج حين كان قاب قوسين او ادنى وبينهما بون بعيد وقرئ كلم وكالم الله بالنصب فانه كلم الله كما ان الله كلمه ولذلك قيل كليم الله بمعنى مكالمه ورفع بعضهم درجات بان فضله على غيره من وجوه متعددة وبمراتب متباعدة وهو محمد عليه السلام فانه خص بالدعوة العامة والحجج المتكاثرة والمعجزات المستمرة والآيات المتعاقبة بتعاقب الدهر والفضائل العلمية والعملية الفايتة للحصر والابهام لتفخيم شانه كانه العلم المتعين لهذا الوصف المستغني عن التعيين وقيل ابرهيم خصصه بالخلة التي هي اعلى المراتب وقيل ادريس لقوله ورفعناه مكانا عليا وقيل اولو العزم وآتينا عيسى بن مريم البينات وايدناه بروح القدس خصصه بالتعيين لافراط اليهود والنصارى في تحقيره وتعظيمه وجعل معجزاته سبب تفضيله لانها آيات واضحة ومعجزات عظيمة لم يستجمعها غيره ولو شاء الله هدى الناس جميعا ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد الرسل من بعد ما جاءتهم البينات المعجزات الواضحة لاختلافهم في الدين وتضليل بعضهم بعضا ولكن اختلفوا فمنهم من آمن بتوفيقه لالتزام دين الانبياء تفضلا ومنهم من كفر لاعراضه عنه بخذلانه ولو شاء الله ما اقتتلوا كرره للتاكيد ولكن الله يفعل ما يريد ○ فيوفق من يشاء فضلا ويخذل من يشاء عدلا والآية دليل على ان الانبياء متفاوتة الاقدام وانه يجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن بقاطع لان اعتبار الظن فيما يتعلق بالعمل وان الحوادث بيد الله تابعة لمشيئته خيرا كان او شرا ايمانا كان او كفرا يا ايها الذين آمنوا انفقوا مما رزقناكم مما اوجب عليكم انفاقه من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة من قبل ان ياتي يوم لا تقدرون على تدارك ما فرطتم والخلاص من عذابه اذ لا بيع فيه فتحصلون ما تنفقونه او تفتدون به من العذاب ولا خلة حتى يعينكم عليه اخلاؤكم او يسامحونكم به ولا شفاعة الا لمن اذن له الرحمن ورضي له قولا حتى تتكلوا على شفعاء تشفع لكم في حط ما في ذممكم وانما رفعت ثلثتها مع قصد التعميم لانها في التقدير جواب هل فيه بيع او خلة او شفاعة وقد فتحها ابن كثير وابو عمرو ويعقوب على الاصل والكافرون هم الظالمون ○ يريد والتاركون للزكوة هم الذين ظلموا انفسهم او وضعوا المال في غير موضعه وصرفوه على غير وجهه فوضع الكافرون موضعه تغليظا وتهديدا كقوله ومن كفر مكان من لم يحج وايذانا بان ترك الزكوة من صفات الكفار لقوله تع وويل للمشركين الذين لا يؤتون

الزكوة الله لا اله الا هو مبتدأ وخبر والمعنى انه المستحق للعبادة لا غير وللنحاة خلاف في انه هل يضمر للخبر مثل في الوجود او يصح ان يوجد الحي الذي يصح ان يعلم ويقدر وكل ما يصح له فهو واجب لا يزول لامتناعه عن القوة والامكان القيوم الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه فيعول من قام بالامر اذا حفظه لا تأخذه سنة ولا نوم السنة فتور يتقدم النوم قال ابن الرقاع • واسنان اقصده النعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنائم والنوم حال تعرض للحيوان من استرخاء الدماغ من رطوبات الابخرة المتصاعدة بحيث تقف الحواس الظاهرة عن الاحساس راسا وتقديم السنة عليه وقياس المبالغة عكسه على ترتيب الوجود والجملة نفي للتشبيه وتاكيد لكونه حيا قيوما فان من اخذه نعاس او نوم كان موف الحيوة قاصرا في الحفظ والتدبير ولذلك ترك العاطف فيه وفي الجملة التي بعده له ما في السموات وما في الارض تقرير لقيوميته واحتجاج على تفرده في الالوهية والمراد بما فيهما ما وجد فيهما داخلا في حقيقتهما او خارجا عنهما متمكنا فيهما فهو ابلغ من قوله له السموات والارض وما فيهن من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه بيان لكبرياء شانه وانه لا احد يساويه او يدانيه يستقل بان يدفع ما يريده شفاعة واستكانة فضلا ان يعاوقه عنادا او مناصبة يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ما قبلهم وما بعدهم او بالعكس لانك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي او امور الدنيا وامور الآخرة او عكسه او ما يحسونه وما يعقلونه او ما يدركونه وما لا يدركونه والضمير لما في السموات والارض لان فيهم العقلاء او لما دل عليه من ذا من الملائكة والانبياء ولا يحيطون بشيء من علمه من معلوماته الا بما شاء ان يعلموا وعطفه على ما قبله لان مجموعهما يدل على تفرده بالعلم الذاتي التام الدال على وحدانيته وسع كرسيه السموات والارض تصوير لعظمته وتمثيل مجرد كقوله وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه ولا كرسي في الحقيقة ولا قاعد وقيل كرسيه مجاز عن علمه او ملكه ماخوذ من كرسي العالم او الملك وقيل جسم بين يدي العرش ولذلك يسمى كرسيا محيط بالسموات السبع لقوله عليه السلام ما السموات السبع والارضون السبع مع الكرسي الا كحلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك المشهور بفلك البروج وهو في الاصل اسم لما يقعد عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وكانه منسوب الى الكرسي وهو الملبد ولا يؤده ولا يثقله ماخوذ من الاود وهو الاعوجاج حفظهما اي حفظ السموات والارض فحذف الفاعل واضاف المصدر الى المفعول وهو العلي المتعالي عن الانداد والاشباه العظيم المستحقر بالاضافة اليه كل ما سواه وهذه الآية مشتملة على امهات المسائل الالهية فانها دالة على انه تع موجود واحد في الالهية متصف بالحيوة واجب الوجود لذاته موجد لغيره اذ القيوم هو القائم بنفسه والمقيم لغيره منزه عن التحيز والحلول مبرا عن التغير والفتور لا يناسب الاشباح ولا يعتريه ما يعتري الارواح مالك الملك والملكوت ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد الذي لا يشفع عنده الا من اذن له عالم الاشياء كلها جليها وخفيها كليها وجزئيها واسع

الملك والقدرة كل ما يصح ان يملك ويقدر عليه ولا يؤده شاق ولا يشغله شان متعال عما يدركه وهم عظيم لا يحيط به فهم ولذلك قال عليه السلام ان اعظم آية في القرآن آية الكرسي من قراها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال من قرا آية الكرسي في دبر كل صلوة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق او عابد ومن قراها اذا اخذ مضجعه آمنه الله تع على نفسه وجاره وجار جاره والابيات حوله لا اكراه في الدين اذ الاكراه في الحقيقة الزام الغير فعلا لا يرى فيه خيرا يحمله عليه ولكن قد تبين الرشد من الغي تميز الايمان من الكفر بالآيات الواضحة ودلت الدلائل على ان الايمان رشد يوصل الى السعادة الابدية والكفر غي يودي الى الشقاوة السرمدية والعاقل متى تبين له ذلك بادرت نفسه الى الايمان طلبا للفوز بالسعادة والنجاة فلم يحتج الى الاكراه والالجاء وقيل اخبار في معنى النهي اي لا تكرهوا في الدين وهو اما عام منسوخ بقوله جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم او خاص باهل الكتاب لما روي ان انصاريا كان له ابنان تنصرا قبل المبعث ثم قدما المدينة فلزمهما ابوهما وقال والله لا ادعكما حتى تسلما فابيا فاختصموا الى رسول الله فنزلت فمن يكفر بالطاغوت بالشيطان او الاصنام او كل ما عبد من دون الله او صد عن عبادة الله فعلوت من الطغيان قلبت عينه ولامه ويؤمن بالله بالتوحيد وتصديق الرسل فقد استمسك بالعروة الوثقى طلب الامساك من نفسه بالعروة الوثقى من الحبل الوثيق وهي مستعارة لمتمسك الحق من النظر الصحيح والراي القويم لا انفصام لها لا انقطاع لها يقال فصمته فانفصم اذا كسرته والله سميع بالاقوال عليم بالنيات ولعله تهديد على النفاق الله ولي الذين آمنوا محبهم او متولي امرهم والمراد بهم من اراد ايمانه وثبت في علمه انه يؤمن يخرجهم بهدايته وتوفيقه من الظلمات ظلمات الجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه المؤدية الى الكفر الى النور الى الهدى الموصل الى الايمان والجملة خبر بعد خبر او حال من المستكن في الخبر او من الموصول او منهما او استيناف مبين او مقرر للولاية والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت اي الشياطين او المضلون من الهوى والشيطان وغيرهما يخرجونهم من النور الى الظلمات من النور الذي منحوه بالفطرة الى الكفر وفساد الاستعداد والانهماك في الشهوات او من نور البينات الى ظلمات الشكوك والشبهات وقيل نزلت في قوم ارتدوا عن الاسلام واسناد الاخراج الى الطاغوت باعتبار السبب لا يابى تعلق قدرته تع وارادته به اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون وعيد وتحذير ولعل عدم مقابلته بوعد المؤمنين تعظيم لشانهم الم تر الى الذي حاج ابرهيم في ربه تعجيب من محاجة نمرود وحماقته ان آتاه الله الملك لان آتاه اي ابطره ايتاء الملك وحمله على المحاجة او حاج لاجله شكرا له على طريقة العكس كقولك عاديتني لاني احسنت اليك او وقت ان آتاه الله الملك وهو حجة لنا على من منع ايتاء الله الملك الكافر من المعتزلة اذ قال ابرهيم ظرف لحاج او بدل من ان آتاه الله الملك على الوجه الثاني ربي الذي يحيي ويميت يخلق الحيوة والموت في الاجساد

روا حمزة بحذف الياء قال انا احيي واميت بالعفو عن القتل والقتل قال ابرهيم فان الله ياتي بالشمس من المشرق فات بها من المغرب اعرض ابرهيم عن الاعتراض على معارضته الفاسدة الى الاحتجاج بما لا يقدر فيه على نحو هذا التمويه دفعا للمشاغبة وهو في الحقيقة عدول عن مثال خفي الى مثال جلي من مقدوراته التي يعجز عن الاتيان بها غيره لا عن حجة الى اخرى ولعل نمرود زعم انه يقدر ان يفعل كل جنس يفعله الله فنقضه ابرهيم بذلك وانما حمله عليه بطر الملك وحماقته او اعتقاد الحلول وقيل لما كسر ابرهيم الاصنام سجنه اياما ثم اخرجه ليحرقه فقال له من ربك الذي تدعونا اليه وحاجه فيه فبهت الذي كفر فصار مبهوتا وقرئ فبهت اي فغلب ابرهيم الكافر والله لا يهدي القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالامتناع عن قبول الهداية وقيل لا يهديهم محجة الاحتجاج او سبيل النجاة او طريق الجنة يوم القيمة او كالذي مر على قرية تقديره او رايت مثل الذي فحذف لدلالة الم تر عليه وتخصيصه بحرف التشبيه لان المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته اكثر من ان يحصى بخلاف مدعي الربوبية وقيل الكاف مزيدة وتقدير الكلام الم تر الى الذي حاج او الذي مر وقيل انه عطف محمول على المعنى كانه قيل الم تر كالذي حاج او كالذي مر وقيل انه من كلام ابرهيم ذكره جوابا لمعارضته وتقديره او ان كنت تحيي فاحي كاحياء الله الذي مر وهو عزير بن شرخيا او الخضر او كافر بالبعث ويؤيد نظمه مع نمرود والقرية بيت المقدس حين خربه بخت نصر وقيل القرية التي خرج منها الالوف وقيل غيرهما واشتقاقها من القري وهو الجمع وهي خاوية على عروشها خالية ساقطة حيطانها على سقوفها قال انى يحيي هذه الله بعد موتها اعترافا بالقصور عن معرفة طريق الاحياء واستعظاما لقدرة المحيي ان كان القائل مؤمنا واستبعادا ان كان كافرا وانى في موضع نصب على الظرف بمعنى متى او على الحال بمعنى كيف فاماته الله مائة عام فالبثه ميتا مائة عام او اماته الله فلبث ميتا مائة عام ثم بعثه بالاحياء قال كم لبثت القائل هو الله تع وساغ ان يكلمه وان كان كافرا لانه آمن بعد البعث او شارف الايمان وقيل ملك او نبي قال لبثت يوما او بعض يوم كقول الظان وقيل انه مات ضحى وبعث بعد المائة قبيل الغروب فقال قبل النظر الى الشمس يوما ثم التفت فراى بقية منها فقال او بعض يوم على الاضراب قال بل لبثت مائة عام فانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه لم يتغير بمرور الزمان واشتقاقه من السنة والهاء اصلية ان قدر لام السنة هاء وهاء سكت ان قدرت واوا وقيل اصله لم يتسنن من الحما المسنون فابدلت النون الثالثة حرف علة كتقضي البازي وانما افرد الضمير لان الطعام والشراب كالجنس الواحد قيل كان طعامه تينا او عنبا وشرابه عصيرا او لبنا وكان الكل على حاله وقرا حمزة والكسائي لم يتسن بغير الهاء في الوصل وانظر الى حمارك كيف تفرقت عظامه او انظر اليه سالما في مكانه كما ربطته حفظناه بلا ماء ولا علف كما حفظنا الطعام والشراب من التغير والاول ادل على الحال واوفق لما بعده ولنجعلك آية للناس اي فعلنا ذلك لنجعلك آية روي انه اتى قومه على حماره وقال انا عزير فكذبوه فقرا التورية من الحفظ ولم يحفظها احد قبله فعرفوه بذلك وقالوا هو ابن الله وقيل لما رجع الى منزله كان شابا واولاده

قوله تعالى واذ قال ابرهيم رب ارني كيف تحيي الموتى قال الحسن وقتادة وعطاء الخراساني والضحاك وابن جريج كان سبب هذا السؤال من ابرهيم عليه الصلوة والسلام انه مر على دابة ميتة قال ابن جريج كانت جيفة حمار بساحل البحر قال عطاء بحيرة طبرية قالوا فراها وقد توزعتها دواب البحر والبر وكان اذا مد البحر جاءت الحيتان ودواب البحر فاكلت منها فما وقع منها يصير في البحر واذا جزر البحر جاءت السباع فاكلت فما وقع منها يصير ترابا فاذا ذهبت السباع جاءت الطيور فاكلت منها فما سقط قطعته الريح في الهواء فلما راى ابرهيم ذلك تعجب منها وقال يا رب قد علمت لتجمعها من بطون السباع وحواصل الطير واجواف دواب البحر فارني كيف تحييها لاعاين فازداد يقينا فعاتبه الله قال اولم تؤمن قال بلى يا رب علمت وآمنت ولكن ليطمئن قلبي اي يسكن قلبي الى المعاينة والمشاهدة اراد ان يصير له علم اليقين عين اليقين لان الخبر ليس كالمعاينة ۔
معالم التنزيل

واولاده شيوخا فاذا حدثهم بحديث قالوا حديث مائة سنة وانظر الى العظام يعني عظام الحمار او الاموات الذين تعجب من احيائهم كيف ننشزها كيف نحييها او نرفع بعضها الى بعض ونركبه عليه وكيف منصوب بننشزها والجملة حال من العظام اي انظر اليها محياة وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب ننشرها من انشر الله الموتى وقرئ ننشرها من نشر بمعنى انشر ثم نكسوها لحما فلما تبين له فاعل تبين مضمر يفسره ما بعده تقديره فلما تبين له ان الله على كل شيء قدير قال اعلم ان الله على كل شيء قدير فحذف الاول لدلالة الثاني عليه او يفسره ما قبله اي فلما تبين له ما اشكل عليه وقرا حمزة والكسائي قال اعلم على الامر والآمر مخاطبه او هو نفسه خاطبها به على طريقة التبكيت واذ قال ابرهيم رب ارني كيف تحيي الموتى انما سال ذلك ليصير علمه عيانا وقيل لما قال نمرود انا احيي واميت قال له ان احياء الله برد الروح الى بدنها فقال نمرود هل عاينته فلم يقدر ان يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر ثم سال ربه ان يريه ليطمئن قلبه على الجواب ان سئل عنه مرة اخرى قال اولم تؤمن باني قادر على الاحياء باعادة التركيب والحيوة قال له ذلك وقد علم انه اعرق الناس في الايمان ليجيب بما اجاب فيعلم السامعون غرضه قال بلى ولكن ليطمئن قلبي اي بلى آمنت ولكن سالت لازيد بصيرة وسكون قلب بمضامة العيان الى الوحي والاستدلال قال فخذ اربعة من الطير قيل طاووسا وديكا وغرابا وحمامة ومنهم من ذكر النسر بدل الحمامة وفيه ايماء الى ان احياء النفس بالحيوة الابدية انما يتاتى باماتة حب الشهوات والزخارف الذي هو صفة الطاوس والصولة المشهور بها الديك وخسة النفس وبعد الامل المتصف بهما الغراب والترفع والمسارعة الى الهوى الموسوم بهما الحمام وانما خص الطير لانه اقرب الى الانسان واجمع لخواص الحيوان والطير مصدر سمي به او جمع كصحب فصرهن اليك فاملهن واضممهن اليك لتتاملها وتعرف شيانها لئلا يلتبس عليك بعد الاحياء وقرا حمزة ويعقوب فصرهن بالكسر وهما لغتان قال ولكن اطراف الرماح تصورها وقال وفرع يصير الجيد وحف كانه على الليت قنوان الكروم الدوالح وقرئ فصرهن بضم الصاد وكسرها مشددة من صره يصره اذا جمعه وفصرهن من التصرية وهي الجمع ايضا ثم اجعل على كل جبل منهن جزءا اي ثم جزئهن وفرق اجزاءهن على الجبال التي بحضرتك قيل كانت اربعة وقيل سبعة ثم ادعهن قل لهن تعالين باذن الله ياتينك سعيا ساعيات مسرعات طيرانا او مشيا روي انه امر بان يذبحها وينتف ريشها ويقطعها فيمسك رؤسها ويخلط سائر اجزائها ويوزعها على الجبال ثم يناديهن ففعل ذلك فجعل كل جزء يطير الى الآخر حتى صارت جثثا ثم اقبلن فانضممن الى رؤسهن وفيه اشارة الى ان من اراد احياء نفسه بالحيوة الابدية فعليه ان يقبل على القوى البدنية فيقتلها ويمزج بعضها ببعض حتى تنكسر سورتها فيطاوعنه مسرعات متى دعاهن بداعية العقل او الشرع وكفى لك شاهدا على فضل ابرهيم ويمن الضراعة في الدعاء وحسن الادب في السؤال انه تع اراه ما اراد ان يريه في الحال على ايسر الوجوه واراه عزيرا بعد ان اماته مائة عام واعلم ان الله عزيز لا يعجز عما يريده حكيم ذو حكمة بالغة في كل ما يفعله ويذره مثل

قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله فيه اضمار تقديره مثل صدقات الذين ينفقون اموالهم كمثل زارع حبة واراد بسبيل الله الجهاد وقيل جميع ابواب الخير انبتت اخرجت سبع سنابل جمع سنبلة في كل سنبلة مائة حبة فان قيل هل رأيتم سنبلة فيها مائة حبة فكيف ضرب الله المثل به قيل ذلك متصور غير مستحيل وما لا يكون مستحيلا جاز ضرب المثل به وان لم يوجد معناه في كل سنبلة مائة حبة ان جعل الله فيها وقيل هو موجود في الدخن وقيل معناه انها ان بذرت انبتت مائة حبة فما حدث من البذر الذي كان فيها كان مضافا اليها ولذلك تاوله الضحاك قال كل سنبلة انبتت مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء قيل معناه يضاعف هذه المضاعفة لمن يشاء وقيل معناه يضاعف على هذا ويزيد لمن يشاء ما بين سبع الى سبعين الى سبعمائة الى ما يشاء من الاضعاف مما لا يعلمه الا الله والله واسع غني عليم يعطي عن سعة عليم بنية من ينفق معالم

الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة اي مثل نفقتهم كمثل حبة او مثلهم كمثل باذر حبة على حذف المضاف انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة اسند الانبات الى الحبة لما كانت من الاسباب كما يسند الى الارض والماء والمنبت على الحقيقة هو الله تعالى والمعنى انه يخرج منها ساق يتشعب منها سبع شعب لكل منها سنبلة فيها مائة حبة وهو تمثيل لا يقتضي وقوعه وقد يكون في الذرة والدخن وفي البر في الاراضي المغلة والله يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء بفضله وعلى حسب حال المنفق من اخلاصه وتعبه ومن اجل ذلك تفاوتت الاعمال في مقادير الثواب والله واسع لا يضيق عليه ما يتفضل به من الزيادة عليم بنية المنفق وقدر انفاقه الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما انفقوا منا ولا اذى نزلت في عثمان فانه جهز جيش العسرة بالف بعير باقتابها واحلاسها وعبد الرحمن بن عوف فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم باربعة آلاف درهم صدقة والمن ان يعتد باحسانه على من احسن اليه والاذى ان يتطاول عليه بسببما انعم وثم للتفاوت بين الانفاق وترك المن والاذى لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ولعله لم يدخل الفاء فيه وقد تضمن ما اسند اليه معنى الشرط ايهاما بانهم اهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا قول معروف رد جميل ومغفرة وتجاوز عن السائل الحاحه او نيل المغفرة من الله بالرد الجميل او عفو من السائل بان يعذره ويغتفر رده خير من صدقة يتبعها اذى خبر عنهما وانما صح الابتداء بالنكرة لاختصاصها بالصفة والله غني عن انفاق بمن وايذاء حليم عن معاجلة من يمن ويؤذي بالعقوبة يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى لا تبطلوا اجرها بكل واحد منهما كالذي ينفق ماله رئاء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر كابطال المنافق الذي يرائي بانفاقه لا يريد به رضاء الله ولا ثواب الآخرة او مماثلين الذين ينفقون رئاء والكاف في محل النصب على المصدر او الحال ورئاء نصب على المفعول له او الحال بمعنى مرائيا او المصدر اي انفاقا رئاء فمثله فمثل المرائي في انفاقه كمثل صفوان كمثل حجر املس عليه تراب فاصابه وابل مطر عظيم القطر فتركه صلدا املس نقيا من التراب لا يقدرون على شيء مما كسبوا لا ينتفعون بما فعلوا رئاء ولا يجدون ثوابه والضمير للذي ينفق باعتبار المعنى لان المراد به الجنس او الجمع كما في قوله وان الذي حانت بفلج دماؤهم والله لا يهدي القوم الكافرين الى الخير والرشاد وفيه تعريض بان الرياء والمن والاذى على الانفاق من صفة الكفار ولا بد للمؤمن ان يتجنب عنها ومثل الذين ينفقون اموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من انفسهم وتثبيتا بعض انفسهم على الايمان فان المال شقيق الروح فمن بذل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه ثبتها كلها او تصديقا للاسلام وتحقيقا للجزاء مبتدأ من اصل انفسهم وفيه تنبيه على ان حكمة الانفاق للمنفق تزكية النفس عن البخل وحب المال كمثل جنة بربوة اي ومثل نفقة هؤلاء في الزكاة كمثل بستان بموضع مرتفع فان شجره يكون احسن منظرا وازكى ثمرا وقرأ ابن عامر وعاصم بربوة بالفتح وقرئ بالكسر وثلاثتها لغات فيها اصابها وابل مطر عظيم القطر فآتت اكلها ثمرتها وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو بالسكون للتخفيف ضعفين مثلي ما كانت تثمر بسبب الوابل والمراد بالضعف المثل كما اريد بالزوج الواحد في قوله من كل زوجين اثنين وقيل اربعة امثاله ونصبه على الحال اي مضاعفا فان لم يصبها وابل فطل اي فيصيبها او فالذي يصيبها طل او فطل يكفيها لكرم منبتها وبرودة هوائها لارتفاع مكانها وهو المطر الصغير القطر والمعنى ان نفقات هؤلاء زاكية عند الله لا تضيع بحال وان كانت تتفاوت باعتبار ما ينضم اليها من احواله ويجوز ان يكون التمثيل لحالهم عند الله بالجنة على الربوة ونفقاتهم الكثيرة والقليلة الزائدتين في زلفاهم بالوابل والطل والله بما تعملون بصير تحذير عن الرياء وترغيب في الاخلاص ايود احدكم الهمزة فيه للانكار ان تكون له جنة من نخيل واعناب تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات جعل الجنة منهما مع ما فيها من سائر الاشجار تغليبا لهما لشرفهما وكثرة منافعهما ثم ذكر ان فيها كل الثمرات ليدل على احتوائها على سائر انواع الاشجار ويجوز ان يكون المراد بالثمرات المنافع واصابه الكبر اي كبر السن فان الفاقة والعالة في الشيخوخة اصعب والواو للحال والعطف حملا على المعنى وكانه قيل ايود احدكم لو كانت له جنة واصابه الكبر وله ذرية ضعفاء صغار لا قدرة لهم على الكسب فاصابها اعصار فيه نار فاحترقت عطف على اصابه او تكون باعتبار المعنى والاعصار ريح عاصفة تنعكس من الارض الى السماء مستديرة كعمود والمعنى تمثيل حال من يفعل الافعال الحسنة ويضم اليها ما يحبطها كرياء وايذاء في الحسرة والاسف اذا كان يوم القيمة واشتدت حاجته اليها ووجدها محبطة بحال من هذا شانه واشبههم به من جال بسره في عالم الملكوت وترقى بفكره الى جناب الجبروت ثم نكص على عقبيه الى عالم الزور والتفت الى ما سوى الحق وجعل سعيه هباء منثورا كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون اي تتفكرون فيها فتعتبرون بها يا ايها الذين آمنوا انفقوا من طيبات ما كسبتم من حلاله او جياده ومما اخرجنا لكم من الارض اي ومن طيبات ما اخرجنا من الحبوب والثمر والمعادن فحذف المضاف لتقدم ذكره ولا تيمموا الخبيث ولا تقصدوا الرديء منه اي من المال او مما اخرجنا وتخصيصه بذلك لان التفاوت فيه اكثر وقرئ ولا تأمموا ولا تيمموا بضم التاء تنفقون حال مقدرة من فاعل تيمموا ويجوز ان يتعلق به منه ويكون الضمير للخبيث والجملة حالا منه ولستم بآخذيه اي وحالكم انكم لا تأخذونه في حقوقكم لرداءته الا ان تغمضوا فيه الا ان تتسامحوا فيه مجاز من اغمض بصره اذا غضه وقرئ تغمضوا اي تحملوا على الاغماض او توجدوا مغمضين وعن ابن عباس كانوا يتصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه واعلموا ان الله غني عن انفاقكم وانما يأمركم به لانتفاعكم حميد بقبوله واثابته الشيطان يعدكم الفقر في الانفاق والوعد في الاصل شائع في الخير والشر وقرئ الفقر بالضم والسكون وبضمتين وفتحتين ويأمركم بالفحشاء ويغريكم على البخل والعرب تسمي البخيل فاحشا وقيل المعاصي والله يعدكم مغفرة منه اي يعدكم في الانفاق مغفرة ذنوبكم وفضلا خلفا افضل مما انفقتم في الدنيا او في الآخرة والله واسع عليم اي واسع الفضل لمن انفق عليم بانفاقه يؤتي الحكمة تحقيق العلم واتقان العمل من يشاء مفعول اول اخر للاهتمام بالمفعول الثاني ومن يؤت الحكمة بناه للمفعول لانه المقصود

تقييد في جانب المشبه او المشبه به ليحصل مادة من المثل بالمثل وان كان التشبيه بالمركب الذي لا عبرة فيه بتشبيه المفردات سعد الدين

والذرة حب معروف واصله ذرو او ذري والهاء عوض صحاح

يضاعف اما ان يجعل كاللازم اي يفعل تلك المضاعفة وهي التي تبلغ سبعمائة او يقدر له مفعول وهو سبع المائة

قوله ومن اجل اي من اجل كل واحد من الاخلاص والتعب مولانا حمزة

قوله تعالى الذين ينفقون في سبيل الله قال الكلبي نزلت في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف معالم التنزيل

اما في المبتدا فظ واما في المعطوف فلما اشار اليه من ان المعنى عفو من المسؤل عن السائل او مغفرة من الله او من السائل على انه ليس في القواعد احتياج المعطوف على المبتدا الى التعريف او التخصيص سعد الدين

تمامه هم القوم كل القوم يا ام خالد حمزة

كل جنة اي بستان قال الفراء اذا كان في البستان نخل فهو جنة وان كان فيه كرم فهو فردوس معالم

يعقوب بالكسر اى ومن يؤته الله فقد اوتى خيرا كثيرا اى خير كثير اوجز له خير الدارين وما يذكر وما يتعظ بما قص من الآيات او ما يتفكر فان المتفكر كالمتذكر لما اودع فى قلبه من العلوم بالقوة الا اولوا الالباب ذوو العقول الخالصة عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى وما انفقتم من نفقة قليلة او كثيرة سرا او علانية فى حق او باطل او نذرتم من نذر بشرط او بغير شرط فى طاعة او معصية فان الله يعلمه فيجازيكم عليه وما للظالمين الذين ينفقون اموالهم فى المعاصى وينذرون فيها او يمنعون الصدقات ولا يوفون بالنذر من انصار من ينصرهم من الله ويمنعهم من عقابه ان تبدوا الصدقات فنعما هى فنعم شيئا ابداؤها وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى بفتح النون وكسر العين على الاصل وقرأ ابو عمرو وابو بكر وقالون بكسر النون وسكون العين وروى عنهم بكسر النون واخفاء حركة العين وهو اقيس وان تخفوها وتؤتوها الفقراء اى تعطوها مع الاخفاء فهو خير لكم فالاخفاء خير لكم وهذا فى التطوع ومن لم يعرف بالمال فان ابداء الفرض لغيره افضل لنفى التهمة عن ابن عباس صدقة السر فى التطوع تفضل علانيتها سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتها افضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا ويكفر عنكم من سيئاتكم قرأ ابن عامر وعاصم فى رواية حفص بالياء اى والله يكفر او الاخفاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم فى رواية ابن عياش ويعقوب بالنون مرفوعا على انه جملة فعلية مبتداة او اسمية معطوفة على ما بعد الفاء اى ونحن نكفر وقرأ نافع وحمزة والكسائى به مجزوما على محل الفاء وما بعده وقرئ بالتاء مرفوعا ومجزوما والفعل للصدقات والله بما تعملون خبير ترغيب فى الاسرار به ليس عليك هداهم لا يجب عليك ان تجعل الناس مهديين وانما عليك الارشاد والحث على المحاسن والنهى عن القبائح كالمن والاذى وانفاق الخبيث ولكن الله يهدى من يشاء صريح بان الهداية من الله وبمشيته وانها تخص بقوم دون قوم وما تنفقوا من خير من نفقة معروفة فلانفسكم فهو لانفسكم لا ينتفع به غيركم فلا تمنوا عليه ولا تنفقوا الخبيث وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله حال وكانه قال وما تنفقوا من خير فلانفسكم غير منفقين الا لابتغاء وجه الله وطلب ثوابه او عطف على ما قبله اى وليس نفقتكم الا لابتغاء وجهه فما لكم تمنون بها وتنفقون الخبيث وقيل نفى فى معنى النهى وما تنفقوا من خير يوف اليكم ثوابه اضعافا مضاعفة فهو تاكيد للشرطية السابقة او ما يخلف المنفق استجابة لقوله عليه السلام اللهم اجعل لمنفق خلفا ولممسك تلفا روى ان ناسا من المسلمين كانت لهم اصهار ورضاع فى اليهود وكانوا ينفقون عليهم فكرهوا لما اسلموا ان ينفقوهم فنزلت وهذا فى غير الواجب اما الواجب فلا يجوز صرفه الى الكافر وانتم لا تظلمون اى لا تنقصون ثواب نفقتكم للفقراء الذين متعلق بمحذوف اى اعمدوا للفقراء او اجعلوا ما تنفقونه للفقراء او صدقاتكم للفقراء احصروا فى سبيل الله احصرهم الجهاد لا يستطيعون لاشتغالهم به ضربا فى الارض ذهابا فيها للكسب وقيل هم اهل الصفة كانوا نحوا من اربعمائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغرقون اوقاتهم بالتعلم والعبادة وكانوا يخرجون فى كل سرية بعثها رسول الله صلى الله عليه وسلم يحسبهم الجاهل بحالهم وقرأ ابن عامر

الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية روى مجاهد عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية فى على بن ابى طالب رضى كانت عنده اربعة دراهم لا يملك غيرها فتصدق بدرهم ليلا وبدرهم نهارا وبدرهم سرا وبدرهم علانية وعن الضحاك عن ابن عباس لما نزلت للفقراء الذين احصروا فى سبيل الله بعث عبد الرحمن بن عوف بدنانير كثيرة الى اصحاب الصفة وبعث على بن ابى طالب فى جوف الليل بوسق من تمر فانزل الله فيهما الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار الآية يعنى بالنهار علانية صدقة عبد الرحمن بن عوف وبالليل سرا صدقة على وقال ابو امامة وابو الدرداء ومكحول والاوزاعى نزلت فى الذين يربطون الخيل فى الجهاد فانها تعلف ليلا ونهارا وسرا وعلانية .
معالم

وعاصم وحمزة بفتح السين اغنياء من التعفف من اجل تعففهم عن السؤال تعرفهم بسيماهم من الضعف ورثاثة الحال والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم او لكل احد لا يسألون الناس الحافا وهو ان يلازم المسؤل حتى يعطيه من قولهم لحفنى من فضل لحافه اى اعطانى من فضل ما عنده والمعنى انهم لا يسألون وان سألوا عن ضرورة لم يلحوا وقيل هو نفى للامرين كقوله على لاحب لا يهتدى بمناره ونصبه على المصدر فانه كنوع من السؤال او على الحال وما تنفقوا من خير فان الله به عليم ترغيب فى الانفاق وخصوصا على هؤلاء الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية اى يعمون الاوقات والاحوال بالخير نزلت فى ابى بكر تصدق باربعين الف دينار عشرة بالليل وعشرة بالنهار وعشرة بالسر وعشرة بالعلانية وقيل فى على لم يملك الا اربعة دراهم فتصدق بدرهم ليلا ودرهم نهارا ودرهم سرا ودرهم علانية وقيل فى ربط الخيل فى سبيل الله والانفاق عليها فلهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون خبر الذين ينفقون والفاء للسببية وقيل للعطف والخبر محذوف اى ومنهم الذين ولذلك جوز الوقف على وعلانية الذين ياكلون الربوا اى الآخذون له وانما ذكر الاكل لانه اعظم منافع المال ولان الربوا شايع فى المطعومات وهو زيادة فى الاجل بان يباع مطعوم بمطعوم او نقد بنقد الى اجل او فى العوض بان يباع احدهما باكثر منه من جنسه وانما كتب بالواو كالصلوة للتفخيم على لغة وزيدت الالف بعدها تشبيها بواو الجمع لا يقومون اذا بعثوا من قبورهم الا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان الا قياما كقيام المصروع وهو وارد على ما يزعمون ان الشيطان يخبط الانسان فيصرع والخبط ضرب على غير اتساق كخبط العشواء من المس اى الجنون وهذا ايضا من زعماتهم ان الجن يمسه فيختلط عقله ولذلك قيل جن الرجل وهو متعلق بلا يقومون اى لا يقومون من المس الذى بهم بسبب اكل الربوا او بيقوموا او بيتخبط فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لا لاختلال عقلهم ولكن لان الله اربى فى بطونهم ما اكلوه من الربوا فاثقلهم ذلك بانهم قالوا انما البيع مثل الربوا اى ذلك العقاب بسبب انهم نظموا الربوا والبيع فى سلك واحد لافضائهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وكان الاصل انما الربوا مثل البيع ولكن عكس للمبالغة كانهم جعلوا الربوا اصلا وقاسوا به البيع والفرق بين فان من اعطى درهمين بدرهم ضيع درهما ومن اشترى سلعة تساوى درهما بدرهمين فلعل مساس الحاجة اليها او توقع رواجها يجبر هذا الغبن واحل الله البيع وحرم الربوا انكار لتسويتهم وابطال للقياس لمعارضته النص فمن جاءه موعظة من ربه فمن بلغه وعظ من الله وزجر كالنهى عن الربوا فانتهى فاتعظ وتبع النهى فله ما سلف تقدم اخذه التحريم ولا يسترد منه وما فى موضع الرفع بالظرف ان جعلت من موصولة وبالابتداء ان جعلت شرطية على رأى سيبويه فان الظرف غير معتمد على ما قبله وامره الى الله يجازيه على انتهائه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية وقيل يحكم فى شانه ولا اعتراض لكم عليه ومن عاد الى تحليل الربوا اذ الكلام فيه فاولئك اصحاب

فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ٭ لانهم كفروا به يمحق الله الربوا يذهب الله بركته ويهلك المال الذي يدخل فيه ويربي الصدقات يضاعف ثوابها ويبارك فيما اخرجت منه وعنه عليه السلام ان الله يقبل الصدقة فيربيها كما يربي احدكم مهره وعنه عليه السلام ما نقصت زكوة من مال قط والله لا يحب لا يرضى ولا يحب محبته للتوابين كل كفار مصر على تحليل المحرمات اثيم ٭ منهمك في ارتكابه ان الذين آمنوا بالله ورسله وبما جاءهم منه وعملوا الصالحات واقاموا الصلوة وآتوا الزكوة عطفهما على ما يعمهما لانافتهما على سائر الاعمال الصالحة لهم اجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم من آت ولا هم يحزنون ٭ على فائت يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربوا واتركوا بقايا ما شرطتم على الناس من الربوا ان كنتم مؤمنين ٭ بقلوبكم فان دليله امتثال ما امرتم به روي انه كان لثقيف مال على بعض قريش فطالبوهم عند المحل بالمال والربوا فنزلت فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله اي فاعلموا بها من اذن بالشيء اذا علم به وقرأ حمزة وعاصم في رواية ابن عياش عنه فآذنوا اي فاعلموا غيركم من الاذن وهو الاستماع فانه من طرق العلم وتنكير حرب للتعظيم وذلك يقتضي ان يقاتل المربي بعد الاستتابة حتى يفيء الى امر الله كالباغي ولا يقتضي كفره روي انها لما نزلت قالت ثقيف لا يدي لنا بحرب الله ورسوله وان تبتم من الارتباء واعتقاد حله فلكم رؤس اموالكم لا تظلمون باخذ الزيادة ولا تظلمون ٭ بالمطل والنقصان ويفهم منه انهم ان لم يتوبوا فليس لهم رأس مالهم وهو سديد على ما قلناه اذ المصر على التحليل مرتد وماله فيء وان كان ذو عسرة وان وقع غريم ذو عسرة وقرئ ذا عسرة اي ان كان الغريم ذا عسرة فنظرة فالحكم نظرة او فعليكم نظرة او فليكن نظرة وهي الانظار وقرئ فناظره على الخبر اي فالمستحق ناظره بمعنى منتظره او صاحب نظرته على طريق النسب وعلى الامر اي فسامحه بالنظرة الى ميسرة يسار وقرأ نافع وحمزة بضم السين وهما لغتان كمشرقة ومشرقة وقرئ بهما مضافين بحذف التاء عند الاضافة كقوله واخلفوك عد الامر الذي وعدوا وان تصدقوا بالابراء وقرأ عاصم بتخفيف الصاد خير لكم اكثر ثوابا من الانظار او خير مما تاخذون لمضاعفة ثوابه ودوامه وقيل المراد بالتصدق الانظار لقوله عليه السلام لا يحل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة ان كنتم تعلمون ٭ ما فيه من الذكر الجميل والاجر الجزيل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله يوم القيمة او يوم الموت فتأهبوا لمصيركم اليه وقرأ ابو عمرو ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم ثم توفى كل نفس ما كسبت جزاء ما عملت من خير او شر وهم لا يظلمون ٭ بنقص ثواب وتضعيف عقاب وعن ابن عباس انها آخر آية نزل بها جبريل وقال ضعها في رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوما وقيل احدا وثمانين يوما وقيل سبعة ايام وقيل ثلث ساعات يا ايها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين اذا داين بعضكم بعضا تقول داينته اذا عاملته نسيئة معطيا او آخذا وفائدة ذكر الدين ان لا يتوهم من التداين المجازاة ويعلم تنوعه الى المؤجل والحال وانه الباعث على الكتبة ويكون مرجع ضمير فاكتبوه الى اجل مسمى معلوم

معلوم بالايام والاشهر لا بالحصاد وقدوم الحاج فاكتبوه لانه اوثق وادفع للنزاع والجمهور على انه استحباب وعن ابن عباس ان المراد به السلم وقال لما حرم الله الربوا اباح السلف وليكتب بينكم كاتب بالعدل من يكتب بالسوية لا يزيد ولا ينقص وهو في الحقيقة امر للمتداينين باختيار كاتب فقيه دين حتى يجيء مكتوبه موثوقا به معدلا بالشرع ولا يأب كاتب ولا يمتنع احد من الكتابة ان يكتب كما علمه الله مثل ما علمه من كتبة الوثائق او لا يأب ان ينفع الناس بكتابته كما نفعه الله بتعليمها كقوله واحسن كما احسن الله اليك فليكتب تلك الكتابة المعلمة امر بها بعد النهي عن الاباء عنها تاكيدا ويجوز ان تتعلق الكاف بالامر فيكون النهي عن الامتناع منها مطلقة ثم الامر بها مقيدة وليملل الذي عليه الحق وليكن المملي من عليه الحق لانه المقر المشهود عليه والاملال والاملاء واحد وليتق الله ربه اي المملي او الكاتب ولا يبخس منه شيئا اي من الحق او مما املى عليه فان كان الذي عليه الحق سفيها ناقص العقل مبذرا او ضعيفا صبيا او شيخا مختلا او لا يستطيع ان يمل هو او غير مستطيع للاملاء بنفسه لخرس او جهل باللغة فليملل وليه بالعدل اي الذي يلي امره ويقوم مقامه من قيم ان كان صبيا او مختل عقل او وكيل او مترجم ان كان غير مستطيع وهو دليل جريان النيابة في الاقرار ولعله مخصوص بما تعاطاه القيم او الوكيل واستشهدوا شهيدين واطلبوا ان يشهد على الدين شاهدان من رجالكم من رجال المسلمين وهو دليل اشتراط اسلام الشهود واليه ذهب عامة العلماء وقال ابو حنيفة تسمع شهادة الكفار بعضهم على بعض فان لم يكونا رجلين فان لم يكن الشاهدان رجلين فرجل وامرأتان فليشهد رجل وامرأتان وهذا مخصوص بالاموال عندنا وبما عدا الحدود والقصاص عند ابي حنيفة ممن ترضون من الشهداء لعلمكم بعدالتهم ان تضل احديهما فتذكر احديهما الاخرى علة اعتبار العدد اي لاجل ان احديهما ان ضلت الشهادة بان نسيتها ذكرتها الاخرى والعلة في الحقيقة التذكير ولكن لما كان الضلال سببا له نزل منزلته كقولهم اعددت السلاح ان يجيء عدو فادفعه وكانه قيل ارادة ان تذكر احديهما الاخرى ان ضلت وفيه اشعار بنقصان عقلهن وقلة ضبطهن وقرأ حمزة ان تضل على الشرط فتذكر بالرفع وابن كثير وابو عمرو ويعقوب فتذكر من الاذكار ولا يأب الشهداء اذا ما دعوا لاداء الشهادة او التحمل وسموا شهداء تنزيلا لما يشارف منزلة الواقع وما مزيدة ولا تسأموا ان تكتبوه لا تملوا من كثرة مداينتكم ان تكتبوا الدين او الحق او الكتاب وقيل كني بالسأم عن الكسل لانه صفة المنافق ولذلك قال عليه السلام لا يقول المؤمن كسلت صغيرا او كبيرا صغيرا كان الحق او كبيرا او مختصرا كان الكتاب او مشبعا الى اجله الى وقت حلوله الذي اقر به المديون ذلكم اشارة الى ان تكتبوه اقسط عند الله اكثر قسطا واقوم للشهادة واثبت لها واعون على اقامتها وهما مبنيان من اقسط واقام على غير القياس او من قاسط بمعنى ذي قسط وقويم وانما صحت الواو في اقوم كما صحت في التعجب لجموده وادنى الا ترتابوا واقرب في ان لا تشكوا في جنس الدين وقدره واجله والشهود ونحو ذلك الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح الا تكتبوها استثناء عن الامر بالكتابة والتجارة الحاضرة تعم

المبايعة بعين او دين وادارتها بينهم تعاطيهم اياها يدا بيد اي الا ان تتبايعوا يدا بيد فلا باس ان لا تكتبوا
لبعده عن التنازع والنسيان ونصب عاصم تجارة على انها الخبر فالاسم مضمر تقديره الا ان تكون التجارة
تجارة حاضرة كقوله بني اسد هل تعلمون بلاءنا • اذا كان يوما ذا كواكب اشنعا • ورفعها الباقون على انها الاسم
والخبر تديرونها او على كان التامة واشهدوا اذا تبايعتم هذا التبايع او مطلقا لانه احوط والاوامر
التي في هذه الآية للاستحباب عند اكثر الائمة وقيل انها للوجوب ثم اختلف في احكامها ونسخها ولا يضار
كاتب ولا شهيد يحتمل البنائين ويدل عليه انه قرئ ولا يضارر بالكسر والفتح وهو نهيهما عن ترك الاجابة و
التحريف والتغيير في الكتبة والشهادة او النهي عن الضرار بهما مثل ان يعجلا عن مهم ويكلفا الخروج
عما حد لهما ولا يعطى الكاتب جعله والشهيد مؤنة مجيئه حيث كان وان تفعلوا الضرار وما نهيتم
عنه فانه فسوق بكم خروج عن الطاعة لاحق بكم واتقوا الله في مخالفة امره ونهيه ويعلمكم
الله احكامه المتضمنة لمصالحكم والله بكل شيء عليم • كرر لفظة الله في الجمل الثلث لاستقلالها
فان الاولى حث على التقوى والثانية وعد بانعامه والثالثة تعظيم لشانه ولانه ادخل في التعظيم من
الكناية وان كنتم على سفر اي مسافرين ولم تجدوا كاتبا فرهان مقبوضة فالذي يستوثق به رهان
او فعليكم رهان او فليؤخذ رهان وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في الارتهان كما ظنه مجاهد والضحاك
لانه عليه السلام رهن درعه في المدينة من يهودي بعشرين صاعا من شعير اخذه لاهله بل لاقامة
التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتبة في السفر الذي هو مظنة اعوازها والجمهور على اعتبار القبض
فيه غير مالك وقرأ ابن كثير وابو عمرو فرهن كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى مرهون وقرئ باسكان
الهاء على التخفيف فان امن بعضكم بعضا اي بعض الداينين بعض المديونين فاستغنى بامانته عن الارتهان
فليؤد الذي اؤتمن اي دينه سماه امانة لائتمانه عليه بترك الارتهان به وقرئ الذي يتمن بقلب الهمزة
ياء والذتمن بادغام الياء في التاء وهو خطاء لان المنقلبة عن الهمزة في حكمها فلا تدغم وليتق الله
ربه في الخيانة وانكار الحق وفيه مبالغات ولا تكتموا الشهادة ايها الشهود او المديونون والشهادة شهادتهم
على انفسهم ومن يكتمها فانه آثم قلبه اي يأثم قلبه او قلبه يأثم والجملة خبر ان واسناد الاثم
الى القلب لان الكتمان يقترفه ونظيره العين زانية والاذن زانية او للمبالغة فانه رئيس الاعضاء وافعاله
اعظم الافعال وكانه قيل تمكن الاثم في نفسه واخذ اشرف اجزائه وفاق سائر ذنوبه وقرئ قلبه بالنصب
كحسن وجهه والله بما تعملون عليم • تهديد لله ما في السموات وما في الارض خلقا وملكا وان
تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يعني ما فيها من السوء والعزم عليه لترتب المغفرة والعذاب عليه يحاسبكم
به الله يوم القيمة وهو حجة على من انكر الحساب كالمعتزلة والروافض فيغفر لمن يشاء مغفرته ويعذب
من يشاء تعذيبه وهو صريح في نفي وجوب التعذيب وقد رفعهما ابن عامر وعاصم ويعقوب على الاستئناف
وجزمهما الباقون عطفا على جواب الشرط ومن جزم بغير فاء جعلهما بدلا عنه بدل البعض من الكل
او الاشتمال كقوله متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا • تجد حطبا جزلا ونارا تأججا • وادغام الراء في اللام

في اللام لحن اذ الراء لا تدغم الا في مثلها والله على كل شيء قدير • فيقدر على الاحياء والمحاسبة آمن
الرسول بما انزل اليه من ربه شهادة وتنصيص من الله على صحة ايمانه والاعتداد به وانه جازم
في امره غير شاك فيه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا يخلو من ان يعطف المؤمنون
على الرسول فيكون الضمير الذي ينوب عنه التنوين راجعا الى الرسول والمؤمنين او يجعل مبتدأ فيكون
الضمير للمؤمنين وباعتباره يصح وقوع كل بخبره خبر المبتدا ويكون افراد الرسول بالحكم اما لتعظيمه
او لان ايمانه عن مشاهدة وعيان وايمانهم عن نظر واستدلال وقرأ حمزة والكسائي وكتابه يعني
القرآن او الجنس والفرق بينه وبين الجمع انه شايع في وحدان الجنس والجمع في جموعه ولذلك قيل الكتاب
اكثر من الكتب لا نفرق بين احد من رسله اي يقولون لا نفرق وقرأ يعقوب لا يفرق بالياء على ان الفعل
لكل وقرئ لا يفرقون حملا على معناه كقوله تعالى وكل اتوه داخرين واحد في معنى الجمع لوقوعه في سياق
النفي كقوله تعالى وما منكم من احد عنه حاجزين ولذلك دخل عليه بين والمراد نفي الفرق بالتصديق
والتكذيب وقالوا سمعنا اجبنا واطعنا امرك غفرانك ربنا اغفر غفرانك او نطلب غفرانك واليك المصير
المرجع بعد الموت وهو اقرار منهم بالبعث لا يكلف الله نفسا الا وسعها الا ما تسعه قدرتها فضلا
ورحمة او ما دون مدى طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها لقوله يريد الله بكم اليسر وهو
يدل على عدم وقوع التكليف بالمحال ولا يدل على امتناعه لها ما كسبت من خير وعليها ما اكتسبت من
شر لا ينتفع بطاعتها ولا يتضرر بمعاصيها غيرها وتخصيص الكسب بالخير والاكتساب بالشر لان الاكتساب
فيه اعتمال والشر تشتهيه النفس وتنجذب اليه فكانت اجد في تحصيله واعمل بخلاف الخير ربنا لا
تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا اي لا تؤاخذنا بما ادى بنا الى نسيان او خطا من تفريط وقلة مبالاة او
بانفسهما اذ لا يمتنع المؤاخذة بهما عقلا فان الذنوب كالسموم فكما ان تناولها يؤدي الى الهلاك وان
كان خطاء فتعاطي الذنوب لا يبعد ان يفضي الى العقاب وان لم يكن عزيمة لكنه تعالى وعد التجاوز عنه رحمة
وفضلا فيجوز ان يدعو الانسان به استدامة واعتدادا بالنعمة فيه ويؤيد ذلك مفهوم قوله عليه السلام
رفع عن امتي الخطاء والنسيان ربنا ولا تحمل علينا اصرا عبئا ثقيلا يأصر صاحبه اي يحبسه في مكانه
يريد به التكاليف الشاقة وقرئ ولا تحمل بالتشديد للمبالغة كما حملته على الذين من قبلنا حملا مثل حملك
اياه من قبلنا او مثل الذي حملته اياهم فيكون صفة لاصرا والمراد به ما كلف به بنو اسرائيل من قتل الانفس
وقطع موضع النجاسة وخمسين صلوة في اليوم والليلة وصرف ربع المال للزكوة او ما اصابهم من الشدائد
والمحن ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به من البلاء والعقوبة او من التكاليف التي لا تفي بها الطاقة البشرية
وهو يدل على جواز التكليف بما لا يطاق والا لما سئل التخلص عنه والتشديد ههنا لتعدية الفعل الى مفعول
ثان واعف عنا وامح ذنوبنا واغفر لنا واستر عيوبنا ولا تفضحنا بالمؤاخذة وارحمنا وتعطف بنا
وتفضل علينا انت مولينا سيدنا فانصرنا على القوم الكافرين • فان من حق المولى ان ينصر
مواليه على الاعداء والمراد به عامة الكفرة روي انه عليه السلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل

كلمة فعلت وعنه عليه السلام انزل آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن بيده قبل ان يخلق الخلق بالفي
سنة من قرأهما بعد العشاء الآخرة اجزأتاه عن قيام الليل وعنه عليه السلام من قرأ الآيتين من
آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه وهو رد على من استكره ان يقال سورة البقرة وقال ينبغي ان يقال
السورة التي يذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام السورة التي يذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتعلموها
فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن يستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة

بسم الله الرحمن الرحيم الم الله لا اله الا هو انما فتح الميم في المشهور وكان حقها ان يوقف عليها
لالقاء حركة الهمزة عليها ليدل على انها في حكم الثابت لانها اسقطت للتخفيف لا للدرج فان الميم في حكم
الوقف كقولهم واحد اثنان لا لالتقاء الساكنين فانه غير محذور في باب الوقف ولذلك لم يحرك في لام
وقرئ بكسرها على توهم التحريك لالتقاء الساكنين وقرأ ابو بكر بسكونها والابتداء بما بعدها على الاصل
الحي القيوم روي انه عليه السلام قال ان اسم الله الاعظم في ثلث سور في البقرة الله لا اله الا هو الحي القيوم
وفي آل عمران الله لا اله الا هو الحي القيوم وفي طه وعنت الوجوه للحي القيوم نزل عليك الكتاب القرآن
نجوما بالحق بالعدل او بالصدق في اخباره او بالحجج المحققة انه من عند الله وهو في موضع الحال مصدقا
لما بين يديه من الكتب وانزل التورية والانجيل جملة على موسى وعيسى من الوري والنجل وفعيلة
تفعلة وافعيل تعسف لانهما اعجميان ويؤيد ذلك انه قرئ الانجيل بفتح الهمزة وهو ليس من ابنية العربية
من قبل من قبل تنزيل القرآن هدى للناس على العموم ان قلنا انا متعبدون بشرع من قبلنا والا فالمراد
قومهما وانزل الفرقان يريد به جنس الكتب الالهية فانها فارقة بين الحق والباطل ذكر ذلك بعد ذكر
الكتب الثلثة ليعم ما عداها كانه قال وانزل سائر ما يفرق به بين الحق والباطل او الزبور او القرآن وكرر
ذكره بما هو نعت له مدحا وتعظيما واظهارا لفضله من حيث انه يشاركهما في كونه وحيا منزلا ويتميز
بانه معجز يفرق به بين الحق والباطل او بين المحق والمبطل او المعجزات ان الذين كفروا بآيات الله من كتبه المنزلة
وغيرها لهم عذاب شديد بسبب كفرهم والله عزيز غالب لا يمنع عن التعذيب ذو انتقام لا يقدر
على مثله منتقم والنقمة عقوبة المجرم والفعل منه نقم بالفتح والكسر وهو وعيد جيء به بعد تقرير
التوحيد والاشارة الى ما هو العمدة في اثبات النبوة تعظيما للامر وزجرا عن الاعراض عنه ان الله
لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء اي شيء كائن في العالم كليا كان او جزئيا ايمانا كان او كفرا
فعبر عنه بالسماء والارض اذ الحس لا يتجاوزهما وانما قدم الارض ترقيا من الادنى الى الاعلى ولان المقصود
بالذكر ما اقترف فيها وهو كالدليل على كونه حيا وقوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء اي من الصور
المختلفة كالدليل على القيومية والاستدلال على انه عالم باتقان فعله في خلق الجنين وتصويره وقرئ
تصوركم اي صوركم لنفسه وعبادته لا اله الا هو اذ لا يعلم غيره جملة ما يعلمه ولا يقدر على مثل
ما يفعله العزيز الحكيم اشارة الى كمال قدرته وتناهي حكمته قيل هذا حجاج على من زعم ان عيسى كان ربا

ربا فان وفد نجران لما حاجوا فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت السورة من اولها الى نيف
وثمانين آية تقريرا لما احتج به عليهم واجاب عن شبههم هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات
محكمات احكمت عبارتها بان حفظت من الاجمال والاحتمال هن ام الكتاب اصله يرد اليها غيرها والقياس
هن امهات فافرد على تأويل كل واحدة او على ان الكل بمنزلة آية واحدة واخر متشابهات محتملات لا يتضح
مقصودها لاجمال او مخالفة ظاهر الا بالفحص والنظر ليظهر فيها فضل العلماء ويزداد حرصهم على ان
يجتهدوا في تدبرها وتحصيل العلوم المتوقف عليها استنباط المراد بها فينالوا بها وباتعاب القرائح في
استخراج معانيها والتوفيق بينها وبين المحكمات معالي الدرجات واما قوله الر كتاب احكمت آياته فمعناه انها
حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ وقوله كتابا متشابها فمعناه انه يشبه بعضه بعضا في صحة المعنى
وجزالة اللفظ واخر جمع اخرى وانما لم ينصرف لانه وصف معدول عن الآخر ولا يلزم منه معرفته لان معناه
ان القياس ان يعرف ولم يعرف لا انه في معنى المعرف او عن آخر من فاما الذين في قلوبهم زيغ عدول عن الحق
كالمبتدعة فيتبعون ما تشابه منه فيتعلقون بظاهره او بتأويل باطل ابتغاء الفتنة طلب ان يفتنوا الناس
عن دينهم بالتشكيك والتلبيس ومناقضة المحكم بالمتشابه وابتغاء تأويله وطلب ان يأولوه على ما يشتهونه
ويحتمل ان يكون الداعي الى الاتباع مجموع الطلبتين او كل واحد منهما على التعاقب والاول يناسب المعاند والثاني
يلائم الجاهل وما يعلم تأويله الذي يجب ان يحمل عليه الا الله والراسخون في العلم اي الذين ثبتوا وتمكنوا فيه
ومن وقف على الا الله فسر المتشابه بما استأثر الله بعلمه ككنه بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الاعداد
كعدد الزبانية او بما دل القاطع على ان ظاهره غير مراد ولم يدل على ما هو المراد يقولون آمنا به استيناف
موضح لحال الراسخين او حال منهم او خبر ان جعلته مبتدأ كل من عند ربنا اي كل من المتشابه والمحكم
من عنده وما يذكر الا اولوا الالباب مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر واشارة الى ما استعدوا
به للاهتداء الى تأويله وهو تجرد العقل عن غواشي الحس واتصال الآية بما قبلها من حيث انها
في تصوير الروح بالعلم وتربيته وما قبلها في تصوير الجسد وتسويته او انها جواب عن تشبث النصارى
بنحو قوله وكلمته القاها الى مريم وروح منه كما انه جواب قولهم لا اب له غير الله فتعين ان يكون هو
اباه واجيب بانه مصور الاجنة كيف يشاء فيصور من نطفة اب ومن غيرها وبانه صوره في الرحم
والمصور لا يكون اب المصور ربنا لا تزغ قلوبنا من مقال الراسخين وقيل استيناف والمعنى لا تزغ
قلوبنا عن نهج الحق الى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه قال عليه السلام قلب ابن آدم بين اصبعين من
اصابع الرحمن ان شاء اقامه على الحق وان شاء ازاغه عنه وقيل لا تبلنا ببلايا تزيغ فيها قلوبنا بعد
اذ هديتنا الى الحق والايمان بالقسمين وبعد نصب على الظرف واذ في موضع الجر باضافته اليه وقيل انه بمعنى
ان وهب لنا من لدنك رحمة تزلفنا اليك ونفوز بها عندك او توفيقا للثبات على الحق او مغفرة للذنوب
انك انت الوهاب لكل سؤل وفيه دليل على ان الهدى والضلال من الله وانه متفضل بما ينعم على
عباده لا يجب عليه شيء ربنا انك جامع الناس ليوم لحساب يوم او لجزائه لا ريب فيه في وقوع اليوم وما

يعني ان العدول عن المضمر المخاطب على ما هو الظاهر الى الاسم الظاهر بغير لفظ المتقدم وهو ربنا للدلالة على ان الحكم مرتب على ما يدل عليه لفظ اسم الله كما هو التعلق بالوصف فلا يخفى ان في هذا ملاحظة ما لاصل المعنى قبل العلمية ۝ سعد الدين

كما قال الامام احتج الجبائي بهذه الآية على القطع بوعيد الفساق لان الوعيد داخل تحت لفظ الميعاد فكان هذا دليلا على انه لا تخلف في الوعيد كما لا تخلف في الوعد ۝ سيوطي

فيه من الحشر والجزاء نبهوا به على ان معظم غرضهم من الطلبتين ما يتعلق بالآخرة فانها المقصود والمآل ان الله لا يخلف الميعاد ۝ فان الالهية تنافيه وللاشعار به وتعظيم الموعود به لون الخطاب واستدل الوعيدية واجيب بان وعيد الفساق مشروط بعدم العفو لدلائل منفصلة كما هو مشروط بعدم التوبة وفاقا ان الذين كفروا عام في الكفرة وقيل المراد به وفد نجران او اليهود او مشركوا العرب لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا اي من رحمته او طاعته على معنى البدلية او من عذابه واولئك هم وقود النار ۝ حطبها وقرئ بالضم بمعنى اهل وقودها كدأب آل فرعون متصل بما قبله اي لن تغني عنهم كما لم تغن عن اولئك او توقد بهم كما توقد باولئك او استئناف مرفوع المحل وتقديره دأب هؤلاء كدأبهم في الكفر والعذاب وهو مصدر دأب في العمل اذا كدح فيه فنقل الى معنى الشأن والذين من قبلهم عطف على آل فرعون وقيل استئناف كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم حال باضمار قد او استئناف بتفسير حالهم او خبر ان ابتدأت بالذين من قبلهم والله شديد العقاب تهويل للمؤاخذة وزيادة تخويف للكفرة قل للذين كفروا ستغلبون وتحشرون الى جهنم اي قل لمشركي مكة ستغلبون يعني يوم بدر وقيل لليهود فانه عليه السلام جمعهم بعد بدر في سوق بني قينقاع فحذرهم ان ينزل بهم ما نزل بقريش فقالوا لا يغرنك انك اصبت اغمارا لا علم لهم بالحرب لئن قاتلتنا لعلمت انا نحن الناس فنزلت وقد صدق الله وعده بقتل قريظة واجلاء بني النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من دلائل النبوة وقرأ حمزة والكسائي بالياء فيهما على الامر بان يحكي لهم ما اخبره به من وعيدهم بلفظه وبئس المهاد ۝ تمام ما يقال لهم او استئناف وتقديره وبئس المهاد جهنم او ما مهدوه لانفسهم قد كان لكم آية الخطاب لقريش او لليهود وقيل للمؤمنين في فئتين التقتا يوم بدر فئة تقاتل في سبيل الله واخرى كافرة يرونهم مثليهم يرى المشركون المؤمنين مثلي عدد المشركين وكانوا قريبا من الف او مثلي عدد المسلمين وكانوا ثلثمائة وبضعة عشر وذلك كان بعد ما قللهم في اعينهم حتى اجترؤا عليهم وتوجهوا اليهم فلما لاقوهم كثروا في اعينهم حتى غلبوا مددا من الله لهم او يرى المؤمنون المشركين مثلي المؤمنين وكانوا ثلاثة امثالهم ليثبتوا لهم ويتيقنوا بالنصر الذي وعدهم الله في قوله وان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين ويؤيده قراءة نافع ويعقوب بالتاء وقرئ بهما على البناء للمفعول اي يريهم الله او يريكم ذلك بقدرته وفئة بالجر على البدل من فئتين والنصب على الاختصاص او الحال من فاعل التقتا رأي العين رؤية ظاهرة معاينة والله يؤيد بنصره من يشاء نصره كما ايد اهل بدر ان في ذلك اي في التقليل والتكثير او غلبة القليل عديم العدة على الكثير شاكي السلاح وكون الواقعة آية ايضا يحتملهما ويحتمل وقوع الامر على ما اخبر به الرسول صلى الله عليه وسلم لعبرة لاولي الابصار ۝ لعظة لذوي البصائر وقيل لمن ابصرهم زين للناس حب الشهوات اي المشتهيات سماها شهوات مبالغة وايماء على انهم انهمكوا في محبتها حتى احبوا شهوتها كقوله احببت حب الخير والمزين هو الله تعالى لانه الخالق للافعال والدواعي ولعله زينه ابتلاء او لانه يكون وسيلة الى السعادة الاخروية اذا كان على وجه يرتضيه الله او لانه من اسباب التعيش وبقاء النوع وقيل الشيطان فان الآية في معرض الذم وفرق الجبائي بين المباح

وحاصل الفرق ان المعنى على تقدير التاء للخطاب امر النبي عليه السلام بان يخبرهم من عند نفسه بمضمون الكلام حتى لو كذبوا كان التكذيب راجعا اليه وعلى تقدير الياء الغيبة امره بان يؤدي اليهم ما اخبره الله به من الحكم بانهم سيغلبون بحيث لو كذبوا كان التكذيب راجعا الى الله قالوا فعلى الخطاب الاخبار بمعنى كلام الله وعلى الغيبة بلفظه والاظهر الامر بالعكس وكانهم جعلوا ضمير بلفظه لما اخبر به والحق انه للنبي عليه السلام كالمنصوب في اخبره والمرفوع في يحكي اي امره بان يحكي لهم بلفظه هذا الوعيد على الوجه الذي يناسب ولا خفاء في انه لا يناسب ان تقول لهم سيغلبون بلفظ الغيبة واذا كان الامر بالاخبار بهذا المعنى فلا بد من الاتيان باللفظ الدال عليه بخلاف الامر بحكاية الاخبار فان اللفظ عنده على ما يقتضيه سوق الكلام ۝ سعد الدين

وانما لم يجعل عند ربهم في موقع الخبر لجنات لان الظاهر تعلقه بالفعل على معنى ثبت تقواهم عند الله شهادة لهم بالاخلاص ولا ما عند الله هو الثواب ويخرج ولم يسمع عند الله الجنة ۝ سعد الدين

يروى انه وقف رجل على الشبلي فقال اي صبر اشد على الصابرين فقال الصبر في الله فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله فقال لا قال فاي شيء فقال الصبر عن الله فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه يتلف ۝ كبير

من تحتها الانهار متعلق بتجري فان اريد بالجنات نفس الاشجار كما هو الظاهر فجريانها من تحتها ظاهر وان اريد بها مجموع الارض والاشجار فهو باعتبار جزئها الظاهر كما تقدم مرارا ۝ ابو السعود

من في موضع نصب بخير تقديره بما يفضل ذلك ويزيد عليه للمتقين ولا يجوز صفة لخير لاستلزام ان يكون الجنات بعضا من جملة الشهوات لمن التفضيلية البتة ۝ سعد

قالوا خلق الله الملائكة عقولا بلا شهوة والبهائم ذات شهوات بلا عقل وخلقهما في الانسان فمن غلب عقله شهوته فهو افضل من الملائكة ومن غلب شهوته عقله فهو ارذل من البهائم ۝

المباح والمحرم من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث بيان للشهوات والقنطار المال الكثير وقيل مائة الف دينار وقيل ملء مسك ثور واختلف في انه فعلال او فنعال والمقنطرة مأخوذة منه للتأكيد كقولهم بدرة مبدرة والمسومة المعلمة من السومة وهي العلامة او المرعية من اسام الدابة وسومها او المطهمة والانعام الابل والبقر والغنم ذلك متاع الحيوة الدنيا اشارة الى ما ذكر والله عنده حسن المآب اي المرجع وهو تحريض على استبدال ما عنده من اللذات الحقيقية الابدية بالشهوات المخدجة الفانية قل اؤنبئكم بخير من ذلكم يريد به تقرير ان ثواب الله خير من مستلذات الدنيا للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها استئناف لبيان ما هو خير ويجوز ان يتعلق اللام بخير ويرتفع جنات على هو جنات ويؤيده قراءة من جرها بدلا من خير وازواج مطهرة مما يستقذر من النساء ورضوان من الله قرأ عاصم بضم الراء وهما لغتان والله بصير بالعباد ۝ اي باعمالهم فيثيب المحسن ويعاقب المسيء او باحوال الذين اتقوا فلذلك اعد لهم جنات وقد نبه بهذه الآية على نعم فادناها متاع الدنيا واعلاها رضوان الله لقوله ورضوان من الله اكبر واوسطها الجنة ونعيمها الذين يقولون ربنا اننا آمنا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار ۝ صفة للمتقين او للعباد او مدح منصوب او مرفوع وفي ترتيب السؤال على مجرد الايمان دليل على انه كاف في استحقاق المغفرة والاستعداد لها الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالاسحار ۝ حصر لمقامات السالك على احسن ترتيب فان معاملته اما توسل واما طلب والتوسل اما بالنفس وهو منعها عن الرذائل وحبسها على الفضائل والصبر يشملهما واما بالبدن وهو اما قولي وهو الصدق واما فعلي وهو القنوت الذي هو ملازمة الطاعة واما بالمال وهو الانفاق في سبل الخير واما الطلب فالاستغفار لان المغفرة اعظم المطالب بل الجامع لها وتوسيط الواو بينها للدلالة على استقلال كل واحد منها وكمالهم فيها او لتغاير الموصوفين بها وتخصيص الاسحار لان الدعاء فيها اقرب الى الاجابة لان العبادة حينئذ اشق والنفس اصفى والروع اجمع سيما للمتهجدين قيل انهم كانوا يصلون الى السحر ثم يستغفرون ويدعون شهد الله انه لا اله الا هو بين وحدانيته بنصب الدلائل الدالة عليها وانزال الآيات الناطقة بها والملائكة بالاقرار واولوا العلم بالايمان بها والاحتجاج عليها شبه ذلك في البيان والكشف بشهادة الشاهد قائما بالقسط مقيما للعدل في قسمه وحكمه وانتصابه على الحال من الله وانما جاز افراده بها ولم يجز جاء زيد وعمرو راكبا لعدم اللبس كقوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة او من هو والعامل فيها معنى الجملة اي تفرد قائما او احقه لانها حال مؤكدة او على المدح او الصفة للمنفي وفيه ضعف للفصل وهو مندرج في المشهود به اذا جعلته صفة او حالا عن الضمير وقرئ القائم بالقسط على البدل من هو او الخبر لمحذوف لا اله الا هو كرره للتاكيد ومزيد الاعتناء بمعرفة ادلة التوحيد والحكم به بعد اقامة الحجة وليبني عليه قوله العزيز الحكيم فيعلم ان الموصوف بهما وقدم العزيز لتقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته ورفعهما على البدل من الضمير او الصفة لفاعل شهد وقد روي في فضلها انه عليه السلام قال يجاء بصاحبها يوم القيمة فيقول الله تعالى

وكذا بيان جهة تاخير عن المعطوفين الدالة على علو رتبتهما وقرب منزلتهما ثم الفصل بين الموصوف والصفة بالجر انما الكلام فيه لانه ليس باجنبي واعتذر عن الفصل بالاجنبي من كل وجه بين المعطوفين بما هو من اتساعهم في اللغة وتجوزهم في بعض المواضع بالمسموع في الاستعمال الاغراض تتعلق بذلك مثل ما ذكر من قرب المنزلة ونحوه ان امتناع هذا الاتساع عند نفي الفصل بين ما هو بمنزلة اجزاء الكلام الواحد اعني ما هو صلة ان المفتوحة فانه بعيد غاية البعد واما الاستبعاد من جهة ان نفي المعبود القائم بالقسط لا يوجب نفي المعبود فلا يتم التوحيد ... لا كل مستحق العبادة قائم بالقسط ... والجواب انها النعت ... التوحيد ۝ سعد الدين

وقالوا ذلك لان الله تع اماته مائة عام ثم احياه وكان حافظا للتورية وقد رفعت عنهم بعد بخت نصر ولم يكن لعليه احد فاملاه عزير عليهم التورية حفظا فقالوا ما هو الا ابن الله وقال ابن عباس رضي الله عنهما قالوا ذلك لما اضاعوا حكم التورية رفع الله عنهم التابوت وانساهم التورية ثم ان عزيرا ابتهل الى الله فنزل نور من السماء فدخل في جوفه فعاد اليه ما كان ذهب من جوفه من التورية فعند ذلك اعاد الله اليهم التابوت فعرضوا عليه فوجدوه مثله وعند ذلك قالوا ... التورية ... امراة من بني اسرائيل على نهر تغتسل فيه ... فجع عالما بالتورية

ان لعبدي هذا عندي عهدا وانا احق من وفى بالعهد ادخلوا عبدي الجنة وهي دليل على فضل علم اصول الدين وشرف اهله **إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ** جملة مستأنفة مؤكدة للاولى اي لا دين مرضي عند الله سوى دين الاسلام وهو التوحيد والتدرع بالشرع الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ الكسائي بالفتح على انه بدل من انه بدل الكل ان فسر الاسلام بالايمان او بما يتضمنه او بدل الاشتمال ان فسر بالشريعة وقرئ انه بالكسر وان بالفتح على وقوع الفعل على الثاني واعتراض ما بينهما او اجراء شهد مجرى قال تارة وعلم اخرى لتضمنه معناهما **وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ** من اليهود والنصارى او من ارباب الكتب المتقدمة في دين الاسلام فقال قوم انه حق وقال قوم انه مخصوص بالعرب ونفاه آخرون مطلقا او في التوحيد فثلث النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقيل هم قوم موسى اختلفوا بعده وقيل هم النصارى اختلفوا في امر عيسى **إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ** اي بعد ما علموا حقيقة الامر او تمكنوا من العلم بها بالآيات والحجج **بَغْيًا بَيْنَهُمْ** حسدا بينهم وطلبا للرياسة لا لشبهة وخفاء في الامر **وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ** وعيد لمن كفر منهم **فَإِنْ حَاجُّوكَ** في الدين اي جادلوك فيه بعد ما اقمت الحجج **فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ** اخلصت نفسي وجملتي له لا اشرك فيها غيره وهو الدين القويم الذي قامت عليه الحجج ودعا اليه الآيات والرسل وانما عبر بالوجه عن النفس لانه اشرف الاعضاء الظاهرة ومظهر القوى والحواس **وَمَنِ اتَّبَعَنِ** عطف على التاء وحسن للفصل او مفعول معه **وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ** الذين لا كتاب لهم كمشركي العرب **أَأَسْلَمْتُمْ** كما اسلمت لما وضحت لكم الحجة ام انتم بعد على كفركم ونظيره قوله فهل انتم منتهون وفيه تعيير لهم بالبلادة او المعاندة **فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا** فقد نفعوا انفسهم بان اخرجوها من الضلال **وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ** اي فلم يضروك اذ ما عليك الا ان تبلغ وقد بلغت **وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ** وعد ووعيد **إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** هم اهل الكتاب الذين في عصره قتل اولهم الانبياء ومتابعيهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي عليه السلام والمؤمنين ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة وقرأ حمزة ويقاتلون الذين وقد منع سيبويه ادخال الفاء في خبر ان كليت ولعل ولذلك قيل الخبر **أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** كقولك زيد فافهم رجل صالح والفرق انه لا يغير معنى الابتداء بخلاف فهما لان لهم اللعنة والخزي في الدنيا والعذاب في الآخرة **وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** يدفع عنهم العذاب **أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ** اي التورية او جنس الكتب السماوية ومن للتبعيض او للبيان وتنكير النصيب يحتمل التعظيم والتحقير **يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ** الداعي محمد صلى الله عليه وسلم وكتاب الله القرآن او التورية لما روي انه عليه السلام دخل مدراسهم فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد على اي دين انت فقال على دين ابرهيم فقالا له ان ابرهيم كان يهوديا فقال هلموا الى التورية فانها بيننا وبينكم فابيا فنزلت وقيل نزلت في الرجم وقرئ ليحكم على البناء للمفعول فيكون الاختلاف فيما بينهم وفيه دليل على ان الادلة السمعية حجة في الاصول **ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ** استبعاد لتوليهم مع علمهم بان الرجوع

وروى الكلبي عن صالح عن ابن عباس رضوان الله تع عليهم اجمعين ان رجلا وامراة من اهل خيبر زنيا وكان في كتابهم الرجم فكرهوا رجمهما لشرفهما فيهم فرفعوا امرهما الى رسول الله صلى الله تع عليه وسلم رجاء ان يكون عنده رخصة فحكم عليهما بالرجم فقال النعمان بن اوفى وبحري بن عمرو جرت علينا يا محمد ليس عليهما الرجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبينكم التورية قالوا قد انصفتنا قال فمن اعلمكم بالتورية قالوا رجل اعور يسكن فدك يقال له ابن صوريا فارسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبريل عليه السلام قد وصفه لرسول الله ... ابن صوريا قال نعم قال انت اعلم اليهود قال كذلك يزعمون قال فدعا رسول الله بشيء من التورية فيها الرجم مكتوب فقال له اقرأ ... فقال عبد الله بن سلام يا رسول الله قد جاوزها وقام فرفع كفه عنها ثم قرأ على رسول الله وعلى اليهود بان المحصن والمحصنة اذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما ... فامر رسول الله باليهوديين فرجما فغضب اليهود لذلك ... فانزل الله عز وجل الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب ... التورية يدعون الى كتاب الله ... معالم

ملك النبوة وقال الكلبي تؤتي الملك من تشاء يعني محمدا واصحابه وتنزع الملك ممن تشاء ابي جهل وصناديد قريش وقيل تؤتي الملك من تشاء العرب وتنزع الملك ممن تشاء فارس والروم وقيل من تشاء آل الانبياء عليهم السلام وامر العباد بطاعتهم وتنزع الملك ممن تشاء نزعه من الجبارين وامر العباد بخلافهم وقيل تؤتي الملك من تشاء آدم وولده وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء قال عطاء تعز من تشاء المهاجرين والانصار وتذل من تشاء فارس والروم وقيل تعز من تشاء محمدا واصحابه حين دخلوا مكة في عشرة الاف ظاهرين عليها وتذل من تشاء ابا جهل واصحابه حين جرت على رؤسهم والقولة القليب وقيل تعز من تشاء بالايمان والهداية وتذل من تشاء بالكفر والضلالة وقيل تعز من تشاء بالطاعة وتذل من تشاء بالمعصية وقيل تعز من تشاء بالنصر وتذل من تشاء بالقهر وقيل تعز من تشاء بالغنى وتذل من تشاء بالفقر وقيل تعز من تشاء بالقناعة والرضاء وتذل من تشاء بالحرص والطمع

الرجوع اليه واجب ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ وهم قوم عادتهم الاعراض والجملة حال من فريق وانما ساغ لتخصصه بالصفة ﴿ذَلِكَ﴾ اشارة الى التولي والاعراض ﴿بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ﴾ بسبب تسهيلهم امر العقاب على انفسهم لهذا الاعتقاد الزايغ والطمع الفارغ ﴿وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ من ان النار لن تمسهم الا اياما قلائل او ان اباءهم الانبياء يشفعون لهم او انه تعالى وعد يعقوب عم ان لا يعذب اولاده الا تحلة القسم ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ استعظام لما يحيق بهم في الآخرة وتكذيب لقولهم لن تمسنا النار الا اياما روي ان اول راية ترفع يوم القيمة من رايات الكفار راية اليهود فيفضحهم الله على رؤس الاشهاد ثم يأمر بهم الى النار ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ جزاء ما كسبت وفيه دليل على ان العبادة لا تحبط وان المؤمن لا يخلد في النار لان توفية ايمانه وعمله لا يكون في النار ولا قبل دخولها فاذن هي بعد منها ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ الضمير لكل نفس على المعنى لانه في معنى كل انسان ﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ الميم عوض من يا ولذلك لا يجتمعان وهو من خصايص هذا الاسم كدخول يا عليه مع لام التعريف وقطع همزته وتاء القسم وقيل اصله يا الله امنا بالخير فخفف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته ﴿مَالِكَ الْمُلْكِ﴾ يتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك وهو نداء ثان عند سيبويه فان الميم عنده تمنع الوصفية ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ تعطي منها ما تشاء من تشاء وتسترد فالملك الاول عام والآخران بعضان منه وقيل المراد بالملك النبوة ونزعها نقلها من قوم الى قوم ﴿وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ في الدنيا او في الآخرة او فيهما بالنصر والادبار والتوفيق والخذلان ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ذكر الخير وحده لانه المقضي بالذات والشر مقضي بالعرض اذ لا يوجد شر جزئي ما لم يتضمن خيرا كليا او لمراعاة الادب في الخطاب او لان الكلام وقع فيه اذ روي انه عليه السلام لما خط الخندق وقطع لكل عشرة اربعين ذراعا واخذوا يحفرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء فاخذ المعول منه فضربها ضربة صدعتها وبرق منها برق اضاء ما بين لابتيها لكان مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال اضاءت لي منها قصور الحيرة كانها انياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال اضاءت لي منها القصور الحمر من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي قصور صنعاء واخبرني جبريل ان امتي ظاهرة على كلها فابشروا فقال المنافقون الا تعجبون يمنيكم ويعدكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يثرب قصور الحيرة وانها تفتح لكم وانتم انما تحفرون الخندق من الفرق فنزلت ونبه على ان الشر ايضا بيده بقوله انك على كل شيء قدير ﴿تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ عقب ذلك ببيان قدرته على معاقبة الليل والنهار والموت والحيوة وسعة فضله دلالة على ان من قدر على ذلك قدر على معاقبة الذل والعز وايتاء الملك ونزعه والولوج الدخول في مضيق وايلاج الليل والنهار ادخال احدهما في الآخر بالتعقيب او الزيادة والنقصان واخراج الحي من الميت وبالعكس انشاء الحيوانات من موادها واماتتها او انشاء من النطفة والنطفة منه وقيل اخراج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن

تحلة القسم مثل في القليل المفرط في القلة وهي ان يباشر من فعل ما اقسم ان يفعله مقدار ما يبر به بارا ويتحلل عن حرمة القسم كمن حلف ليشربن من هذا الماء فانه اذا شرب منه ادنى قليل بر في يمينه فالمعنى في الحديث الذي رواه ابو هريرة رض لا يموت لاحد من المسلمين ثلثة من الولد فتمسه النار الا تحلة القسم لا تمسه النار الا مسة يسيرة مثل تحلل قسم الحالف ويحتمل ان يراد بالقسم قوله تعالى وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا لان ما حتمه الرب على نفسه جل وعلا جارٍ مجرى المقسم عليه وقال ابو عبيدة وغيره من الجمهور ان القسم مقدر تقديره والله ان منكم الا واردها وقيل المراد به قوله فوربك لنحشرنهم

والجملة اعتراضية وقرأ يعقوب الا ان تتقوا على صيغة الخطاب بطريق الالتفات استثناء مفرغ من اعم الاحوال والعامل فعل النهي معتبرا فيه الخطاب كأنه قيل لا تتخذوهم اولياء ظاهرا وباطنا في حال من الاحوال الا حال اتقائكم
ابو السعود

تنزلة او الاستعانة بهم اشارة الى ما روى عن ابن عباس رضه انها نزلت في عبادة بن الصامت وكان له حلفاء من اليهود فلما خرج النبي عليه السلم يوم الاحزاب قال عبادة يا نبي الله ان معي خمسمائة رجل من اليهود وقد رأيت ان يخرجوا معي فاستظهر بهم على العدو فانزل الله تعالى هذه الآية. حمزة

وقرأ ابن عامر وابن كثير وابو عمرو وابو بكر الميت بالتخفيف لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء نهوا عن موالاتهم لقرابة او صداقة جاهلية ونحوهما حتى لا يكون حبهم وبغضهم الا في الله او عن الاستعانة بهم في الغزو وسائر الامور الدينية من دون المؤمنين اشارة الى انهم الاحقاء بالموالاة وان في موالاتهم مندوحة عن موالاة الكفرة ومن يفعل ذلك اي اتخاذهم اولياء فليس من الله في شيء من ولايته في شيء يصح ان يسمى ولاية فان موالاة المتعاديين لا يجتمعان قال. تود عدوي ثم تزعم انني صديقك ليس النوك عنك بعازب الا ان تتقوا منهم تقية الا ان تخافوا من جهتهم ما يجب اتقاؤه او اتقاء والفعل معدى بمن لانه بمعنى تحذروا وتخافوا وقرأ يعقوب تقية منع عن موالاتهم ظاهرا وباطنا في الاوقات كلها الا وقت المخافة فان اظهار الموالاة ح جائز كما قال عيسى عليه السلوم كن وسطا وامش جانبا ويحذركم الله نفسه والى الله المصير فلا تتعرضوا لسخطه بمخالفة احكامه وموالاة اعدائه وهو تهديد عظيم مشعر بتناهي المنهي في القبح وذكر النفس ليعلم ان المحذر منه عقاب يصدر منه فلا يؤبه دونه بما يحذر من الكفرة قل ان تخفوا ما في صدوركم او تبدوه يعلمه الله اي انه يعلم ضمائركم من ولاية الكفار وغيرها ان تخفوها او تبدوها ويعلم ما في السموات وما في الارض فيعلم سركم وعلنكم والله على كل شيء قدير فيقدر على عقوبتكم ان لم تنتهوا عما نهيتم عنه والآية بيان لقوله ويحذركم الله نفسه فكأنه قال ويحذركم نفسه لانها متصفة بعلم ذاتي يحيط بالمعلومات كلها وقدرة عليها قادر على العقاب ذاتية تعم المقدورات باسرها فلا تجسروا على عصيانه اذ ما من معصية الا وهو مطلع عليها قادر على العقاب بها يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو ان بينها وبينه يوم منصوب بتود اي تتمنى كل نفس يوم تجد صحائف اعمالها او جزاء اعمالها من الخير والشر حاضرة لو ان بينها وبين ذلك اليوم وهوله امدا بعيدا او بمضمر نحو اذكر وتود حال من الضمير في عملت او خبر لما عملت من سوء وتجد مقصور على ما عملت من خير ولا يكون ما شرطية لارتفاع تود وقرئ ودت وعلى هذا يصح ان يكون شرطية ولكن الحمل على الخبر اوقع معنى لانه حكاية كائن واوفق للقراءة المشهورة ويحذركم الله نفسه كرره للتوكيد والتذكير والله رؤف بالعباد اشارة الى انه تع انما نهاهم وحذرهم رأفة بهم ومراعاة لصلاحهم او انه لذو مغفرة وذو عقاب اليم فترجى رحمته ويخشى عذابه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني المحبة ميل النفس الى الشيء لكمال ادركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا لله وان كل ما يراه كمالا من نفسه او غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا لله وفي الله وذلك يقتضي ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزمة لاتباع الرسول في عبادته والحرص على مطاوعته يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم جواب للامر اي يرض عنكم ويكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم فيقربكم من جناب عزه ويبوئكم في جوار قدسه عبر عن ذلك بالمحبة على طريق الاستعارة او المقابلة والله غفور رحيم لمن تحبب اليه بطاعته واتباع نبيه روي انها نزلت لما قالت اليهود نحن ابناء الله واحباؤه وقيل نزلت في وفد نجران لما قالوا انما نعبد

اختلفت الروايات في ان ايشاع خالة مريم او كانت اختها والحاول الباحثون عن هذا المقام التوفيق فمنهم من قال كانت حنة وايشاع بنتي فاقوذ فتكون مريم بنت اخت ايشاع وعلى هذا الطلق على عيسى عم ويحيى عم ولدا خالة لان عيسى ابن بنت خالة يحيى عم فاطلق عليه ابن الخالة والغرض ان بينهما بهذه الجهة من القرابة وهذا التقدير يلزم كون ايشاع بنت عمران ومنهم من قال كان عمران تزوج ام حنة فولدت ايشاع وكانت حنة ربيبته ثم تزوج بعد ذلك حنة بناء على انه كان جائزا في شريعتهم فولدت مريم فيكون ايشاع اخت مريم من الاب وخالتها ايضا وهذا توفيق جيد ينطبق عليه جميع الروايات.

المسيح حبا لله وقيل في اقوام زعموا على عهده عليه انهم يحبون الله فامروا ان يجعلوا قولهم تصديقا من العمل قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا يحتمل المضي والمضارعة بمعنى فان تتولوا فان الله لا يحب الكافرين لا يرضى عنهم ولا يثني عليهم وانما لم يقل لا يحبهم لقصد العموم والدلالة على ان التولي كفر وانه من هذه الحيثية تنفي محبة الله وان محبته مخصوصة بالمؤمنين ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابرهيم وآل عمران على العالمين بالرسالة والخصائص الروحانية والجسمانية ولذلك قووا على ما لم يقو عليه غيرهم لما اوجب طاعة الرسول وبين انها الجالبة لمحبة الله عقب ذلك ببيان مناقبهم تحريضا عليها وبه استدل على فضلهم على الملائكة وآل ابرهيم اسمعيل واسحق واولادهما وقد دخل فيهم الرسول وآل عمران موسى وهارون ابنا عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب او عيسى وامه مريم بنت عمران بن ماثان بن اشعا زار بن ... بن ابي يوذ بن نايل بن سالبان بن يوحنا بن اوشا بن اموذ بن مشكم حارقا بن احاذ بن يونام بن عوزنا بن يورام بن ساقط بن ايشا بن راجعم بن سليمان بن داود بن ايشي بن عويد بن سلمون بن باعز بن نحشون بن عميا ذب بن رام بن حصروم بن فارض بن يهوذا بن يعقوب وكان بين العمرانين الف وثمانمائة سنة ذرية بعضها من بعض حال او بدل من الآلين او منهما ومن نوح اي انهم ذرية واحدة متشعبة بعضها من بعض وقيل بعضها من بعض في الدين والذرية الولد يقع على الواحد والجمع فعلية من الذر او فعولة من الذرء ابدلت همزتها ياء ثم قلبت الواو ياء وادغمت والله سميع عليم باقوال الناس واعمالهم فيصطفي من كان مستقيم القول والعمل او سميع بقول امرأة عمران عليم بنيتها اذ قالت امرأة عمران رب اني نذرت لك ما في بطني فينتصب به اذ وقيل نصبه باضمار اذكر وهذه حنة بنت فاقوذ جدة عيسى عم وكانت لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم اكبر من موسى وهرون فظن انه المراد وزوجته وبرده كفالة زكريا فانه كان معاصرا لابن ماثان وتزوج بنته ايشاع اخت مريم وكان يحيى وعيسى ابني خالة من الاب روي انها كانت عاقرا عجوزا فبينا هي في ظل شجرة اذ رأت طائرا يطعم فرخه فحنت الى الولد وتمنته فقالت اللهم ان لك علي نذرا ان رزقتني ولدا ان اتصدق به على بيت المقدس فيكون من خدمه فحملت بمريم وهلك عمران وكان هذا النذر مشروعا في عهدهم للغلمان فلعلها بنت الامر على التقدير او طلبت ذكرا محررا معتقا لخدمته لا اشغله بشيء او مخلصا للعبادة ونصبه على الحال فتقبل مني ما نذرته انك انت السميع العليم لقولي ونيتي فلما وضعتها قالت رب اني وضعتها انثى الضمير لما في بطنها وتأنيثه لانه كان انثى وجاز انتصاب انثى حالا عنه لان تأنيثها علم منه فان الحال وصاحبها بالذات واحد او على تأويل مؤنث كالنفس والحبلة وانما قالته تحسرا وتحزنا الى ربها لانها كانت ترجو ان تلد ذكرا ولذلك نذرته محررا والله اعلم بما وضعت اي بالشيء الذي وضعت وهو استيناف من الله تعظيما لموضوعها وتجهيلا لها بشانها وقرأ ابن عامر وابو بكر عن عاصم ويعقوب وضعت على انه من كلامها تسلية لنفسها اي ولعل لله فيه سرا او الانثى كان خيرا وقرئ وضعت على انه خطاب الله لها وليس الذكر كالانثى بيان لقوله والله اعلم اي وليس الذكر الذي طلبت كالانثى

التي وهبت واللام فيهما للعهد ويجوز ان يكون من قولها بمعنى وليس الذكر والانثى سيان فيما نذرت
تكون اللام للجنس واني سميتها مريم عطف على ما قبلها من مقالها وما بينهما اعتراض وانما
ذكرت ذلك لربها تقربا اليه وطلبا لان يعصمها ويصلحها حتى يكون فعلها مطابقا لاسمها
فان مريم في لغتهم بمعنى العابدة وفيه دليل على ان الاسم والمسمى والتسمية امور متغايرة واني اعيذها
بك اجيرها بحفظك وذريتها من الشيطان الرجيم المطرود واصل الرجم الرمي بالحجارة وعن
النبي صلى الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل من مسه
الا مريم وابنها ومعناه ان الشيطان يطمع في اغواء كل مولود بحيث يتأثر منه الا مريم وابنها
فان الله تعالى عصمهما ببركة هذه الاستعاذة فتقبلها ربها فرضي بها في النذر مكان الذكر بقبول
حسن بوجه حسن تقبل به النذاير وهو اقامتها مقام الذكر وتسلمها عقيب ولادتها قبل ان
تكبر وتصلح للسدانة روي ان حنة لما ولدتها لفتها في خرقة وحملتها الى المسجد ووضعت عند
الاحبار وقالت دونكم هذه النذيرة فتنافسوا فيها لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم
فان بني ماثان كانت رؤس بني اسرائيل وملوكهم فقال زكريا انا احق بها عندي خالتها فابوا
الا القرعة وكانوا سبعة وعشرين فانطلقوا الى نهر فالقوا فيه اقلامهم فطفى قلم زكريا ورسبت
اقلامهم فتكفلها ويجوز ان يكون مصدرا على تقدير مضاف اي بذي قبول حسن وان يكون
تقبل بمعنى استقبل كتقضي وتعجل اي اخذها في اول امرها حين ولدت بقبول حسن وانبتها نباتا
حسنا مجاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع احوالها وكفلها زكريا شدد الفاء حمزة والكسائي وعاصم
وقصروا زكريا غير عاصم في رواية ابن عياش على ان الفاعل هو الله وزكريا مفعول اي جعله كافلا
لها وضامنا لمصالحها وخفف الباقون ومدوا زكريا مرفوعا كلما دخل عليها زكريا المحراب اي الغرفة
التي بنيت لها او المسجد او اشرف مواضعه ومقدمها سمي به لانه محل محاربة الشيطان كانها وضعت
في اشرف موضع من بيت المقدس وجد عندها رزقا جواب كلما وناصبه روي انه كان لا يدخل عليها
غيره واذا خرج اغلق عليها سبعة ابواب فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وبالعكس قال
يا مريم انى لك هذا من اين لك هذا الرزق الآتي والابواب مغلقة عليك وهو دليل جواز الكرامة
للاولياء وجعل ذلك معجزة زكريا يدفعه اشتباه الامر عليه قالت هو من عند الله فلا تستبعد قيل
تكلمت صغيرة كعيسى ولم ترضع ثديا قط وكان رزقها ينزل عليها من الجنة ان الله يرزق
من يشاء بغير حساب بغير تقدير لكثرته او بغير استحقاق تفضلا به وهو يحتمل ان يكون من كلامها
وان يكون من كلام الله روي ان فاطمة رضي الله عنها اهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة
لحم فرجع بها اليها وقال هلمي يا بنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزا ولحما فقال لها انى لك هذا
فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال الحمد لله الذي جعلك شبيهة سيدة نساء بني
اسرائيل ثم جمع عليا والحسن والحسين وجميع اهل بيته وبقي الطعام كما هو فاوسعت على جيرانها

على جيرانها هنالك دعا زكريا ربه في ذلك المكان او الوقت اذ يستعار هنا وثم وحيث للزمان لما راى
كرامة مريم ومنزلتها من الله قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة كما وهبتها لحنة العجوز العاقر
وقيل لما راى الفواكه في غير اوانها انتبه على جواز ولادة العاقر من الشيخ فسال وقال هب لي من لدنك
ذرية لانه لم يكن على الوجوه المعتادة وبالاسباب المعهودة انك سميع الدعاء مجيبه فنادته الملائكة
اي من جنسهم كقولهم زيد يركب الخيل فان المنادي كان جبرئيل وحده وقرأ حمزة والكسائي فناديه
بالامالة والتذكير وهو قائم يصلي في المحراب اي قائما في الصلوة ويصلي صفة قائم او خبر او حال
عن الضمير في قائم ان الله يبشرك بيحيى اي بان الله وقرأ نافع وابن عامر بالكسر على ارادة القول او لان
النداء نوع منه وقرأ حمزة والكسائي يبشرك ويحيى اسم اعجمي وان جعل عربيا فمنع صرفه للتعريف ووزن
الفعل مصدقا بكلمة من الله اي بعيسى سمي بذلك لانه وجد بامره تعالى دون اب فشابه البدعيات التي هي
عالم الامر او بكتاب الله سمي كلمة كما قيل كلمة الحويدرة لقصيدته وسيدا يسود قومه ويفوقهم وكان
فائقا الناس كلهم في انه ما هم بمعصية وحصورا مبالغا في حبس النفس عن الشهوات والملاهي
روي انه مر في صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت ونبيا من الصالحين ناشيا منهم
او كائنا من عداد من لم يات كبيرة ولا صغيرة قال رب انى يكون لي غلام استبعادا من حيث العادة
او استعظاما او تعجبا او استفهاما عن كيفية حدوثه وقد بلغني الكبر ادركني كبر السن واثر في وكان
له تسع وتسعون سنة ولامراته ثمان وتسعون وامراتي عاقر لا تلد من العقر وهو القطع لانها ذات
عقر مقطوع من الاولاد قال كذلك الله يفعل ما يشاء اي يفعل ما يشاء من العجائب مثل ذلك الفعل
وهو انشاء الولد من شيخ فان وعجوز عاقر او كما انت عليه وزوجك من الكبر والعقر يفعل ما يشاء من
خلق الولد او كذلك الله مبتدا وخبر اي الله على مثل هذه الصفة ويفعل ما يشاء بيان له او كذلك خبر مبتدا
محذوف اي الامر كذلك والله يفعل ما يشاء بيان قال رب اجعل لي آية علامة اعرف بها الحبل لاستقبله
بالبشاشة والشكر وتزيح مشقة الانتظار قال آيتك الا تكلم الناس ثلثة ايام ان لا تقدر على تكليم الناس
ثلثا وانما حبس لسانه عن مكالمتهم خاصة ليخلص المدة لذكر الله وشكره قضاء لحق النعمة وكانه قال
آيتك ان يحبس لسانك الا عن الشكر واحسن الجواب ما اشتق من السؤال الا رمزا اشارة بنحو يد او راس
واصله التحرك ومنه الراموز للبحر والاستثناء منقطع وقيل متصل والمراد بالكلام ما دل على الضمير وقرئ
رمزا كخدم جمع رامز ورمزا كرسل جمع على انه حال منه او من الناس بمعنى مترامزين كقوله متى ما
تلقني فردين ترجف روانف اليتيك وتستطارا واذكر ربك كثيرا في ايام الحبسة وهو مؤكد لما قبله
مبين للغرض منه وتقييد الامر بالكثرة يدل على انه لا يفيد التكرار وسبح بالعشي من الزوال الى الغروب
وقيل من العصر او الغروب الى ذهاب صدر الليل والابكار من طلوع الفجر الى الضحى وقرئ بفتح الهمزة جمع بكر كسحر
واسحار واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك وطهرك واصطفاك على نساء العالمين كلموها
شفاها كرامة لها ومن انكر الكرامة زعم ان ذلك كانت معجزة زكريا او ارهاصا لنبوة عيسى عليه السلام

على تقدير الابدال من اذ قالت الملائكة جاز ان يكون وقت هذا القول وقت ذلك وكان الابدال الظاهر اما وقتا لاختصام فظاهر انه قبل وقت البشارة بمدة فاحتيج في جواز الابدال الى اعتبار زمان ممتد يقع الاختصام في بعض اجزائه والبشارة في بعض آخر ليصح بالنظر الى ذلك الزمان انهما في زمان واحد كما يقال وقع القتال والصلح في سنة واحدة مع ان القتال في اول السنة والصلح في آخرها وتحقيقه ان كلا من الزمان والمكان قد يؤخذ حقيقيا وهو القدر الذي ينطبق على الشيء ولا يفضل عليه وقد يؤخذ غير حقيقي وهو الذي يفضل وفي عبارة الاصوليين الوقت قد يكون معيارا كالنهار للصوم وقد لا يكون كالوقت للصلوة سعد الدين

فان الاجماع على انه تع لم يستنبئ امرأة لقوله تع وما ارسلنا قبلك الا رجالا وقيل الهموها والاصطفاء الاول تقبلها من امها ولم تقبل قبلها انثى وتفريغها للعبادة واغناؤها برزق الجنة عن الكسب وتطهيرها عما يستقذر من النساء والثاني هدايتها وارسال الملائكة اليها وتخصيصها بالكرامات السنية كالولد من غير اب وتبرئتها مما قذفته اليهود بانطاق الطفل وجعلها وابنها آية للعالمين ۝ يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين ۝ امرت بالصلوة في الجماعة بذكر اركانها مبالغة في المحافظة عليها وقدم السجود على الركوع اما لكونه كذلك في شريعتهم او للتنبيه على ان الواو لا توجب الترتيب او ليقترن اركعي بالراكعين للايذان بان من ليس في صلوتهم ركوع ليسوا مصلين وقيل المراد بالقنوت ادامة الطاعة كقوله تع امن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما وبالسجود الصلوة كقوله وادبار السجود وبالركوع الخشوع والاخبات ذلك من انباء الغيب نوحيه اليك اي ما ذكرنا من القصص من الغيوب التي لم تعرفها الا بالوحي وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم اقداحهم للاقتراع وقيل اقترعوا باقلامهم التي كانوا يكتبون بها التورية تبركا والمراد تقرير كونه وحيا على سبيل التهكم بمنكريه فان طريق معرفة الوقائع المشاهدة او السماع وعدم السماع معلوم لا شبهة فيه عندهم فبقي ان يكون الا بهام باحتمال العيان ولا يظن به عاقل ايهم يكفل مريم متعلق بمحذوف دل عليه يلقون اقلامهم اي يلقونها ليعلموا او يقولون ايهم يكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون ۝ تنافسا في كفالتها اذ قالت الملائكة بدل من اذ قالت الاولى وما بينهما اعتراض او من اذ يختصمون على ان وقوع الاختصام والبشارة في زمان متسع كقولك لقيته سنة كذا يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى ابن مريم المسيح لقبه وهو من الالقاب المشرفة كالصديق واصله بالعبرية مشيحا ومعناه المبارك وعيسى معرب ايشوع واشتقاقهما من المسح لانه مسح بالبركة او بما طهره من الذنوب او مسح الارض ولم يقم في موضع او مسحه جبرئيل ومن العيس وهو بياض تعلوه حمرة تكلف لا طائل تحته وابن مريم لما كانت صفة تميز تمييز الاسماء نظمت في سلكها ولا ينافي تعدد الخبر افراد المبتدأ فانه اسم جنس مضاف ويحتمل ان يراد ان الذي يعرف به ويتميز عن غيره هذه الثلثة فان الاسم علامة المسمى والمميز له ممن سواه ويجوز ان يكون عيسى خبر مبتدأ محذوف وابن مريم صفته وانما قيل ابن مريم والخطاب لها تنبيها على انه يولد من غير اب اذ الاولاد تنسب الى الاباء ولا تنسب الى الام الا اذا فقد الاب وجيها في الدنيا والآخرة حال مقدرة من كلمة وهي وان كانت نكرة لكنها موصوفة وتذكيرها للمعنى والوجاهة في الدنيا النبوة وفي الآخرة الشفاعة ومن المقربين ۝ من الله وقيل اشارة الى علو درجته في الجنة او رفعه الى السماء وصحبة الملائكة ويكلم الناس في المهد وكهلا اي يكلمهم حال كونه طفلا وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمي به ما يمهد للصبي من مضجعه وقيل انه رفع شابا والمراد وكهلا بعد نزوله وذكر احواله المختلفة المتنافية اشارة الى انه بمعزل عن الالوهية ومن الصالحين ۝ حال ثالث من كلمة او ضميرها الذي في يكلم قالت رب انى يكون لي ولد ولم يمسسني

قوله او مردود الى معنى او لا مقدر باضمار فعل بل مردود متعلق بقوله قد جئتكم المذكور بطريق العطف على بآية كما صرح به صاحب الكشاف حيث قال ولاحل رد على قوله بآية اي جئتكم بآية من ربكم ولاحل لكم قوله او معطوف على معنى مصدقا الخ يعني ان مصدقا علة في المعنى كمعتذرا على ما قالوا ان ترتب الحكم على الوصف مشعر بالعلية فمعنى الكلام جئتكم لاصدق ولاحل وجئتكم لاعتذر ولاطيب نا ملزه وسه

قوله تع واحيي الموتى باذن الله قال ابن عباس قد احيى اربعة انفس عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام بن نوح فاما عازر فكان صديقا له فارسلت اخته الى عيسى ان اخاك عازر يموت وكان بينه وبينه مسيرة ثلثة ايام فاتاه هو واصحابه فوجده قد مات منذ ثلثة ايام فقال لاخته انطلقي بنا الى قبره فانطلقت معهم الى قبره فدعا الله فقام عازر وودكه يقطر فخرج من قبره وبقي وولد له واما ابن العجوز فمر به ميتا على عيسى على سرير يحمل فدعا الله عيسى فجلس على سريره ونزل عن اعناق الرجال ولبس ثيابه وحمل السرير على عنقه ورجع الى اهله وبقي وولد له

ولم يمسسني بشر تعجب او استبعاد عادي او استفهام عن انه يكون بتزوج او غيره قال كذلك الله يخلق ما يشاء القائل جبرئيل او الله وجبرئيل حكى لها قوله تع اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون اشارة الى انه كما يقدر ان يخلق الاشياء مدرجا باسباب ومواد يقدر ان يخلقها دفعة من غير ذلك ويعلمه الكتاب والحكمة والتورية والانجيل كلام مبتدأ ذكر تطييبا لقلبها وازاحة لما همها من خوف اللوم لما علمت انها تلد من غير زوج او عطف على يبشرك او وجيها او يخلق والكتاب الكتبة او جنس الكتب المنزلة وخص الكتابان لفضلهما وقرأ نافع وعاصم ونعلمه بالنون ورسولا الى بني اسرائيل اني قد جئتكم بآية من ربكم منصوب بمضمر على ارادة القول تقديره ويقول ارسلت رسولا باني قد جئتكم او بالعطف على الاحوال المتقدمة متضمنا معنى النطق فكانه قال وناطقا باني قد جئتكم وتخصيص بني اسرائيل لخصوص بعثته اليهم او للرد على من زعم انه مبعوث الى غيرهم اني اخلق لكم من الطين كهيئة الطير نصب على بدل من اني قد جئتكم او جر على بدل من آية او رفع على هي اني اخلق لكم والمعنى اقدر لكم واصور شيئا مثل صورة الطير وقرأ نافع بالكسر فانفخ فيه الضمير للكاف اي في ذلك المماثل فيكون طيرا باذن الله فيصير حيا طيارا بامر الله نبه به على ان احياءه من الله لا منه وابرئ الاكمه والابرص الاكمه الذي ولد اعمى او الممسوح العين روي انه ربما كان يجتمع عليه الوف من المرضى من اطاق منهم اتاه عيسى وما يداوي الا بالدعاء واحيي الموتى باذن الله كرر باذن الله دفعا لوهم الالوهية فان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية وانبئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم بالمغيبات من احوالكم التي لا تشكون فيها ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين ۝ موفقين للايمان فان غيرهم لا ينتفع بالمعجزات او مصدقين للحق غير معاندين ومصدقا لما بين يدي من التورية عطف على رسولا على الوجهين او منصوب باضمار فعل دل عليه قد جئتكم اي وجئتكم مصدقا ولاحل لكم مقدر باضماره او مردود على قوله باني قد جئتكم بآية او معطوف على معنى مصدقا كقولهم جئتك معتذرا ولاطيب قلبك بعض الذي حرم عليكم اي في شريعة موسى كالشحوم والثروب والسمك ولحوم الابل والعمل في السبت وهو يدل على ان شرعه كان ناسخا لشرع موسى ولا يخل ذلك بكونه مصدقا للتورية كما لا يعود نسخ القرآن بعضه ببعض عليه بتناقض وتكاذب فان النسخ في الحقيقة بيان لانتهاء الحكم وتخصيص في الازمان وجئتكم بآية من ربكم فاتقوا الله واطيعون ۝ ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ۝ اي جئتكم بآية اخرى الهمنيها ربكم وهي قوله ان الله ربي وربكم فانه دعوة الحق المجمع عليها فيما بين الرسل الفارق بين النبي والساحر او جئتكم بآية على ان الله ربي وربكم وقوله فاتقوا الله واطيعون اعتراض والظاهر انه تكرير لقوله قد جئتكم بآية من ربكم اي جئتكم بآية بعد اخرى مما ذكرت لكم والاول لتمهيد الحجة والثاني لتقريبها ولذلك رتب عليه بالفاء قوله تع فاتقوا الله اي لما جئتكم بالمعجزات القاهرة والآيات الباهرة فاتقوا الله في المخالفة واطيعون فيما ادعوكم اليه ثم شرع في الدعوة واشار اليها بالقول المجمل فقال ان الله ربي وربكم اشارة الى استكمال القوة

النظرية بالاعتقاد للحق الذي غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة العملية فانه بملازمة

الطاعة التي هي الاتيان بالاوامر والانتهاء عن المناهي ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الامرين هو

الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله عليه السلام قل آمنت بالله ثم استقم فلما احس عيسى

منهم الكفر تحقق كفرهم عنده تحقق ما يدرك بالحواس قال من انصاري الى الله ملتجئا الى الله او ذاهبا

او ضاما اليه ويجوز ان يتعلق الجار بانصاري مضمنا معنى الاضافة اي من الذين يضيفون انفسهم

الى الله في نصري وقيل الى ههنا بمعنى مع او في او اللام قال الحواريون حواري الرجل خالصته من الحور وهو

البياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات لخلوص الوانهن سمي به اصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نيتهم

ونقاء سيرتهم وقيل كانوا ملوكا يلبسون البيض استنصر بهم عيسى من اليهود وقيل قصارون

يحورون الثياب اي يبيضونها نحن انصار الله اي انصار دينه آمنا بالله واشهد بانا مسلمون ۞ اشهد لنا

يوم القيمة حين تشهد الرسل لقومهم وعليهم ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين

اي مع الشاهدين بوحدانيتك او مع الانبياء الذين يشهدون لاتباعهم او امة محمد عليه السلام

فانهم شهداء على الناس ومكروا اي الذين احس منهم الكفر من اليهود بان وكلوا عليه من يقتله غيلة

ومكر الله حين رفع عيسى والقى شبهه على من قصد قتله حتى قتل والمكر من حيث انه في الاصل حيلة

يجلب بها غيره الى مضرة لا يسند الى الله الا على سبيل المقابلة والازدواج والله خير الماكرين ۞ اقواهم

مكرا واقدرهم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب اذ قال الله ظرف لمكر الله او خير الماكرين او لمضمر مثل

وقع ذلك يا عيسى اني متوفيك اي مستوفي اجلك ومؤخرك الى اجلك المسمى عاصما اياك من قتلهم

او قابضك من الارض من توفيت مالي او متوفيك نائما اذ روي انه رفع نائما او مميتك عن الشهوات

العائقة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل اماته الله سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهب النصارى

ورافعك الي اي الى محل كرامتي ومقر ملائكتي ومطهرك من الذين كفروا من سوء جوارهم وقصدهم

للقتل وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا الى يوم القيمة تعلونهم بالحجة او السيف في غالب الامر

ومتبعوه من آمن بنبوته من المسلمين والنصارى والى الآن لم يسمع غلبة اليهود عليهم ولم يتفق

لهم ملك ودولة ثم الي مرجعكم الضمير لعيسى ومن تبعه وكفر به وغلب المخاطب على الغائبين

فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون ۞ من امر الدين فاما الذين كفروا فاعذبهم عذابا شديدا في

الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين ۞ واما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فنوفيهم اجورهم تفسير

للحكم وتفصيل له وقرأ حفص فيوفيهم بالياء والله لا يحب الظالمين ۞ تقرير لذلك ذلك اشارة الى ما سبق

من نبأ عيسى عم وغيره وهو مبتدأ وخبره نتلوه عليك وقوله من الآيات حال من الهاء ويجوز ان

يكون الخبر ونتلوه حالا على ان العامل معنى الاشارة وان يكونا خبرين وان ينتصب بمضمر يفسره نتلوه

والذكر الحكيم ۞ المشتمل على الحكم او المحكم الممنوع عن تطرق الخلل اليه يريد به القرآن وقيل اللوح ان مثل عيسى

عند الله كمثل آدم اي شانه الغريب كشان آدم خلقه من تراب جملة مفسرة للتمثيل مبينة لما له الشبه وهو

اراد سبحانه تع اظهار القدرة بخلق الملائكة من الهواء الذي هو الطف الاجرام واعطاهم كمال الشدة والقوة وخلق آدم من التراب الذي هو اكثف الاجرام ثم اعطاه المحبة والمعرفة والنور والهداية وخلق الشياطين من النار الذي هو اضوء الاجرام وابتلاهم بظلمة الضلالة وخلق السموات من امواج مياه البحار وابقاها معلقة في الهواء حتى يكون خلقه هذه الاجرام برهانا باهرا ودليلا ظاهرا على انه تع هو المدبر بغير احتياج والخالق بلا علاج ومزاج كبير
ثم نبتهل قال ابن عباس نتضرع في الدعاء وقال الكلبي نجتهد ونبالغ في الدعاء وقال الكسائي وابو عبيدة نلتعن والابتهال الالتعان يقال عليه بهلة الله اي لعنة الله معالم

وهو انه خلق بلا اب كما خلق آدم من التراب بلا اب وام شبه حاله بما هو اغرب افحاما للخصم وقطعا لمواد الشبه والمعنى خلق قالبه من التراب ثم قال له كن اي انشأه بشرا كقوله تع ثم انشأناه خلقا آخر وقدر تكوينه من التراب ثم كونه ويجوز ان يكون ثم لتراخي الخبر لا المخبر فيكون حكاية حال ماضية الحق من ربك خبر محذوف اي هو الحق وقيل الحق مبتدأ ومن ربك خبره اي الحق المذكور من الله فلا تكن من الممترين خطاب للنبي على طريق التهييج لزيادة الثبات او لكل سامع فمن حاجك من النصارى فيه في عيسى عم من بعد ما جاءك من العلم اي من البينات الموجبة للعلم فقل تعالوا هلموا بالرأي والعزم ندع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم اي يدع كل منا ومنكم نفسه واعزة اهله والصقهم بقلبه الى المباهلة ويحمل عليها وانما قدمهم على النفس لان الرجل يخاطر بنفسه لهم ويحارب دونهم ثم نبتهل اي نتباهل بان نلعن الكاذب منا والبهلة بالضم والفتح اللعنة واصله الترك من قولهم بهلت الناقة اذا تركتها بلا صرار فنجعل لعنت الله على الكاذبين عطف فيه بيان روي انهم لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى ننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم ما ترى فقال والله لقد عرفتم نبوته ولقد جاءكم بالفصل في امر صاحبكم والله ما باهل قوم نبيا الا هلكوا فان ابيتم الا الف دينكم فوادعوا الرجل وانصرفوا فأتوا رسول الله وقد غدا محتضنا الحسين آخذا بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفهم وعلي خلفها وهو يقول اذا انا دعوت فأمنوا فقال اسقفهم يا معشر النصارى اني لأرى وجوها لو سألوا الله ان يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا فأذعنوا لرسول الله وبذلوا له الجزية الفي حلة حمراء وثلثين درعا من حديد فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لو تباهلوا لمسخوا قردة وخنازير ولاضطرم عليهم الوادي نارا ولاستأصل الله نجران واهله حتى الطير على الشجر وهو دليل على نبوته وفضل من اتى بهم من اهل بيته ان هذا اي ما قص من نبأ عيسى ومريم لهو القصص الحق بجملتها خبر ان وهو فصل يفيد ان ما ذكر في شأن عيسى ومريم حق دون ما ذكروه وما بعده خبر واللام فيه دخلت على الفصل لانه اقرب الى المبتدأ من الخبر واصلها ان تدخل المبتدأ وما من اله الا الله صرح فيه بمن المزيدة للاستغراق تأكيدا للرد على النصارى في تثليثهم وان الله لهو العزيز الحكيم لا احد سواه يساويه في القدرة التامة والحكمة البالغة ليشاركه في الالوهية فان تولوا فان الله عليم بالمفسدين وعيد لهم ووضع المظهر موضع المضمر ليدل على ان التولي عن الحجج والاعراض عن التوحيد افساد للدين والاعتقاد المؤدي الى فساد النفس بل والى فساد العالم قل يا اهل الكتاب يعم اهل الكتابين وقيل يريد به وفد نجران او يهود المدينة تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم لا يختلف فيها الرسل والكتب ويفسرها ما بعدها ان لا نعبد الا الله ان نوحده بالعبادة ونخلص فيها ولا نشرك به شيئا ولا نجعل غيره شريكا له في استحقاق العبادة ولا نراه اهلا لان يعبد ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ولا نقول عزير ابن الله ولا المسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التحريم والتحليل لان كلا منهم بعضنا بشر مثلنا روي انه لما نزلت اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله قال عدي بن حاتم ما كنا نعبدهم يا رسول الله قال

قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية قال المفسرون قدم وفد نجران المدينة فالتقوا مع اليهود فاختصموا في ابرهيم عليه الصلوة والسلام فزعمت النصارى انه كان نصرانيا وهم على دينهم واولى الناس به وقالت اليهود بل كان يهوديا وانهم على دينه واولى الناس به فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين بريء من ابرهيم ودينه بل كان ابرهيم حنيفا مسلما وانا على دينه فاتبعوا دين الاسلام فقالت اليهود ما تريد الا ان نتخذك ربا كما اتخذت النصارى عيسى ربا وقالت النصارى يا محمد ما تريد الا ان نقول فيك كما قالت اليهود في عزير فانزل الله تع قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة فقالا ان لا نعبد الا الله ومحل ان رفع على اضمار هو وقال الزجاج رفع بالابتداء وقيل محله نصب بنزع حرف الصفة معناه بان لا نعبد الا الله وقيل محله خفض بدلا من الكلمة اي تعالوا الى ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله كما فعلت اليهود والنصارى قال الله اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله وقال عكرمة هو سجود بعضهم لبعض اي لا نسجد لغير الله وقيل معناه لا نطيع احدا في معصية الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون مخلصون بالتوحيد معالم التنزيل

فان قيل كان ينبغي ان يقال كن فكان فلم قال كن فيكون قلنا تأويله اعلم يا محمد ان ما قال له ربك كن فيكون لا محالة فهذا مما اريد به الماضي وان كان اللفظ لفظ المستقبل كبير

فان قيل فما معنى قوله ثم قال له كن ولا تكوين بعد الخلق قيل معناه خلقه ثم اخبركم اني قلت له كن فكان من غير ترتيب في الخلق كما لا يكون في الولادة وهو مثل قول الرجل اعطيتك اليوم درهما ثم اعطيتك امس درهما اي ثم اخبرك اني اعطيتك امس درهما معالم

ندع جزم بجواب الامر وعلامة الجزم سقوط الواو ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم قيل ابناءنا اراد الحسن والحسين ونساءنا فاطمة وانفسنا عنى نفسه وعليا والعرب تسمي ابن عم الرجل نفسه معالم

ليس المراد من العلم ههنا نفس العلم لان العلم الذي في قلبه ونفسه لا يؤثر في ذلك بل المراد بالعلم ما ذكره من الدلائل كبير

ووفد نجران ابو حيان

تعالوا واصله تعاليوا لانه تفاعلوا من العلو فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت معالم

اي يدعو الرجل بنفسه وحارب دونهم حتى يقتل فقدمهم لينبه على قرب منزلتهم وليؤذن بانهم مقدمون على الانفس

وفي صحيح مسلم لما نزلت هذه الآية دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء اهلي ابو حيان

قوله الا الف دينكم الاستثناء مفرغ لان في ابى معنى النفي اي ان لم تقبلوا شيئا من الاديان سوى دينكم فوادعوا اي صالحوا شيخ زاده

فان قلت ما وجه ادخال علي وهو ليس من ولده وقد قال ندع ابناءنا وابناءكم قلنا هذا كما قلت ولكن قوله انفسنا ... لانه جزء الرسول ونفسه لان عليا ابن عم الرسول عم والعرب تسمي ابن عم الرجل نفسه وقيل هو على العموم لجميع اهل الدين معالم التنزيل

فان قلت الاستثناء المفرغ لا يكون في الاثبات قلنا فان ابيتم ما قيل بل تقبلوا اي فان لم تقبلوا الا الف دينكم سعد

القصص الخبر المتتابعة وقيل للقاص قاص لاتباعه ... خبر الحق يعني الكلام المشتمل على ... الى الحق ويأمر بطلب النجاة كبير

يعني ان زيادة من بمنزلة البناء على الفتح في التنصيص في الاستغراق حاشية

واعراب ان الله لهو العزيز الحكيم كاعراب قوله تع ان هذا لهو القصص الحق ابن سمين

يجوز ان يكون مضارعا حذفت منه التاء اصله تتولوا ويجوز ان يكون ماضيا اي فان تولوا عما جئت به في امر عيسى وفي صحة نبوتك ويكون على ذلك في الكلام التفات اذ فيه انتقال من خطاب الى غيبة ابو حيان

لما اورد النبي صلى الله تع عليه وسلم على النصارى انواع الدلائل ودعاهم الى المباهلة خافوا وما شرعوا فيها فقال الله تع قل يا اهل الكتاب معالم

من غير رجوع الى ما شرع الله كقوله تع اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح ابن مريم وما امروا الا ليعبدوا الها واحدا كشاف

قوله والذين آمنوا عطف على الذين اتبعوه على قراءة نصب النبي والذين آمنوا عطف على الذين اتبعوه وأما على قراءة الجر فيحتمل العطف على النبي وعلى الذين وهذا أوجه ليخص الولاية بابرهيم والنبي عم ويبقى والذين آمنوا داخلا في من الاولين ◦ سعد الدين

المراد بآيات الله اما التورية والانجيل وتشهدون من الشهادة بما زعم الاعتراف بحقيقتها واما القرآن ومعنى تشهدون تشاهدون نعت الرسول المذكور في التورية والانجيل واما آيات الله جميعا ومعنى تشهدون تعلمون حقيقتها بلا شبهة بمنزلة علم المشاهدة سعد الدين

قوله تعالى ودت طايفة من اهل الكتاب نزلت في معاذ بن جبل وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر حين دعاهم اليهود الى دينهم فنزلت ودت تمنت طايفة جماعة من اهل الكتاب يعني اليهود لو يضلونكم عن دينكم ويردونكم الى الكفر وما يضلون الا انفسهم وما يشعرون ◦ معالم التنزيل

كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال عليه السلام هو ذاك فإن تولوا عن التوحيد فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون ◦ اي لزمتكم الحجة فاعترفوا بأنا مسلمون دونكم واعترفوا بأنكم كافرون بما نطقت به الكتب وتطابقت عليه الرسل تنبيه انظر الى ما راعى في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في الحجاج بين اولا احوال عيسى وما تعاقب عليه من الاطوار المنافية للالهية ثم ذكر ما يحل عقدتهم ويزيح شبهتهم فلما رأى عنادهم ولجاجهم دعاهم الى المباهلة بنوع من الاعجاز ثم لما اعرضوا عنها وانقادوا بعض الانقياد عاد عليهم بالارشاد وسلك طريقا اسهل والزم بأن دعاهم الى ما وافق عليه عيسى والانجيل وسائر الانبياء والكتب ثم لما لم يجد ذلك ايضا عليهم وعلم ان الآيات والنذر لا تغني عنهم اعرض عن ذلك وقال اشهدوا بأنا مسلمون يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابرهيم وما انزلت التورية والانجيل الا من بعده تنازعت اليهود والنصارى في ابرهيم وزعم كل فريق انه منهم فترافعوا الى رسول الله فنزلت والمعنى ان اليهودية والنصرانية حدثتا بنزول التورية والانجيل على موسى وعيسى وكان ابرهيم قبل موسى بالف سنة وعيسى بالفين فكيف يكون عليهما افلا تعقلون ◦ فتدعون المحال ها انتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم ها حرف تنبيه نبهوا بها عن حالهم التي غفلوا عنها وانتم مبتدأ وهؤلاء خبره وحاججتم جملة اخرى مبينة للاولى اي انتم هؤلاء الحمقى وبيان حماقتكم انكم جادلتم فيما لكم به علم مما وجدتموه في التورية والانجيل عنادا او تدعون وروده فيه فلم تجادلون فيما لا علم لكم به ولا ذكر في كتابكم من دين ابرهيم وقيل هؤلاء بمعنى الذين وحاججتم صلته وقيل ها انتم اصله أأنتم على الاستفهام للتعجب من حماقتهم فقلبت الهمزة هاء والله يعلم ما حاججتم فيه وانتم لا تعلمون ◦ وانتم جاهلون به ما كان ابرهيم يهوديا ولا نصرانيا تصريح بمقتضى ما قرره من البرهان ولكن كان حنيفا مائلا عن العقايد الزايغة مسلما منقادا لله تع وليس المراد انه كان على ملة الاسلام والا لاشترك الالزام وما كان من المشركين ◦ تعريض بانهم مشركون لاشراكهم به عزيرا والمسيح ورد لادعاء المشركين انهم على ملة ابرهيم ان اولى الناس بابرهيم ان اخصهم به واقربهم منه من الولي وهو القرب للذين اتبعوه من امته وهذا النبي والذين آمنوا لموافقتهم له في اكثر ما شرع لهم على الاصالة وقرئ والنبي بالنصب عطفا على الهاء في اتبعوه وبالجر عطفا على ابرهيم والله ولي المؤمنين ◦ ينصرهم ويجازيهم الحسنى ودت طايفة من اهل الكتاب لو يضلونكم نزلت في اليهود لما دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية ولو بمعنى ان وما يضلون الا انفسهم وما يتخطاهم الاضلال ولا يعود وباله الا عليهم اذ يضاعف به عذابهم او ما يضلون الا امثالهم وما يشعرون ◦ وزره واختصاص ضرره بهم يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله بما نطقت به التورية والانجيل ودلت على نبوة محمد عليه السلام وانتم تشهدون انها آيات الله او بالقرآن وانتم تشهدون نعته في الكتابين او تعلمون بالمعجزات انه حق يا اهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل بالتحريف وابراز الباطل في صورته او بالتقصير في الميز بينهما وقرئ تلبسون بالتشديد وتلبسون بفتح الباء اي تلبسون الحق مع الباطل كقوله عليه السلام كلابس ثوبي زور وتكتمون الحق نبوة محمد ونعته وانتم تعلمون ◦ عالمين بما تكتمونه وقالت طايفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي انزل على الذين آمنوا وجه النهار اي اظهروا الايمان بالقرآن اول النهار واكفروا آخره لعلهم يرجعون ◦ واكفروا به آخره لعلهم يشكون في دينهم ظنا بانكم رجعتم لخلل ظهر لكم والمراد بالطايفة كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف قالا لاصحابهما لما حولت القبلة آمنوا بما انزل عليهم من الصلوة الى الكعبة وصلوا اليها اول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم اعلم منا وقد رجعوا فيرجعون وقيل اثنى عشر من احبار خيبر تقاولوا بأن يدخلوا في الاسلام اول النهار ويقولوا آخره نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالنعت الذي ورد في التورية لعل اصحابه يشكون فيه ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ولا تقروا عن تصديق قلب الا لاهل دينكم ولا تظهروا ايمانكم وجه النهار الا لمن كان على دينكم فان رجوعهم ارجى واهم قل ان الهدى هدى الله يهدي من يشاء الى الايمان ويثبته عليه ان يؤتى احد مثل ما اوتيتم متعلق بمحذوف اي دبرتم ذلك وقلتم لان يؤتى احد والمعنى ان الحسد حملهم على ذلك او بلا تؤمنوا اي لا تظهروا ايمانكم بان يؤتى احد مثل ما اوتيتم الا لاشياعكم ولا تفشوه الى المسلمين لئلا يزيد ثباتهم ولا الى المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام وقوله قل ان الهدى هدى الله اعتراض يدل على ان كيدهم لا يجدي بطائل او خبر ان على ان هدى الله بدل من الهدى وقراءة ابن كثير أأن يؤتى على الاستفهام للتقريع يؤيد الوجه الاول اي ألأن يؤتى احد دبرتم وقرئ ان يؤتى على انها نافية فيكون من كلام الطايفة اي ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى احد مثل ما اوتيتم او يحاجوكم عند ربكم عطف على ان يؤتى على الوجهين الاولين وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حجتكم والواو ضمير احد لانه في معنى الجمع اذ المراد به غير اتباعهم قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ◦ يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ◦ رد وابطال لما زعموا بالحجة الواضحة ومن اهل الكتاب من ان تأمنه بقنطار يؤده اليك كعبد الله بن سلام استودعه قرشي الفا ومائتي اوقية ذهبا فأداه اليه ومنهم من ان تأمنه بدينار لا يؤده اليك كفنحاص بن عازوراء استودعه قرشي آخر دينارا فجحده وقيل المأمونون على الكثير النصارى اذ الغالب فيهم الامانة والخائنون في القليل اليهود اذ الغالب عليهم الخيانة الا ما دمت عليه قائما الا مدة دوامك قائما على رأسه مبالغا في مطالبته بالتقاضي والترافع واقامة البينة ذلك اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله لا يؤده بانهم قالوا بسبب قولهم ليس علينا في الاميين سبيل اي ليس علينا في شأن من ليسوا اهل الكتاب ولم يكونوا على ديننا عتاب وذم ويقولون على الله الكذب بادعائهم ذلك وهم يعلمون ◦ انهم كاذبون وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل لهم في التورية حرمة وقيل عامل اليهود رجالا من قريش فلما اسلموا تقاضوهم فقالوا سقط حقكم حيث تركتم دينكم وزعموا انه كذلك في كتابهم وعن النبي عليه السلام انه قال عند نزولها كذب اعداء الله ما من شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر بلى اثبات لما نفوه اي بلى عليهم فيهم سبيل من اوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين ◦ استيناف مقررة للجملة التي سدت بلى مسدها والضمير المجرور لمن او لله

وعموم المتقين ناب الراجع من الجزاء الى من واشعر بان التقوى ملاك الامر وهو يعم الوفاء وغيره من اداء الواجبات والاجتناب عن المناهي ان الذين يشترون يستبدلون بعهد الله بما عاهدوا عليه من الايمان بالرسول والوفاء بالامانات وايمانهم وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمنن به ولننصرنه ثمنا قليلا متاع الدنيا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله بما يسرهم او بشيء اصلا وان الملائكة يسألونهم يوم القيمة او لا ينتفعون بكلمات الله وآياته والظاهر انه كناية عن غضبه عليهم لقوله ولا ينظر اليهم يوم القيمة فان من سخط على غيره واستهان به اعرض عنه وعن التكلم معه والالتفات نحوه كما ان من اعتد بغيره يقاوله ويكثر النظر اليه ولا يزكيهم ولا يثني عليهم ولهم عذاب اليم على ما فعلوه قيل انها نزلت في احبار حرفوا التورية وبدلوا نعت محمد صلى الله عليه وسلم وحكم الامانات وغيرهما واخذوا على ذلك رشوة وقيل نزلت في رجل اقام سلعة في السوق فحلف لقد اشتراها بما لم يشترها به وقيل في ترافع كان بين اشعث بن قيس ويهودي في بئر او ارض وتوجه الحلف على اليهودي وان منهم لفريقا يعني المحرفين ككعب ومالك وحيي يلوون ألسنتهم بالكتاب يفتلونها بقراءته فيميلونها عن المنزل الى المحرف او يعطفونها بشبه الكتاب وقرئ يلون على قلب الواو المضمومة همزة ثم تخفيفها بحذفها والقاء حركتها على الساكن قبلها لتحسبوه من الكتاب وما هو من الكتاب الضمير للمحرف المدلول عليه بقوله يلوون وقرئ ليحسبوه بالياء والضمير ايضا للمسلمين ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله تاكيد لقوله وما هو من الكتاب وتشنيع عليهم وبيان لانهم يزعمون ذلك تصريحا لا تعريضا اي ليس هو نازلا من عنده وهذا لا يقتضي ان لا يكون فعل العبد فعل الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون تاكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه

ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله تكذيب ورد على عبدة عيسى وقيل ان ابا رافع القرظي والسيد النجراني قالا يا محمد اتريد ان نعبدك ونتخذك ربا فقال معاذ الله ان نعبد غير الله وان نأمر بغير عبادة الله فما بذلك بعثني ولا بذلك امرني فنزلت وقيل قال رجل يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض افلا نسجد لك قال لا ينبغي ان يسجد لاحد من دون الله ولكن اكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله ولكن كونوا ربانيين ولكن يقول كونوا ربانيين والرباني منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون كاللحياني والرقباني وهو الكامل في العلم والعمل بما كنتم تعلمون الكتاب وبما كنتم تدرسون بسبب كونكم معلمين الكتاب وبسبب كونكم دارسين له فان فائدة التعليم والتعلم معرفة الحق والخير للاعتقاد والعمل وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب تعلمون بمعنى عالمين وقرئ تدرسون من التدريس وتدرسون من ادرس بمعنى درس كاكرم وكرم ويجوز ان تكون القراءة المشهورة ايضا بهذا المعنى على تقدير وبما تدرسونه على الناس ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا نصبه ابن عامر وحمزة وعاصم ويعقوب عطفا على ثم يقول وتكون لا مزيدة لتاكيد معنى النفي في قوله ما كان اي ما كان لبشر ان يستنبئه الله ثم يأمر الناس بعبادة نفسه ويأمر باتخاذ الملائكة والنبيين اربابا او غير مزيدة على معنى انه ليس له ان يأمر بعبادته ولا يأمر باتخاذ اكفائه اربابا بل ينهى عنه وهو ادنى من العبادة

من العبادة ورفعه الباقون على الاستيناف ويحتمل الحال ايأمركم بالكفر انكار والضمير فيه للبشر وقيل لله بعد اذ انتم مسلمون دليل على ان الخطاب للمسلمين وهم المستأذنون لان يسجدوا له واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قيل انه على ظاهره واذا كان هذا حكم الانبياء كان الامم به اولى وقيل معناه انه تعالى اخذ الميثاق من النبيين واممهم واستغنى بذكرهم عن الامم وقيل اضافة الميثاق الى النبيين اضافة الى الفاعل والمعنى واذ اخذ الله الميثاق الذي وثقه الانبياء على اممهم وقيل المراد اولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنو اسرائيل او سماهم نبيين تهكما لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لانا اهل كتاب والنبيون كانوا منا واللام في لما موطئة للقسم لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف وما يحتمل الشرطية ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط ويحتمل الخبرية وقرأ حمزة لما بالكسر على ان ما مصدرية اي لاجل ايتائي اياكم بعض الكتاب ثم لمجيء رسول الله عليه السلام مصدقا اخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصرنه او موصولة والمعنى اخذه للذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له وقرئ لما بمعنى حين آتيتكم او لمن اجل ما آتيتكم على ان اصله لمن ما بالادغام فحذف احدى الميمات الثلث استثقالا قال أأقررتم واخذتم على ذلكم اصري اي عهدي سمي به لانه يؤصر به اي يشد وقرئ بالضم وهو اما لغة فيه كعبر وعبر او جمع اصار وهو ما يشد به قالوا اقررنا قال فاشهدوا اي فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل الخطاب فيه للملائكة وانا معكم من الشاهدين وانا ايضا على اقراركم وتشاهدكم شاهد وهو توكيد وتحذير عظيم فمن تولى بعد ذلك بعد الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة فاولئك هم الفاسقون المتمردون من الكفرة افغير دين الله يبغون عطف على الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للانكار او محذوف تقديره ايتولون فغير دين الله يبغون وتقديم المفعول لانه المقصود بالانكار والفعل بلفظ الغيبة عند ابي عمرو وعاصم في رواية حفص ويعقوب وبالتاء عند الباقين على تقدير وقل لهم وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها اي طائعين بالنظر واتباع الحجة وكارهين بالسيف ومعاينة ما يلجئ الى الاسلام كنتق الجبل وادراك الغرق والاشراف على الموت او مختارين كالملائكة والمؤمنين او مسخرين كالكفرة فانهم لا يقدرون ان يمتنعوا عما قضي عليهم واليه يرجعون وقرئ بالياء على ان الضمير لمن قل آمنا بالله وما انزل علينا وما انزل على ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما اوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يخبر عن نفسه ومتابعيه بالايمان والقرآن كما هو منزل عليه منزل عليهم بتوسط تبليغه اليهم وايضا المنسوب الى واحد من الجمع قد ينسب اليهم او بان يتكلم عن نفسه على طريقة الملوك اجلالا له والنزول كما يعدى بالى لانه ينتهي الى الرسل يعدى بعلى لانه من فوق وانما قدم المنزل عليه عليه السلام على المنزل على سائر الرسل لانه المعرف له والعيار عليه لا نفرق بين احد منهم بالتصديق والتكذيب ونحن له مسلمون منقادون او مخلصون في عبادته ومن يبتغ غير الاسلام دينا اي غير التوحيد والانقياد لحكم الله فلن يقبل

مع ان ظاهر قوله تع قالت الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا يقتضي كون الايمان مغايرا للاسلام وان الايمان هو التصديق بالجنان ومع الاقرار والاسلام هو الاعمال ووجه الاستدلال انه لاشك ان الايمان مقبول عند الله تع فلو كان غير الاسلام للزم ان لا يقبل بحكم هذه الآية فثبت انهما متحدان وتقرير الجواب انا لا نسلم ان كون الايمان غير الاسلام يستلزم عدم قبوله وانما يستلزم ان لو كان الايمان دينا ولا نسلم ذلك فان منطوق الآية ان لا يقبل دين مغاير لدين الاسلام ولا يلزم منه عدم قبول الايمان على تقدير كونه غير الاسلام الا اذا ثبت كونه دينا ولم يثبت لان الدين هو الطاعة والايمان ليس بطاعة بل هو مبدأ الطاعة شيخ زاده

سأل سيبويه الخليل عن قوله لولا اخرتني الآية قال الخليل لان الفعل الاول يكون مجزوما حين لا فاء فيه فهو من تبيل

منه وهو في الآخرة من الخاسرين ۞ الواقعين في الخسران والمعنى ان المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاقد للنفع واقع في الخسران بابطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها واستدل به على ان الايمان هو الاسلام اذ لو كان غيره لم يقبل والجواب انه ينفي قبول كل دين يغايره لا قبول كل ما يغايره ولعل الدين ايضا للاعمال كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات استبعاد لان يهديهم الله فان الحائد عن الحق بعدما وضح له منهمك في الضلال بعيد عن الرشاد وقيل نفي وانكار له وذلك يقتضي ان لا يقبل توبة المرتد وشهدوا عطف على ما في ايمانهم من معنى الفعل ونظيره فاصدق واكن او حال باضمار قد من كفروا وهو على الوجهين دليل على ان الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان والله لا يهدي القوم الظالمين ۞ الذين ظلموا انفسهم بالاخلال بالنظر ووضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم اعرض عنه اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ۞ يدل بمنطوقه على جواز لعنهم وبمفهومه ينفي جواز لعن غيرهم ولعل الفرق انهم مطبوعون على الكفر ممنوعون عن الهدى مأيوسون عن الرحمة واسا بخلاف غيرهم والمراد بالناس المؤمنون او العموم فان الكافر ايضا يلعن منكر الحق والمرتد عنه ولكن لا يعرف الحق بعينه خالدين فيها في اللعنة والعقوبة او النار وان لم يجر بذكرها الدلالة الكلام عليهما لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ۞ الا الذين تابوا من بعد ذلك اي من بعد الارتداد واصلحوا ما افسدوا ويجوز ان لا يقدر له مفعول بمعنى ودخلوا في الصلاح فان الله غفور يقبل توبته رحيم ۞ يتفضل عليه قيل انها نزلت في الحارث بن سويد حين ندم على ردته فارسل الى قومه ان سلوا هل لي من توبة فارسل اليه اخوه الجلاس بالآية فرجع الى المدينة فتاب ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا كاليهود كفروا بعيسى والانجيل بعد الايمان بموسى والتورية ثم ازدادوا كفرا بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن او كفروا بمحمد بعدما آمنوا به قبل مبعثه ثم ازدادوا كفرا بالاصرار والعناد والطعن فيه والصد عن الايمان ونقض الميثاق او كقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفرا بقولهم نتربص بمحمد عليه السلام ريب المنون او نرجع اليه وننافقه باظهاره لن تقبل توبتهم لانهم لا يتوبون او لا يتوبون الا اذا اشرفوا على الهلاك فكنى عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظا في شانهم وابرازا لحالهم في صورة حال الآيسين من الرحمة او لان توبتهم لا تكون الا نفاقا لارتدادهم وزيادة كفرهم ولذلك لم تدخل الفاء فيه واولئك هم الضالون ۞ الثابتون على الضلال ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من احدهم ملء الارض ذهبا لما كان الموت على الكفر سببا لامتناع قبول الفدية ادخل الفاء ههنا للاشعار به وملء الشيء ما يملأ به وذهبا نصب على التمييز وقرئ بالرفع على البدل من ملء او الخبر لمحذوف ولو افتدى به محمول على المعنى كانه قيل فلن يقبل من احدهم فدية ولو افتدى بملء الارض ذهبا او معطوف على مضمر تقديره فلن يقبل من احدهم ملء الارض ذهبا لو تقرب به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة او المراد ولو افتدى بمثله كقوله ولو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه والمثل يحذف ويراد كثيرا لان المثلين في حكم شيء واحد اولئك لهم

واختلف المفسرون في ان المراد من الانفاق مما تحبون هل هو اخراج الزكوة او الانفاق المستحب فذهب الضحاك الى الاول وقال المعنى حتى تخرجوا زكوة اموالكم وقال الحسن كل شيء انفقه المسلم من ماله يبتغي به وجه الله فانه من الذي عنى الله سبحانه وتع بقوله حتى تنفقوا مما تحبون حتى التمرة ومما نقله من الروايات يؤيد القول الثاني قال الامام لو خصصنا الآية بغير الزكوة اولى لان الآية مخصوصة بانفاق الاحب والزكوة الواجبة ليس فيها ايتاء الاحب فانه لا يجب على المالك ان يخرج اشرف امواله واكرامها بل الصحيح ان هذه الآية مخصوصة بايتاء المال على سبيل الندب شيخ زاده

لن تنالوا البر يعني الجنة قاله ابن عباس وابن مسعود ومجاهد وقال مقاتل بن حيان التقوى وقيل الطاعة وقيل الخير وقال الحسن ان تكونوا ابرارا معالم

سال الصعد الانسان مال رابح بالياء اي يربح نفعه اليه ورائح بالياء الموحدة اي ذو ربح كقولك لابن وتامر قاضي

لهم عذاب اليم ۞ مبالغة في التحذير واقناط لان من لا يقبل منه الفداء ربما يعفى عنه تكرما وما لهم من ناصرين ۞ في دفع العذاب ومن مزيدة للاستغراق لن تنالوا البر اي لن تبلغوا حقيقة البر الذي هو كمال الخير او لن تنالوا بر الله الذي هو الرحمة والرضاء والجنة حتى تنفقوا مما تحبون ۞ اي من المال او مما يعمه وغيره كبذل الجاه في معاونة الناس والبدن في طاعة الله والمهجة في سبيله روي انها لما نزلت جاء ابو طلحة فقال يا رسول الله ان احب اموالي الي بيرحاء فضعها حيث اراك الله فقال بخ بخ ذاك مال رابح او رائح واني ارى ان تجعلها في الاقربين وجاء زيد بن حارثة بفرس كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله اسامة فقال زيد انما اردت ان اتصدق به فقال رسول الله ان الله تع قد قبلها منك وذلك يدل على ان انفاق احب الاموال على اقرب الاقارب افضل وان الآية تعم الانفاق الواجب والمستحب وقرئ بعض ما تحبون وهو يدل على ان من للتبعيض ويحتمل التبيين وما تنفقوا من شيء من اي شيء محبوب او غيره ومن لبيان ما فان الله به عليم ۞ فيجازيكم بحسبه كل الطعام اي المطعومات والمراد اكلها كان حلا لبني اسرائيل حلالا لهم وهو مصدر نعت به ولذلك يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث قال الله تعالى لا هن حل لهم الا ما حرم اسرائيل يعقوب على نفسه كلحوم الابل والبانها قيل كان به عرق النساء فنذر ان شفي لم ياكل احب الطعام اليه وكان ذلك احبه اليه وقيل كان فعل ذلك للتداوي باشارة الاطباء واحتج به من جوز للنبي ان يجتهد وللمانع ان يقول ذلك باذن من الله فيه فهو كتحريمه ابتداء من قبل ان تنزل التورية اي من قبل انزالها مشتملة على تحريم ما حرم عليهم لظلمهم وبغيهم عقوبة وتشديدا وذلك رد على اليهود في دعوى البراءة عما نعي عليهم في قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآيتان بان قالوا لسنا اول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعده حتى انتهى الامر الينا فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا وفي منع النسخ والطعن في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم موافقة ابراهيم عليه السلام بتحليله لحوم الابل والبانها قل فاتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صادقين ۞ امر بمحاجتهم وتبكيتهم بما فيه من انه قد حرم عليهم بسبب ظلمهم ما لم يكن محرما روي انه عليه السلام لما قال لهم بهتوا ولم يجسروا ان يخرجوا التورية وفيه دليل على نبوته فمن افترى على الله الكذب ابتدعه على الله بزعمه انه حرم ذلك قبل نزول التورية على بني اسرائيل ومن قبلهم من بعد ذلك من بعد ما لزمتهم الحجة فاولئك هم الظالمون الذين لا ينصفون من انفسهم ويكابرون الحق بعدما وضح قل صدق الله تعريض لكذبهم اي ثبت ان الله صادق فيما انزل وانتم الكاذبون فاتبعوا ملة ابراهيم حنيفا اي ملة الاسلام التي هي في الاصل ملة ابراهيم او مثل ملته حتى تتخلصوا من اليهودية التي اضطرتكم الى التحريف والمكابرة لتسوية الاغراض الدنيوية والزمتكم تحريم طيبات احلها لابراهيم ومن تبعه وما كان من المشركين ۞ فيه اشارة الى ان اتباعه واجب في التوحيد الصرف والاستقامة في الدين والتجنب عن الافراط والتفريط وتعريض بشرك اليهود ان اول بيت وضع للناس اي وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم والواضع هو الله ويدل عليه انه قرئ على البناء للفاعل

لَلَّذِي بِبَكَّةَ للبيت الذي ببكة وهي لغة في مكة كالنبيط والنميط وأمر راتب وراتم ولازب ولازم وقيل هي موضع
المسجد ومكة البلد من بكه اذا زحمه او من بكه اذا دقه فانها تبك اعناق الجبابرة روي انه عليه السلام سئل
عن اول بيت وضع للناس فقال المسجد الحرام ثم بيت المقدس وسئل كم بينهما فقال اربعون سنة وقيل اول من بناه ابرهيم
ثم هدم فبناه قوم من جرهم ثم العمالقة ثم قريش وقيل هو اول بيت بناه آدم فانطمس في الطوفان ثم بناه
ابرهيم وقيل كان في موضعه قبل آدم بيت يقال له الضراح تطوف به الملائكة فلما اهبط امر بان يحجه
ويطوف حوله ورفع في الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات وهو لا يلائم ظاهر الآية
وقيل المراد انه اول بيت بالشرف لا بالزمان مُبَارَكًا كثير الخير والنفع لمن حجه واعتمره واعتكف دونه وطاف
حوله حال من المستكن في الظرف وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ لانه قبلتهم ومتعبدهم ولان فيه آيات عجيبة كما قال
فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ كانحراف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار وان ضواري السباع تخالط الصيود
في الحرم ولا تتعرض لها وان كل جبار قصده بسوء قهره كاصحاب الفيل والجملة مفسرة للهدى او حال اخرى
مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ مبتدأ محذوف خبره اي منها مقام ابرهيم او بدل من آيات بدل البعض من الكل وقيل عطف
بيان على ان المراد بالآيات اثر القدم في الصخرة الصماء وغوصها فيها الى الكعبين وتخصيصها بهذه الالانة
من بين الصخار وابقاؤه دون سائر آثار الانبياء وحفظه مع كثرة اعدائه الوف سنة ويؤيده ان قرئ آية
بينة على التوحيد وسبب هذا الاثر انه لما ارتفع بنيان الكعبة قام على هذا الحجر ليتمكن من رفع الحجارة فغاصت
فيه قدماه وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا جملة ابتدائية او شرطية معطوفة من حيث المعنى على مقام لانه في معنى
أمن من دخله اي ومنها أمن من دخله او فيه آيات بينات مقام ابرهيم وأمن من دخله اقتصر بذكرهما
من الآيات الكثيرة وطوى ذكر غيرهما كقوله عليه السلام حبب الي من دنياكم ثلث الطيب والنساء وقرة
عيني في الصلوة لان فيهما غنية عن غيرهما في الدارين بقاء الاثر مدى الدهر والامن من العذاب يوم
القيمة قال عليه السلام من مات في احد الحرمين بعث يوم القيمة آمنا وعند ابي حنيفة من لزمه القتل
بردة او قصاص او غيرهما لم يتعرض له ولكن الجئ الى الخروج وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ قصده للزيارة
على الوجه المخصوص وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص حِج بالكسر وهي لغة نجد مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ
سَبِيلًا بدل من الناس مخصص له وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة
وهو يؤيد قول الشافعي انها بالمال ولذلك اوجب الاستنابة على الزمن اذا وجد اجرة من ينوب عنه
وقال مالك انها بالبدن فيجب على من قدر على المشي والكسب في الطريق وقال ابو حنيفة انها بمجموع الامرين
والضمير في اليه للبيت او الحج وكل ما اتى الى الشيء فهو سبيله وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ
وضع كفر موضع من لم يحج تأكيدا لوجوبه وتغليظا على تاركه ولذلك قال عليه السلام من مات
ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا وقد اكد امر الحج في هذه الآية من وجوه الدلالة على وجوبه
بصيغة الخبر وابرازه في الصورة الاسمية وايراده على وجه يفيد انه حق واجب لله في رقاب الناس وتعميم
الحكم اولا وتخصيصه ثانيا فانه كايضاح بعد ابهام وتثنية وتكرير للمراد وتسمية ترك الحج كفرا من حيث

انه فعل الكفرة وذكر الاستغناء في هذا الموضع مما يدل على المقت والخذلان وقوله عن العالمين
بدل عنه لما فيه من مبالغة التعميم والدلالة على الاستغناء عنه بالبرهان والاشعار بعظم السخط لانه
تكليف شاق جامع بين كسر النفس واتعاب البدن وصرف المال والتجرد عن الشهوات والاقبال على الله روي
انه لما نزل صدر الآية جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ارباب الملل فخطبهم وقال ان الله كتب عليكم
الحج فحجوا فآمنت به ملة واحدة وكفرت به خمس ملل فنزل ومن كفر قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
اي بآياته السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما يدعيه من وجوب الحج
وغيره وتخصيص اهل الكتاب بالخطاب دليل على ان كفرهم اقبح وانهم وان زعموا انهم مؤمنون بالتورية
والانجيل فهم كافرون بهما وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ والحال انه شهيد مطلع على اعمالكم فيجازيكم عليها
لا ينفعكم التحريف والاستسرار قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ كرر الخطاب والاستفهام
مبالغة في التقريع ونفي العذر لهم واشعارا بان كل واحد من الامرين مستقبح في نفسه مستقل باستجلاب
العذاب وسبيل الله دينه الحق المأمور بسلوكه وهو الاسلام قيل كانوا يفتنون المؤمنين ويحرشون بينهم
حتى اتوا الاوس والخزرج فذكروهم ما بينهم في الجاهلية من التعادي والتحارب ليعودوا لمثله ويحتالون
لصدهم عنه تَبْغُونَهَا عِوَجًا حال من الواو اي باغين طالبين لها اعوجاجا بان تلبسوا على الناس وتوهموا
ان فيه عوجا عن الحق بمنع النسخ وتغيير صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوهما او بان تحرشوا بين المؤمنين
لتختلف كلمتهم ويختل امر دينهم وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ انها سبيل الله والصد عنها ضلال واضلال وانتم عدول
عند اهل ملتكم يثقون باقوالكم ويستشهدونكم في القضايا وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ وعيد لهم
ولما كان المنكر في الآية الاولى كفرهم وهم يجهرون به ختمها بقوله والله شهيد على ما تعملون ولما كان
في هذه الآية صدهم المؤمنين عن الاسلام وكانوا يخفونه ويحتالون فيه قال وما الله بغافل عما تعملون
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ نزلت
في نفر من الاوس والخزرج كانوا جلوسا يتحدثون فمر بهم شاس بن قيس اليهودي فغاظه تألفهم واجتماعهم
فامر شابا من اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعاث وينشدهم بعض ما قيل فيه وكان الظفر في ذلك
اليوم للاوس ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين
خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله واصحابه فقال أتدعون الجاهلية وانا بين اظهركم بعد ان اكرمكم
الله بالاسلام وقطع به عنكم امر الجاهلية والف بينكم فعلموا انها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم
فالقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضا وانصرفوا مع الرسول عليه السلام وانما خاطبهم
الله بنفسه بعدما امر الرسول بان يخاطب اهل الكتاب اظهارا لجلالة قدرهم واشعارا بانهم هم الاحقاء
بان يخاطبهم الله ويكلمهم وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَى عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ انكار وتعجيب لكفرهم
في حال اجتمع لهم الاسباب الداعية الى الايمان الصارفة عن الكفر وَمَنْ يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ ومن يستمسك بدينه
او يلتجئ اليه في مجامع اموره فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فقد اهتدى لا محالة يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لما حذر المؤمنين امرهم اولا بالتقوى ثم بالاعتصام ثم بتذكر نعم الله وذلك لان فعل العبد معلل بالرهبة والرغبة والرهبة مقدم لان دفع الضرر مقدم على الرغبة التي هي جلب النفع قوله فاتقوا الله اشارة الى التخويف ثم جعله صفة للامر بالتمسك بدين الله ثم اردفه بالرغبة وهي قوله واذكروا الخ ۔ معالم

اتقوا الله حق تقاته حق تقواه وما يجب منها وهو استفراغ الوسع في القيام بالمواجب والاجتناب عن المحارم كقوله فاتقوا الله ما استطعتم وعن ابن مسعود هو ان يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى وقيل هو ان ينزه الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة عليها وفي هذا الامر تاكيد للنهي عن طاعة اهل الكتاب واصل تقاة وقية فقلبت واوها المضمومة تاء كما في تؤدة وتخمة والياء الفا ولا تموتن الا وانتم مسلمون ۞ اي ولا تكونن على حال سوى حال الاسلام اذا ادرككم الموت فان النهي المقيد بحال او غيرها قد يتوجه بالذات نحو الفعل تارة والقيد اخرى وقد يتوجه نحو المجموع دونهما وكذلك النفي واعتصموا بحبل الله بدينه الاسلام او بكتابه لقوله عليه السلام القرآن حبل الله المتين استعار له الحبل من حيث ان التمسك به سبب للنجاة عن الردى كما ان التمسك بالحبل سبب للسلامة عن التردي وللوثوق به والاعتماد عليه الاعتصام ترشيحا للمجاز جميعا مجتمعين عليه ولا تفرقوا ولا تتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كاهل الكتاب او لا تتفرقوا تفرقكم في الجاهلية يحارب بعضكم بعضا او لا تذكروا ما يوجب التفرق ويزيل الالفة واذكروا نعمة الله عليكم التي من جملتها الهداية والتوفيق للاسلام المؤدي الى التآلف وزوال الغل اذ كنتم اعداء في الجاهلية متقاتلين فالف بين قلوبكم بالاسلام فاصبحتم بنعمته اخوانا متحابين مجتمعين على الاخوة في الله وقيل كان الاوس والخزرج اخوين لابوين فوقع بين اولادهما العداوة وتطاولت الحروب مائة وعشرين سنة حتى اطفاها الله بالاسلام والف بينهم برسوله عم وكنتم على شفا حفرة من النار مشفين على الوقوع في نار جهنم لكفركم اذ لو ادرككم الموت على تلك الحال لوقعتم في النار فانقذكم منها بالاسلام والضمير للحفرة او للنار او للشفا وتانيثه لتانيث ما اضيف اليه او لانه بمعنى الشفة فان شفا البئر وشفتها طرفها كالجانب والجانبة واصله شفو فقلبت الواو في المذكر وحذفت في المؤنث كذلك مثل ذلك التبيين يبين الله لكم آياته دلائله لعلكم تهتدون ۞ ارادة ثباتكم على الهدى وازديادكم فيه ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر من للتبعيض لان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض الكفاية ولانه لا يصلح له كل احد اذ للمتصدي له شروط لا يشترك فيها جميع الامة كالعلم بالاحكام ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها والتمكن من القيام بها خاطب الجميع وطلب فعل بعضهم ليدل على انه واجب على الكل حتى لو تركوه راسا اثموا جميعا ولكن يسقط بفعل بعضهم وهكذا كل فرض كفاية او للتبيين بمعنى وكونوا امة آمرين كقوله كنتم خير امة اخرجت للناس تامرون بالمعروف والدعاء الى الخير يعم الدعاء الى ما فيه صلاح ديني او دنيوي وعطف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه عطف الخاص على العام للايذان بفضله واولئك هم المفلحون ۞ المخصوصون بكمال الفلاح روي انه عليه السلام سئل من خير الناس فقال آمرهم بالمعروف وانهاهم عن المنكر واتقاهم لله واوصلهم والامر بالمعروف يكون واجبا ومندوبا على حسب ما يؤمر به والنهي عن المنكر واجب كله لان جميع ما انكره الشرع حرام والاظهر ان العاصي يجب عليه ان ينهى عما يرتكبه لانه يجب عليه تركه وانكاره

يوم تبيض وجوه وتسود وجوه نصب على الظرف اي في يوم وانتصاب الظرف على التشبيه بالمفعول اي تبيض وجوه المؤمنين وتسود وجوه الكافرين وقيل تبيض وجوه المخلصين وتسود وجوه المنافقين وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه قرأ هذه الآية قال تبيض وجوه اهل السنة وتسود وجوه اهل البدعة قال الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس اذا كان يوم القيمة رفع لكل قوم ما كانوا يعبدون فيسعى كل قوم الى ما كانوا يعبدون وهو قوله نوله ما تولى فاذا انتهوا اليه حزنوا فتسود وجوههم من الحزن وبقي اهل القبلة واليهود والنصارى لم يعرفوا شيئا مما رفع لهم فياتيهم الله فيسجد له من كان يسجد له في الدنيا مطيعا

وانكاره فلا يسقط بترك احدهما وجوب الآخر ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا كاليهود والنصارى اختلفوا في التوحيد والتنزيه واحوال الآخرة على ما عرفت من بعد ما جاءهم البينات الآيات والحجج المبينة للحق الموجبة للاتفاق عليه والاظهر ان النهي فيه مخصوص بالتفرق في الاصول دون الفروع لقوله عليه السلام اختلاف امتي رحمة ولقوله عليه السلام من اجتهد واصاب فله اجران ومن اخطأ فله اجر واحد واولئك لهم عذاب عظيم ۞ وعيد للذين تفرقوا واختلفوا وتهديد على التشبه بهم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه نصب بما في لهم من معنى الفعل او باضمار اذكر وبياض الوجه وسواده كنايتان عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف فيه وقيل يوسم اهل الحق ببياض الوجه والصحيفة واشراق البشرة وسعي النور بين يديه وبيمينه واهل الباطل باضداد ذلك فاما الذين اسودت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم على ارادة القول اي فيقال لهم اكفرتم والهمزة للتوبيخ والتعجيب من حالهم وهم المرتدون او اهل الكتاب كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ايمانهم به قبل مبعثه او جميع الكفار كفروا بعد ما اقروا حين اشهدهم على انفسهم او تمكنوا من الايمان بالنظر في الدلائل والآيات فذوقوا العذاب امر اهانة بما كنتم تكفرون ۞ بسبب كفركم او جزاء لكفركم واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله يعني الجنة والثواب المخلد عبر عن ذلك بالرحمة تنبيها على ان المؤمن وان استغرق عمره في طاعة الله لا يدخل الجنة الا برحمته وفضله وكان حق الترتيب ان يقدم ذكرهم لكن قصد ان يكون مطلع الكلام ومقطعه حلية المؤمنين وثوابهم هم فيها خالدون ۞ اخرجه مخرج الاستئناف للتاكيد كانه قيل كيف يكونون فيها فقال هم فيها خالدون تلك آيات الله الواردة في وعده ووعيده نتلوها عليك بالحق ملتبسة بالحق لا شبهة فيها وما الله يريد ظلما للعالمين ۞ اذ يستحيل الظلم منه لانه لا يحق عليه شيء فيظلم بنقصه ولا يمنع عن شيء فيظلم بفعله لانه المالك على الاطلاق كما قال ولله ما في السموات وما في الارض والى الله ترجع الامور ۞ فيجازي كلا بما وعد له واوعده كنتم خير امة دل على خيريتهم فيما مضى ولم يدل على انقطاع طرأ كقوله وكان الله غفورا رحيما وقيل كنتم في علم الله او في اللوح او فيما بين الامم المتقدمين اخرجت للناس اظهرت لهم تامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر استيناف بين به كونهم خير امة او خبر ثان لكنتم وتؤمنون بالله يتضمن الايمان بكل ما يجب ان يؤمن به لان الايمان به انما يحق ويعتد به اذا حصل الايمان بكل ما امر ان يؤمن به وانما اخره وحقه ان يقدم لانه قصد بذكره الدلالة على انهم امروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ايمانا بالله وتصديقا به واظهارا لدينه واستدل بهذه الآية على ان الاجماع حجة لانها تقتضي كونهم آمرين بكل معروف وناهين عن كل منكر اذ اللام فيهما للاستغراق فلو اجمعوا على باطل كان امرهم على خلاف ذلك ولو آمن اهل الكتاب ايمانا كما ينبغي لكان خيرا لهم الايمان خيرا لهم مما هم عليه منهم المؤمنون كعبد الله بن سلام واصحابه واكثرهم الفاسقون ۞ المتمردون في الكفر وهذه الجملة والتي بعدها واردتان على سبيل الاستطراد لن يضروكم الا اذى ضررا يسيرا كطعن وتهديد وان يقاتلوكم يولوكم الادبار ينهزموا ولا يضروكم بقتل واسر ثم لا ينصرون ثم لا يكون احد ينصرهم عليكم او يدفع باسكم عنهم نفى اضرارهم سوى ما يكون بقول وقرر ذلك بانهم

قوله ليسوا سواء من اهل الكتاب قال ابن عباس ومقاتل لما اسلم عبد الله بن سلام واصحابه قالت احبار اليهود ما امن بمحمد الا اشرارنا ولولا ذلك ما تركوا دين ابائهم فانزل الله عز وجل هذه الآية واختلفوا في وجهها فقال قوم فيه اختصار تقديره ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة واخرى غير قائمة فترك الاخرى اكتفاء بذكر احدى الفريقين وقال الآخرون تمام الكلام عند قوله ليسوا سواء وهو وقف لانه قد جرى ذكر الفريقين من اهل الكتاب في قوله منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون معالم

قوله امة قائمة قال ابن عباس مهتدية قائمة على امر الله لم يضيعوه ولم يتركوه وقال مجاهد عادلة وقال السدي مطيعة قائمة على كتاب الله وحدوده وقيل قائمة في الصلوة وقيل الامة الطريقة ومعنى الآية ذو امة اي ذو طريقة مستقيمة معالم

لو قاموا الى القتال كانت الدبرة عليهم ثم اخبر بانه يكون عاقبتهم العجز والخذلان وقرئ لا ينصروا عطفا على يولوا على ان ثم للتراخي في المرتبة فيكون عدم النصر مقيدا بقتالهم وهذه الآية من المغيبات التي وافقها الواقع اذ كان كذلك حال قريظة والنضير وبني قينقاع ويهود خيبر ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ هدر النفس والمال والاهل او ذل التمسك بالباطل والجزية ﴿أَيْنَ مَا ثُقِفُوا﴾ وجدوا ﴿إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ﴾ استثناء من اعم عام الاحوال اي ضربت عليهم الذلة في عامة الاحوال الا معتصمين او ملتبسين بذمة الله او كتابه الذي آتاهم وذمة المؤمنين او بدينه الاسلام واتباع سبيل المؤمنين ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ رجعوا به مستوجبين له ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ فهي محيطة بهم احاطة البيت المضروب على اهله واليهود في غالب الامر فقراء مساكين ﴿ذَلِكَ﴾ اشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ بسبب كفرهم بالآيات وقتلهم الانبياء والتقييد بغير حق مع انه كذلك في نفس الامر للدلالة على انه لم يكن حقا بحسب اعتقادهم ايضا ﴿ذَلِكَ﴾ اي الكفر والقتل ﴿بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله فان الاصرار على الصغائر يفضي الى الكبائر والاستمرار عليها يؤدي الى الكفر وقيل معناه ان ضرب الذلة في الدنيا واستيجاب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث انهم مخاطبون بالفروع ايضا ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ في المساوي والضمير لاهل الكتاب ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ﴾ استيناف لبيان نفي الاستواء والقائمة المستقيمة العادلة من اقمت العود فقام وهم الذين اسلموا منهم ﴿يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ يتلون القرآن في تهجدهم عبر عنه بالتلاوة في ساعات الليل مع السجود ليكون ابين وابلغ في المدح وقيل المراد صلوة العشاء لان اهل الكتاب لا يصلونها لما روي انه عليه السلام اخرها ثم خرج فاذا الناس ينتظرون الصلوة فقال اما انه ليس من اهل الاديان احد يذكر الله هذه الساعة غيركم ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ صفات اخر لامة وصفهم بخصايص ما كانت في اليهود فانهم منحرفون عن الحق غير متعبدين بالليل مشركون بالله ملحدون في صفاته واصفون اليوم الآخر بخلاف صفته مداهنون في الاحتساب متباطئون عن الخيرات ﴿وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ اي الموصوفون بتلك الصفات ممن صلحت احوالهم عند الله واستحقوا رضاه وثناءه ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ فلن يضيع ولا ينقص ثوابه البتة سمى ذلك كفرانا كما سمى توفية الثواب شكرا وتعديته الى مفعولين لتضمنه معنى الحرمان وقرأ حفص وحمزة والكسائي فلن يكفروه بالياء والباقون بالتاء ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ بشارة لهم واشعار بان التقوى مبدأ الخير وحسن العمل وان الفائز عند الله هو اهل التقوى ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ من العذاب او من الغناء فيكون مصدرا ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ملازموها ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ﴾ ما ينفق الكفرة قربة او مفاخرة وسمعة او المنافقون رياء وخوفا ﴿فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ﴾ برد شديد والشايع اطلاقه للريح البارد كالصرصر فهو في الاصل مصدر نعت به

لما فيه من التفصيل لما هو الورع في الصلوة والتعبير الصريح عما هو في نفسه من محاسن الاعمال والطاعات مع ما به تميز صلوتهم عن صلوة اهل الكتاب • سعد الدين

اعلم انه تع لما بين انهم ان قاتلوا رجعوا مخذولين غير منصورين ذكر انهم مع ذلك قد ضربت عليهم الذلة • كبير

يعني الذي لا اعم منه في الجنس الذي منه الاشياء من الفاعلية والمفعولية والظرفية • سعد الدين

من باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل به اي صار واحقاء بغضبه وهو ارادة الانتقام منهم سعد

على تشبيه المسكنة بالقبة استعارة بالكناية ثم اثبات الضرب عليهم لها تخييلا وتشبيه احاطتها بهم واشتمالها عليهم بضرب القبة على ذي القبة استعارة تبعية واما اعتبار كونه كناية كما في قبة ضربت على ابن الحشرج فوهم فاسد سعد

قال ابن عباس ومقاتل لما اسلم عبد الله بن سلام وتابعوه قالت احبار اليهود وما آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم الا اشرارنا ولو كانوا من اخيارنا ما تركوا دين ابائهم وقالوا لهم لقد خسرتم حين استبدلتم دينكم بدين غيره فانزل الله تع ليسوا سواء من اهل الكتاب امة قائمة وامة غير قائمة فترك الامة الثانية اكتفاء بذكر الاولى • معالم

الذين سبق ذكرهم من قوله منهم المؤمنون واكثرهم الفاسقون

اعلم انه تع لما وصف اهل الكتاب في الآيات المتقدمات بالصفات المذمومة ذكر في هذه الآية ان كل اهل الكتاب ليسوا كذلك بل فيهم من يكون موصوفا بالصفات الحميدة والخصال المرضية وهم القائمون بالليل وقيل امة قائمة اي ثابتة على التمسك بالدين الحق ملازمة له غير مضطربة في التمسك به • كبير

لما فيه من التصريح بما هو في نفسه من محاسن الاعمال مع ما به تمييز صلوتهم عن صلوة اهل الكتاب • سعد الدين

الايمان بالله يستلزم الايمان بجميع الانبياء والرسل • كبير

يعني ان اللام للجنس ودل على استحقاق الرضاء والثواب الاتصاف بالاوصاف السابقة ويجوز ان يريد بالصالحين المسلمين فاللام للعهد

اي يكون اللام للعهد على الاول للجنس ودل على الرضاء واستحقاق الثواب لاتصاف بالاوصاف السابقة • سعد

فهو ان الله بهذا الوصف اكابر الانبياء كما يحكي عن بعضهم قوله وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقوله والحقني بالصالحين • كبير

وفي وضع المتقين موضع المضمر اشعار بالعلية وانه لا يفوز عنده الا اهل التقوى

لما وصف من آمن من الكفار بما تقدم اتبعه بوعيد الكفار • كبير

يعني ان قلنا شيئا من العذاب فشيئا منصوب على انه مفعول وان قلنا شيئا من الغناء يكون شيئا منصوبا على المصدر والمفعول محذوف

قال الزمخشري فلن يكفروه تعريض بكفرانهم نعمه وانه تع لا يفعل مثل فعلهم وجيء على لفظ المبني للمفعول لانه تنزيه عن اسناد الكفران اليه

قوله لن يضروكم الا اذى ... فان قيل على كل من القراءتين اشكال وهو ان ما ظلمهم الله كلام في الفعل ولكن انفسهم يظلمون في المفعول اما على قراءة المشهورة فلم يرجح تقديم المفعول واما على قراءة التشديد فلانه بنى الكلام على انفسهم حيث جعل في موقع المبتداء مع انه المفعول في المعنى والذي تقتضيه ظاهر النظم ان يكون في الفاعل اي ما نحن ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم وهو ظاهر كما تقول ما انا قلت هذا ولكن غيري قاله قلنا تقديم المفعول في المشهورة لرعاية الفاصلة لا للاختصاص والقصد الى الفعل من حيث تعلقه بالفاعل اي ما ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم وهو ظاهر واما على قراءة التشديد فبناء الكلام على انفسهم من حيث فاعليتها لا مفعوليتها بمنزلة انا نقول لكنهم لا غيرهم ظلمهم • سعد الدين

قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم الآية قال ابن عباس كان رجال من المسلمين يواصلون اليهود لما بينهم من القرابة والصداقة والحلف والجوار والرضاع فانزل الله تع هذه الآية ينهاهم عن مباطنتهم خوف الفتنة عليهم • معالم

نعت به او نعت وصف به البرد للمبالغة كقولك برد بارد ﴿أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر والمعاصي ﴿فَأَهْلَكَتْهُ﴾ عقوبة لهم لان الاهلاك عن سخط اشد والمراد تشبيه ما انفقوا في ضياعه بحرث كفار ضربته صر فاستاصلته ولم يبق لهم فيه منفعة ما في الدنيا والآخرة وهو من التشبيه المركب ولذلك لم يبال بايلاء كلمة التشبيه الريح دون الحرث ويجوز ان يقدر كمثل مهلك الريح وهو الحرث ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ اي ما ظلم المنفقين بضياع نفقاتهم ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ ولكن ظلموا انفسهم لما لم ينفقوها بحيث يعتد بها او ما ظلم اصحاب الحرث باهلاكه ولكنهم ظلموا انفسهم بارتكاب ما استحقوا به العقوبة وقرئ ولكن انفسهم يظلمونها ولا يجوز ان يقدر ضمير الشان لانه لا يحذف الا في الشعر كقوله • ولكن من يبصر جفونك يعشق • ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً﴾ وليجة وهو الذي يعرفه الرجل اسراره ثقة به شبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه السلام الانصار شعار والناس دثار ﴿مِنْ دُونِكُمْ﴾ من دون المسلمين وهو متعلق بلا تتخذوا او بمحذوف هو صفة بطانة اي بطانة كائنة من دونكم ﴿لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا﴾ لا يقصرون لكم في الفساد والالو التقصير واصله ان يعدى بالحرف ثم عدي الى مفعولين كقولهم لا آلوك نصحا على تضمين معنى المنع او النقص ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ تمنوا عنتكم وهو شدة الضرر والمشقة وما مصدرية ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ اي في كلامهم لانهم لا يتمالكون انفسهم لفرط بغضهم ﴿وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾ مما بدا لان بدوه ليس عن روية واختيار ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ الدالة على وجوب الاخلاص وموالاة المؤمنين ومعاداة الكافرين ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ ما بين لكم والجمل الاربع جاءت مستانفات ويجوز ان يكون الثلث الاول صفات لبطانة ﴿هَا أَنْتُمْ أُولَاءِ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ اي انتم اولاء الخاطئون في موالاة الكفار وتحبونهم ولا يحبونكم بيان لخطائهم في موالاتهم وهو خبر ثان او خبر لاولاء والجملة خبر انتم كقولك انت زيد تحبه او صلته او حال والعامل فيها معنى الاشارة ويجوز ان ينصب اولاء بفعل يفسره ما بعده وتكون الجملة خبرا ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾ بجنس الكتب كله وهو حال من لا يحبونكم والمعنى انهم لا يحبونكم والحال انكم تؤمنون بكتابهم ايضا فما بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم وفيه توبيخ بانهم في باطلهم اصلب منكم في حقكم ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ نفاقا وتغريرا ﴿وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ من اجله تأسفا وتحسرا حيث لم يجدوا الى التشفي سبيلا ﴿قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادته بتضاعف قوة الاسلام واهله حتى يهلكوا به ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ فيعلم ما في صدورهم من البغضاء والحنق وهو يحتمل ان يكون من المقول اي وقل لهم ان الله عليم بما هو اخفى مما تخفونه من عض الانامل غيظا وان يكون خارجا عنه بمعنى قل لهم ذلك ولا تتعجب من اطلاعي اياك على اسرارهم فاني عليم بالاخفى من ضمائرهم ﴿إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾ بيان لتناهي عداوتهم الى حد حسدوا ما نالهم من خير ومنفعة وشمتوا بما اصابهم من ضر وشدة والمس مستعار للاصابة ﴿وَإِنْ تَصْبِرُوا﴾ على عداوتهم او على مشاق التكاليف ﴿وَتَتَّقُوا﴾ موالاتهم او ما حرم الله عليكم ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ بفضل الله تع وحفظه الموعود

للصابرين والمتقين ولان المجد في الامر المتدرب بالاتقاء والصبر يكون قليل الانفعال جريئا على الخصم وضمة الراء للاتباع كضمة مُدُّ وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب لا يَضِرْكم من ضاره يضيره ﴿إن الله بما تعملون﴾ من الصبر والتقوى وغيرهما ﴿محيط﴾ محيط علمه فيجازيكم بما انتم اهله وقرئ بالياء اي بما يعملون في عداوتكم عالم فيعاقبهم عليه ﴿وإذ غدوت﴾ اي واذكر اذ غدوت ﴿من أهلك﴾ من حجرة عائشة ﴿تبوئ المؤمنين﴾ تنزلهم او تسوي وتهيئ لهم ويؤيده القراءة باللام ﴿مقاعد للقتال﴾ مواقف واماكن له وقد يستعمل المقعد والمقام بمعنى المكان على الاتساع كقوله تعالى في مقعد صدق وقوله قبل ان تقوم من مقامك ﴿والله سميع﴾ لاقوالكم ﴿عليم﴾ بنياتكم روي ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء ثاني عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة فاستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه وقد دعا عبد الله بن ابي ولم يدعه قبل فقال هو واكثر الانصار اقم يا رسول الله بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو الا اصاب منا ولا دخلها علينا الا اصبنا منه فكيف وانت فينا فدعهم فان اقاموا اقاموا بشر مجلس وان دخلوا قاتلهم الرجال ورماهم النساء والصبيان بالحجارة وان رجعوا رجعوا خائبين واشار بعضهم الى الخروج فقال عليه السلام رأيت في منامي بقرا مذبوحة حولي فاولتها خيرا ورأيت في ذباب سيفي ثلما فاولته هزيمة ورأيت كأني ادخلت يدي في درع حصينة فاولتها المدينة فان رأيتم ان تقيموا بالمدينة وتدعوهم فقال رجال فاتتهم بدر واكرمهم الله بالشهادة يوم احد اخرج بنا الى اعدائنا وبالغوا حتى دخل ولبس لأمته فلما رأوا ذلك ندموا على مبالغتهم وقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال لا ينبغي لنبي ان يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل فخرج بعد صلوة الجمعة واصبح بشعب احد يوم السبت ونزل في عدوة الوادي وجعل ظهره وعسكره الى احد وسوى صفهم وامر عبد الله بن جبير على الرماة وقال انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا ﴿إذ همت﴾ متعلق بقوله سميع عليم او بدل من اذ غدوت ﴿طائفتان منكم﴾ بنو سلمة من الخزرج وبنو الحارثة من الاوس وكانا جناحي العسكر ﴿أن تفشلا﴾ ان تجبنا وتضعفا روي انه عليه السلام خرج في زهاء الف رجل ووعدهم النصر ان صبروا فلما بلغوا الشوط انخزل ابن ابي في ثلثمائة وقال علام نقتل انفسنا واولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصاري وقال انشدكم الله في نبيكم وانفسكم فقال ابن ابي لو نعلم قتالا لاتبعناكم فهم الحيان باتباعه فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله والظاهر انها ما كانت عزيمة لقوله ﴿والله وليهما﴾ اي عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة ويجوز ان يراد والله ناصرهما فما لهما تفشلان ﴿وعلى الله فليتوكل المؤمنون﴾ اي فليتوكلوا عليه ولا يتوكلوا على غيره لينصرهم كما نصرهم ببدر ﴿ولقد نصركم الله ببدر﴾ تذكير ببعض ما افادهم التوكل وبدر ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمي به ﴿وأنتم أذلة﴾ حال من الضمير وانما قال اذلة ولم يقل ذلائل ليدل على قلتهم مع ذلتهم لضعف الحال وقلة المراكب والسلاح ﴿فاتقوا الله﴾ في الثبات ﴿لعلكم تشكرون﴾ ما انعم به عليكم بتقويكم من نصره او لعلكم ينعم الله عليكم فتشكرون فوضع الشكر موضع الانعام لانه سببه ﴿إذ تقول للمؤمنين﴾ ظرف لنصركم وقيل بدل ثان من اذ غدوت على ان قوله لهم يوم احد كان

وكان مع اشتراط الصبر والتقوى عن المخالفة فلما لم يصبروا على الغنائم وخالفوا امر الرسول لم تنزل الملائكة ﴿ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين﴾ انكار ان لا يكفيهم ذلك وانما جيء بلن اشعارا بانهم كانوا كالآيسين من النصر لضعفهم وقلتهم وقوة العدو وكثرتهم قيل امدهم الله يوم بدر اولا بالف من الملائكة ثم صاروا ثلثة آلاف ثم صاروا خمسة وقرأ ابن عامر منزّلين بالتشديد للتكثير او للتدريج ﴿بلى﴾ ايجاب لما بعد لن اي بلى يكفيكم ثم وعد لهم الزيادة على الصبر والتقوى حثا عليهما وتقوية لقلوبهم فقال ﴿إن تصبروا وتتقوا ويأتوكم﴾ اي المشركون ﴿من فورهم هذا﴾ من ساعتهم هذه وهو في الاصل مصدر فارت القدر اذا غلت فاستعير للسرعة ثم اطلق للحال التي لا ريث فيها ولا تراخي والمعنى ان يأتوكم في الحال ﴿يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة﴾ في حال اتيانهم بلا تراخ وتأخير ﴿مسومين﴾ معلمين من التسويم الذي هو اظهار سيماء الشيء لقوله عليه السلام لاصحابه تسوموا فان الملائكة قد تسومت او مرسلين من التسويم بمعنى الاسامة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم ويعقوب بكسر الواو ﴿وما جعله الله﴾ وما جعل امدادكم بالملائكة ﴿إلا بشرى لكم﴾ الا بشارة لكم بالنصر ﴿ولتطمئن قلوبكم به﴾ ولتسكن اليه من الخوف ﴿وما النصر إلا من عند الله﴾ لا من العدة والعدد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم الى مدد وانما امدهم ووعد لهم به بشارة لهم وربطا على قلوبهم من حيث ان نظر العامة الى الاسباب اكثر وحث على ان لا يبالوا بمن تأخر عنهم ﴿العزيز﴾ الذي لا يغالب في اقضيته ﴿الحكيم﴾ الذي ينصر ويخذل بوسط وغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة ﴿ليقطع طرفا من الذين كفروا﴾ متعلق بنصركم او وما النصر ان كان اللام فيه للعهد والمعنى لينقص منهم بقتل بعض واسر آخرين وهو ما كان يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من صناديدهم ﴿أو يكبتهم﴾ او يخزيهم والكبت شدة غيظ او وهن يقع في القلب واو للتنويع ﴿فينقلبوا خائبين﴾ فينهزموا منقطعي الآمال ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ اعتراض ﴿أو يتوب عليهم أو يعذبهم﴾ عطف على قوله او يكبتهم والمعنى ان الله مالك امرهم فاما ان يهلكهم او يكبتهم او يتوب عليهم ان اسلموا او يعذبهم ان اصروا وليس لك من الامر شيء وانما انت عبد مأمور لانذارهم وجهادهم ويحتمل ان يكون معطوفا على الامر او شيء باضمار ان اي ليس لك من امرهم او من التوبة عليهم او من تعذيبهم شيء او ليس لك من امرهم شيء او التوبة عليهم او تعذيبهم وان يكون او بمعنى الا ان اي ليس لك من امرهم شيء الا ان يتوب الله عليهم فتسر به او يعذبهم فتتشفى منهم وروي ان عتبة بن ابي وقاص شجه يوم احد وكسر رباعيته فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم فنزلت وقيل هم ان يدعو عليهم فنهاه الله تعالى لعلمه بان فيهم من يؤمن ﴿فإنهم ظالمون﴾ قد استحقوا التعذيب بظلمهم ﴿ولله ما في السموات وما في الأرض﴾ خلقا وملكا فله الامر كله ﴿يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء﴾ صريح في نفي وجوب التعذيب والتقييد بالتوبة وعدمها كالمنافي له ﴿والله غفور رحيم﴾ لعباده فلا تبادر الى الدعاء عليهم ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا أضعافا مضاعفة﴾ لا تزيدوا زيادات مكررة ولعل التخصيص بحسب الواقع اذ كان الرجل منهم يربي الى اجل ثم يزيد

وسارعوا عطف على اطيعوا وقرئ بغير واو على وجه الاستيناف اى بادروا واقبلوا وقرئ وسابقوا الى مغفرة من ربكم وجنة اى الى ما يؤدى اليهما وقيل الى الاسلام وقيل الى التوبة وقيل الى الاخلاص وقيل الى الجهاد وقيل الى اداء جميع الواجبات وترك جميع المنهيات فيدخل فيها ما امر من الامور المامور بها والمنهى عنها دخولا اوليا وتقديم المغفرة على الجنة لما ان التخلية متقدمة على التحلية ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لمغفرة اى كائنة من ربكم والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لاظهار مزيد اللطف بهم وقوله تع عرضها السموات والارض اى كعرضهما صفة لجنة وتخصيص العرض الخ ابو السعود

قوله ولم يقيموا الى هذا المجموع تفسير لقوله لم يصروا لان عدم الاصرار هو ان لا يقيم على القبيح من غير استغفار بل يرجع عنه بالتوبة ومنهم من توهم ان عدم الاستغفار قيد فى عدم الاصرار والمعنى انهم لم يكونوا مصرين غير مستغفرين وبنى عليه كلاما لا طائل تحته ◦ سعد الدين

فيه زيادة اخرى حتى تستغرق بالشئ الطفيف مال المديون وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب مضعفة **وَاتَّقُوا اللّٰهَ** فيما نهيتم عنه **لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** ◦ راجين الفلاح **وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِيْ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ** بالتحرز عن متابعتهم وتعاطى افعالهم وفيه تنبيه على ان النار معدة للكفار وبالعرض للعصاة **وَاَطِيْعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُوْنَ** ◦ اتبع الوعيد بالوعد ترهيبا عن المخالفة وترغيبا فى الطاعة ولعل وعسى فى امثال ذلك دليل عزة التوصل الى ما جعل خبرا له **وَسَارِعُوْا** بادروا واقبلوا **اِلٰى مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ** الى ما تستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة والاخلاص وقرأ نافع وابن عامر سارعوا بلا واو **وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ** اى عرضها كعرضهما وذكر العرض للمبالغة فى وصفها بالسعة على طريق التمثيل لانه دون الطول وعن ابن عباس كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض **اُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِيْنَ** ◦ هيئت لهم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم **الَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ** صفة مادحة للمتقين او مدح منصوب او مرفوع **فِى السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ** فى حالتى الرخاء والشدة او الاحوال كلها اذ الانسان لا يخلو عن مسرة او مضرة اى لا يخلون فى حال ما بانفاق ما قدروا عليه من قليل او كثير **وَالْكَاظِمِيْنَ الْغَيْظَ** الممسكين عليه الكافين عن امضائه مع القدرة من كظمت القربة اذا ملأتها وشددت رأسها وعن النبى صلى الله عليه وسلم من كظم الغيظ وهو يقدر على انفاذه ملأه الله قلبه امنا وايمانا **وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ** التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته وعن النبى صلى الله عليه وسلم ان هؤلاء فى امتى قليل الا من عصم الله وقد كانوا كثيرا فى الامم التى مضت **وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ** ◦ يحتمل الجنس ويدخل تحته هؤلاء والعهد فيكون الاشارة اليهم **وَالَّذِيْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَةً** فعلة بالغة فى القبح كالزنا **اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ** بان اذنبوا اى ذنب كان وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة ولعل الفاحشة ما يتعدى وظلم النفس ما ليس كذلك **ذَكَرُوا اللّٰهَ** تذكروا وعيده او حكمه او حقه العظيم **فَاسْتَغْفَرُوْا لِذُنُوْبِهِمْ** بالندم والتوبة **وَمَنْ يَّغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اللّٰهُ** استفهام بمعنى النفى معترض بين المعطوفين والمراد به وصفه بسعة الرحمة وعموم المغفرة والحث على الاستغفار والوعد بقبول التوبة **وَلَمْ يُصِرُّوْا عَلٰى مَا فَعَلُوْا** ولم يقيموا على ذنوبهم غير مستغفرين لقوله عليه السلام ما اصر من استغفر وان عاد فى اليوم سبعين مرة **وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ** ◦ حال من يصروا اى ولم يصروا على قبيح فعلهم عالمين به **اُولٰٓئِكَ جَزَآؤُهُمْ مَّغْفِرَةٌ مِّنْ رَّبِّهِمْ وَجَنّٰتٌ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهٰرُ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا** خبر للذين ان ابتدأت به وجملة مستأنفة مبينة لما قبلها ان عطفته على المتقين او على الذين ينفقون ولا يلزم من اعداد الجنة للمتقين والتائبين جزاء لهم ان لا يدخلها المصرون كما لا يلزم من اعداد النار للكافرين جزاء لهم ان لا يدخلها غيرهم وتنكير جنات على الاول يدل على ان ما لهم ادون مما للمتقين الموصوفين بتلك الصفات المذكورة فى الآية المتقدمة وكفاك فارقا بين القبيلتين انه فصل آيتهم بان بين انهم محسنون مستوجبون لمحبة الله وذلك لانهم حافظوا على حدود الشرع وتخطوا الى التخصص بمكارمه وفصل آية هؤلاء بقوله **وَنِعْمَ اَجْرُ الْعٰمِلِيْنَ** ◦ لان المتدارك لتقصيره كالعامل لتحصيل بعض ما فوت على نفسه وكم بين المحسن والمتدارك والمحبوب والاجير ولعل تبديل لفظ الجزاء بالاجر لهذه النكتة

تدخلت من قبلكم سنن رجوع الى تفصيل بقية القصة بعد تمهيد مبادى الرشد والصلاح وترتيب مقدمات الفوز والفلاح والخلو المضى والسنن الوقائع وقيل الامم والظرف اما متعلق بخلت او بمحذوف وقع حالا من سنن اى قد مضت من قبل زمانكم او كائنة من قبلكم وقائع سنها الله فى الامم المكذبين كما فى قوله عز وجل وقتلوا تقتيلا سنة الله فى الذين خلوا الخ والفاء فى قوله تع فسيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين للدلالة على سببية خلوها للسير والنظر او لامر بهما وقيل المعنى على الشرط اى ان شككتم فسيروا الخ ابو السعود

البيان هو الدلالة التى تفيد ازالة الشبهة بعد ان كانت الشبهة حاصلة واما الهدى فهو بيان بطريق الرشد ليسلك دون طريق الغى واما الموعظة فهى الكلام الذى يفيد الزجر عما لا ينبغى فى طريق الدين ◦ كبير

تشير الى انه تعلق بما سبق من قصة احد من جهة المعنى واما بحسب اللفظ فالظاهر انه عطف على سيروا فى الارض فانظروا وتوسيط حديث الربوا وما بعده قيل استطراد وقيل اشارة الى ان هذا نوع آخر من عداوة الدين ومحاربة المسلمين ◦ سعد الدين

النكتة والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ونعم اجر العاملين ذلك يعنى المغفرة والجنات **قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ** وقائع سنها الله فى الامم المكذبة كقوله وقتلوا تقتيلا سنة الله فى الذين خلوا من قبل وقيل امم قال ما عاين الناس من فضل كفضلكم ولا ارى مثله فى سالف السنن **فَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ فَانْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ** ◦ لتعتبروا بما ترون من آثار هلاكهم **هٰذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَّمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِيْنَ** ◦ اشارة الى قوله قد خلت ومفهوم قوله فانظروا اى انه مع كونه بيانا للمكذبين فهو زيادة بصيرة وموعظة للمتقين او الى ما لخص من امر المتقين والتائبين وقوله قد خلت اعتراض للبعث على الايمان والتوبة وقيل الى القرآن **وَلَا تَهِنُوْا وَلَا تَحْزَنُوْا** تسلية لهم عما اصابهم يوم احد والمعنى لا تضعفوا عن الجهاد بما اصابكم ولا تحزنوا على من قتل منكم **وَاَنْتُمُ الْاَعْلَوْنَ** وحالكم انكم اعلى منهم شانا فانكم على الحق وقتالكم لله وقتلاكم فى الجنة وانهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلاهم فى النار او لانكم اصبتم منهم يوم بدر اكثر مما اصابوا منكم اليوم او وانتم الاعلون فى العاقبة فيكون بشارة لهم بالنصر والغلبة **اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ** ◦ متعلق بالنهى اى لا تهنوا ان صح ايمانكم فانه يقتضى قوة القلب بالوثوق على الله او بالاعلون **اِنْ يَّمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهٗ** قرأ حمزة والكسائى وابن عياش عن عاصم بضم القاف والباقون بالفتح وهما لغتان كالضعف والضعف وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم المها والمعنى ان اصابوا منكم يوم احد فقد اصبتم منهم يوم بدر مثله ثم انهم لم يضعفوا ولم يجبنوا فانتم اولى بان لا تضعفوا فانكم ترجون من الله ما لا يرجون وقيل كلا المسين كان يوم احد فان المسلمين نالوا منهم قبل ان يخالفوا امر الرسول **وَتِلْكَ الْاَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ** نصرفها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء اخرى كقوله فيوما علينا ويوما لنا ويوما نساء ويوما نسر والمداولة كالمعاودة يقال داولت الشئ بينهم فتداولوه والايام يحتمل الصفة والخبر ونداولها يحتمل الخبر والحال والمراد بها اوقات النصر والغلبة **وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** عطف على علة محذوفة اى نداولها ليكون كيت وكيت وليعلم الله ايذانا بان العلة فيه غير واحدة وان ما يصيب المؤمن فيه من المصالح ما لا يعلم او الفعل المعلل به محذوف تقديره وليتميز الثابتون على الايمان من الذين على حرف فعلنا ذلك والقصد فى امثاله ونقائضه ليس الى اثبات علمه تع ونفيه بل الى اثبات المعلوم ونفيه على طريق البرهان وقيل معناه ليعلمهم علما يتعلق به الجزاء وهو العلم بالشئ موجودا **وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَآءَ** ويكرم ناسا منكم بالشهادة يريد شهداء احد او يتخذ منكم شهودا معدلين بما صودف منهم من الثبات والصبر على الشدائد **وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظّٰلِمِيْنَ** ◦ الذين يضمرون خلاف ما يظهرون او الكافرين وهو اعتراض وفيه تنبيه على انه لا ينصر الكافرين على الحقيقة وانما يغلبهم احيانا استدراجا لهم وابتلاء للمؤمنين **وَلِيُمَحِّصَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا** ليطهرهم ويصفيهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم **وَيَمْحَقَ الْكٰفِرِيْنَ** ◦ ويهلكهم ان كانت عليهم والمحق نقص الشئ قليلا قليلا **اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ** بل احسبتم ومعناه الانكار **وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جٰهَدُوْا مِنْكُمْ** ولما تجاهدوا وفيه دليل على انه فرض كفاية والفرق بين لما ولم ان فيه توقع الفعل فيما يستقبل وقرئ يعلم بفتح الميم على ان اصله يعلمن فحذفت النون **وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِيْنَ** ◦ نصب باضمار ان

على ان الواو للجمع وقرئ بالرفع على ان الواو للحال كانه قال ولما تجاهدوا وانتم صابرون ولقد كنتم تمنون الموت اى الحرب فانها من اسباب الموت او الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وتمنوا ان يشهدوا مع رسول الله مشهدا لينالوا ما نال شهداء بدر من الكرامة فالحوا يوم احد على الخروج من قبل ان تلقوه من قبل ان تشاهدوه وتعرفوا شدته فقد رأيتموه وانتم تنظرون • اى فقد رأيتموه معاينين له حين قتل دونكم من قتل من اخوانكم وهو توبيخ لهم على انهم تمنوا الحرب وتسببوا لها ثم جبنوا وانهزموا عنها او على تمنى الشهادة فان فى تمنيها تمنى غلبة الكفار وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل فسيخلو كما خلوا بالموت او القتل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم انكار لارتدادهم وانقلابهم على اعقابهم عن الدين بخلوه بموت او قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكا به وقيل الفاء للسببية والهمزة لانكار ان يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم على اعقابهم بعد وفاته روى انه لما رمى عبد الله بن قمئة الحارثى رسول الله بحجر فكسر رباعيته وشج وجهه فذب عنه مصعب بن عمير وكان صاحب الراية حتى قتله ابن قمئة وهو يرى انه قتل النبى فقال قد قتلت محمدا وصرخ صارخ الا ان محمدا قد قتل فانكفأ الناس وجعل الرسول يدعو الى عباد الله فانحاز اليه ثلاثون من اصحابه وحموه حتى كشفوا عنه المشركين وتفرق الباقون وقال بعضهم ليت ابن ابى يأخذ لنا امانا من ابى سفيان وقال ناس من المنافقين لو كان نبيا لما قتل ارجعوا الى اخوانكم ودينكم فقال انس بن النضر عم انس بن مالك يا قوم ان كان قتل محمد فان رب محمد حى لا يموت وما تصنعون بالحيوة بعده فقاتلوا على ما قاتل عليه ثم قال اللهم انى اعتذر اليك مما يقولون وابرأ اليك منه وشد بسيفه فقاتل حتى قتل فنزلت ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا بارتداده بل يضر نفسه وسيجزى الله الشاكرين • على نعمة الاسلام بالثبات عليه كانس واضرابه وما كان لنفس ان تموت الا باذن الله الا بمشيئته تعالى او باذنه لملك الموت فى قبض روحه والمعنى ان لكل نفس اجلا مسمى فى علمه تعالى وقضائه لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون بالاحجام عن القتال والاقدام عليه وفيه تحريض وتشجيع على القتال ووعد للرسول بالحفظ وتأخير الاجل كتابا مصدر مؤكد اذ المعنى كتب الموت كتابا مؤجلا صفة له اى موقتا لا يتقدم ولا يتأخر ومن يرد ثواب الدنيا نؤته منها تعريض بمن شغلتهم الغنائم يوم احد فان المسلمين حملوا على المشركين وهزموهم واخذوا ينهبون فلما رأى الرماة ذلك اقبلوا على النهب وخلوا مكانهم فانتهز المشركون وحملوا من ورائهم فهزموهم ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها اى من ثوابها وسنجزى الشاكرين • الذين شكروا نعمة الله ولم يشغلهم شئ عن الجهاد وكأين اصله اى دخلت الكاف عليها وصارت بمعنى كم والنون تنوين اثبت فى الخط على غير قياس وقرأ ابن كثير وكائن ككاعن ووجهه انه قلب قلب الكلمة الواحدة كقولهم رعملى فى لعمرى فصار كيئن ثم حذفت الياء الثانية للتخفيف ثم ابدلت الياء الاخرى الفا كما ابدلت من طائى من نبى بيان له قاتل معه ربيون كثير ربانيون علماء اتقياء او عابدون لربهم وقيل جماعات والربى منسوب الى الربة وهى الجماعة للمبالغة وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب

ويعقوب قتل واسناده الى ربيون او ضمير النبى ومعه ربيون حال عنه ويؤيد الاول انه قرئ بالتشديد وقرئ ربيون بالفتح على الاصل وبالضم وهو من تغيير النسب كالكسر فما وهنوا لما اصابهم فى سبيل الله فما فتروا ولم ينكسر جدهم لما اصابهم من قتل النبى او بعضهم وما ضعفوا عن العدو او فى الدين وما استكانوا وما خضعوا للعدو واصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريده والالف من اشباع الفتحة او استكون من الكون لانه يطلب من نفسه ان يكون لمن يخضع له وهذا تعريض بما اصابهم عند الارجاف بقتله عليه السلام والله يحب الصابرين • فينصرهم ويعظم قدرهم وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا فى امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين • اى وما كان قولهم مع ثباتهم وقوتهم فى الدين وكونهم ربانيين الا هذا القول وهو اضافة الذنوب والاسراف الى انفسهم هضما لها واضافة ما اصابهم الى سوء اعمالهم والاستغفار عنها ثم طلب التثبت فى مواطن الحرب والنصر على العدو ليكون عن خضوع وطهارة فيكون اقرب الى الاجابة وانما جعل قولهم خبرا لان ان قالوا اعرف لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين • فآتاهم الله بسبب الاستغفار واللجاء الى الله النصر والغنيمة والعز وحسن الذكر فى الدنيا والجنة والنعيم فى الآخرة وخص ثوابها بالحسن اشعارا بفضله وانه المعتد به عند الله يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على اعقابكم فتنقلبوا خاسرين نزلت فى قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى دينكم واخوانكم ولو كان محمد نبيا لما قتل وقيل ان تستكينوا لابى سفيان واشياعه وتستأمنوهم يردوكم الى دينهم وقيل عام فى مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم فانه يستجر الى موافقتهم بل الله مولاكم ناصركم وقرئ بالنصب على تقدير بل اطيعوا الله مولاكم وهو خير الناصرين • فاستغنوا به عن ولاية غيره ونصره سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب يريد ما قذف فى قلوبهم من الخوف يوم احد حتى تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ونادى ابو سفيان يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال عليه السلام ان شاء الله وقيل لما رجعوا وكانوا ببعض الطريق ندموا وعزموا ان يعودوا عليهم ليستأصلوهم فالقى الله فى قلوبهم الرعب وقرأ ابن عامر والكسائى ويعقوب بالضم على الاصل فى كل القرآن بما اشركوا بالله بسبب اشراكهم به ما لم ينزل به سلطانا اى آلهة ليس على اشراكها حجة ولم ينزل عليهم به سلطان وهو كقوله • ولا ترى الضب بها ينجحر • واصل السلطنة القوة ومنه السليط لقوة اشتعاله والسلاطة لحدة اللسان ومأواهم النار وبئس مثوى الظالمين • اى مثواهم فوضع الظاهر موضع المضمر للتغليظ والتعليل ولقد صدقكم الله وعده اى وعده اياهم بالنصر بشرط التقوى والصبر وكان كذلك حتى خالف الرماة فان المشركين لما اقبلوا جعل الرماة يرشقونهم والباقون يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم اذ تحسونهم باذنه تقتلونهم من حسه اذا ابطل حسه حتى اذا فشلتم جبنتم وضعف رأيكم او ملتم الى الغنيمة فان الحرص من ضعف العقل وتنازعتم فى الامر يعنى اختلاف الرماة حين انهزم المشركون فقال بعضهم فما

موقفنا ههنا وقال آخرون لا نخالف امر الرسول فثبت مكانه اميرهم في نفر دون العشرة ونفر الباقون
للنهب وهو المعنى بقوله وعصيتم من بعد ما اريكم ما تحبون من الظفر والغنيمة وانهزام العدو وجواب
اذا محذوف وهو امتحنكم منكم من يريد الدنيا وهم التاركون المركز للغنيمة ومنكم من يريد الآخرة وهم الثابتون
محافظة على امر الرسول ثم صرفكم عنهم ثم كفكم عنهم حتى حالت الحال فغلبوكم ليبتليكم على المصائب
ويمتحن ثباتكم على الايمان عندها ولقد عفا عنكم تفضلا ولما علم من ندمهم على المخالفة والله ذو
فضل على المؤمنين يتفضل عليهم بالعفو او في الاحوال كلها سواء اديل لهم او عليهم اذ الابتلاء
ايضا رحمة اذ تصعدون متعلق بصرفكم او ليبتليكم او بمقدر كاذكروا والاصعاد الذهاب والابعاد في
الارض يقال اصعدنا من مكة الى المدينة ولا تلوون على احد لا يقف واحد لاحد ولا ينتظره والرسول يدعوكم
كان يقول الي عباد الله الي عباد الله انا رسول الله من يكر فله الجنة في اخريكم في ساقتكم وجماعتكم الاخرى
فاثابكم غما بغم لكي لا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما اصابكم عطف على صرفكم والمعنى فجازيكم الله عن فشلكم
وعصيانكم غما متصلا بغم من الاغتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين والارجاف بقتل الرسول وفجازيكم
غما بسبب غم اذقتموه رسول الله بعصيانكم له لتتمرنوا على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا فيما بعد على نفع فائت
وضر لاحق وقيل لا مزيدة والمعنى لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنيمة وعلى ما اصابكم من الجرح والهزيمة
عقوبة لكم وقيل الضمير في فاثابكم للرسول اي فآساكم في الاغتمام فاغتم بما نزل عليكم كما اغتممتم بما نزل عليه ولم
يثربكم على عصيانكم تسلية لكم كيلا تحزنوا على ما فاتكم من النصر ولا على ما اصابكم من الهزيمة والله خبير بما
تعملون عالم باعمالكم وبما قصدتم بها ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة نعاسا انزل الله عليكم الامن
حتى اخذكم النعاس وعن ابي طلحة غشينا النعاس في المصاف حتى كان السيف يسقط من يد احدنا
فيأخذه ثم يسقط فيأخذه والامنة الامن نصب على المفعول ونعاسا بدل منها او هو المفعول وامنة
حال منه متقدمة او مفعول له او حال من المخاطبين بمعنى ذوي امنة او على انه جمع آمن كبار وبررة
وقرئ امنة بسكون الميم كأنها المرة من الامن يغشى طائفة منكم اي النعاس وقرئ بالتاء ردا على الامنة
والطائفة المؤمنون حقا وطائفة هم المنافقون قد اهمتهم انفسهم اوقعتهم انفسهم في الهموم
او ما يهمهم الا هم انفسهم وطلب خلاصها يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية صفة اخرى لطائفة
او حال او استئناف على وجه البيان لما قبله وغير الحق نصب على المصدر اي يظنون بالله غير الظن الحق
الذي يجب ان يظن به وظن الجاهلية بدله وهو الظن المختص بالملة الجاهلية واهلها يقولون اي لرسول الله
وهو بدل من يظنون هل لنا من الامر من شيء هل لنا مما امر الله ووعد من النصر والظفر نصيب قط
وقيل اخبر ابن ابي بقتل بني الخزرج فقال ذلك والمعنى انا منعنا تدبير انفسنا وتصريفها باختيارنا فلم
يبق لنا من الامر شيء او هل يزول عنا هذا القهر فيكون لنا من الامر شيء قل ان الامر كله لله اي الغلبة
الحقيقية لله واوليائه فان حزب الله هم الغالبون او القضاء له يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو
اعتراض وقرأ ابو عمرو ويعقوب كله بالرفع على الابتداء يخفون في انفسهم ما لا يبدون لك حال من ضمير

يقولون اي يقولون مظهرين انهم مسترشدون طالبون للنصر مبطنين الانكار والتكذيب يقولون
اي في انفسهم او اذا خلا بعضهم الى بعض وهو بدل من يخفون او استئناف على وجه البيان له لو كان
لنا من الامر شيء كما وعد محمد او زعم ان الامر كله لله ولاوليائه او لو كان لنا اختيار وتدبير لم نبرح كما كان
رأي ابن ابي وغيره ما قتلنا ههنا لما غلبنا ولما قتل من قتل منا في هذه المعركة قل لو كنتم في بيوتكم
لبرز الذين كتب عليهم القتل الى مضاجعهم اي لخرج الذين قدر الله عليهم القتل وكتب في اللوح
المحفوظ الى مصارعهم ولم تنفع الاقامة بالمدينة ولم ينج منها احد فانه قدر الامور ودبرها في سابق
قضائه ولا معقب لحكمه وليبتلي الله ما في صدوركم وليمتحن ما في صدوركم ويظهر سرائرها من الاخلاص
والنفاق وهو علة فعل محذوف اي وفعل ذلك ليبتلي او عطف على محذوف اي لبرز لنفاذ القضاء او لمصالح
جمة وللابتلاء او على قوله لكي لا تحزنوا وليمحص ما في قلوبكم وليكشفه ويميزه او يخلصه من الوساوس
والله عليم بذات الصدور بخفياتها قبل اظهارها وفيه وعد ووعيد وتنبيه على انه غني عن الابتلاء
وانما فعل ذلك ليميز المؤمنين ويظهر حال المنافقين ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان انما استزلهم
الشيطان ببعض ما كسبوا يعني ان الذين انهزموا يوم احد انما كان السبب في انهزامهم ان الشيطان
طلب منهم الزلل فاطاعوه واقترفوا ذنوبا لمخالفة النبي بترك المركز والحرص على الغنيمة او الحيوة فمنعوا
التأييد وقوة القلب وقيل استزلال الشيطان توليهم وذلك بسبب ذنوب تقدمت لهم فان المعاصي يجر
بعضها بعضا كالطاعة وقيل استزلهم بذكر ذنوب سلفت منهم فكرهوا القتل قبل اخلاص التوبة
والخروج من المظلمة ولقد عفا الله عنهم لتوبتهم واعتذارهم ان الله غفور للذنوب حليم
لا يعاجل بعقوبة المذنب كي يتوب يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا يعني المنافقين وقالوا لاخوانهم
لاجلهم وفيهم ومعنى اخوتهم اتفاقهم في النسب او المذهب اذا ضربوا في الارض اذا سافروا فيها
وابعدوا للتجارة او غيرها وكان حقه اذ لقوله قالوا لكنه جاء على حكاية الحال الماضية او كانوا غزى
جمع غاز كعاف وعفى لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا مفعول قالوا وهو يدل على ان اخوانهم لم يكونوا
مخاطبين به ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم متعلق بقالوا على ان اللام لام العاقبة مثلها ليكون لهم
عدوا وحزنا او لا تكونوا اي لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول والاعتقاد ليجعله حسرة في قلوبهم
خاصة وذلك اشارة الى ما دل عليه قولهم من الاعتقاد وقيل الى ما دل عليه النهي اي لا تكونوا مثلهم ليجعل انتفاء كونكم مثلهم حسرة في
قلوبهم فان مخالفتهم ومضادتهم مما يغمهم والله يحيي ويميت رد لقولهم اي هو المؤثر في الحيوة و
الممات لا الاقامة والسفر فانه تعالى يحيي المسافر والغازي ويميت المقيم والقاعد والله بما تعملون بصير
تهديد للمؤمنين على ان يماثلوهم وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بالياء على انه وعيد للذين كفروا
ولئن قتلتم في سبيل الله او متم اي متم في سبيله وقرأ نافع وحمزة والكسائي بكسر الميم من مات يمات
لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون جواب القسم وهو ساد مسد الجزاء والمعنى ان السفر والغزو
ليس مما يجلب الموت ويقدم الاجل وان وقع ذلك في سبيل الله فما تنالون من المغفرة والرحمة بالموت

خير مما يجمعون من الدنيا ومنافعها لو لم تموتوا ولئن متم أو قتلتم على أي وجه اتفق هلاككم لإلى الله لإلى معبودكم الذي توجهتم إليه وبذلتم مهجكم لوجهه لا إلى غيره لا محالة تحشرون فيوفي جزاءكم ويعظم ثوابكم وقرأ نافع وحمزة والكسائي متم بالكسر فبما رحمة من الله لنت لهم أي فبرحمة وما مزيدة للتأكيد والدلالة على أن لينه لهم ما كان إلا برحمة من الله وهو ربطه على جأشه وتوفيقه للرفق بهم حتى اغتم لهم بعد أن خالفوه ولو كنت فظا سيء الخلق جافيا غليظ القلب قاسيه لانفضوا من حولك لتفرقوا عنك ولم يسكنوا إليك فاعف عنهم فيما يختص بك واستغفر لهم فيما لله وشاورهم في الأمر أي في أمر الحرب إذ الكلام فيه أو فيما يصح أن يشاور فيه استظهارا برأيهم وتطييبا لنفوسهم وتمهيدا لسنة المشاورة للأمة فإذا عزمت فإذا وطنت نفسك على شيء بعد الشورى فتوكل على الله في إمضاء أمرك على ما أصلح لك فإنه لا يعلمه سواه وقرئ فإذا عزمت على التكلم أي فإذا عزمت لك على شيء وعينته لك فتوكل علي ولا تشاور فيه أحدا إن الله يحب المتوكلين ۝ فينصرهم ويهديهم إلى الصلاح إن ينصركم الله كما نصركم يوم بدر فلا غالب لكم فلا أحد يغلبكم وإن يخذلكم كما خذلكم يوم أحد فمن ذا الذي ينصركم من بعده من بعد خذلانه أو من بعد الله بمعنى إذا جاوزتموه فلا ناصر لكم وهذا تنبيه على المقتضي للتوكل وتحريض على ما يستحق به النصر من الله وتحذير عما يستجلب خذلانه وعلى الله فليتوكل المؤمنون ۝ فليخصوه بالتوكل عليه لما علموا أن لا ناصر سواه وآمنوا به وما كان لنبي أن يغل وما صح لنبي أن يخون في الغنائم فإن النبوة تنافي الخيانة يقال غل شيئا من المغنم يغل غلولا وأغل إغلالا إذا أخذه في خفية والمراد منه إما براءة الرسول عما اتهم به إذ روي أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله أخذها أو ظن به الرماة يوم أحد حين تركوا المركز للغنيمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئا فهو له ولا يقسم الغنائم وإما المبالغة في النهي للرسول على ما روي أنه عليه السلام بعث طلائع فغنم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسم على من معه ولم يقسم للطلائع فنزلت فيكون تسمية حرمان بعض المستحقين غلولا تغليظا ومبالغة ثانية وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي ويعقوب أن يغل على البناء للمفعول والمعنى وما صح له أن يوجد غالا أو أن ينسب إلى الغلول ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة يأت بالذي غله يحمله على عنقه كما جاء في الحديث أو بما احتمل من وباله وإثمه ثم توفى كل نفس ما كسبت تعطى جزاء ما كسبت وافيا وكان اللائق بما قبله أن يقال ثم يوفى ما كسب لكنه عمم الحكم ليكون كالبرهان على المقصود والمبالغة فيه فإنه إذا كان كل كاسب مجزيا بعمله فالغال مع عظم جرمه بذلك أولى وهم لا يظلمون ۝ فلا ينقص ثواب مطيعهم ولا يزاد في عقاب عاصيهم أفمن اتبع رضوان الله بالطاعة كمن باء رجع بسخط من الله بسبب المعاصي ومأواه جهنم وبئس المصير ۝ الفرق بينه وبين المرجع أن المصير يجب أن يخالف الحالة الأولى ولا كذلك المرجع هم درجات شبهوا بالدرجات لما بينهم من التفاوت في الثواب والعقاب أو هم ذوو درجات والله بصير بما يعملون عالم بأعمالهم ودرجاتها صادرة عنهم فيجازيهم على حسبها لقد من الله على المؤمنين أنعم على من آمن مع الرسول من قومه وتخصيصهم مع أن نعمة البعثة عامة لزيادة انتفاعهم بها وقرئ لمن

في موقع الصفة لمصيبة وقلتم جواب لما فانه ظرف بمعنى حين يستعمل استعمال الشرط يليه فعل ماض لفظا او معنى والجملة بعدها في محل الجر لاضافة لما اليها كما في ساير الظروف اللازمة للاضافة وناصبه ما وقع موقع الجزاء والي هذا جملة اسمية متقدمة الخبر وقعت مقول القول وكانت نصبا على المفعولية وجملة قلتم كذا لما اصابتكم كذا فعلية معطوفة على قوله لقد صدقكم الله وعد الى قوله لفي ضلال مبين لان الكل متعلق بقصة احد من غير تخلل اجنبي والهمزة في قوله اولما اصابتكم متخللة بين المعطوف والمعطوف عليه للتقرير بمعنى التثبيت او الحمل على الاقرار والتقريع على مضمون المعطوف ❁

في الاساس دخل في الدغل وهو الغيل والشجر الملتف الذي يتوارى فيه للختل والغيلة ودغل القانص دخل في مكان خفي لختل الصيد ومن المجاز فيه دغل اي فساد وريبة ❁ سعد الدين

لمن من الله على انه خبر محذوف مثل منه او بعثه اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم من نسبهم او من جنسهم عربيا مثلهم ليفقهوا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة مفتخرين به وقرئ من انفسهم اي من اشرفهم لانه عليه السلام كان من اشرف قبائل العرب وبطونهم يتلوا عليهم آياته اي القرآن بعدما كانوا جهالا لم يسمعوا الوحي ويزكيهم يطهرهم من دنس الطباع وسوء العقايد والاعمال ويعلمهم الكتاب والحكمة القرآن والسنة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ❁ ان هي المخففة واللام هي الفارقة والمعنى وان الشان كانوا من قبل بعثة الرسول في ضلال ظاهر اولما اصابتكم مصيبة قد اصبتم مثليها قلتم انى هذا الهمزة للتقريع والتقرير والواو عاطفة للجملة على ما سبق من قصة احد او على محذوف مثل افعلتم كذا وقلتم ولما ظرفه المضاف الى ما اصابتكم اي حين اصابتكم مصيبة وهي قتل سبعين منكم يوم احد والحال انكم نلتم ضعفها يوم بدر من قتل سبعين واسر سبعين من اين هذا اصابنا وقد وعدنا الله النصر قل هو من عند انفسكم اي مما اقترفته انفسكم من مخالفة الامر بترك المركز فان الوعد كان مشروطا بالثبات والمطاوعة او اختيار الخروج من المدينة وعن علي باختياركم الفداء يوم بدر ان الله على كل شيء قدير فيقدر على النصر ومنعه وعلى ان يصيب بكم ويصيب منكم وما اصابكم يوم التقى الجمعان جمع المسلمين وجمع المشركين يريد يوم احد فباذن الله فهو كائن بقضائه وتخلية الكفار سماها اذنا لانها من لوازمه وليعلم المؤمنين وليعلم الذين نافقوا وليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء وقيل لهم عطف على نافقوا داخل في الصلة او كلام مبتدأ تعالوا قاتلوا في سبيل الله او ادفعوا تقسيم للامر عليهم وتخيير بين ان يقاتلوا للآخرة او للدفع عن الانفس والاموال وقيل معناه قاتلوا الكفرة او ادفعوهم بتكثيركم سواد المجاهدين فان كثرة السواد مما يروع العدو ويكسر منه قالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم لو نعلم ما يصح ان يسمى قتالا لاتبعناكم فيه لكن ما انتم عليه ليس بقتال بل القاء النفس الى التهلكة اولو نحسن قتالا لاتبعناكم وانما قالوه دغلا واستهزاء هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان لانخزالهم وكلامهم هذا فانهما اول امارات ظهرت منهم مؤذنة بكفرهم وقيل هم لاهل الكفر اقرب نصرة منهم لاهل الايمان اذ كان انخزالهم ومقالهم تقوية للمشركين وتخذيلا للمؤمنين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم يظهرون خلاف ما يضمرون لا تواطئ قلوبهم السنتهم بالايمان واضافة القول الى الافواه تاكيد وتصوير والله اعلم بما يكتمون ❁ من النفاق وما يخلو به بعضهم الى بعض فانه يعلمه مفصلا بعلم واجب وانتم تعلمونه مجملا بامارات الذين قالوا رفع بدلا من واو يكتمون او نصب على الذم او الوصف للذين نافقوا او جر بدلا من الضمير في افواههم او قلوبهم كقوله ❁ على جوده لضن بالماء حاتم ❁ لاخوانهم اي لاجلهم يريد من قتل يوم احد من اقاربهم او من جنسهم وقعدوا حال مقدرة بقد اي قالوا قاعدين عن القتال لو اطاعونا في القعود ما قتلوا كما لم نقتل قل فادرؤا عن انفسكم الموت ان كنتم صادقين ❁ اي ان كنتم صادقين انكم تقدرون على دفع القتل عمن كتب عليه فادفعوا عن انفسكم الموت واسبابه فانه احرى بكم والمعنى ان القعود غير مغن فان اسباب الموت كثيرة وكما

ان القتال يكون سببا للهلاك والقعود سببا للنجاة قد يكون الامر بالعكس ولا تحسبن الذين قتلوا
في سبيل الله امواتا نزلت في شهداء احد وقيل في شهداء بدر والخطاب لرسول الله عم او لكل احد وقرئ
بالياء على اسناده الى ضمير الرسول او من يحسب او الى الذين قتلوا والمفعول الاول محذوف لانه في الاصل مبتدأ
جاز الحذف عند القرينة وقرأ ابن عامر قتّلوا بالتشديد لكثرة المقتولين بل احياء اي بل هم احياء وقرئ
بالنصب على بل احسبهم احياء عند ربهم ذووا زلفى منه يرزقون من الجنة فهو تاكيد لكونهم احياء
فرحين بما آتاهم الله من فضله وهو شرف الشهادة والفوز بالحيوة الابدية والقرب من الله والتمتع
بنعيم الجنة ويستبشرون يسرون بالبشارة بالذين لم يلحقوا بهم اي باخوانهم المؤمنين الذين لم
يقتلوا فلم يلحقوا بهم من خلفهم اي الذين من خلفهم زمانا او رتبة الا خوف عليهم ولا هم
يحزنون ۞ بدل من الذين والمعنى انهم يستبشرون بما تبين لهم من الآخرة وحال من تركوا خلفهم
من المؤمنين وهو انهم اذا ماتوا او قتلوا كانوا احياء حيوة لا يكدرها خوف وقوع محذور وحزن
فوات محبوب والآية تدل على ان الانسان غير الهيكل المحسوس بل جوهر مدرك بذاته لا يفنى بخراب
البدن ولا يتوقف عليه ادراكه وتألمه والتلذذ انه ويؤيد ذلك قوله في آل فرعون النار يعرضون الآية وما
روى ابن عباس انه عليه السلام قال ارواح الشهداء في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من
ثمارها وتأوي الى قناديل معلقة في ظل العرش ومن انكر ذلك ولم ير الروح الا ريحا وعرضا قال هم احياء
يوم القيمة وانما وصفوا به في الحال لتحققه ودنوه او احياء بالذكر او بالايمان وفيها حث على الجهاد
وترغيب في الشهادة وبعث على ازدياد الطاعة واحماد لمن يتمنى لاخوانه مثل ما انعم عليه
وبشرى للمؤمنين بالفلاح يستبشرون كرره للتوكيد وليتعلق به ما هو بيان لقوله الا خوف ويجوز
ان يكون الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم بنعمة من الله ثوابا لاعمالهم وفضل زيادة
كقوله تع للذين احسنوا الحسنى وزيادة وتنكيرهما للتعظيم وان الله لا يضيع اجر المؤمنين ۞
من جملة المستبشر به عطف على فضل وقرأ الكسائي بالكسر على انه استيناف معترض دال على ان ذلك
اجرهم على ايمانهم مشعر بان من لا ايمان له اعماله محبطة واجوره مضيعة الذين استجابوا لله
من بعد ما اصابهم القرح صفة للمؤمنين او نصب على المدح او مبتدأ خبره للذين احسنوا منهم
واتقوا اجر عظيم ۞ بجملته ومن للبيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتعليل لا التقييد لان
المستجيبين كلهم محسنون متقون روي ان ابا سفيان واصحابه لما رجعوا فبلغوا الروحاء ندموا
وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب اصحابه للخروج في طلبه وقال لا يخرجن
معنا الا من حضر يومنا بالامس فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حمراء
الاسد وهي على ثمانية اميال من المدينة وكان باصحابه القرح فتحاملوا على انفسهم حتى لا يفوتهم
الاجر والقى الله تع الرعب فذهبوا فنزلت الذين قال لهم الناس يعني الركب الذين استقبلهم من عبد قيس
او نعيم بن مسعود الاشجعي واطلق عليه الناس لانه من جنسه كما يقال فلان يركب الخيل وماله الا

الفرس واحد او لانه انضم اليه ناس من المدينة واذاعوا كلامه ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم
يعني ابا سفيان واصحابه روي انه نادى عند انصرافه من احد يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال
عليه السلام ان شاء الله فلما كان القابل خرج في اهل مكة حتى نزل مر الظهران فانزل الله الرعب في قلبه
وبدا له ان يرجع فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة فشرط لهم حمل بعير من زبيب ان ثبطوا المسلمين
وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسأله ذلك والتزم له عشرا من الابل فخرج نعيم فوجد المسلمين
يتجهزون فقال لهم اتوكم في دياركم فلم يفلت منكم احد الا شريد افترون ان تخرجوا وقد جمعوا لكم ففتروا
فقال عليه السلام والذي نفسي بيده لاخرجن ولو لم يخرج معي احد فخرج في سبعين راكبا كلهم يقولون
حسبنا الله فزادهم ايمانا الضمير المستكن للمقول او لمصدر قالوا او لفاعله ان اريد به نعيم وحده والبارز
للمقول لهم والمعنى انهم لم يلتفتوا اليه ولم يضعفوا بل ثبت به يقينهم بالله وازداد ايمانهم واظهروا
حمية الاسلام واخلصوا النية عنده وهو دليل على ان الايمان يزيد وينقص ويعضده قول ابن عمر قلنا
يا رسول الله الايمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار
وهذا ظاهر ان جعل الطاعة من جملة الايمان وكذا ان لم يجعل فان اليقين يزداد بالالف وكثرة التأمل
وتناصر الحجج وقالوا حسبنا الله محسبنا وكافينا من احسبه اذا كفاه ويدل على انه بمعنى المحسب انه لا يستفيد
بالاضافة تعريفا في قولك هذا رجل حسبك ونعم الوكيل ۞ ونعم الموكول اليه هو فانقلبوا فرجعوا من بدر
بنعمة من الله عافية وثبات على الايمان وزيادة فيه وفضل ربح في التجارة فانهم لما اتوا بدرا وافوا بها
سوقا فاتجروا وربحوا لم يمسسهم سوء من جراحة وكيد عدو واتبعوا رضوان الله الذي هو مناط
الفوز بخير الدارين بجرأتهم وخروجهم والله ذو فضل عظيم ۞ قد تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة
الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب في الدين واظهار الجرأة على العدو وبالحفظ عن كل ما يسوءهم
واصابة النفع مع ضمان الاجر حتى انقلبوا بنعمة من الله وفضل وفيه تحسير للمتخلف وتخطئة رأيه حيث
حرم نفسه ما فازوا به انما ذلكم الشيطان يريد به المثبط نعيما او ابا سفيان والشيطان خبر ذلكم
وما بعده بيان لشيطنته او صفته وما بعده خبر ويجوز ان تكون الاشارة الى قوله على تقدير مضاف
اي انما ذلكم قول الشيطان يعني ابليس يخوف اولياءه القاعدين عن الخروج مع الرسول او يخوفكم اولياءه
الذين هم ابو سفيان واصحابه فلا تخافوهم الضمير للناس الثاني على الاول والى الاولياء على الثاني وخافون
من مخالفة امري فجاهدوا مع رسولي ان كنتم مؤمنين ۞ فان الايمان يقتضي ايثار خوف الله على خوف
الناس ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر يقعون فيه سريعا حرصا عليه وهم المنافقون من المتخلفين
او قوم ارتدوا عن الاسلام والمعنى لا يحزنك خوف ان يضروك ويعينوا عليك لقوله انهم لن يضروا الله
شيئا اي لن يضروا اولياء الله بمسارعتهم في الكفر وانما يضرون بها انفسهم وشيئا يحتمل المفعول
والمصدر يريد الله الا يجعل لهم حظا في الآخرة نصيبا من الثواب في الآخرة وهو يدل على تمادي طغيانهم
وموتهم على الكفر وفي ذكر الارادة اشعار بان كفرهم بلغ الغاية حتى اراد ارحم الراحمين ان لا يكون لهم حظ

من رحمته وان مسارعتهم الى الكفر لا ندعهم الا لنريد ان لا يكون لهم حظ فى الآخرة ولهم عذاب عظيم مع الحرمان عن الثواب ان الذين اشتروا الكفر بالايمان لن يضروا الله شيئا ولهم عذاب اليم تكرير للتاكيد او تعميم للكفرة بعد تخصيص من نافق من المتخلفين او ارتد من الاعراب ولا يحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خير لانفسهم خطاب للرسول او لكل من يحسب والذين مفعول وانما نملى لهم بدل منه وانما اقتصر على مفعول واحد لان التعويل على البدل وهو ينوب عن المفعولين كقوله ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او المفعول الثانى على تقدير مضاف مثله ولا يحسبن الذين كفروا اصحاب ان الاملاء خير لانفسهم او ولا تحسبن حال الذين كفروا ان الاملاء خير لانفسهم وما مصدرية فكان حقها ان تفصل فى الخط ولكنها وقعت متصلة فى الامام فاتبع وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم والكسائى ويعقوب بالياء على ان الذين فاعله وان مع ما فى حيزه مفعوله وفتح سينه فى جميع القرآن ابن عامر وحمزة وعاصم والاملاء الامهال واطالة العمر وقيل تخليتهم وشانهم من املى لفرسه اذا ارخى له الطول ليرعى كيف يشاء انما نملى لهم ليزدادوا اثما استيناف بما هو العلة للحكم قبلها وما كافة واللام لام الارادة وعند المعتزلة لام العاقبة وقرئ انما بالفتح هنا وبكسر الاولى ولا يحسبن بالياء على معنى ولا يحسبن الذين كفروا ان املاءنا لهم لازدياد الاثم بل للتوبة والدخول فى الايمان وانما نملى لهم خير اعتراض معناه ان املاءنا خير لهم ان انتبهوا وتداركوا فيه ما فرط منهم ولهم عذاب مهين على هذا يجوز ان يكون حالا من الواو اى ليزدادوا اثما معدا لهم عذاب مهين ما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين فى عصره والمعنى لا يترككم مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافق من المخلص بالوحى الى نبيه باحوالكم او بالتكاليف الشاقة التى لا يصبر عليها ولا يذعن لها الا الخلص المخلصون منكم كبذل الاموال والانفس فى سبيل الله ليختبر به الرسول بواطنكم ويستدل به على عقائدكم وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبى من رسله من يشاء وما كان الله ليؤتى احدكم علم الغيب فيطلع على ما فى القلوب من كفر وايمان ولكنه يجتبى لرسالته من يشاء فيوحى اليه ويخبره ببعض المغيبات او ينصب له ما يدل عليها فآمنوا بالله ورسله بصفة الاخلاص او بان تعلموه وحده مطلعا على الغيب وتعلموهم عبادا مجتبين لا يعلمون الا ما علمهم الله ولا يقولون الا ما اوحى اليهم روى ان الكفرة قالوا ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فنزلت وعن السدى انه عليه السلام قال عرضت على امتى واعلمت من يؤمن بى ومن يكفر فقال المنافقون انه يزعم انه يعرف من يؤمن ومن يكفر ونحن معه ولا يعرفنا فنزلت وان تؤمنوا حق الايمان وتتقوا النفاق فلكم اجر عظيم لا يقادر قدره ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم القراءة فيه ما سبق ومن قرأ بالتاء قدر مضافا ليتطابق مفعولاه اى ولا تحسبن بخل الذين يبخلون هو خيرا لهم وكذا من قرأ بالياء ان جعل الفاعل ضمير الرسول او من يحسب وان جعل الموصول كان المفعول الاول محذوفا للدلالة يبخلون عليه اى ولا يحسبن البخلاء بخلهم هو خيرا لهم بل هو اى البخل شر لهم

شر لهم لاستجلاب العقاب عليهم سيطوقون ما بخلوا به يوم القيمة بيان لذلك والمعنى سيلزمون وبال ما بخلوا الزام الطوق وعنه عليه السلام ما من رجل لا يؤدى زكوة ماله الا جعل الله له شجاعا فى عنقه يوم القيمة ولله ميراث السموات والارض وله ما فيهما مما يتوارث فما لهؤلاء يبخلون عليه بماله ولا ينفقونه فى سبيله او انه يرث منهم ما يمسكونه ولا ينفقونه فى سبيله بهلاكهم ويبقى عليهم الحسرة والعقوبة والله بما تعملون من المنع والاعطاء خبير فيجازيكم وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة والكسائى بالتاء على الالتفات وهو ابلغ فى الوعيد لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء قاله اليهود لما سمعوا من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا وروى انه عليه السلام كتب مع ابى بكر رضى الله عنه الى يهود بنى قينقاع يدعوهم الى الاسلام واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان تقرضوا الله قرضا حسنا فقال فنحاص بن عازوراء ان الله فقير حين سال القرض فلطمه ابو بكر وقال لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله وجحد ما قاله فنزلت والمعنى انه لم يخف عليه وانه اعد لهم العقاب عليه سنكتب ما قالوا وقتلهم الانبياء بغير حق اى سنكتبه فى صحايف الكتبة او سنحفظه فى علمنا لا نهمله لانه كلمة عظيمة اذ هو كفر بالله واستهزاء بالقرآن والرسول ولذلك نظمه مع قتل الانبياء وفيه تنبيه على انه ليس اول جريمة ارتكبوه وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يستبعد منه امثال هذا القول وقرأ حمزة سيكتب بالياء وضمها وفتح التاء وقتلهم بالرفع ويقول بالياء ونقول ذوقوا عذاب الحريق وننتقم منهم بان نقول لهم ذوقوا العذاب المحرق وفيه مبالغات فى الوعيد والذوق ادراك الطعوم وعلى الاتساع يستعمل لادراك سائر المحسوسات والحالات وذكره ههنا لان العذاب مرتب على قولهم الناشى عن البخل والتهالك على المال وغالب حاجة الانسان اليه لتحصيل المطاعم ومعظم بخله للخوف من فقدانه ولذلك كثر ذكر الاكل مع المال ذلك اشارة الى العذاب بما قدمت ايديكم من قتل الانبياء وقولهم هذا وساير معاصيهم عبر بالايدى عن الانفس لان اكثر اعمالها بهن وان الله ليس بظلام للعبيد عطف على ما قدمت وسببيته للعذاب من حيث ان نفى الظلم يستلزم العدل المقتضى اثابة المحسن ومعاقبة المسئ الذين قالوا هم كعب بن الاشرف ومالك وحيى وفنحاص ووهب بن يهوذا ان الله عهد الينا امرنا فى التورية واوصانا الا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار بان لا نؤمن لرسول حتى يأتينا بهذه المعجزة الخاصة التى كانت لانبياء بنى اسرائيل وهو ان يقرب بقربان فيقوم النبى فيدعو فتنزل نار سماوية فتأكله اى تحيله الى طبعها بالاحراق وهذا من مفترياتهم واباطيلهم لان اكل النار القربان لم يوجب الايمان الا لكونه معجزة فهو وساير المعجزات شرع فى ذلك قل قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات وبالذى قلتم فلم قتلتموهم ان كنتم صادقين تكذيب والزام بان رسلا جاؤهم قبله كزكريا ويحيى بمعجزات اخر موجبة للتصديق وبما اقترحوه فقتلوهم فلو كان الموجب للتصديق هو الاتيان به وكان توقفهم وامتناعهم عن الايمان لاجله فما لهم لم يؤمنوا بمن جاء به فى معجزات اخر فاجترؤا على قتله فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا بالبينات والزبر والكتاب

المنير• تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم من تكذيب قومه واليهود والزبر جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرت الشيء اذا حسنته والكتاب في عرف القرآن ما يتضمن الشرايع والاحكام ولذلك جاء الكتاب والحكمة متعاطفين في عامة القرآن وقيل الزبر المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته وقرأ ابن عامر وبالزبر باعادة الجار للدلالة على انها متغايرة للبينات بالذات كل نفس ذائقة الموت وعد ووعيد للمصدق والمكذب وقرئ ذائقةٌ الموتَ بالنصب مع التنوين وعدمه كقوله ولا ذاكر الله الا قليلا وانما توفون اجوركم تعطون جزاء اعمالكم خيرا كان او شرا تاما وافيا يوم القيمة يوم قيامكم عن القبور ولفظ التوفية يشعر بانه قد يكون قبلها بعض الاجور ويؤيده قوله عليه السلم القبر روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران فمن زحزح عن النار بعد عنها والزحزحة في الاصل تكرير الزح وهو الجذب بعجلة وادخل الجنة فقد فاز بالنجاة ونيل المراد والفوز الظفر بالبغية وعن النبي صلى الله عليه وسلم من احب ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر ويأتي الى الناس ما يحب ان يؤتى اليه وما الحيوة الدنيا اي لذاتها وزخارفها الا متاع الغرور• شبهها بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغر حتى يشتريه وهذا لمن آثرها على الآخرة فاما من طلب بها الآخرة فهي له متاع بلاغ والغرور مصدر او جمع غار لتبلون اي والله لتختبرن في اموالكم بتكليف الانفاق وما يصيبه من الآفات وانفسكم بالجهاد والقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من المخاوف والامراض والمتاعب ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا من هجاء الرسول والطعن في الدين واغراء الكفرة على المسلمين اخبرهم بذلك قبل وقوعها ليوطنوا انفسهم على الصبر والاحتمال ويستعدوا للقائها حتى لا يرهقهم نزولها وان تصبروا وعلى ذلك وتتقوا مخالفة امر الله فان ذلك اي الصبر والتقوى من عزم الامور من معزومات الامور التي يجب العزم عليها او مما عزم الله عليه اي امر به وبالغ فيه والعزم في الاصل ثبات الرأي على الشيء نحو امضائه واذ اخذ الله اي اذكر وقت اخذه ميثاق الذين اوتوا الكتاب يريد به العلماء لتبيننه للناس ولا تكتمونه حكاية لمخاطبتهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وعاصم في رواية ابن عياش بالياء لانهم غيب واللام جواب القسم الذي ناب عنه قوله اخذ الله ميثاق الذين والضمير للكتاب فنبذوه اي الميثاق وراء ظهورهم فلم يراعوه ولم يلتفتوا اليه والنبذ وراء الظهر مثل في ترك الاعتداد وعدم الالتفات ونقيضه جعله نصب عينيه والقاؤه بين عينيه واشتروا به واخذوا بدله ثمنا قليلا من حطام الدنيا واعراضها فبئس ما يشترون• يختارون لانفسهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كتم علما عن اهله الجم بلجام من نار وعن علي رض ما اخذ الله على اهل الجهل ان يتعلموا حتى اخذ على اهل العلم ان يعلموا لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب الخطاب للرسول ومن ضم الباء جعل الخطاب له وللمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بمفازة وقوله فلا تحسبنهم تاكيد والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من التدليس وكتمان الحق ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق واظهار

الحق والاخبار بالصدق بمفازة بمنجاة من العذاب فائزين بالنجاة منه وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالياء وفتح الباء في الاول وضمها في الثاني على ان الذين فاعل في الاول ومفعولا يحسبن محذوف يدل عليهما مفعولا مؤكده وكانه قيل ولا يحسبن الذين يفرحون بما اتوا فلا يحسبن انفسهم بمفازة او المفعول الاول محذوف وقوله فلا تحسبنهم تاكيد للفعل وفاعله ومفعوله الاول ولهم عذاب اليم• بكفرهم وتدليسهم روي انه عليه السلام سأل اليهود عن شيء مما في التورية فاخبروه بخلاف ما كان فيه وأروه انهم قد صدقوه وفرحوا بما فعلوا فنزلت وقيل نزلت في قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا بانهم رأوا المصلحة في التخلف واستحمدوا به وقيل نزلت في المنافقين فانهم يحمدون بمنافقتهم ويستحمدون الى المسلمين بالايمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة ولله ملك السموات والارض فهو يملك امرهم والله على كل شيء قدير• فيقدر على عقابهم وقيل هو رد لقولهم ان الله فقير ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب• لدلائل واضحة على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته لذوي العقول المجلوة الخالصة عن شوائب الحس والوهم كما سبق في سورة البقرة ولعل الاقتصار على هذه الثلثة في هذه الآية لان مناط الاستدلال هو التغير وهذه متعرضة لجملة انواعه فانه اما ان يكون في ذات الشيء كتغير الليل والنهار او جزئه كتغير العناصر بتبدل صورها او الخارج عنه كتغير الافلاك بتبدل اوضاعها وعن النبي صلى الله عليه وسلم ويل لمن قرأها ولم يتفكر الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم اي يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعنه عليه السلام من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله وقيل معناه يصلون على الهيئات الثلث حسب طاقتهم لقوله عليه السلام صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب تومئ ايماء فهو حجة للشافعي في ان المريض يصلي مضطجعا على جنبه الايمن مستقبلا بمقاديم بدنه ويتفكرون في خلق السموات والارض استدلالا واعتبارا وهو افضل العبادات كما قال عليه السلام لا عبادة كالتفكر لانه المخصوص بالقلب والمقصود من الخلق وعنه عليه السلام بينما رجل مستلق على فراشه اذ رفع رأسه فنظر الى السماء والنجوم فقال اشهد ان لك ربا وخالقا اللهم اغفر لي فنظر الله اليه فغفر له وهذا دليل واضح على شرف علم الاصول وفضل اهله ربنا ما خلقت هذا باطلا على ارادة القول اي يتفكرون قائلين ذلك وهذا اشارة الى المتفكر فيه او الخلق على انه اريد به المخلوق من السموات والارض او اليهما لانهما في معنى المخلوق والمعنى ما خلقته عبثا ضايعا من غير حكمة بل خلقته لحكمة عظيمة من جملتها ان يكون مبدأ لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا يدله على معرفتك ويحثه على طاعتك لينال الحيوة الابدية والسعادة السرمدية في جوارك سبحانك تنزيها لك من العبث وخلق الباطل وهو اعتراض فقنا عذاب النار• للاخلال بالنظر فيه والقيام بما يقتضيه وفائدة الفاء هي الدلالة على ان علمهم بما لاجله خلقت السموات والارض حملهم على الاستعاذة ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته غاية الاخزاء ونظيره قولهم من ادرك مرعى الصمان فقد ادرك والمراد به تهويل المستعاذ منه تنبيها على شدة خوفهم

وطلب الوقاية منه وفيه اشعار بان العذاب الروحاني افظع وما للظالمين من انصار ◦ اراد بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان ظلمهم سبب لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم في الخلاص منها ولا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة لان النصرة دفع بقهر ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان اوقع الفعل على المسمع وحذف المسموع للدلالة وصفه عليه وفيه مبالغة ليست في ايقاعه على نفس المسموع وفي تنكير المنادي واطلاقه ثم تقييده تعظيم لشانه والمراد به الرسول وقيل القرآن والنداء والدعاء ونحوهما تعدى بالى واللام لتضمنهما معنى الانتهاء والاختصاص ان آمنوا بربكم فآمنا اي بان آمنوا فامتثلنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا كبائرنا فانها ذات تبعة وكفر عنا سيئاتنا صغائرنا فانها مستقبحة ولكن مكفرة عن مجتنب الكبائر وتوفنا مع الابرار مخصوصين بصحبتهم معدودين في زمرتهم وفيه تنبيه على انهم يحبون لقاء الله ومن احب لقاء الله احب الله لقاءه والابرار جمع بر او بار كارباب واصحاب ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك اي ما وعدتنا على تصديق رسلك من الثواب لما اظهر امتثاله لما امر به سال ما وعد عليه لا خوفا من اخلاف الوعد بل مخافة ان لا يكون من الموعودين لسوء عاقبة او قصور في الامتثال او تعبدا واستكانة ويجوز ان تعلق بمحذوف تقديره ما وعدتنا منزلا على رسلك او محمولا عليهم وقيل على السنة رسلك ولا تخزنا يوم القيمة بان تعصمنا عما يقتضيه انك لا تخلف الميعاد ◦ باثابة المؤمن واجابة الداعي وعن ابن عباس الميعاد البعث بعد الموت وتكرير ربنا للمبالغة في الابتهال والدلالة على استقلال المطالب وعلو شانها وفي الآثار من حزبه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله مما يخاف فاستجاب لهم ربهم الى طلبتهم وهو اخص من اجاب ويتعدى بنفسه وباللام اني لا اضيع عمل عامل منكم اي باني لا اضيع وقرئ بالكسر على ارادة القول من ذكر او انثى بيان عامل بعضكم من بعض لان الذكر من الانثى والانثى من الذكر او لانهما من اصل واحد او لفرط الاتصال والاتحاد او للاجتماع والاتفاق في الدين وهي جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال روي ان ام سلمة قالت يا رسول الله اني اسمع الله يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت فالذين هاجروا الى آخره تفصيل لاعمال العمال وما اعد لهم من الثواب على سبيل المدح والتعظيم والمعنى فالذين هاجروا الشرك او الاوطان والعشاير للدين واخرجوا من ديارهم واوذوا في سبيلي بسبب ايمانهم بالله ومن اجله وقاتلوا الكفار وقتلوا في الجهاد وقرأ حمزة والكسائي بالعكس لان الواو لا توجب ترتيبا والثاني افضل او لان المراد لما قتل منهم قوم قاتل الباقون ولم يضعفوا وشدد ابن كثير وابن عامر قتلوا للتكثير لاكفرن عنهم سيئاتهم لامحونها ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ثوابا من عند الله اي اثيبهم بذلك اثابة من عند الله تفضلا منه فهو مصدر مؤكد والله عنده حسن الثواب ◦ على الطاعات قادر عليه لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد امته او تثبيته على ما كان عليه كقوله ولا تطع المكذبين او لكل احد والنهي في المعنى للمخاطب وانما جعل التقلب نازلا للتسبب منزلة المسبب للمبالغة والمعنى لا تنظر الى ما الكفرة عليه من السعة والحظ ولا تغتر بظاهر ما ترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرهم ومزارعهم روي ان بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين في رخاء ولين عيش فيقولون ان اعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع والجهد فنزلت متاع قليل خبر مبتدأ محذوف اي ذلك التقلب متاع قليل لقصر مدته في جنب ما اعد الله للمؤمنين قال عم ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه في اليم فلينظر بم يرجع ثم مأويهم جهنم وبئس المهاد ◦ اي ما مهدوا لانفسهم لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزلا من عند الله النزل والنزل ما يعد للنازل من طعام او صلة قال ابو الشعر الضبي ◦ وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا ◦ جعلنا القنا والمرهفات له نزلا وانتصابه على الحال من جنات والعامل فيها الظرف وقيل انه مصدر مؤكد والتقدير انزلوها نزلا وما عند الله لكثرته ودوامه خير للابرار مما يتقلب فيه الفجار لقلته وسرعة زواله وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله نزلت في عبد الله بن سلام واصحابه وقيل في اربعين من نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فاسلموا وقيل في اصحمة النجاشي لما نعاه جبرئيل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فصلى عليه فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلي على علج نصراني لم يره قط وانما دخلت اللام على الاسم للفصل بينه وبين ان بالظرف وما انزل اليكم من القرآن وما انزل اليهم من الكتابين خاشعين لله حال من فاعل يؤمن وجمعه باعتبار المعنى لا يشترون بآيات الله ثمنا قليلا كما يفعله المحرفون من احبارهم اولئك لهم اجرهم عند ربهم ما خص بهم من الاجر ووعده في قوله تع اولئك يؤتون اجرهم مرتين ان الله سريع الحساب لعلمه بالاعمال وما يستوجبه من الجزاء واستغنائه عن التامل والاحتياط والمراد ان الاجر الموعود سريع الوصول فان سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء يا ايها الذين آمنوا اصبروا على مشاق الطاعات وما يصيبكم من الشدائد وصابروا وغالبوا اعداء الله في الصبر على شدائد الحرب واعدى عدوكم في الصبر على مخالفة الهوى وتخصيصه بعد الامر بالصبر مطلقا لشدته ورابطوا ابدانكم وخيولكم في الثغور مترصدين للغزو وانفسكم على الطاعة كما قال عليه السلام من الرباط انتظار الصلوة بعد الصلوة وعنه من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه لا يفطر ولا ينفتل عن صلوته الا لحاجة واتقوا الله لعلكم تفلحون ◦ فاتقوه بالتبري عما سواه لكي تفلحوا غاية الفلاح او اتقوا القبائح لعلكم تفلحون بنيل المقامات الثلث المرتبة التي هي الصبر على مضض الطاعات ومصابرة النفس في رفض العادات ومرابطة السر على جناب الحق لترصد الواردات المعبر عنها بالشريعة والطريقة والحقيقة عن النبي صلعم من قرأ سورة آل عمران اعطي بكل آية منها امانا من جسر جهنم وعنه عم من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تجب الشمس

بسم الله الرحمن الرحيم ◦ يا ايها الناس خطاب يعم بني آدم اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس

وَاحِدَةٍ يعني آدم وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا عطف على خلقكم اى خلقكم من شخص واحد وخلق منه امكم حواء من ضلع من اضلاعها او محذوف تقديره من نفس واحدة خلقها وخلق منها زوجها وهو تقرير لخلقهم من نفس واحدة وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ بيان لكيفية تولدهم منهما والمعنى ونشر من تلك النفس والزوج المخلوقة منها بنين وبنات كثيرة واكتفى بوصف الرجال بالكثرة عن وصف النساء بها اذ الحكمة تقتضي ان يكن اكثر وذكر كثيرا حملا على الجمع وترتيب الامر بالتقوى على هذه القصة لما فيها من الدلالة على القدرة القاهرة التي من حقها ان يخشى والنعمة الباهرة التي توجب طاعة موليها او لان المراد تمهيد الامر بالتقوى فيما يتصل بحقوق اهل منزله وبني جنسه على ما دلت عليه الآيات التي بعدها وقرئ وخالق وباث على حذف مبتدأ تقديره وهو خالق وباث الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ اى يسئال بعضكم بعضا فيقول اسالك بالله واصله تتساءلون فادغمت التاء الثانية في السين وقرأ عاصم والكسائي بطرحها وَالْأَرْحَامَ بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا او على الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقرأ حمزة بالجر عطفا على الضمير المجرور وهو ضعيف لانه كبعض الكلمة وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك اى مما يتقى او يتساءل به وقد نبه سبحانه وتعالى اذ قرن الارحام باسمه على ان صلتها بمكان منه وعنه عليه السلام الرحم معلقة بالعرش تقول الا من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝ حافظا مطلعا وَآتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ اى اذا بلغوا واليتامى جمع يتيم وهو الذي مات ابوه من اليتم وهو الانفراد ومنه الدرة اليتيمة اما على انه لما جرى مجرى الاسماء كفارس وصاحب جمع على يتائم ثم قلب فقيل يتامى او على انه جمع على يتمى كاسرى لانه من باب الآفات ثم جمع يتمى على يتامى كاسرى واسارى والاشتقاق يقتضي وقوعه على الصغار والكبار لكن العرف خصصه بمن لم يبلغ وورده في الآية اما للبلغ على الاصل او الاتساع لقرب عهدهم بالصغر حثا على ان يدفع اليهم اموالهم اول بلوغهم قبل ان يزول عنهم هذا الاسم ان اونس منهم الرشد ولذلك امر بابتلائهم صغارا او لغير البلغ والحكم مقيد فكانه قال وآتوهم اذا بلغوا ويؤيد الاول ما روى ان رجلا من غطفان كان معه مال كثير لابن اخ له يتيم فلما بلغ طلب المال منه فمنعه فنزلت فلما سمعها العم قال اطعنا الله ورسوله نعوذ بالله من الحوب الكبير وَلَا تَتَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ ولا تستبدلوا الحرام من اموالهم بالحلال من اموالكم او الامر الخبيث وهو اختزال اموالهم بالامر الطيب الذي هو حفظها وقيل ولا تأخذوا الرفيع من اموالهم وتعطوا الخسيس مكانها وهذا تبديل وليس بتبدل وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ولا تأكلوها مضمومة الى اموالكم اى لا تنفقوها معا ولا تسووا بينهما وهذا حلال وذاك حرام وهو فيما زاد على قدر اجره لقوله تعالى فليأكل بالمعروف إِنَّهُ الضمير للاكل كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝ ذنبا عظيما وقرئ حوبا وهو مصدر حاب حوبا وحابا كقال قولا وقالا وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ اى ان خفتم ان لا تعدلوا في يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب من غيرهن اذ كان الرجل

يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن او ان خفتم ان لا تعدلوا في حقوق اليتامى فتحرجتم منها فخافوا ايضا ان لا تعدلوا بين النساء فانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء بحقه لان المتحرج من الذنب ينبغي ان يتحرج من الذنوب كلها على ما روى انه لما عظم امر اليتامى تحرجوا من ولايتهم وما كانوا يتحرجون من تكثير النساء واضاعتهن فنزلت وقيل كانوا يتحرجون من ولاية اليتامى ولا يتحرجون من الزنا فقيل لهم ان خفتم ان لا تعدلوا في امر اليتامى فخافوا الزنا فانكحوا ما حل لكم وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة او اجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره او ما ملكت ايمانهم وقرئ تقسطوا بفتح التاء على ان لا مزيدة اى ان خفتم ان تجوروا مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ معدولة عن اعداد مكررة هي ثنتان ثنتان وثلثة ثلثة واربعة اربعة غير منصرفة للعدل والصفة فانها بنيت صفات وان كانت اصولها لم تبن لها وقيل لتكرير العدل فانها معدولة باعتبار الصيغة والتكرير منصوبة على الحال من فاعل طاب ومعناها الاذن لكل ناكح يريد الجمع ان ينكح ما شاء من العدد المذكور متفقين فيه ومختلفين كقولك اقتسموا هذه البدرة درهمين درهمين وثلثة ثلثة ولو افردت كان المعنى تجويز الجمع بين هذه الاعداد دون التوزيع ولو ذكرت باو لذهب تجويز الاختلاف في العدد فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا بين هذه الاعداد ايضا فَوَاحِدَةً فاختاروا او فانكحوا واحدة وذروا الجمع وقرئ بالرفع على انه فاعل فعل محذوف او خبر تقديره فتكفيكم واحدة او فالمقنع واحدة أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ سوى بين الواحدة من الازواج والعدد من السراري لخفة مؤنتهن وعدم وجوب القسم بينهن ذَلِكَ اى التقليل منهن او اختيار الواحدة او التسري أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا اقرب من ان لا تميلوا يقال عال الميزان اذا مال وعال الحاكم اذا جار وعول الفريضة الميل عن حد السهام المسماة وفسر بان لا تكثر عيالكم على انه من عال الرجل عياله يعولهم اذا مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤن على الكناية ويؤيده قراءة ان لا تعيلوا من اعال الرجل اذا كثر عياله ولعل المراد بالعيال الازواج وان اريد الاولاد فلان التسري مظنة قلة الولد بالاضافة الى التزوج لجواز العزل فيه كتزوج الواحدة بالاضافة الى تزوج الاربع وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ مهورهن وقرئ بفتح الصاد وسكون الدال على التخفيف وبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة وبضمهما على التوحيد وهو تثقيل صدقة كظلمة في ظلمة نِحْلَةً عطية يقال نحله كذا نحلة ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بلا توقع عوض ومن فسرها بالفريضة ونحوها نظر الى مفهوم الآية لا الى موضوع اللفظ ونصبها على المصدر لانها في معنى الايتاء او الحال من الواو او الصدقات اى آتوهن صدقاتهن ناحلين او منحولة وقيل المعنى نحلة من الله وتفضلا منه عليهن فيكون حالا من الصدقات وقيل ديانة من قولهم انتحل فلان كذا اذا دان به على انه مفعول له او حال من الصدقات اى دينا من الله شرعه والخطاب للازواج وقيل للاولياء لانهم كانوا يأخذون مهور موليتهم فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا الضمير للصداق حملا على المعنى او يجري مجرى اسم الاشارة كقول رؤبة في قوله كانه في الجلد توليع البهق اردت كان ذاك وقيل للايتاء ونفسا تمييز لبيان الجنس ولذلك وحد

والمعنى فان وهبن لكم من الصداق عن طيب نفس لكن جعل العمدة طيب النفس للمبالغة وعداه بعن لتضمين معنى التجافي والتجاوز وقال منه بعثاً لهن على تقليل الموهوب فكلوه هنيئاً مريئاً ۝ فخذوه وانفقوه حلالاً بلا تبعة والهنئ والمرئ صفتان من هنؤ الطعام ومرؤ اذا ساغ من غير غصص اقيما مقام مصدريهما او وصف بهما المصدر او جعلتا حالاً من الضمير وقيل الهنئ ما يلذه الانسان والمرئ ما يحمد عاقبته روي ان ناساً كانوا يتأثمون ان يقبل احدهم من زوجته شيئاً مما ساق اليها فنزلت ولا تؤتوا السفهاء اموالكم نهى للاولياء عن ان يؤتوا الذين لا رشد لهم اموالهم فيضيعوها وانما اضاف المال الى الاولياء لانها في تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملائم للآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل نهى لكل احد ان يعمد الى ما خوله الله من المال فيعطي امرأته واولاده ثم ينظر الى ايديهم وانما سماهم سفهاء استخفافاً بعقلهم واستهجاناً لجعلهم قواماً على انفسهم وهو اوفق لقوله التي جعل الله لكم قياماً اي تقومون بها وتنتعشون وعلى الاول يؤول بانها التي من جنس ما جعل الله لكم قياماً سمي ما به القيام قياماً للمبالغة وقرئ قيماً بمعناه كعوذ بمعنى عياذ وقواماً وهو ما يقام به وارزقوهم فيها واكسوهم واجعلوها مكاناً لرزقهم وكسوتهم بان تتجروا فيها وتحصلوا من نفعها ما يحتاجون اليه وقولوا لهم قولاً معروفاً ۝ عدة جميلة تطيب بها والمعروف ما عرفه الشرع او العقل بالحسن والمنكر ما انكره احدهما لقبحه وابتلوا اليتامى اي اختبروهم قبل البلوغ بتتبع احوالهم في صلاح الدين والتهدي الى ضبط المال وحسن التصرف بان يكل اليه مقدمات العقد وعند ابي حنيفة بان يدفع اليه ما يتصرف فيه حتى اذا بلغوا النكاح حتى اذا بلغوا حد البلوغ بان يحتلم او يستكمل خمس عشرة سنة عندنا لقوله عليه السلام اذا استكمل المولود خمس عشرة سنة كتب ما له وعليه واقيمت عليه الحدود وثماني عشرة سنة عند ابي حنيفة وبلوغ النكاح كناية عن البلوغ لانه يصلح عنده فان آنستم منهم رشداً فان ابصرتم منهم رشداً وقرئ احستم بمعنى احسستم فادفعوا اليهم اموالهم من غير تأخير عن حد البلوغ ونظم الآية ان الشرطية جواب اذا المتضمنة معنى الشرط والجملة غاية الابتلاء فكأنه قيل وابتلوا اليتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع اموالهم اليهم بشرط ايناس الرشد منهم وهو دليل على انه لا يدفع اليهم ما لم يؤنس منهم الرشد وقال ابو حنيفة اذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الاحوال اذ الطفل يميز بعدها ويؤمر بالعبادة دفع اليه المال وان لم يؤنس منه الرشد ولا تأكلوها اسرافاً وبداراً ان يكبروا مسرفين ومبادرين كبرهم او لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم ومن كان غنياً فليستعفف من اكلها ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف بقدر حاجته واجرة سعيه ولفظ الاستعفاف والاكل بالمعروف مشعر بان الولي له حق في مال الصبي وعنه عليه السلام ان رجلاً قال له ان في حجري يتيماً افآكل من ماله قال بالمعروف غير متأثل مالاً ولا واق مالك بماله وايراد هذا التقسيم بعد قوله ولا تأكلوها يدل على انه نهي للاولياء ان يأخذوا وينفقوا على انفسهم اموال اليتامى فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم بانهم قبضوها فانه انفى للتهمة

وابعد من الخصومة ووجوب الضمان وظاهره يدل على ان القيم لا يصدق في دعواه الا بالبينة وهو المختار عندنا ومذهب مالك خلافاً لابي حنيفة وكفى بالله حسيباً ۝ محاسباً فلا تخالفوا ما امرتم ولا تجاوزوا ما حد لكم للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون يريد بهم المتوارثين بالقرابة مما قل منه او كثر بدل مما ترك باعادة العامل نصيباً مفروضاً ۝ نصب على انه مصدر مؤكد كقوله فريضة من الله او حال اذ المعنى ثبت لهم مفروضاً نصيباً او على الاختصاص بمعنى اعني نصيباً مقطوعاً واجباً لهم وفيه دليل على ان الوارث لو اعرض عن نصيبه لم يسقط حقه روي ان اوس بن الصامت الانصاري خلف زوجته ام كحة وثلث بنات فزوى ابنا عمه سويد وعرفطة او قتادة وعرفجة ميراثه عنهن على سنة الجاهلية فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من يحارب ويذب عن الحوزة فجاءت ام كحة الى رسول الله عليه السلام في مسجد الفضيخ فشكت اليه فقال ارجعي حتى انظر ما يحدث الله فنزلت فبعث اليهما لا تفرقا من مال اوس شيئاً فان الله قد جعل لهن نصيباً ولم يبين حتى يبين فنزل يوصيكم الله فاعطى ام كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي لابني العم وهو دليل على جواز تأخير البيان عن الخطاب واذا حضر القسمة اولوا القربى ممن لا يرث واليتامى والمساكين فارزقوهم منه فاعطوهم شيئاً من المقسوم تطييباً لقلوبهم وتصدقاً عليهم وهو امر ندب للبلغ من الورثة وقيل امر وجوب ثم اختلف في نسخه والضمير لما ترك او ما دل عليه القسمة وقولوا لهم قولاً معروفاً ۝ وهو ان يدعوا لهم ويستقلوا ما اعطوهم ولا يمنوا عليهم وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم امر للاوصياء بان يخشوا الله ويتقوه في امر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون ان يفعل بذراريهم الضعاف بعد وفاتهم او للحاضرين المريض عند الايصاء بان يخشوا ربهم او يخشوا على اولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولادهم فلا يتركوه ان يضرهم بصرف المال عنهم او للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الاقارب واليتامى والمساكين متصورين انهم لو كانوا اولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم او للموصين بان ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية ولو بما في حيزه جعل صلة للذين على معنى وليخش الذين حالهم وصفتهم انهم لو شارفوا ان يخلفوا ذرية ضعافاً خافوا عليهم الضياع وفي ترتيب الامر عليه اشارة الى المقصود منه والعلة فيه وبعث على الترحم وان يحب لاولاد غيره ما يحب لاولاده وتهديد للمخالف بحال اولاده فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ۝ امرهم بالتقوى الذي هو غاية الخشية بعدما امرهم بها مراعاة للمبدأ والمنتهى اذ لا ينفع الاول دون الثاني ثم امرهم ان يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لاولادهم بالشفقة وحسن الادب او للمريض ما يصده عن الاسراف في الوصية وتضييع الورثة ويذكره التوبة وكلمة الشهادة او لحاضري القسمة عذراً جميلاً ووعداً حسناً او ان يقولوا في الوصية ما لا يؤدي الى مجاوزة الثلث وتضييع الورثة ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً ظالمين او على وجه الظلم انما يأكلون في بطونهم ملء بطونهم ناراً ما يجر الى النار ويؤول اليها وعن ابي بردة انه عليه السلام

قال يبعث الله قوما من قبورهم تتأجج افواههم نارا فقيل من هم فقال الم تر ان الله يقول ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا ۝ سيدخلون نارا واى نار وقرا ابن عامر وابن عياش عن عاصم بضم الياء مخففا وقرئ به مشددا يقال صلى النار قاسى حرها وصليته شويته واصليته وصليته القيته فيها والسعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار اذا الهبتها يوصيكم الله يامركم ويعهد اليكم في اولادكم في شان ميراثهم وهو اجمال تفصيله للذكر مثل حظ الانثيين اى يعد كل ذكر بانثيين حيث اجتمع الصنفان فيضعف نصيبه وتخصيص الذكر بالتنصيص على حظه لان القصد الى بيان فضله والتنبيه على ان التضعيف كاف في التفضيل فلا يحرمن بالكلية وقد اشتركا في الجهة والمعنى للذكر منهم فحذف للعلم به فان كن نساء اى ان كان الاولاد نساء خلصا ليس معهن ذكر فانث الضمير باعتبار الخبر او على تاويل المولودات فوق اثنتين خبر ثان او صفة لنساء اى نساء زائدات على اثنتين فلهن ثلثا ما ترك المتوفى منكم ويدل عليه المعنى وان كانت واحدة فلها النصف اى وان كانت المولودة واحدة وقرا نافع بالرفع على كان التامة واختلف في البنتين فقال ابن عباس حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثلثين لما فوقهما وقال الباقون حكمهما حكم ما فوقهما لانه لما بين ان حظ الذكر مثل حظ الانثيين اذا كان معه انثى وهو الثلثان اقتضى ذلك ان فرضهما الثلثان ثم لما اوهم ذلك ان يزاد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله فان كن نساء فوق اثنتين ويؤيد ذلك ان البنت الواحدة لما استحقت الثلث مع اخيها فبالحرى ان تستحقه مع اخت مثلها وان البنتين امس رحما من الاختين وقد فرض لهما الثلثين بقوله فلهما الثلثان مما ترك ولابويه ولا بوى الميت لكل واحد منهما بدل منه بتكرير العامل وفائدته التنصيص على استحقاق كل واحد منهما السدس والتفصيل بعد الاجمال تاكيدا للسدس مما ترك ان كان له ولد ذكرا وانثى غير ان الاب ياخذ السدس مع الانثى بالفرضية وما بقي من ذوى الفروض ايضا بالعصوبة فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فحسب فلامه الثلث مما ترك وانما لم يذكر حصة الاب لانه لما فرض ان الوارث ابواه فقط وعين نصيب الام علم ان الباقي للاب فكانه قال فلهما ما ترك اثلاثا وعلى هذا ينبغى ان يكون لها حيث معهما احد الزوجين ثلث ما بقى من فرضه كما قاله الجمهور لا ثلث المال كما قاله ابن عباس فانه يفضى الى تفضيل الانثى على الذكر المساوى لها في الجهة والقرب وهو خلاف وضع الشرع فان كان له اخوة فلامه السدس باطلاقه يدل على ان الاخوة يردونها من الثلث الى السدس وان كانوا لا يرثون مع الاب وعن ابن عباس انهم ياخذون السدس الذى حجبوا عنه الام والجمهور على ان المراد بالاخوة عدد ممن له اخوة من غير اعتبار التثليث سواء كان من الاخوة او الاخوات وقال ابن عباس لا يحجب الام من الثلث ما دون الثلاثة ولا الاخوات الخلص اخذا بالظاهر وقرا حمزة والكسائى فلامه بكسر الهمزة اتباعا للكسرة التى قبلها من بعد وصية يوصى بها او دين متعلق بما تقدم من قسمة المواريث كلها اى هذه الانصباء للورثة من بعد ما كان من وصية او دين وانما قال باو التى للاباحة دون الواو للدلالة على انهما متساويان في الوجوب متقدمان على القسمة مجموعين ومنفردين وقدم الوصية على الدين وهى متاخرة في الحكم لانها مشبهة بالميراث شاقة على الورثة مندوب اليها الجميع والدين انما يكون على الندور اباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا اى لا تعلمون من انفع لكم ممن يرثكم من اصولكم وفروعكم في عاجلكم واجلكم فتحروا فيه ما وصيكم الله به ولا تعمدوا الى تفضيل بعض وحرمانه روى ان احد المتوالدين اذا كان ارفع درجة من الاخر في الجنة سال ان يرفع اليه فيرفع بشفاعته او لان من يورثكم منهم او من اوصى منهم فعرضكم للثواب بامضاء وصيته ام من لم يوص فوفر عليكم ماله فهو اعتراض مؤكد لامر القسمة او تنفيذ الوصية فريضة من الله مصدر مؤكد او مصدر يوصيكم الله لانه في معنى يامركم ويفرض عليكم ان الله كان عليما بالمصالح والرتب حكيما ۝ فيما قضى وقدر ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن اى ولد وارث من بطنها او من صلب بنيها او بنى بنيها وان سفل ذكرا كان او انثى او من غيركم من بعد وصية يوصين بها او دين ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن مما تركتم من بعد وصية توصون بها او دين فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما للمراة كما في النسب وهكذا قياس كل رجل وامراة اشتركا في الجهة والقرب ولا يستثنى عنه الا اولاد الام والمعتق والمعتقة وتستوى الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن وان كان رجل اى الميت يورث اى يورث منه من ورث صفة رجل كلالة خبر كان او يورث خبر وكلالة حال من الضمير فيه وهو من لم يخلف ولدا ولا والدا او مفعول له والمراد بها قرابة ليست من جهة الوالد والولد ويجوز ان يكون الرجل الوارث ويورث من اورث وكلالة من ليس بوالد ولا ولد وقرئ يورث على البناء للفاعل والرجل الميت وكلالة يحتمل المعاني الثلاثة وعلى الاول خبر او حال وعلى الثاني مفعول له وعلى الثالث مفعول به وهى في الاصل مصدر بمعنى الكلال قال الاعشى ۝ فاليت لا ارثى لها من كلالة ۝ ولا من حفى حتى الاقى محمدا ۝ فاستعيرت لقرابة ليست بالبعضية لانها كالة بالاضافة اليها ثم وصف بها الموروث والوارث بمعنى ذى كلالة كقولك فلان من قرابتى او امراة عطف على رجل وله اى وللرجل واكتفى بحكمه عن حكم المراة للدلالة العطف على تشاركهما فيه اخ او اخت اى من الام ويدل عليه قراءة ابى وسعد بن مالك وله اخ او اخت من الام وانه ذكر في اخر السورة ان للاختين الثلثين وللاخوة الكل وهو لا يليق باولاد الام وان ما قدر ههنا فرض الام فيناسب ان يكون لاولادها فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث سوى بين الذكر والانثى في القسمة لان الادلاء بمحض الانوثة ومفهوم الآية انهم لا يرثون ذلك مع الام والجدة كما لا يرثون مع البنت وبنت الابن فخص فيه بالاجماع من بعد وصية يوصى بها او دين غير مضار اى غير مضار لورثته بالزيادة على الثلث او قصد المضارة بالوصية دون القربة والاقرار بدين لا يلزمه وهو حال عن فاعل يوصى المذكور في هذه القراءة والمدلول عليه بقوله يوصى على البناء للمفعول في قراءة ابن كثير وابن عامر وابن عياش عن عاصم وصية من الله مصدر مؤكد او منصوب بغير مضار على المفعول به ويؤيده ان قرئ

ما ترك ازواجكم من المال شروع في بيان احكام القسم الثاني من الورثة ووجه تقديم حكم ميراث الرجال مما لا حاجة الى ذكره ان لم يكن لهن ولد اى ولد وارث …
فان كان لهن ولد على نحو ما فصل والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ذكر تقدير عدم الولد وبيان حكمه مستتبع لتقدير وجوده وبيان حكمه فلكم الربع مما …
من بعد وصية متعلق بكلتا الصورتين لا بما يليه وحده يوصين بها في محل الجر على انه صفة للوصية وفائدتها ما مر من ترغيب الميت في الوصية وحث الورثة على …
وصية سواء كان ثبوته بالبينة او بالاقرار وايثار او على الواو لما مر من الدلالة على تساويهما في الوجوب والتقديم على القسمة وكذا تقديم الوصية على الدين ذكرا لما ذكر …
ابو السعود

غير مضار وصية بالاضافة اى لا يضار وصية من الله وهو الثلث فما دونه بالزيادة او وصية منه بالاولاد بالاسراف فى الوصية والاقرار الكاذب والله عليم بالمضار وغيره حليم لا يعاجل بعقوبته تلك اشارة الى الاحكام التى تقدمت فى امر اليتامى والوصايا والمواريث حدود الله شرايعه التى هى كالحدود المحدودة التى لا يجوز مجاوزتها ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين توحيد الضمير فى يدخله وجمع خالدين للفظ والمعنى وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون وخالدين حال مقدرة كقولك مررت برجل معه صقر صائدا به غدا وكذلك خالدا وليسا صفتين لجنات ونارا والا لوجب ابراز الضمير لانهما جريا على غير من هما له واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم اى يفعلنها يقال اتى الفاحشة وجاءها وغشيها ورهقها اذا فعلها والفاحشة الزنا لزيادة قبحها وشناعتها فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فاطلبوا ممن قذفهن اربعة من رجال المؤمنين يشهدوا عليهن فان شهدوا فامسكوهن فى البيوت فاحبسوهن فى البيوت واجعلوها سجنا عليهن حتى يتوفاهن الموت يستوفى ارواحهن الموت او يتوفاهن ملائكة الموت قيل كان ذلك عقوبتهن فى اوائل الاسلام فنسخ بالحد ويحتمل ان يكون المراد به التوصية بامساكهن بعد ان يجلدن كيلا يجرى عليهن ما جرى بسبب الخروج والتعرض للرجال ولم يذكر الحد استغناء بقوله الزانية والزانى او يجعل الله لهن سبيلا كتعيين الحد المخلص عن الحبس او النكاح المغنى عن السفاح واللذان يأتيانها منكم يعنى الزانى والزانية وقرأ ابن كثير واللذان بتشديد النون وتمكين مد الالف والباقون بالتخفيف من غير تمكين فآذوهما بالتوبيخ والتقريع وقيل بالتعيير والجلد فان تابا واصلحا فاعرضوا عنهما فاقطعوا عنهما الايذاء واعرضوا عنهما بالاغماض والستر ان الله كان توابا رحيما علة الامر بالاعراض وترك المذمة وقيل هذه الآية سابقة على الاولى نزولا وكان عقوبة الزناة الاذى ثم الحبس ثم الجلد وقيل الاولى فى السحاقات وهذه فى اللواطين والزانية والزانى فى الزناة انما التوبة على الله اى ان قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب عليه اذا قبل توبته للذين يعملون السوء بجهالة ملتبسين بها سفها فان ارتكاب الذنب سفه وتجاهل ولذلك قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع عن جهالته ثم يتوبون من قريب اى من زمان قريب اى قبل حضور الموت لقوله تعالى حتى اذا حضر احدهم الموت وقوله عليه السلام ان الله يقبل توبة عبده ما لم يغرغر وسماه قريبا لان امد الحيوة قريب كقوله تعالى قل متاع الدنيا قليل وقبل ان يشرب فى قلوبهم حبه فيطبع عليها فيتعذر عليهم الرجوع ومن للتبعيض اى يتوبون فى اى جزء من الزمان القريب الذى هو ما قبل ان ينزل بهم سلطان الموت او يزين السوء فاولئك يتوب الله عليهم وعد بالوفاء بما وعد به وكتب على نفسه بقوله انما التوبة على الله وكان الله عليما فهو يعلم باخلاصهم فى التوبة حكيما والحكيم لا يعاقب التائب وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال انى تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار سوى بين من سوف التوبة الى

الى حضور الموت من الفسقة والكفار وبين من مات على الكفر فى نفى التوبة للمبالغة فى عدم الاعتداد بها فى تلك الحالة وكانه قال وتوبة هؤلاء وعدم توبة هؤلاء سواء وقيل المراد بالذين يعملون السوء عصاة المؤمنين وبالذين يعملون السيئات المنافقون لتضاعف كفرهم وسوء اعمالهم وبالذين يموتون الكفار اولئك اعتدنا لهم عذابا اليما تاكيد لعدم قبول توبتهم وبيان ان العذاب اعد لهم لا يعجزه عذابهم متى شاء والاعتاد التهيئة من العتاد وهو العدة وقيل اصله اعددنا فابدلت الدال الاولى تاء يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها كان الرجل اذا مات وله عصبة القى ثوبه على امرأته وقال انا احق بها ثم ان شاء تزوجها بصداقها الاول وان شاء زوجها غيره واخذ صداقها وان شاء عضلها لتفتدى بما ورثت من زوجها فنهوا عن ذلك وقيل لا يحل لكم ان تأخذوهن على سبيل الارث فتزوجوهن كارهات لذلك او مكرهات عليه وقرأ حمزة والكسائى كرها بالضم فى مواضعه وهما لغتان وقيل بالضم المشقة وبالفتح ما يكره عليه ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن عطف على ان ترثوا ولا لتاكيد النفى اى ولا تمنعوهن من التزوج واصل العضل التضييق يقال عضلت الدجاجة ببيضها وقيل الخطاب مع الازواج كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن او يختلعن بمهورهن وقيل تم الكلام بقوله كرها ثم خاطب الازواج ونهاهم عن العضل الا ان يأتين بفاحشة مبينة كالنشوز وسوء العشرة وعدم التعفف والاستثناء من اعم عام الظرف او المفعول له تقديره لا تعضلوهن للافتداء الا وقت ان يأتين بفاحشة او لا تعضلوهن لعلة الا ان يأتين بفاحشة وعاشروهن بالمعروف بالانصاف فى الفعل والاجمال فى القول فان كرهتموهن فعسى ان تكرهوا شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا اى فلا تفارقوهن لكراهة النفس فانها قد تكره ما هو اصلح دينا واكثر خيرا وقد تحب ما هو بخلافه وليكن نظركم الى ما هو اصلح للدين وادنى الى الخير وعسى فى الاصل علة الجزاء فاقيم مقامه والمعنى فان كرهتموهن فاصبروا عليهن فعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم وان اردتم استبدال زوج مكان زوج تطليق امرأة وتزوج اخرى وآتيتم احداهن احدى الزوجات جمع الضمير لانه اراد بالزوج الجنس قنطارا مالا كثيرا فلا تأخذوا منه شيئا اى من القنطار أتأخذونه بهتانا واثما مبينا استفهام انكار وتوبيخ اى أتأخذونه باهتين وآثمين ويحتمل النصب على العلة كما فى قولك قعدت عن الحرب جبنا لان الاخذ بسبب بهتانهم واقترانهم المآثم قيل كان الرجل منهم اذا اراد جديدة بهت التى تحته بفاحشة حتى يلجئها الى الافتداء منه بما اعطاها ليصرفه الى تزوج الجديدة فنهوا عن ذلك والبهتان الكذب الذى يبهت المكذوب عليه وقد يستعمل فى الفعل الباطل ولذلك فسر ههنا بالظلم وكيف تأخذونه وقد افضى بعضكم الى بعض انكار لاسترداد والحال انه وصل اليها بالملامسة ودخل بها وتقرر المهر واخذن منكم ميثاقا غليظا عهدا وثيقا وهو حق الصحبة والممازجة او ما اوثق الله عليهم فى شانهن بقوله فامساك بمعروف او تسريح باحسان او ما اشار اليه النبى عليه السلام بقوله اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ ولا تنكحوا التي نكحها آباؤكم وانما ذكر ما دون من لانه اريد به الصفة وقيل ما مصدرية على ارادة المفعول من المصدر مِنَ النِّسَاءِ بيان ما نكح على الوجهين إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ استثناء من المعنى اللازم للنهي وكانه قيل تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم الا ما قد سلف او من اللفظ للمبالغة في التحريم والتعميم كقوله ٭ ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم ٭ بهن فلول من قراع الكتائب ٭ والمعنى ولا تنكحوا حلائل آبائكم الا ما قد سلف ان امكنكم ان تنكحوه وقيل الاستثناء منقطع ومعناه لكن ما قد سلف فانه لا مؤاخذة عليه لانه مقرر إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا علة للنهي اي ان نكاحهن كان فاحشة عند الله ما رخص فيه لامة من الامم ممقوتا عند ذوي المروات ولذلك سمي ولد الرجل من زوجة ابيه المقتي وَسَاءَ سَبِيلًا ٭ سبيل من يراه ويفعله حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ ليس المراد تحريم ذاتهن بل تحريم نكاحهن لانه معظم ما يقصد منهن ولانه المتبادر الى الفهم كتحريم الاكل من قوله حرمت عليكم الميتة ولان ما قبله وما بعده في النكاح وامهاتكم تعم من ولدتك او ولدت من ولدك وان علت وبناتكم يتناول من ولدتها او ولدت من ولدها وان سفلت واخواتكم الاخوات من الاوجه الثلثة وكذلك الباقيات والعمة كل انثى ولدها من ولد ذكرا ولدك والخالة كل انثى ولدها من ولد انثى ولدتك قريبا او بعيدا وبنات الاخ وبنات الاخت يتناول القربى والبعدى وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرَّضَاعَةِ نزل الله الرضاعة منزلة النسب حتى سمى المرضعة اما والمراضعة اختا وامرها على قياس النسب باعتبار المرضعة وولد الطفل الذي در عليه اللبن قال عليه السلام يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب واستثناء اخت ابن الرجل وام اخيه من الرضاع من هذا الاصل ليس بصحيح فان حرمتهما في النسب بالمصاهرة دون النسب وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ ذكر اولا محرمات النسب ثم الرضاعة لان لها لحمة كلحمة النسب ثم محرمات المصاهرة فان تحريمهن عارض لمصلحة الزواج والربائب جمع ربيبة والربيب ولد المراة من آخر سمي به لانه يربه كما يرب ولده في غالب الامر فعيل بمعنى مفعول وانما لحقه التاء لانه صار اسما ومن نسائكم متعلق بربائبكم واللاتي بصلتها صفة لها مقيدة للفظ والحكم بالاجماع قضية للنظم ولا يجوز تعليقها بالامهات ايضا لان من اذا علقتها بالربائب كانت ابتدائية وان علقتها بالامهات لم يجز ذلك بل وجب ان يكون بيانا لنسائكم والكلمة الواحدة لا تحمل على معنيين عند جمهور الادباء اللهم الا اذا جعلتها للاتصال كقوله ٭ فاني لست منك ولست مني ٭ على معنى ان امهات النساء وبناتهن متصلات بهن لكن الرسول صلى الله عليه وسلم فرق بينهما فقال في رجل تزوج امراة ثم طلقها قبل ان يدخل بها انه لا باس ان يتزوج ابنتها ولا يحل له ان يتزوج امها واليه ذهب عامة العلماء غير انه روي عن علي رضي الله عنه تقييد التحريم فيهما ولا يجوز ان يكون الموصول الثاني صفة للنساءين لان عاملهما مختلف وفائدة قوله في حجوركم تقوية العلة وتكميلها والمعنى ان الربائب اذا دخلتم بامهاتهن وهن في احتضانكم او بصدده قوي الشبه بينها وبين اولادكم وصارت احقاء بان تجروها مجراهم لا تقييد الحرمة واليه ذهب

جمهور العلماء وقد روي عن علي جعله شرطا والامهات والربائب يتناول القريبة والبعيدة وقوله دخلتم بهن اي دخلتم معهن الستر وهي كناية عن الجماع ويؤثر ما ليس بزنا كالوطي بشبهة او ملك يمين وعند ابي حنيفة لمس المنكوحة ونحوه كالدخول فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ تصريح بعد اشعار دفعا للقياس وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لحلها او لحلولها مع الزوج الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ احتراز عن المتبنى لا عن ابناء الولد وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ في موضع الرفع عطفا على المحرمات والظاهر ان الحرمة غير مقصورة على النكاح فان المحرمات المعدودة كما هي محرمة في النكاح فهي محرمة في ملك اليمين ولذلك قال عثمان وعلي رضي الله عنهما حرمتهما آية واحلتهما آية يعنيان هذه الآية وقوله او ما ملكت ايمانكم فرجح علي التحريم وعثمان التحليل وقول علي اظهر لان آية التحليل مخصوصة في غير ذلك ولقوله عليه السلام ما اجتمع الحرام والحلال الا غلب الحرام إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ استثناء عن لازم المعنى او منقطع معناه لكن ما سلف مغفور لقوله إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ ذوات الازواج احصنهن التزويج او الازواج وقرا الكسائي بكسر الصاد في جميع القرآن لانهن احصن فروجهن إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ يريد ما ملكت ايمانهم من اللاتي سبين ولهن ازواج كفار فهن حلائل للسابين والنكاح مرتفع بالسبي لقول ابي سعيد اصبنا سبيا يوم اوطاس ولهن ازواج فكرهنا ان نقع عليهن فسالنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فاستحللناهن واياه عنى الفرزدق بقوله ٭ وذات حليل انكحتها رماحنا ٭ حلال لمن يبني بها لم تطلق ٭ وقال ابو حنيفة لو سبي الزوجان لم يرتفع النكاح ولم تحل للسابي واطلاق الآية والحديث حجة عليه كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ مصدر مؤكد اي كتب الله عليكم تحريم هؤلاء كتابا وقرئ كتب الله بالجمع اي هذه فرائض الله عليكم وكتب الله بلفظ الفعل وَأُحِلَّ لَكُمْ عطف على الفعل المضمر الذي نصب كتاب الله وقرا حمزة والكسائي وحفص عن عاصم على البناء للمفعول عطفا على حرمت مَا وَرَاءَ ذَلِكُمْ ما سوى المحرمات الثمان المذكورة وخص عنه بالسنة ما في معنى المذكورات كسائر محرمات الرضاع والجمع بين المراة وعمتها وخالتها أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ مفعول له والمعنى احل لكم ما وراء ذلكم ارادة ان تبتغوا النساء باموالكم بالصرف في مهورهن واثمانهن في حال كونكم محصنين غير مسافحين ويجوز ان لا يقدر مفعول تبتغوا وكانه قيل ارادة ان تصرفوا اموالكم محصنين غير مسافحين او بدل مما وراء ذلكم بدل الاشتمال واحتج به الحنفية على ان المهر لا بد ان يكون مالا ولا حجة فيه والاحصان العفة فانها تحصين للنفس عن اللوم والعقاب والسفاح الزنا من السفح وهو صب المني فانه الغرض منه فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فمن تمتعتم به من المنكوحات او فما استمتعتم به منهن من جماع او عقد عليهن فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مهورهن فان المهر في مقابلة الاستمتاع فَرِيضَةً حال من الاجور بمعنى مفروضة او صفة مصدر محذوف اي ايتاء مفروضا او مصدر مؤكد وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ فيما يزاد على المسمى او يحط عنه بالتراضي او فيما تراضيا به من نفقة او من مقام او فراق وقيل نزلت الآية في المتعة التي كانت

كانت ثلاثة ايام حين فتحت مكة ثم نسخت لما روي انه عليه السلام اباحها ثم اصبح يقول يا ايها الناس اني كنت امرتكم بالاستمتاع من هذه النساء الا ان الله حرم ذلك الى يوم القيمة وهي النكاح الموقت بوقت معلوم سمي به اذ الغرض منه مجرد الاستمتاع بالمرءة وتمتيعها بما يعطي وجوزها ابن عباس ثم رجع عنه ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالمصالح ﴿حَكِيمًا﴾ فيما شرع من الاحكام ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا﴾ غنى واعتلاء واصله الفضل والزيادة ﴿أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ في موضع النصب بطولا او بفعل مقدر صفة له اي ومن لم يستطع منكم ان يعتلي نكاح المحصنات او من لم يستطع غنى يبلغ به نكاح المحصنات يعني الحرائر لقوله ﴿فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ يعني الاماء المؤمنات فظاهر الآية حجة للشافعي في تحريم نكاح الامة على من ملك ما يجعله صداق حرة ومنع نكاح الامة الكتابية مطلقا واول ابو حنيفة طول المحصنات بان يملك فراشهن على ان النكاح هو الوطي وحمل قوله من فتياتكم المؤمنات على الافضل كما حمل عليه في قوله المحصنات المؤمنات ومن اصحابنا من حمله ايضا على التقييد وجوز نكاح الامة لمن قدر على الحرة الكتابية دون المؤمنة حذرا عن مخالطة الكفار وموالاتهم والمحذور في نكاح الامة رق الولد وما فيه من المهانة ونقصان حق الزوج ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُم﴾ فاكتفوا بظاهر الايمان فانه العالم بالسرائر وبتفاضل ما بينكم في الايمان فرب امة تفضل الحرة فيه ومن حقكم ان تعتبروا فضل الايمان لا فضل النسب والمراد تأنيسهم بنكاح الاماء ومنعهم عن الاستنكاف منه ويؤيده ﴿بَعْضُكُم مِّن بَعْضٍ﴾ انتم وارقاؤكم متناسبون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام ﴿فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ﴾ يريد اربابهن واعتبار اذنهم مطلقا لا اشعار له على ان لهن ان يباشرن العقد بانفسهن حتى يحتج به الحنفية ﴿وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ اي ادوا اليهن مهورهن باذن اهلهن فحذف ذلك لتقدم ذكره او الى مواليهن فحذف المضاف للعلم بان المهر للسيد لانه عوض حقه فيجب ان يؤدى اليه وقال مالك المهر للامة ذهابا الى الظاهر ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بغير مطل وضرار ونقصان ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ عفائف ﴿غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ﴾ غير مجاهرات بالسفاح ﴿وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾ اخلاء في السر ﴿فَإِذَا أُحْصِنَّ﴾ بالتزويج وقرأ ابو بكر وحمزة والكسائي بفتح الهمزة والباقون بضم الهمزة وكسر الصاد ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ زنا ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ يعني الحرائر ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ من الحد لقوله وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين وهو يدل على ان حد العبد نصف حد الحر وانه لا يرجم لان الرجم لا يتنصف ﴿ذَٰلِكَ﴾ اي نكاح الاماء ﴿لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنكُمْ﴾ لمن خاف الوقوع في الزنا وهو في الاصل انكسار العظم بعد الجبر مستعار لكل مشقة وضرر ولا ضرر اعظم من مواقعة الاثم بافحش القبائح وقيل المراد به الحد وهذا شرط آخر لنكاح الاماء ﴿وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ اي وصبركم عن نكاح الاماء متعففين خير لكم قال عليه السلام الحرائر صلاح البيت والاماء هلاكه ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ﴾ لمن يصبر ﴿رَّحِيمٌ﴾ بان رخص له ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ ما تعبدكم به من الحلال والحرام او ما خفي عليكم من مصالحكم ومحاسن اعمالكم وليبين مفعول يريد واللام زيدت لتاكيد معنى الاستقبال اللازم للارادة كما في قول قيس بن سعد: اردت لكيما يعلم الناس انها سراويل قيس والوفود شهود

وقيل المفعول محذوف وليبين مفعول له اي يريد الحق لاجله ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ مناهج من تقدمكم من اهل الرشد لتسلكوا طريقهم ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ ويغفر لكم ذنوبكم او يرشدكم الى ما يمنعكم عن المعاصي ويحثكم على التوبة او الى ما يكون كفارة لسيئاتكم ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بها ﴿حَكِيمٌ﴾ في وضعها ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ كرره للتاكيد والمبالغة ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ يعني الفجرة فان اتباع الشهوات الايتمار لها واما المتعاطي لما سوغه الشرع منها دون غيره فهو متبع له في الحقيقة لا لها وقيل المجوس وقيل اليهود فانهم يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ والاخت ﴿أَن تَمِيلُوا﴾ عن الحق ﴿مَيْلًا﴾ بموافقتهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات ﴿عَظِيمًا﴾ بالاضافة الى ميل من اقترف خطيئة على ندور غير مستحل لها ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ﴾ فلذلك شرع لكم الشرعة الحنيفية السمحة السهلة ورخص لكم في المضايق كاحلال نكاح الامة ﴿وَخُلِقَ الْإِنسَانُ ضَعِيفًا﴾ لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات وعن ابن عباس ثمان آيات في سورة النساء خير لهذه الامة مما طلعت عليه الشمس وغربت هذه الثلث وان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه وان الله لا يغفر ان يشرك به وان الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل سوءا ما يفعل الله بعذابكم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾ بما لم يبحه الشرع كالغصب والربوا والقمار ﴿إِلَّا أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنكُمْ﴾ استثناء منقطع اي ولكن كون تجارة عن تراض غير منهي عنه او اقصدوا كون تجارة وعن تراض صفة لتجارة اي تجارة صادرة عن تراضي المتعاقدين وتخصيص التجارة من الوجوه التي بها يحل تناول مال الغير لانها اغلب وارفق لذوي المروآت ويجوز ان يراد بها الانتقال مطلقا وقيل المقصود بالنهي المنع عن صرف المال فيما لا يرضاه الله وبالتجارة صرفه فيما يرضاه وقرأ الكوفيون تجارة بالنصب على كان الناقصة واضمار الاسم اي الا ان تكون التجارة او الجهة تجارة ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ﴾ بالبخع كما يفعله جهلة الهند او بالقاء النفس الى التهلكة ويؤيده ما روي ان عمرو بن العاص تأوله في التيمم لخوف البرد فلم ينكر عليه النبي عليه السلام او بارتكاب ما يؤدي الى قتلها او باقتراف ما يذلها ويرديها فانه القتل الحقيقي للنفس وقيل المراد بالانفس من كان من اهل دينهم فان المؤمنين كنفس واحدة جمع في التوصية بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقها من حيث انه سبب قوامها استبقاء لهم ريثما تستكمل النفوس وتستوفي فضائلها رأفة ورحمة كما اشار اليه بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ اي امر ما امر ونهى عما نهى لفرط رحمته عليكم معناه انه كان بكم يا امة محمد رحيما لما امر بني اسرائيل بقتل الانفس ونهاكم عنه ﴿وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ﴾ اشارة الى القتل او ما سبق من المحرمات ﴿عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾ افراطا في التجاوز عن الحق واتيانا بما لا يستحقه وقيل اراد بالعدوان التعدي على الغير وبالظلم ظلم النفس بتعريضها للعقاب ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾ ندخله اياها وقرئ بالتشديد من صلى وبفتح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله او لذلك من حيث انه سبب الصلي ﴿وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ لا عسر فيه ولا صارف عنه ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ كبائر الذنوب التي نهاكم الله ورسوله عنها وقرئ كبير على ارادة الجنس ﴿نُكَفِّرْ﴾

عنكم سيئاتكم نغفر لكم صغائركم ونمحها عنكم واختلفوا في الكبائر والاقرب ان الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه حدا او صرح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمته بقاطع وعن النبي صلى الله عليه وسلم انها سبع الاشراك بالله وقتل النفس التي حرمها الله وقذف المحصنة واكل مال اليتيم والربوا والفرار من الزحف وعقوق الوالدين وعن ابن عباس الكبائر الى سبع مائة اقرب منها الى سبع وقيل اراد به ههنا انواع الشرك لقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك وقيل صغر الذنوب وكبرها بالاضافة الى ما فوقها وما تحتها فاكبر الكبائر الشرك واصغر الصغائر حديث النفس وما بينهما وسائط يصدق عليها الامران فمن عن له امران منها ودعت نفسه اليهما بحيث لا يتمالك فكفها عن اكبرهما كفر عنه ما ارتكبه لما استحق من الثواب على اجتناب الاكبر ولعل هذا مما يتفاوت باعتبار الاشخاص والاحوال الا ترى انه تعالى عاتب نبيه من خطراته التي لم يعد على غيره خطيئة فضلا ان يؤاخذ عليها وندخلكم مدخلا كريما الجنة وما وعد من الثواب او ادخالا مع كرامة وقرأ نافع بفتح الميم وهو ايضا يحتمل المكان والمصدر ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض من الامور الدنيوية كالجاه والمال فلعل عدمه خير والمقتضي للمنع كونه ذريعة الى التحاسد والتعادي معربة عن عدم الرضاء بما قسم الله له وانه تشهي لحصول الشيء له من غير طلب وهو مذموم لان تمني ما لم يقدر له معارضة لحكمة القدر وتمني ما قدر له بكسب بطالة وتضييع حظ وتمني ما قدر له بغير كسب ضايع ومحال للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن بيان لذلك اي لكل من الرجال والنساء فضل ونصيب بسبب ما اكتسب ومن اجله فاطلبوا الفضل بالعمل لا بالحسد والتمني كما قال عليه السلام ليس الايمان بالتمني وقيل المراد نصيب الميراث وتفضيل الورثة بعضهم على بعض فيه وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة والنقص كالمكتسب له وسئلوا الله من فضله اي لا تتمنوا ما للناس وسلوا مثله من خزائنه التي لا تنفد وهو يدل على ان المنهي هو الحسد ولا تتمنوا وسلوا الله من فضله مما يقربه ويسوقه اليكم ان الله كان بكل شيء عليما فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيفضل عن علم وتبيان وروي ان ام سلمة قالت يا رسول الله يغزو الرجال ولا تغزو وانما لنا نصف الميراث ليتنا كنا رجالا فنزلت ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والاقربون اي ولكل تركة جعلنا وراثا يلونها ويحرزونها ومما ترك بيان لكل مع الفصل بالعامل او ولكل ميت جعلنا وراثا مما ترك على ان من صلة موالي لانه في معنى الوراث وفي ترك ضمير كل والوالدان والاقربون استيناف مفسر للموالي وفيه خروج الاولاد فان الاقربين لا يتناولهم كما لا يتناول الوالدين او ولكل قوم جعلناهم موالي حظ مما ترك الوالدان والاقربون على ان جعلنا موالي صفة كل والراجع اليه محذوف وعلى هذا فالجملة من مبتدأ وخبر والذين عاقدت ايمانكم موالي الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وعن ابي حنيفة لو اسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على ان يتعاقلا ويتوارثا صح وورث او الازواج على ان العقد عقد النكاح وهو مبتدأ ضمن معنى الشرط وخبره

فآتوهم نصيبهم او منصوب بمضمر يفسره ما بعده كقولك زيدا فاضربه او معطوف على الوالدين وقوله فآتوهم نصيبهم جملة مسببة عن الجملة المتقدمة مؤكدة لها والضمير للموالي وقرأ الكوفيون عقدت بمعنى عقدت عهودهم ايمانكم فحذف العهود واقيم الضمير المضاف اليه مقامه ثم حذف كما حذف في القراءة الاخرى ان الله كان على كل شيء شهيدا تهديد على منع نصيبهم الرجال قوامون على النساء يقومون عليهن قيام الولاة على الرعية وعلل ذلك بامرين موهبي وكسبي فقال بما فضل الله بعضهم على بعض بسبب تفضيله الرجال على النساء بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الاعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر والشهادة في مجامع القضايا ووجوب الجهاد والجمعة ونحوها والتعصيب وزيادة السهم في الميراث والاستبداد بالفراق وبما انفقوا من اموالهم في نكاحهن كالمهر والنفقة روي ان سعد بن الربيع احد نقباء الانصار نشزت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن ابي زهير فلطمها فانطلق ابوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكى فقال عليه السلام لتقتص منه فنزلت فقال اردنا امرا واراد الله امرا والذي اراد الله خير فالصالحات قانتات مطيعات لله قائمات بحقوق الازواج حافظات للغيب يحفظن في غيبة الازواج ما يجب حفظه في النفس والمال وعنه عليه السلام خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك وان امرتها اطاعتك واذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية وقيل لاسرارهم بما حفظ الله بحفظ الله اياهن بالامر على حفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له او بالذي حفظه الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن وقرئ بما حفظ الله بالنصب على ان ما موصولة فانها لو كانت مصدرية لم يكن لحفظ فاعل والمعنى بالامر الذي حفظ حق الله وطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال واللاتي تخافون نشوزهن عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الازواج من النشز فعظوهن واهجروهن في المضاجع في المراقد فلا تدخلوهن تحت اللحاف او لا تباشروهن فيكون كناية عن الجماع وقيل المضاجع المبايت اي لا تبايتوهن واضربوهن يعني ضربا غير مبرح ولا شاين والامور الثلثة مترتبة ينبغي ان يتدرج فيها فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا بالتوبيخ والايذاء والمعنى فازيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كان لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له ان الله كان عليا كبيرا فاحذروه فانه اقدر عليكم منكم على من تحت ايديكم او انه على علو شانه يتجاوز عن سيئاتكم ويتوب عليكم فانتم احق بالعفو عن ازواجكم او انه يتعالى ويتكبر ان يظلم احدا او ينقص حقه وان خفتم شقاق بينهما خلافا بين المرأة وزوجها اضمرهما وان لم يجر ذكرهما لجري ما يدل عليهما واضافة الشقاق الى الظرف اما لاجرائه مجرى المفعول به كقوله يا سارق الليلة او الفاعل كقولك نهارك صائم فابعثوا حكما من اهله وحكما من اهلها فابعثوا ايها الحكام متى اشتبه عليكم حالهما لتبين الامر او اصلاح ذات البين رجلا وسطا يصلح للحكومة والاصلاح من اهله وآخر من اهلها فان الاقارب اعرف بواطن الاحوال واطلب للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلو نصبا من

الاجانب جاز وقيل الخطاب للازواج والزوجات واستدل به على جواز التحكيم والاظهر ان المنصب لاصلاح ذات البين او لتبين الامر ولايليان الجمع والتفريق الا باذن الزوجين وقال مالك لهما ان يتخالعا ان وجدا الصلاح فيه ان يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما الضمير الاول للحكمين والثانى للزوجين اى ان قصدا الاصلاح اوقع الله بحسن سعيهما الموافقة بين الزوجين وقيل كلاهما للحكمين اى ان قصدا الاصلاح يوفق الله بينهما لتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين اى ان ارادا الاصلاح وزوال الشقاق اوقع الله بينهما الالفة والوفاق وفيه تنبيه على ان من اصلح نيته فيما يتحراه اصلح الله مبتغاه ان الله كان عليما خبيرا ۝ بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا صنما او غيره او شيئا من الاشراك جليا او خفيا وبالوالدين احسانا واحسنوا بهما احسانا وبذى القربى وبصاحب القرابة واليتامى والمساكين والجار ذى القربى اى الذى قرب جواره وقيل الذى له مع الجوار قرب واتصال بنسب او دين وقرئ بالنصب على الاختصاص تعظيما لحقه والجار الجنب البعيد او الذى لا قرابة له وعنه عليه السلام الجيران ثلثة فجار له ثلثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام وجار له حق واحد حق الجار وهو المشرك من اهل الكتاب والصاحب بالجنب الرفيق فى امر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل بجنبك وقيل المرأة وابن السبيل المسافر والضيف وما ملكت ايمانكم العبيد والاماء ان الله لا يحب من كان مختالا متكبرا يأنف عن اقاربه وجيرانه واصحابه ولا يلتفت اليهم فخورا ۝ يتفاخر عليهم الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل بدل من قوله من كان او نصب على الذم او رفع عليه اى هم الذين او مبتداء خبره محذوف تقديره الذين يبخلون بما منحوا به ويأمرون الناس بالبخل به وقرأ حمزة والكسائى بالبخل بفتح الحرفين وهو لغة ويكتمون ما آتيهم الله من فضله الغنى والعلم احقاء بكل ملامة واعتدنا للكافرين عذابا مهينا وضع الظاهر فيه موضع المضمر اشعارا بان من هذا شانه فهو كافر بنعمة الله ومن كان كافرا لنعمته فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاخفاء والآية نزلت فى طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار تنصحا لا تنفقوا اموالكم فانا نخشى عليكم الفقر وقيل فى الذين كتموا صفة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم والذين ينفقون اموالهم رئاء الناس عطف على الذين يبخلون او الكافرين وانما شاركهم فى الذم والوعيد لان البخل والسرف الذى هو الانفاق لا على ما ينبغى من حيث انهما طرفا تفريط وافراط سواء فى القبح واستجلاب الذم او مبتداء خبره محذوف مدلول عليه بقوله ومن يكن الشيطان ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ليتحروا بالانفاق مراضيه وثوابه وهم مشركوا مكة وقيل المنافقون ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا ۝ تنبيه على ان الشيطان قرنهم فحملهم على ذلك وزينه لهم كقوله ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين والمراد ابليس واعوانه الداخلة والخارجة ويجوز ان يكون وعيدا لهم بان يقرن بهم الشيطان فى النار وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم

الآخر وانفقوا مما رزقهم الله اى وما الذى عليهم او اى تبعة تحيق بهم بالايمان والانفاق فى سبيل الله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد فى الشئ على خلاف ما هو عليه وتحريض على الفكر لطلب الجواب لعله يؤدى الى العلم بما فيه من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة وتنبيه على ان المدعو الى امر لا ضرر فيه ينبغى ان يجيب اليه احتياطا فكيف اذا تضمن المنافع وانما قدم الايمان ههنا واخره فى الآية الاخرى لان القصد بذكره الى التحضيض ههنا والتعليل ثمة وكان الله بهم عليما وعيد لهم ان الله لا يظلم مثقال ذرة لا ينقص من الاجر ولا يزيد فى العقاب اصغر شئ كالذرة وهى النملة الصغيرة ويقال لكل جزء من اجزاء الهباء والمثقال مفعال من الثقل وفى ذكره ايماء الى انه وان صغر قدره عظم جزاؤه وان تك حسنة وان تكن مثقال الذرة حسنة وانث الضمير لتانيث الخبر او الاضافة المثقال الى مؤنث وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة وقرأ ابن كثير ونافع حسنة بالرفع على كان التامة يضاعفها يضاعف ثوابها وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعفها وكلاهما بمعنى ويؤت من لدنه ويعط صاحبها من عنده على سبيل التفضل زائدا على ما وعد فى مقابلة العمل اجرا عظيما ۝ عطاء جزيلا وانما سماه اجرا لانه تابع للاجر مزيد عليه فكيف فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم اذا جئنا من كل امة بشهيد يعنى نبيهم يشهد على فساد عقائدهم وقبح اعمالهم والعامل فى الظرف مضمون المبتداء والخبر من هول الامر وعظم الشان وجئنا بك يا محمد على هؤلاء شهيدا ۝ تشهد على صدق هؤلاء الشهداء لعلمك بعقائدهم واستجماع شرعك مجامع قواعدهم وقيل هؤلاء اشارة الى الكفرة المستفهم عن حالهم وقيل الى المؤمنين كقوله تع لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لو تسوى بهم الارض بيان لحالهم حينئذ اى يود الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الامر او الكفرة والعصاة فى ذلك الوقت ان يدفنوا فتسوى بهم الارض كالموتى او لم يبعثوا او لم يخلقوا وكانوا هم سواء ولا يكتمون الله حديثا ۝ ولا يقدرون كتمانه لان جوارحهم تشهد عليهم وقيل الواو للحال اى يودون ان تسوى بهم الارض وحالهم انهم لا يكتمون من الله حديثا ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذ روى انهم اذا قالوا ذلك ختم الله على افواههم فتشهد عليهم جوارحهم فيشتد الامر عليهم فيتمنون ان تسوى بهم الارض وقرأ نافع وابن عامر تسوى على ان اصله تتسوى فادغم التاء فى السين وحمزة والكسائى تسوى على حذف التاء الثانية يقال سويته فتسوى يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون اى لا تقومون اليها وانتم سكارى من نحو نوم او خمر حتى تنتبهوا وتعلموا ما تقولون فى صلوتكم روى ان عبد الرحمن بن عوف صنع مأدبة ودعى نفرا من الصحابة حين كانت الخمر مباحة فاكلوا وشربوا حتى ثملوا وجاء وقت صلوة المغرب فتقدم احدهم ليصلى بهم فقرأ اعبد ما تعبدون فنزلت وقيل اراد بالصلوة مواضعها وهى المساجد وليس المراد منه نهى السكران عن قربان الصلوة وانما المراد النهى عن الافراط فى الشرب

والسكر من السكر وهو السد وقرئ سكارى بالفتح وسكرى على انه جمع كهلكى او مفرد وانتم قوم سكرى وسكرى كحبلى على انها صفة الجماعة ولا جنبا عطف على قوله وانتم سكارى اذ الجملة فى موضع النصب على الحال والجنب الذى اصابته الجنابة يستوى فيه المذكر والمؤنث والواحد والجمع لانه يجرى مجرى المصدر الا عابرى سبيل متعلق بقوله ولا جنبا استثناء من اعم الاحوال اى لاتقربوا الصلوة جنبا فى عامة الاحوال الا فى السفر وذلك اذا لم يجد الماء وتيمم ويشهد له تعقيبه او صفة لقوله جنبا اى جنبا غير عابرى سبيل وفيه دليل على ان التيمم لا يرفع الحدث ومن فسر الصلوة بمواضعها فسر عابرى سبيل بالمجتازين فيها وجوز للجنب عبور المسجد وبه قال الشافعى وقال ابو حنيفة لا يجوز له المرور فى المسجد الا اذا كان فيه الماء او الطريق حتى تغتسلوا غاية النهى عن القربان حال الجنابة وفى الآية تنبيه على ان المصلى ينبغى ان يتحرز عما يلهيه ويشغل قلبه ويزكى نفسه عما يجب تطهيرها عنه وان كنتم مرضى مرضا يخاف معه عن استعمال الماء فان الواجد له كالفاقد او مرضا يمنعه عن الوصول اليه بسبب ضعف حركتهم وعجزهم او على سفر لا تجدونه فيه او جاء احد منكم من الغائط فاحدث بخروج الخارج من احد السبيلين واصل الغائط المطمئن من الارض او لامستم النساء او ماسستم بشرتهن ببشرتكم وبه استدل الشافعى على ان اللمس ينقض الوضوء وقيل او جامعتموهن وقرأ حمزة والكسائى ههنا وفى المائدة لمستم واستعماله كناية عن الجماع اقل من الملامسة فلم تجدوا ماء فلم تتمكنوا من استعماله اذ الممنوع عنه كالمفقود ووجه هذا التقسيم ان المترخص بالتيمم اما محدث او جنب والحال المقتضية له فى غالب الامر مرض او سفر والجنب لما سبق ذكره اقتصر على بيان حاله والمحدث لما لم يجر ذكره ذكر اسباب ما يحدث بالذات وما يحدث بالعرض واستغنى عن تفصيل احواله بتفصيل حال الجنب وبيان العذر مجملا وكانه قيل وان كنتم جنبا مرضى او على سفر او محدثين جئتم من الغائط او لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وايديكم اى فتعمدوا شيئا من وجه الارض طاهرا ولذلك قالت الحنفية لو ضرب المتيمم يده على حجر صلد ومسح به اجزأه وقال اصحابنا لا بد من ان يعلق باليد شىء من التراب لقوله فى المائدة فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه اى من بعضه وجعل من لابتداء الغاية تعسف اذ لا يفهم من نحو ذلك الا التبعيض واليد اسم للعضو الى المنكب وما روى انه عليه السلام تيمم ومسح يديه الى مرفقيه والقياس على الوضوء دليل على ان المراد ههنا وايديكم الى المرافق ان الله كان عفوا غفورا فلذلك يسر الامر عليكم ورخص لكم الم تر الى الذين اوتوا من رؤية البصر اى الم تنظر اليهم او القلب وعدى بالى لتضمن معنى الانتهاء نصيبا من الكتاب حظا يسيرا من علم التورية لان المراد احبار اليهود يشترون الضلالة يختارونها على الهدى او يستبدلونها به بعد تمكنهم منه او حصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ياخذون الرشى ويحرفون التورية ويريدون ان تضلوا ايها المؤمنون السبيل سبيل الحق والله اعلم منكم باعدائكم

باعدائكم وقد اخبركم بعداوة هؤلاء وما يريدون بكم فاحذروهم وكفى بالله وليا يلى امركم وكفى بالله نصيرا يعينكم فثقوا عليه واكتفوا به عن غيره والباء تزاد فى فاعل كفى لتوكيد الاتصال الاسنادى بالاتصال الاضافى من الذين هادوا بيان للذين اوتوا نصيبا فانه يحتملهم وغيرهم وما بينهما اعتراض او بيان لاعدائكم او صلة لنصيرا اى ينصركم من الذين هادوا ويحفظكم منهم او خبر محذوف صفته يحرفون الكلم عن مواضعه اى من الذين هادوا قوم يحرفون الكلم اى يميلونها عن مواضعه التى وضعها الله فيها بازالتها عنها واثبات غيرها فيها او يأولونها على ما يشتهون فيميلونها عما انزل الله فيه وقرئ الكلم بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة ويقولون سمعنا قولك وعصينا امرك واسمع غير مسمع اى مدعوا عليك بلا سمعت لصمم او موت او اسمع غير مجاب الى ما تدعو اليه اى اسمع غير مسمع كلاما ترضاه او اسمع كلاما غير مسمع اياك لان اذنك تنبو عنه فيكون مفعولا به او اسمع غير مسمع مكروها من قولهم اسمعه فلان اذا سبه وانما قالوه نفاقا وراعنا انظرنا نكلمك وتفهم كلامك ليا بالسنتهم فتلا بها وصرفا للكلام الى ما يشبه السب حيث وضعوا راعنا المشابهة لما يتسابون به موضع انظرنا وغير مسمع موضع لا اسمعت مكروها او فتلا بها وضما ما يظهرون من الدعاء والتوقير الى ما يضمرون من السب والتحقير نفاقا وطعنا فى الدين استهزاء به وسخرية ولو انهم قالوا سمعنا واطعنا واسمع وانظرنا ولو ثبت قولهم هذا مكان ما قالوه لكان خيرا لهم واقوم لكان قولهم خيرا لهم واعدل وانما يجب حذف الفعل بعد لو فى مثل ذلك لدلالة ان عليه ووقوعه موقعه ولكن لعنهم الله بكفرهم ولكن خذلهم وابعدهم عن الهدى بسبب كفرهم فلا يؤمنون الا قليلا الا ايمانا قليلا لا يعبأ به وهو الايمان ببعض الآيات والرسل ويجوز ان يراد بالقلة العدم كقوله قليل التشكى للمهم يصيبه او الا قليلا منهم آمنوا او سيؤمنون يا ايها الذين اوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل ان نطمس وجوها فنردها على ادبارها من قبل ان نمحو تخطيط صورها ونجعلها على هيئة ادبارها يعنى الاقفاء او ننكسها الى ورائها فى الدنيا او فى الاخرة واصل الطمس ازالة الاعلام المماثلة وقد يطلق بمعنى الطلس فى ازالة الصورة ولمطلق القلب والتغيير ولذلك قيل معناه من قبل ان نغير وجوها فنسلب وجاهتها واقبالها ونكسوها الصغار والادبار او نردها الى حيث جاءت منه وهى اذرعات الشام يعنى اجلاء بنى النضير ويقرب منه قول من قال ان المراد بالوجوه الرؤساء او من قبل ان نطمس وجوها بان نعمى الابصار عن الاعتبار ونصم الاسماع عن الاصغاء الى الحق بالطبع ونردها عن الهداية الى الضلالة او نلعنهم كما لعنا اصحاب السبت او نخزيهم بالمسخ كما اخزينا اصحاب السبت او نلعنهم على لسانك كما لعناهم على لسان داود والضمير لاصحاب الوجوه او للذين على طريقة الالتفات او للوجوه ان اريد به الوجهاء وعطفه على الطمس بالمعنى الاول يدل على ان المراد ليس مسخ الصورة فى الدنيا ومن حمل الوعيد على تغيير الصورة فى الدنيا قال انه بعد مترقب او كان وقوعه مشروطا بعدم ايمانهم وقد آمن

منهم طائفة وكان امر الله بايقاع شئ او وعيد او ما حكم به وقضاه مفعولا ، نافذا وكائنا فيقع لامحالة ما اوعدتم به ان لم تؤمنوا ان الله لا يغفر ان يشرك به لانه بت الحكم على خلود عذابه ولان ذنبه لا ينمحي عنه اثره فلا يستعد للعفو بخلاف غيره ويغفر ما دون ذلك اي ما دون الشرك صغيرا كان او كبيرا لمن يشاء تفضلا منه واحسانا والمعتزلة علقوه بالفعلين على معنى ان الله لا يغفر الشرك لمن يشاء وهو من لم يتب ويغفر ما دونه لمن يشاء وهو من تاب وفيه تقييد بلا دليل اذ ليس عموم آيات الوعيد بالمحافظة اولى منه ونقض لمذهبهم فان تعليق الامر بالمشية ينافي وجوب التعذيب قبل التوبة والصفح بعدها فالآية كما هي حجة عليهم هي حجة على الخوارج الذين زعموا ان كل ذنب شرك وان صاحبه خالد في النار ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما ، اي ارتكب ما يستحقر دونه الآثام وهو اشارة الى المعنى الفارق بينه وبين سائر الذنوب والافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل وكذلك الاختلاق الم تر الى الذين يزكون انفسهم يعني اهل الكتاب قالوا نحن ابناء الله واحباؤه وقيل ناس من اليهود جاؤا باطفالهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلاء ذنب قال لا قالوا والله ما نحن الا كهيئتهم ما عملنا بالنهار كفر عنا بالليل وفي معناهم من زكى نفسه واثنى عليها بل الله يزكي من يشاء تنبيه على ان تزكيته هو المعتد به دون تزكية غيره فانه العالم بما ينطوي عليه الانسان من حسن وقبح وقد ذمهم وزكى المرتضين من عباده المؤمنين واصل التزكية نفي ما يستقبح فعلا او قولا ولا يظلمون بالذم والعقاب على تزكيتهم بغير حق فتيلا ، ادنى ظلم واصغره وهو الخيط الذي في شق النواة يضرب به المثل في الحقارة انظر كيف يفترون على الله الكذب في زعمهم انهم ابناء الله وازكياء عنده وكفى به بزعمهم هذا او بافترائهم اثما مبينا لا يخفى كونه مأثما من بين آثامهم الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت نزلت في يهود كانوا يقولون ان عبادة الاصنام ارضى عند الله مما يدعوا اليه محمد وقيل في حيي ابن اخطب وكعب بن الاشرف في جمع من اليهود خرجوا الى مكة يحالفون قريشا على محاربة رسول الله فقالوا انتم اهل كتاب وانتم اقرب الى محمد منكم الينا فلا نأمن مكركم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا والجبت في الاصل اسم صنم فاستعمل في كل ما عبد من دون الله وقيل اصله الجبس وهو الذي لا خير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت يطلق لكل باطل من معبود وغيره ويقولون للذين كفروا لاجلهم وفيهم هؤلاء اشارة اليهم اهدى من الذين آمنوا سبيلا ، اقوم دينا وارشد طريقا اولئك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيرا ، يمنع العذاب عنه بشفاعة او غيرها ام لهم نصيب من الملك ام منقطعة ومعنى الهمزة انكار ان يكون لهم نصيب من الملك وجحد لما زعمت اليهود من ان الملك سيصير لهم فاذا لا يؤتون الناس نقيرا ، اي لو كان لهم نصيب من الملك فاذا لا يؤتون احدا ما يوازي نقيرا وهو النقرة في ظهر النواة وهذا هو الاغراق في بيان شحهم فانهم بخلوا بالنقير وهم ملوك فما ظنك بهم اذا كانوا اذلاء متفاقرين ويجوز ان يكون

ان يكون المعنى انكار انهم اوتوا نصيبا من الملك على الكناية وانهم لا يؤتون الناس شيئا واذا اذا وقع بعد الواو والفاء لا لتشريك مفرد جاز فيه الالغاء والاعمال ولذلك قرئ فاذا لا يؤتوا على النصب ام يحسدون الناس بل يحسدون رسول الله واصحابه او العرب او الناس جميعا لان من حسد على النبوة فكانما حسد الناس كلهم رشدهم وبخهم وانكر عليهم الحسد كما ذمهم على البخل وهما شر الرذائل وكان بينهما تلازما وتجاذبا على ما آتاهم الله من فضله يعني النبوة والكتاب والنصرة والاعزاز وجعل النبي الموعود منهم فقد آتينا آل ابراهيم الذين هم اسلاف محمد وابناء عمه الكتاب والحكمة النبوة وآتيناهم ملكا عظيما ، فلا يبعد ان يؤتيه الله مثل ما آتاهم فمنهم من اليهود من آمن به بمحمد او بما ذكر من حديث آل ابراهيم ومنهم من صد عنه اعرض عنه ولم يؤمن به وقيل معناه فمن آل ابراهيم من آمن به ومنهم من كفر ولم يكن في ذلك توهين امره فكذا لا يوهن كفر هؤلاء امرك وكفى بجهنم سعيرا ، نارا مسعورة يعذبون بها اي ان لم يعجلوا بالعقوبة فقد كفاهم ما اعد لهم من سعير جهنم ان الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كالبيان والتقرير لذلك كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بان يعاد ذلك الجلد بعينه على صورة اخرى كقولك بدلت الخاتم قرطا او بان يزال عنه اثر الاحراق ليعود احساسه للعذاب كما قال ليذوقوا العذاب اي ليدوم لهم ذوقه وقيل يخلق مكانه جلدا آخر والعذاب في الحقيقة للنفس العاصية المدركة لا لآلة ادراكها فلا محذور ان الله كان عزيزا لا يمتنع عليه ما يريد حكيما ، يعاقب على وفق حكمته والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا قدم ذكر الكفار ووعيدهم على ذكر المؤمنين ووعدهم لان الكلام فيهم وذكر المؤمنين بالعرض لهم فيها ازواج مطهرة وندخلهم ظلا ظليلا فينانا لا جوب فيه ودائما لا تنسخه الشمس وهو اشارة الى النعمة التامة الدائمة والظليل صفة مشتقة من الظل لتاكيده كقولك لهم شمس شامس وليل اليل ويوم ايوم ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها خطاب يعم المكلفين والامانات وان نزلت يوم الفتح في عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما اغلق باب الكعبة وابى ان يدفع المفتاح ليدخل فيها وقال لو علمت انه رسول الله ما منعته فلوى علي يده واخذه منه وفتح فدخل رسول الله وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس ان يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة فامر الله ان يرده اليه فامر عليا ان يرده اليه وصار ذلك سببا لاسلامه ونزل الوحي بان السدانة في اولاده ابدا واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل اي وان تحكموا بالانصاف والسوية اذا قضيتم بين من ينفذ عليه امركم او يرضى بحكمكم ولان الحكم وظيفة الولاة قيل الخطاب لهم ان الله نعما يعظكم به اي نعم شيئا يعظكم به او نعم الشئ الذي يعظكم به فما موصوفة منصوبة بيعظكم به او مرفوعة موصولة له والمخصوص بالمدح محذوف وهو المامور به من اداء الامانات والعدل في الحكومات ان الله كان سميعا بصيرا ، باقوالكم واحكامكم وما تفعلون في الامانات يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم يريد

وقال السدي كان ناس من اليهود اسلموا ونافق بعضهم وكانت قريظة والنضير في الجاهلية اذا قتل رجل من بني قريظة رجلا من بني النضير قتل به او اخذ ديته مائة وسق تمر واذا قتل رجل من بني النضير رجلا من قريظة لم يقتل به واعطى ديته ستين وسقا وكانت النضير وهم حلفاء الاوس اشرف واكثر من قريظة وهم حلفاء الخزرج فلما جاء الله بالاسلام وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة قتل رجل من النضير رجلا من قريظة فاختصموا في ذلك فقال بنوا النضير كنا وانتم قد اصطلحنا على ان نقتل منكم ولا تقتلون منا وديتكم ستون وسقا وديتنا مائة وسق فنحن نعطيكم ذلك فقال الخزرج هذا شيء كنتم فعلتموه في الجاهلية لكثرتكم وقلتنا فقهرتمونا ونحن وانتم اليوم اخوة وديننا ودينكم واحد فلا فضل لكم علينا فقال المنافقون منهم انطلقوا بنا الى ابي بردة الكاهن الاسلمي وقال المسلمون من الفريقين لا بل الى النبي صلى الله عليه وسلم فابى المنافقون ان ينطلقوا الى ابي بردة ليحكم بينهم فقال اعظموا اللقمة يعني الخطر فقالوا لك عشرة اوسق فقال لا بل مائة وسق ديتي فابوا ان يعطوه فوق عشرة اوسق وابى ان يحكم بينهم فانزل الله آية القصاص وهذه الآية الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا بما انزل اليك وما انزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت يعني الكاهن او كعب بن الاشرف معالم

يريد بهم أمراء المسلمين في عهد الرسول وبعده ويندرج فيهم الخلفاء والقضاة وأمراء السرية أمر الناس بطاعتهم بعدما امرهم بالعدل تنبيها على ان وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل علماء الشرع لقوله تع ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ انتم واولوا الامر منكم فِي شَيْءٍ من امور الدين وهو يؤيد الوجه الاول اذ ليس للمقلد ان ينازع المجتهد في حكمه بخلاف المرؤس الا ان يقال الخطاب لاولى الامر على طريقة الالتفات فَرُدُّوهُ فارجعوا فيه إِلَى اللَّهِ الى كتابه وَالرَّسُولِ بالسؤال عنه في زمانه والمراجعة الى سنته بعده واستدل به منكروا القياس فقالوا انه تع اوجب رد المختلف الى الكتاب والسنة دون القياس واجيب بان رد المختلف الى المنصوص عليه انما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس ويؤيد ذلك الامر به بعد الامر بطاعة الله وطاعة رسوله فانه يدل على ان الاحكام ثلثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد اليهما وهو القياس إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فان الايمان يوجب ذلك ذَلِكَ اى الرد خَيْرٌ لكم وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا عاقبة او احسن تاويلا من تاويلكم بلا رد أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ عن ابن عباس ان منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي الى النبي ودعاه المنافق الى كعب بن الاشرف ثم انهما احتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودي فلم يرض المنافق وقال نتحاكم الى عمر رضي الله عنه فقال اليهودي لعمر قضى لي رسول الله صلعم فلم يرض بقضائه وخاصم اليك فقال عمر للمنافق اكذلك فقال نعم فقال مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل فاخذ سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبرئيل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمي الفاروق والطاغوت على هذا كعب بن الاشرف وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله فسمي بذلك لفرط طغيانه او لتشبهه بالشيطان او لان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان من حيث انه الحامل عليه كما قال وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا وقرئ ان يكفروا بها على ان الطاغوت جمع لقوله اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ وقرئ تعالوا بضم اللام على انه حذف لام الفعل اعتباطا ثم ضم اللام لواو الضمير رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا وهو مصدر او اسم للمصدر الذي هو الصد والفرق بينه وبين السد انه غير محسوس والسد محسوس ويصدون في موقع الحال فَكَيْفَ يكون حالهم إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ كقتل عمر المنافق او النقمة من الله بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ من التحاكم الى غيرك وعدم الرضاء بحكمك ثُمَّ جَاءُوكَ حين يصابون للاعتذار عطف على اصابتهم وقيل على يصدون وما بينهما اعتراض يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ حال إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ما اردنا بذلك الا الفصل بالوجه الاحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفتك وقيل جاء اصحاب القتيل طالبين بدمه وقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر الا ان يحسن الى صاحبنا ويوفق بينه وبين خصمه أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ من النفاق فلا يغني عنهم الكتمان والحلف الكاذب من العقاب فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ اى عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم او عن قبول معذرتهم وَعِظْهُمْ بلسانك وكفهم عما هم عليه وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ اى في معنى انفسهم او خاليا بهم فان النصح في السر انجع قَوْلًا بَلِيغًا يبلغ منهم ويؤثر فيهم امرهم بالتجافي عن ذنوبهم والنصح لهم والمبالغة فيه بالترغيب والترهيب وذلك مقتضى شفقة الانبياء وتعليق الظرف ببليغا على معنى بليغا في انفسهم مؤثرا فيها ضعيف لان معمول الصفة لا يتقدم الموصوف والقول البليغ في الاصل هو الذي يطابق مدلوله المقصود به وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ بسبب اذنه في طاعته وامره المبعوث اليهم بان يطيعوه وكانه احتج بذلك على ان الذي لم يرض بحكمه وان اظهر الاسلام كان كافرا مستوجب القتل وتقريره ان ارسال الرسول لما لم يكن الا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرا مستوجب القتل وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بالنفاق والتحاكم الى الطاغوت جَاءُوكَ تائبين من ذلك وهو خبر ان واذ متعلق به فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ بالتوبة والاخلاص وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ واعتذروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعا وانما عدل عن الخطاب تفخيما لشانه وتنبيها على ان من حق الرسول ان يقبل اعتذار التائب وان عظم جرمه ويشفع له ومن منصبه ان يشفع في كبائر الذنوب لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا لعلموا قابلا لتوبتهم متفضلا عليهم بالرحمة وان فسر وجد بصادف كان توابا حالا ورحيما بدلا منه او حالا من الضمير فيه فَلَا وَرَبِّكَ اى فوربك ولا مزيدة لتاكيد القسم لا لتظاهر لا في قوله لَا يُؤْمِنُونَ لانها تزاد ايضا في الاثبات كقوله لا اقسم بهذا البلد حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ فيما اختلف بينهم واختلط ومنه الشجر لتداخل اغصانه ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ ضيقا مما حكمت به او من حكمك او شكا من اجله فان الشاك في ضيق من امره وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا وينقادوا لك انقيادا بظاهرهم وباطنهم وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ تعرضوا بها للقتل بالجهاد او اقتلوها كما قتل بنوا اسرائيل وان مصدرية او مفسرة لان كتبنا في معنى امرنا أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ خروجهم حين استتيبوا من عبادة العجل وقرأ ابو عمرو ويعقوب ان اقتلوا بكسر النون على اصل التحريك او اخرجوا بضم الواو للاتباع والتشبيه بواو الجمع في نحو ولا تنسوا الفضل وقرأ عاصم وحمزة بكسرهما على الاصل والباقون بضمهما اجراء لهما مجرى الهمزة المتصلة بالفعل مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ الا اناس قليل وهم المخلصون لما بين ان ايمانهم لا يتم الا بان يسلموا حق التسليم نبه على قصور اكثرهم ووهن اسلامهم والضمير للمكتوب دل عليه كتبنا او لاحد مصدري الفعلين وقرأ ابن عامر بالنصب على الاستثناء او على الا فعلا قليلا وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ من متابعة الرسول ومطاوعته طوعا ورغبة لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ في عاجلهم وآجلهم وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا في دينهم لانه اشد لتحصيل العلم ونفي الشك او تثبيتا لثواب اعمالهم ونصبه على التمييز والآية ايضا مما نزلت في شان المنافق واليهودي وقيل انها

يعني يجيبها قبل القسم سواء كان الجواب نفيا او اثباتا يدل على انها لتاكيد القسم لا لمظاهرة النفي ومعا ونتها والتنبيه من اول الامر على ان المقسم به نفي وذلك لان الاصل اجراء الحمل على الحقيقة واتحاد مخرج اللفظ على اتحاد مخرج المعنى وترك التصرف في الحرف وبذلك سقط اعتراض صاحب المقرب بانه يجوز ان تكون في النفي لمظاهرة النفي وفي المثبت لتاكيد معنى القسم وما يقال انه يجوز ان تكون في النفي لتاكيده وفي الاثبات لتاكيده فليس على ما ينبغي وفيه زيادة بحث فليطلب في شرح الفاضل السعد ...

قال المقداد بن الاسود حين سمع قصة الزبير والانصاري قاتلهم الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يتهمونه في قضاء يقضي بينهم وايم الله لقد اذنبنا ذنبا مرة في حياته صلى الله عليه وسلم فدعانا الى التوبة منه وقال اقتلوا انفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين الفا في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس وابن مسعود وناس منهم عمار وعمر والله لو امرنا ربنا لفعلنا فنزلت في شان هؤلاء القائلين لقتلنا انفسنا ولو انا كتبنا عليهم الآية لكن ضمير عليهم ليس لهؤلاء خاصة بل للمؤمنين جميعا ٥ ك وسعد

المراد العلاقة التفضيلية بالله من لدنه اذ الكل من عنده لكن القصد الى التفضل لما احتيج الى ذكره سعد الدين

قوله تع ولهديناهم بعد التثبيت على الايمان والوعد بالاجر المراد منه زيادة الهدى وجلب التوفيق على تحقيقه كذا الى الوصول الى اقصى مقامات السالكين ٥ ق

والتي قبلها نزلتا في حاطب بن ابي بلتعة خاصم زبيرًا في شراج من الحرة كانا يسقيان بها النخل فقال اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال حاطب لان كان ابن عمتك فقال عليه السلام اسق يا زبير ثم احبس الماء الى الجدر واستوف حقك ثم ارسله الى جارك وَاِذًا لَاٰتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا اَجْرًا عَظِيمًا ٥ جواب لسؤال مقدر كانه قيل وما يكون لهم بعد التثبيت فقال اذًا لو ثبتوا لآتيناهم لان اذًا جواب وجزاء وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ٥ يصلون بسلوكه جناب القدس ويفتح لهم ابواب الغيب قال عليه السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وَمَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَالرَّسُولَ فَاُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مزيد ترغيب في الطاعة بالوعد عليها مرافقة اكرم الخلايق واعظمهم قدرًا مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ بيان للذين حال منه او من ضميره قسمهم اربعة اقسام بحسب منازلهم في العلم والعمل وحث كافة الناس على ان لا يتأخروا عنهم وهم الانبياء الفائزون بكمال العلم والعمل المتجاوزون حد الكمال الى درجة التكميل ثم الصديقون الذين صعدت نفوسهم تارة بمراقي النظر في الحجج والآيات واخرى بمعارج التصفية والرياضات الى اوج العرفان حتى اطلعوا على الاشياء واخبروا عنها على ما هي عليها ثم الشهداء الذين ادى بهم الحرص على الطاعة والجد في اظهار الحق حتى بذلوا مهجتهم في اعلاء كلمة الله ثم الصالحون الذين صرفوا اعمارهم في طاعته واموالهم في مرضاته ولك ان تقول المنعم عليهم هم العارفون بالله وهؤلاء اما ان يكونوا بالغين درجة العيان او واقفين في مقام الاستدلال والبرهان والاولون اما ان ينالوا مع العيان القرب بحيث يكونون كمن يرى الشيء قريبًا وهم الانبياء او لا فيكونون كمن يرى الشيء من بعيد وهم الصديقون والآخرون اما ان يكون عرفانهم بالبراهين القاطعة وهم العلماء الراسخون الذين هم شهداء الله في ارضه واما ان يكون بامارات واقناعات تطمئن اليها نفوسهم وهم الصالحون وَحَسُنَ اُولٰئِكَ رَفِيقًا في معنى التعجب ورفيقًا نصب على التمييز او الحال ولم يجمع لانه يقال للواحد والجمع كالصديق او لانه اريد وحسن كل واحد منهم رفيقًا روي ان ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه يومًا وقد تغير وجهه ونحل جسمه فسأله عن حاله فقال ما بي من وجع غير اني اذا لم ارك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى القاك ثم ذكرت الآخرة فخفت ان لا اراك هناك لاني عرفت انك ترفع مع النبيين وان ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وان لم ادخل فذاك حين لا اراك ابدًا فنزلت ذٰلِكَ اشارة الى ما للمطيعين من الاجر ومزيد الهداية ومرافقة المنعم عليهم او الى فضل هؤلاء المنعم عليهم ومزيتهم اَلْفَضْلُ صفته مِنَ اللّٰهِ خبره او الفضل خبر ومن الله حال والعامل فيه معنى الاشارة وَكَفٰى بِاللّٰهِ عَلِيمًا ٥ بجزاء من اطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق اهله يَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ تيقظوا واستعدوا للاعداء والحذر والحذر كالاثر والاثر وقيل ما يحذر به كالحزم والسلاح فَانْفِرُوا فاخرجوا الى الجهاد ثُبَاتٍ جماعات متفرقين جمع ثبة من ثبت على فلان تثبيتًا اذا ذكرت متفرق محاسنه ويجمع ايضا على ثبين جبرًا لما حذف من عجزه

اَوِ انْفِرُوا جَمِيعًا مجتمعين كوكبة واحدة والآية وان نزلت في الحرب لكن يقتضي اطلاق لفظها وجوب المبادرة الى الخيرات كلها كيفما امكن قبل الفوات وَاِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ الخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم المؤمنين منهم والمنافقين والمبطئون منافقوهم تثاقلوا وتخلفوا عن الجهاد من بطأ بمعنى ابطأ وهو لازم او يبطئون غيرهم كما بطأ ابن ابي ناسًا يوم احد من بطأ منقولًا من بطؤ كثقل من ثقل واللام الاولى للابتداء دخلت اسم ان للفصل بالخبر والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه صلة من والراجع اليه ما استكن في ليبطئن والتقدير وان منكم لمن اقسم بالله ليبطئن فَاِنْ اَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ كقتل وهزيمة قَالَ اي المبطئ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيَّ اِذْ لَمْ اَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ٥ اي حاضرًا فيصيبني ما اصابهم وَلَئِنْ اَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللّٰهِ كفتح وغنيمة لَيَقُولَنَّ اكده تنبيهًا على فرط تحسرهم وقرئ بضم اللام اعادة للضمير على معنى من كَاَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ اعتراض بين الفعل ومفعوله وهو يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَاَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ٥ للتنبيه على ضعف عقيدتهم وان قولهم هذا قول من لا مواصلة بينكم وبينه وانما يريد ان يكون معكم لمجرد المال او حال عن الضمير في ليقولن او داخل في المقول اي يقول المبطئ لمن يثبطه من المنافقين وضعفة المسلمين تضريبًا وحسدًا كان لم تكن بينكم وبين محمد مودة حيث لم يستعن بكم فتفوزوا بما فاز يا ليتني كنت معهم وقيل انه متصل بالجملة الاولى وهو ضعيف اذ لا يفصل ابعاض الجملة بما لا يتعلق بها لفظًا ومعنًى وكان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشان وهو محذوف وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم ورويس عن يعقوب تكن بالتاء لتأنيث لفظ المودة والمنادى في يا ليتني محذوف اي يا قوم وقيل يا اطلق للتنبيه على الاتساع فافوز نصب على جواب التمني وقرئ بالرفع على تقدير فانا افوز في ذلك الوقت او العطف على كنت فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ اي الذين يبيعونها بها والمعنى ان بطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون انفسهم في طلب الآخرة او الذين يشترونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطئون والمعنى حثهم على ترك ما حكى عنهم وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَيُقْتَلْ اَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ اَجْرًا عَظِيمًا ٥ وعد له الاجر العظيم غلب او غلب ترغيبًا في القتال وتكذيبًا لقولهم قد انعم الله علي اذ لم اكن معهم شهيدًا وانما قال فيقتل او يغلب تنبيهًا على ان المجاهد ينبغي ان يثبت في المعركة حتى يعز نفسه بالشهادة او الدين بالغلبة والظفر وان لا يكون قصده بالذات الى القتل بل الى اعلاء الحق واعزاز الدين وَمَا لَكُمْ مبتدأ وخبر لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ حال والعامل فيها ما في الظرف من معنى الفعل وَالْمُسْتَضْعَفِينَ عطف على اسم الله اي وفي سبيل المستضعفين وهو تخليصهم عن الاسر وصونهم عن العدو او على السبيل بحذف المضاف اي وفي خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله يعم ابواب الخير وتخليص ضعفة المسلمين من ايدي الكفار اعظمها واخصها مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ بيان للمستضعفين وهم المسلمون الذين بقوا بمكة لصد المشركين او ضعفهم عن الهجرة مستذلين ممتحنين وانما ذكر الولدان مبالغة في الحث وتنبيهًا على

قوله تعالى الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم الآية قال الكلبي نزلت في عبد الرحمن بن عوف الزهري والمقداد بن الاسود الكندي وقدامة بن مظعون الجمحي وسعد بن ابي وقاص وجماعة كانوا يلقون من المشركين بمكة اذى كثيرا قبل ان يهاجروا ويقولون يا رسول الله ائذن لنا في قتالهم فانهم قد آذونا فيقول لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا ايديكم فاني لم اومر بقتالهم واقيموا الصلوة واتوا الزكوة فلما هاجروا الى المدينة وامرالله بقتال المشركين شق ذلك على بعضهم قال الله تعالى فلما كتب فرض عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس يعني يخشون مشركي مكة كخشية الله اي كخشيتهم من الله او اشد اكثر خشية وقيل معناه واشد خشية وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال الجهاد لولا اخرتنا الى اجل قريب يعني الموت اي هلا تركتنا حتى نموت باجالنا واختلفوا في هؤلاء الذين قالوا ذلك قيل قاله قوم من المنافقين لان قوله لم كتبت علينا القتال لا يليق بالمؤمنين وقيل قاله جماعة من المؤمنين لم يكونوا راسخين في العلم قالوا خوفا وجبنا لا اعتقادا ثم تابوا ۞ معالم

من قبيل وصف الشيء بحال ما هو من سببه فيتبعه في الافراد والتعريف والتنكير وفي التذكير ... كالفعل فيعتبر حال الفاعل لا الموصوف ۞ سعد الدين

تناهي ظلم المشركين بحيث يبلغ اذاهم الصبيان وان دعوتهم اجيبت بسبب مشاركتهم في الدعاء حتى
تشاركوا في استنزال الرحمة واستدفاع البلية وقيل المراد به العبيد والاماء وهو جمع وليد الذين
يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من
لدنك نصيرا ۞ فاستجاب الله دعاءهم بان يسر لبعضهم الخروج الى المدينة وجعل لمن بقي منهم
خير ولي وناصر ففتح مكة على نبيه صلى الله عليه وسلم فتولاهم ونصرهم ثم استعمل عليهم عتاب
ابن اسيد فحماهم ونصرهم حتى صاروا اعز اهلها والقرية مكة والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ما اسند
اليه فان اسم الفاعل او المفعول اذا جرى على غير من هو له كان كالفعل يذكر ويؤنث على حسب ما
عمل فيه الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله فيما يصلون به الى الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل
الطاغوت فيما يبلغ بهم الى الشيطان فقاتلوا اولياء الشيطان لما ذكر مقصد الفريقين امر
اولياءه ان يقاتلوا اولياء الشيطان ثم شجعهم بقوله ان كيد الشيطان كان ضعيفا اي ان كيد
للمؤمنين بالاضافة الى كيد الكافرين ضعيف لا يؤبه به فلا تخافوا اولياءه فان اعتمادهم على
شيء واوهن الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم اي عن القتال واقيموا الصلوة واتوا الزكوة وا
بما امرتم به فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله يخشون الكفار
ان يقتلوهم كما يخشون الله ان ينزل عليهم باسه واذا للمفاجاة جواب لما وفريق مبتدا منهم صفته
يخشون خبره كخشية الله من اضافة المصدر الى المفعول وقع موقع المصدر او الحال من فاعل يخشون
على معنى يخشون الناس مثل اهل خشية الله منه او اشد خشية عطف عليه ان جعلته
حالا وان جعلته مصدرا فلا لان افعل التفضيل اذا نصب ما بعده لم يكن من جنسه بل هو
معطوف على اسم الله اي كخشية الله او كخشية اشد خشية منه على الفرض اللهم الا ان يجعل
الخشية ذات خشية كقولهم جد جده على معنى يخشون الناس خشية مثل خشية الله او خشية
اشد خشية من خشية الله وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا اخرتنا الى اجل قريب استزادة
في مدة الكف عن القتال حذرا عن الموت ويحتمل انهم ما تفوهوا به ولكن قالوه في انفسهم فحكى
الله عنهم قل متاع الدنيا قليل سريع التقضي والاخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلا ۞ ولا
تنقصون ادنى شيء من ثوابكم فلا ترغبوا عنه او من آجالكم المقدرة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي
ولا يظلمون لتقدم الغيبة اينما تكونوا يدرككم الموت وقرئ بالرفع على حذف الفاء كما في قوله
من يفعل الحسنات الله يشكرها او على انه كلام مبتدا واينما متصل بلا تظلمون ولو كنتم في
بروج مشيدة في قصور او في حصون مرتفعة والبروج في الاصل بيوت على اطراف القصر من تبرجت
المرأة اذا ظهرت وقرئ مشيدة وصفا لها بوصف فاعلها كقولهم قصيدة شاعرة ومشيدة
من شاد القصر اذا رفعه وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة
يقولوا هذه من عندك كما تقع الحسنة والسيئة على الطاعة تقعان على البلية والنعمة وهما الم

الوليد الصبي والعبد والجمع الولدان والوليدة الصبية والامة والجمع الولائد المراد اما الصغار والاطفال واما العبيد والاماء ... لتغليب المذكر على الاناث ... كذا في الصحاح

لما نسبوا النعمة الى الله والبلية الى النبي عليه السلام رد الله عليهم بان الكل من عند الله لا فاعل سواه ولا واسطة في البلايا سوى انفسهم دون النبي عليه السلام على ما زعموا بتمام الرد عند قوله وما اصابك من سيئة فمن نفسك وبهذا يندفع ما يقال انهم لم يجعلوا النبي فاعلا للبلايا بل واسطة كما في قوله تعالى يطيروا بموسى ولهذا قالوا وما كانت الا بشومك فلا يكون جعل المبداء الفاعلي هو الله وحده ردا لمقالتهم ۞ سعد الدين

قوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول من اطاعني فقد اطاع الله ومن احبني فقد احب الله فقال بعض المنافقين ما يريد هذا الرجل الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى بن مريم ربا فانزل الله تعالى من يطع الرسول فيما امر فقد اطاع الله ومن تولى عن طاعته فما ارسلناك يا محمد عليهم حفيظا اي حافظا ورقيبا بل كل امورهم اليه تعالى قيل نسخ الله تعالى هذه الآية باية السيف وامره بقتال من خالف الله ورسوله ويقولون طاعة يعني المنافقين يقولون باللسان لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا آمنا بك فمرنا بامرك طاعة اي امرنا وشاننا ان نطيعك فاذا برزوا الآية ۞ معالم

المراد في الآية اي ان تصبهم نعمة كخصب نسبوها الى الله تعالى وان تصبهم بلية كقحط اضافوها
اليك وقالوا ان هي الا بشومك كما قالت اليهود منذ دخل محمد المدينة نقصت ثمارها وغلت اسعارها
قل كل من عند الله يبسط ويقبض حسب ارادته فمال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا يوعظون
به وهو القرآن فانهم لو فهموه وتدبروا معانيه لعلموا ان الكل من الله او حديثا ما كبهائم لا افهام لهم
او حادثا من صروف الزمان فيتفكروا فيها فيعلموا ان الباسط والقابض هو الله تعالى ما اصابك من حسنة
من نعمة فمن الله تفضلا منه فان كل ما يفعله الانسان من الطاعة لا يكافي نعمة الوجود فكيف يقتضي
غيره ولذلك قال عليه السلام ما احد يدخل الجنة الا برحمة الله قيل ولا انت قال ولا انا وما اصابك من
سيئة من بلية فمن نفسك لانها السبب فيها لاستجلابها بالمعاصي وهو لا ينافي قوله قل كل من عند الله
فان الكل منه ايجادا وايصالا غير ان الحسنة احسانا وامتنان والسيئة مجازاة وانتقام كما قالت عائشة
رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شسع نعله
الا بذنب وما يعفو الله اكثر والآيتان كما ترى لا حجة فيهما لنا وللمعتزلة وارسلناك للناس رسولا ۞
حال قصد بها التاكيد ان علق للجار بالفعل والتعميم ان علق بها اي رسولا للناس جميعا كقوله وما
ارسلناك الا كافة للناس ويجوز نصبه على المصدر كقوله ولا خارجا من في زور كلام وكفى بالله
شهيدا ۞ على رسالتك بنصب المعجزات من يطع الرسول فقد اطاع الله لانه في الحقيقة مبلغ والآمر
هو الله روي انه عليه السلام قال من احبني فقد احب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله فقال المنافقون
لقد قارف الشرك وهو ينهى عنه ما يريد الا ان نتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى فنزلت ومن تولى
عن طاعته فما ارسلناك عليهم حفيظا ۞ تحفظ عليهم اعمالهم وتحاسبهم عليها انما عليك
البلاغ وعلينا الحساب وهو حال من الكاف ويقولون اذا امرتهم بامر طاعة اي امرنا طاعة او
طاعة واصلها النصب على المصدر ورفعها للدلالة على الثبات فاذا برزوا من عندك خرجوا
بيت طائفة منهم غير الذي تقول زورت خلاف ما قلت لها او ما قالت لك من القبول وضمان
الطاعة والتبييت اما من البيتوتة لان الامور تدبر بالليل او من بيت الشعر او البيت المبني لانه يسوى
ويدبر وقرأ ابو عمرو وحمزة بيت طائفة بالادغام لقربهما في المخرج والله يكتب ما يبيتون يثبته
في صحائفهم للمجازاة او جملة ما يوحى اليك لتطلع على اسرارهم فاعرض عنهم قلل المبالاة بهم
او تجاف عنهم وتوكل على الله في الامور كلها سيما في شانهم وكفى بالله وكيلا ۞ يكفيك معرتهم
وينتقم لك منهم افلا يتدبرون القرآن يتاملون في معانيه ويتبصرون ما فيه واصل التدبر النظر
في ادبار الشيء ولو كان من عند غير الله اي ولو كان من كلام البشر كما زعم الكفار لوجدوا فيه اختلافا
كثيرا ۞ من تناقض المعنى وتفاوت النظم وكان بعضه فصيحا وبعضه ركيكا وبعضه يصعب
معارضته وبعضه يسهل ومطابقة بعض اخبار المستقبلة للواقع دون بعض وموافقة
العقل لبعض احكامه دون بعض على ما دل عليه الاستقراء لنقصان القوة البشرية ولعل ذكره

ههنا للتنبيه على ان اختلاف ما سبق من الاحكام ليس لتناقض في الحكم بل لاختلاف الاحوال في الحكم والمصالح
وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ مما يوجب الامن او الخوف أَذَاعُوا بِهِ افشوه كان يفعله قوم من
ضعفة المسلمين اذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله عليه السلام او اخبرهم الرسول بما اوحي اليه من
وعد بالظفر او تخويف من الكفرة اذاعوا به لعدم حزمهم فكانت اذاعتهم مفسدة والباء مزيدة
او لتضمين الاذاعة معنى التحدث وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ لو ردوا ذلك الخبر الى الرسول وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ
مِنْهُمْ الى رأيه ورأي كبار الصحابة البصراء بالامور او الامراء لَعَلِمَهُ على اي وجه يذكر الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ
مِنْهُمْ يستخرجون تدبيره بتجاربهم وانظارهم وقيل كانوا يسمعون اراجيف المنافقين فيذيعونها
فيعود وبالا على المسلمين ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم حتى سمعوا منهم وتعرفوا
انه هل يذاع لعلم ذلك من هؤلاء الذين يستنبطونه من الرسول واولي الامر اي يستخرجون علمه
من جهتهم واصل الاستنباط اخراج النبط وهو الماء يخرج من البئر اول ما يحفر وَلَوْلَا فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ بارسال الرسول وانزال الكتاب لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ بالكفر والضلال إِلَّا قَلِيلًا
الا قليلا منكم تفضل الله عليه بعقل راجح اهتدى به الى الحق والصواب وعصمه عن متابعة
الشيطان كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل او الا اتباعا قليلا على الندور فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
ان تثبطوا وتركوك وحدك لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ الا فعل نفسك لا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم
فتقدم الى الجهاد وان لم يساعدك احد فان الله ناصرك لا الجنود روي انه عليه السلام دعا الناس
في بدر الصغرى الى الخروج فكرهه بعضهم فنزلت فخرج وما معه الا سبعون لم يلو على احد وقرئ
لا تكلف بالجزم ولا نكلف بالنون على بناء الفاعل اي لا نكلف الا فعل نفسك لا انا لا نكلف احدا الا نفسك
لقوله وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ على القتال اذ ما عليك في شأنهم الا التحريض عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ
كَفَرُوا يعني قريشا وقد فعل بان القى في قلوبهم الرعب حتى رجعوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا من قريش
وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا تعذيبا منهم وهو تقريع وتهديد لمن لم يتبعه مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً راعى
بها حق مسلم ودفع بها عنه ضرا او جلب اليه نفعا ابتغاء لوجه الله ومنها الدعاء لمسلم قال
عليه السلام من دعا لاخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ
مِنْهَا وهو ثواب الشفاعة والتسبب الى الخير الواقع بها وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يريد بها محرما
يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا نصيب من وزرها مساو لها في القدر وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا مقتدرا
من اقات على الشيء اذا قدر قال وذي ضغن كففت النفس عنه وكنت على مساءته مقيتا
او شهيدا حافظا واشتقاقه من القوت فانه يقوي البدن ويحفظه وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا
بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا الجمهور على انه في السلام ويدل على وجوب الجواب اما باحسن منه وهو
ان يزيد عليه ورحمة الله فان قاله المسلم زاد وبركاته وهي النهاية واما برده مثله لما روي ان رجلا
قال لرسول الله عليه السلام السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليك

عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فاين ما قال الله وتلا الآية فقال
انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله وذلك لاستجماعه اقسام المطالب السلامة عن المضار
وحصول المنافع وثباتها وهذا الوجوب على الكفاية وحيث السلام مشروع فلا يرد في الخطبة و
قراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ونحوها ومنه قيل او للترديد بين ان يحيي المسلم ببعض التحية
وبين ان يحيي بتمامها والتحية في الاصل مصدر حياك الله على الاخبار من الحيوة ثم استعمل للحكم والدعاء
بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب في السلام وقيل المراد بالتحية العطية واوجب الثواب او الرد على المتهب وهو
قول قديم للشافعي إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا يحاسبكم على التحية وغيرها اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
مبتدأ وخبر او الله مبتدأ والخبر لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ اي الله والله ليحشرنكم من قبوركم الى يوم
القيمة او مفضين اليه او في يوم القيمة ولا اله الا هو اعتراض والقيام والقيامة كالطلاب والطلابة
وهي قيام الناس من القبور او للحساب لَا رَيْبَ فِيهِ في اليوم او في الجمع فهو حال من اليوم او صفة للمصدر
وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا انكار ان يكون احد اكثر صدقا منه فانه لا يتطرق الكذب الى خبره
بوجه لانه نقص وهو على الله محال فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فما لكم تفرقتم في امر المنافقين فِئَتَيْنِ اي
فرقتين ولم تتفقوا على كفرهم وذلك ان ناسا منهم استأذنوا الرسول صلى الله عليه وسلم في
الخروج الى البدو لاجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راحلين مرحلة مرحلة حتى لحقوا بالمشركين
فاختلف المسلمون في اسلامهم وقيل نزلت في المتخلفين يوم احد او في قوم هاجروا ثم رجعوا
معتلين باجتواء المدينة والاشتياق الى الوطن او قوم اظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة وفئتين
حال عاملها لكم او عاملها ما لكم كقولك ما لك قائما وفي المنافقين حال من فئتين اي متفرقين
فيهم او من الضمير اي فما لكم تفترقون فيهم ومعنى الافتراق مستفاد من فئتين وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ
بِمَا كَسَبُوا ردهم الى حكم الكفرة او نكسهم بان صيرهم للنار واصل الركس رد الشيء مقلوبا
أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ اي تجعلوه من المهتدين وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا
الى الهدى وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا تمنوا ان تكفروا ككفرهم فَتَكُونُونَ سَوَاءً فتكونون معهم
سواء في الضلال وهو عطف على تكفرون ولو نصب على جواب التمني لجاز فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ
حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فلا توالوهم حتى يؤمنوا ويحققوا ايمانهم بهجرة هي لله ورسوله
لا لاغراض الدنيا فَإِنْ تَوَلَّوْا عن الايمان المظاهر بالهجرة او عن اظهار الايمان فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ
حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ كسائر الكفرة وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا اي جانبوهم رأسا ولا تقبلوا
منهم ولاية ونصرة إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ استثناء من قوله فخذوهم
واقتلوهم اي الا الذين ينتهون الى قوم عاهدوكم ويفارقون محاربتكم والقوم هم خزاعة
وقيل الاسلميون فانه عليه السلام وادع وقت خروجه الى مكة هلال بن عويمر الاسلمي على ان
لا يعينه ولا يعين عليه ومن لجأ اليه فله من الجوار مثل ماله وقيل بنو بكر بن زيد بن مناة

أو جاؤكم عطف على الصلة اي او الذين جاؤكم كافين من قتالكم وقتال قومهم استثنى عن المأمور
باخذهم وقتلهم من ترك المحاربين فلحق بالمعاهدين او اتى الرسول وكف عن قتال الفريقين او على
صفة قوم وكأنه قيل الا الذين يصلون الى قوم معاهدين او قوم كافين عن القتال لكم وعليكم والاول
اظهر لقوله فان اعتزلوكم وقرئ بغير العاطف على انه صفة بعد صفة او بيان ليصلون او استيناف
حصرت صدورهم حال باضمار قد ويدل عليه ان قرئ حصرة صدورهم وحصرات او بيان لجاؤكم
وقيل صفة محذوف اي جاؤكم قوما حصرت صدورهم وهم بنو مدلج جاؤوا رسول الله غير مقاتلين
والحصر الضيق والانقباض ان يقاتلوكم او يقاتلوا قومهم اي عن ان او لان او كراهة ان يقاتلوكم
ولو شاء الله لسلطهم عليكم بان قوى قلوبهم وبسط صدورهم وازال الرعب عنهم فلقاتلوكم
ولم يكفوا عنكم فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم فان لم يتعرضوا لكم والقوا اليكم السلم الاستسلام
والانقياد فما جعل الله لكم عليهم سبيلا فما اذن لكم في اخذهم وقتلهم ستجدون آخرين يريدون
ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم هم بنو اسد وغطفان وقيل بنو عبد الدار اتوا المدينة واظهروا الاسلام
ليأمنوا المسلمين فلما رجعوا كفروا كلما ردوا الى الفتنة دعوا الى الكفر والى قتال المسلمين اركسوا
فيها عادوا اليها وقلبوا فيها اقبح قلب فان لم يعتزلوكم ويلقوا اليكم السلم وينبذوا اليكم العهد
ويكفوا ايديهم عن قتالكم فخذوهم واقتلوهم حيث ثقفتموهم حيث تمكنتم منهم فان مجرد
الكف لا يوجب نفي التعرض واولئكم جعلنا لكم عليهم سلطانا مبينا حجة واضحة في التعرض لهم
بالقتل والسبي لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم او تسلطا ظاهرا حيث اذن لكم في قتلهم
وما كان لمؤمن وما صح له وليس من شانه ان يقتل مؤمنا بغير حق الا خطأ فانه على عرضته
ونصبه على الحال او المفعول له اي لا يقتله في شيء من الاحوال الا حال الخطأ او لا يقتله لعلة
الا للخطأ او على انه صفة مصدر محذوف اي الا قتلا خطأ وقيل ما كان نفي في معنى النهي و
الاستثناء منقطع اي لكن ان قتله خطأ فجزاؤه ما يذكر والخطأ ما لا يضامه القصد الى الفعل
او الشخص او لا يقصد به زهوق الروح غالبا او لا يقصد به محظور كرمي مسلم في صف الكفار مع
الجهل باسلامه او يكون فعل غير المكلف وقرئ خطاء بالمد وخطا كعصا بتخفيف الهمزة والآية نزلت
في عياش بن ابي ربيعة اخي ابي جهل من الام لقي حارث بن زيد في طريق وكان قد اسلم ولم يشعر به
عياش فقتله ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة اي فعليه او فواجبه تحرير رقبة والتحرير الاعتاق
والحر العتيق والكريم من الشيء ومنه حر الوجه لاكرم موضع منه سمي به لان الكرم في الاحرار
الرقبة عبر بها عن النسمة كما عبر عنها بالرأس مؤمنة محكوم باسلامها وان كانت صغيرة
ودية مسلمة الى اهله مؤداة الى ورثته يقتسمونها كسائر المواريث لقول ضحاك بن سفيان
الكلابي كتب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني ان اورث امرأة اشيم الضبابي من عقل زوجها وهي على العاقلة
فان لم تكن فعلى بيت المال فان لم يكن ففي ماله الا ان يصدقوا يتصدقوا عليه بالدية سمي العفو عنها

قال الرازي تقديم تحرير الرقبة على الدية في الاولى وعكسه هنا الامكان ان يقال ان المقصود منه بيان ان الواو لا يفيد الترتيب ولا توجه الطعن فصار هذا كقوله ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة وفي رواية اخرى وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا وقال الشارح العلامة انما اخرهها تحرير الرقبة لتعلق مسئلة عدم الوجدان كما اخر الدية ثم لتعلق مسئلة العفو ٭ سعد سعد

اي المقدر في قوله فتحرير رقبة وتسليم دية الى اهله في جميع الاحيان الا حين ان يتصدق اهله بالدية فيخرج سقوط الدية ولا يلزم تسليمها وليس في هذا الاستثناء دلالة على سقوط التحرير حتى يلزم تقدير عليه آخر مثل قوله ودية مسلمة لكون الاستثناء متعلقا به لا بالمقدم قبل تحرير رقبة ٭ سعد الدين

قوله من قوم كفار الخ وذلك نحو رجل اسلم ثم اتى قومه وهم مشركون فيغزوهم جيش المسلمين فيقتل فيهم خطاء لانهم يظنونه كافرا مثلهم او رجل اسلم في قومه الكفار وهو بين اظهرهم لم يفارقهم فعلى قاتله الكفارة اذا قتله خطاء وليس على عاقلته لاهله شيء لانهم كفار محاربون ٭ كذا في الكشاف

عنها صدقة حثا عليه وتنبيها على فضله وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل معروف صدقة

وهو متعلق بعليه او بمسلمة اي تجب الدية عليها وتسليمها الى اهله الا حال تصدقهم عليه او زمانه

فهو في محل النصب على الحال من القاتل او الاهل والظرف فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ

رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ اي كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين او في تضاعيفهم ولم يعلم ايمانه

فعلى قاتله الكفارة دون الدية لاهله اذ لا وراثة بينه وبينهم ولانهم محاربون وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ

بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وان كان من قوم كفرة معاهدين

او اهل الذمة فحكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية ولعله فيما اذا كان المقتول معاهدا او كان

له وارث مسلم فَمَنْ لَمْ يَجِدْ رقبة بان لم يملكها ولا ما يتوصل به اليها فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ

فعليه او فالواجب عليه صيام شهرين تَوْبَةً نصب على المفعول له اي شرع ذلك توبة من تاب الله

عليه اذا قبل توبته او على المصدر اي تاب عليكم توبة او حال بحذف مضاف اي فعليه صيام شهرين

ذا توبة مِنَ اللَّهِ صفتها وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بحاله حَكِيمًا ٭ فيما امر في شانه وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا

مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ٭ لما فيه من التهديد

العظيم قال ابن عباس لا يقبل توبة قاتل المؤمن عمدا ولعله اراد به التشديد اذ روي عنه خلافه والجمهور

على انه مخصوص بمن لم يتب لقوله واني لغفار لمن تاب ونحوه وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل له

كما ذكره عكرمة وغيره ويؤيده انه نزل في مقيس بن ضبابة وجد اخاه هشاما قتيلا في بني النجار

ولم يظهر قاتله فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدفعوا اليه ديته فدفعوا اليه ثم حمل على مسلم

فقتله ورجع الى مكة مرتدا او المراد بالخلود المكث الطويل فان الدلائل متظاهرة على ان عصاة المسلمين

لا يدوم عذابهم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سافرتم وذهبتم للغزو فَتَبَيَّنُوا فاطلبوا

بيان الامر وثباته ولا تعجلوا فيه وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لمن حياكم بتحية الاسلام وقرأ

نافع وابن عامر وحمزة السلم بغير الف اي الاستسلام والانقياد وفسر به السلام ايضا لَسْتَ

مُؤْمِنًا وانما فعلت ذلك متعوذا وقرئ مؤمنا بالفتح اي مبذولا له الامان تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

تطلبون ماله الذي هو حطام سريع النفاذ وهو حال من الضمير في تقولوا مشعر بما هو الحامل

لهم على العجلة وترك التثبت فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ يغنيكم عن قتل امثاله لماله كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ

قَبْلُ اي اول ما دخلتم في الاسلام تفوهتم بكلمتي الشهادة فحصنت بها دماؤكم واموالكم من غير

ان يعلم مواطاة قلوبكم السنتكم فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بالاشتهار بالايمان والاستقامة فَتَبَيَّنُوا وافعلوا

بالداخلين في الاسلام كما فعل الله بكم ولا تبادروا الى قتلهم ظنا بانهم دخلوا فيه اتقاء وخوفا

فان ابقاء الف كافر اهون عند الله من قتل امرئ مسلم وتكريره تاكيد لتعظيم الامر وترتيب الحكم على

ما ذكر من حالهم إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ٭ عالما به وبالغرض منه فلا تتهافتوا في القتل

فيه روي ان سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غزت اهل فدك فهربوا وبقي مرداس ثقة باسلامه

فلما رأى الخيل الجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا وكبروا كبر ونزل فقال لا اله الا
الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله اسامة واستاق غنمه فنزلت وقيل نزلت في المقداد مر برجل
في غنيمة فاراد قتله فقال لا اله الا الله فقتله وقال ود لو فر باهله وماله وفيه دليل على صحة ايمان
المكره وان المجتهد قد يخطئ وان خطأه مغتفر لا يستوي القاعدون عن الحرب من المؤمنين في موضع
الحال من القاعدين او من الضمير الذي فيه غير اولي الضرر بالرفع صفة للقاعدين لانه لم يقصد به
قوم باعيانهم او بدل منه وقرأ نافع وابن عامر والكسائي بالنصب على الحال او الاستثناء وقرئ بالجر
على انه صفة للمؤمنين او بدل منه وعن زيد بن ثابت انها نزلت ولم يكن فيها غير اولي الضرر فقال
ابن ام مكتوم وكيف وانا اعمى فغشي رسول الله في مجلسه الوحي فوقعت فخذه على فخذي حتى خشيت
ان ترضها ثم سري عنه فقال اكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون
في سبيل الله باموالهم وانفسهم اي لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة وفائدته
تذكير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد رفعا لرتبته وانفة عن انحطاط منزلته فضل الله
المجاهدين باموالهم وانفسهم على القاعدين درجة جملة موضحة لما نفي الاستواء فيه والقاعدون
على التقييد السابق ودرجة نصب بنزع الخافض اي بدرجة او على المصدر لانه يتضمن معنى التفضيل
ووقع موقع المرة منه او الحال بمعنى ذوي درجة وكلا من القاعدين والمجاهدين وعد الله الحسنى
المثوبة الحسنى وهي الجنة لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت في زيادة العمل المقتضي
لمزيد الثواب وفضل الله المجاهدين على القاعدين اجرا عظيما ٭ نصب على المصدر لان فضل
بمعنى اجر او المفعول الثاني له لتضمنه معنى الاعطاء كانه قيل واعطاهم زيادة على القاعدين
اجرا عظيما درجات منه ومغفرة ورحمة كل واحد منها بدل من اجرا ويجوز ان ينتصب
درجات على المصدر كقولك ضربته اسواطا واجرا على الحال عنها تقدمت عليها لانها نكرة و
مغفرة ورحمة على المصدر باضمار فعلهما كرر تفضيل المجاهدين وبالغ فيه اجمالا وتفصيلا
تعظيما للجهاد وترغيبا فيه وقيل الاول ما خولهم في الدنيا من الغنيمة والظفر وجميل الذكر
والثاني ما جعل لهم في الآخرة وقيل المراد بالدرجة الاولى ارتفاع منزلتهم عند الله وبالدرجات
منازلهم في الجنة وقيل القاعدون الاول هم الاضراء والقاعدون الثاني هم الذين اذن لهم
في التخلف اكتفاء بغيرهم وقيل المجاهدون الاولون من جاهد الكفار والآخرون من جاهد
نفسه وعليه قوله عليه السلام رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وكان الله غفورا
لما عسى ان يفرط منهم رحيما بما وعد لهم ان الذين توفاهم الملائكة يحتمل الماضي والمضارع
وقرئ توفتهم وتوفاهم على مضارع وفيت بمعنى ان الله يوفي الملائكة انفسهم فيتوفونها اي
يمكنهم من استيفائها فيستوفونها ظالمي انفسهم في حال ظلمهم انفسهم بترك الهجرة وموافقة
الكفرة فانها نزلت في ناس من مكة اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة قالوا اي الملائكة

اى الملائكة توبيخا لهم فيم كنتم فى اى شئ كنتم من امر دينكم قالوا كنا مستضعفين فى الارض اعتذارا مما وبخوا به بضعفهم وعجزهم عن الهجرة وعن اظهار الدين واعلاء كلمته قالوا اى الملائكة تكذيبا او تبكيتا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها الى قطر آخر كما فعله المهاجرون الى المدينة والحبشة فاولئك مأويهم جهنم لتركهم الواجب ومساعدتهم الكفار وهو خبر ان والفاء فيه لتضمن الاسم معنى الشرط وقالوا فيم كنتم حال من الملائكة باضمار قد والخبر قالوا والعائد محذوف اى قالوا لهم وهو جملة معطوفة على الجملة قبلها مستنتجة منها وساءت مصيرا ۞ مصيرهم او جهنم وفى الآية دليل على وجوب الهجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من اقامة دينه وعن النبى صلى الله عليه وسلم من فر بدينه من ارض الى ارض وان شبرا من الارض استوجبت له الجنة وكان رفيق ابيه ابرهيم ونبيه محمد عليهما السلام الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان استثناء منقطع لعدم دخولهم فى الموصول وضميره والاشارة اليه وذكر الولدان ان اريد به المماليك فظاهر وان اريد الصبيان فللمبالغة فى الامر والاشعار بانهم على صدد وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا وقدروا على الهجرة فلا محيص لهم عنها وان قوامهم تجب عليهم ان يهاجروا بهم متى امكنت لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون اليه سبيلا ۞ صفة للمستضعفين اذ لا توقيت او حال عنه او عن المستكن فيه واستطاعة الحيلة وجدان اسباب الهجرة وما يتوقف عليه واهتداء السبيل معرفة الطريق بنفسه او بدليل فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم ذكر بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذانا بان ترك الهجرة امر خطير حتى ان المضطر من حقه ان لا يأمن ويترصد الفرصة ويتعلق بها قلبه وكان الله عفوا غفورا ۞ ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الارض مراغما كثيرا متحولا من الرغام وهو التراب وقيل طريقا يراغم قومه بسلوكه اى يفارقهم على رغم انوفهم وهو ايضا من الرغام وسعة فى الرزق واظهار الدين ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت وقرئ يدركه بالرفع على انه خبر محذوف اى ثم هو يدركه وبالنصب على اضمار ان كقوله ۞ ولحق بالحجاز فاستريحا فقد وقع اجره على الله وكان الله غفورا رحيما ۞ الوقوع والوجوب متقاربان والمعنى ثبت اجره عند الله ثبوت الامر الواجب والآية نزلت فى جندب بن ضمرة حملة بنوه على سرير متوجها الى المدينة فلما بلغ التنعيم اشرف على الموت فصفق بيمينه على شماله فقال اللهم هذه لك وهذه لرسولك ابايعك على ما بايع عليه رسولك فمات واذا ضربتم فى الارض سافرتم فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة بتنصيف ركعاتها ونفى الحرج فيه يدل على جوازه دون وجوبه ويؤيده انه عليه السلام اتم فى السفر وان عايشة رضى الله عنها اعتمرت مع رسول الله وقالت يا رسول الله قصرت واتممت وصمت وافطرت فقال احسنت يا عايشة واوجبه ابو حنيفة لقول عمر رضى الله عنه صلوة السفر ركعتان تام غير قصر على لسان نبيكم ولقول عايشة اول ما فرضت الصلوة فرضت ركعتين ركعتين فاقرت فى السفر وزيدت فى الحضر فظاهرهما يخالف الآية فان صحا فالاول مؤول بانه كالتام فى الصحة والاجزاء والثانى

لاينفي جواز الزيادة فلا حاجة الى تأويل الآية بانهم الفوا الاربع فكان مظنة لان يخطر ببالهم ان ركعتي السفر قصر ونقصان فسمي الاتيان بهما قصرا على ظنهم ونفي الجناح فيه لتطيب نفوسهم واقل سفر يقصر فيه اربعة برد عندنا وستة عند ابي حنيفة وقرئ تقصروا من اقصر بمعنى قصر ومن الصلوة صفة محذوف اي شيئا من الصلوة عند سيبويه ومفعول تقصروا بزيادة من عند الاخفش ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا ۰ شرطية باعتبار الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر مفهومها كما لم يعتبر في قوله تع فان خفتم الا يقيما حدود الله فلا جناح عليهما فيما افتدت به وقد تظاهرت السنن على جوازه ايضا في حال الامن وقرئ من الصلوة ان يفتنكم بغير ان خفتم بمعنى كراهة ان يفتنكم وهو القتال والتعرض بما يكره واذا كنت فيهم فاقمت لهم الصلوة تعلق بمفهومه من خص صلوة الخوف بحضرة الرسول لفضل الجماعة وعامة الفقهاء على انه تع علم الرسول كيفيتها لياتم به الائمة بعده وانهم نواب عنه فيكون حضورهم كحضوره فلتقم طائفة منهم معك فاجعلهم طائفتين فلتقم احديهما معك يصلون وتقوم الطائفة الاخرى تجاه العدو وليأخذوا اسلحتهم اي المصلون حزما وقيل الضمير للطائفة الاخرى وذكر الطائفة الاولى يدل عليهم فاذا سجدوا يعني المصلين فليكونوا اي غير المصلين من ورائكم يحرسونكم يعني النبي ومن معه يصلي فغلب المخاطب على الغائب ولتأت طائفة اخرى لم يصلوا لاشتغالهم بالحراسة فليصلوا معك ظاهره يدل على ان الامام يصلي مرتين بكل طائفة مرة كما فعله عم ببطن النخل وان اريد به ان يصلي بكل ركعة ان كانت الصلوة ركعتين فكيفيته ان يصلي بالاولى ركعة وينتظر قائما حتى يتموا صلوتهم منفردين ويذهبوا الى وجه العدو وتأتي الاخرى فيتم بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعدا حتى يتموا صلوتهم ويسلم بهم كما فعله رسول الله عليه السلام بذات الرقاع وقال ابو حنيفة يصلي بالاولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بازاء العدو وتأتي الاخرى فيصلي معها ركعة ويتم صلوته ثم تعود الى وجه العدو وتأتي الاولى فتؤدي الركعة الثانية بغير قراءة وتتم صلاتها وليأخذوا حذرهم واسلحتهم جعل الحذر آلة يتحصن بها الغازي فجمع بينه وبين الاسلحة في وجوب الاخذ ونظيره قوله تع والذين تبوؤا الدار والايمان ود الذين كفروا لو تغفلون عن اسلحتكم وامتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة تمنوا ان ينالوا منكم غرة في صلوتكم فيشدون عليكم شدة واحدة وهو بيان ما لاجله امروا باخذ السلاح ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم رخصة لهم في وضعها اذا ثقل عليهم اخذها بسبب مطر او مرض وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب وخذوا حذركم امرهم مع ذلك باخذ الحذر كيلا يهجم عليهم العدو ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا ۰ وعد المؤمنين بالنصر على الكفار بعد الامر بالحزم لتقوى قلوبهم وليعلموا ان الامر بالحزم ليس لضعفهم وغلبة عدوهم بل لان الواجب

الواجب ان يحافظوا في الامور على مراسم التيقظ والتدبير فيتوكلوا على الله فاذا قضيتم الصلوة اديتم وفرغتم منها فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم فدوموا على الذكر في جميع الاحوال او اذا اردتم اداء الصلوة واشتد الخوف فصلوها كيف ما امكن قياما مسايفين ومقارعين وقعودا مرامين وعلى جنوبكم مثخنين فاذا اطمأننتم سكنت قلوبكم من الخوف فاقيموا الصلوة فعدلوا واحفظوا اركانها وشرائطها واتوا بها تامة ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا فرضا محدود الاوقات لا يجوز اخراجها عن اوقاتها في شيء من الاحوال وهذا دليل على ان المراد بالذكر الصلوة وانها واجبة الاداء حال المسايفة والاضطراب في المعركة وتعليل للامر بالاتيان بها كيف ما امكن وقال ابو حنيفة لا يصلي المحارب حتى يطمئن ولا تهنوا ولا تضعفوا في ابتغاء القوم في طلب الكفار بالقتال ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون الزام لهم وتقريع على التواني فيه فان ضرر القتال دائر بين الفريقين غير مختص بهم وهم يرجون من الله بسببه من اظهار الدين واستحقاق الثواب ما لا يرجو عدوهم فينبغي ان تكونوا ارغب منهم في الحرب واصبر عليها وقرئ ان تكونوا بالفتح بمعنى ولا تهنوا لان تكونوا تألمون ويكون قوله فانهم يألمون علة للنهي عن الوهن لاجله والآية نزلت في بدر الصغرى وكان الله عليما باعمالكم وضمائركم حكيما ۰ فيما يأمر وينهى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس نزلت في طعمة بن ابيرق من بني ظفر سرق درعا من جاره قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق ينتثر من خرق فيه وخبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتمست الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما اخذها وما له بها علم فتركوه واتبعوا اثر الدقيق حتى انتهى الى منزل اليهودي فاخذوها فقال دفعها الى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقال بنو ظفر انطلقوا بنا الى رسول الله عليه السلام فسألوه ان يجادل عن صاحبهم وقالوا ان لم تفعل هلك وافتضح وبرئ اليهودي فهم رسول الله ان يفعل بما اريك الله بما عرفك واوحى به اليك وليس من الرؤية بمعنى العلم والا لاستدعى ثلثة مفاعيل ولا تكن للخائنين اي لاجلهم والذب عنهم خصيما ۰ للبرآء واستغفر الله مما هممت به ان الله كان غفورا رحيما ۰ لمن يستغفره ولا تجادل عن الذين يختانون انفسهم يخونونها فان وبال خيانتهم يعود عليها او جعل المعصية خيانة لها كما جعلت ظلما عليها والضمير لطعمة وامثاله او له ولقومه فانهم شاركوه في الاثم حين شهدوا على برائته وخاصموا عنه ان الله لا يحب من كان خوانا مبالغا في الخيانة مصرا عليها اثيما ۰ منهمكا فيه روي ان طعمة هرب الى مكة وارتد ونقب حائطا بها ليسرق اهله فسقط الحائط عليه فقتله يستخفون من الناس يستترون منهم حياء وخوفا ولا يستخفون من الله وهو احق بان يستحى منه ويخاف منه وهو معهم لا يخفى سرهم عليه فلا طريق معه الا ترك ما يستقبحه ويؤاخذ عليه اذ يبيتون يدبرون ويزورون ما لا يرضى من القول من رمي البريء والحلف الكاذب وشهادة الزور وكان الله بما يعملون محيطا ۰ لا يفوت عنه شيء ها انتم هؤلاء مبتدأ وخبر جادلتم عنهم في الحيوة

الدنيا جملة مبينة لوقوع خبرا او صلة عند من يجعله موصولا فمن يجادل الله عنهم يوم القيمة
ام من يكون عليهم وكيلا ● محاميا يحميهم من عذاب الله ومن يعمل سوءا قبيحا يسوء به غيره او
يظلم نفسه بما يختص به ولا يتعداه وقيل المراد بالسوء ما دون الشرك وبالظلم الشرك وقيل الصغيرة
والكبيرة ثم يستغفر الله بالتوبة يجد الله غفورا لذنوبه رحيما ● متفضلا عليه وفيه حث لطعمة
وقومه على التوبة والاستغفار ومن يكسب اثما فانما يكسبه على نفسه فلا يتعداه وباله كقوله تع وان
اسأتم فلها ● وكان الله عليما حكيما ● فهو عالم بفعله حكيم في مجازاته ومن يكسب خطيئة صغيرة
او ما لا عمد فيه او اثما كبيرة او ما كان عن عمد ثم يرم به بريئا كما رمى طعمة زيدا ووحد الضمير لمكان او
فقد احتمل بهتانا واثما مبينا ● بسبب رمي البريء وتنزيه النفس الخاطئة ولذلك سوى بينهما وان كان
مقترف احدهما دون مقترف الآخر ولولا فضل الله عليك ورحمته باعلام ما هم عليه بالوحي لهمت
طائفة منهم اي من بني ظفر ان يضلوك عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال والجملة جواب لولا وليس
القصد فيه الى نفي همهم بل الى نفي تأثيره فيه وما يضلون الا انفسهم لانه ما ازلك عن الحق وعاد وباله
عليهم وما يضرونك من شيء فان الله عصمك وما خطر ببالك كان اعتمادا منك على ظاهر الامر
لا ميلا في الحكم ومن شيء في موضع النصب على المصدر اي شيئا من الضرر وانزل الله عليك الكتاب والحكمة
وعلمك ما لم تكن تعلم من خفيات الامور او من امور الدين والاحكام وكان فضل الله عليك عظيما
اذ لا فضل اعظم من النبوة لا خير في كثير من نجويهم من متناجيهم كقوله تع واذ هم نجوى او
من تناجيهم فقوله الا من امر بصدقة او معروف على حذف المضاف اي الا نجوى من امر او على الانقطاع
بمعنى ولكن من امر بصدقة ففي نجواه الخير والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل وفسر
ههنا بالقرض واغاثة الملهوف وصدقة التطوع وسائر ما فسر به او اصلاح بين الناس او اصلاح ذات
بين ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما ● بنى الكلام على الامر ورتب الجزاء
على الفعل ليدل على انه لما دخل الامر في زمرة الخيرين كان الفاعل ادخل فيهم وان العمدة والغرض هو
الفعل واعتبار الامر من حيث انه وصلة اليه وقيد الفعل بان يكون لطلب مرضات الله لان الاعمال
بالنيات وان من فعل خيرا رياء وسمعة لم يستحق بها من امر الله اجرا ووصف الاجر بالعظم تنبيها
على حقارة ما فات في جنبه من اغراض الدنيا ومن يشاقق الرسول يخالفه من الشق فان كلا من
المتخالفين في شق غير شق الآخر من بعد ما تبين له الهدى ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات ويتبع غير
سبيل المؤمنين غير ما هم عليه من اعتقاد او عمل نوله ما تولى نجعله واليا لما تولى من الضلال ونخلي
بينه وبين ما اختاره ونصله جهنم وندخله فيها وقرئ بفتح النون من صلاه وساءت مصيرا ●
جهنم والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لانه تع رتب الوعيد الشديد على المشاقة واتباع غير سبيل المؤمنين
وذلك اما لحرمة كل واحد منهما او احدهما او الجمع بينهما والثاني باطل اذ يقبح ان يقال من شرب الخمر واكل الخبز
استوجب الحد وكذا الثالث لان المشاقة محرمة ضم اليها غيرها او لم يضم واذا كان اتباع غير سبيلهم محرما

كان اتباع سبيلهم واجبا لان ترك اتباع سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم
وقد استقصيت الكلام فيه في مرصاد الافهام الى مبادئ الاحكام ان الله لا يغفر ان يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء كرره للتأكيد او لقصة طعمة وقيل جاء شيخ الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال اني شيخ منهمك في الذنوب الا اني لم اشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم اتخذ من
دونه وليا ولم اوقع المعاصي جراءة وما توهمت طرفة عين اني اعجز الله هربا واني لنادم تائب فما ترى
حالي عند الله فنزلت ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا ● عن الحق فان الشرك اعظم انواع
الضلالة وابعدها عن الصواب والاستقامة وانما ذكر في الآية الاولى فقد افترى لانها متصلة بقصة
اهل الكتاب ومنشأ شركهم كان نوع افتراء وهو دعوى التبني على الله ان يدعون من دونه الا اناثا
يعني اللات والعزى ومناة ونحوها فان لكل حي صنما يعبدونه ويسمونه انثى بني فلان وذلك
اما لتأنيث اسمائها كما قال وما ذكر فان يكبر فانثى شديد الازم ليس له ضروس فانه عنى القراد
وهو ما كان صغيرا سمي قرادا فاذا كبر سمي حلمة او لانها كانت جمادات والجمادات تؤنث من حيث
انها ضاهت الاناث لانفعالها ولعله تع ذكرها بهذا الاسم تنبيها على انهم يعبدون ما يسمونه
اناثا لانه ينفعل ولا يفعل ومن حق المعبود ان يكون فاعلا غير منفعل ليكون دليلا على تناهي
جهلهم وفرط حماقتهم وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وهو جمع انثى كرباب وربى
وقرئ انثى على التوحيد وانثا على انه جمع انيث كخبث وخبيث ووثنا بالتخفيف والتثقيل وهو جمع
وثن كاسد واسد واثنا بهما على قلب الواو لضمها همزة وان يدعون وان يعبدون بعبادتها الا
شيطانا مريدا ● لانه الذي امرهم بعبادتها واغراهم عليها وكان طاعته في ذلك عبادة له و
المارد والمريد الذي لا يعلق بخير واصل التركيب للملاسة ومنه صرح ممرد وغلام امرد وشجرة مرداء
للتي تناثر ورقها لعنه الله صفة ثانية للشيطان وقال لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا ●
عطف عليه اي شيطانا مريدا جامعا بين لعنة الله وهذا القول الدال على فرط عداوته للناس
وقد برهن سبحانه اولا على ان الشرك ضلال في الغاية على سبيل التعليل بان ما يشركون به ينفعل
ولا يفعل فعلا اختياريا وذلك ينافي الالوهية غاية المنافاة فان الاله ينبغي ان يكون فاعلا غير
منفعل ثم استدل عليه بانه عبادة الشيطان وهي افظع الضلال لثلاثة اوجه الاول انه مريد
في الضلال لا يعلق بشيء من الخير والهدى فتكون طاعته ضلالا بعيدا والثاني انه ملعون لضلاله
فلا تستجلب مطاوعته سوى الضلال واللعن والثالث انه في غاية العداوة والسعي في اهلاكهم وموالاة
من هذا شأنه غاية الضلال فضلا عن عبادته والمفروض المقطوع اي نصيبا قدر لي وفرض من
قولهم فرض له في العطاء ولاضلنهم عن الحق ولامنينهم الاماني الباطلة كطول الحيوة وان لا
بعث ولا عقاب ولآمرنهم فليبتكن آذان الانعام يشقونها لتحريم ما احله الله وهي عبارة عما كانت
العرب تفعل بالبحائر والسوائب واشارة الى تحريم كل ما احل ونقص كل ما خلق كاملا بالفعل او القوة

ولآمرنهم فليغيرن خلق الله عن وجهه صورة او صفة ويندرج فيه ما قيل من فقاء عين الحامي وخصاء العبيد والوشم والوشر واللواط والسحق ونحو ذلك وعبادة الشمس والقمر وتغيير فطرة الله التي هي الاسلام واستعمال الجوارح والقوى فيما لا يعود على النفس كمالا ولا يوجب لها من الله زلفى وعموم اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في اخصاء البهائم للحاجة والجمل الاربع حكاية عما ذكره الشيطان نطقا واتاه فعلا ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله بايثاره ما يدعوا اليه على ما امره الله به ومجاوزته عن طاعة الله الى طاعته فقد خسر خسرانا مبينا اذ ضيع راس ماله وبدل مكانه من الجنة بمكانه من النار يعدهم ما لا ينجز ويمنيهم ما لا ينالون وما يعدهم الشيطان الا غرورا وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالخواطر الفاسدة او بلسان اوليائه اولئك مأويهم جهنم ولا يجدون عنها محيصا معدلا ومهربا من حاص يحيص اذا عدل وعنها حال منه وليس صلة له لانه اسم مكان وان جعل مصدرا فلا يعمل ايضا فيما قبله والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وعد الله حقا اي وعده وعدا وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعد والثاني مؤكد لغيره ويجوز ان ينصب الموصول بفعل يفسره ما بعده ووعد الله بقوله سندخلهم لانه بمعنى نعدهم ادخالهم وحقا على انه حال من المصدر ومن اصدق من الله قيلا جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة المواعيد الشيطانية الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لاوليائه والمبالغة في توكيده ترغيبا للعباد في تحصيله ليس بامانيكم ولا اماني اهل الكتاب اي ليس ما وعد الله من الثواب ينال بامانيكم ايها المسلمون ولا باماني اهل الكتاب وانما ينال بالايمان والعمل الصالح وقيل ليس الايمان بالتمني ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل روي ان المسلمين واهل الكتاب افتخروا فقال اهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم ونحن اولى بالله منكم وقال المسلمون نحن اولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة فنزلت وقيل الخطاب مع المشركين ويدل عليه تقدم ذكرهم اي ليس الامر باماني المشركين وهو قولهم لا جنة ولا نار وقولهم ان كان الامر كما يزعم هؤلاء لنكونن خيرا منهم واحسن حالا ولا اماني اهل الكتاب وهو قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى وقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودة ثم قرر ذلك وقال من يعمل سوءا يجز به عاجلا او آجلا لما روي انه لما نزلت قال ابو بكر فمن ينجو مع هذا يا رسول الله فقال عليه السلام اما تحزن اما تمرض اما يصيبك اللأواء قال بلى يا رسول الله قال هو ذاك ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا ولا يجد لنفسه اذا جاوز موالاة الله ونصرته من يواليه وينصره في دفع العذاب عنه ومن يعمل من الصالحات بعضها وشيئا منها فان كل احد لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بها من ذكر او انثى في موضع الحال من المستكن في يعمل ومن للبيان او من الصالحات اي كائنة من ذكر او انثى ومن للابتداء وهو مؤمن حال شرط اقتران العمل بها في استدعاء الثواب المذكور تنبيها على انه لا اعتداد به دونه فيه فاولئك

فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون نقيرا بنقص شيء من الثواب واذا لم ينقص ثواب المطيع فبالحري ان لا يزاد عقاب العاصي لان المجازي ارحم الراحمين ولذلك اقتصر على ذكره عقيب الثواب ومن احسن دينا ممن اسلم وجهه لله اخلص نفسه لله لا يعرف لها ربا ولا معبودا سواه وقيل بذل له وجهه في السجود وفي هذا الاستفهام تنبيه على ان ذلك منتهى ما تبلغه القوة البشرية وهو محسن آت بالحسنات تارك للسيئات واتبع ملة ابراهيم الموافقة لدين الاسلام المتفق على صحتها حنيفا مائلا عن سائر الاديان وهو حال عن المتبع او الملة او ابراهيم واتخذ الله ابراهيم خليلا اصطفاه وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله وانما اعاد ذكره ولم يضمر تفخيما له وتنصيصا على انه الممدوح والخلة من الخلال فانه ود تخلل النفس وخالطها وقيل من الخلل فان كل واحد من الخليلين يسد خلل الآخر او من الخل وهو الطريق في الرمل فانهما يترافقان في الطريقة او من الخلة بمعنى الخصلة فانهما يتوافقان في الخصال والجملة استئناف جيء بها للترغيب في اتباع ملته والايذان بانه نهاية في الحسن وغاية كمال البشر روي ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليل له بمصر في ازمة اصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان ابراهيم يريد لنفسه لفعلت ولكن يريد للاضياف وقد اصابنا ما اصاب الناس فاجتاز غلمانه ببطحاء لينة فملأوا منها الغرائر حياء من الناس فلما اخبروا ابراهيم ساءه الخبر فغلبته عيناه فنام وقامت سارة الى غرارة منها فاخرجت حواري فاختبزت واستيقظ ابراهيم فاشتم رائحة الخبز فقال من اين هذا لكم فقالت من عند خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه الله خليلا ولله ما في السموات وما في الارض خلقا وملكا يختار منهما ما يشاء ومن يشاء وقيل هو متصل بذكر العمال مقرر لوجوب طاعته على اهل السموات والارض وكمال قدرته على مجازاتهم على الاعمال وكان الله بكل شيء محيطا احاطة علم وقدرة وكان عالما باعمالهم فمجازيهم على خيرها وشرها ويستفتونك في النساء في ميراثهن اذ سبب نزوله ان عيينة بن حصين اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبرنا انك تعطي الابنة النصف والاخت النصف وانما كنا نورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة فقال عليه السلام كذلك امرت قل الله يفتيكم فيهن يبين لكم حكمه فيهن والافتاء تبيين المبهم وما يتلى عليكم في الكتاب عطف على اسم الله او ضمير المستكن في يفتيكم وساغ للفصل فيكون الافتاء مسندا الى الله والى ما في القرآن من قوله يوصيكم الله ونحوه باعتبارين مختلفين ونظيره اغناني زيد وعطاؤه او استئناف معترض لتعظيم المتلو عليهم على ان ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ ويجوز ان ينتصب على معنى ويبين لكم ما يتلى عليكم او يخفض على القسم كانه قيل واقسم بما يتلى عليكم في الكتاب ولا يجوز عطفه على المجرور في فيهن لاختلاله لفظا ومعنى في يتامى النساء صلة يتلى ان عطف الموصول على ما قبله اي يتلى عليكم في شأنهن والا فبدل من فيهن او صلة اخرى ليفتيكم على معنى الله يفتيكم فيهن بسبب يتامى النساء كما تقول كلمتك اليوم في زيد وهذه الاضافة بمعنى من لانها اضافة الشيء الى جنسه وقرئ ييامى على انه ايامى فقلبت همزته

قوله في ان تنكحوهن او عن يعني ان قوله تع ان تنكحوهن محمول على حذف حرف الجر فقيل ذلك الحرف هي كلمة في اي ترغبون في نكاحهن لجمالهن ومالهن وقيل هي كلمة عن اي ترغبون عن نكاحهن بقبحهن وفقرهن فان كانت اليتيمة جميلة موسرة رغب وليها في تزوجها والا رغب عنها فان قيل ذكر النحاة ان حذف حرف الجر يجوز حذفه مع أنّ وانّ شايعا مطردا بشرط امن اللبس اي بشرط ان يكون الحرف متعينا نحو عجبت ان تقوم اي من ان تقوم واما اذا التبس المراد بان لا يكون فالجواب ان كلا واحد من المعنيين صالح للارادة ههنا يدل عليه ما ذكر في سبب النزول فصار كل واحد من الحرفين مرادا على سبيل البدل بحسب اقتضاء المقام وبشهادة الحال ❁ شيخ زاده

اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن اي فرض لهن من الميراث وترغبون ان تنكحوهن في ان تنكحوهن او عن ان تنكحوهن فان اولياء اليتامى كانوا يرغبون فيهن ان كن جميلات وياكلون مالهن والا كانوا يعضلونهن طمعا في ميراثهن والواو يحتمل الحال والعطف وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيمة اذ لا يلزم من الرغبة في نكاحها جريان العقد في صغرها والمستضعفين من الولدان عطف على يتامى النساء والعرب ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء وان تقوموا لليتامى بالقسط ايضا عطف عليه اي يفتيكم او ما يتلى في ان تقوموا هذا اذا جعلت في يتامى صلة لاحدهما فان جعلته بدلا فالوجه نصبه عطفا على موضع فيهن ويجوز ان ينصب وان تقوموا باضمار فعل اي ويامركم ان تقوموا وهو خطاب للائمة في ان ينظروا لهم ويستوفوا حقوقهم او للقوام بالنصفة في شانهم وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما ❁ وعد لمن آثر الخير في ذلك وان امرأة خافت من بعلها توقعت منه لما ظهر لها من المخايل وامرأة فاعل فعل يفسره الظاهر نشوزا تجافيا عنها وترفعا من صحبتها كراهة لها ومنعا لحقوقها او اعراضا بان يقل مجالستها ومحادثتها فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صلحا ان يتصالحا بان تحط له بعض المهر او القسم او تهب له شيئا تستميله به وقرأ الكوفيون ان يصلحا من اصلح بين المتنازعين وعلى هذا جاز ان ينتصب صلحا على المفعول وبينهما ظرف وحال منه او على المصدر كما في القراءة الاولى والمفعول بينهما ظرف او محذوف وقرئ يصلحا من اصلح بمعنى اصطلح والصلح خير من الفرقة وسوء العشرة او من الخصومة من الشرور وهو اعتراض وكذا قوله واحضرت الانفس الشح ولذلك اغتفر عدم تجانسهما والاول للترغيب في المصالحة والثاني لتمهيد العذر في المماكسة ومعنى احضار الانفس الشح جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلا تكاد المرأة تسمح بالاعراض عنها والتقصير في حقها ولا الرجل يسمح بان يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي اذا كرهها واحب غيرها وان تحسنوا في العشرة وتتقوا النشوز والاعراض ونقص الحق فان الله كان بما تعملون من الاحسان والخصومة خبيرا ❁ عليما به وبالغرض فيه فيجازيكم عليه اقام كونه عالما باعمالهم مقام اثابته اياهم عليها الذي هو في الحقيقة جواب الشرط اقامة السبب مقام المسبب ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء لان العدل ان لا يقع ميل البتة وهو متعذر ولذلك كان رسول الله يقسم بين نسائه فيعدل ويقول هذه قسمتي فيما املك فلا تاخذني فيما تملك ولا املك ولو حرصتم على تحري ذلك وبالغتم فيه فلا تميلوا كل الميل بترك المستطاع والجور على المرغوب عنها فان ما لا يدرك كله لا يترك كله فتذروها كالمعلقة التي ليست ذات بعل ولا مطلقة وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كانت له امرأتان يميل مع احدهما جاء يوم القيمة واحد شقيه مائل وان تصلحوا ما كنتم تفسدون من امورهن وتتقوا فيما يستقبل من الزمان فان الله كان غفورا رحيما ❁ يغفر لكم ما مضى من ميلكم وان يتفرقا وقرئ وان يتفارقا وان يفارق كل منهما صاحبه يغن الله كلا منهما عن الآخر ببدل او سلوة

قوله تع من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ليس ظاهره بمنتظم لان الجزاء ينبغي ان يكون مسببا عن الشرط فلو بد ان يقدر ما يصلح ان يكون جزاء اي ثواب الدارين اي من كان يريد ثواب الدنيا فان اراد ثواب الدنيا والاخرة فله عند الله ذلك فالواقع في معرض الجزاء للشرط الاول هو الشرطية الثانية سعد

هذا التوبيخ والانكار مستفاد من ايقاع قوله فعند الله والآخرة جزاء للشرط مع انه غير مرتبط به فلو بد من ان يقدر للاخبار والاعلام كانه قيل من كان يريد ثواب الدنيا فاعلموا ان عند الله ثواب الدارين ولا شك ان هذا الاعلام ليس الا للتوبيخ والانكار ❁

او سلو من سعته غناه وقدرته وكان الله واسعا حكيما ❁ مقتدرا متقنا في افعاله واحكامه ولله ما في السموات وما في الارض تنبيه على كمال سعته وقدرته ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم يعني اليهود والنصارى ومن قبلهم والكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا او باوتوا ومساق الآية لتاكيد الامر بالاخلاص واياكم عطف على الذين ان اتقوا الله بان اتقوا الله ويجوز ان يكون ان مفسرة لان التوصية في معنى القول وان تكفروا فان لله ما في السموات وما في الارض على ارادة القول اي وقلنا لهم ولكم ان تكفروا فان لله مالك الملك كله لا يتضرر بكفركم ومعاصيكم كما لا ينتفع بشكركم وتقويكم وانما وصيكم لرحمته لا لحاجته ثم قرر ذلك بقوله وكان الله غنيا عن الخلق وعبادتهم حميدا ❁ في ذاته حمد او لم يحمد ولله ما في السموات وما في الارض ذكره ثالثا للدلالة على كونه غنيا حميدا فان جميع المخلوقات تدل بحاجتها على غناه وبما فاض عليها من الوجود وانواع الخصائص والكمالات على كونه حميدا وكفى بالله وكيلا ❁ راجع الى قوله يغن الله كلا من سعته فانه توكل بكفايتهما وما بينهما تقرير لذلك ان يشا يذهبكم ايها الناس يفنكم ومفعول يشا محذوف دل عليه الجواب ويات باخرين ويوجد قوما آخرين مكانكم او خلقا آخرين مكان الانس وكان الله على ذلك من الايجاد والاعدام قديرا ❁ بليغ القدرة ولا يعجزه مراد وهذا ايضا تقرير لغناه وقدرته وتهديد لمن كفره وخالف امره وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله من العرب فمعناه معنى قوله وان تتولوا يستبدل قوما غيركم لما روي انه لما نزلت ضرب رسول الله يده على ظهر سلمان وقال انهم قوم هذا من كان يريد ثواب الدنيا كالمجاهد يجاهد للغنيمة فعند الله ثواب الدنيا والآخرة فما له يطلب اخسهما فليطلبهما كمن يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة او ليطلب الاشرف منهما فان من جاهد خالصا لله لم تخطئه الغنيمة وله في الآخرة ما هي في جنبه كلا شيء او فعند الله ثواب الدارين فيعطي كلا ما يريده كقوله من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه الآية وكان الله سميعا بصيرا ❁ عارفا بالاغراض فيجازي كلا بحسب قصده يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط مواظبين على العدل مجتهدين في اقامته شهداء لله بالحق تقيمون شهاداتكم لوجه الله وهو خبر ثان او حال ولو على انفسكم ولو كانت الشهادة على انفسكم بان تقروا عليها لان الشهادة بيان الحق سواء كان عليه او على غيره او الوالدين والاقربين ولو على والديكم واقاربكم ان يكن اي المشهود عليه او كل واحد منه ومن المشهود له غنيا او فقيرا فلا تمتنعوا عن اقامة الشهادة او لا تجوروا فيها ميلا او ترحما فالله اولى بهما بالغني والفقير وبالنظر لهما فلو لم تكن الشهادة عليهما او لهما صلاحا لما شرعها وهو علة الجواب اقيمت مقامه والضمير في بهما راجع الى ما دل عليه المذكور وهو جنسا الغني والفقير لا اليه والا لوحد ويشهد عليه انه قرئ فالله اولى بهم فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا لان تعدلوا عن الحق او كراهة ان تعدلوا من العدل وان تلووا السنتكم عن شهادة الحق او حكومة العدل وقرئ وان تلوا بمعنى وان وليتم اقامة الشهادة او تعرضوا

ومن وجه اتصال هذه الآية بما قبلها انه تع لما منع الناس عن ان يقتصروا على طلب خير الدنيا وامرهم بان يكونوا طالبين لثواب الآخرة ذكر عقيب هذه الآية وبين ان كمال سعادة الانسان في ان يكون قوله لله وفعله لله وحركته لله

عن ادائها فان الله كان بما تعملون خبيرا فيجازيكم عليه يا ايها الذين آمنوا خطاب للمسلمين او للمنافقين او لمؤمني اهل الكتاب اذ روي ان ابن سلام واصحابه قالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتورية وعزير ونكفر بما سواه فنزلت آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي انزل من قبل اثبتوا على الايمان بذلك وداوموا عليه وآمنوا به بقلوبكم كما آمنتم بلسانكم او آمنوا ايمانا عاما يعم الكتب والرسل فان الايمان بالبعض كلا ايمان والكتاب الاول القرآن والثاني الجنس ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ومن يكفر بشيء من ذلك فقد ضل ضلالا بعيدا عن المقصد بحيث لا يكاد يعود الى طريقه ان الذين آمنوا يعني اليهود آمنوا بموسى ثم كفروا حين عبدوا العجل ثم آمنوا بعد عوده اليهم ثم كفروا بعيسى ثم ازدادوا كفرا بمحمد عليه السلام او قوما تكرر منهم الارتداد ثم اصروا على الكفر وازدادوا تماديا في الغي لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا اذ يستبعد منهم ان يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الايمان فان قلوبهم ضربت بالكفر وبصائرهم عميت عن الحق لا انهم لو اخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم وخبر كان في امثال ذلك محذوف تعلق به اللام مثل لم يكن الله مريدا لهم بشر المنافقين بان لهم عذابا اليما يدل على ان الآية في المنافقين وهم قد آمنوا في الظاهر وكفروا في السر مرة بعد اخرى ثم ازدادوا بالاصرار على النفاق وافساد الامر على المؤمنين ووضع بشر مكان انذر تهكما بهم الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين في محل النصب او الرفع على الذم بمعنى اريد الذين او هم الذين ايبتغون عندهم العزة ايتعززون بموالاتهم فان العزة لله جميعا لا يتعزز الا من اعزه وقد كتب العزة لاوليائه فقال ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين لا يؤبه بعزة غيرهم بالاضافة اليهم وقد نزل عليكم في الكتاب يعني القرآن وقرئ نزل والقائم مقام فاعله ان اذا سمعتم آيات الله وهي المخففة والمعنى انه اذا سمعتم يكفر بها ويستهزأ بها حالان من الآيات جيء بهما لتقييد النهي عن المجالسة في قوله فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره الذي هو جزاء الشرط بما اذا كان من يجالسه هازئا معاندا غير مرجو ويؤيده الغاية وهذا تذكار لما نزل عليهم بمكة من قوله واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا الآية والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله يكفر بها ويستهزأ بها انكم اذا مثلهم في الاثم لانكم قادرون على الاعراض عنهم والانكار عليهم او الكفر ان رضيتم بذلك ولان الذين يقاعدون الخائضين في القرآن من الاحبار كانوا منافقين ويدل عليه ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعا يعني القاعدين والمقعود معهم واذا ملغاة لوقوعها بين الاسم والخبر ولذلك لم يذكر بعدها الفعل وافراد مثلهم لانه كالمصدر او للاستغناء بالاضافة الى الجمع وقرئ بالفتح على البناء لاضافته الى مبني كقوله مثل ما انكم تنطقون الذين يتربصون بكم ينتظرون وقوع امر بكم وهو بدل من الذين يتخذون او صفة للمنافقين والكافرين او ذم مرفوع او منصوب او مبتدأ خبره فان كان لكم فتح من الله

قالوا الم نكن معكم مظاهرين لكم فاسهموا لنا فيما غنمتم وان كان للكافرين نصيب من الحرب فانها سجال قالوا الم نستحوذ عليكم اي قالوا للكفرة الم نغلبكم ونتمكن من قتلكم فابقينا عليكم والاستحواذ الاستيلاء وكان القياس ان يقال استحاذ يستحيذ استحاذة فجاءت على الاصل ونمنعكم من المؤمنين بان اخذلناهم بتخييل ما ضعفت به قلوبهم وتوانينا في مظاهرتهم فاشركونا فيما اصبتم وانما سمي ظفر المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا لخسة حظهم فانه مقصور على امر دنيوي سريع الزوال فالله يحكم بينكم يوم القيمة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا حينئذ او في الدنيا والمراد بالسبيل الحجة واحتج به اصحابنا على فساد شرى الكافر المسلم والحنفية على حصول البينونة بنفس الارتداد وهو ضعيف لانه لا ينفي ان يكون اذا عاد الى الايمان قبل مضي العدة ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم سبق الكلام فيه اول سورة البقرة واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى متثاقلين كالمكره على الفعل وقرئ كسالى بالفتح وهما جمعا كسلان يراؤن الناس ليخالوهم مؤمنين والمراءاة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم او للمقابلة فان المرائي يري من يرائيه عمله وهو يريه استحسانه ولا يذكرون الله الا قليلا اذ المرائي لا يفعل الا بحضرة من يرائيه وهو اقل احواله او لان ذكرهم باللسان قليل بالاضافة الى الذكر بالقلب وقيل المراد بالذكر الصلوة وقيل الذكر فيها فانهم لا يذكرون فيها غير التكبير والتسليم مذبذبين بين ذلك حال عن واو يراؤن كقوله ولا يذكرون اي يراؤنهم غير ذاكرين مذبذبين او واو يذكرون او منصوب على الذم والمعنى مترددين بين الايمان والكفر من الذبذبة وهو جعل الشيء مضطربا واصله الذب بمعنى الطرد وقرئ بكسر الذال بمعنى يذبذبون قلوبهم او دينهم او يتذبذبون كقولهم صلصل بمعنى تصلصل وقرئ بالدال الغير المعجمة بمعنى اخذوا تارة في دبة وتارة في دبة وهي الطريقة لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء لا منسوبين الى المؤمنين ولا الى الكفار او لا صائرين الى احد الفريقين بالكلية ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلا الى الحق والصواب ونظيره قوله ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين اولياء من دون المؤمنين فانه صنيع المنافقين وديدنهم فلا تتشبهوا بهم اتريدون ان تجعلوا لله عليكم سلطانا مبينا حجة بينة فان موالاتهم دليل على النفاق او سلطانا يسلط عليكم عقابه ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار وهو الطبقة التي في قعر جهنم وانما كان كذلك لانهم اخبث الكفرة اذ ضموا الى الكفر استهزاء بالاسلام وخداعا للمسلمين واما قوله عليه السلام من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان ونحوه فمن باب التشبيه والتغليظ وانما سميت طبقاتها السبع دركات لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض وقرأ الكوفيون بسكون الراء وهو لغة كالسطر والسطر والتحريك اوجه لانه يجمع على ادراك ولن تجد لهم نصيرا يخرجهم منه الا الذين تابوا عن النفاق واصلحوا ما افسدوا من اسرارهم واحوالهم في حال النفاق واعتصموا بالله وثقوا به وتمسكوا

يعنى ان المبهم مقدم فى الوجود على الايمان بالمنعم فروعى هذا الترتيب فى الذكر وان لم يكن الواو للترتيب والشكر المتأخر عن الايمان هو الشكر المفصل الحاصل بالقلب واللسان والجوارح والحاصل انه بادنى نظر فى النعم يعرف ان لها منعما فيشكره وان لم يعرف انه تدليم متصف لما يجب الايمان به من اوصاف الكمال ثم يفضى به زيادة النظر الى معرفة المنعم والتصديق به فقدرها يجب على العبد تكلفه هو به ثم ترتب عليه تفاصيل الواجبات العقلية الشرعية فكان الشكر المبهم اصل التكليف من الايمان وغيره لا بالعكس ليتوجه سؤال ترك ترتيب الوجود ❊ سعد الدين

يعنى او لم يكن الغرض

بدينه واخلصوا دينهم لله لا يريدون بطاعتهم الا وجهه فاولئك مع المؤمنين ومن عدادهم فى الدارين وسوف يؤت الله المؤمنين اجرا عظيما ❊ فيساهمونهم فيه ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وامنتم ايتشفى به غيظا او يدفع ضرا او يستجلب به نفعا وهو الغنى المتعالى عن النفع والضر وانما يعاقب المصر بكفره لان اصراره عليه كسوء مزاج يؤدى الى مرض فاذا ازاله بالايمان والشكر ونقى عنه نفسه تخلص من تبعته وانما قدم الشكر لان الناظر يدرك النعمة اولا فيشكر شكرا مبهما ثم يمعن النظر حتى يعرف المنعم فيؤمن به وكان الله شاكرا مثيبا يقبل اليسير ويعطى الجزيل عليما ❊ بحق شكركم وايمانكم لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم الا جهر من ظلم بالدعاء على الظالم والتظلم منه روى ان رجلا ضاف قوما فلم يطعموه فاشتكاهم فعوتب عليه فنزلت وقرئ الا من ظلم على البناء للفاعل فيكون الاستثناء منقطعا اى ولكن الظالم يفعل ما لا يحبه الله وكان الله سميعا لكلام المظلوم عليما ❊ بالظالم ان تبدوا خيرا طاعة وبرا او تخفوه او تفعلوه سرا او تعفوا عن سوء لكم المؤاخذة عليه وهو المقصود وذكر ابداء الخير واخفائه تشبيب له ولذلك رتب عليه قوله فان الله كان عفوا قديرا ❊ اى يكثر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فانتم اولى بذلك وهو حث المظلوم على العفو بعدما رخص له فى الانتصار حملا على مكارم الاخلاق ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله بان يؤمنوا بالله ويكفروا برسله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض نؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا ❊ طريقا وسطا بين الايمان والكفر ولا واسطة اذ الحق لا يختلف فان الايمان بالله انما يتم بالايمان برسله وتصديقهم فيما بلغوا عنه تفصيلا او اجمالا فالكافر ببعض ذلك كالكافر بالكل فى الضلال كما قال تع فماذا بعد الحق الا الضلال اولئك هم الكافرون هم الكاملون فى الكفر لا عبرة بايمانهم هذا حقا مصدر مؤكد لغيره او صفة لمصدر الكافرين بمعنى هم الذين كفروا كفرا حقا اى يقينا محققا واعتدنا للكافرين عذابا مهينا ❊ والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم اضدادهم وانما دخل بين على احد وهو يقتضى متعددا للعموم من حيث انه وقع فى سياق النفى اولئك سوف نؤتيهم اجورهم الموعودة لهم وتصديره بسوف لتأكيد الوعد والدلالة على انه كائن لا محالة وان تأخر وقرأ حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء على تلوين الخطاب وكان الله غفورا لما فرط منهم رحيما ❊ عليهم بتضعيف حسناتهم يسئلك اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء نزلت فى احبار اليهود قالوا ان كنت صادقا فأتنا بكتاب من السماء جملة كما اتى به موسى وقيل كتابا محررا بخط سماوى على الواح كما كانت التوراة او كتابا نعاينه حين ينزل او كتابا الينا باعياننا بانك رسول الله فقد سالوا موسى اكبر من ذلك جواب شرط مقدر اى ان استكبرت ما سالوه منك فقد سالوا موسى اكبر منه وهذا السؤال وان كان من ابائهم اسند اليهم

يعنى هذا الفاء فى فبظلم للعطف على بما نقضهم كما فى قولك بزيد فحسنه او فبحسنه او ثم بحسنه اقتديت والفاء فى فبما نقضهم للعطف على اخذنا منهم ميثاقا غليظا والفاء فى فبظلم جزاء شرط مقدر او تكرار الفاء فى فبما نقضهم عطفا على اخذنا منهم ميثاقا فيكون بدلا من قوله فبما نقضهم الظهور انه متعلق بحرمنا على معنى السببية ولا ينافى ذلك بعد جعل المتعلق والسبب هو قوله فبما نقضهم الايمان بكون هو بدلا كما فى قولك بزيد بحسنه اقتديت وفيه بعد لطول الفصل ولكونه ابدال الجار والمجرور مع الحرف العاطف او الجزاء مع القطع بان المعول هو الجار والمجرور ❊ سعد

يعنى لو تعلق الباء بما دل عليه قوله بل طبع الله لكان التقدير فبما نقضهم ميثاقهم طبع الله على قلوبهم بل طبع الله عليها بكفرهم وهذا التقدير ليس بصحيح لتوهمه على ان يكون بل طبع الله متعلقا بذلك المحذوف عطفا عليه بمعنى بل طبع الله عليها بنفس كفرهم فكيف اذا انضم اليه النقض والقتل لكونه ترتب على ذلك المحذوف لكن ليس الامر كذلك لانه متعلق بقولهم قلوبنا غلف ردا وانكارا كما يفصح قوله تع وقالوا قلوبنا غلف بل لعنهم الله بكفرهم فلا يكون متعلقا بذلك المحذوف ولا دالا عليه بل الاستطراد نظرا الى قولهم قلوبنا غلف عطفا على مقدر اى لم تخلق قلوبهم غلفا بل طبع الله عليها ❊ سعد

لانهم كانوا آخذين بمذهبهم تابعين لسنتهم والمعنى ان عرقهم راسخ فى ذلك وان ما اقترحوا عليك ليس باول جهالاتهم وخيالاتهم فقالوا ارنا الله جهرة عيانا اى ارناه نره جهرة او مجاهرين معاينين له فاخذتهم الصاعقة نار جاءت من السماء فاهلكتهم بظلمهم بسبب ظلمهم وهو تعنتهم وسؤالهم لما يستحيل فى تلك الحال التى كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلقا ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات هذه الجناية الثانية التى اقترفها ايضا اوائلهم والبينات المعجزات ولا يجوز حملها على التوراة اذ لم تأتهم بعد فعفونا عن ذلك وآتينا موسى سلطانا مبينا ❊ تسلطا ظاهرا عليهم حين امرهم بان يقتلوا انفسهم توبة عن اتخاذهم ورفعنا فوقهم الطور بميثاقهم بسبب ميثاقهم ليقبلوه وقلنا لهم ادخلوا الباب سجدا على لسان موسى والطور مظل عليهم وقلنا لهم لا تعدوا فى السبت على لسان داود ويحتمل ان يراد على لسان موسى حين ظلل الجبل عليهم فانه شرع السبت ولكن كان الاعتداء فيه والمسخ به فى زمن داود عم وقرأ ورش عن نافع لا تعدوا على ان اصله لا تعتدوا فادغمت التاء فى الدال واخذنا منهم ميثاقا غليظا ❊ على ذلك وهو قولهم سمعنا واطعنا فبما نقضهم ميثاقهم اى فخالفوا ونقضوا ففعلنا بهم ما فعلنا بنقضهم وما مزيدة للتاكيد والباء متعلقة بالفعل المحذوف ويجوز ان يتعلق بحرمنا عليهم طيبات فيكون التحريم بسبب النقض وما عطف عليه الى قوله فبظلم لا بما دل عليه قوله بل طبع الله عليها مثل لا يؤمنون لانه رد لقولهم قلوبنا غلف فيكون من صلة وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل فى جاره وكفرهم بآيات الله بالقرآن او بما فى كتابهم وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف اوعية للعلوم او فى اكنة مما تدعونا اليه بل طبع الله عليها بكفرهم فجعلها محجوبة عن العلم او خذلها ومنعها التوفيق للتدبر فى الآيات والتذكر بالمواعظ فلا يؤمنون الا قليلا ❊ منهم كعبد الله بن سلام او ايمانا قليلا لا عبرة به لنقصانه وبكفرهم بعيسى وهو معطوف على بكفرهم لانه من اسباب الطبع او على قوله فبما نقضهم ويجوز ان يعطف مجموع وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذلك الكفر ايذانا بتكرر كفرهم فانهم كفروا بموسى ثم بعيسى ثم بمحمد عليهم السلام وقولهم على مريم بهتانا عظيما ❊ يعنى نسبتها الى الزنا وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله اى بزعمه ويحتمل انهم قالوا استهزاء ونظيره ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون وان يكون استينافا من الله بمدحه او وضعا للذكر الحسن مكان ذكرهم القبيح وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم روى ان رهطا من اليهود سبوه وامه فدعا عليهم فمسخهم الله قردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فاخبره الله بانه يرفعه الى السماء فقال لاصحابه ايكم يرضى ان يلقى عليه شبهى فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقام رجل منهم فالقى الله عليه شبهه فقتل وصلب وقيل كان رجلا ينافقه فخرج ليدل عليه فالقى الله عليه شبهه فاخذ وصلب وقيل دخل طيطانوس اليهودى بيتا كان هو فيه فلم يجده والقى الله عليه شبهه فلما خرج ظن انه عيسى

فأخذوه وصلبوه وامثال ذلك من الخوارق التي لا تستبعد في زمن النبوة وانما ذمهم الله بما دل عليه الكلام من جراءتهم على الله وقصدهم قتل نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة وبتجحهم به لا لقولهم هذا على حسب حسبانهم وشبه مسند الى الجار والمجرور وكانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى والمقتول او الى الامر على قول من قال لم يقتل احد ولكن ارجف بقتله فشاع بين الناس او الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على ان ثم مقتولا وان الذين اختلفوا فيه في شان عيسى فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حقا وتردد آخرون فقال الذي كان هذا عيسى فاين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه ان الله يرفعني الى السماء رفع الى السماء وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت لفي شك منه لفي تردد والشك كما يطلق على ما لا يترجح احد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك اكده بقوله ما لهم به من علم الا اتباع الظن استثناء منقطع اي لكنهم يتبعون الظن ويجوز ان يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذي تسكن اليه النفس جزما كان او غيره فيتصل الاستثناء وما قتلوه يقينا قتلا يقينا كما زعموه بقولهم انا قتلنا المسيح او متيقنين وقيل معناه ما علموه يقينا كقوله كذلك تخبر عنها العالما بها وقد قتلت بعلمي ذلكم يقينا من قولهم قتلت الشيء علما ونحرته علما اذا تبالغ علمك فيه بل رفعه الله اليه رد وانكار لقتله واثبات لرفعه وكان الله عزيزا لا يغلب على ما يريده حكيما فيما دبر لعيسى عليه السلام وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته اي وان من اهل الكتاب احد الا ليؤمنن به فقوله ليؤمنن به جملة قسمية وقعت صفة لاحد ويعود اليه الضمير الثاني والاول لعيسى والمعنى ما من اليهود والنصارى احد الا ليؤمنن بان عيسى عبد الله ورسوله قبل ان يموت ولو حين تزهق روحه ولا ينفعه ايمانه ويؤيد ذلك ان قرئ ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لان احدا في معنى الجمع وهذا كالوعيد لهم والتحريض على معاجلة الايمان به قبل ان يضطروا اليه ولم ينفعهم ايمانهم وقيل الضميران لعيسى عم والمعنى انه اذا نزل من السماء آمن به اهل الملل جميعا روي انه ينزل من السماء حين يخرج الدجال فيهلكه ولا يبقى احد من اهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام وتقع الامنة حتى ترتع الاسود مع الابل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات ويلبث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلي عليه المسلمون ويدفنونه ويوم القيمة يكون عليهم شهيدا فيشهد على اليهود بالتكذيب وعلى النصارى بانهم دعوه ابن الله تع فبظلم من الذين هادوا اي فباي ظلم منهم حرمنا عليهم طيبات احلت لهم يعني ما ذكر في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا وبصدهم عن سبيل الله كثيرا ناسا كثيرا او صدا كثيرا واخذهم الربوا وقد نهوا عنه كان الربوا محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على دلالة النهي على التحريم واكلهم اموال الناس بالباطل بالرشوة المحرمة واعتدنا للكافرين منهم عذابا اليما

دون من تاب وآمن لكن الراسخون في العلم منهم كعبد الله بن سلام واصحابه والمؤمنون اي منهم او من المهاجرين والانصار يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك خبر المبتداء والمقيمين الصلوة نصب على المدح ان جعل يؤمنون الخبر لاولئك او عطف على ما انزل اليك والمراد بهم الانبياء اي يؤمنون بالكتب وبالانبياء وقرئ بالرفع عطفا على الراسخون او الضمير في يؤمنون او على انه مبتداء والخبر اولئك سنؤتيهم والمؤتون الزكوة رفعه لاحد الاوجه المذكورة والمؤمنون بالله واليوم الآخر قدم عليه الايمان بالانبياء والكتب وما يصدقه من اتباع الشرايع لانه المقصود بالآية اولئك سنؤتيهم اجرا عظيما على جمعهم بين الايمان الصحيح والعمل الصالح انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده جواب لاهل الكتاب عن اقتراحهم ان ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج عليهم بان امره في الوحي كسائر الانبياء واوحينا الى ابرهيم واسمعيل واسحق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهرون وسليمان خصهم بالذكر مع اشتمال النبيين عليهم تعظيما لهم فان ابرهيم اول اولي العزم منهم وعيسى آخرهم والباقين اشراف الانبياء ومشاهيرهم وآتينا داود زبورا وقرأ حمزة زبورا بالضم وهو جمع زبر بمعنى مزبور ورسلا نصب بمضمر دل عليه اوحينا اليك كارسلنا او فسره قد قصصناهم عليك من قبل اي من قبل هذه السورة او اليوم ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليما وهو منتهى مراتب الوحي خص به موسى من بينهم وقد فضل الله محمدا عليه السلام بان اعطاه مثل ما اعطى كل واحد منهم رسلا مبشرين ومنذرين نصب على المدح او باضمار ارسلنا او على الحال ويكون رسلا موطئا لما بعده كقولك مررت بزيد رجلا صالحا لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فينبهنا ويعلمنا ما لم نكن نعلم وفيه تنبيه على ان بعثة الانبياء الى الناس ضرورة لقصور الكل عن ادراك جزئيات المصالح والاكثر عن ادراك كلياتها واللام متعلقة بارسلنا او بقوله مبشرين ومنذرين وحجة اسم كان وخبره للناس او على الله والآخر حال ولا يجوز تعلقه بحجة لانه مصدر وبعد ظرفها او صفة وكان الله عزيزا لا يغلب فيما يريده حكيما فيما دبر من امر النبوة وخص كل نبي بنوع من الوحي والاعجاز لكن الله يشهد استدراك عن مفهوم ما قبله وكانه لما تعنتوا عليه بسؤال كتاب ينزل عليهم من السماء واحتج عليهم بقوله انا اوحينا اليك قال انهم لا يشهدون ولكن الله يشهد او انهم انكروه ولكن الله يثبته ويقرره بما انزل اليك من القرآن المعجز الدال على نبوتك روي انه لما نزل انا اوحينا اليك قالوا ما نشهد لك فنزلت انزله بعلمه انزله ملتبسا بعلمه الخاص به وهو العلم بتاليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ او بحال من يستعد للنبوة ويستاهل نزول الكتاب عليه او بعلمه الذي يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم والجار والمجرور على الاولين حال من الفاعل وعلى الثالث حال من المفعول والجملة كالتفسير لما قبلها والملائكة يشهدون بنبوتك وفيه تنبيه على انهم يودون ان يعلموا صحة دعوى النبوة على وجه يستغني عن النظر والتامل وهذا النوع من خواص الملك ولا سبيل الى

قوله تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم نزلت فى النصارى وهم اصناف اليعقوبية والملكانية والنسطورية والمرقوسية فقالت اليعقوبية عيسى هو الله والملكانية كذلك وقالت النسطورية عيسى هو ابن الله وقالت المرقوسية ثالث ثلاثة فانزل الله تعالى هذه الآية ۝ معالم

الى العلم بامثال ذلك سوى الفكر والنظر فلو الى هؤلاء بالنظر الصحيح لعرفوا نبوتك وشهدوا بها
كما عرفت الملائكة وشهدوا وكفى بالله شهيدا ۝ اى وكفى بما اقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد
بغيره ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالا بعيدا ۝ لانهم جمعوا بين الضلال
والاضلال ولان المضل يكون اعرق فى الضلال وابعد من الانقلاع عنه ان الذين كفروا وظلموا
محمدا عم بانكار نبوته او الناس بصدهم عما فيه صلاحهم وخلاصهم او باعم من ذلك والآية
تدل على ان الكفار مخاطبون بالفروع اذ المراد بهم الجامعون بين الكفر والظلم لم يكن الله ليغفر لهم
ولا ليهديهم طريقا الا طريق جهنم خالدين فيها ابدا لجرى حكمه السابق ووعده المحتوم على
ان من مات على كفره فهو خالد فى النار وخالدين حال مقدرة وكان ذلك على الله يسيرا ۝
لا يصعب عليه ولا يستعظمه يا ايها الناس قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم لما قرر امر النبوة
وبين الطريق الموصل الى العلم بها ووعيد من انكرها خاطب الناس عامة بالدعوة والزام الحجة والوعد
بالاجابة والوعيد على الرد فآمنوا خيرا لكم اى ايمانا خيرا لكم او ائتوا امرا خيرا لكم مما انتم عليه
وقيل تقديره يكن الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون لان كان لا يحذف مع اسمه الا فيما لابد
منه ولانه يؤدى الى حذف الشرط وجوابه وان تكفروا فان لله ما فى السموات والارض يعنى
وان تكفروا فهو غنى عنكم لا يتضرر بكفركم كما لا ينتفع بايمانكم ونبه على غناه بقوله لله ما فى السموات
والارض وهو يعم ما اشتملتا عليه وما تركبتا منه وكان الله عليما باحوالهم حكيما ۝ فيما دبر لهم
يا اهل الكتاب لا تغلوا فى دينكم الخطاب للفريقين غلت اليهود فى حط عيسى حتى رموه بانه ولد
لغير رشدة والنصارى فى دفعه حتى اتخذوه الها وقيل للنصارى خاصة فانه اوفق لقوله
ولا تقولوا على الله الا الحق يعنى تنزيهه عن الصاحبة والولد انما المسيح عيسى بن مريم
رسول الله وكلمته القاها الى مريم اوصلها اليها وحصلها فيها وروح منه وذو روح
صدر منه لا بتوسط ما يجرى مجرى الاصل والمادة له وقيل سمى روحا لانه كان يحيى الاموات
او القلوب فآمنوا بالله ورسله ولا تقولوا ثلاثة اى الآلهة ثلاثة الله والمسيح ومريم ويشهد
عليه قوله تعالى أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله او الله ثلاثة ان صح انهم
يقولون الله ثلاثة اقانيم جمع اقنوم وهو الاصل الاب والابن وروح القدس ويريدون
بالاب الذات وبالابن العلم وبروح القدس الحيوة انتهوا عن التثليث خيرا لكم نصبه لما سبق
انما الله اله واحد اى واحد بالذات لا تعدد فيه بوجه ما سبحانه ان يكون له ولد اسبحه
تسبيحا من ان يكون له ولد فانه يكون لمن يعادله مثل ويتطرق اليه فناء له ما فى السموات
وما فى الارض ملكا وخلقا لا يماثله شئ من ذلك فيتخذه ولدا وكفى بالله وكيلا ۝ تنبيه
على غناه عن الولد فان الحاجة اليه ليكون وكيلا لابيه والله سبحانه وتعالى قائم بحفظ الاشياء
كاف فى ذلك مستغن عمن يخلفه او يعينه لن يستنكف المسيح لن يأنف من نكفت الدمع اذا

لا كلام فى ان مقتضى المقام والذوق السليم هو هذا المعنى اعنى ولا من فوقه يقال لن يستنكف من هذا الامر الوزير ولا الامير ولا السلطان ولا يقال السلطان ولا الوزير ولكن ينبغى ان ينظر المستدل ايضا ويعرف انهما لا يفيدان الا الفوقية فى المعنى الذى هو مظنة الاستنكاف والترفع عن العبودية وذلك ههنا بزعم النصارى هو التجرد والروحانية التى فى عيسى من جهة انه لا اب له وكمال القدرة والتأييد الذى به يحيى الموتى ويبرئ الاكمه والابرص وهذه فى الملائكة اقوى لانهم لا اب لهم ولا ام وهم باذن الله من قوة قلع الجبال ورفع المدن وسائر الاعمال والتصرف على الاهوال والاحوال ما يقل فى جنبه الاحياء والابراء وهم مع ذلك لا يستنكفون ان يكونوا عبادا لله فكيف بعيسى ولا دلالة لهذا على الافضلية والاكملية بالمعنى المتنازع فيه لمن كان له ذوق فليذق ۝ سعد الدين

اذا نحيته باصبعك كيلا يرى اثره عليك ان يكون عبدا لله من ان يكون عبدا لله فان عبوديته شرف
يتباهى به وانما المذلة والاستنكاف فى عبودية غيره روى ان وفد نجران قالوا لرسول الله لم تعيب صاحبنا
قال ومن صاحبكم قالوا عيسى قال واى شئ اقول قالوا تقول انه عبد الله قال انه ليس بعار ان يكون عبد الله
قالوا بلى فنزلت ولا الملائكة المقربون عطف على المسيح اى ولا يستنكف الملائكة المقربون ان يكونوا
عبيدا واحتج به من زعم فضل الملائكة على الانبياء وقال مساقه لرد النصارى فى رفع المسيح عن مقام
العبودية وذلك يقتضى ان يكون المعطوف اعلى درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استنكافهم
كالدليل على عدم استنكافه وجوابه ان الآية للرد على عبدة المسيح والملائكة فلا يتجه ذلك وان سلم
اختصاصها بالنصارى فلعله اراد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير دون التكبير كقولك اصبح الامير
لا يخالفه رئيس ولا مرؤس وان اراد التكبير فغايته تفضيل المقربين من الملائكة وهم الكروبيون
الذين حول العرش او من اعلى منهم رتبة من الملائكة على المسيح من الانبياء وذلك لا يستلزم فضل احد
الجنسين على الآخر مطلقا والنزاع فيه ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر ويترفع والاستكبار دون
الاستنكاف ولذلك عطف عليه وانما يستعمل حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق
فسيحشرهم اليه جميعا ۝ فيجازيهم فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم اجورهم
ويزيدهم من فضله واما الذين استنكفوا واستكبروا فيعذبهم عذابا اليما ۝ ولا يجدون لهم
من دون الله وليا ولا نصيرا ۝ تفصيل للمجازاة العامة المدلول عليها من فحوى الكلام وكأنه قال
فسيحشرهم اليه جميعا يوم القيمة يوم يحشر العباد للمجازاة او لمجازاتهم فان اثابة مقابليهم والاحسان
اليهم تعذيب لهم بالغم والحسرة يا ايها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وانزلنا اليكم نورا مبينا ۝
عنى بالبرهان المعجزات وبالنور القرآن اى جاءكم دلائل العقل وشواهد النقل ولم يبق لكم عذر ولا علة
وقيل البرهان الدين او رسول الله والقرآن فاما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم فى رحمة
منه وثواب قدره بازاء ايمانه وعمله رحمة منه لا قضاء لحق واجب وفضل احسان زائد عليه ويهديهم
اليه الى الله وقيل الى الموعود صراطا مستقيما ۝ هو الاسلام والطاعة فى الدنيا وطريق الجنة فى الآخرة
يستفتونك اى فى الكلالة حذف لدلالة الجواب عليه روى ان جابر بن عبد الله كان مريضا فعاده
رسول الله فقال انى كلالة فكيف اصنع فى مالى فنزلت وهى آخر ما نزل فى الاحكام قل الله يفتيكم فى الكلالة
سبق تفسيرها فى اوائل السورة ان امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت فلها نصف ما ترك ارتفع
امرؤ بفعل يفسره الظاهر وليس له ولد صفة له او حال من المستكن فى هلك والواو فى وله يحتمل الحال
والعطف والمراد بالاخت الاخت من الابوين او الاب لانه جعل اخوها عصبة وابن الام لا يكون عصبة
والولد على ظاهره فان الاخت وان ورثت مع البنت عند عامة العلماء غير ابن عباس لكنها لا ترث النصف
وهو يرثها اى والمرء يرث اخته ان كان الامر بالعكس ان لم يكن لها ولد ذكرا كان او انثى ان اريد بيرثها
يرث جميع مالها والا فالمراد به الذكر اذ البنت لا تحجب الاخ والآية كما لم تدل على سقوط الاخوة بغير الولد

لم تدل على عدم سقوطهم وقد دلت السنة على انهم لا يرثون مع الاب وكذا مفهوم قوله الله يفتيكم في الكلالة ان فسرت بالميت فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ الضمير لمن يرث بالاخوة وتثنيته محمولة على المعنى وفائدة الاخبار عنه باثنتين التنبيه على ان الحكم باعتبار العدد دون الكبر وغيرهما وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ اصله وان كانوا اخوة واخوات فغلب المذكر يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا اى يبين لكم ضلالكم الذي من شانكم اذا خليتم وطباعكم لتحترزوا عنه وتتحروا خلافه او يبين لكم الحق والصواب كراهة ان تضلوا وقيل لئلا تضلوا فحذف لا وهو قول الكوفيين وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ فهو عالم بمصالح العباد في المحيا والممات عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة النساء فكانما تصدق على كل مؤمن ومؤمنة ورث ميراثا واعطي من الاجر كمن اشترى محررا وبرئ من الشرك وكان في مشيئة الله تع من الذين يتجاوز عنهم

سورة المائدة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ ۝ الوفاء هو القيام بمقتضى العهد كذلك الايفاء والعقد العهد الموثق قال الحطيئة قوم اذا عقدوا عقدا لجارهم شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا واصله الجمع بين الشيئين بحيث يعسر الانفصال ولعل المراد بالعقود ما يعم العقود التي عقدها الله على عباده والزمها اياهم من التكاليف وما يعقدون بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوهما مما يجب الوفاء به او يحسن ان حملنا الامر على المشترك بين الوجوب والندب أُحِلَّتْ لَكُم بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ تفصيل للعقود والبهيمة كل حي لا يميز وقيل كل ذات اربع واضافتها الى الانعام للبيان كقولك ثوب خز ومعناه البهيمة من الانعام وهي الازواج الثمانية الحق بها الظباء وبقر الوحش وقيل هما المراد بالبهيمة ونحوها مما يماثل الانعام في الاجترار وعدم الانياب واضافتها الى الانعام لملابسة الشبه إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ الا محرم ما يتلى عليكم كقوله حرمت عليكم الميتة او الا ما يتلى عليكم تحريمه غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ حال من الضمير في لكم وقيل من واو اوفوا وقيل استثناء وفيه تعسف والصيد يحتمل المصدر والمفعول وَأَنتُمْ حُرُمٌ حال عما استكن في محلي والحرم جمع حرام وهو المحرم إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝ من تحليل وتحريم يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ يعني مناسك الحج جمع شعيرة وهي اسم ما اشعر اي جعل شعارا سمي به اعمال الحج ومواقفه لانها علامات الحج واعلام النسك وقيل دين الله لقوله ومن يعظم شعائر الله اي دينه وقيل فرائضه التي حدها لعباده وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ بالقتال فيه او بالنسيء وَلَا الْهَدْيَ ما اهدي الى الكعبة جمع هدية كجدي في جمع جدية السرج وَلَا الْقَلَائِدَ اي ذوات القلائد من الهدي وعطفها على الهدي للاختصاص فانها اشرف الهدي او القلائد انفسها والنهي عن احلالها مبالغة في النهي عن التعرض للهدي ونظيره قوله ولا يبدين زينتهن والقلائد جمع قلادة وهي ما قلد به الهدي من نعل ولحاء شجر او غيرهما ليعلم به انه هدي فلا يتعرض له وَلَا آمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قاصدين لزيارته يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّن رَّبِّهِمْ وَرِضْوَانًا ان يثيبهم ويرضى عنهم والجملة في موضع الحال من المستكن في آمين وليست صفة له لانه عامل والمختار ان اسم الفاعل الموصوف لا يعمل وفائدته استنكار تعرض من هذا شانه والتنبيه على المانع له وقيل معناه يبتغون من الله رزقا بالتجارة ورضوانا بزعمهم اذ روي ان الآية نزلت عام القضية في حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يتعرضوا لهم بسبب انه كان فيهم الحطيم شريح بن ضبيعة وكان قد استاق سرح المدينة وعلى هذا فالآية منسوخة وقرئ تبتغون على خطاب المؤمنين وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا اذن في الاصطياد بعد زوال الاحرام ولا يلزم من ارادة الاباحة مطلقا وقرئ بكسر الفاء على القاء حركة همزة الوصل عليها وهو ضعيف جدا واحللتم يقال حل المحرم واحل وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ اي لا يحملنكم او لا يكسبنكم شَنَآنُ قَوْمٍ شدة بغضهم وعداوتهم وهو مصدر اضيف الى المفعول او الفاعل وقرا ابن عامر واسمعيل عن نافع وابن عياش عن عاصم بسكون النون وهو ايضا مصدر كليان او نعت بمعنى بغيض قوم وفعلان في النعت اكثر أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لان صدوكم عنه عام الحديبية وقرا ابن كثير وابو عمرو بكسر الهمزة على انه شرط معترض اغنى عن جوابه لا يجرمنكم أَن تَعْتَدُوا بالانتقام ثاني مفعولي يجرمنكم فانه يتعدى الى مفعول واحد والى اثنين ككسب ومن قرا يجرمنكم بضم الياء جعله منقولا من المتعدي الى مفعول بالهمزة الى مفعولين وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ على العفو والاغضاء ومتابعة الامر ومجانبة الهوى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ للتشفي والانتقام وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ فانتقامه اشد حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ بيان ما يتلى عليكم والميتة ما فارقه الروح من غير تذكية وَالدَّمُ اي الدم المسفوح لقوله او دما مسفوحا وكان اهل الجاهلية يصبونه في امعاء ويشوونها وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ اي رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه وَالْمُنْخَنِقَةُ التي ماتت بالخنق وَالْمَوْقُوذَةُ المضروبة بنحو خشب او حجر حتى تموت من وقذته اذا ضربته وَالْمُتَرَدِّيَةُ التي تردت من علو او في بئر فماتت وَالنَّطِيحَةُ التي نطحتها اخرى فماتت والتاء فيها للنقل وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ اي وما اكل منه السبع فمات وهو يدل على ان جوارح الصيد اذا اكلت مما اصطادته لم يحل إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ اي الا ما ادركتم ذكاته وفيه حيوة مستقرة من ذلك وقيل الاستثناء مخصوص بما اكل السبع والذكوة في الشرع بقطع الحلقوم والمريء بمحدد وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ النصب واحد الانصاب وهي احجار كانت منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويعدون ذلك قربة وقيل هي الاصنام وعلى بمعنى اللام او على اصلها بتقدير وما ذبح مسمى على الاصنام وقيل هو جمع والواحد نصاب وَأَن تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ اي وحرم عليكم الاستقسام بالاقداح وذلك انهم اذا قصدوا فعلا ضربوا ثلثة اقداح مكتوب على احدها امرني ربي وعلى الآخر نهاني ربي والثالث غفل فان خرج الآمر مضوا على ذلك وان خرج الناهي تجنبوا عنه وان خرج الغفل اجالوها ثانيا فمعنى الاستقسام طلب معرفة ما قسم لهم دون ما لم يقسم بالازلام وقيل هو استقسام الجزور بالاقداح على الانصباء المعلومة وواحد الازلام زلم كجمل وزلم كصرد ذَٰلِكُمْ

فِسْقٌ اشارة الى الاستقسام وكونه فسقا لانه دخول في علم الغيب وضلال باعتقاد ان ذلك طريق اليه وافتراء على الله ان اريد بربي وجهالة وشرك ان اريد به الصنم والميسر المحرم او الى تناول ما حرم عليهم اَلْيَوْمَ لم يرد به يوما بعينه وانما اراد الحاضر وما يتصل به من الازمنة الآتية وقيل اراد يوم نزولها وقد نزلت بعد عصر يوم الجمعة عرفة حجة الوداع يَئِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ اي من ابطاله ورجوعكم عنه بتحليل هذه الخبائث او غيرها او من ان يغلبوكم عليه فَلَا تَخْشَوْهُمْ ان يظهروا عليكم وَاخْشَوْنِ واخلصوا الخشية لي اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ بالنصر والاظهار على الاديان كلها او بالتنصيص على قواعد العقائد والتوقيف على اصول الشرايع وقوانين الاجتهاد وَاَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي بالهداية والتوفيق او باكمال الدين او بفتح مكة وهدم منار الجاهلية وَرَضِيتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ اخترته لكم دِينًا من بين الاديان وهو الدين عند الله لا غير فَمَنِ اضْطُرَّ متصل بذكر المحرمات وما بينهما اعتراض بما يوجب التجنب عنها وهو ان تناولها فسوق وحرمتها من جملة الدين الكامل والنعمة التامة والاسلام المرضي والمعنى فمن اضطر الى تناول شيء من هذه المحرمات فِي مَخْمَصَةٍ مجاعة غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِاِثْمٍ غير مائل له ومنحرف اليه بأن ياكلها تلذذا او مجاوزا حد الرخصة كقوله غير باغ ولا عاد فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۞ لا يؤاخذه باكله يَسْـَٔلُونَكَ مَاذَا اُحِلَّ لَهُمْ لما تضمن السؤال معنى القول اوقع على الجملة وقد سبق الكلام في ماذا وانما قال لهم بقل لنا على الحكاية لان يسئلونك بلفظ الغيبة وكلا الوجهين سائغ في امثاله والمسؤل ما احل لهم من المطاعم كانهم لما تلي عليهم ما حرم عليهم سألوا عما احل لهم قُلْ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ ما لم تستخبثه الطباع السليمة ولم تنفر عنه ومن مفهومه حرم مستخبثات العرب او ما لم يدل نص ولا قياس على حرمته وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ عطف على الطيبات ان جعل ما موصولة على تقدير وصيد ما علمتم وجملة شرطية ان جعلت شرطا وجوابها فكلوا والجوارح كواسب الصيد على اهلها من سباع ذوات الاربع والطير مُكَلِّبِينَ معلمين اياه الصيد والمكلب مؤدب الجوارح ومضريها بالصيد مشتق من الكلب لان التاديب يكون اكثر فيه وآثر او لان كل سبع يسمى كلبا لقوله عليه السلام اللهم سَلِّطْ عليه كلبا من كلابك وانتصابه على الحال من علمتم وفائدتها المبالغة في التعليم تُعَلِّمُونَهُنَّ حال ثانية او استيناف مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللّٰهُ من الحيل وطرق التاديب فان العلم به الهام من الله او مكتسب بالعقل الذي هو منحة منه او مما علمكم ان تعلموه من اتباع الصيد بارسال صاحبه وينزجر بزجره وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد ولا ياكل منه فَكُلُوا مِمَّا اَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وهو ما لم ياكل منه لقوله عليه السلام لعدي بن حاتم وان اكل فلا تاكل انما امسك على نفسه واليه ذهب اكثر الفقهاء وقال بعضهم لا يشترط ذلك في سباع الطير لان تاديبها الى هذا الحد متعذر وقال الآخرون لا يشترط مطلقا وَاذْكُرُوا اسْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِ الضمير لما علمتم والمعنى سموا عليه عند ارساله او لما امسكن بمعنى سموا عليه اذا ادركتم ذكوته وَاتَّقُوا اللّٰهَ في محرماته

في محرماته اِنَّ اللّٰهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۞ فيؤاخذكم بما جل ودق اَلْيَوْمَ اُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبٰتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ اُوتُوا الْكِتٰبَ حِلٌّ لَكُمْ يتناول الذبائح وغيرها ويعم الذين اوتوا الكتاب اليهود والنصارى واستثنى علي رضي الله عنه نصارى بني تغلب وقال ليسوا على النصرانية ولم ياخذوا منها الا شرب الخمر ولا يلحق بهم المجوس في ذلك وان الحق بهم في التقرير على الجزية لقوله عليه السلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب غير ناكحي نسائهم ولا آكلي ذبائحهم وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ فلا عليكم ان تطعموهم وتبيعوه منهم ولو حرم عليهم لم يجز ذلك وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ الْمُؤْمِنٰتِ اي الحرائر العفايف وتخصيصهن بعث على ما هو الاولى وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ الَّذِينَ اُوتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ وان كن حربيات وقال ابن عباس لا تحل الحربيات اِذَا اٰتَيْتُمُوهُنَّ اُجُوْرَهُنَّ مهورهن وتقييد الحل باتيانها لتاكيد وجوبها والحث على الاولى وقيل المراد باتيانها التزامها مُحْصِنِيْنَ اعفاء بالنكاح غَيْرَ مُسٰفِحِيْنَ مجاهرين بالزنا وَلَا مُتَّخِذِيْٓ اَخْدَانٍ مسرين به والخدن الصديق يقع على الذكر والانثى وَمَنْ يَّكْفُرْ بِالْاِيْمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهٗ وَهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ۞ يريد بالايمان شرايع الاسلام وبالكفر به انكاره والامتناع عنه يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا قُمْتُمْ اِلَى الصَّلٰوةِ اي اذا اردتم القيام كقوله فاذا قرات القرآن فاستعذ بالله عبر عن ارادة الفعل بالفعل المسبب عنها للايجاز والتنبيه على ان من اراد العبادة ينبغي ان يبادر اليها بحيث لا ينفك الفعل عن الارادة او اذا قصدتم الصلوة لان التوجه الى الشيء والقيام اليه قصد له وظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلوة وان لم يكن محدثا والاجماع على خلافه لما روي انه عليه السلام صلى الخمس بوضوء واحد يوم الفتح فقال عمر صنعت شيئا لم تكن تصنعه فقال عمدا فعلته وقيل مطلق اريد به التقييد والمعنى اذا قمتم الى الصلوة محدثين وقيل الامر فيه للندب وقيل كان ذلك اول الامر ثم نسخ وهو ضعيف لقوله عليه السلام المائدة من آخر القرآن نزولا فاحلوا حلالها وحرموا حرامها فَاغْسِلُوْا وُجُوْهَكُمْ امروا الماء عليها ولا حاجة الى الدلك خلافا لمالك وَاَيْدِيَكُمْ اِلَى الْمَرَافِقِ الجمهور على دخول المرفقين في المغسول ولذلك قيل الى بمعنى مع كقوله ويزدكم قوة الى قوتكم او متعلقة بمحذوف تقديره وايديكم مضافة الى المرافق ولو كان كذلك لم يبق لمعنى التحديد ولا لذكره مزيد فائدة لان مطلق اليد يشتمل عليها وقيل الى تفيد الغاية مطلقا واما دخولها في الحكم او خروجها منه فلا دلالة لها عليه وانما يعلم من خارج ولم يكن في الآية وكان الايدي متناولة لها فحكم بدخولها احتياطا وقيل الى من حيث انها تفيد الغاية تقتضي خروجها والا لم تكن غاية كقوله فَنَظِرَةٌ اِلٰى مَيْسَرَةٍ وقوله ثم اتموا الصيام الى الليل لكن لما لم تتميز الغاية ههنا عن ذي الغاية وجب ادخالها احتياطا وَامْسَحُوْا بِرُءُوْسِكُمْ الباء مزيدة وقيل للتبعيض فانه الفارق بين قولك مسحت المنديل ومسحت بالمنديل ووجهه ان يقال انها تدل على تضمين الفعل معنى الالصاق فكانه قيل والصقوا المسح برؤسكم وذلك لا يقتضي الاستيعاب بخلاف ما لو قيل وامسحوا رؤسكم فانه كقوله فاغسلوا وجوهكم واختلف العلماء في قدر الواجب فاوجب الشافعي اقل ما يقع عليه الاسم

اخذاً باليقين وابو حنيفة مسح ربع الرأس لانه عليه السلام مسح على ناصيته وهو قريب من الربع ومالك مسح كله اخذاً بالاحتياط وَاَرْجُلَكُمْ اِلَى الْكَعْبَيْنِ نصبه نافع وابن عامر وحفص والكسائي ويعقوب عطفاً على وجوهكم ويؤيده السنة الشايعة وعمل الصحابة وقول اكثر الائمة والتحديد اذ المسح لم تحد وجرّه الباقون على الجوار ونظيره كثير في القرآن والشعر كقوله عذاب يوم اليم وحور عين بالجر في قراءة حمزة والكسائي وقولهم جحر ضب خرب وللنحاة باب في ذلك وفائدته التنبيه على انه ينبغي ان يقتصد في صب الماء عليها ويغسل غسلاً يقرب من المسح وفي الفصل بينه وبين اخواته ايماء على وجوب الترتيب وقرئ بالرفع على وارجلكم مغسولة وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا فاغتسلوا وَاِنْ كُنْتُمْ مَرْضٰى اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اَوْ جَاءَ اَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ اَوْ لٰمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَاَيْدِيكُمْ مِنْهُ سبق تفسيره ولعل تكريره ليتصل الكلام في بيان انواع الطهارة مَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ اي ما يريد بالامر بالطهارة للصلوة او الامر بالتيمم تضييقاً عليكم وَلٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ لينظفكم او ليطهركم عن الذنوب فان الوضوء تكفير للذنوب او ليطهركم بالتراب اذا اعوزكم التطهير بالماء فمفعول يريد في الموضعين محذوف واللام للعلة وقيل مزيدة والمعنى ما يريد الله ان يجعل عليكم من حرج حتى لا يرخص لكم في التيمم ولكن يريد ان يطهركم وهو ضعيف لان ان لا يقدر بعد المزيدة وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ ليتم بشرعه ما هو مطهرة لابدانكم ومكفرة للذنوب نعمته عليكم في الدين او ليتم برخصه انعامه عليكم بعزايمه لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نعمته والآية مشتملة على سبعة امور كلها مثنى طهارتان اصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وان آلتيهما مايع وجامد وموجبهما حدث اصغر او اكبر وان المبيح للعدول مرض او سفر وان الموعود عليهما تطهير الذنوب واتمام النعمة وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ بالاسلام لتذكركم المنعم ويرغبكم في شكره وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ اِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا يعني الميثاق الذي اخذه على المسلمين حين بايعهم رسول الله على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره او ميثاق ليلة العقبة او بيعة الرضوان وَاتَّقُوا اللّٰهَ في انساء نعمه ونقض ميثاقه اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ اي بخفياتها فيجازيكم عليها فضلاً عن جليات اعمالكم يَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلّٰهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلٰى اَلَّا تَعْدِلُوا عداه بعلى لتضمنه معنى الحمل والمعنى لا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فتعتدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كمثلة وقذف وقتل نساء وصبية ونقض عهد تشفياً مما في قلوبكم اِعْدِلُوا هُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰى اي العدل اقرب الى التقوى صرح لهم الامر بالعدل وبين انه بمكان من التقوى بعد ما نهاهم عن الجور وبين انه مقتضى الهوى واذا كان هذا للعدل مع الكفار فما ظنك بالعدل مع المؤمنين وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ فيجازيكم به وتكرير هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود او لمزيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في اطفاء نائرة الغيظ وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَاَجْرٌ عَظِيمٌ انما حذف ثاني مفعولي وعد استغناء بقوله لهم مغفرة فانه استيناف يبينه وقيل الجملة في موقع المفعول فان الوعد ضرب من القول وكانه قال وعدهم هذا القول وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا اُولٰئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيمِ هذا من عادته تعالى ان يتبع حال احد الفريقين حال الآخر وفاء بحق الدعوة وفيه مزيد وعد للمؤمنين وتطييب لقلوبهم يَا اَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ روي ان المشركين رأوا رسول الله واصحابه بعسفان قاموا الى الظهر معاً فلما صلوا ندموا الا كانوا اكبوا عليهم وهموا ان يوقعوا بهم اذا قاموا الى العصر فرد الله كيدهم بان انزل صلوة الخوف والآية اشارة الى ذلك وقيل اشارة الى ما روي انه عليه السلام اتى قريظة ومعه الخلفاء الاربعة يستقرضهم لدية المسلمين قتلهما عمرو بن امية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا ابا القاسم اجلس حتى نطعمك ونقرضك فاجلسوه وهموا بقتله فعمد عمرو بن جحاش الى رحى عظيمة يطرحها عليه فامسك الله يده فنزل جبرئيل فاخبره فخرج وقيل نزل رسول الله منزلاً وعلق سلاحه بشجرة وتفرق الناس عنه فجاء اعرابي فسل سيفه فقال من يمنعك مني فقال الله فاسقطه جبرئيل عم من يده واخذه الرسول وقال من يمنعك مني فقال لا احد اشهد ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فنزلت اِذْ هَمَّ قَوْمٌ اَنْ يَبْسُطُوا اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ بالقتل والاهلاك يقال بسط اليه يده اذا بطش به وبسط اليه لسانه اذا شتمه فَكَفَّ اَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ منعها ان تمد اليكم وردّ مضرتها عنكم وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ فانه الكافي لايصال الخير ودفع الشر وَلَقَدْ اَخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ بَنِي اِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا شاهداً من كل سبط ينقب عن احوال قومه ويفتش عنها او كفيلاً يكفل عليهم بالوفاء بما امروا به روي ان بني اسرائيل لما فرغوا عن فرعون واستقروا بمصر امرهم الله بالمسير الى اريحاء ارض الشام وكان يسكنها الجبابرة الكنعانيون وقال اني كتبتها لكم داراً وقراراً فاخرجوا اليها وجاهدوا من فيها فاني ناصركم وامر موسى عليه السلام ان يأخذ من كل سبط كفيلاً عليهم بالوفاء بما امروا به فاخذ عليهم الميثاق واختار منهم النقباء وسار بهم فلما دنا من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسون الاخبار ونهاهم ان يحدثوا قومهم فرأوا اجراماً عظيمة وبأساً شديداً فهابوا ورجعوا وحدثوا قومهم الا كالب بن يوقنا من سبط يهوذا ويوشع بن نون من سبط افرايم بن يوسف وَقَالَ اللّٰهُ اِنِّي مَعَكُمْ بالنصر لَئِنْ اَقَمْتُمُ الصَّلٰوةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكٰوةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ اي نصرتموهم وقويتموهم واصله الذب ومنه التعزير وَاَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا بالانفاق في سبيل الخير وقرضاً يحتمل المصدر والمفعول لَاُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ جواب للقسم المدلول عليه باللام في لئن ساد مسد جواب الشرط وَلَاُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ بعد ذلك الشرط المؤكد المعلق به الوعد العظيم مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ضلالاً لا شبهة فيه ولا عذر معه بخلاف من كفر

يا اهل الكتاب التفات الخطاب الى الفريقين على ان الكتاب جنس شامل للتوراة والانجيل اثر بيان احوالهما من الخيانة وغيرها من فنون القبائح ودعوة لهما الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن وايرادهم بعنوان اهل الكتاب للايذان بان الكلام المصدر به ما يتعلق بالكتاب وللمبالغة في التشنيع فان اهلية الكتاب من موجبات مراعاته والعمل بمقتضاه وبيان ما فيه من الاحكام وقد فعلوا من الكتم والتحريف ما فعلوا وهم يعلمون قد جاءكم رسولنا الاضافة للتشريف والايذان بوجوب اتباعه وقوله تعالى يبين لكم حال من رسولنا وايثار الجملة الفعلية على غيرها للدلالة على تجدد البيان اي حال كونه مبينا لكم على التدريج حسبما تقتضيه المصلحة كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب اي التوراة والانجيل كنعت محمد عليه السلام وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى عليه السلام باحمد في الانجيل

قبل ذلك اذ قد يمكن ان يكون له شبهة ويتوهم له معذرة فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم طردناهم من رحمتنا او مسخناهم او ضربنا عليهم الجزية وجعلنا قلوبهم قاسية لا تنفعل عن الآيات والنذر وقرأ حمزة والكسائي قسية وهي اما مبالغة قاسية او بمعنى ردية من قولهم درهم قسي اذا كان مغشوشا وهو ايضا من القسوة فان المغشوش فيه يبس وصلابة وقرئ قسية باتباع القاف للسين يحرفون الكلم عن مواضعه استئناف لبيان قسوة قلوبهم فانه لا قسوة اشد من تغيير كلام الله والافتراء عليه ويجوز ان يكون حالا من مفعول لعناهم لا من القلوب اذ لا ضمير له فيه ونسوا حظا وتركوا نصيبا وافيا مما ذكروا به من التوراة او من اتباع محمد عليه السلام والمعنى انهم حرفوا التوراة وتركوا حظهم مما انزل عليهم فلم ينالوه وقيل معناه انهم حرفوها فزلت بشؤمه اشياء منها عن حفظهم لما روي ان ابن مسعود قال قد ينسى المرء بعض العلم بالمعصية وتلا هذه الآية ولا تزال تطلع على خائنة منهم خيانة او فرقة خائنة او خائن والتاء للمبالغة والمعنى ان الخيانة والغدر من عاداتهم وعادة اسلافهم لا تزال ترى ذلك منهم الا قليلا منهم لم يخونوا وهم الذين آمنوا منهم وقيل الاستثناء من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية فاعف عنهم واصفح ان تابوا او آمنوا او عاهدوا والتزموا الجزية وقيل مطلق نسخ بآية السيف ان الله يحب المحسنين تعليل للامر بالصفح وحث عليه وتنبيه على ان العفو عن الكافر الخائن احسان فضلا عن العفو عن غيره ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم اي واخذنا من النصارى ميثاقهم كما اخذنا ممن قبلهم وقيل تقديره ومن الذين قالوا انا نصارى قوم اخذنا وانما قال قالوا انا نصارى ليدل على انهم سموا انفسهم بذلك ادعاء لنصرة الله فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا فالزمنا من غري بالشيء اذا لصق به بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة بين فرق النصارى وهم نسطورية ويعقوبية وملكانية او بينهم وبين اليهود وسوف ينبئهم الله بما كانوا يصنعون بالجزاء والعقاب يا اهل الكتاب يعني اليهود والنصارى ووحد الكتاب لانه للجنس قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب كنعت محمد صلى الله عليه وسلم وآية الرجم في التوراة وبشارة عيسى عليه السلام باحمد في الانجيل ويعفوا عن كثير مما تخفونه لا يخبر به اذا لم يضطر اليه امر ديني او عن كثير منكم فلا يؤاخذه بجرمه قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يعني القرآن فانه الكاشف لظلمات الشك والضلال والكتاب الواضح الاعجاز وقيل يريد بالنور محمدا عليه السلام يهدي به الله وحد الضمير لان المراد بهما واحد او لانهما كواحد في الحكم من اتبع رضوانه من اتبع رضاه بالايمان منهم سبل السلام طرق السلامة من العذاب او سبل الله ويخرجهم من الظلمات الى النور من انواع الكفر الى الاسلام باذنه بارادته او بتوفيقه ويهديهم الى صراط مستقيم طريق هو اقرب الطرق الى الله ومؤد اليه لا محالة لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم هم الذين قالوا بالاتحاد منهم

وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه حكاية لما صدر عن الفريقين من الدعوى الباطلة وبيان بطلانها بعد ذكر ما صدر عن احدهما وبيان بطلانه اي قالت اليهود نحن اشياع ابنه عزير وقالت النصارى نحن اشياع ابنه المسيح كما قيل لاشياع ابي خبيب وهو عبد الله بن الزبير الخبيبون وكما تقول اقارب الملوك عند المفاخرة نحن الملوك وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان جماعة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف تخوفنا به ونحن ابناء الله واحباؤه وقيل ان المسيح قال لهم في الانجيل اني ذاهب الى ابي وابيكم وقيل ارادوا ان الله تعالى كالاب لنا في الحنو والعطف ونحن كالابناء له في القرب والمنزلة وبالجملة انهم كانوا يدعون ان لهم فضلا ومزية عند الله تعالى على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل للرسول عليه السلام قل الزاما لهم وتبكيتا

منهم وقيل لم يصرح به احد منهم ولكن لما زعموا ان فيه لاهوتا وقالوا لا اله الا واحد لزمهم ان يكون هو المسيح فنسب اليهم لازم قولهم توضيحا لجهلهم وتفضيحا لمعتقدهم قل فمن يملك من الله شيئا فمن يمنع من قدرته وارادته شيئا ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا احتج بذلك على فساد قولهم وتقريره ان المسيح مقدور مقهور قابل للفناء كسائر الممكنات ومن كان كذلك فهو بمعزل عن الالوهية ولله ملك السموات والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير ازاحة لما عرض لهم من الشبهة في امره والمعنى انه تعالى قادر على الاطلاق يخلق من غير اصل كما خلق السموات والارض ومن اصل كخلق ما بينهما فينشئ من اصل ليس من جنسه كآدم وكثير من الحيوانات ومن اصل يجانسه اما من ذكر وحده كما خلق حواء او من انثى وحدها كعيسى او منهما كسائر الناس وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه اشياع ابنيه عزير والمسيح كما قيل لاشياع ابن الزبير الخبيبون ومقربون عنده قرب الاولاد من والدهم وقد سبق لنحو ذلك مزيد بيان في سورة آل عمران قل فلم يعذبكم بذنوبكم اي فان صح ما زعمتم فلم يعذبكم بذنوبكم فان من كان بهذا المنصب لا يفعل ما يوجب تعذيبه وقد عذبكم في الدنيا بالقتل والاسر والمسخ واعترفتم انه سيعذبكم بالنار اياما معدودة بل انتم بشر ممن خلق من خلقه الله يغفر لمن يشاء وهم من آمن به وبرسله ويعذب من يشاء وهم من كفر والمعنى انه يعاملكم معاملة سائر الناس لا مزية لكم عليه ولله ملك السموات والارض وما بينهما كلها سواء في كونه خلقا وملكا واليه المصير فيجازي المحسن باحسانه والمسيء باساءته يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم اي الدين وحذف لظهوره او ما كتمتم وحذف لتقدم ذكره ويجوز ان لا يقدر مفعول على معنى يبذل لكم البيان والجملة في موضع الحال اي جاءكم رسولنا مبينا لكم على فترة من الرسل متعلق بجاء اي جاءكم على حين فتور من الارسال وانقطاع من الوحي او بيبين حال من الضمير فيه ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير كراهة ان تقولوا ذلك وتعتذروا به فقد جاءكم بشير ونذير متعلق بمحذوف اي لا تعتذروا بما جاءنا فقد جاءكم والله على كل شيء قدير فيقدر على الارسال تترى كما فعل بين موسى وعيسى عليهما السلام اذ كان بينهما الف وسبعمائة سنة والفا نبي وعلى الارسال على فترة كما فعل بين محمد وعيسى عليهما السلام كان بينهما ستمائة او خمسمائة وتسع وستون سنة واربعة انبياء ثلاثة من بني اسرائيل وواحد من العرب خالد بن سنان العبسي وفي الآية امتنان بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحي وكانوا احوج ما يكونون اليه واذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم اذ جعل فيكم انبياء فارشدكم وشرفكم ولم يبعث في امة ما بعث في بني اسرائيل من الانبياء وجعلكم ملوكا اي جعل منكم او فيكم وقد تكاثر فيهم الملوك تكاثر الانبياء بعد فرعون حتى قتلوا يحيى وهموا بقتل عيسى عليه السلام وقيل لما كانوا مملوكين في ايدي القبط فانقذهم الله تعالى وجعلهم مالكين لانفسهم وامورهم سماهم ملوكا وآتاكم ما لم يؤت احدا من العالمين من فلق البحر وتظليل الغمام

وانزل المن والسلوى ونحوهما مما آتاهم الله وقيل المراد بالعالمين عالمي زمانهم يا قوم ادخلوا الارض المقدسة ارض بيت المقدس سميت بذلك لانها كانت قرار الانبياء ومسكن المؤمنين وقيل الطور وما حوله دمشق وفلسطين وبعض الاردن وقيل الشام التي كتب الله لكم قسمها لكم او كتب في اللوح المحفوظ انها تكون مسكنا لكم ولكن ان آمنتم واطعتم لقوله لهم بعد ما عصوا فانها محرمة عليهم ولا ترتدوا على ادباركم ولا ترجعوا مدبرين خوفا من الجبابرة وقيل لما سمعوا حالهم من النقباء بكوا وقالوا ليتنا متنا بمصر تعالوا نجعل علينا رأسا ينصرف بنا الى مصر او لا ترتدوا عن دينكم بالعصيان وعدم الوثوق على الله تع فتنقلبوا خاسرين ثواب الدارين ويجوز في فتنقلبوا الجزم على العطف والنصب على الجواب قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين متغلبين لا تتأتى مقاومتهم والجبار فعال من جبره على الامر بمعنى اجبره وهو الذي يجبر الناس على ما يريده وانا لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون اذ لا طاقة لنا بهم قال رجلان كالب ويوشع من الذين يخافون اي يخافون الله ويتقونه وقيل كانا رجلين من الجبابرة اسلما وصارا الى موسى فعلى هذا الواو لبني اسرائيل والراجع الى الموصول محذوف اي من الذين يخافهم بنو اسرائيل ويشهد له ان قرئ يخافون بالضم اي المخوفين وعلى المعنى الاول يكون هذا من الاخافة اي من الذين يخوفون من الله بالتذكير او يخوفهم الوعيد انعم الله عليهما بالايمان والتثبيت وهو صفة ثانية لرجلين او اعتراض ادخلوا عليهم الباب باب قريتهم اي باغتوهم وضاغطوهم في المضيق وامنعوهم من الاصحار فاذا دخلتموه فانكم غالبون لتعسر الكر عليهم في المضايق من عظم اجسامهم ولانهم اجسام لا قلوب فيها ويجوز ان يكون علمهما بذلك من اخبار موسى وقوله كتب الله لكم او مما علما من عادته تع في نصرة رسله وما عهدا من صنيعه لموسى في قهر اعدائه وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين اي مؤمنين به ومصدقين لوعده قالوا يا موسى انا لن ندخلها ابدا نفوا دخولهم على التاكيد والتابيد ما داموا فيها بدل من ابدا بدل البعض فاذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون قالوا ذلك استهانة بالله ورسوله وعدم مبالاة بهما وقيل تقديره اذهب انت وربك يعينك قال رب اني لا املك الا نفسي واخي قاله شكوى بثه وحزنه الى الله لما خالفه قومه وأيس منهم ولم يبق معه موافق يثق به غير هرون والرجلان المذكوران وان كانا يوافقانه لم يثق عليهما لما كابد من تلون قومه ويجوز ان يراد باخي من يواخيني في الدين فيدخلان فيه ويحتمل نصبه عطفا على نفسي او على اسم ان ورفعه عطفا على الضمير في لا املك او على اسم ان واسمها وجوز عند الكوفيين عطفا على الضمير في نفسي فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين بان تحكم لنا بما نستحقه وتحكم عليهم بما يستحقون او بالتبعيد بيننا وبينهم وتخليصنا من صحبتهم قال فانها فان الارض المقدسة محرمة عليهم لا يدخلونها ولا يملكونها بسبب عصيانهم اربعين سنة يتيهون في الارض عامل الظرف اما محرمة فيكون التحريم موقتا

موقتا غير مؤبد فلا يخالف ظاهر قوله التي كتب الله لكم ويؤيد ذلك ما روي ان موسى عليه السلام سار بعد بمن بقي من بني اسرائيل ففتح اريحاء واقام بها ما شاء الله ثم قبض وقيل انه قبض في التيه ولما احتضر اخبرهم بان يوشع بعده نبي وان الله تع امرهم بقتال الجبابرة فسار بهم يوشع وقتل الجبابرة وصار الشام كله لبني اسرائيل واما يتيهون اي يسيرون فيها متحيرين لا يرون طريقا فيكون التحريم مطلقا وقد قيل لم يدخل الارض المقدسة احد ممن قال انا لن ندخلها بل هلكوا في التيه وانما قاتل الجبابرة اولادهم روي انهم لبثوا اربعين سنة في ستة فراسخ يسيرون من الصباح الى المساء فاذا هم بحيث ارتحلوا عنه وكان الغمام يظلهم من الشمس وعمود من نور يطلع عليهم بالليل فيضيء لهم وكان طعامهم المن والسلوى وماؤهم من الحجر الذي يحملونه والاكثر على ان موسى وهرون كانا معهم في التيه الا انه كان ذلك روحا لهما وزيادة في درجتهما وعقوبة لهم وانهما ماتا فيه مات هرون ومات موسى بعده بسنة ثم دخل يوشع اريحاء بعد ثلثة اشهر ومات النقباء فيه بغتة غير كالب ويوشع فلا تأس على القوم الفاسقين خاطب به موسى عم لما ندم على الدعاء عليهم وبين انهم احقاء بذلك لفسقهم واتل عليهم نبأ ابني آدم قابيل وهابيل اوحى الله الى آدم ان يزوج كل واحد منهما توأمة الآخر فسخط منه قابيل لان توأمته كانت اجمل فقال لهما آدم قربا قربانا فمن ايكما قبل تزوجها فقبل قربان هابيل بان نزلت نار فاكلته فازداد قابيل سخطا وفعل ما فعل وقيل لم يريدهما ابني آدم لصلبه وانهما رجلان من بني اسرائيل ولذلك قال كتبنا على بني اسرائيل بالحق صفة مصدر محذوف اي تلاوة ملتبسة بالحق او حال من الضمير في اتل او من نبأ اي ملتبسا بالصدق موافقا لما في كتب الاولين اذ قربا قربانا ظرف النبأ او حال منه او بدل على حذف مضاف اي اتل عليهم نبأهما نبأ ذلك الوقت والقربان اسم ما يتقرب به الى الله من ذبيحة او غيرها كان الحلوان اسم ما يحلى اي يعطى وهو في الاصل مصدر ولذلك لم يثن وقيل تقديره اذ قرب كل واحد منهما قربانا قيل كان قابيل صاحب زرع وقرب اردأ قمح عنده وهابيل صاحب ضرع وقرب جملا سمينا فتقبل من احدهما ولم يتقبل من الآخر لانه سخط حكم الله ولم يخلص النية في قربانه وقصد الى اخس ما عنده قال لاقتلنك توعده بالقتل لفرط الحسد على تقبل قربانه ولذلك قال انما يتقبل الله من المتقين في جوابه اي انما اتيت من قبل نفسك بترك التقوى لا من قبلي فلم تقتلني وفيه اشارة الى ان الحاسد ينبغي ان يرى حرمانه من تقصيره ويجتهد في تحصيل ما به صار المحسود محظوظا لا في ازالة حظه فان ذلك مما يضره ولا ينفعه فان الطاعة لا تقبل الا من مؤمن متق لئن بسطت الي يدك لتقتلني ما انا بباسط يدي اليك لاقتلك اني اخاف الله رب العالمين قيل كان هابيل اقوى منه ولكن تحرج عن قتله واستسلم له خوفا من الله لان الدفع لم يبح بعد او تحريا لما هو الافضل قال عليه السلام كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل وانما قال ما انا بباسط في جواب لئن بسطت للتبري عن هذا الفعل الشنيع رأسا والتحرز من ان يوصف به ويطلق

عليه ولذلك كان الشئ بالباء انى اريد ان تبوء باثمى واثمك فتكون من اصحاب النار وذلك جزاؤ الظالمين ۞ تعليل ثان للامتناع عن المعارضة والمقاومة والمعنى انما استسلم لك ارادة ان تحمل لو بسطت اليك يدى واثمك ببسطك يدك الى ونحو المستبان ما قالا فعلى البادى ما لم يعتد المظلوم وقيل معنى باثمى باثم قتلى وباثمك الذى لم يتقبل لاجله قربانك وكلاهما فى موضع الحال اى ترجع ملتبسا بالاثمين حاملا لهما ولعله لم يرد معصية اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام الى ان ذلك ان كان لا محالة واقعا فاريد ان يكون لك لا لى فالمراد بالذات ان لا يكون له لا ان يكون لاخيه ويجوز ان يكون المراد بالاثم عقوبته وارادة عقاب العاصى جائزة فطوعت له نفسه قتل اخيه فسهلته ووسعته من طاع له المرتع اذا اتسع وقرئ فطاوعت على انه فاعل بمعنى فعل وعلى ان قتل اخيه كانه دعاه الى الاقدام عليه فطاوعته وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ماله فقتله فاصبح من الخاسرين ۞ دينا ودنيا اذ بقى مدة عمره مطرودا محزونا قيل قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبة حراء وقيل بالبصرة فى موضع المسجد الاعظم فبعث الله غرابا يبحث فى الارض ليريه كيف يوارى سوءة اخيه روى انه لما قتله تحير فى امره ولم يدر ما يصنع به اذ كان اول ميت من بنى آدم فبعث الله غرابين فاقتتلا فقتل احدهما الآخر فحفر له بمنقاره ورجليه ثم القاه فى الحفرة والضمير فى ليريه لله او للغراب وكيف حال من الضمير فى يوارى والجملة ثانى مفعولى يرى والمراد بسوءة اخيه جسده الميت فانه مما يستقبح ان يرى قال يا ويلتى كلمة جزع وتحسر والالف فيها بدل من ياء المتكلم والمعنى يا ويلتى احضرى فهذا اوانك والويل والويلة الهلكة أعجزت ان اكون مثل هذا الغراب فاوارى سوءة اخى لا اهتدى الى ما اهتدى اليه وقوله فاوارى عطف على ان اكون وليس جواب الاستفهام اذ ليس المعنى لو عجزت لواريت وقرئ بالسكون على فانا اوارى او على تسكين المنصوب تخفيفا فاصبح من النادمين ۞ على قتله لما كابد فيه من التحير فى امره وحمله على رقبته سنة او اكثر على ما قيل وتلمذه للغراب واسوداد لونه وتبرى ابويه منه اذ روى انه لما قتله اسود جسده فسأله آدم عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيلا فقال بل قتلته ولذلك اسود جسدك وتبرأ عنه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يضحك وعدم الظفر بما فعله لاجله من اجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل بسببه قضينا عليهم واجل فى الاصل مصدر اجل شرا اذا جناه استعمل فى تعليل الجنايات كقولهم من جراك فعلته اى من ان جررته اى جنيته ثم اتسع فيه واستعمل فى كل تعليل ومن ابتدائية متعلقة بكتبنا اى ابتداء الكتب وانشاؤه من اجل ذلك انه من قتل نفسا بغير نفس بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص او فساد فى الارض او بغير فساد فيها كالشرك وقطع الطريق فكانما قتل الناس جميعا من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرى الناس عليه او من حيث ان قتل الواحد والجميع سواء فى استجلاب غضب الله تع والعذاب العظيم ومن احياها فكانما احيا الناس جميعا اى ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو او منع عن القتل واستنقاذ من بعض

بعض اسباب الهلكة فكانما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود منه تعظيم قتل النفس واحيائها فى القلوب ترهيبا عن التعرض لها وترغيبا فى المحاماة عليها ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك فى الارض لمسرفون ۞ اى بعد ما كتبنا عليهم هذا التشديد العظيم من اجل امثال تلك الجناية وارسلنا اليهم الرسل بالآيات الواضحة تاكيدا للامر وتجديدا للعهد كى يتحاموا عنها كثير منهم يسرفون فى الارض بالقتل ولا يبالون به وبهذا اتصلت القصة بما قبلها والاسراف التباعد عن حد الاعتدال فى الامور انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله يحاربون اولياءهما وهم المسلمون جعل محاربتهم محاربتهما تعظيما واصل الحرب السلب والمراد به ههنا قطع الطريق وقيل المكابرة باللصوصية وان كانت فى مصر ويسعون فى الارض فسادا اى مفسدين ويجوز نصبه على العلة او لان سعيهم كان فسادا فكانه قيل ويفسدون فى الارض فسادا ان يقتلوا اى قصاصا من غير صلب ان افردوا القتل او يصلبوا اى يصلبوا مع القتل ان قتلوا واخذوا المال وللفقهاء خلاف فى انه يقتل ويصلب او يصلب حيا ويترك او يطعن حتى يموت او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف يقطع ايديهم اليمنى وارجلهم اليسرى ان اخذوا المال ولم يقتلوا او ينفوا من الارض ينفوا من بلد الى بلد بحيث لا يتمكنوا من القرار فى موضع ان اقتصروا على الاخافة وفسر ابو حنيفة النفى بالحبس واو فى الآية على هذا للتفصيل وقيل للتخيير والامام مخير بين هذه العقوبات فى كل قاطع طريق ذلك لهم خزى فى الدنيا ذل وفضيحة ولهم فى الآخرة عذاب عظيم ۞ لعظم ذنوبهم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا عليهم استثناء مخصوص بما هو حق الله ويدل عليه قوله فاعلموا ان الله غفور رحيم اما القتل قصاصا فالى الاولياء يسقط بالتوبة وجوبه لا جوازه وتقييد التوبة بالتقدم على القدرة يدل على انها بعد القدرة لا تسقط الحد وان اسقطت العذاب وان الآية فى قطاع المسلمين لان توبة المشرك تدرأ عنه العقوبة قبل القدرة وبعدها يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة اى ما تتوسلون به الى ثوابه والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصى من وسل الى كذا اذا تقرب اليه وفى الحديث الوسيلة منزلة فى الجنة وجاهدوا فى سبيله بمحاربة اعدائه الظاهرة والباطنة لعلكم تفلحون ۞ بالوصول الى الله والفوز بكرامته ان الذين كفروا لو ان لهم ما فى الارض من صنوف الاموال جميعا ومثله معه ليفتدوا به ليجعلوه فدية لانفسهم من عذاب يوم القيمة واللام متعلقة بمحذوف يستدعيه لو اذ التقدير لو ثبت ان لهم ما فى الارض وتوحيد الضمير فى به والمذكور شيئان اما لاجرائه مجرى اسم الاشارة فى نحو قوله تع عوان بين ذلك او لان الواو فى ومثله معه بمعنى مع ما تقبل منهم جواب لو ولو بما فى حيزه خبر ان والجملة تمثيل للزوم العذاب لهم وانه لا سبيل لهم الى الخلاص منه ولهم عذاب اليم ۞ تصريح بالمقصود منه وكذلك قوله يريدون ان يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم ۞ وقرئ يخرجوا من اخرج وانما قال وما هم بخارجين بدل وما هم يخرجون للمبالغة والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جملتان عند سيبويه اذ التقدير

جزاء نصب على انه مفعول له ايضا فاقطعوا الجزاء او مصدر مؤكد لفعله الذي يدل عليه فاقطعوا اي فجازوهما جزاء وقوله تع بما كسبا على الاول متعلق بجزاء وعلى الثاني باقطعوا وما مصدرية اي بسبب كسبهما او موصولة اي بسبب ما كسبا من السرقة التي تباشر بالايدي وقوله تع نكالا مفعول له ايضا على البدلية من جزاء لانهما من نوع واحد وقيل القطع معلل بالجزاء والقطع معلل بالنكال وقيل هو منصوب بجزاء على طريقة الاحوال المتداخلة فانه علة للجزاء والجزاء علة للقطع كما اذا قلت ضربته تاديبا له احسانا اليه فان الضرب معلل بالتاديب والتاديب معلل بالاحسان وقد اجازوا في قوله تع ان يكفروا بما انزل الله بغيا ان ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده بغيا مفعول له ناصبه يكفروا ثم قالوا ان قوله تع ان ينزل الله مفعول له ناصبه بغيا على ان التعليل علة للبغي والبغي علة للكفر وقوله تع من الله متعلق بمحذوف وقع صفة لنكالا اي نكالا كائنا منه تع والله عزيز غالب على امره يمضيه كيف يشاء من غير ند ينازعه ولا ضد يمانعه حكيم في شرائعه لا يحكم الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة ولذلك شرع هذه الشرائع المنطوية على فنون الحكم والمصالح ابو السعود

فيما يتلى عليكم السارق والسارقة اي حكمهما وجملة عند المبرد والفاء للسببية دخل الخبر لتضمنها معنى الشرط اذ المعنى والذي سرق والتي سرقت وقرئ بالنصب وهو المختار في امثاله لان الانشاء لا يقع خبرا الا باضمار وتاويل والسرقة اخذ مال الغير في خفية وانما توجب القطع اذا كانت من حرز والماخوذ ربع دينار او ما يساويه لقوله صلى الله عليه وسلم القطع في ربع دينار فصاعدا وللعلماء خلاف في ذلك لاحاديث وردت في ذلك وقد استقصيت الكلام فيه في شرح المصابيح والمراد بالايدي الايمان ويؤيده قراءة ابن مسعود ايمانهما ولذلك ساغ وضع الجمع موضع المثنى كما في قوله فقد صغت قلوبكما اكتفاء بتثنية المضاف اليه واليد اسم تمام العضو ولذلك ذهب الخوارج الى ان المقطع هو المنكب والجمهور على انه الرسغ لانه عم اتي بسارق فامر بقطع يمينه منه جزاء بما كسبا نكالا من الله منصوبان على المفعول له او المصدر ودل على فعلهما فاقطعوا والله عزيز حكيم ۝ فمن تاب من السراق من بعد ظلمه اي سرقته واصلح امره بالتفصي عن التبعات والعزم على ان لا يعود اليها فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم ۝ يقبل توبته فلا يعذبه في الآخرة اما القطع فلا يسقط بها عند الاكثرين لان فيه حق المسروق منه الم تعلم ان الله له ملك السموات والارض الخطاب للنبي او لكل احد يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء والله على كل شيء قدير ۝ قدم التعذيب على المغفرة ايتاء على ترتيب ما سبق ولان استحقاق التعذيب مقدم او لان المراد به القطع وهو في الدنيا يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر اي صنيع الذين يقعون في الكفر سريعا في اظهاره اذا وجدوا منه فرصة من الذين قالوا آمنا ولم تؤمن قلوبهم اي من المنافقين والباء متعلقة بقالوا لا بآمنا والواو يحتمل الحال والعطف ومن الذين هادوا عطف على من الذين قالوا سماعون للكذب خبر مبتدأ محذوف اي هم سماعون والضمير للفريقين او للذين يسارعون ويجوز ان يكون مبتدأ ومن الذين خبره اي ومن اليهود قوم سماعون واللام في للكذب اما مزيدة للتاكيد او لتضمين السماع معنى القبول اي قابلون لما تفتريه الاحبار او للعلة والمفعول محذوف اي سماعون كلامك ليكذبوا عليك فيها سماعون لقوم آخرين لم ياتوك اي لجمع آخر من اليهود لم يحضروا مجلسك وتجافوا عنك تكبرا او افراطا في البغضاء والمعنى على الوجهين اي مصغون لهم قابلون كلامهم او سماعون منك لاجلهم وللانهاء اليهم ويجوز ان يتعلق اللام بالكذب لان سماعون الثاني مكرر للتاكيد اي سماعون ليكذبوا لقوم آخرين يحرفون الكلم من بعد مواضعه اي يميلونه عن مواضعه التي وضعه الله فيها اما لفظا باهماله او تغيير وضعه واما معنى فحمله على غير المراد واجرائه في غير مورده والجملة صفة اخرى لقوم او صفة لسماعون او حال من الضمير فيه او استيناف لا موضع له او في موضع الرفع خبر لمحذوف اي هم يحرفون وكذلك يقولون ان اوتيتم هذا فخذوه اي ان اوتيتم هذا المحرف فاقبلوه واعملوا به وان لم تؤتوه بل افتاكم محمد بخلافه فاحذروا اي فاحذروا قبول ما افتاكم به روي ان شريفا من خيبر زنى بشريفة وكانا محصنين فكرهوا

قوله كالرشي عن الحسن قال كان الحكم منهم اذا اتاه احدهم برشوة جعلها في كمه فيريها اياه ويتكلم بحاجته فيسمع منه ولا ينظر الى خصمه فيسمع الكذب وياكل الرشوة وقال بعضهم السحت هو الرشوة في الحكم واما ما اعطاه الوالي الذي يخاف من ظلمه ليدريه به عن نفسه الظلم فلا باس به روي عنه عليه السلام قال كل لحم نبت من السحت فالنار اولى به قالوا يا رسول الله وما السحت قال الرشوة في الحكم قال ابو حنيفة اذا ارتشى الحاكم انعزل في الوقت وان لم يعزل وبطل كل حكم حكم به بعد ذلك سمي الحرام سحتا لانه يستاصل البركة شيخ زاده

فكرهوا رجمهما فارسلوهما مع رهط منهم الى بني قريظة ليسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقالوا ان امركم بالجلد والتحميم فاقبلوا وان امركم بالرجم فلا فامرهم بالرجم فابوا عنه فجعل ابن صوريا حكما بينه وبينهم وقال له انشدك الله الذي لا اله الا هو الذي فلق البحر لموسى عم ورفع فوقكم الطور وانجاكم واغرق آل فرعون والذي انزل عليكم كتابه حلاله وحرامه هل تجد فيه الرجم على من احصن قال نعم فوثبوا عليه فقال خفت ان كذبته ان ينزل علينا العذاب فامر رسول الله عم بالزانيين فرجما عند باب المسجد ومن يرد الله فتنته ضلالته او فضيحته فلن تملك له من الله شيئا فلن تستطيع له من الله في دفعها اولئك الذين لم يرد الله ان يطهر قلوبهم من الكفر وهو كما ترى نص على فساد قول المعتزلة لهم في الدنيا خزي هوان بالجزية والخوف من المؤمنين ولهم في الآخرة عذاب عظيم ۝ وهو الخلود في النار والضمير للذين هادوا ان استانفت بقوله ومن الذين والا فللفريقين سماعون للكذب كرره للتاكيد اكالون للسحت اي الحرام كالرشى من سحته اذا استاصله لانه مسحوت البركة وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي ويعقوب بضمتين وهما لغتان كالعنق والعنق وقرئ بفتح السين على لفظ المصدر فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم تخيير لرسول الله اذا تحاكموا اليه بين الحكم والاعراض ولهذا قيل لو تحاكم كتابيان الى القاضي لم يجب عليه الحكم وهو قول الشافعي والاصح وجوبه اذا كان المترافعان او احدهما ذميا لانا التزمنا الذب عنهم ودفع الظلم عنهم والآية ليست في اهل الذمة وعند ابي حنيفة يجب مطلقا وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا بان يعادوك لاعراضك عنهم فان الله يعصمك وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط اي بالعدل الذي امر الله به ان الله يحب المقسطين ۝ فيحفظهم ويعظم شانهم وكيف يحكمونك وعندهم التورية فيها حكم الله تعجيب من تحكيمهم من لا يؤمنون به والحال ان الحكم منصوص عليه في الكتاب الذي هو عندهم وتنبيه على انهم ما قصدوا بالتحكيم معرفة الحق واقامة الشرع وانما طلبوا به ما يكون اهون عليهم وان لم يكن حكم الله في زعمهم وفيها حكم الله حال من التورية ان رفعتها بالظرف وان جعلتها مبتدأ فمن ضميرها المستكن فيه وتانيثها لكونها نظيرة المؤنث في كلامهم لفظا كموماة ودوداة ثم يتولون من بعد ذلك ثم يعرضون عن حكمك الموافق لكتابهم بعد التحكيم وهو عطف على يحكمونك داخل في حكم التعجيب وما اولئك بالمؤمنين ۝ بكتابهم لاعراضهم عنه اولا وعما يوافقه ثانيا او بك وبه انا انزلنا التورية فيها هدى يهدي الى الحق ونور يكشف ما استبهم من الاحكام يحكم بها النبيون يعني انبياء بني اسرائيل وموسى ومن بعده ان قلنا شرع من قبلنا شرع لنا ما لم ينسخ وبهذه الآية تمسك القائل به الذين اسلموا صفة اجريت على النبيين مدحا لهم وتنويها بشان المسلمين وتعريضا باليهود وانهم بمعزل عن دين الانبياء واقتفاء هديهم للذين هادوا متعلق بانزل او بيحكم اي يحكمون بها في تحاكمهم وهو يدل على ان النبيين انبياؤهم والربانيون والاحبار زهادهم وعلماؤهم السالكون طريقة انبيائهم عطف على النبيون بما استحفظوا من كتاب الله بسبب امر الله اياهم بان يحفظوا كتابه

من التضييع والتحريف والراجع الى ما محذوف ومن للتبيين وكانوا عليه شهداء رقباء لا يتركون
ان يغيروا او شهداء يبينون ما يخفى منه كما فعل ابن صوريا فلا تخشوا الناس واخشون نهي للحكام
ان يخشوا غير الله في حكوماتهم ويداهنوا فيها خشية ظالم او مراقبة كبير ولا تشتروا بآياتي ولا
تستبدلوا باحكامي التي انزلتها ثمنا قليلا هو الرشوة والجاه ومن لم يحكم بما انزل الله مستهينا به
منكرا له فاولئك هم الكافرون ۞ لاستهانتهم به تمردهم بان حكموا بغيره ولذلك وصفهم بقوله
الظالمون والفاسقون لكفرهم بانكاره وظلمهم بالحكم على خلافه وفسقهم بالخروج عنه ويجوز
ان يكون كل واحدة من الصفات الثلث باعتبار حال انضمت الى الامتناع عن الحكم به ملائمة لها او
لطائفة كما قيل هذه في المسلمين لاتصالها بخطابهم والظالمون في اليهود والفاسقون في النصارى
وكتبنا عليهم وفرضنا عليهم فيها في التورية ان النفس بالنفس اي ان النفس تقتل بالنفس والعين
بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن رفعها الكسائي على انها جمل معطوفة
على ان وما في حيزها باعتبار المعنى فكانه قيل كتبنا عليهم النفس بالنفس والعين بالعين فان الكتبة
والقراءة تقعان على الجمل كالقول او مستانفة ومعناها وكذلك العين مفقوءة بالعين والانف مجدوع
بالانف والاذن مصلومة بالاذن والسن مقلوعة بالسن او على ان المرفوع منها معطوف على المستكن
في قوله بالنفس وانما ساغ لانه في الاصل مفصول عنه بالظرف والجار والمجرور حال مبينة للمعنى والجروح
قصاص اي ذات قصاص وقراءة الكسائي ايضا بالرفع وابن كثير وابو عمرو وابن عامر على انه اجمال للحكم
بعد التفصيل فمن تصدق اي من المستحقين به بالقصاص اي فمن عفا عنه فهو فالتصدق كفارة له
اي للمتصدق يكفر الله به ذنوبه وقيل للجاني يسقط عنه ما لزمه وقرئ فهو كفارته له اي فالمتصدق
كفارته التي يستحقها بالتصدق له لا ينقص منها شيء ومن لم يحكم بما انزل الله من القصاص وغيره
فاولئك هم الظالمون ۞ وقفينا على آثارهم اي واتبعناهم على آثارهم فحذف المفعول له لدلالة الجار
والمجرور عليه والضمير للنبيين بعيسى بن مريم مفعول ثان عدى اليه الفعل بالباء مصدقا لما بين
يديه من التورية وآتيناه الانجيل وقرئ بفتح الهمزة فيه هدى ونور في موضع النصب بالحال ومصدقا
لما بين يديه من التورية عطف عليه وكذا قوله وهدى وموعظة للمتقين ۞ ويجوز نصبهما على المفعول له
عطفا على محذوف او تعليقا به وعطف وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه عليه في قراءة حمزة وعلى
الاول اللام متعلقة بمحذوف اي وآتيناه ليحكم وقرئ وان ليحكم على ان ان موصولة بالامر كقوله امرتك
بان قم واي وامرنا بان ليحكم ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الفاسقون ۞ عن حكمه او عن الايمان
ان كان مستهينا به والآية تدل على ان الانجيل مشتمل على الاحكام وان اليهودية منسوخة ببعثة
عيسى عم وانه كان مستقلا بالشرع وحملها على وليحكموا بما انزل الله فيه من ايجاب العمل باحكام التورية
خلاف الظاهر وانزلنا اليك الكتاب بالحق اي القرآن مصدقا لما بين يديه من الكتاب من جنس الكتب المنزلة
فاللام الاولى للعهد والثانية للجنس ومهيمنا عليه ورقيبا على سائر الكتب المحفوظة عن التغيير ويشهد
لها بالصحة والثبات وقرئ على بنية المفعول اي هومن عليه وحوفظ من التحريف والحافظ له هو الله
او الحافظ في كل عصر فاحكم بينهم بما انزل الله اي بما انزل اليك ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق
بالانحراف عنه الى ما يشتهونه فعن صلة لا تتبع لتضمنه معنى لا تنحرف او حال من فاعله اي ولا تتبع اهواءهم
مائلا عما جاءك لكل جعلنا منكم ايها الناس شرعة شريعة وهي الطريقة الى الماء شبه بها الدين
لانه طريق الى ما هو سبب الحيوة الابدية وقرئ بفتح الشين ومنهاجا طريقا واضحا في الدين من نهج
الامر اذا وضح واستدل به على انا غير متعبدين بالشرائع المتقدمة ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة جماعة
متفقة على دين واحد في جميع الاعصار من غير نسخ وتحويل ومفعول لو شاء محذوف دل عليه الجواب
وقيل المعنى لو شاء الله اجتماعكم على الاسلام لاجبركم عليه ولكن ليبلوكم فيما آتيكم من الشرائع
المختلفة المناسبة لكل عصر وقرن هل تعملون بها مذعنين لها معتقدين ان اختلافها بمقتضى الحكمة
الالهية ام تزيغون عن الحق وتفرطون في العمل فاستبقوا الخيرات فابتدروها انتهازا للفرصة وحيازة
لفضل السبق والتقدم الى الله مرجعكم جميعا استيناف فيه تعليل الامر بالاستباق ووعد ووعيد للمبادرين
والمقصرين فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون ۞ بالجزاء الفاصل بين المحق والمبطل والعامل والمقصر وان احكم
بينهم بما انزل الله عطف على الكتاب اي انزلنا اليك الكتاب والحكم او على الحق اي انزلناه بالحق وبان احكم
ويجوز ان يكون جملة بتقدير وامرنا ان احكم ولا تتبع اهواءهم واحذرهم ان يفتنوك عن بعض
ما انزل الله اليك اي ان يضلوك ويصرفوك عنه وان بصلته بدل من هم بدل الاشتمال اي احذر فتنتهم
او مفعول له اي احذرهم مخافة ان يفتنوك روي ان احبار اليهود قالوا اذهبوا بنا الى محمد لعلنا نفتنه
عن دينه فقالوا يا محمد قد عرفت انا احبار اليهود وانا ان اتبعناك اتبعنا اليهود كلهم وان بيننا وبين قومنا
خصومة فنتحاكم اليك فتقضي لنا عليهم ونحن نؤمن بك ونصدقك فابى ذلك رسول الله فنزلت
فان تولوا عن الحكم المنزل وارادوا غيره فاعلم انما يريد الله ان يصيبهم ببعض ذنوبهم يعني ذنب التولي
عن حكم الله فعبر عنه بذلك تنبيها على ان لهم ذنوبا كثيرة هذا مع عظمته واحد منها معدود من جملتها
وفيه دلالة على التعظيم كما في التنكير ونظيره قول لبيد او يرتبط بعض النفوس حمامها وان كثيرا من الناس
لفاسقون ۞ لمتمردون في الكفر معتدون فيه افحكم الجاهلية يبغون الذي هو الميل والمداهنة
في الحكم والمراد بالجاهلية الملة الجاهلية التي هي متابعة الهوى وقيل نزلت في بني قريظة والنضير طلبوا
من رسول الله ان يحكم بما كان يحكم به اهل الجاهلية من التفاضل بين القتلى وقرئ برفع الحكم على
انه مبتداء ويبغون خبره والراجع محذوف حذفه في الصلة كما في قوله اهذا الذي بعث الله رسولا
واستضعف ذلك في غير الشعر افحكم الجاهلية اي يبغون حاكما كحكام الجاهلية يحكم بحسب شهوتهم
وقرأ ابن عامر بالتاء على قل لهم افحكم الجاهلية تبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون
اي عندهم واللام للبيان كما في قوله هيت لك اي هذا الاستفهام لقوم يوقنون فانهم هم الذين يتدبرون
الامور ويتحققون الاشياء بانظارهم فيعلمون ان لا احسن حكما من الله يا ايها الذين آمنوا لا

قوله وفي امارة عمر رضي الله عنه عطف على قوله في اواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اي وارتد من العرب في زمن امارة عمر رضي الله عنه جبلة بن الايهم وذلك ان جبلة اسلم على يدي عمر رضي الله عنه وكان يطوف ذات يوم وهو يجر رداءه فوطئ رجل طرف ردائه فغضب جبلة فلطمه ففقأ عينه فتظلم الرجل الى عمر رضي الله عنه فقضى له بالقصاص عليه الا ان يعفو عنه فقال انا اشتريها بالف فابى الرجل فلم يزل يزيد في الفداء الى ان بلغ عشرة آلاف فابى الرجل الا القصاص فاستنظره فانظره عمر فهرب الى الروم وارتد والعياذ بالله وكان من ملوك غسان شيخ زاده

لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء فلا تعتمدوا عليهم ولا تعاشروهم معاشرة الاحباب بعضهم
اولياء بعض ايماء الى علة النهي اي فانهم متفقون على خلافكم يوالي بعضهم بعضا لاتحادهم في الدين
واجماعهم على مضادتكم ومن يتولهم منكم فانه منهم اي ومن والاهم منكم فانه من جملتهم وهذا
التشديد في وجوب مجانبتهم كما قال عليه السلام لا تتراءى ناراهما او لان الموالين لهم كانوا منافقين
ان الله لا يهدي القوم الظالمين اي الذين ظلموا انفسهم بموالاة الكفار او المؤمنين بموالاة اعدائهم
فترى الذين في قلوبهم مرض يعني ابن ابي واضرابه يسارعون فيهم اي في موالاتهم ومعاونتهم
يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة يعتذرون بانهم يخافون ان تصيبهم دائرة من دوائر الزمان
بان ينقلب الامر وتكون الدولة للكفار روي ان عبادة بن الصامت قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لي موالي من اليهود كثيرا عددهم واني ابرأ الى الله ورسوله من موالاتهم واوالي الله ورسوله
فقال ابن ابي اني رجل اخاف الدوائر لا ابرأ من ولاية موالي فنزلت فعسى الله ان يأتي بالفتح لرسول الله
على اعدائه واظهار المسلمين او امر من عنده يقطع شأفة اليهود من القتل والاجلاء او الامر باظهار
اسرار المنافقين وقتلهم فيصبحوا اي هؤلاء المنافقون على ما اسروا في انفسهم نادمين على ما
استبطنوه من الكفر والشك في امر الرسول فضلا عما اظهروه مما اشعر على نفاقهم ويقول الذين آمنوا
بالرفع قرأه عاصم وحمزة والكسائي على انه كلام مبتدأ ويؤيده قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر مرفوعا بغير
واو على انه جواب قائل يقول فماذا يقول المسلمون حينئذ وبالنصب قرأه ابو عمرو ويعقوب عطفا على ان يأتي
باعتبار المعنى وكانه قال عسى ان يأتي الله بالفتح ويقول الذين آمنوا او يجعله بدلا من اسم الله داخلا
في اسم عسى مغنيا عن الخبر بما تضمنه من الحدث او على الفتح بمعنى عسى الله ان يأتي بالفتح وبقول
المؤمنين فان الاتيان بما يوجبه كالاتيان به اهؤلاء الذين اقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لمعكم
يقوله المؤمنون بعضهم لبعض تعجبا من حال المنافقين وتبجحا بما من الله عليهم من الاخلاص او
يقولونه لليهود فان المنافقين حلفوا لهم بالمعاضدة كما حكى الله عنهم وان قوتلتم لننصرنكم وجهد
الايمان اغلظها وهو في الاصل مصدر ونصبه على الحال على تقدير واقسموا بالله يجتهدون جهد
ايمانهم فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه ولذلك ساغ كونها معرفة او على المصدر لانه بمعنى اقسموا حبطت
اعمالهم فاصبحوا خاسرين اما من جملة المقول او من قول الله شهادة لهم بحبوط اعمالهم وفيه
معنى التعجب كانه قيل ما احبط اعمالهم وما اخسرهم يا ايها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه
قرأه على الاصل نافع وابن عامر وهو كذلك في الامام والباقون بالادغام وهذا من الكائنات
التي اخبر الله عنها قبل وقوعها وقد ارتد من العرب في اواخر عهد رسول الله ثلاث فرق بنو مدلج
وكان رئيسهم ذو الحمار الاسود العنسي تنبأ باليمن واستولى على بلاده ثم قتله فيروز الديلمي
ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها واخبر الرسول في تلك الليلة فسر المسلمون واتى الخبر
في اواخر ربيع الاول وبنو حنيفة اصحاب مسيلمة تنبأ وكتب الى رسول الله من مسيلمة رسول الله

الى محمد رسول الله اما بعد فان الارض نصفها لي ونصفها لك فاجاب من محمد رسول الله الى مسيلمة
الكذاب اما بعد فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين فحاربه ابو بكر بجند من المسلمين
وقتله وحشي قاتل حمزة وبنو اسد قوم طليحة بن خويلد تنبأ فبعث اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
خالدا فهرب بعد القتال الى الشام ثم اسلم وحسن اسلامه وفي عهد ابي بكر رضي الله عنه سبع فزارة قوم
عيينة بن حصن وغطفان قوم قرة بن سلمة وبنو سليم قوم الفجاءة بن عبد ياليل وبنو يربوع قوم مالك
بن نويرة وبعض بني تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة زوجة مسيلمة وكندة قوم الاشعث بن قيس وبنو بكر بن
وائل بالبحرين قوم الحطم وكفى الله امرهم على يده وفرقة في عهد عمر غسان قوم جبلة بن الايهم تنصر وسار
الى الشام فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه قيل هم اهل اليمن لما روي انه عليه السلام اشار
الى ابي موسى الاشعري وقال قوم هذا وقيل الفرس لانه عليه السلام سئل عنهم فضرب يده على عاتق سلمان
فقال هذا وذووه وقيل الذين جاهدوا يوم القادسية الفان من النخع وخمسة آلاف من كندة وبجيلة
وثلاثة آلاف من افناء الناس والراجع الى من محذوف تقديره فسوف يأتي الله بقوم مكانهم ومحبة
الله للعباد ارادة الهدى والتوفيق لهم في الدنيا وحسن الثواب في الآخرة ومحبة العباد له ارادة طاعته
والتحرز عن معاصيه اذلة على المؤمنين عاطفين عليهم متذللين لهم جمع ذليل لا ذلول فان
جمعه ذلل واستعماله مع على اما لتضمنه معنى العطف والحنو والتنبيه على انهم مع علو طبقتهم
وفضلهم على المؤمنين خافضون لهم او للمقابلة اعزة على الكافرين شداد متغلبين عليهم
من عزه اذا غلبه وقرئ بالنصب على الحال يجاهدون في سبيل الله صفة اخرى لقوم او حال من الضمير
في اعزة ولا يخافون لومة لائم عطف على يجاهدون بمعنى انهم الجامعون بين المجاهدة في سبيل الله
والتصلب في دينه او حال بمعنى انهم يجاهدون وحالهم خلاف حال المنافقين فانهم يخرجون في جيش
المسلمين خائفين ملامة اوليائهم من اليهود فلا يعملون شيئا يلحقهم فيه لوم من جهتهم واللومة
المرة من اللوم وفيها وفي تنكير لائم مبالغتان ذلك اشارة الى ما تقدم من الاوصاف فضل الله يؤتيه
من يشاء يمنحه ويوفق له والله واسع كثير الفضل عليم بمن هو اهله انما وليكم الله ورسوله
والذين آمنوا لما نهى عن موالاة الكفرة ذكر عقيبه من هو حقيق بها وانما قال وليكم ولم يقل اولياؤكم
للتنبيه على ان الولاية على الاصالة لله تعالى ولرسوله وللمؤمنين على التبع الذين يقيمون الصلوة ويؤتون
الزكوة صفة للذين آمنوا فانه جرى مجرى الاسم او بدل منه ويجوز نصبه ورفعه على المدح وهم
راكعون متخشعون في صلاتهم وزكاتهم وقيل هو حال مخصوصة بيؤتون اي يؤتون الزكوة
في حال ركوعهم في الصلوة حرصا على الاحسان ومسارعة اليه وانها نزلت في علي حين سأله سائل
وهو راكع في صلاته فطرح له خاتمه واستدل بها الشيعة على امامته زاعمين ان المراد بالولي المتولي
للامور والمستحق للتصرف فيهم والظاهر ما ذكرناه مع ان حمل الجمع على الواحد ايضا خلاف الظاهر
وان صح انه نزل فيه فلعله جيء بلفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله فيندرجوا فيه وعلى هذا يكون

قال ابن عباس اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من اليهود ابو ياسر بن اخطب ورافع بن ابي رافع وغيرهما فسالوه عن من يؤمن به من الرسل فقالوا اؤمن بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسمعيل الى قوله ونحن له مسلمون فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته وقالوا والله ما نعلم اهل دين اقل حظا في الدنيا والآخرة منكم ولا دينا شرا من دينكم فانزل الله تعالى هذه الآية قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان آمنا الآية معالم

قوله وفيه دليل على ان الاذان مشروع للصلوة يعني ان ثبوت الاذان ليس بالمنام وحده بل هو ثابت بنص هذه الآية فان المعنى اذا دعوتم الناس الى الصلوة بالاذان والنداء ... كان المؤذنون اذا اذنوا للصلوة تضاحكت اليهود فيما بينهم وتغامزوا سفها ومجانة استهزاء بالصلوة وتجهيلا لاهلها وتنفيرا للناس عنها وعن الداعي اليها شيخ زاده

ودليل على ان الفعل القليل في الصلوة لا يبطلها وان صدقة التطوع تسمى زكوة ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا ومن يتخذهم اولياء فان حزب الله هم الغالبون ولكن وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على البرهان عليه وكانه قيل ومن يتول هؤلاء فهم حزب الله وحزب الله هم الغالبون وتنويها بذكرهم وتعظيما لشانهم وتشريفا لهم بهذا الاسم وتعريضا بمن يوالي غير هؤلاء بانه حزب الشيطان واصل الحزب القوم يجتمعون لامر حزبهم يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعبا من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم والكفار اولياء نزلت في رفاعة بن زيد وسويد بن الحرث اظهرا الاسلام ثم نافقا وكان رجال من المسلمين يوادونهما وقد رتب النهي عن موالاتهم على اتخاذهم دينهم هزوا ولعبا ايماء على العلة وتنبيها على ان من هذا شانه بعيد عن الموالاة جدير بالمعادات وفصل المستهزئين باهل الكتاب والكفار على قراءة من جره وهما ابو عمرو والكسائي ويعقوب والكفار وان اهل الكتاب يطلق على المشركين خاصة لتضاعف كفرهم ومن نصبه عطفه على الذين اتخذوا على ان النهي عن موالاة من ليس على الحق راسا سواء من كان ذا دين تبع فيه الهوى وحرفه عن الصواب كاهل الكتاب ومن لم يكن كالمشركين واتقوا الله بترك المعاصي ان كنتم مؤمنين ٭ لان الايمان يقتضي ذلك وقيل ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده واذا ناديتم الى الصلوة اتخذوها هزوا ولعبا اي اتخذوا الصلوة او المناداة وفيه دليل على ان الاذان مشروع في الصلوة روي ان نصرانيا بالمدينة كان اذا سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله قال احرق الله الكاذب فدخل خادمه ذات ليلة بنار واهله نيام فتطاير شرارة في البيت فاحرقه واهله ذلك بانهم قوم لا يعقلون فان السفه يؤدي الى الجهل بالحق والهزء به والعقل يمنع منه قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا هل تنكرون منا وتعيبون يقال نقم منه كذا اذا انكره وانتقم اذا كافاه وقرئ تنقمون بفتح القاف وهو لغة الا ان آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل من قبل الايمان بالكتب المنزلة كلها وان اكثركم فاسقون ٭ عطف على ان آمنا وكان المستثنى لازم الامرين وهو المخالفة اي ما تنكرون منا الا مخالفتكم حيث دخلنا الايمان وانتم خارجون منه او كان الاصل واعتقاد ان اكثركم فاسقون فحذف المضاف او على ما اي وما تنقمون منا الا الايمان بالله وبما انزل وبان اكثركم او على علة محذوفة والتقدير هل تنقمون منا الا ان آمنا لقلة انصافكم وفسقكم او نصب باضمار فعل دل عليه هل تنقمون اي ولا تنقمون ان اكثركم فاسقون او رفع على الابتداء والخبر محذوف اي وفسقكم ثابت معلوم عندكم ولكن حب الرياسة والمال يمنعكم عن الانصاف والآية خطاب ليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن يؤمن به فقال اؤمن بالله وما انزل الينا الى قوله ونحن له مسلمون فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عم لا نعلم دينا شرا من دينكم قل هل انبئكم بشر من ذلك اي من ذلك المنقوم مثوبة عند الله جزاء ثابتا عند الله والمثوبة مختصة بالخير كالعقوبة بالشر فوضعت ههنا موضعها على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع ونصبها على التمييز عن بشر من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة

قوله اي فانهم الغالبون يعني ان من الشرطية في محل الرفع بالابتداء وقوله فان حزب الله آه جملة واقعة موقع خبر المبتدأ ولم يذكر العائد بدلالة ان المراد بحزب الله هو نفس المبتدأ فيكون من باب تكرير المبتدأ بمعناه وبه يحصل ارتباط الخبر بالمبتدأ شيخ زاده

ثم انه تعالى لما نهى عن موالاة اليهود والنصارى في الآية الاولى نهى ايضا عن موالاة الكفار جميعا فقال يا ايها الذين آمنوا لا شيخ زاده

قوله والكفار وان عم جواب عما يقال كيف عطف الكفار على اهل الكتاب مع ان العطف يقتضي التغاير والتمايز بين المتعاطفين ولا تغاير بين الكفار واهل الكتاب كما صرح به قوله تع لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين ولما كان الكفار متناولا لاهل الكتاب وغيرهم كيف صح جعله قسيما لاهل الكتاب وعطفه عليهم وتقرير الجواب نعم ان الامر كذلك الا ان كفر المشركين اغلظ واعظم حسن تخصيصهم بالكفار بسبب توغلهم في الكفر شيخ زاده

قوله ذلك بانهم قوم لا يعقلون جملة اسمية اي ذلك الاستهزاء كاين بسبب خلوهم عن العقل لان العاقل يعرف الحق فلا يستهزئ به شيخ زاده

قوله فدخل خادمه وفي الكشاف فدخلت خادمه قال المحقق التفتازاني يعني جاريته لان الخادم يطلق على الغلام والجارية عصام

ومفعول تنقمون الاول منا والثاني الا ان آمنا المعنى هل تنكرون الا ايماننا كواشي

قوله وقرئ تنقمون بفتح القاف القاري هو الحسن وانما قال وهو لغة وهو لغة ولم يقل لغة غير فصيحة كما يفهم من الكشاف لاستبعاد ان يقرأ الحسن بلغة غير فصيحة عصام الدين

قوله وكان المستثنى لازم الامرين جواب عما يقال من ان قوله وان اكثركم فاسقون على تقدير كونه معطوفا على قوله ان آمنا يكون المعنى ما تنكرون منا شيئا مما وقع من جهتنا الا ايماننا وفسق اكثركم وفسقهم ليس مما وقع من جهة المؤمنين فكيف يصح استثناؤه مما يقع من جهتهم وتقرير الجواب ... لازم ... الامرين ... وهما ايمانا والمؤمنين بالايمان شيخ

فيه بحث وهو ان ما ذكروه في وجوب تقديم الخبر في هذا الباب من الدليل اعني الاشتباه بان التي بمعنى لعل قائم في الفتح كشف

قوله اي من ذلك المنقوم الذي ذكر هو ثمره منا وهو ايماننا بما ذكر لما ذكر محمد اليهود بنوة ع م وقالوا ما قالوا قال تع قل يا محمد لليهود هل اخبركم بشر مما نقمتم من ايماننا ثوابا وجزاء ومن المعلوم قطعا انه لا شرية في دين الاسلام حتى يفضل عليه دين من لعنه الله وغضب عليه في الشرارة شيخ زاده

قوله على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع اي في التهكم الا ان ما في الآية استعارة وما في المثال تشبيه كشف

قوله فوضعت ههنا موضعها اي وضعت المثوبة ههنا موضع العقوبة على طريق الاستعارة التهكمية كما اطلقت التحية على الضرب الوجيع في قول الشاعر تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة التهكم وكما اطلق التبشير على الانذار في قوله فبشرهم بعذاب اليم الا ان ما في الآيتين استعارة تهكمية وما في الشعر ليس استعارة لوجود طرفي التشبيه شيخ زاده

قوله والمراد من صيغتي التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين حتى يقال لا اشتراك بين هؤلاء الملعونين وبين المؤمنين في اصل الشرارة حتى يفضل على المؤمنين فيها ولا بين سبيلهم وسبيل المؤمنين في اصل الضلال حتى يقال انهم اضل سبيلا بالنسبة الى المؤمنين ولما كان كل واحد من قوله شر واضل للزيادة المطلقة كما في قولهم الشتاء ابرد من الصيف فان معناه ان الشتاء ابرد من جميع ما سواه مطلقا لا بالاضافة الى الصيف فقط وانما ذكر الصيف لمجرد التمثيل لا للتقييد وكذا معنى قوله من لعنه الله شر عقوبة من اهل الدين المنقوم ان الملعون شر عقوبة من جميع ما سواهم وانما ذكر المؤمنون لمجرد التمثيل اذ لا اشتراك بين هؤلاء الملعونين واهل الدين المنقوم في اصل العقوبة حتى يفضل عقوبة الملعونين على عقوبتهم ويجعل من لعنه الله شرا من اهل الدين المنقوم مثوبة اي عقوبة فانه قد مر ان المراد بالمثوبة العقوبة على طريق الاستعارة التهكمية هذا ما ذكره المص شيخ زاده

القردة والخنازير بدل من شر على حذف مضاف اي بشر من اهل ذلك من لعنه الله او بشر من ذلك دين من لعنه الله او خبر محذوف اي هو من لعنه الله وهم اليهود ابعدهم الله من رحمته وسخط عليهم بكفرهم وانهماكهم في المعاصي بعد وضوح الآيات ومسخ بعضهم قردة وهم اصحاب السبت وبعضهم خنازير وهم كفار اهل مائدة عيسى عم وقيل كلا المسخين في اصحاب السبت مسخت شبانهم قردة ومشايخهم خنازير وعبد الطاغوت عطف على صلة من وكذا عبد الطاغوت على البناء للمفعول ورفع الطاغوت وعبد الطاغوت بمعنى صار معبودا فيكون الراجع محذوفا اي فيهم او بينهم ومن قرأ وعابد الطاغوت او عبد على انه نعت كفطن ونقظ او عبدة او عبد الطاغوت على انه جمع كخدم او ان اصله عبدة فحذفت التاء للاضافة عطفه على القردة ومن قرأ وعبد الطاغوت بالجر عطفه على من والمراد من الطاغوت العجل وقيل الكهنة وكل من اطاعوه في معصية الله اولئك اي الملعونون شر مكانا جعل مكانهم شرا ليكون ابلغ في الدلالة على شرارتهم وقيل مكانا منصرفا واضل عن سواء السبيل ٭ قصد الطريق المتوسط بين غلو النصارى وقدح اليهود والمراد بصيغتي التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين في الشرارة والضلال واذا جاؤكم قالوا آمنا نزلت في يهود نافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم او في عامة المنافقين وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به اي يخرجون من عندك كما دخلوا لا يؤثر فيهم ما سمعوا منك والجملتان حالان من فاعل قالوا وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا وقد وان دخلت لتقريب الماضي من الحال ليصح ان يقع حالا افادت ايضا لما فيها من التوقع ان امارة النفاق كانت لائحة عليهم وكان الرسول يظنه ولذلك قال والله اعلم بما كانوا يكتمون ٭ اي من الكفر وفيه وعيد لهم وترى كثيرا منهم اي من اليهود والمنافقين يسارعون في الاثم اي الحرام وقيل الكذب لقوله عن قولهم الاثم والعدوان الظلم او مجاوزة الحد في المعاصي وقيل الاثم ما يختص بهم والعدوان ما يتعدى الى غيرهم واكلهم السحت اي الحرام خصه بالذكر للمبالغة لبئس ما كانوا يعملون ٭ لبئس شيئا عملوه لولا ينهيهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت تحضيض لعلمائهم على النهي عن ذلك فان لولا اذا دخل الماضي افاد التوبيخ واذا دخل المستقبل افاد التحضيض لبئس ما كانوا يصنعون ٭ ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون من حيث ان الصنع عمل الانسان بعد تدرب فيه وترو وتحري اجادة ولذلك ذم به خواصهم ولان ترك الحسبة اقبح من مواقعة المعصية لان النفس تلتذ بها وتميل اليها ولا كذلك ترك الانكار عليها فكان جديرا بابلغ الذم وقالت اليهود يد الله مغلولة اي هو ممسك يقتر بالرزق وغل اليد وبسطها مجاز عن البخل والجود ولا قصد فيه الى اثبات يد وغل او بسط ولذلك يستعمل حيث لا يتصور ذلك كقوله جاد الحمى بسط اليدين بوابل شكرت نداه تلاعه ووهاده ونظيره من المجازات المركبة شابت لمة الليل وقيل معناه انه فقير لقوله لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا دعاء عليهم بالبخل والمسكنة او بالفقر والنكد او بغل الايدي حقيقة يغلون اسارى في الدنيا ويسحبون الى النار في الآخرة فتكون

قوله ابلغ من قوله لبئس ما كانوا يعملون يعني انه تع ذم مرتكب الاثم والمعصية بقوله لبئس ما كانوا يعملون وذم العلماء التاركين للنهي عنه بقوله لبئس ما كانوا يصنعون للدلالة على ان العلماء التاركين للنهي عنه اسوء حالا واشد ذنبا بالنسبة الى من يرتكبه وذلك لان الصنع اقوى من العمل فان العمل يسمى صناعة اذا صار مستقرا راسخا متمكنا شيخ زاده

قوله جعل مكانهم شرا فان قوله تع اولئك شر مبتدأ وخبر ومكانا منصوب على التمييز وهو فاعل في المعنى فيكون في المعنى مسندا الى مكانهم والمقصود اسناده الى انفسهم الا ان شرارة المكان لما كانت من لوازم اهله كان اثبات الشرارة لمكان الشيء كناية عن اثباتها لنفس ذلك الشيء ومن المعلوم ان ذكر الشيء بطريق الكناية ابلغ من ذكره صريحا ويجوز ان يكون الاسناد مجازا بطريق ذكر المحل وارادة الحال كما في جرى النهر لا يكون كناية شيخ

اي متلبسين بالكفر وبه ايضا حالان اي دخلوا كافرين وخرجوا كافرين اي متلبسين بالكفر كواشي

قوله اي الحرام يعني ان الاثم عبارة عن الذنب والمعصية كذبا كان او غيره فلا وجه لتخصيصه بالكذب لان تخصيصه بلا مخصص الا ان من فسره بالكذب استدل عليه بقوله تع عن قولهم الاثم فان لفظ القول فيه مصدر مضاف الى فاعله والاثم مفعوله فيكون الاثم مقولا لهم والمنقول عنهم من المقالات المؤثمة هو قولهم آمنا وليسوا بمؤمنين فانه كذب شيخ زاده

يعني لبئس ما يتزودون من دنياهم لآخرتهم

قوله لبئس شيئا عملوه اشارة الى ان ما نكرة موصوفة تمييز للضمير في بئس المخصوص محذوف اي بئس الذي عملوه هذا الا ... عصام الدين

ثم انه تعالى لما بالغ في وصفهم بالتمرد والعناد حتى قال ان ما انزل اليك هدى للناس وبينات يزيدهم طغيانا وكفرا بنبوتك مع كون ما انزل اليك من اوضح الدلايل الدالة عليها لاجل الحسد وحب الجاه والمال وترجيح للحظوظ العاجلة الفانية على السعادات الآجلة الباقية بين انه تعالى فرق شملهم وحرم عليهم سعادة الدنيا ايضا بان جعلهم طوايف مختلفة لا تتفق كلمتهم ولا يقع بينهم تعاضد وتنوا فق كلما ارادوا محاربة عدو غلبوا او قهروا ولم يقم لهم نصر من الله قط فقال والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى
سح زاده

المطابقة من حيث اللفظ وملاحظة الاصل كقولك سبني سب الله دابره بل يداه مبسوطتان ثنى اليد مبالغة في الرد ونفي البخل عنه واثباتا لغاية الجود فان غاية ما يبذله السخي من ماله ان يعطيه بيديه وتنبيها على منح الدنيا والآخرة وعلى ما يعطي للاستدراج وما يعطي للاكرام ينفق كيف يشاء تاكيد لذلك اي هو مختار في انفاقه يوسع تارة ويضيق اخرى على حسب مشيئته ومقتضى حكمته لا على تعاقب سعة وضيق في ذات يد ولا يجوز جعله حالا من الهاء للفصل بينهما بالخبر ولانها مضاف اليها ولا من اليدين اذ لا ضمير لهما فيه ولا من ضميرهما لذلك والآية نزلت في فنحاص بن عازوراء قال ذلك لما كف الله عن اليهود ما بسط عليهم من السعة بشؤم تكذيبهم محمدا صلى الله عليه وسلم واشترك فيه الآخرون لانهم رضوا بقوله وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا اي هم طاغون كافرون ويزدادون طغيانا وكفرا مما يسمعون من القرآن كما يزداد المريض مرضا من تناول الغذاء الصالح للاصحاء والقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة فلا تتوافق قلوبهم ولا تتطابق اقوالهم كلما اوقدوا نارا للحرب اطفأها الله كلما ارادوا حرب الرسول واثارة شر عليه ردهم الله بان اوقع بينهم منازعة كف بها عنه شرهم او كلما ارادوا حرب احد غلبوا فانهم لما خالفوا حكم التورية سلط الله عليهم بخت نصر ثم افسدوا فسلط عليهم بطرس الرومي ثم افسدوا فسلط عليهم المجوس ثم افسدوا فسلط عليهم المسلمين وللحرب صفة او وقدا اوصفة نارا ويسعون في الارض فسادا اي للفساد وهو اجتهادهم في الكيد واثارة الحرب والفتن وهتك المحارم والله لا يحب المفسدين فلا يجازيهم الا شرا ولو ان اهل الكتاب آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به واتقوا ما عددنا من معاصيهم ونحوه لكفرنا عنهم سيآتهم اي التي فعلوها ولم نؤاخذهم بها ولادخلناهم جنات النعيم وجعلناهم من الداخلين فيها وفيه تنبيه على عظم معاصيهم وكثرة ذنوبهم وان الاسلام يجب ما قبله وان جل وان الكتابي لا يدخل الجنة ما لم يسلم ولو انهم اقاموا التورية والانجيل باذاعة ما فيهما والقيام باحكامهما وما انزل اليهم من ربهم يعني سائر الكتب المنزلة فانها من حيث انهم مكلفون بالايمان بها كالمنزل اليهم او القرآن لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم لوسع عليهم ارزاقهم بان يفيض عليهم بركات السماء والارض او يكثر ثمرات الاشجار وغلة الزرع او يرزقهم الجنان اليانعة الثمار فيجتنبونها من راس الشجر ويلتقطون ما تساقط على الارض بين بذلك ان ما كف عنهم لشؤم كفرهم ومعاصيهم لا لقصور الفيض ولو انهم آمنوا واقاموا ما امروا به لوسع عليهم وجعل لهم خير الدارين منهم امة مقتصدة عادلة غير غالية ولا مقصرة وهم الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل مقتصدة متوسطة في عداوته وكثير منهم ساء ما يعملون اي بئس ما يعملونه وفيه معنى التعجب اي ما اسوأ عملهم وهو المعاندة وتحريف الحق والاعراض عنه والافراط في العداوة يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك جميع ما انزل غير مراقب احدا ولا خائف مكروها وان لم تفعل وان لم تبلغ جميعه كما امرتك فما بلغت

يعني لا من حيث اللفظ فقط كما في نحو قالوا اقترح شيئا نجد لك طبخه قلت اطبخوا لي جبة وقميصا فان الآية احسن واحسن كشف

قوله واشترك فيه الآخرون جواب عما يرد على قوله انه قائل تلك المقالة لعنه الله هو فنحاص وهو ان تلك المقالة اذا كان قائلها فنحاص اليهودي كيف يصح قوله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة باسنادها الى اليهود جميعا ونظيره قوله تعالى فعقروا الناقة اسند عقرها للجميع مع ان العاقر واحد منهم
شيخ زاده

قوله ولا من ضميرهما اي لا يجوز حالا من الضمير المستكن في قوله مبسوطتان لعدم ما يعود اليه وبرد عليه ايضا ان العائد لم يكن مذكورا صريحا لكن جاز تقدير اي ينفق بهما فانه مات الباملات بكون حذف العائد في مثله قليلا والمصنف لم يجوز هذا الاحتمال لان الظاهر ان المختار عنده ان يكون قوله ينفق كيف يشاء جملة مستانفة لا محل لها من الاعراب
سح زاده

قوله ويزدادون كفرا فان علماء اليهود واحبارهم كلما سمعوا آية انزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم كفروا بها فيزيد كفرهم على حسب تزايد نزولها وقيل اقامتهم وثباتهم على الكفر زيادة منهم في الكفر قوله تعالى كثيرا مفعول اول ليزيدن وقوله ما انزل موصولة اسمية في محل الرفع على انه فاعل قوله ليزيدن وقوله منهم صفة لكثيرا فيتعلق بمحذوف وقوله طغيانا مفعول ثان ليزيدن
سح زاده

استفيد للشمن وضع الظاهر مقام المضمر وجعل علما للموصوفين بتلك الصفات يجمع ولذلك كان فيه الاعلام بعظم معاصي اهل الكتابين والدلالة على سعة رحمة الله شانه
كشف

فلا يجازيهم الا شرا اقول لا ضرورة في ان لا يحبهم الله فلا حاجة الى جعله وسيلة للجزاء الشر عصام

قوله وفيه تنبيه على عظم معاصيهم لان كلمة لو تدل على انتفاء التكفير والادخال لانتفاء الايمان والتقوى جميعا وانتفاؤهما يستلزم عدم التقيد باحكام الشرع بالكلية اي معصية اعظم منه
سح زاده

او يكثر ثمرة الاشجار فانهم يتناولون الاثمار لا الاشجار من فوقهم كما يتناولون الاكل من غلة المزروع من تحتهم ويحتمل ان يكون المأكول من الجانبين ثمار الاشجار بان يكون ما عليها من فوقهم وما تساقط منها على الارض من تحتهم واليانعة النضيجة يقال ينع الثمر اذا نضج شيخ

قوله عادلة فان الاقتصاد في اللغة الاعتدال في العمل من غير غلو ولا تقصير والغلو الافراط والتجاوز من الحد وقيل المراد بالامة المقتصدة كفار اهل الكتاب الذين اعتدلوا في كفرهم وعداوتهم للمسلمين ومنهم خبر مقدم وامة مبتدأ مؤخر ومقتصدة صفتها وكثير مبتدأ ومنهم صفته وجملة ساء ما يعملون خبره اي كثير منهم يقال في حقهم ذلك شيخ زاده

روى مسروق قال قالت عائشة من حدثك ان محمدا كتم شيئا مما انزل الله فقد كذب وهو يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الآية
معالم

قوله جميع ما انزل لان ما من ادوات العموم عند غير وعدم الاقتضاء الاطلاق في هذا المقام اياه كشف

قوله وان لم تبلغ جميعه كما امرتك وذلك لما حقق من قبله تعالى فان لم تفعلوا ولن تفعلوا الله بنوب...

قوله وضمان من الله بعصمة روحه اشارة الى وجه الجمع بين هذه الآية وبين ما روي من انه عليه السلام قد شج في وجهه وكسرت رباعيته يوم احد واطعم شاة مسمومة واوذي من جهة الناس بضروب من الاذى فلما قيل المراد بالعصمة عصمته من القتل بايدي الناس وما يمنعه من القيام بمقتضى الرسالة حصل التوفيق بينهما وفيه تنبيه على انه عليه السلام يجب عليه ان يتحمل في تبليغ الرسالة من انواع البلاء ما دون القتل فانه اشد تكليفا للانبياء وقيل في وجه التوفيق ان هذه الآية نزلت بعد ما شج راسه يوم احد لان سورة المائدة من آخر ما نزل من القرآن
سح زاده

فما بلغت رسالته فما اديت شيئا منها لان كتمان بعضها يضيع ما ادي منها كترك بعض اركان الصلوة فان غرض الدعوة ينتقض به او فكانك ما بلغت شيئا منها كقوله فكانما قتل الناس جميعا من حيث ان كتمان البعض والكل سواء في الشناعة واستجلاب العقاب والله يعصمك من الناس عدة وضمان من الله بعصمة روحه من تعرض الاعادي وازاحة لمعاذيره ان الله لا يهدي القوم الكافرين لا يمكنهم مما يريدون بك وعن النبي صلى الله عليه وسلم بعثني الله برسالته فضقت بها ذرعا فاوحى الله الي ان لم تبلغ رسالتي عذبتك وضمن لي العصمة فقويت وعن انس رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت فاخرج راسه من قبة ادم فقال انصرفوا يا ايها الناس فقد عصمني الله من الناس فظاهر الآية تبليغ كل ما انزل ولعل المراد تبليغ ما يتعلق به مصالح العباد وقصد بانزاله اطلاعهم عليه فان من الاسرار الالهية ما يحرم افشاؤه قل يا اهل الكتاب لستم على شيء اي دين يعتد به ويصح ان يسمى شيئا لانه باطل حتى تقيموا التورية والانجيل وما انزل اليكم من ربكم ومن اقامتها الايمان بمحمد والاذعان لحكمه فان الكتب الالهية باسرها آمرة بالايمان بمن صدقه المعجزة ناطقة بوجوب الطاعة له والمراد اقامة اصولها وما لم ينسخ من فروعها وليزيدن كثيرا منهم ما انزل اليك من ربك طغيانا وكفرا فلا تأس على القوم الكافرين فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبلغه اليهم فان ضرر ذلك لاحق بهم لا يتخطاهم وفي المؤمنين مندوحة لك عنهم ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئون والنصارى سبق تفسيره في سورة البقرة والصابئون رفع على الابتداء وخبره محذوف والنية به التأخير عما في حيز ان والتقدير ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك كقوله فاني وقيار بها لغريب وقوله والا فاعلموا انا وانتم بغاة ما بقينا في شقاق وهو كاعتراض دل به على انه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم وميلهم عن الاديان كلها يتاب عليهم ان صح منهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم اولى بذلك ويجوز ان يكون والنصارى معطوفا عليه ومن آمن خبرهما وخبر ان مقدر دل عليه ما بعده كقوله نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرأي مختلف ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها فانه مشروط بالفراغ من الخبر اذ لو عطف عليه قبله كان الخبر خبر المبتدأ وخبر ان معا فيجتمع عليه عاملان ولا على الضمير في هادوا لعدم التاكيد والفصل ولانه يوجب كون الصابئين هودا وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها في موضع الرفع بالابتداء وقيل الصابئون منصوب بالفتحة وذلك كما جوز بالياء جوز بالواو من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا في محل الرفع بالابتداء وخبره فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون والجملة خبر ان او خبر المبتدأ كما مر والراجع محذوف اي من آمن منهم او النصب على البدل من اسم ان وما عطف عليه وقرئ والصابئين وهو الظاهر والصابيون بقلب الهمزة ياء والصابون بحذفها من صبا بابدال الهمزة الفا او من صبوت لانهم صبوا الى اتباع

قوله تعصمة روحه خص العصمة بعصمة الروح دون العصمة من كل ضرر لئلا يرد البعض بشجة راسه عم وكسر رباعيته يوم احد وهو بما يرفع ذلك بان الآية بعد غزوة احد والمراد من الناس الكفار بدلالة قوله والله لا يهدي القوم الكافرين
عصام الدين

قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس اي يحرسه حارس ونقوم بحفظه عن شر من يقصده بسوء روي انه عليه السلام كان يحرسه سعد وحذيفة حتى نزلت هذه الآية شيخ

قوله وهو كاعتراض اي هذا المرفوع المتخلل بين اجزاء جملة ان جار مجرى الاعتراض من حيث انه جملة مذكورة في اثناء الكلام لقصد التاكيد اما في الآية فلان قبول توبة الصابئ وهو متوغل في الضلال يؤكد قبول التوبة من غير المتوغل فيه واما في البيت الاول فلان تاثير الغربة في فرس الشاعر المسمى بقيار وهو بهيمة يؤكد تاثيرها في نفس الشاعر وهو آدمي عاقل واما في البيت الثاني فلان الجملة المعترضة قد يؤتى بها لتاكيد اصل الكلام الذي وقع الاعتراض في اثنائه كما في الآية والبيت الاول وقد يؤتى بها لتاكيد مضمون نفسها والبيت الثاني من قبيل الثاني
سح زاده

اوله اذا جزت تم نواصي آل بدر فادوها واسرى في الوثاق

وتقدير البيت الاول ومن يك امسى بالمدينة رحله فاني بها لغريب وقيار بها كذلك ولا وجه لان يجعل قوله لغريب خبر قيار ويكون المحذوف خبر ان لانه يلزم من ذلك دخول لام الابتداء في خبر المبتدأ الغير المنسوخ بان وهو قليل لا يقع الا في ضرورة الشعر وتقدير البيت الثاني والا فاعلموا انا بغاة ما بقينا في شقاق وانتم كذلك اي يبغي بعضنا على بعض ولا يرتفع الخصومة بيننا ما بقينا في شقاق
سح زاده

قوله ولا يجوز عطفه على محل ان واسمها لم يقل على محل اسم ان كما وقع في عبارة بعض المعربين لان اسم ان وحده منصوب بان ليس له في هذا التركيب محل البتة غايته انه كان قبل دخول العامل مرفوعا بالابتداء فلذلك اتفق اكثر المعربين على انه قالوا في مثل هذا المقام معطوف على محل ان واسمها فكانهم جعلوا الحرف مع اسمها جميعا بمنزلة اسم مفرد هو المبتدأ وجعلوا له محلا من الاعراب
سح زاده

الشهوات ولم يتبعوا شرعا ولا عقلا لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا ليذكروهم
وليبينوا لهم أمر دينهم كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم بما يخالف هواهم من الشرائع ومشاق
التكاليف فريقا كذبوا وفريقا يقتلون • جواب الشرط والجملة صفة رسلا والراجع محذوف
أي رسول منهم وقيل الجواب محذوف دل عليه ذلك وهو استيناف وإنما جيء بيقتلون موضع
قتلوا على حكاية الحال الماضية واستحضارا لها واستفظاعا للقتل وتنبيها على أن ذلك ديدنهم
ماضيا ومستقبلا ومحافظة على رؤس الآي وحسبوا ألا تكون فتنة أي وحسب بنو إسرائيل
أن لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الأنبياء وتكذيبهم وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب
ألا تكون بالرفع على أن هي المخففة من الثقيلة وأصله أنه لا تكون وإدخال فعل الحسبان عليها
وهي للتحقيق تنزيل له منزلة العلم لتمكنه في قلوبهم وأن أو أن بما في حيزها ساد مسد مفعوليه
فعموا عن الدين والدلائل والهدى وصموا عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل ثم تاب الله
عليهم أي ثم تابوا فتاب الله عليهم ثم عموا وصموا كرة أخرى وقرئ بالضم فيهما على أن الله عماهم
وصمهم أي رماهم بالعمى والصمم وهو قليل في اللغة الفاشية أعمى وأصم كثير منهم بدل من الضمير
أو فاعل والواو علامة الجمع كقولهم أكلوني البراغيث أو خبر مبتدأ محذوف أي العمي والصم كثير منهم
وقيل مبتدأ والجملة قبله خبره وهو ضعيف لأن تقديم الخبر في مثله ممتنع والله بصير بما يعملون
فيجازيهم وفق أعمالهم لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم وقال المسيح يا بني إسرائيل
اعبدوا الله ربي وربكم أي إني عبد مربوب مثلكم فاعبدوا خالقي وخالقكم إنه من يشرك بالله
في عبادته أو فيما يختص به من الصفات والأفعال فقد حرم الله عليه الجنة يمنع من دخولها كما
يمنع المحرم عليه من المحرم فإنها دار الموحدين ومأواه النار فإنها المعدة للمشركين وما للظالمين
من أنصار أي وما لهم أحد ينصرهم من النار فوضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا على أنهم
ظلموا بالإشراك وعدلوا عن طريق الحق وهو يحتمل أن يكون تمام كلام عيسى وأن يكون من كلام الله
تنبيها على أنهم قالوا ذلك تعظيما لعيسى وتقربا إليه وهو معاديهم بذلك ومخاصمهم فيه فما
ظنك بغيره لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة أي أحد ثلاثة وهو حكاية عما قاله النسطورية
والملكانية القائلون بالأقانيم الثلاثة وما سبق قول اليعقوبية القائلين بالاتحاد وما من إله
إلا إله واحد وما في الوجود ذات واجب مستحق للعبادة من حيث إنه مبدأ جميع الموجودات
إلا إله موصوف بالوحدانية متعال عن قبول الشركة ومن مزيدة للاستغراق وإن لم ينتهوا عما يقولون
ليمسن الذين كفروا منهم عذاب أليم • أي ليمسن الذين بقوا منهم على الكفر أو ليمسن
الذين كفروا من النصارى وضعه موضع ليمسنهم تكريرا للشهادة على كفرهم وتنبيها على أن
العذاب على من دام على الكفر ولم ينقلع عنه ولذلك عقبه بقوله أفلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه
أي ألا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد والأقوال الزائغة ويستغفرونه بالتوحيد والتنزيه عن

عن الاتحاد والحلول بعد هذا التقرير والتهديد والله غفور رحيم • يغفر لهم ويمنحهم من فضله إن
تابوا وفي هذا الاستفهام تعجيب من إصرارهم ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل
أي ما هو إلا رسول كالرسل قبله خصه الله بآيات كما خصهم بها فإن أحيى الموتى على يده فقد أحيا
العصا وجعلها حية تسعى على يد موسى وهو أعجب وإن خلقه بغير أب فقد خلق آدم من غير أب وأم
وهو أغرب وأمه صديقة كسائر النساء اللاتي يلازمن الصدق أو يصدقن الأنبياء كانا يأكلان
الطعام ويفتقران إليه افتقار سائر الحيوانات بين أولا أقصى ما لهما من الكمال ودل على أنه لا يوجب
لهما ألوهية لأن كثيرا من الناس يشاركهما في مثله ثم نبه على نقصهما وذكر ما ينافي الربوبية ويقتضي
أن يكونا من أعداد المركبات الكائنة الفاسدة ثم تعجب ممن يدعي الربوبية لهما مع أمثال هذه الأدلة
الظاهرة فقال انظر كيف نبين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون • كيف يصرفون عن استماع
الحق وتأمله وثم للتفاوت ما بين العجبين أي أن بياننا للآيات عجب وإعراضهم عنها أعجب قل أتعبدون
من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا يعني عيسى وهو وإن ملك ذلك بتمليك الله إياه
لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله به من المصائب والبلايا وما ينفع به من الصحة والسعة
وإنما قال ما نظرا إلى ما هو عليه في ذاته توطئة لنفي القدرة عنه رأسا وتنبيها على أنه من هذا الجنس
ومن كان له حقيقة تقبل المجانسة والمشاركة فبمعزل عن الألوهية وإنما قدم الضر لأن التحرز
عنه أهم من تحري النفع والله هو السميع العليم • بالأقوال والعقائد فيجازي عليها إن خيرا
فخير وإن شرا فشر قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم غير الحق أي غلوا باطلا فترفعوا عيسى إلى أن
تدعوا له الإلهية أو تضعوه فتزعموا أنه لغير رشدة وقيل الخطاب للنصارى خاصة ولا تتبعوا أهواء
قوم قد ضلوا من قبل يعني أسلافهم وأئمتهم الذين قد ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله في شريعتهم
وأضلوا كثيرا ممن شايعهم على بدعهم وضلالهم وضلوا عن سواء السبيل • عن قصد السبيل الذي
هو الإسلام بعد مبعثه لما كذبوه وبغوا عليه وقيل الأول إشارة إلى ضلالهم عن مقتضى العقل و
الثاني إشارة إلى ضلالهم عما جاء به الشرع لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن
مريم أي لعنهم الله في الزبور والإنجيل على لسانهما وقيل أهل أيلة لما اعتدوا في السبت لعنهم داود
فمسخهم الله قردة وأصحاب المائدة لما كفروا دعا عليهم عيسى ولعنهم فأصبحوا خنازير وكانوا خمسة
آلاف رجل ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون • أي ذلك اللعن الشنيع المقتضي للمسخ بسبب عصيانهم
واعتدائهم ما حرم الله عليهم كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه أي لا ينهى بعضهم بعضا عن معاودة
منكر فعلوه أو عن مثل منكر فعلوه أو عن منكر أرادوا فعله وتهيؤوا له أو لا ينتهون عنه من
قولهم تناهى عن الأمر وانتهى عنه إذا امتنع لبئس ما كانوا يفعلون • تعجيب من سوء فعلهم مؤكد
بالقسم ترى كثيرا منهم من أهل الكتاب يتولون الذين كفروا يوالون المشركين بغضا لرسول الله
والمؤمنين لبئس ما قدمت لهم أنفسهم أي لبئس شيئا قدموا ليردوا عليه يوم القيامة أن سخط الله

عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۞ هو المخصوص بالذم والمعنى موجب سخط الله والخلود في العذاب او علة الذم والمخصوص محذوف اي لبئس شيئا ذلك لانه كسبهم السخط والخلود وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ يعني نبيهم وان كانت الآية في المنافقين فالمراد نبينا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ اذ الايمان يمنع ذلك وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ۞ خارجون عن دينهما ومتمردون في نفاقهم لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا لشدة شكيمتهم وتضاعف كفرهم وانهماكهم في اتباع الهوى وقربهم الى التقليد وبعدهم عن التحقيق وتمرنهم على تكذيب الانبياء ومعاداتهم وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى للين جانبهم ورقة قلوبهم وقلة حرصهم على الدنيا وكثرة اهتمامهم بالعلم والعمل واليه اشار بقوله ذَلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِّيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۞ عن قبول الحق اذا فهموه او يتواضعون ولا يتكبرون كاليهود وفيه دليل على ان التواضع والاقبال على العلم والعمل والاعراض عن الشهوات محمودة وان كانت في كافر وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ عطف على يستكبرون وهو بيان لرقة قلوبهم وشدة خشيتهم ومسارعتهم الى قبول الحق وعدم تابيهم عنه والفيض انصباب عن امتلاء فوضع موضع الامتلاء للمبالغة او جعلت اعينهم من فرط البكاء كانها تفيض بانفسها مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ من الاولى للابتداء والثانية لتبيين ما عرفوا او للتبعيض فانه بعض الحق والمعنى انهم عرفوا بعض الحق فابكاهم فكيف اذا عرفوا كله يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا بذلك او بمحمد فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ۞ شهدوا بانه حق وبنبوته او من امته الذين هم شهداء على الامم يوم القيمة وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ استفهام انكار واستبعاد لانتفاء الايمان مع قيام الداعي وهو الطمع في الانخراط مع الصالحين والدخول في مداخلهم او جواب سائل قال لم آمنتم ولا نؤمن حال من الضمير والعامل ما في اللام من معنى الفعل اي اي شيء حصل لنا غير مؤمنين بالله اي بوحدانيته فانهم كانوا مثلثين او بكتابه ورسوله فان الايمان بهما ايمان به حقيقة وذكره توطئة وتعظيما ونطمع عطف على نؤمن او خبر محذوف والواو للحال اي ونحن نطمع والعامل فيها عامل الاولى مقيدا بها او نؤمن فَأَثَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا اي عن اعتقاد من قولك هذا قول فلان اي معتقده جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۞ اي الذين احسنوا النظر والعمل او الذين اعتادوا الاحسان في الامور والآيات الاربع روي انها نزلت في النجاشي واصحابه بعث اليه رسول الله بكتابه فقرأه ثم دعا جعفر بن ابي طالب والمهاجرين معه واحضر الرهبان والقسيسين فامر جعفرا ان يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وآمنوا بالقرآن وقيل في ثلثين او سبعين رجلا من قومه وفدوا على رسول الله فقرأ عليهم سورة يس فبكوا وآمنوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۞ عطف التكذيب بآيات الله على الكفر وهو ضرب منه لان القصد الى بيان حال المكذبين وذكرهم في معرض المصدقين بها جمعا بين الترغيب والترهيب يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ اي ما طاب ولذ منه كانه لما تضمن ما قبله مدح النصارى على ترهبهم والحث على كسر النفس ورفض الشهوات عقبه النهي عن الافراط في ذلك والاعتداء عما حد الله تع بجعل الحلال حراما فقال وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۞ ويجوز ان يراد به ولا تعتدوا حدود ما احل لكم الى ما حرم عليكم فتكون الآية ناهية عن تحريم ما احل وتحليل ما حرم داعية الى القصد بينهما روي ان رسول الله عم وصف القيمة لاصحابه يوما وبالغ في انذارهم فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واتفقوا على ان لا يزالوا صائمين قائمين وان لا يناموا على الفراش ولا ياكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء والطيب ويرفضوا الدنيا ويلبسوا المسوح ويسيحوا في الارض ويجبوا مذاكيرهم فبلغ ذلك رسول الله فقال لهم اني لم اومر بذلك ان لانفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فاني اقوم وانام واصوم وافطر وآكل اللحم والدسم وآتي النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني فنزلت وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا اي كلوا ما حل لكم وطاب مما رزقكم الله فيكون حلالا مفعول كلوا ومما حال منه تقدمت عليه لانه نكرة ويجوز ان تكون من ابتدائية متعلقة بكلوا ويجوز ان يكون مفعولا وحلالا حالا من الموصول والعائد المحذوف او صفة لمصدر محذوف وعلى الوجوه لو لم يقع الرزق على الحرام لم يكن لذكر الحلال فائدة زائدة وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۞ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ هو ما يبدو من المرء بلا قصد كقول الرجل لا والله بلى والله واليه ذهب الامام الشافعي وقيل الحلف على ما يظن انه كذلك ولم يكن واليه ذهب ابو حنيفة وفي ايمانكم صلة يؤاخذكم او اللغو لانه مصدر او حال منه وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ بما وثقتم الايمان عليه بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم اذا حنثتم او بنكث ما عقدتم فحذف للعلم به وقرأ حمزة والكسائي وابن عياش عن عاصم عقدتم بالتخفيف وابن عامر برواية ابن ذكوان عاقدتم وهو من فاعل بمعنى فعل فَكَفَّارَتُهُ فكفارة نكثه اي الفعلة التي تذهب اثمه وتستره واستدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحنث وهو عندنا خلافا للحنفية لقوله عليه السلام من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا منها فليكفر عن يمينه وليأت بالذي هو خير إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ من اقصده في النوع او القدر وهو مد لكل مسكين عندنا ونصف صاع عند الحنفية ومحله النصب لانه صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون او الرفع على البدل من اطعام واهلون كارضون وقرئ اهاليكم بسكون الياء على لغة من يسكنها في الاحوال الثلث كالالف وهو جمع اهل كالليالي في جمع ليل والاراضي في جمع ارض وقيل هو جمع اهلاة أَوْ كِسْوَتُهُمْ عطف على اطعام او من اوسط ان جعل بدلا وهو ثوب يغطي العورة وقيل ثوب جامع قميص او رداء او ازار وقرئ بضم الكاف وهو لغة كقدوة في قدوة او كاسوتهم يعني او كمثل ما تطعمون

قوله وعلة الذم بتقدير لام العلة المتعلق بجعل الذم بناء على ان حذف حرف الجر شايع من ان وان والمخصوص بالذم محذوف اي لبئس شيئا ذلك القول لان كسبهم سخط الله والخلود في النار شيخ زاده

واللام في للذين آمنوا متعلق بعداوة ونصب اليهود مفعولا ثانيا لتجدن ۞ كواشى

قوله تع لتجدن اللام فيه هي اللام التي يتلقى بها القسم واشد الناس مفعول اول لتجد وعداوة نصب على التمييز شيخ زاده

ذلك بان منهم قسيسين اي علماء قال قطرب القس والقسيس العالم بلغة الروم ورهبانا والرهبان العباد اصحاب الصوامع واحدهم راهب مثل فارس وفرسان وراكب وركبان وقد يكون واحدا وجمعها رهابين مثل قربان وقرابين ۞ معالم

من الدمع متعلق بتفيض ومن لابتداء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع والرؤية في قوله ترى الحرف بصرية شيخ زاده

قوله فوضع موضع الامتلاء جواب عما يقال كيف اسند الفيض والانصباب الى الاعين والحال ان الفائض انما هو دموع الاعين لا انفسها واجاب عنه بوجهين الاول ان المراد امتلأت اعينهم الا انه وضع الفيض والسيلان موضع الامتلاء على طريق وضع المسبب موضع السبب والوجه الثاني ان اسناد الفيض اسناد مجازي شيخ زاده

حال من ضمير فاعل عرفوا اي قائلين آمنا فاكتبنا مع الشاهدين ۞ كواشى

قال ابن عباس في رواية عطاء يريد النجاشي واصحابه قرأ عليهم جعفر بالحبشة كهيعص فما زالوا يبكون حتى فرغ جعفر من القراءة ۞ معالم

وما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق وذلك ان اليهود عيروهم وقالوا لم آمنتم فاجابوهم بهذا ونطمع ان يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين اي امة محمد صلى الله عليه وسلم ۞ معالم

وكلمة ما فيه استفهامية في محل الرفع على الابتداء ولنا خبره اي اي شيء استقر لنا غير مؤمنين وقوله لا نؤمن جملة حالية معمولة للاستقرار الذي تضمنه قوله لنا وقوله وما جاءنا في محل الجر عطفا على الجلالة اي بالله وبما جاءنا وقوله ونطمع في محل النصب على انه حال من فاعل لا نؤمن فيكونان حالين متداخلين شيخ زاده

قوله اي عن اعتقاد جواب عما يقال الظاهر قوله تع بما قالوا يقتضي انهم استحقوا الثواب بمجرد القول وذلك غير معقول لان مجرد القول لا يفيد الثواب فاجاب عنه بان المراد القول الصادر عن اعتقاد يدل عليه قوله مما عرفوا من الحق الآية شيخ زاده

قوله والمهاجرين معه كان جميع من هاجر الى الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان هاجروا اليها حين امرهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قصدت قريش ان يفتنوا المؤمنين عن دينهم ... وعصم الله من شاء وعصم رسوله صلى الله عليه وسلم بعمه ابي طالب فهاجر اليها افلاء السنة ... احد عشر رجلا واربع نسوة منهم جعفر الطيار اخو علي بن ابي طالب رضي الله عنهما وتتابع المسلمون بعد ذلك شيخ زاده

قوله وانما خصهما باعادة الذكر جواب عما يقال من انه تع امرا ولا بالاجتناب عن الامور الاربعة جميعا ثم اقتصر على ذكر ما يوجب الاجتناب عن الخمر والميسر فقط فما الحكمة في ذلك وتقرير الجواب ان الآية نزلت لنهي المؤمنين عما الهمهم من تعاطي الخمر والميسر لقوله تعالى ائتلاف الخمر والميسر وليس من شأنهم عبادة الاصنام والاستقسام بالازلام وانما ضم الانصاب والازلام الى الخمر والميسر تاكيدا لقبح الخمر والميسر واظهارا ان هذه الاربعة متقاربة في القبح والمفسدة فلما كان المقصود من الآية نهي المؤمنين عن تناول الخمر والميسر لاجرم افردهما بالذكر في آخر الآية واقتصر على بيان ما يوجب الاجتناب عنهما ولم يتعرض لذكر الانصاب والازلام ثانيا اذ ليسا مقصودين بالامر بالاجتناب عنهما حتى يبين ما يوجب ذلك الاجتناب شيخ زاده

اهليكم اسرافا او تقتيرا تواسون بينهم وبينهم ان لم تطعموهم الاوسط والكاف في محل الرفع تقديره او اطعامهم كاسوتهم او تحرير رقبة او اعتاق انسان وشرط الشافعي الايمان قياسا على كفارة القتل ومعنى او ايجاب احدى الخصال الثلث مطلقا وتخيير المكلف في التعيين فمن لم يجد اي واحدا منها فصيام ثلثة ايام فكفارته صيام ثلثة ايام وشرط ابو حنيفة فيه التتابع لانه قرئ ثلثة ايام متتابعات والشواذ ليست بحجة عندنا اذ لم تثبت كتابا ولم يرو سنة ذلك اي المذكور كفارة ايمانكم اذا حلفتم اذا حلفتم وحنثتم واحفظوا ايمانكم بان تضنوا بها ولا تبذلوا الكل امر او بان تبروا فيها ما استطعتم ولم يفت بها خيرا او بان تكفروها اذا حنثتم كذلك اي مثل ذلك البيان يبين الله لكم آياته اعلام شرائعه لعلكم تشكرون ۞ نعمة التعليم او نعمة الواجب شكرها فان مثل هذا التبيين يسهل لكم المخرج منه يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب اي الاصنام التي نصبت للعبادة والازلام سبق تفسيرها في اول السورة رجس قذر تعاف عنه العقول وافراده لانه خبر للخمر وخبر المعطوفات محذوف او المضاف محذوف كانه قال انما تعاطي الخمر والميسر من عمل الشيطان لانه مسبب من تسويله وتزيينه فاجتنبوه الضمير للرجس او لما ذكر او للتعاطي لعلكم تفلحون ۞ اي لكي تفلحوا بالاجتناب عنه واعلم انه تع اكد تحريم الخمر والميسر في هذه الآية بان صدر الجملة بانما وقرنهما بالاصنام والازلام وسماهما رجسا من عمل الشيطان تنبيها على ان الاشتغال بهما شر بحت او غالب وامر بالاجتناب عن عينهما وجعله سببا يرجى منه الفلاح ثم قرر ذلك بان بين ما فيهما من المفاسد الدنيوية والدينية المقتضية للتحريم فقال انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة وانما خصهما باعادة الذكر وشرح ما فيهما من الوبال تنبيها على انهما المقصود بالبيان وذكر الانصاب والازلام للدلالة على انهما مثلهما في الحرمة والشرارة كقوله عليه السلام شارب الخمر كعابد الوثن وخص الصلوة من الذكر بالافراد للتعظيم والاشعار بان الصاد عنها كالصاد عن الايمان من حيث انها عماده والفارق بينه وبين الكفر ثم اعاد الحث على الانتهاء بصيغة الاستفهام مرتبا على ما تقدم من انواع الصوارف وقال فهل انتم منتهون ۞ ايذانا بان الامر في المنع والتحذير بلغ الغاية وان الاعذار قد انقطعت واطيعوا الله واطيعوا الرسول فيما امرا به واحذروا ما نهيا عنه او مخالفتهما فان توليتم فاعلموا انما على رسولنا البلاغ المبين ۞ اي فاعلموا انكم لم تضروا الرسول بتوليكم فانما عليه البلاغ وقد ادى وانما ضررتم انفسكم ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا مما لم يحرم عليهم لقوله اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا الصالحات اي اتقوا المحرم وثبتوا على الايمان والاعمال الصالحة ثم اتقوا ما حرم عليهم بعد كالخمر وآمنوا بتحريمه ثم اتقوا ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي واحسنوا وتحروا الاعمال الجميلة واشتغلوا بها روي انه لما نزل تحريم الخمر قالت

قوله تواسون بينهم وبينهم اي تقاربون بينكم وبين اهليكم وبين المساكين وعلى هذه القراءة تكون الآية ساكتة عن التعرض للكسوة مع ان العلماء باسرهم قد اتفقوا على انها احدى الخصال الثلث المعتبرة في كفارة اليمين فينبغي لصاحب هذه القراءة ان يقول استفيد كون التكفير بالكسوة من السنة وهو بعيد لان اكثر المفسرين ذهبوا الى ان التكفير بالكسوة مستفاد من الآية شيخ زاده

قوله بان تضنوا بها اي تبخلوا وهو من باب علم يقال ضننت بالشيء اضن به ضنا اذا بخلت به والضنين البخيل ومعنى البخل باليمين عدم بذلها لكل امر فان بذلها فيه من الصفات القبيحة قال تع ولا تطع كل حلاف وتقليلها مما يمدح به شيخ زاده

قوله او بان تبروا فيها اي ويحتمل ان يكون المراد بحفظ اليمين حفظ حرمة اسم الله تع بان لا يحنث في يمينه ما استطعتم على حفظها وما لم يفت بها خيرا اما اذا تعذر حفظها بالبر شيخ زاده

اي الاوثان لنصبهم اياها للعبادة جمع نصب بضم النون وفتحها وسكون الصاد او جمع نصب وهي حجارة تنصب عليها الدماء ۞ كواشي

ثم انه تع لما قال لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم الى قوله وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا ثم كان من جملة الامور المستطابة بالنسبة الى كثير من الناس بين الله تع انهما غير داخلين في المحللات بل هما من قبيل المحرمات فقال يا ايها الذين آمنوا الخ شيخ زاده

قوله الضمير للرجس كانه جواب عما يختلج بالخاطر من ان الضمير المفرد كيف يصح ان يرجع الى ما سبق وهي امور متعددة وتقرير الجواب انه راجع الى الرجس الذي اخبر به عن تعاطي الامور المذكورة فكان المعنى فاجتنبوا الرجس الذي هو تعاطي تلك الامور او هو راجع الى الامور السابقة باعتبار تاويلها بما ذكر او الى التعاطي المقدر على انه بمعنا في الى الامور المذكورة شيخ زاده

اما العداوة في الخمر فان الشاربين اذا سكروا عربدوا وتشاجروا كما فعل الانصاري الذي شج رأس سعيد بن ابي وقاص ... واما العداوة في الميسر ... كان الرجل يقامر على الاهل والمال ثم يبقى حزينا مسلوب الاهل والمال مغتاظا على حرفايه معالم

عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يتب منها حرمها في الآخرة معالم

عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول لعن الله الخمر وشاربها وساقيها وبايعها ومبتاعها وعاصرها ومعتصرها وحاملها والمحمولة اليه واكل ثمنها معالم

قوله فهل انتم منتهون والاستفهام ههنا بمعنى الامر اي انتهوا لان الاستفهام عقيب ذكر المعايب ابلغ من الامر بتركها كانه قيل قد تليت عليكم المعايب فهل تنتهون عنها مع هذا ام انتم مقيمون عليها كان الله لم يعظكوا كواشي

... نزلت هذه الآية ان الصحابة قالوا لما نزل تحريم الخمر قالوا يا رسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون من مال الميسر فانزل الله تعالى ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اي شربوا من الخمر واكلوا من مال الميسر معالم

قوله وخص الصلوة من الذكر بالافراد للتعظيم جواب عما يقال لم عطف الصلوة على ذكر اسم الله تعالى ... لان المراد بذكر الله العبادة مطلقا اي عبادة كانت ... عن ذكر الله لان العابد انما يلوذ ... العبادة ... من سخطه وعقابه ومن كان ... عن الصلوة تخصيصها فالفائدة ... العطف يقتضي تباين المتعاطفين وتقرير ... افراد ذكرها وافرادها بالذكر ... عطفها على العام ... شيخ زاده

قوله ليبلونكم اي ليختبرن ايكم هو المطيع لربه المتبع لرضوانه وايكم هو المتبع بشهوته والمغلوب لطبيعته بمعنى ليعاملنكم معاملة المختبر ابتلاهم الله بالصيد يوم الحديبية وهم محرمون فانه عم كان معتمرا مع اصحابه فكثر الصيد فيها حتى كان يغشاهم في رحالهم فيتمكنون من صيدها اخذا بايديهم وطعنا برماحهم فنهوا عن صيدها ابتلاء واختبارا حتى يتميز المطيع من العاصي اسمع انه تع هذه الامة بصيد البر كما امتحن اصحاب السبت بصيد البحر وهو صيد السمك في البحر واللام في ليبلونكم لام جواب قسم محذوف اي والله ليبلونكم وجب اللوم واخذ النون ... هذا الباب وقوله بشيء متعلق بقوله ليبلونكم اي ليختبرنكم بتحريم شيء وقوله من الصيد في محل الجر صفة لشيء فيتعلق بمحذوف وقوله تناله في محل الجر على انه صفة ثانية لشيء شيخ زاده

قالت الصحابة يا رسول الله فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون الميسر فنزلت ويحتمل ان يكون هذا التكرير باعتبار الاوقات الثلثة او باعتبار الحالات الثلث او باعتبار استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه وبينه وبين الناس وبينه وبين الله ولذلك بدل الايمان بالاحسان في الكرة الثالثة اشارة الى ما قال عليه السلام في تفسيره او باعتبار المراتب الثلث المبدأ والوسط والمنتهى او باعتبار ما يتقى فانه ينبغي ان يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات تحرزا عن الوقوع في الحرام وبعض المباحات تحفظا للنفس عن الخسة وتهذيبا لها عن دنس الطبيعة والله يحب المحسنين فلا يؤاخذهم بشيء وفيه ان من فعل ذلك صار محسنا ومن صار محسنا صار لله محبوبا يا ايها الذين آمنوا ليبلونكم الله بشيء من الصيد تناله ايديكم ورماحكم نزلت في عام الحديبية ابتلاهم الله بالصيد وكانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها اخذا بايديهم وطعنا برماحهم وهم محرمون والتقليل والتحقير في بشيء للتنبيه على انه ليس من العظائم التي تدحض الاقدام كالابتلاء ببذل الانفس والاموال فمن لم يثبت عنده كيف يثبت عندما هو اشد منه ليعلم الله من يخافه بالغيب ليتميز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر لقوة ايمانه ممن لا يخافه لضعف قلبه وقلة ايمانه فذكر العلم واراد وقوع المعلوم وظهوره او تعلق العلم فمن اعتدى بعد ذلك بعد ذلك الابتلاء بالصيد فله عذاب اليم ۞ فالوعيد لاحق به فان من لا يملك جاشه في مثل ذلك ولا يراعي حكم الله فيه فكيف به فيما تكون النفس اميل اليه واحرص عليه يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وانتم حرم اي محرمون جمع حرام كرداح وردح ولعله ذكر القتل دون الذبح والذكوة للتعميم واراد بالصيد ما يؤكل لحمه لانه الغالب فيه عرفا ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم خمس يقتلن في الحل والحرم الحداءة والغراب والعقرب والفارة والكلب العقور وفي رواية اخرى الحية بدل العقرب مع ما فيه من التنبيه على جواز قتل كل موذ واختلف في ان هذا النهي هل يلغي حكم الذبائح فيلحق مذبوح المحرم بالميتة ومذبوح الوثني او لا فيكون كالشاة المغصوبة اذا ذبحها الغاصب ومن قتله منكم متعمدا ذاكرا لاحرامه عالما بانه حرام عليه قتل ما يقتله والاكثر على ان ذكره ليس لتقييد وجوب الجزاء فان اتلاف العامد والمخطئ واحد في ايجاب الضمان بل لقوله ومن عاد فينتقم الله منه ولان الآية نزلت فيمن تعمد اذ روي انه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحش فطعنه ابو اليسر برمحه فقتله فنزلت فجزاء مثل ما قتل من النعم برفع الجزاء والمثل قراءة الكوفيين ويعقوب بمعنى فعليه او فواجبه جزاء يماثل ما قتل من النعم وعليه لا يتعلق الجار بجزاء للفصل بينهما بالصفة فان متعلق المصدر كالصلة له فلا يوصف ما لم يتم بها وانما يكون صفته وقرأ الباقون على اضافة المصدر الى المفعول واقحام مثل كما في قولهم مثلي لا يقول كذا والمعنى فعليه ان يجزي مثل ما قتل وقرئ فجزاء مثل ما قتل بنصبهما على فليجز جزاء او فعليه ان يجزي جزاء يماثل ما قتل وفجزاؤه مثل ما قتل وهذه المماثلة باعتبار الخلقة والهيئة عند مالك والشافعي والقيمة عند ابي حنيفة وقال يقوم الصيد حيث صيد فان بلغت ثمن هدي يخير بين ان يهدي قيمته وبين ان يشتري بها طعاما فيعطي كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من غيره

قوله ولذلك اي ولكون استعمال الانسان التقوى والايمان مما لا بد منه فيما بينه وبين الله بدل الايمان بالاحسان في قوله ثم اتقوا واحسنوا اشارة الى ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم في تفسير الاحسان وهو قوله عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فكانه قيل ثم اتقوا واحسنوا فيما بينهم وبين الله بان يعبدوه بكمال الخشوع والتواضع شيخ زاده

وهو الاحسان ان تعبد الله كانك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك الحديث سعم

ومن في من الصيد لجنس او للتبعيض اذ لا يحرم الا صيد البر كواشي

قوله ليتميز الخائف من عقابه وهو غائب منتظر جعل العلم مجازا عن تميز المعلوم وظهوره على طريق اطلاق السبب وارادة المسبب لتعذر حمله على اصل معناه من حيث ان علمه تع مقتضى ذاته فيمتنع عليه التجدد والتغير كما يمتنع ذلك على نفس ذاته واللام في قوله تع ليعلم لام كي متعلقة بقوله ليبلونكم اي ليبلونكم بذلك ليتميز الخائف من عقابه ممن لا يخاف منه وجعل الخوف من الله بمعنى الخوف من عقابه وجعل قوله بالغيب حالا من مفعول يخافه وهو عقاب الله شيخ زاده

روي عن ابن عباس انه قال يوسع بطنه وظهره جلدا ويسلب ثيابه

نزلت في رجل يقال له ابو اليسر شد على حمار وحش وهو محرم فقتله ۞ م

قوله كرداح وردح الرداح والرجاح بمعنى وهي الضخمة الثقيلة امراة كانت او كتيبة او جفنة وقيل الرداح المراة الثقيلة الاوراك وكتيبة رداح اي ثقيلة السير لكثرتها والرداح الجفنة العظيمة والجمع ردح والرجاح المراة العظيمة العجز والجمع رجح كقذال وقذل شيخ زاده

قوله للتعميم فانه لو قيل لا تذبحوا الصيد او لا تذكوه لكان المنهي عنه ازهاق الروح بطريق مخصوص هو الذبح فقيل لا تقتلوا الصيد ليعم حكم النهي لازهاق الروح باي طريق كان شيخ زاده

قوله ولان الآية نزلت فيمن تعمد وجه ثان لذكر العمد في الآية وهو كونه سببا لنزول الآية شيخ زاده

قوله برفع الجزاء يعني ان الكوفيين وهم عاصم وحمزة والكسائي قرأوا فجزاء مرفوعا منونا على انه مبتدأ حذف خبره اي فعليه جزاء او خبر مبتدأ محذوف اي فواجبه جزاء وقوله مثل على التقديرين صفة لجزاء اي فعليه جزاء مماثل للمقتول في القيمة عند ابي حنيفة وفي الخلقة والصورة عند الشافعي والجملة جواب الشرط ان كانت كلمة من في قوله ومن قتله شرطية والفاء في جواب الشرط وان كانت موصولة تكون الجملة المصدرة بالفاء في محل الرفع على الخبرية وتكون الفاء زائدة لتضمن المبتدأ معنى الشرط شيخ زاده

قوله والمعنى اي معنى الآية سواء قرئت كما قرأها الكوفيون برفع جزاء منونا ورفع مثل على انه صفة له او كما قرأها الباقون باضافة المصدر الى مفعوله شيخ زاده

قوله وفجزاؤه مثل ما قتل اي وقرئ برفع جزاء مضافا الى الضمير من قتله ورفع مثل على انه خبر له شيخ زاده

ان يصوم عن طعام كل مسكين يوما وان لم يبلغ يخير بين الاطعام والصوم واللفظ للاول اوفق
يحكم به ذوا عدل منكم صفة جزاء ويحتمل ان يكون حالا من ضميره في خبره او منه اذا اضفته
او وصفته ورفعته بخبر مقدر لان وكان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد يحتاج المماثلة في الخلقة
والهيئة اليهما فان الانواع تتشابه كثيرا وقرئ ذو عدل على ارادة الجنس او الامام هديا حال من الهاء
في به او من جزاء وان نون لتخصصه بالصفة او بدل عن مثل باعتبار محله او لفظه فيمن نصبه
بالغ الكعبة وصف به هديا لان اضافته لفظية ومعنى بلوغه الكعبة ذبحه بالحرم والتصدق به
ثم قال ابو حنيفة يذبح بالحرم ويتصدق به حيث شاء او كفارة عطف على جزاء ان رفعته وان
نصبته فخبر محذوف طعام مساكين عطف بيان او بدل منه او خبر محذوف اى هي طعام وقرأ نافع
وابن عامر كفارة طعام بالاضافة للتبيين كقولك خاتم فضة والمعنى عند الشافعي او ان يكفر
بالطعام مساكين ما يساوي قيمة الهدي من غالب قوت البلد فيعطي كل مسكين مدا او عدل ذلك
صياما او ما ساواه من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوما وهو في الاصل مصدر اطلق
للمفعول وقرئ بكسر العين وهو ما عدل بالشيء في المقدار كعدل الحمل وذلك اشارة الى الطعام وصياما
تمييز للعدل ليذوق وبال امره متعلق بالمحذوف اى فعليه الجزاء او الطعام او الصوم ليذوق ثقل
فعله وسوء عاقبة هتكه لحرمة الاحرام او الثقل الشديد على مخالفة امر الله واصل الوبل الثقل
ومنه الطعام الوبيل عفا الله عما سلف من قتل الصيد محرما في الجاهلية او قبل التحريم او في هذه
المرة ومن عاد الى مثل هذا فينتقم الله منه فهو ممن ينتقم الله منه وليس فيه ما يمنع الكفارة
على العائد كما حكي عن ابن عباس وشريح والله عزيز ذو انتقام ممن اصر على عصيانه احل
لكم صيد البحر ما صيد منه مما لا يعيش الا في الماء وهو حلال كله لقوله عليه السلام في البحر هو الطهور
ماؤه والحل ميتته وقال ابو حنيفة لا يحل منه الا السمك وما يؤكل نظيره في البر وطعامه ما قذفه
او نضب عنه وقيل الضمير للصيد وطعامه اكله متاعا لكم تمتيعا لكم نصب على الغرض وللسيارة
اى ولسيارتكم يتزودونه قديدا وحرم عليكم صيد البر اى ما صيد فيها او الصيد فيها فعلى الاول يحرم
على المحرم ايضا ما صاده الحلال وان لم يكن له فيه مدخل والجمهور على حله لقوله عليه السلام لحم
الصيد حلال لكم ما لم تصطادوه او لم يصد لكم ما دمتم حرما اى محرمين وقرئ بكسر الدال من دام
يدام واتقوا الله الذي اليه تحشرون جعل الله الكعبة صيرها وانما سمي البيت كعبة لتكعبه
البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح او المفعول الثاني قياما للناس انتعاشا لهم اى سبب انتعاشهم
في امر معاشهم ومعادهم يلوذ به الخائف ويأمن فيه الضعيف ويربح فيه التجار ويتوجه اليه
الحجاج والعمار او ما يقوم به امر دينهم ودنياهم وقرأ ابن عامر قيما على انه مصدر على فعل
كالشبع اعل عينه بما اعل في فعله ونصبه على المصدر او الحال والشهر الحرام والهدي والقلائد
سبق تفسيرها والمراد بالشهر الشهر الذي تؤدى فيه وهو ذو الحجة لانه المناسب لقرانه وقيل الجنس

ذلك اشارة الى الجعل او الى ما ذكر من الامر بحفظ حرمة الاحرام وغيره لتعلموا ان الله يعلم ما في
السموات وما في الارض فان شرع الاحكام لدفع المضار وجلب المنافع المرتبة عليها دليل حكمة
الشارع وكمال علمه وان الله بكل شيء عليم تعميم بعد تخصيص ومبالغة بعد اطلاق اعلموا ان الله
شديد العقاب وان الله غفور رحيم وعيد ووعد لمن انتهك محارمه ولمن حافظ عليها او لمن اصر
عليه ولمن انقلع عنه ما على الرسول الا البلاغ تشديد في ايجاب القيام بما امر اى الرسول اتى بما امر
به من التبليغ ولم يبق لكم عذرا في التفريط والله يعلم ما تبدون وما تكتمون من تصديق وتكذيب
وفعل وعزيمة قل لا يستوي الخبيث والطيب حكم عام في نفي المساواة عند الله بين الردي من الاشخاص
والاموال والاعمال وجيدها رغب به في صالح العمل وحلال المال ولو اعجبك كثرة الخبيث فان العبرة
بالجودة والرداءة دون القلة والكثرة فان المحمود القليل خير من المذموم الكثير والخطاب لكل معتبر
ولذلك قال فاتقوا الله يا اولي الالباب اى فاتقوه في تحري الخبيث وان كثر وآثروا الطيب وان قل لعلكم
تفلحون راجين ان تبلغوا الفلاح روي انها نزلت في حجاج اليمامة لما هم المسلمون ان يوقعوا
بهم فنهوا عن ذلك وان كانوا مشركين يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم
عنها حين ينزل القرآن تبد لكم الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء والمعنى لا تسألوا رسول الله
عن اشياء ان تظهر لكم تغمكم وان تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم وهما كمقدمتين تنتجان ما
يمنع السؤال وهو انه مما يغمهم والعاقل لا يفعل ما يغمه واشياء اسم جمع كطرفاء غير انه قلبت لامه فجعلت
لفعاء وقيل افعلاء حذفت لامه جمع شيء على ان اصله شيّء كهين او شييء كصديق فخفف وقيل
افعال جمع له من غير تغيير كبيت وابيات ويرده منع صرفه عفا الله عنها صفة اخرى اى عن اشياء
عفا الله عنها ولم يكلف بها اذ روي انه لما نزلت ولله على الناس حج البيت قال سراقة بن مالك اكل عام فاعرض
عنه رسول الله عليه السلام حتى اعاد ثلثا فقال لا ولو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لما استطعتم فاتركوني ما
تركتكم فنزلت او استئناف اى عفا الله عما سلف من مسألتكم فلا تعودوا الى مثلها والله غفور حليم
لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم ويعفو عن كثير وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه عليه السلام
كان يخطب ذات يوم غضبان من كثرة ما يسألون عنه مما لا يعنيهم فقال لا اسأل عن شيء الا اجبت
فقال رجل اين ابي فقال في النار وقال آخر من ابي فقال حذافة وكان يدعى لغيره فنزلت قد سألها قوم
الضمير للمسألة التي دل عليها تسألوا ولذلك لم يعد بعن او لاشياء بحذف الجار من قبلكم متعلق
بسألها وليس صفة لقوم فان ظرف الزمان لا يكون صفة الجثة ولا حالا منها ولا خبرا عنها ثم
اصبحوا بها كافرين اى بسببها حيث لم يأتمروا بما سألوا جحودا ما جعل الله من بحيرة ولا
سائبة ولا وصيلة ولا حام رد وانكار لما ابتدعه اهل الجاهلية وهو انهم اذا نتجت الناقة خمسة
ابطن آخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وخلوا سبيلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول
ان شفيت فناقتي سائبة ويجعلها كالبحيرة في الانتفاع بها واذا ولدت الشاة انثى فهي لهم وان ولدت

ذكرا فهو لآلهتهم وان ولدتهما وصلت الانثى اخاها فلم يذبح لها الذكر واذا انتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظهره ولم يمنعوه من ماء ولا مرعى وقالوا قد حمى ظهره ومعنى ما جعل ما شرع ووضع ولذلك يعدى الى مفعول واحد وهو البحيرة ومن مزيدة وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ بتحريم ذلك ونسبته اليه وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ اى الحلال من الحرام والمبيح من المحرم او الامر ولكنهم يقلدون كبارهم وفيه ان منهم من يعرف بطلان ذلك ولكن منعهم حب الرياسة وتقليد الآباء ان يعترفوا به وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا بيان لقصور عقلهم وانهماكهم فى التقليد وان لا سند لهم سواه أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝ الواو للحال والهمزة دخلت عليها لانكار الفعل على هذه الحال اى احسبهم ما وجدوا عليه آباءهم ولو كانوا جهلة ضالين والمعنى ان الاقتداء انما يصح بمن علم انه مهتد وذلك لا يعرف الا بالحجة فلا يكفى التقليد يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ اى احفظوها والزموا اصلاحها والجار مع المجرور جعل اسما لالزموا ولذلك نصب انفسكم وقرى بالرفع على الابتداء لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ لا يضركم الضلال اذا كنتم مهتدين ومن الاهتداء ان ينكر المنكر حسب طاقته كما قال عليه السلام من رأى منكم منكرا واستطاع ان يغيره بيده فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه وان لم يستطع فبقلبه والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة ويتمنون ايمانهم وقيل كان الرجل اذا اسلم قالوا له سفهت اباك فنزلت ولا يضركم يحتمل الرفع على انه مستأنف ويؤيده ان قرئ لا يضيركم والجزم على الجواب او النهى لكنه ضمت الراء اتباعا للضمة الضاد المنقولة اليها من الراء المدغمة وتنصره قراءة من قرأ لا يضركم بالفتح ولا يضركم بكسر الضاد وضمها من ضاره يضيره ويضوره إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وعد ووعيد للفريقين وتنبيه على ان احدا لا يؤاخذ بفعل غيره يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ اى فيما امرتم شهادة بينكم والمراد بالشهادة الاشهاد واضافها الى الظرف على الاتساع وقرئ شهادة بالنصب والتنوين على ليقم إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اذا شارفه وظهرت اماراته وهو ظرف للشهادة حِينَ الْوَصِيَّةِ بدل منه وفى ابداله تنبيه على ان الوصية مما لا ينبغى ان يتهاون فيه او ظرف حضر اثْنَانِ فاعل شهادة ويجوز ان يكون خبرها على حذف المضاف ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ اى من اقاربكم او من المسلمين وهما صفتان لاثنان أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ عطف على اثنان ومن فسر الغير باهل الذمة جعله منسوخا فان شهادته على المسلم لا تسمع اجماعا إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ اى سافرتم فيها فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ اى قاربتم الاجل تَحْبِسُونَهُمَا تقفونهما وتصبرونهما صفة لآخران والشرط بجوابه المحذوف المدلول عليه بقوله او آخران من غيركم اعتراض فائدته الدلالة على انه ينبغى ان يشهد اثنان منكم فان تعذر كما فى السفر فمن غيركم او استيناف كانه قيل كيف نعمل ان ارتبنا بالشاهدين فقال تحبسونهما مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ صلوة العصر لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل

اى صلوة كانت فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنِ ارْتَبْتُمْ ان ارتاب الوارث منكم لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا مقسم عليه وان ارتبتم اعتراض يفيد اختصاص القسم بحال الارتياب والمعنى لا نستبدل بالقسم او بالله عرضا من الدنيا اى لا نحلف بالله كاذبا لطمع وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى ولو كان المقسم عليه قريبا منا وجوابه ايضا محذوف اى لا نشترى وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ اى الشهادة التى امرنا باقامتها وعن الشعبى انه وقف على شهادة ثم ابتدأ آلله بالمد على حذف حرف القسم وتعويض حرف الاستفهام عنه وروى عنه بغير مد كقولهم الله لافعلن إِنَّا إِذًا لَمِنَ الْآثِمِينَ ۝ اى ان كتمنا وقرئ لملاثمين بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام النون فيها فَإِنْ عُثِرَ فان اطلع عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا اى فعلا ما اوجب اثما كتحريف فَآخَرَانِ فشاهدان آخران يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ من الذين جنى عليهم وهم الورثة وقرأ حفص استحق على البناء للفاعل وهو الاوليان الْأَوْلَيَانِ الاحقان بالشهادة لقرابتهما ومعرفتهما وهو خبر محذوف اى هما الاوليان او خبر آخران او بدل منهما او من الضمير فى يقومان وقرأ حمزة ويعقوب وابوبكر عن عاصم الاولين على انه صفة للذين او بدل منه اى من الاولين الذين استحق عليهم وقرئ الاوليين على التثنية وانتصابه على المدح والاولان واعرابه اعراب الاوليان فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا اصدق منها واولى بان تقبل وَمَا اعْتَدَيْنَا وما تجاوزنا فيها الحق إِنَّا إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝ الواضعين الباطل موضع الحق او الظالمين انفسهم ان اعتدينا ومعنى الآيتين ان المحتضر اذا اراد الوصية ينبغى ان يشهد عدلين من ذوى نسبه او دينه على وصيته او يوصى اليهما احتياطا فان لم يجدهما بان كان فى سفر فآخران من غيرهم ثم ان وقع نزاع او ارتياب اقسما على صدق ما يقولان بالتغليظ فى الوقت فان اطلع على انهما كذبا بامارة ومظنة حلف آخران من اولياء الميت والحكم منسوخ ان كان الاثنان شاهدين فانه لا يحلف الشاهد ولا يعارض يمينه يمين الوارث وثابت ان كانا وصيين ورد اليمين الى الورثة اما لظهور خيانة الوصيين فان تصديق الوصى باليمين لامانته او لتغيير الدعوى اذ روى ان تميما الدارى وعدى بن بدى خرجا الى الشام للتجارة وكانا حينئذ نصرانيين ومعهما بديل مولى عمرو بن العاص وكان مسلما فلما قدموا الشام مرض بديل فكتب ما معه فى صحيفة وطرحها فى متاعه ولم يخبرهما به واوصى اليهما بان يدفعا متاعه الى اهله ومات ففتشاه واخذا منه اناء من فضة فيه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب فغيباه فاصاب اهله الصحيفة فطالبوهما بالاناء فجحدا فترافعوا الى رسول الله فنزلت يا ايها الذين آمنوا الآية فحلفهما رسول الله بعد صلوة العصر عند المنبر وخلى سبيلهما ثم وجد الاناء فى ايديهما فاتاهم بنو سهم فى ذلك فقالا قد اشتريناه منه ولكن لم يكن لنا عليه بينة فكرهنا ان نقر به فرفعوهما الى رسول الله فنزلت فان عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابى رفاعة السهميان وحلفا ولعل تخصيص العدد لخصوص الواقعة ذَلِكَ اى الحكم الذى تقدم او تحليف الشاهد أَدْنَى أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا على نحو ما حملوها من غير تحريف وخيانة فيها أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ ان ترد

قوله وانما جمع الضمير لانه حكم يعم الشهود والاوصياء يعني ان الكلام في اثنين من الشهود او الاوصياء لانه ابتداء كلام ذكر لبيان الحكمة في شرعية الحكم على التفصيل المذكور في جميع الاوصياء او الشهود ولم يذكر متعلق التقوى في قوله تع واتقوا الله ليذهب ذهن المخاطبين الى كل ما يصح ان يراد به في هذا المقام من تحريف الشهادة وخيانة الامانة فالمعنى اتقوا الله في تحريف الشهادة وفي ايمانكم فلا تحلفوا ايمانا كاذبة وفي الامانة فلا تخونوا فيها والجملة اتقوا الله في جميع ما تأمرون به والاجتناب عن جميع ما تنهون عنه واسمعوا ما توعظون به سماع قبول واجابة ولو عدمتم سمع الموعظة بانه لا يهديهم الى طريق الجنة او لا يهديهم الى الحجة فيما ذهب اليه حسبما اشتهر به قوله تع اي لا يهديهم الى الحجة او الى الطريق الجنة شيخ زاده قوله وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل اشتمال كانه قيل واتقوا يوم جمعهم الرسل يعني في هذا اليوم لانه لا بد في بدل الاشتمال من اشتمال البدل على المبدل منه او من اشتمال المبدل منه على البدل او من اشتمالهما عليهما بان يتعلق بالتابع على حسب تعلقه بالمتبوع ومن المعلوم انه لا اشتمال بين تع وبين الزمان الا كاشتمال الظرف بالمظروف والاشتمال الظروف بالظرف ولا يتعلق الاتقاء بذاته تع كتعلقه بيوم الحساب فلو يظهر وجه الاشتمال

الايمان على المتقين بعد ايمانهم فتفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة وانما جمع الضمير لانه حكم يعم الشهود كلهم واتقوا الله واسمعوا ما توصون به سمع اجابة والله لا يهدي القوم الفاسقين اي وان لم تتقوا ولم تسمعوا كنتم قوما فاسقين والله لا يهدي القوم الفاسقين اي لا يهديهم الى الحجة او الى طريق الجنة يوم يجمع الله الرسل ظرف له وقيل بدل من مفعول واتقوا بدل الاشتمال او مفعول واسمعوا على حذف المضاف اي واسمعوا خبر يوم جمعه او منصوب باضمار اذكر فيقول اي للرسل ماذا اجبتم اي اجابة اجبتم على ان ماذا في موضع النصب او باي شيء اجبتم فحذف الجار وهذا السؤال لتوبيخ قومهم كما ان سؤال الموؤدة لتوبيخ الوائد ولذلك قالوا لا علم لنا اي لا علم لنا بما كنت تعلمه انك انت علام الغيوب فتعلم ما نعلم مما اجابوا واظهروا لنا وما لم نعلم مما اضمروا في قلوبهم وفيه التشكي عنهم ورد الامر الى علمه بما كابدوا منهم وقيل المعنى لا علم لنا الى جنب علمك او لا علم لنا بما احدثوا بعدنا وانما الحكم للخاتمة وقرئ علام بالنصب على ان الكلام قد تم بقوله انك انت اي انك الموصوف بصفاتك المعروفة وعلام منصوب على الاختصاص او النداء اذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك بدل من يوم يجمع وهو على طريقة ونادى اصحاب الجنة والمعنى انه تع يوبخ الكفرة يومئذ بسؤال الرسل عن اجابتهم وتعديد ما اظهر عليهم من الآيات فكذبتهم طائفة وسموهم سحرة وغلا آخرون فاتخذوهم آلهة او نصب باضمار اذكر اذ ايدتك قويتك وهو ظرف لنعمتي او حال منه وقرئ آيدتك بروح القدس بجبريل عليه السلام او بالكلام الذي يحيى به الدين والنفس حيوة ابدية وتطهر من الآثام ويؤيده قوله تكلم الناس في المهد وكهلا اي كائنا في المهد وكهلا والمعنى تكلمهم في الطفولة والكهولة على سواء والمعنى الحاق حاله في الطفولية بحال الكهولة في كمال العقل والتكلم وبه استدل على انه سينزل فانه رفع قبل التكهل واذ علمتك الكتاب والحكمة والتورية والانجيل واذ تخلق من الطين كهيئة الطير باذني فتنفخ فيها فتكون طيرا باذني وتبرئ الاكمه والابرص باذني واذ تخرج الموتى باذني سبق تفسيره في آل عمران وقرأ نافع ويعقوب طائرا ويحتمل الافراد والجمع كالباقر واذ كففت بني اسرائيل عنك يعني اليهود حين هموا بقتله اذ جئتهم بالبينات ظرف لكففت فقال الذين كفروا منهم ان هذا الا سحر مبين اي ما هذا الذي جئت به الا سحر وقرأ حمزة والكسائي الا ساحر فالاشارة الى عيسى عليه السلام واذ اوحيت الى الحواريين اي امرتهم على السنة رسلي ان آمنوا بي وبرسولي يجوز ان يكون ان مصدرية وان يكون مفسرة قالوا آمنا واشهد باننا مسلمون مخلصون اذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم منصوب باذكر او ظرف لقالوا فيكون تنبيها على ان ادعاءهم الاخلاص مع قولهم هل يستطيع ربك ان ينزل علينا مائدة من السماء لم يكن بعد عن تحقيق واستحكام معرفة وقيل هذه الاستطاعة على ما يقتضيه الحكمة والارادة لا على ما يقتضيه القدرة وقيل المعنى هل يطيع ربك اي هل يجيب واستطاع بمعنى اطاع كاستجاب واجاب وقرأ الكسائي هل تستطيع ربك اي سؤال ربك والمعنى هل تسأله ذلك من غير

غير صارف والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام من ماد الماء اذا تحرك او من ماده اذا اعطاه كانها تميد من تقدم اليه ونظيرها قولهم شجرة مطعمة قال اتقوا الله من امثال هذا السؤال ان كنتم مؤمنين بكمال قدرته وصحة نبوتي او صدقتم في ادعاء الايمان قالوا نريد ان نأكل منها تمهيد عذر وبيان لما دعاهم الى السؤال وهو ان يتمتعوا بالاكل منها وتطمئن قلوبنا بانضمام علم المشاهدة الى علم الاستدلال بكمال قدرته ونعلم ان قد صدقتنا في ادعاء النبوة وان الله يجيب دعوتنا ونكون عليها من الشاهدين اذا استشهدتنا او من الشاهدين للعين دون السامعين للخبر قال عيسى ابن مريم لما رأى ان لهم غرضا صحيحا في ذلك او انهم لا يقلعون عنه فاراد الزامهم الحجة بكمالها اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا اي يكون يوم نزولها عيدا نعظمه وقيل العيد السرور العائد ولذلك سمي يوم العيد عيدا وقرئ تكن على جواب الامر لاولنا وآخرنا بدل من لنا باعادة العامل اي عيدا لمتقدمينا ومتأخرينا روي انها نزلت يوم الاحد فلذلك اتخذه النصارى عيدا وقيل يأكل منها اولنا وآخرنا وقرئ لاولانا واخرانا بمعنى الامة والطائفة وآية عطف على عيدا منك صفة لها اي كائنة منك دالة على كمال قدرتك وصحة نبوتي وارزقنا المائدة او الشكر عليها وانت خير الرازقين خير من يرزق ومعطيه بلا عوض قال الله اني منزلها عليكم اجابة الى سؤالكم فمن يكفر بعد منكم فاني اعذبه عذابا اي تعذيبا ويجوز ان يجعل مفعولا به على السعة لا اعذبه الضمير للمصدر او للعذاب ان اريد به ما يعذب به على حذف حرف الجر احدا من العالمين اي من عالمي زمانهم او العالمين مطلقا فانهم مسخوا قردة وخنازير ولم يعذب بمثل ذلك غيرهم روي انها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فبكى عيسى عم فقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم اجعلها رحمة للعالمين ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير الرازقين فاذا سمكة مشوية بلا فلوس ولا شوك يسيل دسمها وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من الوان البقول ما خلا الكراث واذا خمسة ارغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سمن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال شمعون يا روح الله أمن طعام الدنيا ام من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه اخترعه الله بقدرته كلوا ما سألتم واشكروا يمددكم الله ويزدكم من فضله فقالوا يا روح الله لو اريتنا من هذه الآية آية اخرى فقال يا سمكة احيي باذن الله فاضطربت ثم قال لها عودي كما كنت فعادت مشوية ثم طارت المائدة ثم عصوا بعدها فمسخوا وقيل كانت تأتيهم اربعين يوما غبا يجتمع عليها الفقراء والاغنياء والصغار والكبار يأكلون حتى اذا فاء الفيء طارت وهم ينظرون في ظلها ولم يأكل منها فقير الا غني مدة عمره ولا مريض الا برئ ولم يمرض ابدا ثم اوحى الله تع الى عيسى ان اجعل مائدتي في الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء فاضطرب الناس لذلك فمسخ منهم ثلثة وثمانون رجلا وقيل لما وعد الله

قوله فاضطرب الناس لذلك اي لما اوحي الى عيسى عليه السلام ان يجعل المائدة بين الفقراء والمرضى دون الاغنياء والاصحاء حتى شكوا وشككوا الناس في شأن المائدة ونزولها حقيقة حتى قال بعضهم ان المائدة لم تنزل ... فقال عيسى عليه السلام ... فمسخ منهم ثلثة وثلثون رجلا ... شيخ زاده

قوله والمائدة الخوان اذا كان عليه الطعام وان لم يكن عليه طعام لا يسمى مائدة بل يقال له خوان كالكاس لا يقال الا اذا كان فيه خمر والا فهو قدح ... شيخ زاده

قوله اي اجابة اجبتم قدر في الخوان مثل هذا التركيب وجهان الاول ان يكون ذا بمعنى الذي وما للاستفهام ... والثاني ان يكون ماذا اسما واحدا ... شيخ زاده

قوله ولهذا السؤال لتوبيخ قومهم ... شيخ زاده

قوله اي انك الموصوف بصفاتك المعروفة من العلم ... شيخ زاده

قوله فيكون تنبيها على تقدير كون قوله تع اذ قال الحواريون ظرفا لقوله قالوا آمنا ... شيخ زاده

قوله وقرأ الكسائي هل تستطيع ربك بالتاء الفوقانية ونصب ربك ... شيخ زاده

لانه خالق الرزق

قوله الضمير للمصدر يعني ان الضمير في قوله لا اعذبه اسم مصدر بمعنى التعذيب ... شيخ زاده

قوله لما سمكة احيي ... شيخ زاده

قوله ثم طارت المائدة يعني انها نزلت يوما واحدا ... شيخ زاده

انزالها بهذه الشريطة استغفروا وقالوا لا نريد فلم تنزل وعن مجاهد ان هذا مثل ضربه الله لمقترحي المعجزات وعن بعض الصوفية المائدة عن حقايق المعارف فانها غذاء الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن وعلى هذا فلعل الحال انهم رغبوا في حقايق لم يستعدوا للوقوف عليها وقال لهم عيسى ان حصلتم الايمان فاستعملوا التقوى حتى تتمكنوا من الاطلاع فلم يقلعوا عن السؤال والحوا فيه فسأل لاجل اقتراحهم فبين الله تع انزاله سهل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا انكشف له ما هو اعلى من مقامه لعله لا يحتمله ولا يستقر له فيضل به ضلالا بعيدا وَإِذْ قَالَ اللّٰهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلٰهَيْنِ مِنْ دُونِ اللّٰهِ يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم ومن دون الله صفة لالهين او صلة اتخذوني ومعنى دون اما المغايرة فيكون فيه تنبيه على ان عبادة الله مع عبادة غيره كلا عبادة فمن عبده مع عبادتهما كانه عبدهما ولم يعبده او القصور فانهم لم يعتقدوا انهما مستقلان باستحقاق العبادة وانما زعموا ان عبادتهما توصل الى عبادة الله وكانه قيل اتخذوني وامي الهين متوصلين بنا الى الله قَالَ سُبْحَانَكَ اي انزهك تنزيها من ان يكون لك شريك مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ ما ينبغي لي ان اقول قولا لا يحق لي ان اقوله إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ تعلم ما اخفيه في نفسي كما تعلم ما اعلنه ولا اعلم ما تخفيه من معلوماتك وقوله في نفسك للمشاكلة وقيل المراد بالنفس الذات إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ تقرير للجملتين باعتبار منطوقه ومفهومه مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ تصريح بنفي المستفهم عنه بعد تقديم ما يدل عليه أَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ عطف بيان للضمير في به او بدل منه وليس من شرط البدل جواز طرح المبدل مطلقا ليلزم منه بقاء الموصول بلا راجع او خبر لمضمر او مفعول له مثل هو او اعني ولا يجوز ابداله من ما امرتني به فان المصدر لا يكون مفعول القول ولا ان يكون ان مفسرة لان الامر مسند الى الله وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم والقول لا يفسر بل الجملة تحكى بعده الا ان يؤول القول بالامر فكان مثل ما امرتهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ اي رقيبا عليهم امنعهم ان يقولوا ذلك ويعتقدوه او مشاهدا لاحوالهم من كفر وايمان فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ المراقب لاحوالهم فتمنع من اردت عصمته من القول به بالارشاد الى الدلائل والتنبيه عليها بارسال الرسل وانزال الآيات وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۞ مطلع عليه مراقب له إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ اي ان تعذبهم فانك تعذب عبادك ولا اعتراض على المالك المطلق فيما يفعل بملكه وفيه تنبيه على انهم استحقوا ذلك لانهم عبادك وقد عبدوا غيرك وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فلا عجز ولا استقباح فانك القادر القوي على الثواب والعقاب الذي لا تثيب ولا تعاقب الا عن حكمة وصواب فان المغفرة مستحسنة لكل مجرم فان عذبت فعدل وان غفرت ففضل وعدم

غفران الشرك مقتضى الوعيد فلا امتناع فيه لذاته ليمتنع الترديد والتعليق بان قال اللّٰهُ هٰذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ وقرأ نافع يوم بالنصب على انه ظرف لقال وخبر هذا محذوف او ظرف مستقر وقع خبرا والمعنى هذا الذي من كلام عيسى واقع يوم ينفع وقيل انه خبر بني على الفتح لاضافته الى الفعل وليس بصحيح لان المضاف اليه معرب والمراد بالصدق الصدق في الدنيا فان النافع ما كان حال التكليف لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۞ بيان النفع لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۞ تنبيه على كذب النصارى وفساد دعويهم في المسيح وامه وانما لم يقل ومن فيهن تغليبا للعقلاء وقال وما فيهن اتباعا لهم لان غير اولي العقل في غاية القصور عن معنى الربوبية والنزول عن رتبة المعبودية واهانة بهم وتنبيها على المجانسة المنافية للالوهية ولان ما يطلق متناولا للاجناس كلها فهو اولى بارادة العموم وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المائدة اعطي من الاجر عشر حسنات ومحي عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات بعدد كل يهودي ونصراني تنفس في الدنيا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۞ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضَ اخبر بانه تع حقيق بالحمد ونبه على انه المستحق له على هذه النعم الجسام حمد او لم يحمد ليكون حجة على الذين هم بربهم يعدلون وجمع السموات دون الارض وهي مثلهن لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة الآثار والحركات وقدمها لشرفها وعلو مكانها وتقدم وجودها وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ انشأهما والفرق بين خلق وجعل الذي له مفعول واحد ان الخلق فيه معنى التقدير والجعل فيه معنى التضمين ولذلك عبر عن احداث النور والظلمة بالجعل تنبيها على انهما لا يقومان بانفسهما كما زعمت الثنوية وجمع الظلمات لكثرة اسبابها والاجرام الحاملة لها او لان المراد بالظلمة الضلال وبالنور الهدى والهدى واحد والضلال متعدد وتقديمها لتقدم الاعدام على الملكات ومن زعم ان الظلمة عرض يضاد النور احتج بهذه الآية ولم يعلم ان عدم الملكة كالعمى ليس صرف العدم حتى لا يتعلق به الجعل ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ۞ عطف على قوله الحمد لله على معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلقه نعمة على العباد ثم الذين كفروا به يعدلون فيكفرون نعمته ويكون بربهم تنبيها على انه خلق هذه الاشياء اسبابا لتكونهم وتعيشهم فمن حقه ان يحمد عليها ولا يكفر او على قوله خلق على معنى انه خلق ما لا يقدر عليه احد سواه ثم هم يعدلون به ما لا يقدر على شيء منه ومعنى ثم استبعاد عدولهم بعد هذا البيان والباء على الاول متعلقة بكفروا وصلة يعدلون محذوفة اي يعدلون عنه ليقع الانكار على نفس الفعل وعلى الثاني متعلقة بيعدلون والمعنى ان الكفار يعدلون بربهم الاوثان اي يسوونها به هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ اي ابتدأ خلقكم منه فانه المادة الاولى وان آدم الذي هو اصل البشر خلق منه او خلق اباكم فحذف المضاف ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا اجل الموت وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ اجل القيمة وقيل الاول

قوله وادى هو المستحق للعبادة فيهما اشارة الى الجواب عما يرد على قوله الضمير لله والله خبره وهو ان كون الضمير لله يستلزم ان يكون الكلام في قوة ان يقال الله الله فيلزم تركب الكلام من اسمين متحدين لفظا ومعنى لا يتصور بينهما نسبة اسنادية فكيف يتركب الكلام منهما والجواب ما يرد على قوله في السموات وفي الارض متعلق باسم الله ... سيخ زاده

مابين الخلق والموت والثاني مابين الموت والبعث فان الاجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لجملتها وقيل
الاول النوم والثاني الموت وقيل الاول لمن مضى والثاني لمن بقي ولمن يأتي واجل نكرة خصصت بالصفة
ولذلك استغنى عن تقديم الخبر والاستيناف به لتعظيمه ولذلك نكر ووصف بانه مسمى اي مثبت
معين لا يقبل التغيير واخبر عنه بانه عند الله لا مدخل لغيره فيه بعلم ولا قدرة ولانه المقصود بيانه
ثم انتم تمترون ۝ استبعاد لامترائهم بعد ما ثبت انه خالقهم وخالق اصولهم ومحييهم الى آجالهم فان
من قدر على خلق المواد وجمعها وابداع الحيوة فيها وابقائها ما يشاء كان اقدر على جمع تلك المواد
واحيائها ثانيا فالآية الاولى دليل التوحيد والثانية دليل البعث والامتراء الشك واصله المري
وهو استخراج اللبن من الضرع وهو الله الضمير لله والله خبره في السموات وفي الارض متعلق باسم
الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما لا غير كقوله وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله او بقوله يعلم
سركم وجهركم والجملة خبر ثان او هي الخبر والله بدل ويكفي لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما كقولك رميت
الصيد في الحرم اذا كنت خارجه والصيد فيه او ظرف مستقر وقع خبرا بمعنى انه تع لكمال علمه بما فيهما
كانه فيهما ويعلم سركم وجهركم بيان وتقرير وليس متعلق المصدر لان صلته لا يتقدم ويعلم ما
تكسبون ۝ من خير او شر فيثيب عليه ويعاقب ولعله اريد بالسر والجهر ما يخفى وما يظهر من احوال
الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح وما تأتيهم من آية من آيات ربهم من الاولى مزيدة للاستغراق
والثانية للتبعيض اي ما يظهر لهم دليل قط من الادلة او معجزة من المعجزات او آية من آيات القرآن
الا كانوا عنها معرضين ۝ تاركين للنظر فيه غير ملتفتين اليه فقد كذبوا بالحق لما جاءهم يعني
القرآن وهو كاللازم مما قبله كانه قيل انهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم
او كالدليل عليه على معنى انهم لما اعرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو اعظم الآيات فكيف لا يعرضون
عن غيره ولذلك رتب عليه بالفاء فسوف يأتيهم انباء ما كانوا به يستهزؤن ۝ اي سيظهر لهم
ما كانوا به يستهزؤن عند نزول العذاب بهم في الدنيا او الآخرة او عند ظهور الاسلام وارتفاع امره
الم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن اي من اهل زمان والقرن مدة اغلب اعمار الناس وهي سبعون
سنة وقيل ثمانون وقيل القرن اهل عصر فيه نبي او فائق في العلم قلت المدة او كثرت واشتقاقه من
قرنت مكناهم في الارض جعلنا لهم فيها مكانا وقررناهم فيها واعطيناهم من القوى والآلات ما تمكنوا
بها من انواع التصرف فيها ما لم نمكن لكم ما لم نجعل لكم في السعة وطول المقام يا اهل مكة او ما
لم نعطكم من القوة والسعة والاستظهار بالعدد والاسباب وارسلنا السماء عليهم اي المطر
او السحاب او المظلة فان مبدأ المطر منها مدرارا مغزارا وجعلنا الانهار تجري من تحتهم فعاشوا
في الخصب والريف بين الانهار والثمار فاهلكناهم بذنوبهم اي لم يغن ذلك عنهم شيئا وانشأنا
من بعدهم قرنا آخرين ۝ بدلا منهم والمعنى انه تع كما قدر ان يهلك من قبلكم كعاد وثمود
وينشئ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده قادر ان يفعل ذلك بكم ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس

في قرطاس مكتوبا في رق فلمسوه بايديهم فنسوه وتخصيص اللمس لان التزوير لا يقع فيه فلا
يمكنهم ان يقولوا انما سكرت ابصارنا ولانه يتقدمه الابصار حيث لا مانع وتقييده بالايدي لدفع
التجوز فانه يتجوز به للفحص كقوله وانا لمسنا السماء لقال الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين ۝
تعنتا وعنادا وقالوا لولا انزل عليه ملك هلا انزل معه ملك يكلمنا انه نبي كقوله لولا انزل
اليه ملك فيكون معه نذيرا ولو انزلنا ملكا لقضي الامر جواب لقولهم وبيان لما هو المانع
مما اقترحوه والخلل فيه والمعنى ان الملك لو انزل بحيث عاينوه كما اقترحوا لحق اهلاكهم فان سنة
الله قد جرت بذلك فيمن قبلهم ثم لا ينظرون ۝ بعد نزوله طرفة عين ولو جعلناه ملكا
لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ۝ جواب ثان ان جعل الهاء للمطلوب وان جعل
للرسول فهو جواب اقتراح ثان فانهم تارة يقولون لولا انزل عليه ملك وتارة يقولون لو شاء
ربك لانزل ملائكة والمعنى ولو جعلنا قرينا لك ملكا يعاينوه او الرسول ملكا لمثلناه رجلا كما
مثل جبريل في صورة دحية فان القوة البشرية لا تقوى على رؤية الملك في صورته وانما رآهم
كذلك الافراد من الانبياء بقوتهم القدسية وللبسنا جواب محذوف اي ولو جعلناه رجلا
للبسنا اي لخلطنا عليهم ما يخلطون على انفسهم فيقولون ما هذا الا بشر مثلكم وقرئ لبسنا
بلام واحدة وللبسنا بالتشديد للمبالغة ولقد استهزئ برسل من قبلك تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم
على ما يرى من قومه فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ۝ فاحاط بهم الذي كانوا
يستهزؤن به حيث اهلكوا لاجله او فنزل بهم وبال استهزائهم قل سيروا في الارض ثم انظروا كيف
كان عاقبة المكذبين ۝ كيف اهلكهم الله بعذاب الاستيصال كي تعتبروا والفرق بينه وبين قوله قل سيروا
في الارض فانظروا ان السير ثمة لاجل النظر ولا كذلك ههنا ولذلك قيل معناه اباحة السير للتجارة
وغيرها وايجاب النظر في آثار الهالكين قل لمن ما في السموات والارض خلقا وملكا وهو سؤال تبكيت
قل لله تقرير لهم وتنبيه على انه المتعين للجواب بالاتفاق بحيث لا يمكنهم ان يذكروا غيره كتب
على نفسه الرحمة التزمها تفضلا واحسانا والمراد بالرحمة ما يعم الدارين ومن ذلك الهداية الى
معرفته والعلم بتوحيده بنصب الادلة وانزال الكتب والامهال على الكفر ليجمعنكم الى يوم القيمة
استيناف وقسم للوعيد على اشراكهم واغفالهم النظر اي ليجمعنكم في القبور مبعوثين الى يوم القيمة
فيجازيكم على شرككم او في يوم القيمة والى بمعنى في وقيل بدل من الرحمة بدل البعض من الكل فان من
رحمته بعثه اياكم وانعامه عليكم لا ريب فيه في اليوم او الجمع الذين خسروا انفسهم بتضييع راس
مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وموضع الذين نصب على الذم او رفع على الخبر اي وانتم
الذين او على الابتداء والخبر فهم لا يؤمنون ۝ والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسرانهم
فان ابطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهماك في التقليد واغفال النظر ادى بهم الى
الاصرار على الكفر والامتناع من الايمان وله عطف على لله ما سكن في الليل والنهار من السكنى وتعديته

بفتح كما في قوله وسكنتم في مساكن الذين ظلموا والمعنى ما اشتملوا عليه او من السكون اى ما سكن فيهما او تحرك فاكتفى باحد الضدين عن الآخر وهو السميع لكل مسموع العليم بكل معلوم فلا يخفى عليه شيء ويجوز ان يكون وعيدا للمشركين على اقوالهم وافعالهم قل اغير الله اتخذ وليا انكار لاتخاذ غير الله وليا لا لاتخاذ الولي فلذلك قدم واولى الهمزة والمراد بالولي المعبود لانه رد لمن دعا الى الشرك فاطر السموات والارض مبدعهما وعن ابن عباس ما عرفت معنى الفاطر حتى اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما انا فطرتها اى ابتدأتها وجره على الصفة لله فانه بمعنى الماضي ولذلك قرئ فطر وقرئ بالرفع والنصب على المدح وهو يطعم ولا يطعم يرزق ولا يرزق وتخصيص الطعام لشدة الحاجة اليه وقرئ ولا يطعم بفتح الياء وبعكس الاول على ان الضمير لغير الله والمعنى كيف اشرك بمن هو فاطر السموات والارض ما هو نازل عن رتبة الحيوانية وبنائهما للفاعل على ان الثاني من اطعم بمعنى استطعم او على انه يطعم تارة ولا يطعم اخرى كقوله يقبض ويبسط قل اني امرت ان اكون اول من اسلم لان النبي سابق امته في الدين ولا تكونن من المشركين وقيل لي ولا تكونن ويجوز عطفه على قل قل اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم مبالغة اخرى في قطع اطماعهم وتعريض لهم بانهم عصاة مستوجبون للعذاب والشرط معترض بين الفعل والمفعول به وجوابه محذوف دل عليه الجملة من يصرف عنه يومئذ اى يصرف العذاب عنه وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وابو بكر عن عاصم يصرف على ان الضمير فيه لله وقد قرئ باظهاره والمفعول به محذوف او يومئذ بحذف المضاف فقد رحمه نجاه وانعم عليه وذلك الفوز المبين اى الصرف او الرحمة وان يمسسك الله بضر ببلية كمرض وفقر فلا كاشف له فلا قادر على كشفه الا هو وان يمسسك بخير بنعمة وغنى فهو على كل شيء قدير فكان قادرا على حفظه وادامته فلا يقدر غيره على دفعه كقوله فلا راد لفضله وهو القاهر فوق عباده تصوير لقهره وعلوه بالغلبة والقدرة وهو الحكيم في امره وتدبيره الخبير بالعباد وخفايا احوالهم قل اى شيء اكبر شهادة نزل حين قالت قريش يا محمد لقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهد لك انك رسول الله والشيء يقع على كل موجود وقد سبق القول فيه في سورة البقرة قل الله اى الله اكبر شهادة ثم ابتدأ شهيد بيني وبينكم اى هو شهيد ويجوز ان يكون الله شهيد هو الجواب لانه تع اذا كان الشهيد كان اكبر شيء شهادة واوحي الي هذا القرآن لانذركم به اى بالقرآن واكتفى بذكر الانذار عن ذكر البشارة ومن بلغ عطف على ضمير المخاطبين لانذركم به يا اهل مكة وسائر من بلغه من الاسود والاحمر او من الثقلين او لانذركم به ايها الموجودون ومن بلغه الى يوم القيمة وهو دليل على ان احكام القرآن تعم الموجودين وقت نزوله ومن بعدهم وانه لا يؤاخذ بها من لم تبلغه ائنكم لتشهدون ان مع الله آلهة اخرى تقرير لهم مع انكار واستبعاد قل لا اشهد بما تشهدون قل انما هو اله واحد اى بل اشهد ان لا اله الا هو واني بريء مما تشركون يعني الاصنام

قوله تع الذين آتيناهم الكتاب لما انكر اليهود والنصارى دلالة التورية والانجيل على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وزعموا ان ليس له في كتابهم ذكر ولا صفة فقال اهل قريش من يشهد لك انك رسول الله وقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا ان ليس لك في كتابهم ذكر فامره الله تع ان يقول لهم الله يشهد لي بالرسالة ولا احد اكبر شهادة منه وان شهادته تع كافية في ثبوت نبوتي لمن القى السمع وهو شهيد بين بهذه الآية انهم كذبوا في قولهم انا لا نجد في كتابنا ما يدل على نبوته وانه ليس له في كتابنا ذكر ولا صفة حيث قال انهم يعرفونه بالنبوة والرسالة كما يعرفون ابناءهم بانهم ابناؤهم شيخ زاده

الاصنام الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه يعرفون رسول الله بحليته المذكورة في التورية والانجيل كما يعرفون ابناءهم بحلاهم الذين خسروا انفسهم من اهل الكتاب والمشركين فهم لا يؤمنون لتضييعهم ما به يكتسب الايمان ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا كقولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا عند الله او كذب بآياته كان كذبوا بالقرآن والمعجزات وسموها سحرا وانما ذكر او وهم قد جمعوا بين الامرين تنبيها على ان كلا منهما وحده بالغ غاية الافراط في الظلم على النفس انه الضمير للشان لا يفلح الظالمون فضلا عمن لا احد اظلم منه ويوم نحشرهم جميعا منصوب بمضمر تهويلا للامر ثم نقول للذين اشركوا اين شركاؤكم اى آلهتكم التي جعلتموها شركاء لله وقرأ يعقوب يحشر ويقول بالياء الذين كنتم تزعمون اى تزعمونهم شركاء فحذف المفعولان والمراد من الاستفهام التوبيخ ولعله يحال بينهم وبين آلهتهم حينئذ ليفقدوها في الساعة التي علقوا بها الرجاء فيها ويحتمل ان يشاهدوهم ولكن لما لم ينفعوهم فكأنهم غيب عنهم ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا اى كفرهم والمراد عاقبته وقيل معذرتهم التي يتوهمون ان يتخلصوا بها من فتنت الذهب اذا خلصته وقيل جوابهم وانما سماه فتنة لانه كذب او لانهم قصدوا به الخلوص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وفتنتهم بالرفع على انها الاسم ونافع وابو عمرو وابو بكر عنه بالتاء والنصب على ان الاسم ان قالوا والتأنيث للخبر كقولهم من كانت امك والباقون بالياء والنصب والله ربنا ما كنا مشركين يكذبون ويحلفون عليه مع علمهم بانه لا ينفع من فرط الحيرة والدهشة كما يقولون ربنا اخرجنا منها وقد ايقنوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وهو لا يوافق قوله انظر كيف كذبوا على انفسهم اى بنفي الشرك عنها وحمله على كذبهم في الدنيا فيه تعسف يخل بالنظم ونظير ذلك قوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرأ حمزة والكسائي ربنا بالنصب على النداء او المدح وضل عنهم ما كانوا يفترون من الشركاء ومنهم من يستمع اليك حين تتلو القرآن والمراد ابو سفيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابو جهل واضرابهم اجتمعوا فسمعوا رسول الله يقرأ فقالوا للنضر ما يقول فقال والذي جعلها بيته ما ادري ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما حدثتكم وجعلنا على قلوبهم اكنة اغطية جمع كنان وهو ما يستر الشيء ان يفقهوه كراهة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا يمنع من استماعه وقد مر تحقيق ذلك في اول البقرة وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها لفرط عنادهم واستحكام التقليد فيهم حتى اذا جاؤك يجادلونك اى بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم جاؤك يجادلونك وحتى هي التي بعدها الجمل لا عمل لها والجملة اذا وجوابه وهو يقول الذين كفروا ان هذا الا اساطير الاولين فانه جعل اصدق الحديث خرافات الاولين غاية التكذيب ويجادلونك حال لمجيئهم ويجوز ان يكون الجارة واذا جاؤك في موضع الجر ويجادلونك جواب ويقول تفسير له والاساطير الاباطيل جمع اسطورة او اسطار جمع سطر واصل السطر بمعنى الخط وهم ينهون عنه اى ينهون الناس عن القرآن او الرسول والايمان به

قوله فانهم لا يكذبونك في الحقيقة وانما يكذبون الله تعالى اشارة الى دفع ما يتوهم من التناقض بين قوله فانهم لا يكذبونك وبين قوله ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون فان المراد بآيات الله هو المعجزات الدالة على نبوته عم وجحودها تكذيب له عم فيلزم انهم لا يكذبونه ويكذبونه وهذا تناقض ظاهر فاشار المصنف الى وجه الجمع بينهما بأن التكذيب المنفي عنه عم هو ان يكون التكذيب المتعلق به تكذيبا له راجعا اليه في الحقيقة وفي نفس الامر وهو عم لم يكذب بهذا التكذيب لان ما تعلق به التكذيب انما تعلق به بحسب الظاهر لا بحسب الحقيقة فانه عم للنبوة راجع اليه تعالى من حيث انه تعالى علم صدقه بخلق المعجزات على يده فمن كذبه عم فقد كذب الله تعالى حقيقة والتكذيب المثبت له عم هو ما تعلق به بحسب الظاهر شيخ زاده

وينأون عنه بأنفسهم او ينهون عن التعرض لرسول الله وينأون عنه فلا يؤمنون به كأبي طالب وان يهلكون وما يهلكون بذلك الا انفسهم وما يشعرون ● ان ضرره لا يتعداهم الى غيرهم ولو ترى اذ وقفوا على النار جوابه محذوف اي لو تراهم حين يوقفون على النار حتى يعاينوها او يطلعون عليها او يدخلونها فيعرفون مقدار عذابها لرأيت امرا شنيعا وقرئ وقفوا على البناء للفاعل من وقف عليه وقوفا فقالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين ● استئناف كلام منهم على وجه الاثبات كقولهم دعني ولا اعود اي وانا لا اعود تركتني او لم تتركني او عطف على نرد او حال من الضمير فيه فيكون في حكم المتمني وقوله وانهم لكاذبون راجع الى ما تضمنه التمني من الوعد ونصبهما حمزة ويعقوب وحفص على الجواب باضمار ان بعد الواو واجرائها مجرى الفاء وقرأ ابن عامر برفع الاول على العطف ونصب الثاني على الجواب بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل الاضراب عن ارادة الايمان المفهوم من التمني والمعنى ظهر لهم ما كانوا يخفون من نفاقهم او قبائح اعمالهم فتمنوا ذلك ضجرا لا عزما على انهم لو ردوا لآمنوا ولو ردوا اي الى الدنيا بعد الظهور والوقوف لعادوا لما نهوا عنه من الكفر والمعاصي وانهم لكاذبون فيما وعدوا من انفسهم وقالوا عطف على لعادوا او على انهم لكاذبون او على نهوا او استئناف بذكر ما قالوه في الدنيا ان هي الا حياتنا الدنيا الضمير للحياة وما نحن بمبعوثين ● ولو ترى اذ وقفوا على ربهم مجاز عن الحبس للسؤال او التوبيخ وقيل معناه وقفوا على قضاء ربهم وجزائه او عرفوه حق التعريف قال أليس هذا بالحق كأنه جواب قائل قال ماذا قال ربهم حينئذ والهمزة للتقريع على التكذيب والاشارة الى البعث وما يتبعه من الثواب والعقاب قالوا بلى وربنا اقرار مؤكد باليمين لانجلاء الامر غاية الجلاء قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ● بسبب كفركم او ببدله قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله اذ فاتهم النعيم واستوجبوا العذاب المقيم ولقاء الله البعث وما يتبعه حتى اذا جاءتهم الساعة غاية لكذبوا لا لخسر لان خسرانهم لا غاية له بغتة فجأة ونصبها على الحال او المصدر فانها نوع من المجيء قالوا يا حسرتنا اي تعالي فهذا اوانك على ما فرطنا قصرنا فيها في الحياة الدنيا اضمرت وان لم يجر ذكرها للعلم بها او في الساعة يعني في شأنها والايمان بها وهم يحملون اوزارهم على ظهورهم تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام الا ساء ما يزرون ● بئس شيئا يزرونه وزرهم وما الحياة الدنيا الا لعب ولهو اي وما اعمالها الا لعب ولهو تلهي الناس وتشغلهم عما يعقب منفعة دائمة ولذة حقيقية وهو جواب لقولهم ان هي الا حياتنا الدنيا وللدار الآخرة خير للذين يتقون لدوامها وخلوص منافعها ولذاتها وقوله للذين يتقون تنبيه على ان ما ليس من اعمال المتقين لعب ولهو وقرأ ابن عامر ولدار الآخرة افلا تعقلون ● اي الامرين خير وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على خطاب المخاطبين او تغليب الحاضرين على الغائبين قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون معنى قد زيادة الفعل وكثرته كما في قوله ولكنه قد

يهلك المال نائله والهاء في انه للشان وقرئ ليحزنك من احزن فانهم لا يكذبونك في الحقيقة وقرأ نافع والكسائي لا يكذبونك من اكذبه اذا وجده كاذبا او نسبه الى الكذب ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ● ولكنهم يجحدون بآيات الله ويكذبونها فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على انهم ظلموا بجحودها او جحدوا لتمرنهم على الظلم والباء لتضمين الجحود معنى التكذيب روي ان ابا جهل كان يقول ما نكذبك وانك عندنا لصادق وانما نكذب ما جئتنا به فنزلت ولقد كذبت رسل من قبلك تسلية لرسول الله وفيه دليل على ان قوله لا يكذبونك ليس بنفي تكذيبه مطلقا فصبروا على ما كذبوا واوذوا على تكذيبهم وايذائهم فتأس بهم واصبر حتى اتاهم نصرنا فيه ايماء بوعد النصر للصابرين ولا مبدل لكلمات الله لمواعيده من قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين الآيات ولقد جاءك من نبأ المرسلين ● اي من قصصهم وما كابدوا من قومهم وان كان كبر عليك عظم وشق اعراضهم عنك وعن الايمان بما جئت به فان استطعت ان تبتغي نفقا في الارض او سلما في السماء فتأتيهم بآية منفذا تنفذ فيه الى جوف الارض فتطلع لهم آية او مصعدا تصعد به الى السماء فتنزل منه آية وفي الارض صفة لنفقا وفي السماء صفة لسلما ويجوز ان يكونا متعلقين بتبتغي او حالين من المستكن وجواب الشرط الثاني محذوف تقديره فافعل والجملة جواب الاول والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه لو قدر ان يأتيهم بآية من تحت الارض او من فوق السماء لأتى بها رجاء ايمانهم ولو شاء الله لجمعهم على الهدى اي ولو شاء الله جمعهم على الهدى لوفقهم للايمان حتى يؤمنوا ولكن لم يتعلق به مشيئته فلا تتهالك عليه والمعتزلة اولوه بانه لو شاء لجمعهم على الهدى بان يأتيهم بآية ملجئة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة فلا تكونن من الجاهلين ● بالحرص على ما لا يكون والجزع في مواطن الصبر فان ذلك من دأب الجهلة انما يستجيب الذين يسمعون انما يجيب الذين يسمعون بفهم وتأمل كقوله او القى السمع وهو شهيد وهؤلاء كالموتى الذين لا يسمعون والموتى يبعثهم الله فيعلمهم حين لا ينفعهم الايمان ثم اليه يرجعون ● للجزاء وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه اي آية مما اقترحوه او آية اخرى سوى ما انزل من الآيات المتكاثرة لعدم اعتدادهم بها عنادا قل ان الله قادر على ان ينزل آية مما اقترحوه او آية تضطرهم الى الايمان كنتق الجبل او آية ان جحدوها هلكوا ولكن اكثرهم لا يعلمون ان الله قادر على انزالها وان انزالها يستجلب عليهم البلاء وان لهم فيما انزل مندوحة عن غيره وقرأ ابن كثير ينزل بالتخفيف والمعنى واحد وما من دابة في الارض تدب على وجهها ولا طائر يطير بجناحيه في الهواء وصفه به قطعا لمجاز السرعة ونحوها وقرئ ولا طائر بالرفع على المحل الا امم امثالكم محفوظة احوالها مقدرة ارزاقها وآجالها والمقصود من ذلك الدلالة على كمال قدرته وشمول علمه وسعة تدبيره ليكون كالدليل على انه قادر على ان ينزل آية وجمع الامم للحمل على المعنى ما فرطنا في الكتاب من شيء يعني اللوح المحفوظ فانه مشتمل على ما يجري في العالم من الجليل والدقيق لم يهمل فيه امر حيوان ولا جماد والقرآن فانه قد دون فيه ما يحتاج اليه من امر الدين مفصلا او مجملا ومن مزيدة وشيء في موضع المصدر لا المفعول به

فان فرط لا يتعدى بنفسه وقد عدي بفي الى الكتاب وقرئ ما فرطنا بالتخفيف ثم الى ربهم يحشرون
يعني الامم كلها فينصف بعضها من بعض كما روي انه يأخذ للجماء من القرناء وعن ابن عباس
حشرها موتها والذين كذبوا بآياتنا صم لا يسمعون مثل هذه الآيات الدالة على ربوبيته وكمال علمه
وعظم قدرته سماعا تتأثر به نفوسهم وبكم لا ينطقون بالحق في الظلمات خبر ثالث اي خابطون
في ظلمات الكفر او في ظلمة الجهل وظلمة العناد وظلمة التقليد ويجوز ان يكون حالا من المستكن
في الخبر من يشأ الله يضلله اضلاله يضلله وهو دليل واضح لنا على المعتزلة ومن يشأ يجعله على
صراط مستقيم بان يرشده الى الهدى ويحمله عليه قل ارأيتكم استفهام تعجيب والكاف حرف خطاب
اكد به الضمير للتأكيد لا محل له من الاعراب لانك تقول ارأيتك زيدا ما شانه فلو جعلت الكاف مفعولا
كما قاله الكوفيون لعديت الفعل الى ثلاثة مفاعيل وللزم في الآية ان يقال ارأيتموكم بل الفعل معلق او
المفعول محذوف تقديره ارأيتكم آلهتكم تنفعكم اذ تدعونها ان اتاكم عذاب الله كما اتى من قبلكم او اتتكم
الساعة وهولها ويدل عليه اغير الله تدعون وهو تبكيت لهم ان كنتم صادقين ان الاصنام آلهة
وجوابه محذوف اي فادعوه بل اياه تدعون بل تخصونه بالدعاء كما حكي عنهم في مواضع وتقديم المفعول
لافادة التخصيص فيكشف ما تدعون اليه اي ما تدعونه الى كشفه ان شاء ان يتفضل عليكم ولا يشاء في
الآخرة وتنسون ما تشركون وتتركون آلهتكم في ذلك الوقت لما ركز في العقول انه القادر على كشف
الضر دون غيره او وتنسونه من شدة الامر وهوله ولقد ارسلنا الى امم من قبلك اي قبلك ومن زائدة
فاخذناهم اي فكفروا وكذبوا المرسلين فاخذناهم بالبأساء بالشدة والفقر والضراء الضر والآفات وهما
صيغتا تانيث لا مذكر لهما لعلهم يتضرعون يتذللون ويتوبون عن ذنوبهم فلولا اذ جاءهم بأسنا
تضرعوا معناه نفي تضرعهم في ذلك الوقت مع قيام ما يدعوهم ولكن قست قلوبهم وزين لهم
الشيطان ما كانوا يعملون استدراك على المعنى وبيان للصارف لهم عن التضرع وانه لا مانع لهم
الا قساوة قلوبهم واعجابهم باعمالهم التي زينها الشيطان فلما نسوا ما ذكروا به من البأساء
والضراء ولم يتعظوا به فتحنا عليهم ابواب كل شيء من انواع النعم مزاوجة عليهم بين نوبتي
الضراء والسراء وامتحانا لهم بالشدة والرخاء الزاما للحجة وازاحة للعلة او مكرا بهم لما روي انه
عليه السلام قال مكر بالقوم ورب الكعبة وقرأ ابن عامر فتحنا في جميع القرآن ووافقه يعقوب
فيما عدا هذا والذي في الاعراف حتى اذا فرحوا اعجبوا بما اوتوا من النعم ولم يزيدوا على البطر والاشتغال
بالنعمة عن المنعم والقيام بحقه اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون متحسرون آيسون فقطع
دابر القوم الذين ظلموا اي آخرهم بحيث لم يبق منهم احد من دبره دبرا ودبورا اذا تبعه والحمد
لله رب العالمين على اهلاكهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخليص لاهل الارض
من شوم عقائدهم واعمالهم نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها قل ارأيتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم
اصمكم واعماكم وختم على قلوبكم بان غطى عليها بما يزول به عقلكم وفهمكم من اله غير الله يأتيكم به

قوله ويجوز ان يكون حالا من المستكن في الخبر ويجوز ان يكون قوله في الظلمات حالا والتقدير انهم صم بكم حال كونهم مستقرين في الظلمات شيخ زاده

في الضلالات كفى الوقف هنا لان من يشأ الله مبتدأ خبره يضلله

ثم انه نبه اخبر بانهم صاروا كذلك بقدرة الله ومشيئته حيث قال من يشأ الله واحتج اهل السنة بهذه الآية على ان الهدى والضلال ليس الا من الله لا كما زعمه المعتزلة من ان الضلال فعل العبد شيخ زاده

يأتيكم به اي بذلك او بما اخذ وختم عليه او باحد هذه المذكورات انظر كيف نصرف الآيات نكررها
تارة من جهة المقدمات العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير باحوال
المتقدمين ثم هم يصدفون يعرضون عنها وثم لاستبعاد الاعراض بعد تصريف الآيات و
ظهورها قل ارأيتكم ان اتاكم عذاب الله بغتة من غير مقدمة او جهرة يتقدمها امارة
يؤذن بحلوله وقيل ليلا او نهارا وقرئ بغتة وجهرة هل يهلك اي ما يهلك به هلاك سخط
وتعذيب الا القوم الظالمون ولذلك صح الاستثناء المفرغ منه وقرئ يهلك بفتح الياء وما
نرسل المرسلين الا مبشرين المؤمنين بالجنة ومنذرين الكافرين بالنار ولم نرسلهم ليقترح عليهم
ويتلهى بهم فمن آمن واصلح ما يجب اصلاحه على ما شرع لهم فلا خوف عليهم من العذاب ولا هم
يحزنون بفوت الثواب والذين كذبوا بآياتنا يمسهم العذاب جعل العذاب ماسا لهم كانه الطالب
للوصول اليهم واستغنى بتعريفه عن التوصيف بما كانوا يفسقون بسبب خروجهم عن
التصديق والطاعة قل لا اقول لكم عندي خزائن الله مقدوراته او خزائن رزقه ولا اعلم الغيب
ما لم يوح الي ولم ينصب عليه دليل وهو من جملة المقول ولا اقول لكم اني ملك اي من جنس الملائكة
او اقدر على ما يقدرون عليه ان اتبع الا ما يوحى الي تبرأ عن دعوى الالوهية او الملكية وادعى
النبوة التي هي من كمالات البشر ردا لاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه قل هل يستوي
الاعمى والبصير مثل للضال والمهتدي والجاهل والعالم او مدعي المستحيل كالالوهية او الملكية ومدعي
المستقيم كالنبوة افلا تتفكرون فتهتدوا او فتميزوا بين ادعاء الحق والباطل او فتعلموا ان اتباع
الوحي مما لا محيص عنه وانذر به الضمير لما يوحى الي الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم هم المؤمنون
المفرطون في العمل او المجوزون للحشر مؤمنا كان او كافرا مقرا به او مترددا فيه فان الانذار ينجع
فيهم دون الفارغين الجازمين باستحالته ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع في موضع الحال
من يحشروا فان المخوف هو الحشر على هذه الحال لعلهم يتقون لكي يتقوا ولا تطرد الذين يدعون
ربهم بالغداة والعشي بعدما امره بانذار غير المتقين ليتقوا امره باكرام المتقين وتقريبهم
وان لا يطردهم ترضية لقريش روي انهم قالوا لو طردت هؤلاء الاعبد يعنون فقراء المسلمين
كعمار وصهيب وخباب وسلمان جلسنا اليك وحادثناك فقال ما انا بطارد المؤمنين قالوا فاقمهم عنا
اذا جئنا قال نعم روي ان عمر رض قال له لو فعلت حتى ننظر الى ما ذا يصيرون فدعا بالصحيفة وبعلي رض
ليكتب فنزلت والمراد بذكر الغداة والعشي الدوام وقيل صلوة الصبح والعصر وقرأ ابن عامر بالغدوة
يريدون وجهه حال من يدعون اي يدعون ربهم مخلصين فيه قيد الدعاء بالاخلاص تنبيها على انه
ملاك الامر ورتب النهي عليه اشعارا بانه يقتضي اكرامهم وينافي ابعادهم ما عليك من حسابهم
من شيء وما من حسابك عليهم من شيء اي ليس عليك حساب ايمانهم فلعل ايمانهم عند الله
اعظم من ايمان من تطردهم بسؤالهم طمعا في ايمانهم لو آمنوا وليس عليك اعتبار بواطنهم واخلاصهم

وا لكاف في كذلك اسم بمعنى المثل في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف والمعنى فتنا بعض الناس ببعض في امر الدين فتنا مثل ذلك الفتن والابتلاء الواقع باختلاف احوالهم في امور الدنيا كالفقر والغنى والرياسة والهوان وذلك اشارة الى الفتن الواقع باختلاف احوالهم في امور الدنيا جعله بمنزلة المشاهد المحسوس فاشار اليه باسم الاشارة والمعنى ومثل ذلك الفتن العظيم الواقع باختلاف احوال الناس في الدنيا فتنا بعض الناس ببعض في امر الدين فقدمنا فقراء المسلمين على اشراف قريش بالسبق الى الايمان واللام في قوله ليقولوا للعاقبة كما في قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وفي قول من قال لدوا للموت وابنوا للخراب شيخ زاده

لما اتسموا بسيرة المتقين فان كان لهم باطن غير مرضي كما ذكره المشركون وطعنوا في دينهم فحسابهم عليهم لا يتعداهم اليك كما ان حسابك عليك لا يتعداك اليهم وقيل ما عليك من حساب رزقهم اي من فقرهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى لا تؤاخذ بحسابهم ولا هم بحسابك حتى يهمك ايمانهم بحيث تطرد المؤمنين طمعا فيه فتطردهم فتبعدهم وهو جواب النفي فتكون من الظالمين ﴿ جواب النهي ويجوز عطفه على فتطردهم على وجه التسبب وفيه نظر وكذلك فتنا بعضهم ببعض ومثل ذلك الفتن وهو اختلاف احوال الناس في امور الدنيا فتنا اي ابتلينا بعضهم ببعض في امر الدين فقدمنا هؤلاء الضعفاء على اشراف قريش بالسبق الى الايمان ليقولوا اهؤلاء من الله عليهم من بيننا اي اهؤلاء من انعم الله عليهم بالهداية والتوفيق لما يسعدهم دوننا ونحن الاكابر والرؤساء وهم المساكين والضعفاء وهو انكار لان يخص هؤلاء من بينهم باصابة الحق والسبق الى الخير كقولهم لو كان خيرا ما سبقونا اليه واللام للعاقبة او للتعليل على ان فتنا متضمن معنى خذلنا اليس الله باعلم بالشاكرين ﴿ بمن يقع منهم الايمان والشكر فيوفقه وبمن لا يقع منه فيخذله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة الذين يؤمنون وهم الذين يدعون ربهم وصفهم بالايمان بالقرآن واتباع الحجج بعدما وصفهم بالمواظبة على العبادة وامره بان يبدأهم بالتسليم او بتبليغ سلام الله عليهم ويبشرهم بسعة رحمة الله وفضله بعد النهي عن طردهم ايذانا بانهم الجامعون لفضيلتي العلم والعمل ومن كان كذلك ينبغي ان يقرب ولا يطرد ويعز ولا يذل ويبشر من الله بالسلامة في الدنيا والرحمة في الآخرة وقيل ان قوما جاؤا الى رسول الله فقالوا انا اصبنا ذنوبا عظاما فلم يرد عليهم شيئا فانصرفوا فنزلت انه من عمل منكم سوءا استيناف بتفسير الرحمة وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالفتح على البدل منها بجهالة في موضع الحال اي عمل ذنبا جاهلا بحقيقة ما يتبعه من المضار والمفاسد كعمر رضي الله عنه فيما اشار اليه او ملتبسا بفعله الجهالة فان ارتكاب ما يؤدي الى الضرر من افعال اهل السفه والجهل ثم تاب من بعده بعد العمل او السوء واصلح بالتدارك والعزم على ان لا يعود اليه فانه غفور رحيم ﴿ فتحه من فتح الاول غير نافع على اضمار مبتدأ او خبر اي فامره او فله غفرانه وكذلك ومثل ذلك التفصيل الواضح نفصل الآيات آيات القرآن في صفة المطيعين والمجرمين المصرين منهم والاوابين ولتستبين سبيل المجرمين ﴿ وقرأ نافع بالتاء ونصب السبيل على معنى ولتستوضح يا محمد سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل وابن كثير وابن عامر وابو عمرو ويعقوب وحفص عن عاصم برفعه على معنى ولتبين سبيلهم والباقون بالياء والرفع على تذكير السبيل فانه يذكر ويؤنث ويجوز ان يعطف على علة مقدرة اي نفصل الآيات ليظهر الحق وليستبين قل اني نهيت صرفت وزجرت بما نصب لي من الادلة وانزل علي في امر التوحيد ان اعبد الذين تدعون من دون الله عن عبادة ما تدعون من دون الله ما تدعونها آلهة اي تسمونها قل لا اتبع اهواءكم تأكيد لقطع اطماعهم واشارة الى الموجب للنهي وعلة الامتناع عن متابعتهم

قوله ايذانا بانهم الجامعون علة لمجموع قوله وصفهم بالايمان بالقرآن الى آخر الكلام فان الايمان بالقرآن واتباع الحجج فضيلة علمية كما ان المواظبة على العبادة المستفاد من قوله تعالى يدعون ربهم بالغدوة والعشي فضيلة عملية شيخ زاده

وكلمة اذا في قوله تعالى واذا جاءك الذين منصوب بجوابه اي فقل سلام عليكم وقت مجيئهم اي قل هذا القول كله وقت مجيئهم شيخ زاده

فهو جواب لقولهم اهؤلاء من الله عليهم من بيننا فهو استفهام بمعنى التقرير اي الله اعلم بمن شكر الاسلام اذا هداه الله م

قال عكرمة نزلت في الذين نهى الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم عن طردهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رآهم بدأهم بالسلام وقال عطاء نزلت في ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وبلال وسالم وابي عبيدة ومصعب بن عمير وحمزة وجعفر وعثمان بن مظعون وعمار بن ياسر والارقم بن ابي الارقم وابي سلمة بن عبد الاسد معالم

قوله وقيل ان قوما الخ معطوف على قوله الذين يؤمنون هم الذين يدعون ربهم شيخ

قوله استيناف بتفسير الرحمة اختار قراءة من قرأ انه بكسر الهمزة وهم ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي فانهم جعلوا الكلام تاما عند قوله كتب على نفسه الرحمة واستأنفوا بقوله انه من عمل منكم سوءا تفسيرا للرحمة التي كتبها الله تعالى على نفسه شيخ زاده

قوله فتحه من فتح الاول اي فتح همزة فانه غفور رحيم ابن عامر وعاصم ويعقوب بجعلها في محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف والتقدير فامره او شانه انه غفور رحيم او على انه مبتدأ حذف خبره اي فله غفرانه ورحمته شيخ

قوله ومثل ذلك التفصيل الواضح على ان الكاف اسم بمعنى المثل في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف لقوله نفصل وذلك اشارة الى ما سبق من تفصيل طوائف المكلفين وبيان احوالهم شيخ زاده

قوله ويجوز ان يعطف على علة مقدرة عطف بالمعنى على قوله على معنى ولتستوضح يا محمد سبيلهم فتعامل كلا منهم بما يحق له فصلنا هذا التفصيل فانه في قوة ان يقال اللام في قوله لتستبين متعلقة بمحذوف مقدر بعدها اي ولتستبين سبيل المجرمين فصلنا هذا التفصيل شيخ زاده

قوله عن عبادة ما تعبدون يعني ان صلة نهيت محذوف فان نهى يتعدى بكلمة عن الا انها حذفت بناء على شيوع حذف حرف الجر من ان وان شيخ زاده

عن متابعتهم واستجهال لهم وبيان لمبدأ ضلالهم وان ما هم عليه هوى وليس بهدى وتنبيه لمن تحرى الحق على ان يتبع الحجة ولا يقلد قد ضللت اذا اي ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت وما انا من المهتدين ﴿ اي في شيء من الهدى حتى اكون من عدادهم وفيه تعريض بانهم كذلك قل اني على بينة تنبيه على ما يجب اتباعه بعدما بين ما لا يجوز اتباعه والبينة الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرآن والوحي او الحجج العقلية او ما يعمها من ربي من معرفته وانه لا معبود سواه ويجوز ان يكون صفة لبينة وكذبتم به الضمير لربي اي كذبتم به حيث اشركتم به غيره او للبينة باعتبار المعنى ما عندي ما تستعجلون به يعني العذاب الذي استعجلوه بقولهم فامطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم ان الحكم الا لله في تعجيل العذاب وتأخيره يقص الحق اي القضاء الحق او يصنع الحق ويدبره من قولهم قضى الدرع اذا صنعها فيما يقضي من تعجيل وتأخير واصل القضاء الفصل بتمام الامر واصل الحكم المنع فكانه يمنع الباطل وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم يقص من قص الاثر او قص الخبر وهو خير الفاصلين ﴿ القاضين قل لو ان عندي اي في قدرتي ومكنتي ما تستعجلون به من العذاب لقضي الامر بيني وبينكم لاهلكتكم عاجلا غضبا لربي وانقطع ما بيني وبينكم والله اعلم بالظالمين ﴿ في معنى الاستدراك كانه قال ولكن الامر الى الله وهو اعلم بمن ينبغي ان يؤخذ وبمن ينبغي ان يمهل منهم وعنده مفاتح الغيب خزائنه جمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن او ما يتوصل به الى المغيبات مستعارا من المفاتح هو جمع مفتح بالكسر وهو المفتاح ويؤيده انه قرئ مفاتيح والمعنى انه المتوصل الى المغيبات المحيط علمه بها لا يعلمها الا هو فيعلم اوقاتها وما في تعجيلها وتأخيرها من الحكم فيظهرها على ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته وفيه دليل على انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها ويعلم ما في البر والبحر عطف للاخبار عن تعلق علمه بالمشاهدات على الاخبار باختصاص العلم بالمغيبات وما تسقط من ورقة الا يعلمها مبالغة في احاطة علمه بالجزئيات ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس معطوفات على ورقة الا في كتاب مبين ﴿ بدل من الاستثناء الاول بدل الكل على ان الكتاب المبين علم الله او بدل الاشتمال ان اريد به اللوح وقرئت بالرفع للعطف على محل من ورقة او للابتداء والخبر الا في كتاب مبين وهو الذي يتوفاكم بالليل ينيمكم فيه ويراقبكم استعير التوفي من الموت للنوم لما بينهما من المشاركة في زوال الاحساس والتمييز فان اصله قبض الشيء بتمامه ويعلم ما جرحتم بالنهار كسبتم فيه خص الليل بالنوم والنهار بالكسب جريا على العادة ثم يبعثكم يوقظكم اطلق البعث ترشيحا للتوفي فيه في النهار ليقضى اجل مسمى ليبلغ المتيقظ آخر اجله المسمى له في الدنيا ثم اليه مرجعكم بالموت ثم ينبئكم بما كنتم تعملون ﴿ بالمجازاة عليه وقيل الآية خطاب للكفرة والمعنى انكم ملقون كالجيف بالليل وكاسبون الآثام بالنهار وانه تعالى مطلع على اعمالكم يبعثكم من القبور في شأن ذلك الذي قطعتم به اعماركم من النوم بالليل وكسب الآثام بالنهار ليقضى الاجل الذي سماه وضربه لبعث الموتى وجزائهم على اعمالهم ثم اليه مرجعكم بالحساب ثم ينبئكم بما كنتم تعملون بالجزاء وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكرام

قوله ان اتبعت اهواءكم فقد ضللت يعني ان اذن حرف جواب وجزاء فلا بد ان يكون الكلام متضمنا لمعنى الشرط والجزاء ولا عمل لها ههنا لعدم تعلق فعل فيه ونصبه شيخ زاده

اي على بيان وبصيرة وبرهان من ربي م

قوله وما انا من المهتدين تاكيد لقوله قد ضللت الا انه المؤكد اتى به على صورة الجملة الفعلية ليدل على تجدد الفعل وحدوثه وجعلت الجملة المؤكدة اسمية لتدل على التحقيق والثبات شيخ زاده

وقوله تعالى وعنده مفاتح الغيب عطف على قوله اعلم بالظالمين كانه قيل لكنه اعلم بهم وانه عنده مفاتح الغيب اي ليس عندي علم وقت العذاب وعنده مخازن المقدورات لا يقف عليها الا هو وعنده ما يتوصل الى العلم المغيبات لا يعلمها غيره فهو متصل بقوله لو كان عندي ما تستعجلون به لقضي الامر اي ليس عندي اي لكن الامر الى الله سبحانه شيخ

قوله او ما يتوصل به الى المغيبات عطف على قوله خزائنه اي ويحتمل ان يكون المفاتح جمع مفتح بكسر الميم بمعنى المفتاح ويكون المراد بالغيب المغيبات المقدورة لله تعالى شيخ

قوله ويؤيده اي يؤيد كون مفاتح جمع مفتح بكسر الميم انه قرئ مفاتيح بالياء فانه جمع مفتاح الذي هو آلة الفتح قيل ذلك على ان المفاتح بدون الياء جمع مفتح بكسر الميم وهو المفتاح شيخ زاده

قوله مبالغة في احاطة علمه بالجزئيات فان قوله ما في البر والبحر بعمومه متناول لجميع المشاهدات من سواكن البر والبحر فلما صرح باحاطة علمه بها جميعا كان قوله بعد ذلك وما تسقط من ورقة مبالغة في بيانها ثم زاد في تلك المبالغة بقوله ولا حبة في ظلمات الارض فان الحبة تكون في غاية الصغر وظلمات الارض في غاية السعة شيخ زاده

قوله فان التوفي قبض الشيء بتمامه علة لكون التوفي مستعارا من الموت يعني ان التوفي ههنا لا يمكن حمله على الحقيقة اذ النائم ليس بمقبوض بتمامه فوجب حمله على المجاز بان يراد به الانامة شيخ زاده

قوله اطلق البعث ترشيحا للتوفي بما يلائم المستعار منه وهو الموت وان استعير للنوم الا انه قرن بما يلائم الموت وهو البعث ترشيحا للاستعارة شيخ زاده

قوله تعالى ليقضى اجل قرأ الجمهور يقضى على بناء الفاعل ورفع اجل على انه قائم مقام الفاعل واشار المصنف بقوله ليبلغ المتيقظ آخر اجله المسمى له في الدنيا الى ان الفاعل المتروك هم المخاطبون الذين انامهم الله تعالى ثم ايقظهم اي ثم يبعثكم ويوقظكم في النهار لكي تقضوا وتبلغوا وتستوفوا الاجل المسمى الى الموت شيخ زاده

القاهر الغالب في القاهر بمعنى زايد لبس في القدرة وهو منع غيره من بلوغ المراد وقوله فوق عباده يحتمل ان يكون ظرفا منصوبا بقوله القاهر وفوق تعالى وان كان توهم كونه تعالى في جهة الا انها لما كانت مستحيلة في حقه تعالى جعلت استعارة تمثيلية حيث شبهت غلبته على عباده وقهره اياهم كيف شاء ويحتمل ان يكون فوق عباده في محل الرفع على انه خبر ثان او بدل من الخبر او منصوبا على انه حال من المستكن في القاهر شيخ زاده

الكامتبول والحكمة فيه ان المكلف اذا علم ان اعماله تكتب عليه وتعرض على رؤس الاشهاد كان ازجر عن المعاصي وان العبد اذا وثق بلطف سيده واعتمد على عفوه وستره لم يحتشم منه احتشامه من خدمه المطلعين عليه حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا ملك الموت واعوانه وقرأ حمزة توفاه بالفمالة وهم لا يفرطون بالتواني والتاخير وقرئ بالتخفيف والمعنى لا يجاوزون ما حد لهم بزيادة او نقصان ثم ردوا الى الله الى حكمه وجزائه موليهم الذي يتولى امرهم الحق العدل الذي لا يحكم الا بالعدل وقرئ بالنصب على المدح الا له الحكم يومئذ لا حكم لغيره فيه وهو اسرع الحاسبين يحاسب الخلق في مقدار حلب شاة لا يشغله حساب عن حساب قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر من شدائدهما استعيرت الظلمة للشدة لمشاركتهما في الهول وابطال الابصار فقيل لليوم الشديد يوم مظلم ويوم ذو كواكب او من الخسف في البر والغرق في البحر وقرأ يعقوب ينجيكم بالتخفيف والمعنى واحد تدعونه تضرعا وخفية معلنين ومسرين او اعلانا واسرارا وقرئ خفية بالكسر لئن انجيتنا من لنكونن من الشاكرين على ارادة القول اي يقولون لئن انجيتنا وقرأ الكوفيون لئن انجانا ليوافق قوله تدعونه وهذه اشارة الى الظلمة قل الله ينجيكم منها شدده الكوفيون وخففه الباقون ومن كل كرب غم سواها ثم انتم تشركون تعودون الى الشرك ولا توفون بالعهد وانما وضع تشركون موضع لا تشكرون تنبيها على ان من اشرك في عبادة الله فكانه لم يعبده رأسا قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم كما فعل بقوم نوح ولوط واصحاب الفيل او من تحت ارجلكم كما اغرق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم من اكابركم وحكامكم ومن تحت ارجلكم سفلتكم وعبيدكم او يلبسكم يخلطكم شيعا متحزبين على اهواء شتى فينشب القتال بينكم قال وكتيبة لبستها بكتيبة حتى اذا التبست نفضت لها يدي ويذيق بعضكم بأس بعض يقاتل بعضكم بعضا انظر كيف نصرف الآيات بالوعد والوعيد لعلهم يفقهون وكذب به قومك اي بالعذاب او بالقرآن وهو الحق الواقع لا محالة او الصدق قل لست عليكم بوكيل بحفيظ وكل الي امركم فامنعكم من التكذيب او اجازيكم انما انا منذر والله الحفيظ لكل نبأ خبر يريد انباء العذاب او الايعاد مستقر وقت استقرار ووقوع وسوف تعلمون عند وقوعه في الدنيا او في الآخرة واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها فاعرض عنهم فلا تجالسهم وقم عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرآن واما ينسينك الشيطان بان يشغلك بوسوسته حتى تنسى النهي وقرأ ابن عامر ينسينك بالتشديد فلا تقعد بعد الذكرى بعد ان تذكره مع القوم الظالمين اي معهم فوضع الظاهر موضعه دلالة على انهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام وما على الذين يتقون وما يلزم المتقين من قبائح اعمالهم واقوالهم الذين يجالسونهم من حسابهم من شيء مما يحاسبون عليه ولكن ذكرى ولكن عليهم ان يذكروهم ذكرى ويمنعوهم عن الخوض وغيره من القبائح ويظهروا

كراهتها وهو يحتمل النصب على المصدر والرفع على ولكن عليهم ذكرى ولا يجوز عطفه على محل من شيء لان من حسابهم يأباه ولا على شيء لذلك ولان من لا تزاد بعد الاثبات لعلهم يتقون يجتنبون ذلك حياء او كراهة لمساءتهم ويحتمل ان يكون الضمير للذين يتقون والمعنى لعلهم يثبتون على تقواهم ولا ينثلم بمجالستهم روي ان المسلمين قالوا لئن كنا نقوم كلما استهزؤا بالقرآن لم نستطع ان نجلس في المسجد ونطوف فنزلت وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا اي بنوا امر دينهم على التشهي وتدينوا بما لا يعود عليهم بنفع عاجلا وآجلا كعبادة الاصنام وتحريم البحائر والسوائب او اتخذوا دينهم الذي كلفوه لعبا ولهوا حيث سخروا به او جعلوا عيدهم الذي جعل ميقات عبادتهم زمان لهو ولعب والمعنى اعرض عنهم ولا تبال بافعالهم واقوالهم ويجوز ان يكون تهديدا لهم كقوله ذرني ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوخا بآية السيف حمله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم وغرتهم الحيوة الدنيا حتى انكروا البعث وذكر به بالقرآن ان تبسل نفس بما كسبت مخافة ان تسلم الى الهلاك وترهن بسوء عملها واصل الابسال والبسل المنع ومنه اسد باسل لان فريسته لا تفلت منه والباسل الشجاع لامتناعه من قرنه وهذا بسل عليك اي حرام ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع يدفع عنها العذاب وان تعدل كل عدل وان تفد كل فداء والعدل الفدية لانها تعادل المفدي وههنا الفداء وكل نصب على المصدر لا يؤخذ منها الفعل مسند الى منها لا الى ضميره بخلاف قوله ولا يؤخذ منها عدل فانه المفدى به اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا اي سلموا الى العذاب بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائغة لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون تاكيد وتفصيل لذلك والمعنى هم بين ماء مغلي يتجرجر في بطونهم ونار تشتعل بابدانهم بسبب كفرهم قل اندعوا انعبد من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ما لا يقدر على نفعنا وضرنا ونرد على اعقابنا ونرجع الى الشرك بعد اذ هدينا الله فانقذنا منه ورزقنا الاسلام كالذي استهوته الشياطين كالذي ذهبت به مردة الجن في المهامه استفعال من هوى يهوي هويا اذا ذهب وقرأ حمزة استهواه بالفمالة ومحل الكاف النصب على الحال من فاعل نرد اي مشبهين الذي استهوته او على المصدر اي ردا مثل رد الذي استهوته في الارض حيران متحيرا ضالا عن الطريق له اصحاب لهذا المستهوي رفقة يدعونه الى الهدى اي يدعونه الى الطريق المستقيم وسماه هدى تسمية للمفعول بالمصدر ائتنا اي يقولون له ائتنا قل ان هدى الله الذي هو الاسلام هو الهدى وحده وما عداه ضلال وامرنا لنسلم لرب العالمين من جملة المقول عطف على ان هدى الله واللام لتعليل الامر اي امرنا بذلك لنسلم وقيل هي بمعنى الباء وقيل هي زائدة وان اقيموا الصلوة واتقوه عطف على لنسلم اي للاسلام ولاقامة الصلوة او على موقعه كانه قيل وامرنا ان نسلم ان اقيموا روي ان عبد الرحمن بن ابي بكر دعا اباه الى عبادة الاوثان فنزلت وعلى هذا كان امر الرسول بهذا القول اجابة عن الصديق وتعظيما لشانه واظهارا للاتحاد الذي كان بينهما وهو الذي اليه تحشرون يوم القيمة وهو الذي خلق السموات والارض بالحق قائما بالحق والحكمة ويوم يقول

كُنْ فَيَكُونُ * قَوْلُهُ الْحَقُّ جملة اسمية قدم فيها الخبر اى قوله الحق يوم يقول كقولك القتال يوم الجمعة والمعنى انه الخالق للسموات والارضين قوله الحق نافذ فى الكائنات وقيل يوم منصوب بالعطف على السموات او على الهاء فى واتقوه او بمحذوف دل عليه بالحق وقوله الحق مبتدأ وخبر او فاعل يكون على معنى وحين يقول لقوله الحق اى لقضائه كن فيكون والمراد به حين يكون الاشياء ويحدثها او حين تقوم القيمة فيكون التكوين حشر الاموات واحياءها وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِى الصُّورِ كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اى هو عالم الغيب وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ * كالفذلكة للآية وَإِذْ قَالَ إِبْرٰهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ هو عطف بيان لابيه وفى كتب التواريخ ان اسمه تارح فقيل هما علمان له كاسرائيل ويعقوب وقيل العلم تارخ وآزر وصف معناه الشيخ او المعوج ولعل منع صرفه لانه اعجمى حمل على موازنه او نعت مشتق من الازر او الوزر والاقرب انه علم اعجمى على فاعل كعابر وشالخ وقيل اسم صنم يعبده فلقب به للزوم عبادته او اطلق عليه بحذف المضاف وقيل المراد به الصنم ونصبه بفعل مضمر يفسره ما بعده اى اتعبد آزر ثم قال أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً تفسيرا وتقريرا ويدل عليه ان قرئ ءَازْرًا تتخذ اصناما بفتح همزة ازر وكسرها وهو اسم صنم وقرأ يعقوب بالضم على النداء وهو يدل على انه علم إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ عن الحق مُبِينٍ * ظاهر الضلالة وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرٰهِيمَ ومثل هذا التبصير نبصره وهو حكاية حال ماضية وقرئ بالتاء ورفع الملكوت ومعناه تبصره دلائل الربوبية مَلَكُوتَ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ ربوبيتها وملكها وقيل عجايبها وبدايعها والملكوت اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ * اى ليستدل وليكون او وفعلنا ذلك ليكون فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هٰذَا رَبِّي تفصيل وبيان لذلك وقيل عطف على قال ابرهيم وكذلك نرى اعتراض فان اباه وقومه كانوا يعبدون الاصنام والكواكب فاراد ان ينبههم على ضلالتهم ويرشدهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال وجن عليه الليل ستره بظلامه والكوكب كان الزهرة او المشترى وقوله هذا ربى على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقوله الخصم ثم يكر عليه بالافساد او على وجه النظر والاستدلال وانما قاله زمان مراهقته او اول اوان بلوغه فَلَمَّا أَفَلَ اى غاب قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ * فضلا عن عبادتهم فان الانتقال والاحتجاب بالاستتار يقتضى الامكان والحدوث وينافى الالوهية فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا مبتديا فى الطلوع قَالَ هٰذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ * استعجز نفسه واستعان بربه فى درك الحق فانه لا يهتدى اليه الا بتوفيقه ارشادا لقومه وتنبيها لهم على ان القمر ايضا لتغير حاله لا يصلح للالوهية وان من اتخذه الها فهو ضال فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هٰذَا رَبِّي ذكر اسم الاشارة لتذكير الخبر وصيانة للرب عن شبهة التانيث هٰذَا أَكْبَرُ كبره استدلالا واظهارا لشبهة الخصم فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ * من الاجرام المحدثة المحتاجة الى محدث يحدثها ومخصص يخصصها بما ثم لما تبرأ عنها توجه الى موجدها ومبدعها الذى دلت هذه الممكنات عليه فقال إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ * وانما احتج بالافول

دون البزوغ مع انه ايضا انتقال لتعدد دلالته ولانه رأى الكوكب الذى يعبدونه فى وسط السماء حين حاول الاستدلال وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ وخاصموه فى التوحيد قَالَ أَتُحَاجُّونِّي فِي اللّٰهِ فى وحدانيته وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف النون وَقَدْ هَدَانِ الى التوحيد وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ اى لا اخاف معبوداتكم فى وقت لانها لا تضر بنفسها ولا تنفع إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا ان يصيبنى بمكروه من جهتها ولعله جواب لتخويفهم اياه من آلهتهم وتهديد لهم بعذاب الله وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا كانه علة الاستثناء اى احاط به علما فلا يبعد ان يكون فى علمه ان يحيق بى مكروه من جهتها أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ * فتميزوا بين الصحيح والفاسد والقادر والعاجز وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ ولا يتعلق به ضر وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللّٰهِ وهو حقيق بان يخاف منه كل الخوف لانه اشراك للمصنوع بالصانع وتسوية بين المقدور العاجز بالقادر الضار النافع مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا ما لم ينزل باشراكه كتابا او لم ينصب عليه دليلا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ اى الموحدون او المشركون وانما لم يقل اينا انا ام انتم احترازا من تزكية نفسه إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * ما يحق ان يخاف منه الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ * استيناف منه او من الله بالجواب عما استفهم عنه والمراد بالظلم ههنا الشرك لما روى ان الآية لما نزلت شق ذلك على الصحابة وقالوا اينا لم يظلم نفسه فقال عليه السلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمن لابنه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ولبس الايمان به ان يصدق بوجود الصانع الحكيم ويخلط بهذا التصديق الاشراك به وقيل المعصية وَتِلْكَ اشارة الى ما احتج به ابرهيم على قومه من قوله فلما جن الى قوله وهم مهتدون او من قوله اتحاجونى حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرٰهِيمَ ارشدناه اليها وعلمناه اياها عَلَى قَوْمِهِ متعلق بحجتنا ان جعل خبر تلك وبمحذوف ان جعل بدله اى آتينا ابرهيم حجة على قومه نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ فى العلم والحكمة وقرأ الكوفيون ويعقوب بالتنوين إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ فى رفعه وخفضه عَلِيمٌ * بحال من يرفعه واستعداده له وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا اى كلا منهما وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ اى من قبل ابرهيم عد هداه نعمة على ابرهيم من حيث انه ابوه وشرف الوالد يتعدى الى الولد وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ الضمير لابرهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه اقرب ولان يونس ولوطا ليسا من ذرية ابرهيم فلو كان لابرهيم اختص البيان بالمعدودين فى تلك الآية والتى بعدها والمذكورون فى الآية الثالثة عطف على نوحا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ ايوب ابن اموص من اسباط عيص بن اسحق وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهٰرُونَ وَكَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * اى ونجزى المحسنين جزاء مثل ما جزينا ابرهيم برفع درجاته وكثرة اولاده والنبوة فيهم وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى هو ابن مريم وفى ذكره دليل على ان الذرية يتناول اولاد البنت وَإِلْيَاسَ قيل هو ادريس جد نوح فيكون البيان مخصوصا بمن فى الآية الاولى وقيل هو من اسباط هرون اخى موسى كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ * الكاملين فى الصلاح وهو الاتيان بما ينبغى والتحرز عما لا ينبغى وَإِسْمٰعِيلَ وَالْيَسَعَ اليسع بن اخطوب وقرأ حمزة والكسائى والليسع وعلى القرائتين علم اعجمى ادخل عليه اللام كما ادخل على اليزيد فى قوله * رايت الوليد بن اليزيد مباركا شديدا باعباء الخلافة كاهله وَيُونُسَ هو يونس بن متى

قوله وما قدروا الله حق قدره اى ما عظموه حق عظمته وقيل ما وصفوه حق صفته اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء قال سعيد بن جبير جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف يخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انشدك بالله الذى انزل التورية على موسى اما تجد فى التورية ان الله يبغض الحبر السمين وكان حبرا سمينا فغضب وقال والله ما انزل الله على بشر من شيء وقال السدى نزلت فى فنحاص بن عازوراء وهو قائل هذه المقالة وفى القصة ان مالك بن الصيف لما سمعت اليهود منه تلك المقالة عتبوا عليه وقالوا اليس ان الله انزل التورية على موسى فلم قلت ما انزل الله على بشر من شيء فقال مالك بن الصيف اغضبنى محمد فقلت ذلك فقالوا له وانت اذا غضبت تقول على الله غير الحق فنزعوه عن الحبرية وجعلوا مكانه كعب بن الاشرف وقال ابن عباس قالت اليهود يا محمد انزل الله عليك كتابا قال نعم قالوا والله ما انزل من السماء كتاب فانزل الله تعالى وما قدروا الله الآية . معالم

وَلُوطًا هو لوط بن هاران بن اخى ابرهيم وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ۞ بالنبوة وفيه دليل فضلهم على من عداهم من الخلق وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ عطف على كلا او نوحا اى فضلنا كلا منهم او هدينا هؤلاء وبعض آبائهم وذرياتهم واخوانهم فان منهم من لم يكن نبيا ولا مهديا وَاجْتَبَيْنَاهُمْ عطف على فضلنا او هدينا وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۞ تكرير لبيان ما هدوا اليه ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ اشارة الى ما دانوا به يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ دليل على انه متفضل بالهداية وَلَوْ أَشْرَكُوا اى لو اشرك هؤلاء الانبياء مع فضلهم وعلو شانهم لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۞ لكانوا كغيرهم فى حبوط اعمالهم بسقوط ثوابها أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يريد الجنس وَالْحُكْمَ الحكمة او فصل الامر على ما يقتضيه الحق وَالنُّبُوَّةَ والرسالة فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا اى بهذه الثلثة هَؤُلَاءِ يعنى قريشا فَقَدْ وَكَّلْنَا بِهَا اى بمراعاتها قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ۞ وهم الانبياء المذكورون ومتابعوهم وقيل هم الانصار واصحاب النبى صلى الله عليه وسلم او كل من آمن به او الفرس وقيل الملائكة أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ يريد الانبياء المتقدم ذكرهم فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ فاختص طريقتهم بالاقتداء والمراد بهديهم ما توافقوا عليه من التوحيد واصول الدين دون الفروع المختلف فيها فانها ليست هدى مضافا الى الكل ولا يمكن التأسى بهم جميعا فليس فيه دليل على انه عليه السلام متعبد بشرع من قبله والهاء فى اقتده للوقف ومن اثبتها فى الدرج ساكنة كابن كثير ونافع وابى عمرو وعاصم اجرى الوصل مجرى الوقف واشبعها ابن عامر على انها كناية المصدر قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ اى على التبليغ او القرآن أَجْرًا جعلا من جهتكم كما لم يسأل من قبلى من النبيين وهذا من جملة ما امر بالاقتداء بهم فيه إِنْ هُوَ اى التبليغ او القرآن او الغرض إِلَّا ذِكْرَى لِلْعَالَمِينَ ۞ الا تذكير وعظة لهم وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وما عرفوه حق معرفته فى الرحمة والانعام على العباد إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ حين انكروا الوحى وبعثة الانبياء وذلك من عظايم رحمته وجلايل نعمته او فى السخط على الكفار وشدة البطش بهم حين جسروا على هذه المقالة والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مبالغة فى انكار القرآن بدليل نقض كلامهم والزامهم بقوله قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ وقراءة الجمهور تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا بالتاء وانما قرأ بالياء ابن كثير وابو عمرو حملا على قالوا وما قدروا وتضمن ذلك توبيخهم على سوء حملهم للتورية وذمهم على تجزيتها بابداء بعض انتخبوه وكتبوه فى ورقات متفرقة واخفاء بعض لا يشتهونه روى ان مالك بن الصيف قاله لما اغضبه الرسول بقوله انشدك بالذى انزل التورية على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض الحبر السمين فانت الحبر السمين وقيل هم المشركون والزامهم بانزال التورية لانه كان من المشهورات الذايعة عندهم ولذلك كانوا يقولون لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ زيادة على ما فى التورية وبيانا لما التبس عليكم وعلى آبائكم الذين كانوا اعلم منكم ونظيره إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ وقيل الخطاب لمن آمن من قريش

ثم انه تع بعد ما ابطل قول من قال ما انزل الله على بشر من شيء وبين كون القرآن كتابا مباركا نازلا من عنده ذكر وعيد من ادعى النبوة والرسالة كذبا وافتراء على الله تع كمسيلمة الكذاب صاحب اليمامة والاسود العنسى صاحب صنعاء فقال ومن اظلم اى ومن اظلم نفسا وعقلا وافحش وضعا للشيء فى غير موضعه قوله ومن اظلم جملة اسمية مركبة من المبتدء والخبر وكذبا مفعول افترى اى اختلق كذبا وافتعله ولا فائدة فى جعله مفعولا مطلقا لان الكذب اعم من الافتراء بخلاف ما اذا كان المصدر نوعا من الفعل نحو قعد القرفصاء او مرادفا له نحو قعدت جلوسا ويحتمل ان يكون مفعولا له اى افترى لاجل الكذب او مصدرا واقعا موقع الحال اى افترى حال كونه كاذبا وهى حال مؤكدة شيخ زاده

قُلِ اللَّهُ اى انزله الله او الله انزله امره بان يجيب عنهم اشعارا بان الجواب متعين لا يمكن غيره وتنبيها على انهم بهتوا بحيث لا يقدرون على الجواب ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ اى فى اباطيلهم فلا عليك بعد التبليغ والزام الحجة يَلْعَبُونَ ۞ حال من هم الاول والظرف صلة ذرهم او يلعبون او حال من المفعول او فاعل يلعبون او من هم الثانى والظرف متصل بالاول وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ كثير الفائدة والنفع مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ يعنى التورية او الكتب التى قبله وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى عطف على ما دل عليه مبارك اى للبركات ولتنذر او علة محذوف اى ولتنذر اهل ام القرى انزلناه وانما سميت مكة بذلك لانها قبلة اهل القرى ومحجهم ومجتمعهم واعظم القرى شانا وقيل لان الارض دحيت من تحتها او لانها مكان اول بيت وضع للناس وقرأ ابو بكر عن عاصم بالياء اى ولينذر الكتاب وَمَنْ حَوْلَهَا اهل الشرق والغرب وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۞ فان من صدق بالآخرة خاف العاقبة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبى والكتاب والضمير يحتملهما ويحافظ على الطاعة وتخصيص الصلوة لانها عماد الدين وعلم الايمان وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فزعم انه بعثه نبيا كمسيلمة والاسود العنسى او اختلق عليه احكاما كعمرو بن لحى ومتابعيه أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ كعبد الله بن سعد بن ابى سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين فلما بلغ قوله ثم انشأناه خلقا آخر قال عبد الله تبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فشك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه ولئن كان كاذبا لقد قلت كما قال وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ كالذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ حذف مفعوله لدلالة الظرف اى ولو ترى الظالمين فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ شدائده من غمره الماء اذا غشيه وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ بقبض ارواحهم كالمتقاضى المتسلط او بالعذاب أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ اى يقولون لهم اخرجوا الينا من اجسادكم تغليظا وتعنيفا عليهم او اخرجوها من العذاب وخلصوها من ايدينا الْيَوْمَ يريد به وقت الاماتة او الوقت الممتد من الاماتة الى ما لا نهاية له تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ اى الهوان يريد العذاب المتضمن لشدة واهانة فاضافته الى الهون لعراقته وتمكنه فيه بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ كادعاء الولد والشريك له ودعوى النبوة والوحى كاذبا وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۞ فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا للحساب والجزاء فُرَادَى منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما آثرتموه من الدنيا وعن الاعوان والاوثان التى زعمتم انها شفعاؤكم وهو جمع فرد والالف للتأنيث ككسالى وقرئ فرادا كرخال وفراد كثلاث وفردى كسكرى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بدل منه اى على الهيئة التى ولدتم عليها فى الانفراد او حال ثانية ان جوز التعدد فيها او حال من الضمير فى فرادى اى مشبهين ابتداء خلقكم عراة حفاة غرلا بهما او صفة مصدر جئتمونا اى مجيئا كخلقنا لكم وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ ما تفضلنا به عليكم فى الدنيا فشغلتم به عن الآخرة وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ما قدمتم منه شيئا ولم تحتملوا نقيرا وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ اى شركاء لله فى ربوبيتكم

واستحقاق عبادتكم لقد تقطع بينكم اى تقطع وصلكم وتشتت جمعكم والبين من الاضداد يستعمل للفصل والوصل وقيل هو الظرف اسند اليه الفعل على الاتساع والمعنى وقع التقطع بينكم ويشهد له قراءة نافع والكسائى وحفص عن عاصم بالنصب على اضمار الفاعل لدلالة ما قبله عليه او اقيم مقام موصوفه واصله لقد تقطع ما بينكم وقد قرئ به وضل عنكم بطل وضاع ما كنتم تزعمون ٭ انها شفعاؤكم او ان لا بعث ولا جزاء ان الله فالق الحب والنوى بالنبات والشجر وقيل المراد به الشقاق الذى فى الحنطة والنواة يخرج الحى من الميت يريد به ما ينمو من الحيوان والنبات ليطابق ما قبله من الميت مما لا ينمو كالنطف والحب ومخرج الميت من الحى ومخرج ذلك من الحيوان والنبات ذكره بلفظ الاسم حملا على فالق الحب فان قوله يخرج الحى واقع موقع البيان له ذلكم الله اى ذلكم المحيى المميت هو الذى يحق له العبادة فانى تؤفكون ٭ تصرفون عنه الى غيره فالق الاصباح شاق عمود الصبح عن ظلمة الليل او عن بياض النهار او شاق ظلمة الاصباح وهو الغبش الذى يليه والاصباح فى الاصل مصدر اصبح اذا دخل فى الصبح سمى به الصبح وقرئ بفتح الهمزة على الجمع وقرئ فالق بالنصب على المدح وجاعل الليل سكنا يسكن اليه التعب بالنهار لاستراحته فيه من سكن اليه اذا اطمأن اليه استئناسا به او يسكن فيه الخلق من قوله لتسكنوا فيه ونصبه بفعل دل عليه جاعل لا به فانه فى معنى الماضى ويدل عليه قراءة الكوفيين وجعل الليل حملا على معنى المعطوف عليه فان فالق بمعنى فلق ولذلك قرئ به او به على ان المراد به جعل مستمر فى الازمنة المختلفة وعلى هذا يجوز ان يكون والشمس والقمر عطفا على محل الليل ويشهد له قراءتهما بالجر والاحسن نصبهما بجعل مقدرا وقرئا بالرفع على الابتداء والخبر محذوف اى مجعولان حسبانا اى على ادوار مختلفة يحسب بها الاوقات ويكونان علما للحسبان وهو مصدر حسب بالفتح كما ان الحسبان بالكسر مصدر حسب وقيل جمع حساب كشهاب وشهبان ذلك اشارة الى جعلهما حسبانا اى ذلك التسيير بالحساب المعلوم تقدير العزيز الذى قهرهما وسيرهما على الوجه المخصوص العليم ٭ بتدبيرهما والانفع من التداوير الممكنة لهما وهو الذى جعل لكم النجوم خلقها لكم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر فى ظلمات الليل فى البر والبحر واضافتها اليهما للملابسة او فى مشتبهات الطرق وسماها ظلمات على الاستعارة وهو افراد لبعض منافعها بالذكر بعدما اجملها بقوله لكم قد فصلنا الآيات بيناها فصلا فصلا لقوم يعلمون ٭ فانهم المنتفعون به وهو الذى انشأكم من نفس واحدة وهو آدم فمستقر ومستودع اى فلكم استقرار فى الاصلاب او فوق الارض واستيداع فى الارحام او تحت الارض او موضع استقرار واستيداع وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر القاف على انه اسم فاعل والمستودع اسم مفعول اى فمنكم قار ومنكم مستودع لان الاستقرار منا دون الاستيداع قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون ٭ ذكر مع ذكر النجوم يعلمون لان امرها ظاهر ومع ذكر تخليق بنى آدم يفقهون لان انشاءهم من نفس واحدة وتصريفهم بين احوال مختلفة دقيق غامض يحتاج الى استعمال فطنة وتدقيق نظر وهو الذى انزل من السماء ماء من السحاب او من جانب السماء فاخرجنا على تلوين الخطاب به بالماء نبات كل شئ نبت كل صنف من النبات والمعنى اظهار

ثم انه تع لما قرر التوحيد اردفه بتقرير امر النبوة وتكلم فى بعض تقاريع هذا الاصل عاد لما ذكر الدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال قدرته وحكمته وعلمه تنبيها على ان المقصود الاصلى من جميع المباحث النقلية والعقلية معرفة الله بذاته وصفاته فقال ان الله فالق الحب والنوى والحب جمع حبة وهى اسم لجميع البزور المقصودة بذاتها كالبر والحنطة وغيرها والنوى جمع نواة وهى الشئ الموجود داخل الثمر مثل نواة التمر والفلق شق الشئ شيخ زاده

قوله انها شفعاؤكم سادّ مسد مفعولى تزعمون فان كلمة ما فى قوله ما كنتم سواء كانت موصولة او موصوفة لا بد ان تشتمل الجملة الواقعة بعدها على ضمير يعود اليها وان تزعمون لا بد له من مفعولين فقدر الجميع فى هذا القول شيخ زاده

قوله تع يخرج الحى من الميت جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب جئ بها لبيان قوله فالق الحب والنوى لان فلق الحب بالنبات وفلق النواة بالشجر اخراج الحى من الميت شيخ زاده

قوله ومخرج الميت من الحى عطف على قوله فالق الحب لانه مقابله لان اخراج ما لا ينمو من الحب والنوى مما ينمو من النبات والشجر مقابل لفلق الحب والنوى بالنبات والشجر واخراجهما منهما وليس معطوفا على يخرج والا لوافقه بكونه فى صورة الفعل شيخ

الغبش بقية الليل والجمع اغباش والغبش شدة الظلمة صحيح

ثم انه تع لما استدل على وجود الصانع العليم القادر على كل شئ وعلى كونه هو المستحق للعبادة بدلالة احوال النبات والحيوان استدل عليه ايضا بالاحوال الفلكية فقال فالق الاصباح وهو مرفوع معطوف على انه خبر ثان لان او على انه صفة لاسم الله تع فى قوله ذلكم الله ربكم والصبح والصباح والاصباح بمعنى واحد وهو اول النهار شيخ زاده

قوله ونصبه اى ونصب سكنا على قراءة من قرأ وجاعل الليل على لفظ اسم الفاعل بفعل مضمر دل عليه جاعل اى جعل الليل سكنا لان الجعل ان كان بمعنى التصيير يكون سكنا مفعولا ثانيا وان كان بمعنى الخلق يكون سكنا حالا مقدرة من الليل شيخ زاده

قوله وعلى هذا اى على ان يقرأ وجاعل الليل سكنا باضافة اسم الفاعل ونصب سكنا به على ان يراد به جعل مستمر فى الازمنة المختلفة شيخ زاده

قوله على ادوار مختلفة متعلق بقوله مجعولان لان يعنى انهما ان رفعا على الابتداء يكون الخبر محذوفا ويكون حسبانا مفعولا ثانيا لذلك الخبر المحذوف والمعنى انهما مجعولان حسبانا اى ذوى حساب لان حساب الاوقات يعلم بدورهما على ان الحسبان مصدر بمعنى المحسوب شيخ زاده

والله تعالى خلق النجوم لفوائد احدها هذا وهو ان راكب البحر والسائر فى القفار يهتدى بها فى الليالى الى مقاصدهم والثانى انها زينة للسماء كما قال ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ومنها رمى الشيطان كما قال وجعلناها رجوما للشياطين معالم

اى فلكم مستقر ومستودع واختلفوا فى المستقر والمستودع فقال ابن مسعود فمستقر فى الرحم الى ان يولد ومستودع فى القبر الى ان يبعث وقال سعيد بن جبير وعطا فمستقر فى ارحام الامهات ومستودع فى اصلاب الآباء وهو رواية عكرمة عن ابن عباس معالم

قوله اى فلكم استقرار واستيداع على ان يكون واحد من قوله فمستقر ومستودع مصدرا ميميا على لفظ اسم المفعول مرفوعا على الابتداء وخبره محذوف فعلم لكم شيخ زاده

قوله من السحاب سمى السحاب سماء لان العرب تسمى كل ما هو فوقك سماء فتقول لسقف البيت سماء شيخ

قوله على تلوين الخطاب اى تغيير الكلام من لون الى لون اخر حيث التفت من طريق الغايبة فى قوله هو الذى انزل الى طريق الاخبار عن نفسه بنون العظمة شيخ زاده

قوله اى واخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان على ان يكون قوله من النخل متعلقا بفعل مقدر ويكون من طلعها قنوان جملة اسمية قدم فيها الخبر على المبتدء وتكون هذه الجملة فى محل النصب على انها صفة لمحذوف هو مفعول الفعل المقدر والمعنى واخرجنا نخلا من جنس النخل موصوفة بانها مخرجة من طلعها قنوان وهذه الجملة الفعلية معطوفة على الفعلية التى قبلها شيخ زاده

قوله او من النخل شئ من طلعها قنوان اى ويحتمل ان يكون قوله من النخل خبر مبتدء محذوف وهو شئ ويكون قوله من طلعها قنوان جملة اسمية مرفوع المحل على انها صفة لذلك المحذوف والمعنى وشئ موصوف بان من طلعها قنوان دانية كاين من جنس النخل والجملة الاسمية الكبرى معطوفة على الفعلية التى قبلها شيخ زاده

القدرة فى انبات الانواع المختلفة المفننة بماء واحد كما فى قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض فى الاكل فاخرجنا منه من النبات او الماء خضرا شيئا اخضر يقال اخضر وخضر كاعور وعور وهو الخارج من الحبة المتشعب نخرج منه من الخضر حبا متراكبا وهو السنبل ومن النخل من طلعها قنوان اى واخرجنا من النخل نخلا من طلعها قنوان او من النخل شئ من طلعها قنوان ويجوز ان يكون من النخل خبر قنوان ومن طلعها بدل منه والمعنى وحاصلة من طلع النخل قنوان وهو الاعذاق جمع قنو كصنوان جمع صنو وقرئ بضم القاف كذئب وذؤبان وبفتحها على انه اسم جمع اذ ليس فعلان من ابنية الجمع دانية قريبة من المتناول او ملتفة قريب بعضها من بعض وانما اقتصر على ذكرها عن مقابلها لدلالته عليه وزيادة النعمة فيها وجنات من اعناب عطف على نبات كل شئ وقرئ بالرفع على الابتداء اى ولكم او ثمة جنات او من الكرم جنات ولا يجوز عطفه على قنوان اذ العنب لا يخرج من النخل والزيتون والرمان ايضا عطف على نبات او نصب على الاختصاص لعزة هذين الصنفين عندهم مشتبها وغير متشابه حال من الرمان او من الجميع اى بعض ذلك متشابه وبعضه غير متشابه فى الهيئة واللون والقدر والطعم انظروا الى ثمره اى ثمر كل واحد من ذلك وقرأ حمزة والكسائى بضم الثاء والميم وهو جمع ثمرة كخشبة وخشب او ثمار ككتاب وكتب اذا اثمر اذا اخرج ثمره كيف يثمر ضئيلا لا يكاد ينتفع به وينعه والى حال نضجه او الى نضيجه كيف يعود ضخما ذا نفع ولذة وهو فى الاصل مصدر ينعت الثمرة اذا ادركت وقيل جمع يانع كتاجر وتجر وقرئ بالضم وهو لغة فيه ويانعه ان فى ذلكم لآيات لقوم يؤمنون ٭ اى لآيات على وجود القادر الحكيم وتوحيده فان حدوث الاجناس المختلفة والانواع المفننة من اصل واحد ونقلها من حال الى حال لا يكون الا باحداث قادر يعلم تفاصيلها ويرجح ما يقتضيه حكمته مما يمكن من احوالها ولا يعوقه عن فعله ند يعارضه او ضد يعانده ولذلك عقبه بتوبيخ من اشرك به والرد عليه فقال وجعلوا لله شركاء الجن اى الملائكة بان عبدوهم وقالوا الملائكة بنات الله وسماهم جنا لاجتنانهم تحقيرا لشأنهم او الشياطين لانهم اطاعوهم كما اطاعوا الله او عبدوا الاوثان بتسويلهم وتحريضهم او قالوا الله خالق الخير وكل نافع والشيطان خالق الشر وكل ضار كما هو رأى الثنوية ومفعولا جعلوا لله شركاء والجن بدل من شركاء او شركاء الجن ولله متعلق بشركاء او حال منه وقرئ الجن بالرفع كانه قيل من هم فقيل الجن وبالجر على الاضافة للتبيين وخلقهم حال بتقدير قد والمعنى وقد علموا ان الله خالقهم دون الجن وليس من يخلق كمن لا يخلق وقرئ وخلقهم عطفا على الجن اى وما يخلقونه من الاصنام او على شركاء اى جعلوا له اختلاقهم للافك حيث نسبوه اليه وخرقوا له افتعلوا وافتروا له وقرأ نافع بتشديد الراء للتكثير وقرئ وحرفوا اى زوروا بنين وبنات فقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله بغير علم من غير ان يعلموا حقيقة ما قالوا ويروا عليه دليلا وهو فى موضع الحال من الواو او المصدر اى خرقا بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون ٭ وهو ان له شريكا او ولدا بديع السموات والارض

قوله فى انبات الانواع المفننة اى المتنوعة بمعنى المختلفة من الفن وهو النوع شيخ زاده

قوله من النبات او الماء على الاول تكون كلمة من لابتداء الغاية وعلى الثانى وهو ان يكون ضمير منه للماء تكون كلمة من للسببية شيخ زاده

الطلع اول ما يخرج من ثمر النخل صحيح

قوله وانما اقتصر على ذكرها يعنى ان المعنى ومن النخل ما قنوانها دانية ومنها ما هى بعيدة ولم يذكر ما قنوانها بعيدة اكتفاء بذكر القريبة عن البعيدة شيخ زاده

وفيه اختصار معناه ومن النخل ما قنوانها دانية ومنها ما هى بعيدة فاكتفى بذكر القريبة عن البعيدة لسبقه الى الافهام

يعنى شجر الزيتون وشجر الرمان بغوى

قال قتادة معناه مشتبها ورقها مختلفا ثمرها لان ورق الزيتون يشبه ورق الرمان وقيل مشتبه فى المنظر مختلف فى الطعم معالم

قوله والى حال نضجه اى ادراكه وبلوغه الكمال بتقدير المضاف على تقدير ان يكون الينع مصدرا بمعنى الادراك وقوله او الى نضيجه وهو صفة مشبهة كرخيص وفى بعض النسخ نضيجه وكلاهما بمعنى شيخ زاده

ثم انه تع لما استدل على وجود الاله القادر الحكيم وتوحيده بقوله وهو الذى انزل من السماء ماء الى قوله انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه وبخ من اشرك به ورد عليه فقال وجعلوا لله الخ شيخ

وجعلوا لله شركاء الجن يعنى الكافرين جعلوا لله الجن شركاء وخلقهم يعنى وهو خلق الجن وقال الكلبى نزلت فى الزنادقة اثبتوا الشركة لابليس فى الخلق فقالوا الله خلق النور والناس والدواب والانعام وابليس خلق الظلمة والسباع والحيات والعقارب وهو كقوله وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وابليس من الجنة معالم

قوله ومفعولا جعلوا لله شركاء على ان يكون شركاء مفعولا اولا ولله متعلقا بمحذوف هو المفعول الثانى شيخ زاده

قوله او شركاء الجن اى ويجوز ان يكون مفعولاه شركاء الجن بان يكون الجن مفعوله الاول وشركاء مفعوله الثانى قدم على الاول اهتماما بشأن المقدم فان المقصود بالاستعظام هو نفس اتخاذ الشريك لله تع سواء كان ذلك الشريك جنيا او انسيا او ملكا لا اتخاذ الجن شريكا شيخ زاده

اى بلا علم او بلا حجة ب

قوله وقرئ وحرفوا بالحاء المهملة والفاء وتخفيف الراء بمعنى وزوروا البنين والبنات لان الزور تحريف وتغيير من الحق الى الباطل وقوله تع بغير علم حال من فاعل خرقوا اى خرقوا ملتبسين بالجهل او مصدر اى صفة مصدر محذوف اى خرقوا خرقا بغير علم شيخ زاده

من اضافة صفة المشبهة الى فاعلها او الى الظرف كقولهم ثبت الغدر يعني انه عديم النظير فيهما و قيل معناه المبدع وقد سبق الكلام فيه ورفعه على الخبر والمبتدأ محذوف او على الابتداء وخبره أنى يكون له ولد اى من اين او كيف يكون له ولد ولم تكن له صاحبة يكون منها الولد وقرئ بالياء للفصل او لان الاسم ضمير الله او ضمير الشان وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ۝ لا يخفى عليه خافية وانما لم يقل به لتطرق التخصيص الى الاول وفي الآية استدلال على نفي الولد من وجوه الاول ان من مبدعاته السموات والارض وهي مع انها من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها لاستمرارها وطول مدتها فهو اولى بان يتعالى عنها او ان ولد الشيء نظيره ولا نظير له فلا ولد له والثاني ان المعقول من الولد ما يتولد من ذكر وانثى متجانسين والله منزه عن المجانسة والثالث ان الولد كفو الوالد ولا كفو له لوجهين الاول ان كل ما عداه مخلوقة فلا يكافئه والثاني انه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالاجماع ذلكم اشارة الى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء اخبار مترادفة ويجوز ان يكون البعض بدلا او صفة والبعض خبرا فاعبدوه حكم مسبب عن مضمونها فان من استجمع هذه الصفات استحق العبادة وهو على كل شيء وكيل ۝ اى وهو مع تلك الصفات متولي اموركم فكلوها اليه وتوسلوا بعبادته الى انجاح مآربكم ورقيب على اعمالكم فيجازيكم عليها لا تدركه الابصار لا تحيط به الابصار جمع بصر وهي حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث انها محلها واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية وهو ضعيف لانه ليس الادراك مطلق الرؤية ولا النفي في الآية عاما في الاوقات فلعله مخصوص ببعض الحالات ولا في الاشخاص فانه في قوة قولنا لا كل بصر يدركه مع ان النفي لا يوجب الامتناع وهو يدرك الابصار يحيط علمه بها وهو اللطيف الخبير ۝ فيدرك ما لا تدركه الابصار كالابصار ويجوز ان يكون من باب اللف اى لا تدركه الابصار لانه اللطيف وهو يدرك الابصار لانه الخبير فيكون اللطيف مستعارا من مقابل الكثيف لما لا يدرك بالحاسة ولا ينطبع فيها قد جاءكم بصائر من ربكم البصائر جمع بصيرة وهي للنفس كالبصر للبدن سميت بها الدلالة لانها تجلي بها الحق وتبصر بها فمن ابصر اى ابصر الحق وآمن به فلنفسه ابصر لان نفعه لها ومن عمي عن الحق وضل فعليها وباله وما انا عليكم بحفيظ ۝ وانما انا منذر والله هو الحفيظ عليكم يحفظ اعمالكم ويجازيكم عليها وهذا كلام ورد على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم وكذلك نصرف الآيات ومثل ذلك التصريف نصرف وهو اجراء المعنى الداير في المعاني المتعاقبة من الصرف وهو نقل الشيء من حال الى حال وليقولوا درست اى وليقولوا درست صرفنا واللام لام العاقبة والدرس القراءة والتعلم وقرأ ابن كثير وابو عمرو دارست اى دارست اهل الكتاب وذاكرتهم وابن عامر ويعقوب درست من الدروس اى تقدمت هذه الآيات وعفت كقولهم اساطير الاولين وقرئ درست بضم الراء مبالغة في درست ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت او عفيت ودارست بمعنى درست ودارست اليهود محمدا وجاز اضمارهم بلا ذكر لشهرتهم بالدراسة ودرسن اى عفون ودرس اى درس محمد صلى الله عليه وسلم ودارسات اى قديمات او ذات درس كقولهم عيشة راضية ولنبينه اللام على اصله لان التبيين مقصود التصريف والضمير للآيات باعتبار المعنى او للقرآن وان لم يذكر

يذكر لكونه معلوما او للمصدر لقوم يعلمون ۝ فانهم المنتفعون به اتبع ما اوحي اليك من ربك بالتدين به لا اله الا هو اعتراض اكد به ايجاب الاتباع او حال مؤكدة من ربك بمعنى منفردا في الالهية واعرض عن المشركين ۝ ولا تحتفل باقوالهم ولا تلتفت الى آرائهم ومن جعله منسوخا باية السيف حمل الاعراض على ما يعم الكف عنهم ولو شاء الله توحيدهم وعدم اشراكهم ما اشركوا وهو دليل على انه تعالى لا يريد ايمان الكافر وان مراده واجب الوقوع وما جعلناك عليهم حفيظا رقيبا وما انت عليهم بوكيل ۝ يقوم بامرهم ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله اى ولا تذكروا آلهتهم التي يعبدونها بما فيها من القبائح فيسبوا الله عدوا تجاوزا عن الحق الى الباطل بغير علم على جهالة بالله وبما يجب ان يذكر به وقرأ يعقوب عدوا يقال عدا فلان عدوا وعدوا وعداء وعدوانا روي انه عليه السلام كان يطعن في آلهتهم فقالوا لتنتهين عن سب آلهتنا او لنهجون الهك فنزلت وقيل كان المسلمون يسبونها فنهوا لئلا يكون سبهم سببا لسب الله وفيه دليل على ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها فان ما يؤدي الى الشر شر كذلك زينا لكل امة عملهم من الخير والشر باحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقا وتخذيلا ويجوز تخصيص العمل بالشر وكل امة بالكفرة لان الكلام فيهم والمشبه به تزيين سب الله لهم ثم الى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا يعملون ۝ بالمحاسبة والمجازاة عليه واقسموا بالله جهد ايمانهم مصدر في موضع الحال والداعي لهم الى هذا القسم والتاكيد فيه التحكم على الرسول في طلب الآيات واستحقار ما رأوا منها لئن جاءتهم آية من مقترحاتهم ليؤمنن بها قل انما الآيات عند الله هو قادر عليها يظهر منها ما يشاء وليس شيء منها بقدرتي وارادتي وما يشعركم وما يدريكم استفهام انكار انها اى الآية المقترحة اذا جاءت لا يؤمنون ۝ اى لا تدرون انهم لا يؤمنون انكر السبب مبالغة في نفي المسبب وفيه تنبيه على انه تعالى انما لم ينزلها لعلمه بانها اذا جاءت لا يؤمنون بها وقيل لا مزيدة وقيل ان بمعنى لعل اذ قرئ لعلها وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر عن عاصم ويعقوب انها بالكسر كانه قال وما يشعركم ما يكون منهم ثم اخبرهم بما علم منهم والخطاب للمؤمنين فانهم يتمنون مجيء الآية طمعا في ايمانهم فنزلت وقيل للمشركين اذ قرأ ابن عامر وحمزة لا تؤمنون بالتاء وقرئ وما يشعرهم انها اذا جاءتهم فيكون انكارا لهم على حلفهم اى وما يشعرهم ان قلوبهم حينئذ لم تكن مطبوعة كما كانت عند نزول القرآن وغيره من الآيات فيؤمنون بها ونقلب افئدتهم وابصارهم عطف على لا يؤمنون اى وما يشعركم انا حينئذ نقلب افئدتهم عن الحق فلا يفقهونه وابصارهم فلا يبصرونه فلا يؤمنون بها كما لم يؤمنوا به اى بما انزل من الآيات اول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ۝ ندعهم متحيرين لا نهديهم هداية المؤمنين وقرئ ويقلب ويذرهم على الغيبة وتقلب على البناء للمفعول والاسناد الى الافئدة ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا كما اقترحوا فقالوا لولا انزل علينا الملائكة فاتوا بآبائنا او تأتي بالله والملائكة قبيلا وقبلا جمع قبيل بمعنى كفيل اى كفلاء بما بشروا به وانذروا به او جمع قبيل الذي هو جمع قبيلة بمعنى جماعات او مصدر بمعنى مقابلة كقبلا

وهو قراءة نافع وابن عامر وهو على الوجوه حال من كل وانما جاز ذلك لعمومه ما كانوا ليؤمنوا
لما سبق عليهم القضاء بالكفر الا ان يشاء الله استثناء من اعم الاحوال اى لا يؤمنون فى حال
الا حال مشية الله ايمانهم وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة ولكن اكثرهم يجهلون ۝
انهم لو اوتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد ايمانهم على ما لا يشعرون ولذلك اسند
الجهل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهل يعمهم او ولكن اكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيتمنون
نزول الآية طمعا فى ايمانهم وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا اى كما جعلنا لك عدوا جعلنا لكل نبى
سبقك عدوا وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقه شياطين الانس والجن
مردة الفريقين وهو بدل من عدوا او اول مفعولى جعلنا وعدوا مفعوله الثانى ولكل متعلق
به او حال منه يوحى بعضهم الى بعض يوسوس شياطين الجن الى شياطين الانس او بعض الجن
الى بعض وبعض الانس الى بعض زخرف القول الاباطيل المموهة من زخرفه اذا زينه غرورا مفعول له
او مصدر فى موضع الحال ولو شاء ربك ايمانهم ما فعلوه اى ما فعلوا ذلك يعنى معاداة الانبياء
وايحاء الزخارف ويجوز ان يكون الضمير للايحاء او الزخرف او الغرور وهو ايضا دليل على المعتزلة
فذرهم وما يفترون ۝ وكفرهم ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة عطف على غرورا
ان جعل علة او متعلق بمحذوف اى وليكون ذلك جعلنا لكل نبى عدوا والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا
اللام لام العاقبة او لام القسم كسرت لما لم يؤكد الفعل بالنون او لام الامر وضعفه اظهر والصغو الميل
والضمير لما له الضمير فى فعلوه وليرضوه لانفسهم وليقترفوا وليكتسبوا ما هم مقترفون ۝
من الآثام افغير الله ابتغى حكما على ارادة القول اى قل لهم يا محمد افغير الله اطلب من يحكم بينى وبينكم
ويفصل المحق منا من المبطل وغير مفعول ابتغى وحكما حال منه ويحتمل عكسه وحكما ابلغ من حاكم
ولذلك لا يوصف به غير العادل وهو الذى انزل اليكم الكتاب القرآن المعجز مفصلا مبينا فيه الحق
والباطل بحيث ينفى التخليط والالتباس وفيه تنبيه على ان القرآن باعجازه وتقريره مغن عن سائر
الآيات والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك بالحق تأييد لدلالة الاعجاز على ان القرآن
حق منزل من عند الله يعلم اهل الكتاب به لتصديقه ما عندهم مع انه عليه السلام لم يمارس كتبهم
ولم يخالط علماءهم وانما وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو متمكن منه بادنى
تأمل وقيل المراد مؤمنو اهل الكتاب وقرأ ابن عامر وحفص عن عاصم منزل بالتشديد فلا تكونن
من الممترين ۝ فى انهم يعلمون ذلك او فى انه منزل لجحود اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التهييج كقوله
ولا تكن من المشركين او خطاب الرسول لخطاب الامة وقيل الخطاب لكل احد على معنى ان الادلة لما تعاضدت
على صحته فلا ينبغى لاحد ان يمترى فيه وتمت كلمات ربك بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده
صدقا فى الاخبار والمواعيد وعدلا فى الاقضية والاحكام ونصبهما يحتمل التمييز والحال والمفعول له
لا مبدل لكلماته لا احد يبدل شيئا منها بما هو اصدق واعدل ولا احد يقدر ان يحرفها شايعا ذايعا كما

كما فعل بالتورية على ان المراد بها القرآن فيكون ضمانا لها من الله بالحفظ كقوله وانا له لحافظون
او لا نبى ولا كتاب بعدها ينسخها ويبدل احكامها وقرأ الكوفيون ويعقوب كلمت ربك اى ما تكلم به او القرآن
وهو السميع لما يقولون العليم ۝ بما يضمرون فلا يهملهم وان تطع اكثر من فى الارض اى اكثر الناس
يريد الكفار او الجهال او اتباع الهوى وقيل الارض ارض مكة يضلوك عن سبيل الله عن الطريق الموصل اليه
فان الضال فى غالب الامر لا يأمر الا بما فيه ضلال ان يتبعون الا الظن وهو ظنهم ان آباءهم كانوا على الحق
او جهالاتهم وآراءهم الفاسدة فان الظن يطلق على ما يقابل العلم وان هم الا يخرصون ۝
يكذبون على الله فيما ينسبون اليه كاتخاذ الولد وجعل عبادة الاوثان وصلة اليه وتحليل الميتة وتحريم
البحائر او يقدرون انهم على شئ وحقيقته ما يقال عن ظن وتخمين ان ربك هو اعلم من يضل عن
سبيله وهو اعلم بالمهتدين ۝ اى اعلم بالفريقين ومن موصولة او موصوفة فى محل النصب بفعل
دل عليه اعلم لا به فان افعل لا ينصب الظاهر فى مثل ذلك او استفهامية مرفوعة بالابتداء والخبر يضل
والجملة معلق عنها الفعل المقدر وقرئ من يضل اى يضله الله فيكون من منصوبة بالفعل المقدر
او مجرورة باضافة اعلم اليه اى اعلم المضلين من قوله من يضلل الله او من اضللته اذا وجدته ضالا
فالتفضيل فى العلم بكثرته واحاطته بالوجوه التى يمكن تعلق العلم بها ولزومه وكونه بالذات لا بالغير
فكلوا مما ذكر اسم الله عليه مسبب عن انكار اتباع المضلين الذين يحرمون الحلال ويحللون الحرام والمعنى
كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا مما ذكر عليه اسم غيره او مات حتف انفه ان كنتم بآياته مؤمنين ۝ فان
الايمان بها يقتضى استباحة ما احله الله واجتناب ما حرمه وما لكم الا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه واى
غرض لكم فى ان تتحرجوا عن اكله وما يمنعكم عنه وقد فصل لكم ما حرم عليكم مما لم يحرم بقوله حرمت
عليكم الميتة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر فصل على البناء للمفعول ونافع ويعقوب وحفص حرم على
البناء للفاعل الا ما اضطررتم اليه مما حرم عليكم فانه ايضا حلال حال الضرورة وان كثيرا ليضلون بتحليل الحرام وتحريم
الحلال قرأه الكوفيون بضم الياء والباقون بالفتح باهوائهم بغير علم بتشهيهم من غير تعلق
بدليل يفيد العلم ان ربك هو اعلم بالمعتدين ۝ المتجاوزين الحق الى الباطل والحلال الى الحرام
وذروا ظاهر الاثم وباطنه ما يعلن وما يسر او ما بالجوارح وما بالقلب وقيل الزنا فى الحوانيت
واتخاذ الاخدان ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون ۝ يكتسبون ولا تأكلوا مما
لم يذكر اسم الله عليه ظاهر فى تحريم متروك التسمية عمدا او نسيانا واليه ذهب داود وعن احمد مثله
وقال مالك والشافعى بخلافه لقوله عليه السلام ذبيحة المسلم حلال وان لم يذكر اسم الله عليه وفرق
ابو حنيفة بين العمد والنسيان واوله بالميتة او بما ذكر غير اسم الله عليه وانه لفسق فان الفسق ما اهل
لغير الله به والضمير لما ويجوز ان يكون للاكل الذى دل عليه لا تأكلوا وان الشياطين ليوحون
ليوسوسون الى اوليائهم من الكفار ليجادلوكم بقولهم تأكلون مما قتلتم انتم وجوارحكم وتدعون
ما قتله الله وهو يؤيد التأويل بالميتة وان اطعتموهم فى استحلال ما حرم انكم لمشركون ۝ فان

قوله ما كانوا ليؤمنوا جواب لو واللام التى فى ليؤمنوا لام الجحود وهى لام تأكيد يذكر بعد النفى لكان والفعل المضارع بعدها منصوب بان مضمرة وان مع الفعل فى تأويل المصدر وهذه اللام جارة لذلك المصدر الخ
شيخ زاده

قوله ولذلك اسند الجهل اى ولكون متعلق جهلهم انهم لو اوتوا بكل آية لم يؤمنوا اسند الجهل الى الاكثر وهم الذين يقسمون بانه لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها وهم جهال حيث اقسموا على ما لا يشعرون شيخ زاده

قوله اى كما جعلنا لك عدوا الخ اشارة الى ان قوله تعالى وكذلك جعلنا معطوف على ما يفهم من الكلام السابق فانه يدل على انه تع جعل له اعداء شيخ زاده

قال عكرمة والضحاك والكلبى معناه شياطين الانس التى مع شياطين الجن وذلك ان ابليس قسم جنده فريقين فبعث فريقا منهم الى الانس وفريقا منهم الى الجن وكلا الفريقين اعداء للنبى عم ولاوليائهم يلتقون فى كل حين فيقول شياطين الانس لشياطين الجن اضللت صاحبى بكذا فاضلل صاحبك بمثله ويقول شياطين الجن لشياطين الانس كذلك فذلك وحى بعضهم الى بعض ۝ معالم

قوله بدل من عدوا يعنى ان جعل بمعنى صير فيتعدى الى مفعولين اولهما عدوا وثانيهما لكل نبى وشياطين بدل من عدوا شيخ زاده

قوله يوحى بعضهم يحتمل ان يكون مستأنفا اخبر الله تعالى عنهم بذلك وان يكون حالا من شياطين وان وصفا لعدو فانه بمعنى اعداء شيخ زاده

قوله وكفرهم اشارة الى ان ما مصدرية اى اتركهم واتركا افتراءهم فى ترويج اباطيلهم ولم يلتفت الى احتمال كونها موصولة لاستلزامه ارتكاب حذف العايد شيخ زاده

قوله وضعفه اظهر لان فيه شذوذين احدهما تحريك اللام بعد واو العطف والقياس اسكانها وثانيهما عدم سقوط لام الفعل فى تصغى ولو كانت اللام لام الامر لوجب سقوطها وحمله على اشباع فتحة الغين غير مستقيم لان ذلك لا يجوز فى موضع الالتباس شيخ زاده

قوله افغير الله ابتغى حكما الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على مقدر يدل عليه ما قبله اى أأشك لكثرة الحاحد المفترين شيخ زاده

مبينا فيه امره ونهيه يعنى القرآن وقيل مفصلا اى خمسا خمسا وعشرا عشرا كما قال لنثبت به فؤادك والذين آتيناهم الكتاب يعنى علماء اليهود والنصارى الذين آتيناهم التورية والانجيل وقيل هم مؤمنوا اهل الكتاب وقال عطاء هم رؤساء اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والمراد بالكتاب القرآن ۝ معالم

قوله تع وهو الذى انزل من الجملة فى محل النصب على الحال من فاعل ابتغى فان كفار مكة لما قالوا اجعل بيننا وبينك قاضيا احتج عليهم بان قال كيف ابتغى حكما غير الله وقد حكم بنبوتى حيث خصنى بمثل هذا الكتاب المفصل الذى فيه تفصيل كل ما يحتاج اليه المكلف وبيانه تفصيلا ومع ذلك بلغ فى كمال فصاحته وبلاغته الى حد الاعجاز واى حاكم يبلغ فى الحكم والبيان ونصب الدلائل المؤدية الى الايقان فى الصدق الى هذا الحد الذى هو بمنزلة العيان شيخ

قوله بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده يعنى ان كلمات الله تعالى ولجميع ما وقع فى القرآن من اخباره ونواهيه ووعده ووعيده بالثواب والعقاب ونواهيه عبارة عن بلوغها الغاية فى كونها كافية فى بيان ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيمة علما وعملا وفى كونها صدقا وعدلا لان ما ورد فى القرآن منحصر فى نوعين الخبر والتكليف اما الخبر الخ شيخ زاده

قوله اى ما تكلم به او القرآن يعنى ان الكلمة قد يراد بها الكلمات الكثيرة اذا كانت مضبوطة بجهة وحدة كما يقال كلمة زهير لقصيدته فكذلك كلمات الله تع كلمة واحدة من حيث انها كلام الله المنزل لهداية الخلق شيخ زاده

قوله تعالى وان تطع اكثر من فى الارض يضلوك عن سبيل الله عن دين الله وذلك ان اكثر اهل الارض كانوا على الضلالة وقيل اراد انهم جادلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فى اكل الميتة فقالوا تأكلون ما تقتلون ولا تأكلون ما قتله الله فقال وان تطع اكثر من فى الارض اى ان تطعهم فى اكل الميتة يضلوك عن سبيل الله ۝ معالم

قوله وهو ظنهم الخ يعنى يحتمل ان يكون المراد بالظن الحكم الظنى المستند الى الظن فيكون المراد باتباعه التمسك به ويحتمل ان يراد به نفس الاعتقاد الفاسد المقابل للعلم فيكون المراد باتباعه التدين به فانهم يتدينون بما لم يأخذوه عن الحجة والدليل بل بهوى وراى فاسد وجهالة بينة شيخ زاده

قيل موضع من نصب بنزع حرف الصفة اى بمن يضل وقال الزجاج موضعه رفع بالابتداء ولفظها لفظ الاستفهام المعنى ان ربك هو اعلم اى الناس يضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين اخبر انه اعلم بالفريقين بالضالين والمهتدين فيجازى كلا بما يستحقون ۝ معالم

قوله مسبب عن انكار اتباع المضلين يعنى ان الفاء فى قوله تعالى فكلوا فاء جواب شرط مقدر اى ان انتهيتم عن اتباع المضلين الذين يتبعون ظنونهم ويقلدون آباءهم وابتغاء غير الله تع حكما وتمسكتم بما انزل اليكم من كتابه المفصل فكلوا ما ذبح بذكر اسم الله عليه ولا تأكلوا الميتة ولا تطيعوا المشركين فى اكلها شيخ زاده

وذلك انهم كانوا يحرمون اصنافا من النعم ويحلون الاموات فقيل لهم احلوا ما احل الله وحرموا ما حرم الله م

قوله واوله بالميتة او بما ذكر عليه غير اسم الله الظاهر ان العبارة الصحيحة واولوه باسناد الفعل الى ضمير مالك والشافعى وابى حنيفة رحمهم الله لانهم اتفقوا على حمل قوله تع مما لم يذكر اسم الله عليه على الميتة وما اهل به لغير الله فلا وجه لتخصيص التأويل المذكور بابى حنيفة وايضا الظاهر ان كلمة او وليست فى موقعها لان المقام مقام الواو لحال الضرورة شيخ زاده

قوله ما حرم عليكم بيان لقوله ما اضطررتم اليه فان الظاهر ان كلمة ما فيه موصولة وان الاستثناء منقطع استثنى ما دعت الضرورة لشدة المجاعة الى اكله مع كونه محرما حال الاختيار من قوله ما حرم عليكم فكلمة بمعنى لكن شيخ زاده

وكان اهل الجاهلية يستحسنون الزنا فى العلانية ... بالبيت

نزلت حين كانوا يحرمون الاثم كالزنا فى العلانية ولا يرون بأسا فى السر فقال الله تع اتركوا علانية المعصية وسرها وقيل ظاهره الاثم العمل وباطنه النية وقيل ظاهره نكاح المحرمات وباطنه الزنا ثم هددهم بقوله ان الذين الآية ۝ مدارك

وعن مالك بن دينار ان شيطان الانس اشد على من شيطان الجن اذا تعوذت بالله ذهب شيطان الجن عنى وشيطان الانس يجيئنى فيجرنى الى المعاصى عيانا ۝ كشاف

قال الزجاج وفيه دليل على ان من احل شيئا مما حرم الله او حرم شيئا مما احل الله فهو مشرك بغوى

وجعلناه نورا يمشي به في الناس على قصد السبيل قيل النور هو الاسلام كقوله يخرجهم من الظلمات الى النور وقال قتادة هو كتاب الله بينة مع المومن بها يعمل وبها يأخذ واليها ينتهي كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها يعني في ظلمة الكفر قيل نزلت هذه الآية في رجلين باعيانهما ثم اختلفوا فيهما قال ابن عباس جعلنا له نورا يريد حمزة بن عبد المطلب كمن مثله في الظلمات يريد ابا جهل ابن هشام وذلك ان ابا جهل رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفرث فاخبر حمزة بما فعل ابو جهل وهو راجع من قنصه وبيده قوس وحمزة لم يؤمن بعد فاقبل غضبان حتى علا ابا جهل بالقوس وهو يتضرع اليه ويقول يا ابا يعلى اما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب آلهتنا وخالف اباءنا فقال حمزة ومن اسفه منكم تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فانزل الله تعالى هذه الآية وقال الضحاك نزلت في عمر بن الخطاب وابي جهل وقال عكرمة والكلبي نزلت في عمار بن ياسر وابي جهل كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون من الكفر والمعصية قال ابن عباس يريد زين لهم الشيطان عبادة الاصنام • معالم

من ترك طاعة الله الى طاعة غيره واتبعه في دينه فقد اشرك وانما حسن حذف الفاء لان الشرط بلفظ الماضي أَوَمَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ مثل به من هداه الله وانقذه من الضلال وجعل له نور الحجج والآيات يتأمل بها في الاشياء فيميز بين الحق والباطل والمحق والمبطل وقرأ نافع ويعقوب ميّتا على الاصل كَمَنْ مَثَلُهُ صفته وهو مبتدأ خبره فِي الظُّلُمَاتِ وقوله لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا حال من المستكن في الظرف لا من الهاء في مثله للفصل وهو مثل لمن بقي على الضلالة لا يفارقها بحال كَذَلِكَ كما زين للمؤمن ايمانه زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ • والآية نزلت في حمزة وابي جهل وقيل في عمر او عمار وابي جهل وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا اي كما جعلنا في مكة اكابر مجرميها ليمكروا فيها وجعلنا بمعنى صيرنا ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثاني او في كل قرية اكابر ومجرميها بدل ويجوز ان يكون مضافا اليه ان فسر الجعل بالتمكين وافعل التفضيل اذا اضيف جاز فيه الافراد والمطابقة ولذلك قرئ اكبر مجرميها وتخصيص الاكابر لانهم اقوى على استتباع الناس والمكر بهم وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ لان وباله يحيق بهم وَمَا يَشْعُرُونَ • ذلك وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ يعني كفار قريش لما روي ان ابا جهل قال تزاحمنا بني عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسي رهان قالوا منا نبي يوحى اليه والله لا نرضى به الا ان يأتينا وحي كما يأتيه فنزلت اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ استئناف للرد عليهم بان النبوة ليست بالنسب والمال وانما هي بفضائل نفسانية يخص الله بها من يشاء من عباده فيجتبي لرسالته من علم انه يصلح لها وهو اعلم بالمكان الذي فيه يضعها وقرأ ابن كثير وحفص عن عاصم رسالته سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ ذل وحقارة بعد كبرهم عِنْدَ اللَّهِ يوم القيمة وقيل تقديره من عند الله وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ • بسبب مكرهم او جزاء على مكرهم فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يعرفه طريق الحق ويوفقه للايمان يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فيتسع له ويفسح فيه مجاله وهو كناية عن جعل النفس قابلة للحق ومهيأة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه واليه اشار عليه السلام حين سئل عنه فقال نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح فقالوا هل لذلك امارة يعرف بها فقال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا بحيث ينبو عن قبول الحق فلا يدخله الايمان وقرأ ابن كثير ضيقا بالتخفيف وقرأ نافع وابو بكر عن عاصم حرجا بالكسر اي شديد الضيق والباقون بالفتح وصفا بالمصدر كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ شبهه مبالغة في ضيق صدره بمن يزاول ما لا يقدر عليه فان صعود السماء مثل فيما يبعد عن الاستطاعة ونبه به على ان الايمان يمتنع عنه كما يمتنع عنه الصعود وقيل معناه كانما يتصاعد الى السماء نبوا عن الحق وتباعدا في الهرب منه واصل يصّعد يتصعد وقد قرئ به وقرأ ابن كثير يصعد وابو بكر عن عاصم يصاعد بمعنى يتصاعد كَذَلِكَ اي كما يضيق صدره ويبعد قلبه عن الحق يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

قوله وانما حسن حذف الفاء فيه يعني ان الجزاء اذا كانت جملة اسمية يجب كونها مصدرة بالفاء نحو من يضلل الله فلا هادي له وان تعذبهم فانهم عبادك وكقوله ان جئتني فانت مكرم وقوله انكم لمشركون جملة اسمية وقعت جوابا للقول لان اطعتموهم مع انها ليست مصدرة بالفاء وحسن ذلك لدخول حرف الشرط على الماضي لان كلمة الشرط لما جعلت مضمون الفعل الماضي مفروض الصدق في المستقبل وقلبت معناه الى المستقبل فقد اثرت فيه تاثيرا ظاهرا فظهر بذلك ارتباط الجزاء بالشرط فاستغنى عن رابط آخر شيخ زاده

والكاف في محل صفة مصدر محذوف اي زينا للكافرين كفرهم تزيينا مثل ما زينا للمؤمن ايمانه شيخ زاده

وذلك ان الوليد بن المغيرة قال لو كانت النبوة حقا لكنت اولى بها منك لاني اكبر منك سنا واكثر منك مالا فانزل الله هذه الآية • بغوي

اي كما ان فساق مكة اكابرها كذلك فساق كل قرية اكابرها اي عظماؤها وذلك سنة الله تعالى انه جعل في كل قرية اتباع الرسل ضعفاءهم كما قال في قصة نوح عم انؤمن لك واتبعك الارذلون وجعل فساقهم اكابرهم ليمكروا فيها وذلك انهم اجلسوا على كل طريق من طرق مكة اربعة نفر ليصرفوا الناس عن الايمان بمحمد صلعم يقولون لكل من يقدم اياكم وهذا الرجل فانه ساحر كذاب • معالم

اي كفار مكة دلالة على صدق محمد عم كانشقاق القمر قالوا حسدا لن نؤمن من بربك ولا باياته حتى نؤتى مثل ما اوتي اي حتى نعطى مثل ما اعطي محمد عم مما اعطي رسل الله من الوحي • تفسير شيخ

قوله كفرسي رهان تثنية فرس اضيف الى رهان وهو مصدر بمعنى المراهنة وهي المسابقة شيخ زاده

قوله يوم القيمة يعني ان قوله عند الله ظرف لقوله سيصيب وهو وان كان ظرف مكان الا انه استعير لزمان قيام الناس لرب العالمين شيخ زاده

قوله ويفسح فيه مجاله عطف تفسير لقوله فيتسع صدره للاسلام اي يتسع في الصدر موضع حلول الاسلام ... فهو كناية عن جعل النفس قابلة مهيأة له شيخ زاده

قال سيبويه الحرج بالفتح المصدر كالطلب ومعناه ذا حرج وبالكسر الاسم وهو اشد الضيق يعني يجعل قلبه ضيقا حتى لا يدخله الايمان • معالم

قوله اي كما يضيق صدره يعني ان الكاف في قوله تعالى كذلك لتشبيه شيء بشيء وانه ههنا التشبيه جعل الرجس عليهم بجعلهم اياهم ضيق الصدر اي كما يجعل صدورهم ضيقة يجعل الرجس عليهم شيخ زاده

قال ابن عباس الرجس هو الشيطان اي يسلط عليه وقال الكلبي هو المأثم ...

قال الامام ...

لَا يُؤْمِنُونَ يجعل العذاب والخذلان عليهم فوضع الظاهر موضع المضمر للتعليل وَهَذَا اشارة الى البيان الذي جاء به القرآن او الى الاسلام او الى ما سبق من التوفيق والخذلان صِرَاطُ رَبِّكَ الطريق الذي ارتضاه او عادته وطريقه الذي اقتضته حكمته مُسْتَقِيمًا لا عوج فيه او عادلا مطردا وهو حال مؤكدة كقوله وهو الحق مصدقا او مقيدة والعامل فيها معنى الاشارة قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ • فيعلمون ان القادر هو الله وان كل ما يحدث من خير او شر فهو بقضائه وخلقه وانه عالم باحوال العباد حكيم عادل فيما يفعل بهم لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ دار الله اضاف الجنة الى نفسه تعظيما لها او دار السلامة من المكاره او دار تحيتهم فيها سلام عِنْدَ رَبِّهِمْ في ضمانه او ذخيرة لهم عند الله لا يعلم كنهها غيره وَهُوَ وَلِيُّهُمْ مواليهم او ناصرهم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ • بسبب اعمالهم او متوليهم بجزائها فيتولى ايصاله اليهم وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا نصب باضمار اذكر او نقول والضمير لمن يحشر من الثقلين وقرأ حفص عن عاصم وروح عن يعقوب بالياء يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ يعني الشياطين قَدِ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ اي من اغوائهم واضلالهم او منهم بان جعلتموهم اتباعكم فحشروا معكم كقولهم استكثر الامير من الجنود وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ الذين اطاعوهم رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ اي انتفع الانس بالجن بان دلوهم على الشهوات وما يتوصل به اليها والجن بالانس بان اطاعوهم وحصلوا مرادهم وقيل استمتاع الانس بهم انهم كانوا يعوذون بهم في المفاوز وعند المخاوف واستمتاعهم بالانس اعترافهم بانهم يقدرون على اجارتهم وَبَلَغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا اي البعث وهو اعتراف بما فعلوا من طاعة الشيطان واتباع الهوى وتكذيب البعث وتحسر على حالهم قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ منزلكم او ذات مثواكم خَالِدِينَ فِيهَا حال والعامل فيها مثواكم ان جعل مصدرا او معنى الاضافة ان جعل مكانا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ الا الاوقات التي ينقلون فيها من النار الى الزمهرير وقيل الا ما شاء قبل الدخول كأنه قيل النار مثواكم ابدا الا ما امهلكم إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ في افعاله عَلِيمٌ • باحوال الثقلين واعمالهم وَكَذَلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا نكل بعضهم الى بعض او نجعل بعضهم يتولى بعضا فيغويهم او اولياء بعض وقرناءهم في العذاب كما كانوا في الدنيا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ • من الكفر والمعاصي يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ الرسل من الانس خاصة لكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب صح ذلك ونظيره يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمرجان يخرج من الملح دون العذب وتعلق بظاهره قوم وقالوا بعث الى كل من الثقلين رسل من جنسهم وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم لقوله ولوا الى قومهم منذرين يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا يعني يوم القيمة قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا بالجرم والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر واستيجاب العذاب وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ذم لهم على سوء نظرهم وخطاء رأيهم فانهم اغتروا بالحيوة الدنيوية واللذات المخدجة واعرضوا عن الآخرة بالكلية حتى كان عاقبة امرهم ان اضطروا الى الشهادة على انفسهم بالكفر والاستسلام للعذاب المخلد تحذيرا للسامعين من مثل حالهم ذَلِكَ اشارة الى ارسال الرسل وهو خبر مبتدأ محذوف اي الامر ذلك أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ • تعليل الحكم وان مصدرية او مخففة من الثقيلة

قوله الطريق الذي ارتضاه ناظر الى كون هذا اشارة الى البيان او الاسلام شيخ زاده

قوله وهو حال مؤكدة اي مقررة لمضمون الجملة الاسمية التي قبلها وهي التي لا تنفك عنها ذو الحال ما دام موجودا بخلاف الحال المنتقلة فان الاستقامة لازمة لكون الصراط صراط الله تعالى فصارت بذلك كانها عين مضمون ما قبلها مؤكدا له شيخ زاده

وهي الجنة وسميت دار السلام لان كل من دخلها سلم من البلايا وقيل سميت بذلك لان جميع حالاتها مقرونة بالسلام فقال في الابتداء ادخلوها بسلام آمنين والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وقال لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما وقال تحيتهم فيها سلام وسلام قولا من رب رحيم • بغوي

قوله اي من اغوائهم قدر المضاف لان الجن لا يقدرون على الاستكثار من انفس الانس لان القادر على ايجاد الجسم واحيائه وتكميله بالعقل وسائر القوى ليس الا الله فوجب ان يكون المعنى قد اضللتم خلقا كثيرا من الانس او كثرتم الاتباع من الانس حيث اتبعوكم في الدنيا وحشروا معكم في العقبى شيخ زاده

يعني القيمة والبعث

قوله منزلكم او ذات مثواكم الاول على ان يكون المثوى اسم مكان بمعنى مكان الاقامة والثاني على ان يكون مصدرا ميميا بمعنى الاقامة ولما لم يصح حمل الاقامة على النار قدر المضاف اي والنار ذات اقامتكم شيخ زاده

اختلفوا في هذا الاستثناء كما اختلفوا في قوله خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك قيل اراد الا قدر مدة ما بين بعثهم الى دخولهم جهنم هم خالدون في النار الا هذا المقدار وقيل الاستثناء يرجع الى العذاب وهو قوله النار مثواكم اي خالدين في النار سوى ما شاء الله من انواع العذاب وقال ابن عباس الاستثناء يرجع الى قوم سبق فيهم علم الله انهم يسلمون ويخرجون من النار وما بمعنى من على هذا التأويل • بغوي

... الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس في تفسيرها هو ان الله تعالى اذا اراد بقوم خيرا ولى امرهم خيارهم واذا اراد بقوم شرا ولى امرهم شرارهم • بغوي

قوله او اولياء بعض وقرناءهم في العذاب ...

ومحل بظلم حال ...

اى الامر ذلك لانتفاء كون ربك او لان الشان لم يكن ربك مهلك القرى بسبب ظلم فعلوه او
ملتبسين بظلم او ظالما واهلها غافلون لم ينبهوا برسول او بدل من ذلك ولكل من المكلفين درجات
مراتب مما عملوا من اعمالهم او من جزائها او من اجلها وما ربك بغافل عما يعملون فيخفى عليه
عمل او قدر ما يستحق به من ثواب او عقاب وقرأ ابن عامر بالتاء على تغليب الخطاب على الغيبة وربك
الغنى عن العباد والعبادة ذو الرحمة يترحم عليهم بالتكليف تكميلا لهم ويمهلهم على المعاصى وفيه
تنبيه على ان ما سبق ذكره من الارسال ليس لنفعه بل لترحمه على العباد وتأسيس لما بعده وهو قوله
ان يشأ يذهبكم اى ما به اليكم حاجة ان يشأ يذهبكم ايها العصاة ويستخلف من بعدكم ما يشاء
من الخلق كما انشأكم من ذرية قوم آخرين اى قرنا بعد قرن لكنه ابقاكم ترحما عليكم انما توعدون
من البعث واحواله لآت لكائن لا محالة وما انتم بمعجزين طالبكم به قل يا قوم اعملوا على مكانتكم
على غاية تمكنكم واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكن ابلغ التمكن او على ناحيتكم وجهتكم
التى انتم عليها من قولهم مكان ومكانة كمقام ومقامة وقرأ ابو بكر عن عاصم مكاناتكم بالجمع فى كل
القرآن وهو امر تهديد والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم انى عامل ما كنت عليه من المصابرة والثبات
على الاسلام والتهديد بصيغة الامر مبالغة فى الوعيد كان المهدد يريد تعذيبه مجمعا عليه فيحمله
بالامر على ما يفضى به اليه وتسجيل بان المهدد لا يأتى منه الا الشر كالمامور به الذى لا يقدر ان ينفك
عنه فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار ان جعل من استفهامية بمعنى اينا تكون له العاقبة الحسنى
التى خلق الله لها هذه الدار فمحلها الرفع وفعل العلم معلق عنه وان جعلت موصولة فالنصب بتعلمون
اى فسوف تعرفون الذى له العاقبة وفيه مع الانذار انصاف فى المقال وحسن الادب وتنبيه على وثوق
المنذر بانه محق وقرأ حمزة والكسائى يكون بالياء لان تأنيث العاقبة غير حقيقى انه لا يفلح الظالمون وضع
الظالمين موضع الكافرين لانه اعم واكثر فائدة وجعلوا اى مشركو العرب لله مما ذرأ خلق من الحرث
والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان
لله فهو يصل الى شركائهم روى انهم يعينون شيئا من حرث ونتاج لله ويصرفونه الى الضيفان و
المساكين وشيئا منها لآلهتهم وينفقونه على سدنتها ويذبحون عندها ثم ان رأوا ما عينوا لله ازكى
بدلوه بما لآلهتهم وان رأوا ما لآلهتهم ازكى تركوه لها حبا لآلهتهم وفى قوله مما ذرأ تنبيه على فرط جهالتهم
فانهم اشركوا الخالق فى خلقه جمادا لا يقدر على شىء ثم رجحوه عليه بان جعلوا الزاكى له وفى قوله
بزعمهم تنبيه على ان ذلك مما اخترعوه لم يأمرهم الله به وقرأ الكسائى بالضم فى الموضعين وهو لغة فيه
وقد جاء بالكسر كالود والود ساء ما يحكمون حكمهم هذا وكذلك ومثل ذلك التزيين فى قسمة القربات
زين لكثير من المشركين قتل اولادهم بالوأد ونحرهم لآلهتهم شركاؤهم من الجن او من السدنة
وهو فاعل زين وقرأ ابن عامر زين على البناء للمفعول الذى هو القتل ونصب الاولاد وجر الشركاء
باضافة القتل اليه مفصولا بينهما بمفعوله وهو ضعيف فى العربية معدود من ضرورات الشعر كقوله

فزججتها بمزجة زج القلوص ابى مزادة وقرئ بالبناء للمفعول وجر اولادهم ورفع شركاؤهم
باضمار فعل دل عليه زين ليردوهم ليهلكوهم بالاغواء وليلبسوا عليهم دينهم وليخلطوا عليهم
ما كانوا عليه من دين اسمعيل او ما وجب عليهم ان يتدينوا به واللام للتعليل ان كان التزيين من الشياطين
وللعاقبة ان كان من السدنة ولو شاء الله ما فعلوه ما فعل المشركون ما زين او الشركاء التزيين او الفريقان
جميع ذلك فذرهم وما يفترون افتراءهم او ما يفترونه من الافك وقالوا هذه اشارة الى ما جعل لآلهتهم
انعام وحرث حجر حرام فعل بمعنى مفعول كالذبح يستوى فيه الواحد والكثير والذكر والانثى وقرئ حجر
بالضم وحرج اى مضيق لا يطعمها الا من نشاء يعنون خدم الاوثان والرجال دون النساء بزعمهم من
غير حجة وانعام حرمت ظهورها يعنى البحائر والسوائب والحوامى وانعام لا يذكرون اسم الله عليها فى الذبح
وانما يذكرون اسماء الاصنام عليها وقيل لا يحجون على ظهورها افتراء عليه نصب على المصدر لان ما قالوا
تقول على الله والجار متعلق بقالوا او بمحذوف هو صفة له او على الحال او المفعول له والجار متعلق به او بالمحذوف
سيجزيهم بما كانوا يفترون بسببه او بدله وقالوا ما فى بطون هذه الانعام يعنون اجنة البحائر والسوائب
خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا حلال للذكور خاصة دون الاناث ان ولد حيا لقوله وان يكن
ميتة فهم فيه شركاء فالذكور والاناث فيه سواء وتأنيث الخالصة للمعنى فان ما فى معنى الاجنة ولذلك وافق
عاصم فى رواية ابى بكر ابن عامر فى تكن بالتاء وخالفه هو وابن كثير فى ميتة فنصب كغيره والتاء فيه للمبالغة
كما فى رواية الشعر وهو مصدر كالعافية وقع موقع الخالص وقرئ بالنصب على انه مصدر مؤكد والخبر لذكورنا
او حال من الضمير الذى فى الظرف لا من الذى فى لذكورنا ولا من الذكور لانها لا تتقدم على العامل المعنوى
وعلى صاحبها المجرور وقرئ خالص بالرفع والنصب وخالصه بالرفع والاضافة الى الضمير على انه بدل من ما او
مبتدأ ثان والمراد به ما كان حيا والتذكير فيه لان المراد بالميتة ما يعم الذكر والانثى فغلب الذكر سيجزيهم
وصفهم اى جزاء وصفهم الكذب على الله فى التحليل والتحريم من قوله وتصف السنتهم الكذب انه حكيم عليم
قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم مخافة السبى والفقر
وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التكثير بغير علم لخفة عقلهم وجهلهم بان الله رازق
اولادهم لا هم ويجوز نصبه على الحال او المصدر وحرموا ما رزقهم الله من البحائر ونحوها افتراء
على الله يحتمل الوجوه المذكورة فى مثله قد ضلوا وما كانوا مهتدين الى الحق والصواب وهو الذى
انشأ جنات من الكروم معروشات مرفوعات على ما يحملها وغير معروشات ملقيات على وجه
الارض وقيل المعروشات ما غرسه الناس فعرشوه وغير معروشات ما نبت فى البرارى والجبال والنخل
والزرع مختلفا اكله ثمره الذى يؤكل فى الهيئة والكيفية والضمير للزرع والباقى مقيس عليه او للنخل
والزرع داخل فى حكمه لكونه معطوفا عليه او للجميع على تقدير اكل ذلك او كل واحد منهما ومختلفا حال
مقدرة لانه لم يكن كذلك عند الانشاء والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه يتشابه بعض
افرادهما فى اللون والطعم ولا يتشابه بعضها كلوا من ثمره من ثمر كل واحد من ذلك اذا اثمر وان لم يدرك

قال الامام والاصح هو القول الثالث والدليل ان قوله تع وآتوا حقه انما يحسن ذكره لو كان ذلك الحق معلوما قبل ورود هذه الآية لئلا تبقى هذه الآية مجملة وقد قال عليه السلم ليس في المال حق سوى الزكوة فوجب ان يكون المراد بهذا الحق حق الزكوة ٭ من الكبير

قال ابو حنيفة العشر واجب في القليل والكثير قال الاكثرون انه لا يجب الا اذا بلغ خمسة اوسق واحتج ابو حنيفة بهذه الآية فقال قوله وآتوا حقه يوم حصاده يقتضي ثبوت الحق في القليل والكثير فاذا كان ذلك الحق هو الزكوة وجب القول بوجوب الزكوة في القليل والكثير ٭ كبير

ولم يبلغ بعد وقيل فائدته رخصة المالك في الاكل منه قبل اداء حق الله وآتوا حقه يوم حصاده يريد به ما كان يتصدق به يوم الحصاد لا الزكوة المقدرة لانها فرضت بالمدينة والآية مكية وقيل الزكوة والآية مدنية والامر بايتائها يوم الحصاد ليهتم به حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت الاداء وليعلم ان الوجوب بالادراك لا بالتنقية وقرأ ابن كثير ونافع وحمزة والكسائي حصاده بالكسر وهو لغة فيه ولا تسرفوا في التصدق كقوله ولا تبسطها كل البسط انه لا يحب المسرفين ٭ لا يرتضي فعلهم ومن الانعام حمولة وفرشا عطف على جنات اي وانشا من الانعام ما يحمل الاثقال وما يفرش للذبح او ما يفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره وقيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الارض مثل الفرش المفروش عليها كلوا مما رزقكم الله كلوا ما احل لكم منه ولا تتبعوا خطوات الشيطان في التحليل والتحريم من عند انفسكم انه لكم عدو مبين ٭ ظاهر العداوة ثمانية ازواج بدل من حمولة وفرشا او مفعول كلوا ولا تتبعوا معترض بينهما او فعل دل عليه او حال من ما بمعنى مختلفة او متعددة والزوج ما معه آخر من جنسه يزاوجه وقد يقال لمجموعهما والمراد الاول من الضان اثنين زوجين اثنين الكبش والنعجة وهو بدل من ثمانية وقرئ اثنان على الابتداء والضان اسم جنس كالابل وجمعه ضئين او جمع ضائن كتاجر وتجر وقرئ بفتح الهمزة وهو لغة فيه ومن المعز اثنين التيس والعنز وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالفتح وهو جمع ماعز كصاحب وصحب وحارس وحرس وقرئ معزى قل آلذكرين ذكر الضان وذكر المعز حرم ام الانثيين انثييهما ونصب الذكرين والانثيين بحرم ام ما اشتملت عليه ارحام الانثيين او ما حملت اناث الجنسين ذكرا كان او انثى نبئوني بعلم بامر معلوم يدل على ان الله حرم شيئا من ذلك ان كنتم صادقين ٭ في دعوى التحريم عليه ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين قل آلذكرين حرم ام الانثيين ام ما اشتملت عليه ارحام الانثيين كما سبق والمعنى انكار ان الله حرم من الاجناس الاربعة ذكرا او انثى او ما تحمل اناثها ردا عليهم فانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة واناثها اخرى واولادها كيف كانت تارة زاعمين ان الله حرمها ام كنتم شهداء بل اكنتم حاضرين مشاهدين اذ وصاكم الله بهذا حين وصاكم بهذا التحريم اذ انتم لا تؤمنون بنبي فلا طريق لكم الى معرفة امثال ذلك الا المشاهدة والسماع فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا فنسب اليه تحريم ما لم يحرم والمراد كبراؤهم المقررون لذلك او عمرو بن لحي المؤسس لذلك ليضل الناس بغير علم ان الله لا يهدي القوم الظالمين ٭ قل لا اجد فيما اوحي الي اي في القرآن او فيما اوحي الي مطلقا وفيه تنبيه على ان التحريم انما يعلم بالوحي لا بالهوى محرما طعاما محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة الا ان يكون الطعام ميتة وقرأ ابن كثير وحمزة تكون بالتاء لتانيث الخبر وقرأ ابن عامر بالياء ورفع ميتة على ان كان هي التامة وقوله او دما مسفوحا عطف على ان مع ما في حيزه اي الا وجود ميتة او دما مسفوحا اي مصبوبا كالدم في العروق لا كالكبد والطحال او لحم خنزير فانه رجس فان الخنزير او لحمه قذر لتعوده اكل

وذلك انهم كانوا يقولون هذه الانعام وحرث حجر وقالوا ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا وحرموا البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي وكانوا يحرمون بعضها على الرجال والنساء وبعضها على النساء دون الرجال فلما قام الاسلام وثبتت الاحكام جادلوا النبي صلى الله عليه وسلم وكان خطيبهم مالك بن عوف ابو الاحوص الجشمي فقال يا محمد بلغنا انك تحرم اشياء مما كان آباؤنا يفعلونه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم قد حرمتم اصنافا من النعم على غير اصل وانما خلق الله هذه الازواج الثمانية للاكل والانتفاع بها فمن اين جاء هذا التحريم من قبل الذكر ام من قبل الانثى فسكت مالك بن عوف وتحير فلم يتكلم فلو قال جاء التحريم بسبب الذكور وجب ان يحرم جميع الذكور وان قال بسبب الانوثة وجب ان يحرم جميع الاناث وان قال باشتمال الرحم عليه فينبغي ان يحرم الكل لان الرحم لا يشتمل الا على ذكر او انثى فاما تخصيص التحريم بالولد الخامس والسابع او بالبعض دون البعض فمن اين ويروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمالك يا مالك ما لك لا تتكلم فقال مالك بل تكلم واسمع منك ٭ معالم

على الاول كان عطفا على المستثنى اي حرمنا جميع شحومهما الا هذه الثلثة فكان المناسب هو الواو دون او لان المخرج عن حكم التحريم تلثها لا احدها فقط واجيب بان الاستثناء من الاثبات نفي واو في النفي تفيد العموم لكونه بمنزلة النكرة في سياق النفي فيصير المعنى لم نحرم واحدا من الثلثة لا على التعيين وذلك نفي المجموع ضرورة وهو معنى اباحة الكل وفيه نظر لان الاستثناء انما يفيد نفي الحكم عن المستثنى بمنزلة قولك انتفى التحريم عن هذا او ذاك والعموم انما يوجبه نفي الحكم على هذا او ذاك بمنزلة قولك انتفى تحريم هذا او ذاك وحاصله ان النكرة اذا تعلقت بالنفي عمت ضرورة ان نفي ايجاب المبهم لا يتحقق الا بنفي الكل واما اذا تعلقت بالنفي كما في قولنا الا تحمي من لا يحسن الفاتحة حرفا فلا يفيد سوى تعلق النفي بفرد مبهم وهذا ما يقال ان او في النفي تكون لنفي احد الامرين فيعم وقد يكون لاحد المعنيين فلا يعم فالوجه ان يقال كلمة او في العطف على المستثنى ايضا من قبيل جالس الحسن او ابن سيرين كما في العطف على المستثنى منه بمعنى انها لافادة التساوي في الحكم فيحرم الكل وتحقيقه ان مرجع التحريم والنهي كانه قيل لا تاكل احد الثلثة وهو معنى العموم وبهذا تبين فساد ما توهم من انه على تقدير العطف على المستثنى منه يكون المعنى حرمنا عليهم شحومهما او حرمنا عليهم الحوايا او حرمنا عليهم ما اختلط بعظم فيجوز لهم ترك اكل ايهما كان واكل الاخيرين والظاهر ان مثل هذا وان كان جائزا فليس من الشرع الذي يحرم واحدا مبهما من امور معينة وانما ذلك في الواجب فقط ٭ سعد الدين

اكل النجاسة او خبيث مخبث او فسقا عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض للتعليل اهل لغير الله به صفة له موضحة وانما سمي ما ذبح على اسم الصنم فسقا لتوغله في الفسق ويجوز ان يكون فسقا مفعولا له لاهل وهو عطف على يكون والمستكن فيه راجع الى ما رجع اليه المستكن في يكون فمن اضطر فمن دعته الضرورة الى تناول شيء من ذلك غير باغ على مضطر مثله ولا عاد قدر الضرورة فان ربك غفور رحيم ٭ لا يؤاخذه والآية محكمة لانها تدل على انه لم يجد فيما اوحي الى تلك الغاية محرما غير هذه وذلك لا ينافي ورود التحريم في شيء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل الاشياء غيرها الا مع الاستصحاب وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر كل ما له اصبع كالابل والسباع والطيور وقيل كل ذي مخلب وحافر وسمي الحافر ظفرا مجازا ولعل المسبب عن الظلم تعميم التحريم ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الثروب وشحوم الكلى والاضافة لزيادة الربط الا ما حملت ظهورهما الا ما علقت بظهورهما او الحوايا او ما اشتملت على الامعاء جمع حاوية او حاوياء كقاصعاء وقواصع او حوية كسفينة وسفائن وقيل هو عطف على شحومهما واو بمعنى الواو او ما اختلط بعظم هو شحم الالية لاتصالها بالعصعص ذلك التحريم او الجزاء جزيناهم ببغيهم بسبب ظلمهم وانا لصادقون ٭ في الاخبار او الوعد والوعيد فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة يمهلكم على التكذيب فلا تغتروا بامهاله فانه لا يهمل ولا يرد باسه عن القوم المجرمين ٭ حين ينزل او ذو رحمة واسعة على المطيعين وذو باس شديد على المجرمين فاقام مقامه ولا يرد باسه لتضمنه التنبيه على انزال الباس عليهم مع الدلالة على انه لازب بهم لا يمكن رده عنهم سيقول الذين اشركوا اخبار عن مستقبل ووقوع مخبره يدل على اعجازه لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء اي لو شاء خلاف ذلك مشيئة ارتضاء كقوله فلو شاء لهداكم اجمعين لما فعلنا نحن ولا آباؤنا ارادوا بذلك انهم على الحق المشروع المرضي عند الله لا الاعتذار عن ارتكاب هذه القبائح بارادة الله اياها منهم حتى ينهض ذمهم به دليلا للمعتزلة ويؤيد ذلك قوله كذلك كذب الذين من قبلهم اي مثل هذا التكذيب لك في ان الله منع من الشرك ولم يحرم ما حرموه كذب الذين من قبلهم الرسل وعطف آباؤنا على الضمير في اشركنا من غير تاكيد للفصل بلا حتى ذاقوا باسنا الذي انزلنا عليهم بتكذيبهم قل هل عندكم من علم من امر معلوم يصح الاحتجاج به على ما زعمتم فتخرجوه لنا فتظهروه لنا ان تتبعون الا الظن ما تتبعون في ذلك الا الظن وان انتم الا تخرصون ٭ تكذبون على الله وفيه دليل على المنع من اتباع الظن سيما في الاصول ولعل ذلك حيث يعارضه قاطع اذ الآية فيه قل فلله الحجة البالغة البينة الواضحة التي بلغت غاية المتانة والقوة على الاثبات او بلغ بها صاحبها صحة دعواه وهي من الحج بمعنى القصد كانها تقصد اثبات الحكم وتطلبه فلو شاء لهداكم اجمعين ٭ بالتوفيق لها والحمل عليها ولكن شاء هداية قوم وضلال آخرين قل هلم شهداءكم احضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف عند اهل الحجاز وفعل يؤنث ويجمع عند بني تميم واصله عند البصريين ها لم من لم اذا قصد حذفت الفها لتقدير السكون في اللام فانه الاصل وعند الكوفيين

هل أم ثم حذفت الهمزة بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما في الآية ولازما كقوله هلم الينا الذين يشهدون ان الله حرم هذا قدوتهم فيه استحضرهم ليلزمهم الحجة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وانه لا متمسك لهم كمن يقلدهم ولذلك قيد الشهداء بالاضافة ووصفهم بما يقتضي العهد بهم فان شهدوا فلا تشهد معهم فلا تصدقهم فيه وبين لهم فساده فان تسليمه موافقة لهم في الشهادة الباطلة ولا تتبع اهواء الذين كذبوا بآياتنا من وضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان مكذب الآيات متبع الهوى لا غير وان متبع الحجة لا يكون الا مصدقا بها والذين لا يؤمنون بالآخرة كعبدة الاوثان وهم بربهم يعدلون ❁ يجعلون له عديلا قل تعالوا امر من التعالي واصله ان يقوله من كان في علو لمن كان في سفل فاتسع فيه بالتعميم اتل ما حرم ربكم منصوب باتل وما يحتمل الخبرية والمصدرية ويجوز ان يكون استفهامية منصوبة بحرم والجملة مفعول اتل لانه بمعنى اقل اي شيء حرم ربكم عليكم متعلق بحرم او اتل الا تشركوا به اي لا تشركوا به ليصح عطف الامر عليه ولا يمنعه تعليق الفعل المفسر بما حرم فان التحريم باعتبار الاوامر يرجع الى اضدادها ومن جعل ان ناصبة فمحلها النصب بعليكم على انه للاغراء او بالبدل من ما او من عايده المحذوف على ان لا زائدة او الجر بتقدير اللام او الرفع على تقدير المتلو ان لا تشركوا او المحرم ان تشركوا شيئا يحتمل المصدر والمفعول وبالوالدين احسانا اي واحسنوا بهما احسانا وضعه موضع النهي عن الاساءة اليهما للمبالغة وللدلالة على ان ترك الاساءة في شانهما غير كاف بخلاف غيرهما ولا تقتلوا اولادكم من املاق من اجل فقر ومن خشيته كقوله خشية املاق نحن نرزقكم واياهم منع لموجبية ما كانوا يفعلون لاجله واحتجاج عليه ولا تقربوا الفواحش كبائر الذنوب والزنا ما ظهر منها وما بطن بدل منه وهو مثل قوله ظاهر الاثم وباطنه ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق كالقود وقتل المرتد ورجم المحصن ذلكم اشارة الى ما ذكر مفصلا وصيكم به بحفظه لعلكم تعقلون ❁ ترشدون فان كمال العقل هو الرشد ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن الا بالفعلة التي هي احسن ما يفعل بماله كحفظه وتثميره حتى يبلغ اشده حتى يصير بالغا وهو جمع شدة كنعمة وانعم او شد كصر واصر وقيل مفرد كآنك واوفوا الكيل والميزان بالقسط بالعدل والتسوية لا نكلف نفسا الا وسعها الا ما يسعها ولا يعسر عليها وذكره عقيب الامر معناه ان ايفاء الحق عسير فعليكم بما في وسعكم وما وراءه معفو عنكم واذا قلتم في حكومة ونحوها فاعدلوا فيها ولو كان ذا قربى ولو كان المقول له او عليه من ذوي قرابتكم وبعهد الله اوفوا يعني ما عهد اليكم من ملازمة العدل وتادية احكام الشرع ذلكم وصيكم به لعلكم تذكرون تتعظون به وان هذا صراطي مستقيما الاشارة الى ما ذكر في السورة فانها باسرها في اثبات التوحيد والنبوة وبيان الشريعة وقرا حمزة والكسائي ان بالكسر على الاستيناف وابن عامر ويعقوب بالفتح والتخفيف والباقون به مشددة بتقدير اللام على انه علة لقوله فاتبعوه وقرا ابن عامر صراطي بفتح الياء وقرئ هذا صراطي ربكم وهذا صراط ربك ولا تتبعوا السبل الاديان المختلفة او الطرق التابعة للهوى فان

فان مقتضى الحجة واحد ومقتضى الهوى متعدد لاختلاف الطبايع والعادات فتفرق بكم فتفرقكم وتزيلكم عن سبيله الذي هو اتباع الوحي واقتفاء البرهان ذلكم الاتباع وصيكم به لعلكم تتقون الضلال والتفرق عن الحق ثم آتينا موسى الكتاب عطف على وصيكم وثم للتراخي في الاخبار او للتفاوت في الرتبة كانه قيل ذلكم وصيكم به قديما وحديثا ثم اعظم من ذلك انا آتينا موسى الكتاب تماما للكرامة والنعمة على الذي احسن على من احسن القيام به ويؤيده ان قرئ على الذين احسنوا او على الذي احسن تبليغه وهو موسى او تماما على ما احسنه اي اجاده من العلم والشرائع اي زيادة على علمه اتماما له وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف اي على الذي هو احسن او على الوجه الذي هو احسن ما يكون عليه الكتب وتفصيلا لكل شيء وبيانا مفصلا لكل ما يحتاج اليه في الدين وهو عطف على تماما ونصبهما يحتمل العلة والحال والمصدر وهدى ورحمة لعلهم لعل بني اسرائيل بلقاء ربهم يؤمنون ❁ اي بلقائه للجزاء وهذا كتاب يعني القرآن انزلناه مبارك كثير النفع فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون ❁ بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه ان تقولوا كراهة ان تقولوا علة لانزلناه انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا اليهود والنصارى ولعل الاختصاص في انما لان الباقي المشهور حينئذ من الكتب السماوية لم تكن غير كتبهم وان كنا ان هي المخففة ولذلك دخلت اللام الفارقة خبر كان اي وانه كنا عن دراستهم قراءتهم لغافلين ❁ لا ندري ما هي او لا نعرف مثلها او تقولوا عطف على الاول لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى منهم لحدة اذهاننا وثقابة افهامنا ولذلك تلقفنا فنونا من العلم كالقصص والاشعار والخطب على انا اميون فقد جاءكم بينة من ربكم حجة واضحة تعرفونها وهدى ورحمة لمن تامل فيه وعمل به فمن اظلم ممن كذب بآيات الله بعد ان عرف صحتها او تمكن من معرفتها وصدف اعرض او صد عنها فضل واضل سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب شدته بما كانوا يصدفون ❁ باعراضهم وصدهم هل ينظرون اي ما ينتظرون يعني اهل مكة وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظر شبهوا بالمنتظرين الا ان تاتيهم الملائكة ملائكة الموت او العذاب وقرا حمزة والكسائي بالياء او ياتي ربك اي امره بالعذاب او كل آياته يعني آيات القيامة والهلاك الكلي لقوله او ياتي بعض آيات ربك يعني اشراط الساعة وعن حذيفة والبراء بن عازب كنا نتذاكر الساعة اذ اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تذاكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالمشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وطلوع الشمس من مغربها وياجوج وماجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من قعر عدن يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها كالمحتضر اذ صار الامر عيانا والايمان برهاني وقرئ تنفع بالتاء لاضافة الايمان الى ضمير المؤنث لم تكن آمنت من قبل صفة نفسا او كسبت في ايمانها خيرا عطف على آمنت والمعنى انه لا ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها او غير كاسبة في

الكلام لرجح حمل او ههنا على المعنى الذي ذكره الزمخشري وهو التسوية بين النفس التي لم يؤمن قبل ذلك اليوم والتي آمنت ولم تكسب خيرا والحاصل ان العموم انما يلزم اذا عطف احد الامرين على الآخر بأو ثم سلط عليه النفي مثل لم تكن آمنت او عملت لا اذا عطف باو ونفي امر على نفي امر كما تقول لم تكن آمنت او لم تكن كسبت وههنا قد تعذر الاول للزوم التكرار فتعين الثاني تخصيص العموم انما هو في العطف باو لا في عطف النفي باو نفي وله او كسبت عطف على آمنت بالنظر الى الظاهر واما في التحقيق فكسبت خيرا لم تكن الحذوف والمعطوف على لم تكن آمنت اى نفسا لم تكن كسبت واجيب عن التمسك بالآية من باب اللف التقديري اى لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها في الايمان لم تكن آمنت من قبل او كسبت فيه

ايمانها خيرا وهو دليل لمن لم يعتبر الايمان المجرد عن العمل وللمعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم وحمل الترديد على اشتراط النفع باحد الامرين على معنى لا تنفع نفسا خلت عنهما ايمانها والعطف على لم تكن بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها الذي احدثته حينئذ وان كسبت في ايمانها خيرا ﴿قُلِ انْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ وعيد لهم اى انتظروا اتيان احد الثلثة فانا منتظرون له وحينئذ لنا الفوز وعليكم الويل ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ﴾ بددوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض او افترقوا فيه قال عليه السلام افترقت اليهود على احدى وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وافترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة كلها في الهاوية الا واحدة وتفترق امتي على ثلث وسبعين كلها في الهاوية الا واحدة وقرأ حمزة والكسائي فارقوا اى باينوا ﴿وَكَانُوا شِيَعًا﴾ فرقا يشيع كل فرقة اماما ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ اى من السؤال عنهم وعن تفرقهم او عن عقابهم او انت برئ منهم وقيل هو نهي عن التعرض لهم وهو منسوخ بآية السيف ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾ يتولى جزاءهم ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ بالعقاب ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ اى عشر حسنات امثالها فضلا من الله وقرأ يعقوب عشر بالتنوين امثالها بالرفع على الوصف وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وسبعمائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بالعشر الكثرة دون العدد ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ قضية للعدل ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ بنقص الثواب وزيادة العقاب ﴿قُلْ إِنَّنِي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ بالوحي والارشاد الى ما نصب من الحجج ﴿دِينًا﴾ بدل من محل الى صراط اذ المعنى وهداني صراطا مستقيما كقوله ويهديكم صراطا مستقيما او مفعول مضمر دل عليه الملفوظ ﴿قِيَمًا﴾ فيعل من قام كسيد من ساد وهو ابلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم باعتبار الصيغة وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي قيما على انه مصدر نعت به وكان قياسه قوما كالعوض فاعل لاعلال فعله كالقيام ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ عطف بيان لدينا ﴿حَنِيفًا﴾ حال من ابرهيم ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ عطف عليه ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾ عبادتي كلها او قرباني او حجي ﴿وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي﴾ وما انا عليه في حياتي واموت عليه من الايمان والطاعة او طاعة الحيوة والخيرات المضافة الى الممات كالوصية والتدبير او الحيوة والممات انفسهما وقرأ نافع محياي باسكان الياء اجراء للوصل مجرى الوقف ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ﴾ خالصة له لا اشرك فيها غيره ﴿وَبِذَلِكَ﴾ القول او الاخلاص ﴿أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ لان اسلام كل نبي متقدم على اسلام امته ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغِي رَبًّا﴾ فاشركه في عبادته وهو جواب عن دعائهم له الى عبادة آلهتهم ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ حال في موضع العلة للانكار والدليل له اى وكل ما سواه مربوب مثلي لا يصلح للربوبية ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ فلا ينفعني في ابتغاء رب غيره ما انتم عليه من ذلك ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ يبين الرشد من الغي ويميز المحق من المبطل ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ يخلف بعضكم بعضا او خلفاء الله في ارضه يتصرفون فيها على ان الخطاب عام او خلفاء الامم السالفة على ان الخطاب للمؤمنين ﴿وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ في الشرف والغنى ﴿لِيَبْلُوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ﴾ من الجاه والمال ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ لان ما هو آت قريب او لانه يسرع اذا اراده ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ وصف العقاب ولم يضفه الى نفسه ووصف ذاته بالمغفرة وضم اليه الوصف بالرحمة واتى ببناء المبالغة واللام المؤكدة تنبيها على انه تعالى غفور بالذات معاقب بالعرض كثير الرحمة مبالغ فيها قليل العقوبة مسامح فيها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت على سورة الانعام جملة واحدة يشيعها سبعون الف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد فمن قرأ الانعام صلى عليه واستغفر له اولئك السبعون الف ملك بعدد كل آية من سورة الانعام يوما وليلة

سورة الاعراف مكية الا ثمان

مائتان وخمس ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿المص﴾ سبق الكلام في مثله ﴿كِتَابٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى هو كتاب او خبر المص والمراد به السورة او القرآن ﴿أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ صفته ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾ اى شك فان الشاك حرج الصدر او ضيق قلب من تبليغه مخافة ان تكذب فيه او تقصر في القيام بحقه وتوجيه النهي اليه للمبالغة كقولهم لا ارينك ههنا والفاء يحتمل العطف والجواب فكانه قيل اذا انزل اليك لتنذر به فلا يحرج صدرك ﴿لِتُنْذِرَ بِهِ﴾ متعلق بانزل او بلا يكن لانه اذا ايقن انه من عند الله جسر على الانذار وكذا اذا لم يخفهم او علم انه موفق للقيام بتبليغه ﴿وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يحتمل النصب باضمار فعلها اى لتنذر ولتذكر ذكرى فانها بمعنى التذكير والجر عطفا على محل تنذر والرفع عطفا على كتاب او خبر المحذوف ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يعم القرآن والسنة لقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ يضلونكم من الجن والانس وقيل الضمير في من دونه لما انزل اى ولا تتبعوا من دون دين الله دين اولياء وقرئ ولا تبتغوا ﴿قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ﴾ اى تذكرا او زمانا قليلا تذكرون حيث تتركون دين الله وتتبعون غيره وما مزيدة لتأكيد القلة وان جعلت مصدرية لم ينتصب قليلا بتذكرون وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم تذكرون بحذف التاء وابن عامر يتذكرون على ان الخطاب بعد مع النبي صلى الله عليه وسلم ﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ وكثيرا من القرى ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ اردنا اهلاك اهلها او اهلكناها بالخذلان ﴿فَجَاءَهَا﴾ فجاء اهلها ﴿بَأْسُنَا﴾ عذابنا ﴿بَيَاتًا﴾ بائتين كقوم لوط مصدر وقع موقع الحال ﴿أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ عطف عليه اى قائلين نصف النهار كقوم شعيب وانما حذفت واو الحال استثقالا لاجتماع حرفي عطف فانها واو عطف استعيرت للوصل لا اكتفاء بالضمير فانه غير فصيح وفي التعبيرين مبالغة في غفلتهم وامنهم من العذاب ولذلك خص الوقتين ولانهما وقت دعة واستراحة فيكون مجيء العذاب فيه افظع ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ﴾ اى دعاؤهم واستغاثتهم او ما كانوا يدعونه من دينهم ﴿إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ الا اعترافهم بظلمهم فيما كانوا عليه وبطلانه تحسرا عليه ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾ عن قبول الرسالة واجابتهم الرسل ﴿وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾ عما اجيبوا به والمراد من هذا السؤال توبيخ الكفرة وتقريعهم والمنفي في قوله ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون سؤال

سؤال الاستعلام او الاول في موقف الحساب وهذا عند حصولهم على العقوبة فلنقصن عليهم على الرسل يقولون لا علم لنا انك انت علام الغيوب او على الرسل والمرسل اليهم كا نوا عليه بعلم عالمين بظواهرهم وبواطنهم او بمعلومنا منهم وما كنا غائبين عنهم فيخفى علينا شيء من احوالهم والوزن اي القضاء او وزن الاعمال وهو مقابلتها بالجزاء والجمهور على ان صحائف الاعمال توزن بميزان له لسان وكفتان ينظر اليه الخلائق اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة كما يسالهم عن اعمالهم فتعترف بها السنتهم وتشهد بها جوارحهم ويؤيده ما روي ان الرجل يؤتى به الى الميزان فينشر عليه تسعة وتسعون سجلا كل سجل مد البصر فيخرج له بطاقة فيها كلمتا الشهادة فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة وقيل توزن الاشخاص لما روي عنه عليه السلام انه ليأتي العظيم السمين يوم القيمة لا يزن عند الله جناح بعوضة يومئذ خبر المبتدأ الذي هو الوزن الحق صفته او خبر محذوف ومعناه العدل السوي فمن ثقلت موازينه حسناته او ما يوزن به حسناته وجمعه باعتبار اختلاف الموزونات وتعدد الوزن فهو جمع موزون او ميزان فاولئك هم المفلحون الفائزون بالنجاة والثواب ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بتضييع الفطرة السليمة التي فطرت عليها واقترافهم ما عرضها للعذاب بما كانوا بآياتنا يظلمون فيكذبون بدل التصديق ولقد مكناكم في الارض اي مكناكم من سكناها وزرعها والتصرف فيها وجعلنا لكم فيها معايش اسبابا تعيشون بها جمع معيشة وعن نافع انه همزه تشبيها بما الياء فيه زائدة كصحائف قليلا ما تشكرون فيما صنعت اليكم ولقد خلقناكم ثم صورناكم اي خلقنا اباكم آدم طينا غير مصور ثم صورناه نزل خلقه وتصويره منزلة خلق الكل وتصويره او ابتدأنا خلقكم ثم تصويركم بان خلقنا آدم ثم صورناه ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وقيل ثم قلنا لتأخير الاخبار فسجدوا الا ابليس لم يكن من الساجدين ممن سجد لآدم قال ما منعك الا تسجد اي ان تسجد ولا صلة مثلها في لئلا يعلم مؤكدة معنى الفعل الذي دخلت عليه ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك السجود وقيل الممنوع عن الشيء مضطر الى خلافه فكانه قيل ما اضطرك الى ان لا تسجد اذ امرتك دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور قال انا خير منه جواب من حيث المعنى استأنف به استبعادا لان يكون مثله مأمورا بالسجود لمثله كانه قال المانع انى خير منه ولا يحسن للفاضل ان يسجد للمفضول فكيف يحسن ان يؤمر به فهو الذي سن التكبر وقال بالحسن والقبح العقليين اولا خلقتني من نار وخلقته من طين تعليل لفضله عليه وقد غلط في ذلك بان رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي اي بغير واسطة وباعتبار الصورة كما نبه عليه بقوله ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين وباعتبار الغاية وهو ملاكه ولذلك امر الملائكة بسجوده لما بين لهم انه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والآية دليل الكون والفساد وان الشياطين اجساما

اي ليس المعنى على ان الوزن في ذلك اليوم هو الحق لا غيره او لا الباطل بل على ان الوزن العدل وتمييز الاعمال يكون في اليوم لا في ايام الدنيا وذكر الزمخشري انا نراهم يفصلون بين الموصوف والصفة والفاصل ههنا وان كان خبرا الا انه ظرف يتسع فيه ومن جهة المعنى متعلق بالمبتدأ وكالملزوم للصفة فلذا جوزه ولم يلتفت الى احتمال كون الحق بدلا من المستتر في الظرف تقليلا لعناه ● سعد الدين

لما امر الخلق بمتابعة الانبياء وبقبول دعوتهم ثم خوفهم بعذاب الآخرة من وجهين احدهما السؤال وهو قوله تعالى فلنسئلن الذين الخ والثاني وزن الاعمال وهو قوله والوزن الخ رغبهم في قبول دعوة الانبياء في هذه الآية بطريق آخر وهو انه ذكر كثرة نعم الله عليهم وكثرة النعم توجب الطاعة فقال ولقد مكناكم الخ ● كبير

اعلم انه لما بين في الآية الاولى ان من جملة احوال القيمة السؤال والحساب بين في هذه الآية ان من جملة احوال القيمة وزن الاعمال ● كبير

وقيل يجعل الحسنات اجساما نورانية والسيئات اجساما ظلمانية ● شرح مقاصد

خصها بذلك بدلالة معنى الكلام ولانظاهرها يعم الحسنات والسيئات وعلى هذا فالموازين في خفت موازينه تكون موازين السيئات وفيه نظر ● سعد الدين

البطاقة بالكسر رقيعة توضع في الثوب فيها رقم الثمن بلغة اهل مصر ● صحاح

قيل الظاهر ان الحق خبر ويومئذ ظرف فلا يقع الفصل بين الصفة والموصوف وانما عدل عنه لان المقصد المعول عليه ليس المعنى على ان الوزن هو الحق بل على ان الوزن الحق يكون يومئذ الا ترى الى قوله ونضع الموازين القسط ليوم القيمة وذكر العبري الاصفهاني في شرح اللمع لابن جني ان الحق بدل من الضمير المستتر في الظرف وهو وجه حسن الا ان المصنف رجح جانب المعنى ولم يبال بالفصل بالخبر لاعتنائه من وجه بالمبتدأ لاسيما والظرف مما يتوسع فيه ● كشف الكشاف

ولقد اعطيناكم يا اهل مكة من الخير والتمكين في الارض وجعلنا لكم فيها الرزق لتشكروه وتوحدوه ● م

جمع معيشة وهي ما يعاش به من المطاعم والمشارب وغيرها او ما يتوصل به الى ذلك والوجه تصريح الياء كواقي قوله قليلا ما تشكرون اي تقليلكم الشكر بذلك ولا تشكرون وقيل يشكر المؤمنون دون الكفار وهم قليل في جنب الكفار وقيل اي ليس في وسعهم القيام بشكر جميع نعمه لكثرتها فالذي وجد منهم من الشكر وان كثر فهو قليل يسير

ان لا تسجد لا زائدة ومحل ان نصب بمنع اي اي شيء منعك السجود ● كوا شي

قوله اذ امرتك دليل على ان مطلق الامر للوجوب والفور وذلك لانه تعالى ذم ابليس على ترك ما امر به والامر لو لم يفد الوجوب لما كان مجرد ترك المأمور به موجبا للذم ولانه تعالى ذم ابليس على ترك السجود في وقت الامر ولولا ان الامر يقتضي الامتثال في الفور لما استحق الذم بترك السجود في الحال ● شيخ زاده

فان يوم رحمنا امره ما فاهبط منها من السماء التي هي مكان المطيعين المتواضعين من الملائكة الى الارض ● كشف

انكر امر الشرع لوروده على خلاف مقتضى العقل وهو بعينه مذهب المعتزلة في الحسن والقبح العقليين ● سعد الدين

قالت الحكماء للطين فضل على النار من وجوه منها ان من جوهر الطين الرزانة والوقار والحلم والصبر وهو الداعي لآدم بعد السعادة التي سبقت له الى التوبة والتواضع والتضرع فاورثه الاجتباء والتوبة والهداية ومن جوهر النار الخفة والحدة والارتفاع وهو الداعي لابليس بعد الشقاوة التي سبقت له الى الاستكبار والاصرار فاورثه اللعنة والشقاوة ولان الطين سبب جميع الاشياء والنار سبب تفرقها ولان التراب سبب الحيوة فان حيوة سبب النبات والاشجار

والله يعين لكل من يستعين

اشارة الى جواب ما يقال لم اجيب الى استنظاره وانما استنظر ليفسد عباده ويغويهم ووجه السؤال ظاهر عند من يجعل افعال الله معللة بالاغراض لا يسند خلق القبائح اليه واما الجواب فليس بشئ لان حقيقة الابتلاء في حقه تع محال وهوان في الانظار شبه ابتلاء وامتحان لا يدفع السؤال لان مال ما يعنى من الم العقاب اضعاف ما في مخالفته من عظم الثواب بل لو لم يكن له الانظار والتمكين والاقدار لم يكن من العناد الا الطاعات وترك المعاصي فلم يكن الا الثواب كالملئكة والاولى ان لا يخوض العبد في امثال هذه الاسرار وتفويض حقيقته الى الحكيم القادر المختار

سعد الدين

فانه يهم فيها بانها قديمة ازلية وعلى هذا فالمراد من بين ايديهم الآخرة لانهم يردون ويصلون اليها فهي من بين ايديهم فعلى هذا كانت الدنيا خلفهم لانهم يخلفونها ٭ كبير

اجسام كاينة ولعل اضافة خلق الانسان الى الطين والشيطان الى النار باعتبار الجزء الغالب

قال فاهبط منها من السماء او الجنة فما يكون لك فما يصح ان تتكبر فيها وتعصي فانها مكان الخاشع المطيع وفيه تنبيه على ان التكبر لا يليق باهل الجنة وانه تع انما طرده واهبطه لتكبره لا لمجرد عصيانه فاخرج انك من الصاغرين ٭ ممن اهانه الله لكبره قال عليه السلام من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله قال انظرني الى يوم يبعثون ٭ امهلني الى يوم القيمة فلا تمتني ولا تعجل عقوبتي قال انك من المنظرين ٭ يقتضي الاجابة الى ما سأله ظاهرا لكنه محمول على ما جاء مقيدا بقوله الى يوم الوقت المعلوم وهو النفخة الاولى او وقت يعلم الله انتهاء اجله فيه وفي اسعافه اليه ابتلاء العباد وتعريضهم للثواب بمخالفته قال فبما اغويتني اي بعد ان امهلتني لاجتهدن في اغوائهم باي طريق يمكنني بسبب اغوائك اياي بواسطتهم تسمية او حملا على الغي او تكليفا بما غويت لاجله والباء متعلقة بفعل القسم المحذوف لا با قعدن فان اللام تصد عنه وقيل الباء للقسم لاقعدن لهم ترصدا بهم كما يقعد القطاع للسابلة صراطك المستقيم ٭ طريق الاسلام ونصبه على الظرف كقوله كما عسل الطريق الثعلب وقيل تقديره على صراطك كقولك ضرب زيد الظهر والبطن ثم لآتينهم من بين ايديهم ومن خلفهم وعن ايمانهم وعن شمائلهم من جميع الجهات الاربع مثل قصده اياهم بالتسويل والاضلال من اي وجه يمكنه باتيان العدو من الجهات الاربع ولذلك لم يقل من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان به يوحش وعن ابن عباس من بين ايديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا وعن ايمانهم وعن شمائلهم من جهة حسناتهم وسيئاتهم ويحتمل ان يقال من بين ايديهم من حيث يعلمون ويقدرون التحرز عنه ومن خلفهم من حيث لا يعلمون ولا يقدرون وعن ايمانهم وعن شمائلهم من جهة يتيسر لهم ان يعلموا ويتحرزوا ولكن لم يفعلوا لعدم تيقظهم واحتياطهم وانما عدى الفعل الى الاولين بحرف الابتداء لانه منهما متوجه اليهم والى الاخيرين بحرف المجاوزة فان الآتي منهما كالمنحرف عنهم المار على عرضهم ونظيره قولهم جلست عن يمينه ولا تجد اكثرهم شاكرين ٭ مطيعين وانما قاله ظنا لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما راى فيهم مبدأ الشر متعددا ومبدأ الخير واحدا وقيل سمعه من الملئكة قال اخرج منها مذؤما مذموما من ذامه اذا ذمه وقرئ مذوما كمسول في مسؤل او كمكول في مكيل من ذامه يذيمه ذيما مدحورا ٭ مطرودا لمن تبعك منهم اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه لاملان جهنم منكم اجمعين ٭ وهو ساد مسد جواب الشرط وقرئ لمن بكسر اللام على انه خبر لاملان على معنى لمن تبعك هذا الوعيد او علة لاخرج ولاملان جواب قسم محذوف ومعنى منكم منك ومنهم فغلب المخاطب ويا آدم اي وقلنا يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة وقرئ هذي الشجرة وهو الاصل لتصغيره على ذيا والهاء بدل من الياء فتكونا من الظالمين ٭ فتصيرا من الظالمين الذين ظلموا انفسهم وتكونا يحتمل الجزم على العطف والنصب على الجواب

فوسوس لهما الشيطان أي فعل الوسوسة لاجلهما وهي في الاصل الصوت الخفي كالهينمة والخشخشة ومنه وسوس الحلي وقد سبق في البقرة كيفية وسوسته ليبدي لهما ليظهر لهما واللام للعاقبة او للغرض على انه اراد ايضاً بوسوسته ان يسوءهما بانكشاف عورتهما ولذلك عبر عنها بالسوءة وفيه دليل على ان كشف العورة في الخلوة وعند الزوج من غير حاجة قبيح مستهجن في الطباع ما ووري عنهما من سوآتهما ما غطي عنهما من عوراتهما وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر وانما لم تقلب الواو المضمومة همزة في المشهور كما قلبت في اويصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سوتهما بحذف الهمزة والقاء حركتها على الواو وبقلبها واوا وادغام الواو الساكنة فيها وقال ما نهيكما ربكما عن هذه الشجرة الا ان تكونا الا كراهة ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين ۝ الذين لا يموتون او يخلدون في الجنة واستدل به على فضل الملائكة على الانبياء وجوابه انه كان من المعلوم ان الحقائق لا تنقلب وانما كانت رغبتهما في ان يحصل لهما ايضاً ما للملائكة من الكمالات الفطرية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة وذلك لا يدل على فضلهم مطلقا وقاسمهما اني لكما لمن الناصحين ۝ اي اقسم لهما على ذلك وانما اخرجه على زنة المفاعلة للمبالغة وقيل اقسما له بالقبول وقيل اقسما عليه بالله انه لمن الناصحين واقسم لهما فجعل ذلك مقاسمة فدلاهما فنزلهما الى الاكل من الشجرة نبه به على انه اهبطهما بذلك من درجة عالية الرتبة سافلة فان التدلية والادلاء ارسال الشيء من اعلى الى اسفل بغرور بما غرهما به من القسم فانهما ظنا ان احدا لا يحلف بالله كاذبا او ملتبسين بغرور فلما ذاقا الشجرة بدت لهما سوآتهما اي فلما وجدا طعمها آخذين في الاكل منها اخذتهما العقوبة وشؤم المعصية فتهافت عنهما لباسهما وظهرت لهما عوراتهما واختلف في ان الشجرة كانت السنبلة او الكرم او غيرهما وان اللباس كان نورا وحلة او ظفرا وطفقا يخصفان اخذا يرقعان ويلزقان ورقة فوق ورقة عليهما من ورق الجنة قيل كان ورق التين وقرئ يخصفان من اخصف اي يخصفان انفسهما ويخصفان من خصف ويخصفان واصله يختصفان وناداهما ربهما الم انهكما عن تلكما الشجرة واقل لكما ان الشيطان لكما عدو مبين ۝ عتاب على مخالفة وتوبيخ على الاغترار بقول العدو وفيه دليل على ان مطلق النهي للتحريم قالا ربنا ظلمنا انفسنا ضررناها بالمعصية والتعريض للاخراج عن الجنة وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ۝ دليل على ان الصغاير معاقب عليها ان لم تغفر وقالت المعتزلة لا تجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكباير ولذلك قالوا انما قالا ذلك على عادة المقربين في استعظام الصغير من السيآت واستحقار العظيم من الحسنات قال اهبطوا الخطاب لآدم وحوا وذريتهما او لهما ولابليس كرر الامر له تبعا ليعلم انهم قرناء ابدا او اخبر عما قال لهم مفرقا بعضكم لبعض عدو في موضع الحال اي متعادين ولكم في الارض مستقر استقرار او موضع استقرار ومتاع وتمتع الى حين ۝ الى انقضاء آجالكم قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ۝ للجزاء يا بني آدم قد انزلنا عليكم لباسا اي خلقناه لكم بتدبيرات سماوية واسباب نازلة ونظيره قوله وانزل لكم من الانعام وقوله وانزلنا الحديد يواري سوآتكم التي قصد الشيطان ابداءها ويغنيكم عن خصف الورق روي ان العرب كانوا يطوفون بالبيت عراة ويقولون لا نطوف في ثياب عصينا الله فيها فنزلت ولعله ذكر قصة آدم مقدمة لذلك حتى يعلم ان انكشاف العورة اول سوء اصاب الانسان من الشيطان وانه اغواهم في ذلك كما اغوى ابويهم وريشا ولباسا يتجملون به والريش الجمال وقيل مالا ومنه تريش الرجل اذا تمول وقرئ رياشا وهو جمع ريش كشعب وشعاب ولباس التقوى خشية الله وقيل الايمان وقيل السمت الحسن وقيل لباس الحرب ورفعه بالابتداء وخبره ذلك خير او خير وذلك صفته كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ولباس بالنصب عطفا على لباسا ذلك اي انزال اللباس من آيات الله الدالة على فضله ورحمته لعلهم يذكرون ۝ فيعرفون نعمته او يتعظون فيتورعون عن القبايح يا بني آدم لا يفتننكم الشيطان لا يمتحننكم بان يمنعكم دخول الجنة باغوائكم والنهي في اللفظ للشيطان والمعنى نهيهم عن اتباعه والافتتان به كما اخرج ابويكم من الجنة كما محن ابويكم بان اخرجهما منها ينزع عنهما لباسهما ليريهما سوآتهما حال من ابويكم او من فاعل اخرج واسناد النزع اليه للتسبب انه يريكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم تعليل للنهي وتاكيد التحذير من فتنته وقبيله جنوده ورؤيتهم ايانا من حيث لا نراهم في الجملة لا يقتضي امتناع رؤيتهم وتمثلهم لنا انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون ۝ بما اوجدنا بينهم من التناسب او بارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم وحملهم على ما سولوا لهم والآية مقصود القصة وفذلكة الحكاية واذا فعلوا فاحشة فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها اعتذروا واحتجوا بامرين تقليد الآباء والافتراء على الله فاعرض عن الاول لظهور فساده ورد الثاني بقوله قل ان الله لا يأمر بالفحشاء لان عادته تعالى جرت على الامر بمحاسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولا دلالة فيه على ان قبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلي فان المراد بالفاحشة ما ينفر عنه الطبع السليم ويستنقصه العقل المستقيم وقيل هما جوابا سؤالين مترتبين كانه قيل لهم لما فعلوها لم فعلتم فقالوا وجدنا عليها آباءنا فقيل ومن اين اخذ آباؤكم فقالوا الله امرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد اذا قام الدليل على خلافه لا مطلقا اتقولون على الله ما لا تعلمون ۝ انكار يتضمن النهي عن الافتراء على الله قل امر ربي بالقسط بالعدل وهو الوسط من كل امر المتجافي عن طرفي الافراط والتفريط واقيموا وجوهكم وتوجهوا الى عبادته مستقيمين غير عادلين الى غيرها او اقيموها نحو القبلة عند كل مسجد في كل وقت سجود او مكانه وهو الصلوة او في اي مسجد حضرتكم الصلوة ولا تؤخروها حتى تعودوا الى مساجدكم وادعوه واعبدوه مخلصين له الدين اي الطاعة فان اليه مصيركم كما بدأكم كما انشأكم ابتداء تعودون باعادته فيجازيكم وانما شبه الاعادة بالابداء تقريرا لامكانها والقدرة عليها وقيل كما بدأكم من التراب تعودون اليه وقيل كما بدأكم حفاة عراة غرلا تعودون وقيل كما بدأكم مؤمنا وكافرا يعيدكم فريقا هدى بان وفقهم للايمان وفريقا حق عليهم الضلالة بمقتضى القضاء السابق وانتصابه

بفعل يفسره ما بعده اى وخذل فريقا انهم اتخذوا الشياطين اولياء من دون الله تعليل لخذلانهم

او تحقيق لضلالتهم ويحسبون انهم مهتدون ۝ يدل على ان الكافر المخطئ والمعاند سواء فى

استحقاق الذم وللفارق ان يحمله على المقصر فى النظر يا بنى آدم خذوا زينتكم ثيابكم لمواراة عورتكم

عند كل مسجد لطواف او صلوة ومن السنة ان ياخذ الانسان احسن هيئة للصلوة وفيه دليل

على وجوب ستر العورة فى الصلوة وكلوا واشربوا ما طاب لكم روى ان بنى عامر فى ايام حجهم كانوا

لا ياكلون الطعام الا قوتا ولا ياكلون دسما يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون به فنزلت ولا

تسرفوا بتحريم الحلال او بالتعدى الى الحرام او بافراط الطعام والشره عليه وعن ابن عباس كل ما شئت

والبس ما شئت ما اخطاتك خصلتان سرف ومخيلة فقال على بن الحسين بن واقد جمع الله الطب

فى نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ۝ اى لا يرتضى فعلهم قل من حرم زينة الله

من الثياب وساير ما يتجمل به التى اخرج لعباده من النبات كالقطن والكتان والحيوان كالحرير والصوف

والمعادن كالدروع والطيبات من الرزق المستلذات من الماكل والمشارب وفيه دليل على ان الاصل

فى المطاعم والملابس وانواع التجملات الاباحة لان الاستفهام فى من للانكار قل هى للذين آمنوا فى الحيوة

بالاصالة والكفرة وان شاركوهم فيها فتبع خالصة يوم القيمة لا يشاركهم فيها غيرهم وانتصابها

على الحال وقرأه نافع بالرفع على انها خبر بعد خبر كذلك نفصل الآيات اى كتفصيلنا هذا الحكم نفصل سائر

الاحكام لهم قل انما حرم ربى الفواحش ما تزايد قبحه وقيل ما يتعلق بالفروج ما ظهر منها وما بطن

جهرها وسرها والاثم وما يوجب الاثم تعميم بعد تخصيص وقيل شرب الخمر والبغى الظلم او الكبر افرده

بالذكر للمبالغة بغير الحق متعلق بالبغى مؤكد له معنى وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا تهكم بالمشركين

وتنبيه على تحريم اتباع ما لم يدل عليه برهان وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ۝ بالالحاد فى صفاته

والافتراء عليه كقولهم الله امرنا بها ولكل امة اجل مدة او وقت لنزول العذاب بهم وهو وعيد لاهل

مكة فاذا جاء اجلهم انقرضت مدتهم او حان وقتهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون ۝

اى لا يتاخرون ولا يتقدمون اقصر وقت او لا يطلبون التقدم والتاخر لشدة الهول يا بنى آدم اما ياتينكم

رسل منكم يقصون عليكم آياتى شرط ذكر بحرف الشك للتنبيه على ان اتيان الرسل امر جائز غير واجب

كما ظنه اهل التعليم وضمت اليها ما لتاكيد معنى الشرط ولذلك اكد فعلها بالنون وجوابه فمن اتقى واصلح

فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ۝ والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار هم فيها

خالدون ۝ والمعنى فمن اتقى التكذيب واصلح عمله منكم والذين كذبوا بآياتنا منكم وادخال الفاء فى الجزاء

الاول دون الثانى للمبالغة فى الوعد والمسامحة فى الوعيد فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته

ممن تقول على الله ما لم يقله او كذب ما قاله اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب مما كتب لهم من الارزاق

والآجال وقيل الكتاب اللوح اى مما اثبت لهم فيه حتى اذا جاءتهم رسلنا يتوفونهم اى يتوفون

ارواحهم وهو حال من الرسل وحتى غاية نيلهم وهى التى يبتدأ بعدها الكلام قالوا جواب اذا اينما

اين ما كنتم تدعون من دون الله اين الآلهة الذين كنتم تعبدونها وما وصلت باين فى خط المصحف

وحقها الفصل لانها موصولة قالوا ضلوا عنا غابوا عنا وشهدوا على انفسهم انهم كانوا كافرين

اعترفوا بانهم كانوا ضالين فيما كانوا عليه قال ادخلوا اى قال الله لهم يوم القيمة او احد من

الملائكة فى امم قد خلت من قبلكم اى كائنين فى جملة امم مصاحبين لهم يوم القيمة من الجن

والانس يعنى كفار الامم الماضية من النوعين فى النار متعلق بادخلوا كلما دخلت امة اى فى النار

لعنت اختها التى ضلت بالاقتداء بها حتى اذا اداركوا فيها جميعا اى تداركوا وتلاحقوا فى النار

قالت اخريهم دخولا او منزلة وهم الاتباع لاوليهم اى لاجل اوليهم اذ الخطاب مع الله لا معهم

ربنا هؤلاء اضلونا سنوا لنا الضلال فاقتدينا بهم فآتهم عذابا ضعفا من النار مضاعفا

لانهم ضلوا واضلوا قال لكل ضعف اما القادة فبكفرهم وتضليلهم واما الاتباع فبكفرهم

وتقليدهم ولكن لا تعلمون ۝ ما لكم او ما لكل فريق وقرأ عاصم بالياء على الانفصال وقالت اوليهم

لاخريهم فما كان لكم علينا من فضل عطفوا كلامهم على جواب الله لاخريهم ورتبوه عليه اى فقد

ثبت ان لا فضل لكم علينا وانا واياكم متساوون فى الضلال واستحقاق العذاب فذوقوا العذاب

بما كنتم تكسبون ۝ من قول القادة او من قول الله للفريقين ان الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا

اى عن الايمان بها لا تفتح لهم ابواب السماء لادعيتهم واعمالهم او لارواحهم كما تفتح لاعمال

المؤمنين وارواحهم لتتصل بالملائكة والتاء فى تفتح لتانيث الابواب والتشديد لكثرتها وقرأ

ابو عمرو بالتخفيف وحمزة والكسائى به وبالياء لان التانيث غير حقيقى والفعل مقدم وقرئ على البناء

للفاعل ونصب الابواب بالتاء على ان الفعل للآيات وبالياء على ان الفعل لله ولا يدخلون الجنة حتى

يلج الجمل فى سم الخياط اى حتى يدخل ما هو مثل فى عظم الجرم وهو البعير فيما هو مثل فى ضيق المسلك وهو

ثقبة الابرة وذلك مما لا يكون فكذا ما توقف عليه وقرئ الجمل كالقمل والجمل كالنغر والجمل كالقفل

والجمل كالنصب والجمل كالحبل وهى الحبل الغليظ من القنب وقيل حبل السفينة وسم بالضم والكسر وفى سم

المخيط وهو والخياط ما يخاط به كالحزام والمحزم وكذلك ومثل ذلك الجزاء الفظيع نجزى المجرمين ۝ لهم

من جهنم مهاد فراش ومن فوقهم غواش اغطية والتنوين فيه للبدل عن الاعلال عند سيبويه وللصرف

عند غيره وقرئ غواش على الغاء المحذوف وكذلك نجزى الظالمين ۝ عبر عنهم بالمجرمين تارة وبالظالمين

اخرى اشعارا بانهم بتكذيبهم الآيات اتصفوا بهذه الاوصاف الذميمة وذكر الجرم مع الحرمان من الجنة

والظلم مع التعذيب بالنار تنبيها على انه اعظم الاجرام والذين آمنوا وعملوا الصالحات لا نكلف نفسا

الا وسعها اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون ۝ على عادته سبحانه وتعالى فى ان يشفع الوعد بالوعيد

ولا نكلف نفسا الا وسعها اعتراض بين المبتدأ والخبر للترغيب فى اكتساب النعيم المقيم بما يسعه طاقتهم

ويسهل عليهم وقرئ لا تكلف نفس ونزعنا ما فى صدورهم من غل اى نخرج من قلوبهم اسباب

الغل او نطهرها منه حتى لا يكون بينهم الا التواد وعن على رضى الله عنه انى لارجو ان اكون انا وعثمان

عن ابي سعيد الخدري وابي هريرة قال ينادي مناد ان لكم ان تحيوا فلا تموتوا ابدا وان لكم ان تصحوا فلا تسقموا ابدا وان لكم ان تشبوا فلا تهرموا ابدا وان لكم ان تنعموا فلا تبأسوا ابدا فذلك قوله تع ونودوا ان تلكم الجنة اورثتموها بما كنتم تعملون هذا حديث صحيح اخرجه مسلم بن الحجاج وروي عن ابي هريرة رض قال قال رسول الله صلعم ما من احد الا وله منزلة في الجنة ومنزلة في النار فاما الكافر

عن ابن مسعود قال يحاسب الناس يوم القيمة فمن كانت حسناته اكثر من سيآته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيآته اكثر من حسناته بواحدة دخل النار ثم قرأ قوله تع فمن ثقلت موازينه الآية ثم قال ان الميزان يخف بمثقال حبة او يرجح قال ومن استوت حسناته وسيآته كان من اصحاب الاعراف فوقفوا على الصراط ثم عرفوا اهل الجنة واهل النار فاذا نظروا الى اهل الجنة نادوا سلام عليكم واذا صرفت ابصارهم الخ واما اصحاب الحسنات فانهم يعطون نورا يمشون به بين ايديهم وبايمانهم ويعطى كل عبد يومئذ

وطلحة والزبير منهم تجري من تحتهم الانهار زيادة في لذتهم وسرورهم وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا لما جزاؤه هذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لولا هداية الله وتوفيقه واللام لتوكيد النفي وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله وقرأ ابن عامر ما كنا بغير واو على انها مبينة للاولى لقد جاءت رسل ربنا بالحق فاهتدينا بارشادهم يقولون ذلك اغتباطا وتبجحا بان ما علموه يقينا في الدنيا صار لهم عين اليقين في الآخرة ونودوا ان تلكم الجنة اذا رأوها من بعيد او بعد دخولها والمنادى له بالذات اورثتموها بما كنتم تعملون اعطيتموها بسبب اعمالكم وهو حال من الجنة والعامل فيها معنى الاشارة او خبر والجنة صفة تلكم وان في المواقع الخمسة هي المخففة او المفسرة لان المناداة والتأذين من القول ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا انما قالوه تبجحا بحالهم وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم وانما لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ما ساءهم من الموعود لم يكن باسره مخصوصا وعده بهم كالبعث والحساب ونعيم اهل الجنة قالوا نعم وقرأ الكسائي بكسر العين وهما لغتان فاذن مؤذن قيل هو صاحب الصور بينهم بين الفريقين ان لعنة الله على الظالمين وقرأ ابن كثير وابن عامر والكسائي وحمزة ان لعنة الله بالتشديد والنصب وقرئ ان بالكسر على ارادة القول او اجراء اذن مجرى قال الذين يصدون عن سبيل الله صفة للظالمين مقررة او ذم مرفوع او منصوب ويبغونها عوجا زيغا وميلا عما هو عليه والعوج بالكسر في المعاني والاعيان ما لم تكن منتصبة وبالفتح ما كان منتصبة كالحائط والرمح وهم بالآخرة كافرون وبينهما حجاب اي بين الفريقين كقوله فضرب بينهم بسور او بين الجنة والنار ليمنع وصول اثر احديهما عن الاخرى وعلى الاعراف وعلى اعراف الحجاب اي اعاليه وهو السور المضروب بينهما جمع عرف مستعار من عرف الفرس وقيل العرف ما ارتفع من الشيء فانه يكون بظهوره اعرف من غيره رجال طائفة من الموحدين قصروا في العمل فيحبسون بين الجنة والنار حتى يقضي الله فيهم ما يشاء وقيل قوم علت درجاتهم كالانبياء والشهداء او خيار المؤمنين وعلمائهم او ملائكة يرون في صورة الرجال يعرفون كلا من اهل الجنة والنار بسيماهم بعلامتهم التي اعلمهم الله بها كبياض الوجه وسواده فعلى من سام ابله اذا ارسلها في المرعى معلمة او من وسم على القلب كالجاه من الوجه وانما يعرفون ذلك بالالهام او تعليم الملائكة ونادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم اي اذا نظروا اليهم سلموا عليهم لم يدخلوها وهم يطمعون حال من الواو على الوجه الاول ومن الاصحاب على الوجه الثاني واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار قالوا تعوذا بالله ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين اي في النار ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفونهم بسيماهم من رؤساء الكفرة قالوا ما اغنى عنكم جمعكم كثرتكم او جمعكم المال وما كنتم تستكبرون عن الحق او على الخلق وقرئ تستكثرون من الكثرة اهؤلاء الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة من تتمة قولهم للرجال والاشارة الى ضعفاء اهل الجنة الذين كانت الكفرة تحقرونهم في الدنيا ويحلفون ان الله لا يدخلهم الجنة ادخلوا الجنة

اي هي جملة معطوفة على الجملة التي قبلها داخلة معها في حكم الاستفهام ورافعه وقوعه موقعا يصلح للاسم كما تقول ابتداء هل يضرب زيد ولا يطلب له فعل آخر يعطف عليه فلا يقدر هل يشفع او نرد والغرض الرد على من زعم ان نرد عطف على محل لنا من شفعاء لكونه في معنى هل يشفع لنا شافع على انه ظاهر انه لا معنى لقولنا هل يشفع لنا فيشفعوا لنا فان قيل الظرف مقدر بفعل فاعله من شفعاء بزيادة من والتقدير هل يكون لنا شفعاء او نرد فيكون من عطف الفعل على الفعل قلنا فرق بين صريح الشيء والمقدر به فليس هذا الا من عطف جملة فعلية على جملة ظرفية او اسمية ان جوزنا جعل المرفوع مبتدأ والظرف خبرا ٥
سعد الدين سه

الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اي فالتفتوا الى اصحاب الجنة وقالوا لهم ادخلوها وهو اوفق للوجه الآخر او فقيل لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة بفضل الله بعد ان حبسوا حتى ابصروا الفريقين وعرفوهم وقالوا لهم ما قالوا وقيل لما عيروا اصحاب النار اقسموا ان اصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة فقال الله او بعض الملائكة اهؤلاء الذين اقسمتم وقرئ ادخلوا ودخلوا على الاستيناف وتقديره دخلوا الجنة مقولا لهم لا خوف عليكم ونادى اصحاب النار اصحاب الجنة ان افيضوا علينا من الماء اي صبوه وهو دليل على ان الجنة فوق النار او مما رزقكم الله من سائر الاشربة ليلائم الافاضة او من الطعام كقوله علفتها تبنا وماء باردا قالوا ان الله حرمهما على الكافرين منعهما عنهم منع المحرم عن المكلف الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا كتحريم البحيرة والتصدية حول البيت واللهو صرف الهم بما لا يحسن ان يصرف به واللعب طلب الفرح بما لا يحسن ان يطلب به وغرتهم الحيوة الدنيا فاليوم ننسيهم نفعل بهم فعل الناسين فنتركهم في النار كما نسوا لقاء يومهم هذا فلم يخطروه ببالهم ولم يستعدوا له وما كانوا بآياتنا يجحدون وكما كانوا منكرين انها من عند الله ولقد جئناهم بكتاب فصلناه بينا معانيه من العقائد والاحكام والمواعظ مفصلة على علم عالمين بوجه تفصيله حتى جاء حكيما وفيه دليل على انه تع عالم بعلم او مشتملا على علم فيكون حالا من المفعول وقرئ فضلناه اي على سائر الكتب عالمين به حتى يتبين بذلك هدى ورحمة لقوم يؤمنون حال من الهاء هل ينظرون هل ينتظرون الا تأويله الا ما يؤول اليه امره من تبين صدقه بظهور ما نطق به من الوعد والوعيد يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل تركوه ترك الناسي قد جاءت رسل ربنا بالحق اي قد تبين انهم قد جاؤا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا اليوم او نرد او هل نرد الى الدنيا وقرئ بالنصب عطفا على فيشفعوا او لان او بمعنى الى ان فعلى الاول المسؤل احد الامرين وعلى الثاني ان يكون لهم شفعاء اما لاحد الامرين او لامر واحد وهو الرد فنعمل غير الذي كنا نعمل جواب الاستفهام الثاني وقرئ بالرفع اي فنحن نعمل قد خسروا انفسهم بصرف اعمارهم في الكفر وضل عنهم ما كانوا يفترون بطل عنهم فلم ينفعهم ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام اي في ستة اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ دبره او في مقدار ستة ايام فان المتعارف في اليوم زمان طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفي خلق الاشياء مدرجا مع القدرة على ايجادها دفعة دليل الاختيار واعتبار للنظار وحث على التأني في الامور ثم استوى على العرش استوى امره او استولى وعن اصحابنا ان الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف والمعنى ان له تع استواء على العرش على الوجه الذي عناه منزها عن الاستقرار والتمكن والعرش الجسم المحيط بسائر الاجسام سمي به لارتفاعه او للتشبيه بسرير الملك فان الامور والتدابير تنزل منه وقيل الملك يغشي الليل النهار يغطيه به ولم يذكر عكسه للعلم به او لان اللفظ يحتملهما ولذلك قرئ يغشي الليل النهار بنصب الليل ورفع النهار وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب وابو بكر عن عاصم بالتشديد فيه وفي الرعد للدلالة على التكرير يطلبه حثيثا يعقبه سريعا

كالطالب له لا يفصل بينهما شيء والحثيث فعيل من الحث وهو صفة مصدر محذوف او حال من الفاعل
بمعنى حاثاً او المفعول بمعنى محثوثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره بقضائه وتصريفه ونصبها
بالعطف على السموات ونصب مسخرات على الحال وقرأ ابن عامر كلها بالرفع على الابتداء والخبر الا له
الخلق والامر فانه الموجد والمتصرف تبارك الله رب العالمين • تعالى بالوحدانية في الالوهية وتعظم
بالتفرد في الربوبية وتحقيق الاية والله اعلم ان الكفرة كانوا متخذين اربابا فبين لهم ان المستحق
للربوبية واحد وهو الله تع لانه الذي له الخلق والامر فانه تع خلق العالم على ترتيب قويم وتدبير حكيم
فابدع الافلاك ثم زينها بالكواكب كما اشار اليه بقوله فقضيهن سبع سموات في يومين وعمد الى ايجاد
الاجرام السفلية فخلق جسما قابلا للصورة المتبدلة والهيئات المختلفة ثم قسمها بصور نوعية
متضادة الاثار والافعال واشار اليه بقوله وخلق الارض في يومين اى ما في جهة السفل في يومين ثم
انشأ انواع المواليد الثلثة بتركيب موادها اولا وتصويرها ثانيا كما قال بعد قوله وخلق الارض في
يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام اى مع اليومين
الاولين لقوله في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم لما تم له عالم
الملك عمد الى تدبيره كالملك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فدبر الامر من السماء الى الارض بتحريك الافلاك
وتسيير الكواكب وتكرير الليالي والايام ثم صرح بما هو فذلكة التصوير ونتيجته فقال الا له الخلق والامر
تبارك الله رب العالمين ثم امرهم بان يدعوه متذللين مخلصين له فقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية
اى ذوي تضرع وخفية فان الاخفاء دليل الاخلاص انه لا يحب المعتدين • المجاوزين ما امروا به
في الدعاء وغيره نبه به على ان الداعي ينبغي ان لا يطلب ما لا يليق به كرتبة الانبياء والصعود الى السماء
وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في
الدعاء وحسب المرء ان يقول اللهم اني اسالك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل واعوذ بك من النار
وما قرب اليها من قول وعمل ثم قرأ انه لا يحب المعتدين ولا تفسدوا في الارض بالكفر والمعاصي بعد
اصلاحها ببعث الانبياء وشرع الاحكام وادعوه خوفا وطمعا اى ذوي خوف من الرد لقصور
اعمالكم وعدم استحقاقكم وطمع في اجابته تفضلا واحسانا لفرط رحمته ان رحمت الله قريب من
المحسنين • ترجيح للطمع وتنبيه على ما يتوسل به الى الاجابة وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الترحم او لانه
صفة محذوف اى امر قريب او على تشبيهه بفعيل الذي بمعنى مفعول او مصدر كالنقيض او للفرق بين القريب
من النسب والقريب من غيره وهو الذي يرسل الرياح وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي الريح على الوحدة
نشرا جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشرا بالتخفيف حيث وقع وحمزة والكسائي نشرا بفتح النون
حيث وقع على انه مصدر في موقع الحال بمعنى ناشرات او مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان
وعاصم بشرا وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ به وبشرا بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرات
او للبشارة وبشرى بين يدي رحمته قدام رحمته يعني المطر فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب

والجنوب تدره والدبور تفرقه حتى اذا اقلت اى حملته واشتقاقه من القلة فان المقل للشيء يستقله
سحابا ثقالا بالماء جمعه لان السحاب جمع بمعنى السحائب سقناه اى السحاب وافراد الضمير باعتبار
اللفظ لبلد ميت لاجله او لاحيائه او لسقيه وقرئ ميت فانزلنا به الماء بالبلد او بالسحاب او بالسوق
او بالريح وكذلك فاخرجنا به ويحتمل فيعود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للالصاق في الاول
وللظرفية في الثاني واذا كان لغيره فهي للسببية من كل الثمرات من كل انواعها كذلك نخرج الموتى الاشارة
فيه الى اخراج الثمرات او الى احياء البلد الميت اى كما نحييه باحداث القوة النباتية فيه وتطريتها بانواع
النبات والثمرات نخرج الموتى من الاجداث ونحييها برد النفوس الى مواد ابدانها بعد جمعها وتطريتها
بالقوى والحواس لعلكم تذكرون • فتعلمون ان من قدر على ذلك قدر على هذا والبلد الطيب الارض
الكريمة التربة يخرج نباته باذن ربه بمشيته وتيسيره عبر به عن كثرته وحسنه وغزارة نفعه لانه اوقعه
في مقابلة والذي خبث كالحرة والسبخة لا يخرج الا نكدا قليلا عديم النفع ونصبه على الحال وتقدير
الكلام والبلد الذي خبث لا يخرج نباته الا نكدا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فصار مرفوعا
مستترا وقرئ يخرج اى يخرجه البلد فيكون الا نكدا مفعولا ونكدا على المصدر اى ذا نكد ونكدا
بالاسكان للتخفيف كذلك نصرف الايات نرددها ونكررها لقوم يشكرون • نعمة الله فيتفكرون
فيها ويعتبرون بها والاية مثل لمن تدبر الايات وانتفع بها ولمن لم يرفع اليها راسا ولم يتاثر بها
لقد ارسلنا نوحا الى قومه جواب قسم محذوف ولا تكاد تطلق هذه اللام الا مع قد لانها مظنة
التوقع فان المخاطب اذا سمعها توقع وقوع ما صدر بها ونوح بن لمك بن متوشلح بن ادريس
اول نبي بعده بعث وهو ابن خمسين سنة او اربعين فقال يا قوم اعبدوا الله اى اعبدوه وحده
لقوله ما لكم من اله غيره وقرأ الكسائي غيره بالكسر على اللفظ وقرئ بالنصب على الاستثناء اني اخاف
عليكم عذاب يوم عظيم • ان لم تؤمنوا وهو وعيد وبيان للداعي الى عبادته واليوم يوم القيمة او يوم
نزول الطوفان قال الملأ من قومه اى الاشراف فانهم يملؤون العيون رواء انا لنريك في ضلال
زوال عن الحق مبين • بين قال يا قوم ليس بي ضلالة اى شيء من الضلال بالغ في النفي كما بالغوا في
الاثبات وعرض لهم به ولكني رسول من رب العالمين • استدراك باعتبار ما يلزمه وهو كونه على
هدى كانه قال ولكني على هدى في الغاية لاني رسول من الله ابلغكم رسالات ربي وانصح لكم واعلم
من الله ما لا تعلمون • صفات لرسول او استئناف ومساقها على الوجهين لبيان كونه رسولا
وقرأ ابو عمرو ابلغكم بالتخفيف وجمع الرسالات لاختلاف اوقاتها او لتنوع معانيها كالعقايد
والمواعظ والاحكام او لان المراد بها ما اوحي اليه والى الانبياء قبله كصحف شيث وادريس وزيادة
في لكم للدلالة على امحاض النصح لهم وفي اعلم من الله تقريرا لما اوعدهم به فان معناه اعلم من قدرته
وشدة بطشه او من جهته بالوحي اشياء لا علم لكم بها اوعجبتم الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف
اى اكذبتم وعجبتم ان جاءكم من ان جاءكم ذكر من ربكم رسالة او موعظة على رجل على لسان رجل

منكم من جملتكم او من جنسكم فانهم كانوا يتعجبون من ارسال البشر ويقولون لو شاء الله لانزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين لينذركم عاقبة الكفر والمعاصي ولتتقوا منهما بسبب الانذار ولعلكم ترحمون بالتقوى وفائدة حرف الترجي التنبيه على ان التقوى غير موجب والترحم من الله تفضل وان المتقي ينبغي ان لا يعتمد على تقواه ولا يأمن من عذاب الله فكذبوه فانجيناه والذين معه وهم من آمن به وكانوا اربعين رجلا واربعين امرأة وقيل عشرة بنوه سام وحام ويافث وستة ممن آمن به في الفلك متعلق بمعه او بانجيناه او حال من الموصول او الضمير في معه واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا بالطوفان انهم كانوا قوما عمين عمي القلوب غير مستبصرين واصله عميين فخفف وقرئ عامين والاول ابلغ لدلالته على الثبات والى عاد اخاهم عطف على نوحا الى قومه هودا عطف بيان لاخاهم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا اخا العرب فانه هود بن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح ابن عم ابي عاد وانما جعل منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله وارغب في اقتفائه قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره استأنف به ولم يعطف كأنه جواب سائل قال فما قال لهم حين ارسل وكذلك جوابهم افلا تتقون عذاب الله وكان قومه كانوا اقرب من قوم نوح ولذلك قال قال الملأ الذين كفروا من قومه اذ كان من اشرافهم من آمن به كمرثد بن سعد انا لنراك في سفاهة متمكنا في خفة عقل راسخا فيها حيث فارقت دين قومك وانا لنظنك من الكاذبين قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين ابلغكم رسالات ربي وانا لكم ناصح امين او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم سبق تفسيره وفي اجابة الانبياء الكفرة عن كلماتهم الحمقاء بما اجابوا والاعراض عن مقابلتهم كمال النصح والشفقة وهضم النفس وحسن المجادلة وهكذا ينبغي لكل ناصح وفي قوله وانا لكم ناصح امين تنبيه على انهم عرفوه بالامرين واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح اي في مساكنهم او في الارض بان جعلكم ملوكا فان شداد بن عاد ممن ملك معمورة الارض من رمل عالج الى شحر عمان خوفهم من عقاب الله ثم ذكرهم بانعامه وزادكم في الخلق بسطة قامة وقوة فاذكروا آلاء الله تعميم بعد تخصيص لعلكم تفلحون لكي يفضي بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدي الى الفلاح قالوا اجئتنا لنعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما اشرك به آباؤهم انهماكا في التقليد وحبا لما الفوه ومعنى المجيء في اجئتنا اما المجيء من مكان اعتزل به عن قومه او من السماء على التهكم او القصد على المجاز كقولهم ذهب يسبني فأتنا بما تعدنا من العذاب المدلول عليه بقوله افلا تتقون ان كنت من الصادقين فيه قال قد وقع عليكم قد وجب وحق عليكم او نزل عليكم على ان المتوقع كالواقع من ربكم رجس عذاب من الارتجاس وهو الاضطراب وغضب ارادة انتقام اتجادلونني في اسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان اي في اشياء سميتموها آلهة وليس فيها معنى الالهية لان المستحق للعبادة بالذات هو الموجد للكل وانها لو استحقت كان استحقاقها بجعله تعالى اما بانزال آية او

او نصب حجة بين ان منتهى حجتهم وسندهم ان الاصنام سميت آلهة من غير دليل يدل على تحقق المسمى واسناد الاطلاق الى من لا يؤبه بقوله اظهارا لغاية جهالتهم وفرط عنادهم واستدل به على ان الاسم هو المسمى وان اللغات توقيفية اذ لو لم يكن كذلك لم يتوجه الذم والابطال بانها اسماء مخترعة لم ينزل الله بها سلطانا وضعفهما ظاهر فانتظروا لما وضح الحق وانتم مصرون على العناد بنزول العذاب اني معكم من المنتظرين فانجيناه والذين معه في الدين برحمة منا عليهم وقطعنا دابر الذين كذبوا بآياتنا اي استأصلناهم وما كانوا مؤمنين تعريض بمن آمن منهم وتنبيه على ان الفارق بين من نجا ومن هلك هو الايمان روي انهم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم هودا فكذبوه وازدادوا عتوا فامسك الله القطر عليهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمهم ومشركهم اذا نزل بهم بلاء توجهوا الى البيت الحرام وطلبوا من الله الفرج فجهزوا اليه قيل بن عنز ومرثد بن سعد في سبعين من اعيانهم فكان اذ ذاك بمكة العمالقة اولاد عمليق بن لاوذ بن سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بظاهر مكة انزلهم واكرمهم وكانوا اخواله واصهاره فلبثوا عنده شهرا يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان له فلما رأى ذهولهم باللهو عما بعثوا له اهمه ذلك واستحيى ان يكلمهم فيه مخافة ان يظنوا به ثقل مقامهم فعلم القينتين فقال لتا قل شعرا تغنيهم به لا يدرون من قاله فقال معاوية فعلم القينتين الا يا قيل ويحك قم فهينم لعل الله يسقينا غماما فيسقي ارض عاد ان عادا قد امسوا لا يبينون الكلاما حتى غنتا به فازعجهم ذلك فقال لهم مرثد والله لا تسقون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وتبتم الى الله سقيتم فقالوا لمعاوية احبسه عنا لا يقدمن معنا مكة فانه قد اتبع دين هود وترك ديننا ثم دخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشأ الله سحابات ثلاثا بيضاء وحمراء وسوداء ثم ناداه مناد من السماء يا قيل اختر لنفسك ولقومك فاختار السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادي المغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فجاءهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة وعبدوا الله فيها حتى ماتوا والى ثمود قبيلة اخرى من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر ثمود بن عابر بن ارم بن سام وقيل سموا به لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وقرئ مصروفا بتأويل الحي او باعتبار الاصل وكانت مساكنهم الحجر بين الحجاز والشام الى وادي القرى اخاهم صالحا صالح بن عبيد بن آسف بن ماسخ بن عبيد بن حاذر بن ثمود قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم معجزة ظاهرة الدلالة على نبوتي وقوله هذه ناقة الله لكم آية استئناف لبيانها وآية نصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة ولكم بيان لمن هي له آية ويجوز ان يكون ناقة الله بدلا او عطف بيان ولكم خبرا عاملا في آية واضافة الناقة الى الله لتعظيمها او لانها جاءت من عنده بلا وسائط واسباب ولذلك كانت آية فذروها تأكل في ارض الله العشب ولا تمسوها بسوء نهي عن المس الذي هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لانواع الاذى مبالغة في الامر وازاحة للعذر فيأخذكم عذاب اليم جواب للنهي واذكروا اذ جعلكم

قصة عاد

خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الأرض ارض الحجر تتخذون من سهولها قصورا اي تبنون في سهولها
او من سهولة الارض بما تعملون منها كاللبن والآجر وتنحتون الجبال بيوتا وقرئ تنحتون بالفتح وتنحاتون
باشباع الفتحة وانتصاب بيوتا على الحال المقدرة او المفعول على ان التقدير بيوتا من الجبال او تنحتون
بمعنى تتخذون فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين ● قال الملأ الذين استكبروا من قومه
اي عن الايمان للذين استضعفوا اي للذين استضعفوهم واستذلوهم لمن آمن منهم بدل من الذين
الذين استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض ان كان للذين أتعلمون ان صالحا مرسل
من ربه قالوه على الاستهزاء قالوا انا بما ارسل به مؤمنون ● عدلوا به عن الجواب السوي الذي هو نعم
تنبيها على ان ارساله اظهر من ان يشك فيه عاقل ويخفى على ذي راي وانما كان الكلام فيمن آمن
به ومن كفر فلذلك قال قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرون ● على المقابلة ووضعوا آمنتم
موضع ارسل به ردا لما جعلوه معلوما مسلما فعقروا الناقة فنحروها اسند الى جميعهم فعل بعضهم
للملابسة او لانه كان برضاهم وعتوا عن امر ربهم واستكبروا عن امتثاله وهو ما بلغهم صالح
عليه السلام بقوله فذروها وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين ● فأخذتهم الرجفة
فاصبحوا في دارهم جاثمين ● روي انهم بعد عاد عمروا بلادهم وخلفوهم وكثروا وعمروا اعمارا
طوالا لا تفي بها الابنية فنحتوا البيوت من الجبال وكانوا في خصب وسعة فعتوا وافسدوا في الارض
وعبدوا الاصنام فبعث الله اليهم صالحا من اشرافهم فانذرهم فسألوه آية فقال اية آية تريدون قالوا
اخرج معنا الى عيدنا فتدعو الهك وندعو آلهتنا فمن استجيب له اتبع فخرج معهم فدعوا اصنامهم فلم
تجبهم ثم اشار سيدهم جندع بن عمرو الى صخرة منفردة يقال لها الكاثبة وقال اخرج من هذه الصخرة
ناقة مخترجة جوفاء وبراء فان فعلت صدقناك فاخذ عليهم صالح مواثيقهم لئن فعلت لتؤمنن
فقالوا نعم فصلى ودعا ربه فتمخضت الصخرة تمخض النتوج بولدها فانصدعت عن ناقة عشراء جوفاء
وبراء كما وصفوا وهم ينظرون ثم نتجت ولدا مثلها في العظم فآمن به جندع في جماعة ومنع الباقين
من الايمان ذؤاب بن عمرو والحباب صاحب اوثانهم ورباب بن صمعر كاهنهم فمكثت الناقة مع ولدها
ترعى الشجر وترد الماء غبا فما ترفع راسها من البئر حتى تشرب كل ما فيها ثم تتفحج فيحلبون ما شاؤا حتى
تمتلئ اوانيهم ويشربون ويدخرون وكانت تصيف بظهر الوادي فتهرب منها انعامهم الى بطنه وتشتو
ببطنه فتهرب مواشيهم الى ظهره فشق ذلك عليهم وزينت عقرها لهم عنيزة ام غنم وصدقة بنت
المختار فعقروها واقتسموا لحمها فرقى سقبها جبلا اسمه قارة فرغا ثلاثا فقال لهم صالح ادركوا الفصيل عسى
ان يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه اذ انفجت الصخرة بعد رغائه فدخلها فقال لهم تصبح وجوهكم
غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فلما راوا العلامات طلبوا ان
يقتلوه فانجاه الله الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة اليوم الرابع تحنطوا وتكفنوا بالانطاع فاتتهم
صيحة من السماء فتقطعت قلوبهم فهلكوا فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالة ربي ونصحت

ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين ● ظاهره ان توليه عنهم كان بعد ان ابصرهم جاثمين و
لعله خاطبهم به بعد هلاكهم كما خاطب رسول الله اهل قليب بدر وقال انا وجدنا ما وعدنا ربنا حقا
فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا او ذكر ذلك على سبيل التحسر عليهم ولوطا اي وارسلنا لوطا اذ
قال لقومه وقت قوله لهم او واذكر لوطا واذ بدل منه أتأتون الفاحشة توبيخ وتقريع على تلك
الفعلة المتمادية في القبح ما سبقكم بها من احد من العالمين ● ما فعلها قبلكم احد قط والباء للتعدية
ومن الاولى لتاكيد النفي والاستغراق والثانية للتبعيض والجملة استيناف مقررة للانكار كانه وبخهم
اولا باتيان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسوأ انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء
بيان لقوله أتأتون الفاحشة وهو ابلغ في الانكار والتوبيخ وقرأ نافع وحفص انكم على الاخبار
المستانف وشهوة مفعول له او مصدر في موقع الحال وفي التقييد بها وصفهم بالبهيمية الصرفة
وتنبيه على ان العاقل ينبغي ان يكون الداعي له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع لا قضاء الشهوة
بل انتم قوم مسرفون ● اضراب عن الانكار الى الاخبار عن حالهم التي ادت بهم الى ارتكاب امثالها
وهي اعتياد الاسراف في كل شيء او عن الانكار عليها الى الذم على جميع معايبهم او عن محذوف مثل
لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم الاسراف وما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوهم من قريتكم
اي ما جاؤا بما يكون جوابا عن كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخراجه فيمن معه من المؤمنين
من قريتهم والاستهزاء بهم فقالوا انهم اناس يتطهرون ● اي من الفواحش فانجيناه واهله
اي من آمن به الا امراته كانت من الغابرين ● من الذين بقوا في ديارهم
فهلكوا والتذكير لتغليب الذكور وامطرنا عليهم مطرا اي نوعا من المطر عجيبا وهو مبين بقوله
وامطرنا عليهم حجارة من سجيل فانظر كيف كان عاقبة المجرمين ● روي ان لوط بن هاران بن تارخ
لما هاجر مع عمه ابراهيم الى الشام نزل بالاردن فارسله الله الى اهل سدوم ليدعوهم الى الله
وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم ينتهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة فهلكوا وقيل خسف
بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم والى مدين اخاهم شعيبا اي وارسلنا اليهم
اولاد مدين ابن ابراهيم شعيب بن ميكيل بن يشجر بن مدين وكان يقال له خطيب الانبياء لحسن مراجعته
قومه قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم يريد المعجزة التي كانت له
وليس في القرآن انها ما هي وما روي من محاربة عصا موسى التنين حين دفع اليه غنمه وولادة
الغنم التي دفعها اليه الدرع خاصة وكانت الموعودة له من اولادها ووقوع عصا آدم على يده في
المرات السبع متأخرة عن هذه المقاولة يحتمل ان يكون كرامة لموسى او ارهاصا لنبوته فاوفوا الكيل
اي آلة الكيل على الاضمار او اطلاق الكيل على المكيال كالعيش على المعاش لقوله والميزان كما قال في سورة هود
اوفوا المكيال والميزان او اوفوا الكيل ووزن الميزان ويجوز ان يكون الميزان مصدرا كالميعاد ولا تبخسوا الناس
اشياءهم ولا تنقصوهم حقوقهم وانما قال اشياءهم للتعميم تنبيها على انهم كانوا يبخسون الجليل

والحقير والقليل والكثير وقيل كانوا مكاسين ولا يدعون شيئا الا مكسوه ولا تفسدوا في الارض
بالكفر والحيف بعد اصلاحها بعد ما اصلح امرها واهلها الانبياء واتباعهم بالشرايع او اصلحوا
فيها والاضافة اليها كالاضافة في بل مكر الليل والنهار ذلكم خير لكم ان كنتم مؤمنين ◦ اشارة
الى العمل بما امرهم به ونهاهم عنه ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا او في الانسانية وحسن
الاحدوثة وجمع المال ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ◦ بكل طريق من طرق الدين كالشيطان
وصراط الحق وان كان واحدا لكنه يتشعب الى معارف وحدود واحكام وكانوا اذا راوا احدا يسعى في
شيء منها منعوه وقيل كانوا يجلسون على المراصد فيقولون لمن يريد شعيبا انه كذاب لا يفتننك عن
دينك ويوعدون لمن آمن به وقيل كانوا يقطعون الطريق وتصدون عن سبيل الله يعني الذي تعدوا
عليه فوضع الظاهر موضع المضمر بيانا لكل صراط ودلالة على عظم ما يصدون عنه وتقبيحا لما كانوا عليه
او الايمان بالله من آمن به اي بالله او بكل صراط على الاول ومن مفعول تصدون على اعمال الاقرب ولو كان
مفعول توعدون لقال تصدونهم وتوعدون بما عطف عليه في موقع الحال من الضمير في تقعدوا
وتبغونها عوجا وتطلبون لسبيل الله عوجا بالقاء الشبه او وصفها للناس بانها معوجة واذكروا
اذ كنتم قليلا عددكم او عُددكم فكثركم بالبركة في النسل او المال وانظروا كيف كان عاقبة المفسدين ◦
من الامم قبلكم واعتبروا بهم وان كان طائفة منكم آمنوا بالذي ارسلت به وطائفة لم يؤمنوا
فاصبروا فتربصوا حتى يحكم الله بيننا اي بين الفريقين بنصر المحقين على المبطلين فهو وعد للمؤمنين
ووعيد للكافرين وهو خير الحاكمين ◦ اذ لا معقب لحكمه ولا حيف فيه قال الملأ الذين استكبروا من قومه
لنخرجنك يا شعيب والذين آمنوا معك من قريتنا او لتعودن في ملتنا اي ليكونن احد الامرين اما
اخراجكم عن القرية او عودكم في الكفر وشعيب لم يكن في ملتهم قط لان الانبياء لا يجوز عليهم الكفر
مطلقا لكن غلبوا الجماعة على الواحد فخوطب هو وقومه بخطابهم وعلى ذلك اجرى الجواب في
قوله قال اولو كنا كارهين ◦ اي كيف نعود فيها ونحن كارهون لها او اتعيدوننا في حال كراهتنا قد افترينا
على الله كذبا قد اختلقنا عليه ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها شرط جوابه محذوف دليله قد افترينا
وهو بمعنى المستقبل لانه لم يقع لكنه جعل كالواقع للمبالغة وادخل عليه قد لتقريبه من الحال اي قد
افترينا الآن ان هممنا بالعود بعد الخلاص منها حيث نزعم ان لله ندا وانه قد تبين لنا ان ما كنا عليه باطل
وما انتم عليه حق وقيل انه جواب قسم وتقديره والله لقد افترينا وما يكون لنا وما يصح لنا ان نعود فيها
الا ان يشاء الله ربنا خذلاننا وارتدادنا وفيه دليل على ان الكفر بمشيئته وقيل اراد به حسم طمعهم في العود
بالتعليق على ما لا يكون وسع ربنا كل شيء علما اي احاط علمه بكل شيء مما كان وما يكون منا ومنكم
على الله توكلنا في ان يثبتنا على الايمان ويخلصنا من الاشرار ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق احكم
بيننا والفتاح القاضي والفتاحة الحكومة او اظهر امرنا حتى ينكشف ما بيننا وبينهم ويتميز المحق
من المبطل من فتح المشكل اذا بينه وانت خير الفاتحين ◦ على المعنيين وقال الملأ الذين كفروا من

فان قيل ما معنى قولوا او لتعودن في ملتنا وما يكون لنا ان نعود فيها ولم يكن شعيب قط على ملتهم حتى يصح قولهم ترجع الى ملتنا قيل معناه او لتدخلن في ملتنا فقال وما كان لنا ان ندخل فيها وقيل معناه ان صرنا في ملتكم ومعنى عاد صار وقيل اراد به قوم شعيب لانهم كانوا كفارا فآمنوا فاجاب شعيب عنهم م

بيان للمعنى لكون المعنى على الظرفية والا فالتحقيق انه من اضافة المصدر الى الفاعل حيث جعل الارض مصلحة للاسناد المجازي كما جعل الليل والنهار ماكرين ◦ سعد الدين

واحد الاحاديث احدوثة جعلوه جمعا للحديث صحاح

اي يبغون ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا كشاف

قيل ان مدين بن ابراهيم تزوج بنت لوط فولدت فرمى الله في نسلها بالبركة والنماء فكثروا وفشوا ◦

لم يكن شعيب قط على دينهم وانما تناوله للتغليب الجمع على الواحد لان من تبعه كان منهم ◦

قوله الا ان يشاء الله حسما لطمعهم في العود لان مشيئة الله لعودهم في الكفر محال خارج عن الحكمة

من قومه لئن اتبعتم شعيبا وتركتم دينكم انكم اذا لخاسرون ◦ لاستبداله ضلالته بهديكم
او لفوات ما يحصل لكم بالبخس والتطفيف وهو ساد مسد جواب الشرط والقسم الموطأ باللام
فاخذتهم الرجفة الزلزلة وفي سورة الحجر فاخذتهم الصيحة ولعلها كانت من مباديها فاصبحوا
في دارهم جاثمين ◦ اي في مدينتهم الذين كذبوا شعيبا مبتدأ خبره كأن لم يغنوا فيها اي استؤصلوا
كأن لم يقيموا بها والمغنى المنزل الذين كذبوا شعيبا كانوا هم الخاسرين ◦ دينا ودنيا لا الذين صدقوه
واتبعوه كما زعموا فانهم الرابحون في الدارين وللتنبيه على هذا والمبالغة فيه كرر الموصول واستأنف
بالجملتين واتى بهما اسميتين فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم قاله
تأسفا بهم لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه فقال فكيف آسى على قوم كافرين ◦ ليسوا اهل حزن
لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم او قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت
في الابلاغ والانذار وبذلت وسعي في النصح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف آسى عليكم وقرئ فكيف
ايسى بامالتين وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالبأساء والضراء بالبؤس والضر
لعلهم يضرعون ◦ كي يتضرعوا ويتذللوا ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة اي اعطيناهم بدل ما كانوا
فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالامرين حتى عفوا كثروا عددا وعُددا يقال
عفا النبات اذا كثر ومنه اعفاء اللحى وقالوا قد مس آباءنا الضراء والسراء كفرانا لنعمة الله ونسيانا لذكره
واعتقادا بانه من عادة الدهر يعاقب بين الضراء والسراء وقد مس آباءنا منه مثل ما مسنا فاخذناهم
بغتة فجأة وهم لا يشعرون ◦ بنزول العقاب ولو ان اهل القرى يعني القرى المدلول عليها بقوله وما ارسلنا
في قرية من نبي وقيل مكة وما حولها آمنوا واتقوا مكان كفرهم وعصيانهم لفتحنا عليهم بركات من
السماء والارض لوسعنا عليهم الخير ويسرناه لهم من كل جانب وقيل المراد المطر والنبات وقرأه
ابن عامر لفتّحنا بالتشديد ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون ◦ من الكفر والمعاصي افأمن
اهل القرى عطف على قوله فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون وما بينهما اعتراض والمعنى ابعد
ذلك امن اهل القرى ان يأتيهم بأسنا بياتا تبييتا او وقت بيات او مبيتا او مبيتين وهو في الاصل
مصدر بمعنى البيتوتة ويجيء بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم وهم نائمون ◦ حال من
ضميرهم البارز او المستتر في بياتا اوامن اهل القرى وقرأ ابن عامر ونافع وابن كثير او بالسكون
على الترديد ان يأتيهم بأسنا ضحى ضحوة النهار وهو في الاصل ضوء الشمس اذا ارتفعت وهم يلعبون
يلهون من فرط الغفلة او يشتغلون بما لا ينفعهم افأمنوا مكر الله تقرير لقوله افأمن اهل
القرى مكر الله استعارة لاستدراج العبد واخذه من حيث لا يحتسب فلا يأمن مكر الله الا القوم
الخاسرون ◦ الذين خسروا بالكفر وترك النظر والاعتبار اولم يهد للذين يرثون الارض من بعد اهلها
اي يخلفون من خلا قبلهم ويرثون ديارهم وانما عدى يهد باللام لانه بمعنى يبين ان لو نشاء
اصبناهم بذنوبهم ان الشأن لو نشاء اصبناهم بجزاء ذنوبهم كما اصبنا من قبلهم وهو فاعل

يهده ومن قراءه بالنون جعله مفعولا ونطبع على قلوبهم عطف على ما دل عليه اولم يهد اى يغفلون عن الهداية او منقطع عنه بمعنى ونحن نطبع ولا يجوز عطفه على اصبناهم على انه بمعنى وطبعنا لانه فى سياق جواب لو لافضائه الى نفى الطبع عنهم فهم لا يسمعون ۞ سماع تفهم واعتبار تلك القرى يعنى قرى الامم المار ذكرهم نقص عليك من انبائها حال ان جعل القرى خبرا ويكون افادته بالتقييد بها وخبر ان جعلت صفة ويجوز ان يكونا خبرين ومن للتبعيض اى نقص بعض انبائها ولها انباء غيرها لا نقصها ولقد جاءتهم رسلهم بالبينات بالمعجزات فما كانوا ليؤمنوا عند مجيئهم بها بما كذبوا من قبل بما كذبوه من قبل الرسل بل كانوا مستمرين على التكذيب او فما كانوا ليؤمنوا مدة عمرهم بما كذبوا به اولا حين جاءتهم رسلهم ولم يؤثر فيهم قط دعوتهم المتطاولة والايات المتتابعة واللام لتاكيد النفى والدلالة على انهم ما صلحوا للايمان لمنافاته لحالهم فى التصميم على الكفر والطبع على قلوبهم كذلك يطبع الله على قلوب الكافرين ۞ فلا تلين شكيمتهم بالايات والنذر وما وجدنا لاكثرهم لاكثر الناس والاية اعتراض او لاكثر الامم المذكورين من عهد من وفاء عهد وان اكثرهم نقضوا ما عهد الله اليهم فى الايمان والتقوى بانزال الايات ونصب الحجج او ما عهدوا اليه حين كانوا فى ضر ومخافة مثل لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين وان وجدنا اكثرهم اى علمناهم لفاسقين ۞ من وجدت زيدا ذا الحفاظ لدخول ان المخففة واللام الفارقة وذلك لا يسوغ الا فى المبتدا والخبر والافعال الداخلة عليهما وعند الكوفيين ان للنفى واللام بمعنى الا ثم بعثنا من بعدهم موسى الضمير للرسل فى قوله ولقد جاءتهم رسلهم او للامم بآياتنا يعنى بالمعجزات الى فرعون وملائه فظلموا بها بان كفروا بها مكان الايمان الذى هو من حقها لوضوحها ولهذا المعنى وضع ظلموا موضع كفروا وفرعون لقب لمن ملك مصر ككسرى لمن ملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوليد بن مصعب بن الريان فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ۞ وقال موسى يا فرعون انى رسول من رب العالمين ۞ اليك وقوله حقيق على ان لا اقول على الله الا الحق لعله جواب لتكذيبه اياه فى دعوى الرسالة وانما لم يذكر لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا اقول كما قرأ نافع فقلب لامن الالباس كقوله ۞ وتشقى الرماح بالضياطرة الحمر ۞ اولان ما لزمك فقد لزمته او للاغراق فى الوصف بالصدق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان اكون انا قائله لا يرضى الا بمثلى ناطقا به او ضمن حقيق معنى حريص او وضع على مكان الباء لافادة التمكن كقولهم رميت على القوس وجئت على حال حسنة ويؤيده قراءة ابى بالباء وقرئ حقيق ان لا اقول قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معى بنى اسرائيل فخلهم حتى يرجعوا معى الى الارض المقدسة التى هى وطن آبائهم وكان قد استعبدهم واستخدمهم فى الاعمال قال ان كنت جئت باية من عند من ارسلك فأت بها فاحضرها عندى ليثبت بها صدقك ان كنت من الصادقين فى الدعوى فالقى عصاه فاذا هى ثعبان مبين ۞ ظاهر امره لا يشك فى انه ثعبان وهو الحية العظيمة روى انه لما القاها صارت ثعبانا اشعر فاغرا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع لحيه الاسفل على الارض

على الارض والاعلى على سور القصر ثم توجه نحو فرعون فهرب منه واحدث وانهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة وعشرون الفا وصاح فرعون يا موسى انشدك بالذى ارسلك خذه وانا اومن بك وارسل معك بنى اسرائيل فاخذه فعاد عصا ونزع يده من جيبه او من تحت ابطه فاذا هى بيضاء للناظرين ۞ اى بيضاء بياضا خارجا عن العادة تجتمع عليها النظارة او بيضاء للنظار لا انها كانت بيضاء فى جبلتها روى انه كان آدم شديد الادمة فادخل يده فى جيبه او تحت ابطه ثم نزعها فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعها شعاع الشمس قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم ۞ قيل قاله هو واشراف قومه على سبيل التشاور فى امره فحكى عنه فى سورة الشعراء وعنهم ههنا يريد ان يخرجكم من ارضكم فماذا تأمرون ۞ تشيرون فى ان نفعل قالوا ارجه واخاه وارسل فى المدائن حاشرين ۞ يأتوك بكل ساحر عليم ۞ كانه اتفقت عليهم آراؤهم فاشاروا به الى فرعون والارجاء التاخير اى اخر امره واصله ارجئه كما قرأ ابو عمرو ويعقوب من ارجأت وكذلك ارجئهو على قراءة ابن كثير على الاصل فى الضمير او ارجه من ارجيت كما قرأ نافع فى رواية ورش واسمعيل والكسائى وانا قراءته فى رواية قالون ارجه بحذف الياء فللاكتفاء بالكسرة عنها وقراءة حمزة وحفص ارجه بسكون الهاء فلتشبيه المنفصل بالمتصل وجعل جه كابل فى اسكان وسطه واما قراءة ابن عامر ارجئه بالهمزة وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فان الهاء لا يكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة ووجهه ان الهمزة لما كانت تقلب ياء اجريت مجريها وقرأ حمزة والكسائى بكل سحار فيه وفى يونس ويؤيده اتفاقهم عليه فى الشعراء وجاء السحرة فرعون بعد ما ارسل الشرط فى طلبهم قالوا ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين ۞ استئناف كانه جواب سائل قال ما قالوا اذ جاؤا وقرأ ابن كثير ونافع وحفص ان لنا على الاخبار وايجاب الاجر كانهم قالوا لا بد لنا من اجر والتنكير للتعظيم قال نعم انكم لاجرا وانكم لمن المقربين ۞ عطف على ما سد مسده نعم وزيادة على الجواب لتحريضهم قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين ۞ خيروا موسى رعاية للادب او اظهارا للجلادة ولكن كانت رغبتهم فى ان يلقوا قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم الى ما هو ابلغ وتعريف الخبر وتوسيط الفصل وتاكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك قال بل القوا كرما وتسامحا او ازدراء بهم ووثوقا على شانه فلما القوا سحروا اعين الناس بان خيلوا اليها ما الحقيقة بخلافه واسترهبوهم وارهبوهم ارهابا شديدا كانهم طلبوا رهبتهم وجاؤا بسحر عظيم ۞ فى فنه روى انهم القوا حبالا غلاظا وخشبا طوالا كانها حيات ملأت الوادى وركب بعضها بعضا واوحينا الى موسى ان الق عصاك فالقاها فصارت حية فاذا هى تلقف ما يأفكون ۞ اى ما يزورونه من الافك وهو الصرف وقلب الشئ عن وجهه ويجوز ان يكون ما مصدرية وهى مع الفعل بمعنى المفعول روى انها تلقفت حبالهم وعصيهم وابتلعتها باسرها اقبلت على الحاضرين فهربوا وازدحموا حتى هلك جمع عظيم ثم اخذها موسى فصارت عصا كما كانت فقالت السحرة لو كانت هذه سحرا لبقيت حبالنا وعصينا

وقال الملأ من قوم فرعون له اتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض ارادوا بالافساد دعاهم الناس الى مخالفة فرعون في عبادته ويذرك اي وليذرك والهتك ولا يعبدك ولا يعبدها قال ابن عباس كان لفرعون بقرة يعبدها وكانوا اذا راوا بقرة حسناء امرهم ان يعبدوها ولذلك اخرج السامري لهم عجلا وقال الحسن كان قد علق على عنقه صليبا يعبده وقال السدي كان فرعون اتخذ لقومه اصناما وامرهم بعبادتها وقال لقومه هذه الهتكم وانا ربها وربكم فذلك قوله انا ربكم الاعلى وقرأ ابن مسعود وابن عباس والشعبي والضحاك ويذرك والهتك بكسر الالف اي عبادتك فلا يعبدك لان فرعون كان يعبد ولا يعبد وقيل اراد بالالهة الشمس وكانوا يعبدونها ،
معالم

فوقع الحق فثبت لظهور امره وبطل ما كانوا يعملون ۞ من السحر والمعارضة فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ۞ صاروا اذلاء مبهوتين او رجعوا الى المدينة مقهورين والضمير لفرعون وقومه والقي السحرة ساجدين ۞ جعلهم ملقين على وجوههم تنبيها على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم تمالك او ان الله الهمهم ذلك وحملهم عليه حتى ينكسر فرعون بالذين ارادوا بهم كسر موسى وينقلب الامر اليه او مبالغة في سرعة خرورهم وشدته قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون ۞ ابدلوا الثاني من الاول للتوكيد ولانهم ارادوا به فرعون قال فرعون آمنتم به بالله او بموسى والاستفهام فيه للانكار وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب بتحقيق الهمزتين على الاصل وقرأ حفص آمنتم به على الاخبار قبل ان آذن لكم ان هذا لمكر مكرتموه اي ان هذا الصنيع لحيلة احتلتموها انتم وموسى في المدينة في مصر قبل ان تخرجوا الميعاد لتخرجوا منها اهلها يعني القبط وتخلص لكم ولبني اسرائيل فسوف تعلمون ۞ عاقبة ما فعلتم وهو تهديد مجمل تفصيله لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف من كل شق طرفا ثم لاصلبنكم اجمعين ۞ تفضيحا لكم وتنكيلا لامثالكم قيل انه اول من سن ذلك فشرعه الله للقطاع تعظيما لجرمهم ولذلك سماه محاربة الله ورسوله ولكن على التعاقب لفرط رحمته قالوا انا الى ربنا منقلبون ۞ بالموت لا محالة فلا نبالي بوعيدك او انا منقلبون الى ربنا وثوابه ان فعلت بنا ذلك كانهم استطابوه شغفا على لقاء الله تع او مصيرنا ومصيرك الى ربنا فيحكم بيننا وما تنقم منا وما تنكر منا الا ان آمنا بآيات ربنا لما جاءتنا وهو خير الاعمال واصل المناقب ليس مما يتأتى لنا العدول عنه طلبا لمرضاتك ثم فزعوا الى الله فقالوا ربنا افرغ علينا صبرا افض علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء او صب علينا ما يطهرنا من الآثام وهو الصبر على وعيد فرعون وتوفنا مسلمين ۞ ثابتين على الاسلام قيل انه فعل بهم ما اوعدهم وقيل انه لم يقدر عليهم لقوله تع انتما ومن اتبعكما الغالبون وقال الملأ من قوم فرعون اتذر موسى وقومه ليفسدوا في الارض بتغيير الناس عليك ودعوتهم الى مخالفتك ويذرك عطف على يفسدوا او جواب للاستفهام بالواو كقول الحطيئة الم اك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والاخاء ۞ على معنى ايكون منك ترك موسى ويكون تركه اياك وقرئ بالرفع على انه عطف على اتذر او استيناف او حال وقرئ بالسكون كانه قيل يفسدوا ويذرك كقوله تع فاصدق واكن والهتك معبوداتك قيل كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه اصناما وامرهم ان يعبدوها تقربا اليه ولذلك قال انا ربكم الاعلى وقرئ الاهتك اي عبادتك قال فرعون سنقتل ابناءهم ونستحيي نساءهم كما كنا نفعل من قبل ليعلم انا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولا يتوهم انه المولود الذي حكم المنجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل بالتخفيف وانا فوقهم قاهرون ۞ غالبون وهم مقهورون تحت ايدينا قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا لما سمعوا قول فرعون وتضجروا منه تسكينا لهم ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده تسلية لهم وتقرير للامر بالاستعانة بالله والتثبت في الامر والعاقبة للمتقين ۞ وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك

معلوم ان المتقين بنو اسرائيل لا القبط وان المشيه المشار اليها بقوله ان الله لا يعد قوله واستعينوا بالله واصبروا متناولة للمتقين الذين هم بنو اسرائيل فكان هذا الكلام رمزا الى ان الملك يصير اليهم وينزع القبط ،
سعد

والله يعين لكل من يستعين

تحت النون لانها نون جماعة كالتي في نحو الزيدون وعليه جل العرب ومنهم من جعل الاعراب في النون وحكى الفراء عن ابن عامر انه عنده سنينا بالتنوين وكسرت السين ايذانا بانها جمعت على غير القياس وانها ليست بجمع السلامة الحقيقي لان جمع السلامة الحقيقي لا يكون فيه التغيير البتة
قدسيو
روي انهم قالوا ذلك حين خرج لهم موسى عليه السلام وتبعهم فرعون فكان هو وراءهم والبحر امامهم فحقق الله الوعد بان اغرق فرعون وقومه وانجاهم
كازرونى

اهلاك القبط وتوريثهم ديارهم وتحقيق لهم وقرئ والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان واللام في الارض يحتمل العهد والجنس قالوا اي بنو اسرائيل اوذينا من قبل ان تأتينا بالرسالة بقتل الابناء ومن بعد ما جئتنا باعادته قال عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم في الارض تصريحا بما كنى عنه اولا لما راى انهم لم يتسلوا بذلك ولعله اتى بفعل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم او اولادهم وقد روي ان مصر انما فتح لهم في زمن داود عليه السلام فينظر كيف تعملون ۞ فيرى ما تعملون من شكر وكفران وطاعة وعصيان ليجازيكم على حسب ما يوجد منكم ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين بالجدوب لقلة الامطار والمياه والسنة غلبت على عام القحط لكثرة ما يذكر عنه ويورخ به ثم اشتق منها فقيل اسنت القوم اذا قحطوا ونقص من الثمرات بكثرة العاهات لعلهم يذكرون ۞ لكي يتنبهوا على ان ذلك بشوم كفرهم ومعاصيهم فيتعظوا او ترق قلوبهم بالشدائد فيفزعوا الى الله ويرغبوا فيما عنده فاذا جاءتهم الحسنة من الخصب والسعة قالوا لنا هذه لاجلنا ونحن مستحقوها وان تصبهم سيئة جدب وبلاء يطيروا بموسى ومن معه يتشاءموا بهم ويقولون ما اصابتنا الا بشومهم وهذا اغراق في وصفهم بالغباوة والقساوة فان الشدائد ترقق القلوب وتذلل العرائك وتزيل التماسك سيما بعد مشاهدة الآيات وهي لم تؤثر فيهم بل زادوا عندها عتوا وانهماكا في الغي وانما عرف الحسنة وذكرها مع اداة التحقيق لكثرة وقوعها وتعلق الارادة باحداثها بالذات ونكر السيئة واتى بها مع حرف الشك لندورها وعدم القصد لها الا بالتبع الا انما طائرهم عند الله اي سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيته او سبب شومهم عند الله وهو اعمالهم المكتوبة عنده فانها التي ساقت اليهم ما يسوءهم وقرئ انما طيرهم وهو اسم الجمع وقيل هو جمع ولكن اكثرهم لا يعلمون ۞ ان ما يصيبهم من الله تع او من شوم اعمالهم وقالوا مهما اصلها ما الشرطية ضمت اليها ما المزيدة للتاكيد ثم قلبت الفها هاء استثقالا للتكرير وقيل مركبة من مه الذي يصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على الابتداء او النصب بفعل يفسره تأتنا به اي اي شيء تحضرنا تأتنا به من آية بيان لمهما وانما سموها آية على زعم موسى عم لا لاعتقادهم ولذلك قالوا لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين ۞ اي لتسحر بها اعيننا وتشبه علينا والضمير في به وبها لما ذكر قبل التبيين باعتبار اللفظ وانث باعتبار المعنى فارسلنا عليهم الطوفان ما طاف بهم وغشي اماكنهم وحروثهم من مطر او سيل وقيل الجدري وقيل الموتان وقيل الطاعون والجراد والقمل قيل هو كبار القردان وقيل اولاد الجراد قبل نبات اجنحتها والضفادع والدم روي انهم مطروا ثمانية ايام في ظلمة لا يقدر احد ان يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم وكانت بيوت بني اسرائيل مشتبكة ببيوتهم ولم يدخل فيها قطرة وركد على اراضيهم فمنعهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم اسبوعا فقالوا لموسى ادع لنا ربك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف عنهم ونبت لهم من الكلاء والزرع ما لم يعهد مثله ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فاكلت زروعهم وثمارهم ثم اخذت تأكل الابواب والسقوف والثياب ففزعوا اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء واشار بعصاه نحو

المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط عليهم القمل وكل ما ابقاه الجراد وكان يقع في اطعمتهم ويدخل ما بين اثوابهم وجلودهم فيمصها ففزعوا اليه فرفع عنهم فقالوا قد تحققنا الآن انك ساحر ثم ارسل الله عليهم الضفادع بحيث لا يكشف ثوب ولا طعام الا وجدت فيه وكانت تمتلئ منها مضاجعهم وتثب الى قدورهم وهي تغلي وافواههم عند التكلم ففزعوا اليه وتضرعوا فاخذ عليهم العهود ودعا فكشف الله عنهم ونقضوا العهد ثم ارسل الله عليهم الدم فصارت مياههم دما حتى كان يجتمع القبطي مع الاسرائيلي على اناء فيكون ما يليه دما وما يلي الاسرائيلي ماء ويمص الماء من فم الاسرائيلي فيصير دما في فيه وقيل سلط الله عليهم الرعاف آيات نصب على الحال مفصلات مبينات لا يشكل على عاقل انها آيات الله ونقمة عليهم او مفصلات لامتحان احوالهم اذ كان بين كل آيتين منها شهر وكان امتداد كل واحدة اسبوعا وقيل ان موسى عليه السلام لبث فيهم بعد ما غلب السحرة عشرين سنة يريهم هذه الآيات على مهل فاستكبروا عن الايمان وكانوا قوما مجرمين ۞ ولما وقع عليهم الرجز يعني العذاب المفصل او الطاعون ارسل الله تع عليهم بعد ذلك قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك بعهده عندك وهو النبوة او بالذي عهده اليك ان تدعوه به فيجيبك كما اجابك في آياتك وهو صلة لادع او حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بما عهد عندك او متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل اسعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهد عندك او قسم مجاب بقوله لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن معك بني اسرائيل اي اقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت الرجز لنؤمنن لك ولنرسلن فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوه الى حد من الزمان هم بالغوه فمعذبون فيه او مهلكون وهو وقت الغرق او الموت وقيل الى اجل عينوه لايمانهم اذا هم ينكثون ۞ جواب لما اي فلما كشفنا عنهم فاجؤا النكث من غير توقف وتأمل فيه فانتقمنا منهم فاردنا الانتقام منهم فاغرقناهم في اليم اي البحر الذي لا يدرك قعره وقيل لجته بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ۞ اي كان اغراقهم بسبب تكذيبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها وقيل الضمير للنقمة المدلول عليها بقوله فانتقمنا واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون بالاستعباد وذبح الابناء من مستضعفيهم مشارق الارض ومغاربها يعني ارض الشام ملكها بنو اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا في نواحيها التي باركنا فيها بالخصب وسعة العيش وتمت كلمت ربك الحسنى على بني اسرائيل ومضت عليهم واتصلت بالانجاز عدته اياهم بالنصر والتمكين وهو قوله ونريد ان نمن الى قوله ما كانوا يحذرون وقرئ كلمات ربك لتعدد المواعيد بما صبروا بسبب صبرهم على الشدائد ودمرنا وخربنا ما كان يصنع فرعون وقومه من القصور والعمارات وما كانوا يعرشون ۞ من الجنات او ما كانوا يرفعون من البنيان كصرح هامان وقرأ ابن عامر وابو بكر يعرشون بالضم وهذا آخر قصة فرعون وقومه وجاوزنا ببني اسرائيل البحر وما بعده ذكرنا

نزل حين ما جاوز البحر موسى وقومه يوم عاشوراء في مشكاة المصابيح عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذي تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم انجى الله تع فيه موسى عليه السلام وقومه واغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا فنحن نصوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن احق واولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في ...

ذكر ما احدثه بنوا اسرائيل من الامور الشنيعة بعد ان من الله عليهم بالنعم الجسام واراهم من الآيات العظام تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما رأى منهم وايقاظا للمؤمنين حتى لا يغفلوا عن محاسبة انفسهم ومراقبة احوالهم روي ان موسى عليه السلام عبر بهم يوم عاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصاموا شكرا فاتوا على قوم فمروا عليهم يعكفون على اصنام لهم يقيمون على عبادتها قيل كانت تماثيل بقر وذلك اول شان العجل والقوم كانوا من العمالقة الذين امر موسى بقتالهم وقيل من لخم وقرأ حمزة والكسائي يعكفون بالكسر قالوا يا موسى اجعل لنا الها مثالا نعبده كما لهم آلهة يعبدونها وما كافة للكاف قال انكم قوم تجهلون ۞ وصفهم بالجهل المطلق واكده لبعد ما صدر منهم بعد ما رأوا من الآيات الكبرى عن العقل ان هؤلاء اشارة الى القوم متبر مكسر مدمر ما هم فيه يعني ان الله يهدم دينهم الذي هم عليه ويحطم اصنامهم ويجعلها رضاضا وباطل مضمحل ما كانوا يعملون ۞ من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله وانما بالغ في هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين في الجملتين الواقعتين خبرا لان للتنبيه على ان الدمار لاحق بهم لما هم فيه لا محالة وان الاحباط الكلي لازب لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا قال اغير الله ابغيكم الها اطلب لكم معبودا وهو فضلكم على العالمين ۞ والحال انه خصكم بنعم لم يعطها غيركم وفيه تنبيه على سوء مقابلتهم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم من امثالهم بما لم يستحق تفضلا بان قصدوا ان يشركوا به اخس شيء من مخلوقاته واذ انجيناكم من آل فرعون واذكروا صنيعه معكم في هذا الوقت وقرأ ابن عامر انجاكم يسومونكم سوء العذاب استئناف لبيان ما انجاهم او حال من المخاطبين او من آل فرعون او منهما يقتلون ابناءكم ويستحيون نساءكم بدل منه مبين وفي ذلكم بلاء من ربكم عظيم ۞ وفي الانجاء او العذاب نعمة او محنة عظيمة وواعدنا موسى ثلثين ليلة ذا القعدة وقرأ ابو عمرو ويعقوب ووعدنا واتممناها بعشر من ذي الحجة فتم ميقات ربه اربعين ليلة بالغا اربعين روي انه عليه السلام وعد بني اسرائيل بمصر ان يأتيهم بعد مهلك فرعون بكتاب من الله فيه بيان ما يأتون ويذرون فلما هلك سأل ربه فامره بصوم ثلثين فلما اتم انكر خلوف فيه فتسوك فقالت الملائكة كنا نشم منك رائحة المسك فافسدته بالسواك فامره الله تع ان يزيد عليها عشرا وقيل امره بان يتخلى ثلثين بالصوم والعبادة ثم انزل عليه التورية في العشر وكلمه فيها وقال موسى لاخيه هرون اخلفني في قومي كن خليفتي فيهم واصلح ما يجب ان يصلح من امورهم او كن مصلحا ولا تتبع سبيل المفسدين ۞ ولا تتبع من سلك الافساد ولا تطع من دعاك اليه ولما جاء موسى لميقاتنا لوقتنا الذي وقتناه واللام للاختصاص اي اختص مجيئه لميقاتنا وكلمه ربه من غير وسط كما يكلم الملائكة وفيما روي ان موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كل جهة تنبيه على ان سماع كلام القديم ليس من جنس كلام المحدثين قال رب ارني انظر اليك ارني نفسك بان تمكنني من رؤيتك او تتجلى لي فانظر اليك واراك وهو دليل على ان رؤيته تع جائزة في

الجملة لان طلب المستحيل من الانبياء محال وخصوصاً ما يقتضي الجهل بالله ولذلك رده بقوله لن تراني
دون لن ارى ولن اريك ولن تنظر الي تنبيهاً على انه قاصر عن رؤيته لتوقفها على معدٍّ في الرائي
لم يوجد فيه بعد وجعل السؤال لتبكيت قومه الذين قالوا ارنا الله جهرة خطاء اذ لو كانت الرؤية
ممتنعة لوجب ان يجهلهم ويزيح شبهتهم كما فعل بهم حين قالوا اجعل لنا الهاً ولا يتبع
سبيلهم كما قال لاخيه ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على استحالتها اشد خطاء
اذ لا يدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على ان لا يراه ابداً وان لا يراه غيره اصلاً فضلاً عن ان
يدل على استحالته ودعوى الضرورة فيه مكابرة او جهالة بحقيقة الرؤية قال لن تراني ولكن
انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني استدراك يريد ان يبين به انه لا يطيقها وفي تعليق
الرؤية بالاستقرار ايضاً دليل على الجواز ضرورة ان المعلق على الممكن ممكن والجبل قيل جبل زبير
فلما تجلى ربه للجبل ظهر له عظمته وتصدى له اقتداره وامره وقيل اعطى له حيوة ورؤية حتى رآه
جعله دكاً مدكوكاً مفتتاً والدك والدق اخوان كالشك والشق وقرأ حمزة والكسائي دكاء اي ارضاً
مستوية ومنه ناقة دكاء للتي لا سنام لها وقرئ دكاً اي قطعاً دكاً جمع دكاء وخر موسى صعقاً
مغشياً عليه من هول ما راى فلما افاق قال تعظيماً لما رأى سبحانك تبت اليك من الجراءة والاقدام
على السؤال بغير اذن وانا اول المؤمنين ٭ مر تفسيره وقيل معناه وانا اول من آمن بانك لا ترى
في الدنيا قال يا موسى اني اصطفيتك اخترتك على الناس اي الموجودين في زمانك وهرون وان
كان نبياً كان مأموراً باتباعه ولم يكن كليماً ولا صاحب شرع برسالاتي يعني اسفار التورية وقرأ ابن
كثير ونافع برسالتي وبكلامي وبتكليمي اياك فخذ ما آتيتك اعطيتك من الرسالة وكن من الشاكرين
على النعمة فيه روي ان سؤال الرؤية كان يوم عرفة واعطاء التورية يوم النحر وكتبنا له في الالواح
من كل شيء مما يحتاجون اليه من امر الدين موعظة وتفصيلاً لكل شيء بدل من الجار والمجرور
اي كتبنا كل شيء من المواعظ وتفصيل الاحكام واختلف في ان الالواح كانت عشرة او سبعة و
كانت من زمرد او زبرجد او ياقوت احمر او صخرة صماء لينها الله لموسى عليه السلام فقطعها
بيده او شققها باصابعه وكان فيه التورية او غيرها فخذها على اضمار القول عطفاً على كتبنا او بدل
من قوله فخذ ما آتيتك والهاء للالواح او لكل شيء فانه بمعنى الاشياء او للرسالات بقوة بجد وعزيمة
وامر قومك يأخذوا باحسنها اي باحسن ما فيها كالصبر والعفو بالاضافة الى الانتصار و
الاقتصاص على طريقة الندب والحث على الافضل كقوله واتبعوا احسن ما انزل اليكم او بواجباتها
فان الواجب احسن من غيره ويجوز ان يراد بالاحسن البالغ في الحسن مطلقاً لا بالاضافة
وهو المأمور به كقولهم الصيف احر من الشتاء سأوريكم دار الفاسقين ٭ دار فرعون وقومه
بمصر خاوية على عروشها او منازل عاد وثمود واضرابهم لتعتبروا فلا تفسقوا او دارهم في الآخرة
وهي جهنم وقرئ سأوريكم بمعنى سابين لكم من اورثت الزند وسأورثكم ويؤيده قوله واورثنا

ساصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق قال ابن عباس يريد الذين يتجبرون على عبادي ويحاربون اوليائي حتى لا يومنوا بي يعني ساصرفهم عن قبول آياتي والتصديق بها عوقبوا بحرمان الهداية لعنادهم للحق كقوله فلما زاغوا ازاغ الله قلوبهم قال سفين بن عيينة سامنعهم فهم القرآن قال ابن جريج عن خلق السموات والارض وما فيها اصرفهم عن ان يتفكروا فيها ويعتبروا بها وقيل حكم الآية لاهل مصر خاصة واراد بالآيات التسع التي اعطاها الله موسى عليه السلام والاكثرون على ان الآية عامة معالم

واورثنا القوم ساصرف عن آياتي المنصوبة في الآفاق والانفس الذين يتكبرون في الارض بالطبع على قلوبهم فلا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقيل ساصرفهم عن ابطالها وان اجتهدوا كما فعل فرعون فعاد عليه باعلائها او باهلاكهم بغير الحق صلة يتكبرون اي يتكبرون بما ليس بحق وهو دينهم الباطل او حال من فاعله وان يروا كل آية منزلة او معجزة لا يؤمنوا بها لعناد هم او لاختلال عقلهم بسبب انهماكهم في الهوى والتقليد وهو يؤيد الوجه الاول وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوه سبيلا لاستيلاء الشيطنة عليهم وقرأ حمزة والكسائي الرشد بفتحتين وقرئ الرشاد وثلثتها لغات كالسقم والسقم والسقام وان يروا سبيل الغي طريق الضلال يتخذوه سبيلا ذلك بانهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين اي ذلك الصرف بسبب تكذيبهم وعدم تدبرهم للآيات وقلة مبالاتهم عن التفكر فيها ويجوز ان ينصب على المصدر اي ساصرف ذلك الصرف بسببهما والذين كذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة اي ولقائهم الدار الآخرة او ما وعد الله في الآخرة حبطت بطلت اعمالهم لا ينتفعون بها هل يجزون في العقبى الا ما كانوا يعملون اي الا جزاء اعمالهم واتخذ قوم موسى من بعده من بعد ذهابه الى الجبل للميقات من حليهم التي استعاروا من القبط حين هموا بالخروج من مصر واضافتها اليهم لانها كانت في ايديهم وملكوها بعد هلاكهم وهو جمع حلي كثدي وثدي وقرأ حمزة والكسائي بالكسر بالاتباع كدلي وقرأ يعقوب على الافراد عجلا جسدا بدنا ذا لحم ودم او جسدا من الذهب خاليا عن الروح ونصبه على البدل له خوار صوت البقر روي ان السامري لما صاغ العجل القى في فمه من تراب اثر فرس جبريل فصار حيا وقيل صاغه بنوع من الحيل فيدخل الريح جوفه ويصوت وانما نسب الاتخاذ اليهم وهو فعله اما لانهم رضوا به او لان المراد اتخاذهم اياه الها وقرئ جؤار اي صياح الم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سبيلا تقريع على فرط ضلالتهم واخلالهم بالنظر والمعنى الم يروا حين اتخذوه الها انه لا يقدر على كلام ولا على ارشاد سبيل كآحاد البشر حتى حسبوا انه خالق الاجسام والقوى والقدر قال الله اتخذوه تكرير للذم اي اتخذوه الها وكانوا ظالمين واضعين الاشياء في غير موضعها فلم يكن اتخاذ العجل بدعا منهم ولما سقط في ايديهم كناية عن اشتداد ندمهم فان النادم المتحسر يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها وقرئ سقط على بناء الفاعل بمعنى وقع العض فيها وقيل معناه سقط الندم في انفسهم ورأوا وعلموا انهم قد ضلوا باتخاذهم العجل قالوا لئن لم يرحمنا ربنا بانزال التوبة ويغفر لنا بالتجاوز عن الخطيئة لنكونن من الخاسرين وقرأهما حمزة والكسائي بالتاء وربنا على النداء بالنصب ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا شديد الغضب وقيل حزينا قال بئسما خلفتموني من بعدي فعلتم بعدي حيث عبدتم العجل والخطاب للعبدة او قمتم مقامي فلم تكفوا العبدة والخطاب لهرون والمؤمنين معه وما نكرة موصوفة تفسر المستكن في بئس والمخصوص بالذم محذوف تقديره بئس خلافة خلفتمونيها من بعدي خلافتكم ومعنى من بعدي من بعد انطلاقي او من بعد ما رأيتم مني من التوحيد والتنزيه والحمل عليه والكف عما ينافيه اعجلتم امر ربكم اتركتموه غير تام

كانه ضمن عجل معنى سبق فعدى تعديته او اعجلتم وعد ربكم الذى وعدنيه من الاربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الامم بعد انبيائهم والقى الالواح طرحها من شدة وفرط الضجر حمية للدين روى ان التورية كانت سبعة اسباع فى سبعة الواح فلما القاها انكسرت فرفع ستة اسباعها وكان فيها تفصيل كل شئ وبقى سبع كان فيه المواعظ والاحكام واخذ براس اخيه بشعر راسه ولحيته يجره اليه توهما بانه قصر فى كفهم وهرون كان اكبر منه بثلاث سنين وكان حمولا لينا ولذلك كان احب الى بنى اسرائيل من موسى عم قال ابن ام ذكر الام ليرققه عليه وكانا اخوين من الابوين وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر عن عاصم يا ابن ام بالكسر واصله يا ابن امى فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة تخفيفا كالمنادى المضاف الى الياء والباقون بالفتح زيادة فى التخفيف لطوله او تشبيها بخمسة عشر ان القوم يعنى عبدة العجل استضعفونى وكادوا قاربوا وهموا يقتلوننى ازاحة لتوهم التقصير فى حقه والمعنى بذلت وسعى وطاقتى فى كفهم حتى قهرونى واستضعفونى وقاربوا قتلى فلا تشمت بى الاعداء فلا تفعل بى ما يشمتون لاجله ولا تجعلنى مع القوم الظالمين اى مع عبدة العجل معدودا فى عدادهم بالمواخذة او نسبة التقصير قال رب اغفر لى ما صنعت باخى ولاخى ان فرط فى كفهم ضمه اليه نفسه فى الاستغفار ترضية له ودفعا للشماتة عنه وادخلنا فى رحمتك بمزيد الانعام علينا وانت ارحم الراحمين فارحم بنا منا على انفسنا ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وهو ما امرهم به من قتل انفسهم وذلة فى الحيوة الدنيا وهى خروجهم من ديارهم وقيل الجزية وكذلك نجزى المفترين على الله ولا فرية اعظم من فريتهم هذا الهكم واله موسى ولعله لم يفتر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم والذين عملوا السيئات من الكفر والمعاصى ثم تابوا من بعدها من بعد السيئات وآمنوا واشتغلوا بالايمان وما هو مقتضاه من الاعمال الصالحة ان ربك من بعدها من بعد التوبة لغفور رحيم وان عظم الذنب كجريمة عبدة العجل وكثر كجرايم بنى اسرائل ولما سكت سكن وقد قرئ به عن موسى الغضب باعتذار هرون او بتوبتهم وفى هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث انه جعل الغضب الحامل له على ما فعل كالآمر به والمغرى عليه حتى عبر عن سكونه بالسكوت وقرئ سكت واسكت على ان المسكت هو الله او اخوه او الذين تابوا اخذ الالواح التى القاها وفى نسختها اى وفيما نسخ فيها اى كتب فعلة بمعنى مفعول كالخطبة وقيل فيما نسخ منها اى من الالواح المنكسرة هدى بيان للحق ورحمة ارشاد الى الصلاح والخير للذين هم لربهم يرهبون دخلت اللام على المفعول لضعف الفعل بالتاخير او حذف المفعول واللام للتعليل والتقدير يرهبون معاصى الله لربهم واختار موسى قومه اى من قومه فحذف الجار واوصل الفعل اليه سبعين رجلا لميقاتنا فلما اخذتهم الرجفة روى انه تع امره ان ياتيه فى سبعين من بنى اسرائيل فاختار من كل سبط ستة فزاد اثنان فقال ليتخلف منكم رجلان فتشاحوا فقال ان لمن قعد اجر من خرج فقعد كالب ويوشع وذهب مع الباقين فلما دنوا من الجبل غشيه غمام فدخل موسى بهم الغمام وخروا سجدا فسمعوه وهو يكلم موسى يامره وينهاه ثم انكشف الغمام فاقبلوا اليه وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فاخذتهم الرجفة اى الصاعقة او رجفة الجبل فصعقوا منها قال رب لو شئت اهلكتهم من قبل واياى تمنى هلاكهم وهلاكه قبل ان يرى ما رأى او بسبب آخر او عنى به انك قدرت على اهلاكهم قبل ذلك بحمل فرعون على اهلاكهم وباغراقهم فى البحر وغيرهما فترحمت عليهم بالانقاذ منها وان ترحمت عليهم مرة اخرى لم يبعد من عميم احسانك اتهلكنا بما فعل السفهاء منا من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة عنها فغشيتهم هيبة قلقوا منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى فبكا ودعا فكشف الله عنهم ان هى الا فتنتك ابتلاؤك حين اسمعتهم كلامك حتى طمعوا فى الرؤية او اوجدت فى العجل خوارا فزاغوا به تضل بها من تشاء ضلاله بالتجاوز عن حده او باتباع المخايل وتهدى من تشاء هداه فيقوى بها ايمانه انت ولينا القائم بامرنا فاغفر لنا بمغفرة ما قارفنا وارحمنا وانت خير الغافرين تغفر السيئة وتبدلها بالحسنة واكتب لنا فى هذه الدنيا حسنة حسن معيشة وتوفيق طاعة وفى الآخرة المغفرة الجنة انا هدنا اليك تبنا اليك من هاد يهود اذا رجع وقرئ بالكسر من هاده يهيده اذا اماله ويحتمل ان يكون مبنيا للفاعل وللمفعول بمعنى املنا انفسنا وامِلنا اليك ويجوز ان يكون المضموم ايضا مبنيا للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض قال عذابى اصيب به من اشاء تعذيبه ورحمتى وسعت كل شئ فى الدنيا المومن والكافر بل المكلف وغيره فساكتبها فسأثبتها فى الآخرة او فاكتبها كتبة خاصة منكم يا بنى اسرائيل للذين يتقون الكفر والمعاصى ويؤتون الزكوة خصها بالذكر لانافتها ولانها كانت اشق عليهم والذين هم باياتنا يؤمنون فلا يكفرون بشئ منها الذين يتبعون الرسول النبى مبتداء خبره يامرهم او خبر مبتداء محذوف تقديره هم الذين او بدل من الذين يتقون بدل البعض او الكل والمراد من آمن منهم بمحمد عليه السلام وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله ونبيا بالاضافة الى العباد الامى الذى لا يكتب ولا يقرأ وصفه به تنبيها على ان كمال علمه مع حاله احدى معجزاته الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التورية والانجيل اسما وصفة يامرهم بالمعروف بالايمان ومقتضاه وينهيهم عن المنكر الشرك ويحل لهم الطيبات مما حرم عليهم كالشحوم وما يحرمونه فى الجاهلية من البحيرة والسائبة ويحرم عليهم الخبائث كالدم ولحم الخنزير او كالربوا والرشوة ويضع عنهم اصرهم والاغلال التى كانت عليهم ويخفف عليهم ما كلفوا به من التكاليف الشاقة كتعيين القصاص فى العمد والخطاء وقطع الاعضاء الخاطئة وقرض موضع النجاسة واصل الاصر الثقل الذى يأصر صاحبه اى يحبسه من الحراك لثقله فالذين آمنوا به بمحمد وعزروه وعظموه بالتقوية وقرئ بالتخفيف واصله المنع ومنه التعزير ونصروه على الاعداء واتبعوا النور الذى انزل معه مع نبوته يعنى القرآن وانما سماه نورا لانه باعجازه ظاهر امره مظهر غيره او لانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز ان يكون معه متعلقا

قوله وقطعناهم اى فرقنا هم يعنى بنى اسرائيل اثنتى عشرة اسباطا امما قال الفراء انما قال اثنتى عشرة والسبط مذكر لان ما بعده امم فذهب التانيث الى الامم وقال الزجاج المعنى وقطعناهم اثنتى عشرة فرقة امما وانما قال اسباطا امما بالجمع وما فوق العشرة لا يفسر بالجمع ولا يقال اتانى اثنتى عشر رجالا لان الاسباط فى الحقيقة نعت المفسر المحذوف وهو الفرقة اى وقطعناهم اثنتى عشرة فرقة امما وفيه تقديم وتاخير تقديره وقطعناهم اسباطا امما اثنتى عشرة والاسباط القبايل واحدها سبط • معالم

باتبعوا اى واتبعوا النور المنزل مع اتباع النبى عليه السلام فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة اولئك هم المفلحون • الفائزون بالرحمة الابدية ومضمون الآية جواب دعاء موسى قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم الخطاب عام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى كافة الثقلين وسائر الرسل الى اقوامهم جميعا حال من اليكم الذى له ملك السموات والارض صفة الله وان حيل بينهما بما هو متعلق المضاف اليه لانه كالمتقدم عليه او مدح منصوب او مرفوع او مبتداء خبره لا اله الا هو وهو على الوجوه الاول بيان لما قبله فان من ملك العالم كان هو الاله لا غيره وفى يحيى ويميت مزيد تقرير لاختصاصه بالالوهية فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته ما انزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرى وكلمته على ارادة الجنس او القرآن او عيسى عليه السلام تعريضا لليهود وتنبيها على ان من لم يؤمن به لم يعتبر ايمانه وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له واتبعوه لعلكم تهتدون • جعل رجاء الاهتداء اثر الامرين تنبيها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه وهو بعد فى خطط الضلالة ومن قوم موسى يعنى من بنى اسرائيل امة يهدون بالحق يهدون الناس محقين او بكلمة الحق وبه وبالحق يعدلون • بينهم فى الحكم والمراد بها الثابتون على الايمان القائلون بالحق من اهل زمانه اتبع ذكرهم ذكر اضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيها على ان تعارض الخير والشر وتزاحم اهل الحق والباطل امر مستمر وقيل مؤمنوا اهل الكتاب وقيل قوم وراء الصين رآهم رسول الله عم ليلة المعراج فآمنوا به وقطعناهم وصيرناهم قطعا متميزا بعضهم عن بعض اثنتى عشرة مفعول ثان لقطع فانه يتضمن معنى صير او حال وتانيثه حملا على الامة او القطعة اسباطا امما بدل منه ولذلك جمع او تمييز له على ان كل واحدة من اثنتى عشرة اسباط فكانه قيل اثنتى عشرة قبيلة وقرئ بكسر الشين واسكانها امما على الاول بدل بعد بدل او نعت لاسباطا وعلى الثانى بدل من اسباطا واوحينا الى موسى اذ استسقيه قومه فى التيه ان اضرب بعصاك الحجر فانبجست اى فضرب فانبجست وحذفه للايماء على ان موسى عم لم يتوقف على الامتثال وان ضربه لم يكن مؤثرا يتوقف عليه الفعل فى ذاته منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل اناس كل سبط مشربهم وظللنا عليهم الغمام ليقيهم حر الشمس وانزلنا عليهم المن والسلوى كلوا اى وقلنا لهم كلوا من طيبات ما رزقناكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون • سبق تفسيره فى سورة البقرة واذ قيل لهم اسكنوا هذه القرية باضمار اذكر والقرية بيت المقدس وكلوا منها حيث شئتم وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا مثل ما فى البقرة معنى غير ان قوله فكلوا فيها بالفاء افاد تسبب سكناهم للاكل منها ولم يتعرض له هنا اكتفاء بذكره ثمة او بدلالة الحال عليه واما تقديم قولوا على ادخلوا فلا اثر له فى المعنى لانه لا يوجب الترتيب وكذا الواو العاطفة بينهما نغفر لكم خطيئاتكم سنزيد المحسنين • وعد بالغفران والزيادة عليه بالاثابة وانما اخرج الثانى مخرج الاستيناف للدلالة على انه تفضل محض ليس فى مقابلة ما امروا به وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب تغفر بالتاء والبناء للمفعول وخطيئاتكم بالجمع والرفع غير ابن عامر

غير ابن عامر فانه وحد وقرأ ابو عمرو خطاياكم فبدل الذين ظلموا منهم قولا غير الذى قيل لهم فارسلنا عليهم رجزا من السماء بما كانوا يظلمون • مضى تفسيره فى سورة البقرة وسئلهم للتقرير والتقريع بقديم كفرهم وعصيانهم والاعلام بما هو من علومهم التى لا تعلم الا بتعليم او وحى ليكون لك معجزة عليهم عن القرية عن خبرها وما وقع باهلها التى كانت حاضرة البحر قريبة منه وهى ايلة قرية بين مدين والطور على شاطئ البحر وقيل مدين وقيل طبرية اذ يعدون فى السبت يتجاوزون حدود الله بالصيد فى يوم السبت واذ ظرف لكانت او حاضرة او للمضاف المحذوف او بدل منه بدل الاشتمال اذ تأتيهم حيتانهم ظرف ليعدون او بدل بعد بدل وقرئ يعدون واصله يعتدون ويعدون من الاعداد اى يعدون آلات الصيد يوم السبت وقد نهوا ان يشتغلوا فيه بغير العبادة يوم سبتهم شرعا يوم تعظيمهم امر السبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بالتجرد للعبادة وقيل اسم اليوم والاضافة لاختصاصهم باحكام فيه ويؤيد الاول ان قرئ يوم اسباتهم وقوله ويوم لا يسبتون لا تأتيهم وقرئ لا يسبتون من اسبت ولا يسبتون على البناء للمفعول بمعنى لا يدخلون فى السبت وشرعا حال من الحيتان ومعناه ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا اذا دنا واشرف كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون • اى مثل ذلك البلاء الشديد نبلوهم بسبب فسقهم وقيل كذلك متصل بما قبله اى لا تأتيهم مثل اتيانهم يوم السبت والباء متعلق بيعدون واذ قالت عطف على اذ يعدون امة منهم جماعة من اهل القرية يعنى صلحاءهم الذين اجتهدوا فى موعظتهم حتى ايسوا من اتعاظهم لم تعظون قوما الله مهلكهم مخترمهم او معذبهم عذابا شديدا فى الآخرة لتماديهم فى العصيان قالوه مبالغة فى ان الوعظ لا ينفع فيهم او سؤالا عن علة الوعظ ونفعه وكانه تقاوله بينهم او قول من ارعوى عن الوعظ لمن لم يرعو منهم وقيل المراد طائفة من الفرقة الهالكة اجابوا به وعاظهم ردا عليهم وتهكما بهم قالوا معذرة الى ربكم جواب للسؤال اى موعظتنا انها اعتذار الى الله حتى لا ينسب الى تفريط فى النهى عن المنكر وقرأ حفص معذرة بالنصب على المصدر او العلة اى اعتذرنا به معذرة او وعظناهم معذرة ولعلهم يتقون • اذ اليأس لا يحصل الا بالهلاك فلما نسوا اى تركوا ترك الناسى ما ذكروا به ما ذكرهم به صلحاؤهم انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بالاعتداء ومخالفة امر الله بعذاب بئيس شديد فعيل من بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد وقرأ ابو بكر بيئس على فيعل كضيغم وابن عامر بئس بكسر الباء وسكون الهمزة على انه بئس كحذر كما قرئ مخففه عينه بنقل حركتها الى الفاء ككبد وكبد فى كبد ونافع بيس على قلب الهمزة ياء كما قلبت فى ذئب ورأس على انه فعل الذم وصف به فجعل اسما وقرئ بيس كريس على قلب الهمزة ياء ثم ادغامها وبيس على التخفيف كهين وبايس بما كانوا يفسقون • بسبب فسقهم فلما عتوا عما نهوا عنه تكبروا عن ترك ما نهوا عنه كقوله وعتوا عن امر ربهم قلنا لهم كونوا قردة خاسئين • كقوله انما قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون والظاهر يقتضى ان الله تع عذبهم اولا بعذاب شديد فعتوا بعد ذلك فمسخهم ويجوز ان تكون الآية

وَاِذْ تَاَذَّنَ رَبُّكَ منصوب على المفعولية بمضمر معطوف على قوله تع واسئلهم وتاذن بمعنى اذن كاان توعد بمعنى اوعد او بمعنى عزم فان العازم على الامر يحدث به نفسه واجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب بجوابه حيث قيل ليبعثن عليهم الى يوم القيمة اى واذكر لهم وقت ايجابه تع على نفسه ان يسلط على اليهود البتة من يسومهم سوء العذاب كالاذلال وضرب الجزية وغير ذلك من فنون العذاب ●
ابو السعود

المراد بنى آدم اسلاف اليهود الذين اشركوا بالله حيث قالوا عزير ابن الله وبذرياتهم الذين كانوا فى عهد رسول الله صلعم من اخلافهم المقتدين بآبائهم والدليل على انها فى المشركين واولادهم قوله او تقولوا انما اشرك آباؤنا من قبل والدليل على انها فى اليهود الآيات عطفت عليها هى والتى عطفت عليها وهى على نمطها واسلوبها وذلك قوله وسئلهم عن القرية واذ قالت امة منهم واذ تاذن ربك واذ نتقنا الجبل واتل عليهم نبأ الذى وهذا وان خص باسلاف اليهود نظرا الى ظاهر اللفظ فالامر كذلك فى عموم الناس سعد

الثانية تقريرا وتفصيلا للدولة روى ان الناهين لما ايسوا عن اتعاظ المعتدين كرهوا مساكنتهم فقسموا القرية بجدار فيه باب مطروق فاصبحوا يوما ولم يخرج اليهم احد من المعتدين فقالوا ان لهم شانا فدخلوا عليهم فاذاهم قردة فلم يعرفوا انسابهم ولكن القرود تعرفهم فجعلت تأتى انسباءهم وتشم ثيابهم وتدور باكية حولهم ثم ماتوا بعد ثلاث وعن مجاهد مسخت قلوبهم لا ابدانهم وَاِذْ تَاَذَّنَ رَبُّكَ اى اعلم تفعل من الايذان بمعنى كالتوعد والايعاد او عزم لان العازم على الشئ يؤذن نفسه بفعله واجرى مجرى فعل القسم كعلم الله وشهد الله ولذلك اجيب بجوابه وهو لَيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ والمعنى اذ اوجب ربك على نفسه ليسلطن على اليهود مَنْ يَسُومُهُمْ سُوْٓءَ الْعَذَابِ كالاذلال وضرب الجزية بعث الله عليهم بعد سليمان عم بخت نصر فخرب ديارهم وقتل مقاتليهم وسبى نساءهم وذراريهم وضرب الجزية على من بقى منهم وكانوا يؤدونها الى المجوس حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم ففعل ما فعل ثم ضرب عليهم الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر اِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيْعُ الْعِقَابِ عاقبهم فى الدنيا وَاِنَّهٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ● لمن تاب وآمن وَقَطَّعْنٰهُمْ فِى الْاَرْضِ اُمَمًا وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخلو قطر منهم تتمة لادبارهم حتى لا تكون لهم شوكة قط وامما مفعول ثان او حال مِنْهُمُ الصّٰلِحُوْنَ صفة او بدل منه وهم الذين آمنوا بالمدينة ونظراؤهم وَمِنْهُمْ دُوْنَ ذٰلِكَ تقديره ومنهم ناس دون ذلك اى منحطون عن الصلاح وهم كفرتهم وفسقتهم وَبَلَوْنٰهُمْ بِالْحَسَنٰتِ وَالسَّيِّاٰتِ اى بالنعم والنقم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ● ينتهون فيرجعون عما كانوا عليه فَخَلَفَ مِنْۢ بَعْدِهِمْ من بعد المذكورين خَلْفٌ بدل سوء مصدر نعت به ولذلك يقع على الواحد والجمع وقيل جمع وهو شايع فى الشر والخلف بالفتح فى الخير والمراد به الذين كانوا فى عصر رسول الله عليه السلام وَّرِثُوا الْكِتٰبَ التورية من اسلافهم يقرؤنها ويقفون على ما فيها يَاْخُذُوْنَ عَرَضَ هٰذَا الْاَدْنٰى حطام هذا الشئ الادنى يعنى الدنيا وهو من الدنو او الدناءة وهو ما كانوا ياخذون من الرشى فى الحكومة وعلى تحريف الكلم والجملة حال من الواو وَيَقُوْلُوْنَ سَيُغْفَرُ لَنَا لا يؤاخذنا الله بذلك ويتجاوز عنه وهو يحتمل العطف والحال والفعل مسند الى الجار والمجرور او مصدر ياخذون وَاِنْ يَّاْتِهِمْ عَرَضٌ مِّثْلُهٗ يَاْخُذُوْهُ حال من الضمير فى لنا اى يرجون المغفرة مصرين على الذنب عائدين الى مثله غير تائبين عنه اَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِّيْثَاقُ الْكِتٰبِ اى فى الكتاب اَنْ لَّا يَقُوْلُوْا عَلَى اللّٰهِ اِلَّا الْحَقَّ عطف بيان للميثاق او متعلق به اى بان لا يقولوا والمراد توبيخهم على البت بالمغفرة مع عدم التوبة والدلالة على انه افتراء على الله وخروج عن ميثاق الكتاب وَدَرَسُوْا مَا فِيْهِ عطف على الم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير او على ورثوا وهو اعتراض وَالدَّارُ الْاٰخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ يَتَّقُوْنَ مما ياخذ هؤلاء اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ● فيعلموا ذلك ولا يستبدلوا الادنى المؤدى الى العقاب بالنعيم المخلد وقرأ نافع وابن عامر وحفص ويعقوب بالتاء على التلوين وَالَّذِيْنَ يُمَسِّكُوْنَ بِالْكِتٰبِ وَاَقَامُوا الصَّلٰوةَ عطف على الذين يتقون وقوله افلا تعقلون اعتراض او مبتداء خبره اِنَّا لَا نُضِيْعُ اَجْرَ الْمُصْلِحِيْنَ ● على تقدير منهم او وضع الظاهر موضع المضمر تنبيها على ان الاصلاح

من التضييع وقرأ ابو بكر يمسكون بالتخفيف وافراد الاقامة لانافتها على ساير انواع التمسكات وَاِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ اى قلعناه ورفعناه فوقهم واصل النتق الجذب كَاَنَّهٗ ظُلَّةٌ سقيفة وهى كل ما اظلك وَّظَنُّوْٓا وتيقنوا اَنَّهٗ وَاقِعٌۢ بِهِمْ ساقط عليهم لان الجبل لا يثبت فى الجو ولانهم كانوا يوعدون به وانما اطلق الظن لانه لم يقع متعلقه وذلك انهم ابوا ان يقبلوا احكام التورية لثقلها فرفع الله الطور فوقهم وقيل ان قبلتم ما فيها والا ليقعن عليكم خُذُوْا على اضمار القول اى وقلنا لهم خذوا او قائلين خذوا مَآ اٰتَيْنٰكُمْ من الكتاب بِقُوَّةٍ بجد وعزم على تحمل مشاقه وهو حال من الواو وَّاذْكُرُوْا مَا فِيْهِ بالعمل به ولا تتركوه كالمنسى لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ● قبايح الاعمال ورذائل الاخلاق وَاِذْ اَخَذَ رَبُّكَ مِنْۢ بَنِيْٓ اٰدَمَ مِنْ ظُهُوْرِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ اى اخرج من اصلابهم نسلهم على حسب ما يتوالدون قرنا بعد قرن ومن ظهورهم بدل من بنى آدم بدل البعض وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر ويعقوب ذرياتهم وَاَشْهَدَهُمْ عَلٰٓى اَنْفُسِهِمْ اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ اى نصب لهم دلائل ربوبيته وركب فى عقولهم ما يدعوهم الى الاقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم الست بربكم قالوا بلى فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكنهم منه منزلة الاشهاد والاعتراف على طريقة التمثيل ويدل عليه قوله قَالُوْا بَلٰى شَهِدْنَا اَنْ تَقُوْلُوْا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ اى كراهة ان تقولوا اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا غٰفِلِيْنَ ● لم ننبه عليه بدليل اَوْ تَقُوْلُوْٓا عطف على ان تقولوا وقرأ ابو عمرو كليهما بالياء لان اول الكلام على الغيبة اِنَّمَآ اَشْرَكَ اٰبَاۗؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّنْۢ بَعْدِهِمْ فاقتدينا بهم لان التقليد عند قيام الدليل والتمكن من العلم به لا يصلح عذرا اَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُوْنَ ● يعنى آباءهم المبطلين بتأسيس الشرك وقيل لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالذر واحياهم وجعل لهم العقل والنطق والهمهم ذلك لحديث رواه عمر رض وقد حققت الكلام فيه فى شرحى لكتاب المصابيح والمقصود من ايراد الكلام ههنا الزام اليهود بمقتضى الميثاق العام بعد ما الزمهم بالميثاق المخصوص بهم والاحتجاج عليهم بالحجج السمعية والعقلية ومنعهم عن التقليد وحملهم على النظر والاستدلال كما قال وَكَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْاٰيٰتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ ● اى عن التقليد واتباع الباطل وَاتْلُ عَلَيْهِمْ اى على اليهود نَبَاَ الَّذِيْٓ اٰتَيْنٰهُ اٰيٰتِنَا وهو احد علماء بنى اسرائيل او امية بن ابى الصلت فانه كان قد قرأ الكتب وعلم ان الله تع مرسل رسولا فى ذلك الزمان ورجا ان يكون هو فلما بعث محمد عليه السلام حسده وكفر به او بلعم بن باعورا من الكنعانيين اوتى علم بعض كتب الله فَانْسَلَخَ مِنْهَا من الآيات بان كفر بها واعرض عنها فَاَتْبَعَهُ الشَّيْطٰنُ حتى لحقه وقيل استتبعه فَكَانَ مِنَ الْغٰوِيْنَ ● فصار من الضالين روى ان قومه سألوه ان يدعو على موسى ومن معه فقال كيف ادعو على من معه الملائكة فالحوا عليه حتى دعا عليهم فبقوا فى التيه وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنٰهُ الى منازل الابرار من العلماء بِهَا بسبب تلك الآيات وملازمتها وَلٰكِنَّهٗٓ اَخْلَدَ اِلَى الْاَرْضِ مال الى الدنيا او الى السفالة وَاتَّبَعَ هَوٰىهُ فى ايثار الدنيا واسترضاء قومه واعرض عن مقتضى الآيات وانما علق رفعه بمشية الله تع ثم استدرك عنه بفعل العبد تنبيها على

ان المشية سبب لفعله الموجب لرفعه وان عدمه دليل عدمها دلالة انتفاء المسبب على انتفاء سببه
وان السبب الحقيقي هو المشية وان ما نشاهده من الاسباب وسائط معتبرة في حصول المسبب من
حيث ان المشية تعلقت به كذلك وكان من حقه ان يقول ولكنه اعرض عنها فاوقع موقعه اخلد الى
الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيها على ما حمله عليه وان حب الدنيا راس كل خطيئة فمثله فصفته
التي هي مثل في الخسة كمثل الكلب كصفته في اخس احواله وهو ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث اي يلهث
دائما سواء حمل عليه بالزجر والطرد او ترك ولم يتعرض له بخلاف سائر الحيوانات لضعف فواده واللهث
ادلاع اللسان عن التنفس الشديد والشرطية في موضع الحال والمعنى لاهثا في الحالتين والتمثيل واقع موقع
لازم التركيب الذي هو نفي الرفع ووضع المنزلة للمبالغة والبيان وقيل لما دعا على موسى خرج لسانه فوقع
على صدره وجعل يلهث كالكلب ذلك مثل القوم الذين كذبوا باياتنا فاقصص القصص المذكورة على
اليهود فانها نحو قصصهم لعلهم يتفكرون تفكرا يؤدي بهم الى الاتعاظ ساء مثلا القوم
اي مثل القوم وقرئ ساء مثل القوم على حذف المخصوص بالذم الذين كذبوا باياتنا بعد قيام الحجة عليها
وعلمهم بها وانفسهم كانوا يظلمون اما ان يكون داخلا في الصلة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين
جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم انفسهم او منقطعا عنها بمعنى وما ظلموا بالتكذيب الا انفسهم فان
وباله لا يتخطاها ولذلك قدم المفعول من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فاولئك هم الخاسرون
تصريح بان الهدى والضلال من الله وان هداية الله تختص ببعض دون بعض وانها مستلزمة
للاهتداء والافراد في الاول والجمع في الثاني لاعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على ان المهتدين كواحد لاتحاد
طريقهم بخلاف الضالين والاقتصار في الاخبار عمن هداه الله بالمهتدي تعظيم لشان الاهتداء
وتنبيه على انه في نفسه كمال جسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه وانه المستلزم للفوز
بالنعم الآجلة والعنوان لها ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس يعني المصرين على الكفر
في علمه تعالى لهم قلوب لا يفقهون بها اذ لا يلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلائله ولهم اعين
لا يبصرون بها اي لا ينظرون الى ما خلق الله نظر اعتبار ولهم آذان لا يسمعون بها الآيات
والمواعظ سماع تامل وتذكر اولئك كالانعام في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع
للتدبر او في ان مشاعرهم وقواهم متوجهة الى اسباب التعيش مقصورة عليها بل هم اضل فانها
تدرك ما يمكن لها ان تدرك من المنافع والمضار وتجتهد في جذبها ودفعها غاية جهدها وهم ليسوا
كذلك بل اكثرهم يعلم انه معاند فيقدم على النار اولئك هم الغافلون الكاملون في الغفلة ولله الاسماء
الحسنى لانها دالة على معان هي احسن المعاني والمراد بها الالفاظ وقيل الصفات فادعوه بها فسموه
بتلك الاسماء وذروا الذين يلحدون في اسمائه واتركوا تسمية الزائغين فيها الذين يسمونه بما لا توقيف
فيه او بما يوهم معنى فاسدا كقولهم يا ابا المكارم يا ابيض الوجه او لا تبالوا بانكارهم ما سمى به نفسه
كقولهم ما نعرف الا رحمن اليمامة او ذروهم والحادهم فيها باطلاقها على الاصنام واشتقاق

واشتقاق اسمائها منها كاللات من الله والعزى من العزيز ولا توافقوهم عليه او اعرضوا عنهم
فان الله مجازيهم كما قال سيجزون ما كانوا يعملون وقرا حمزة يلحدون بالفتح يقال لحد والحد اذا مال
عن القصد وممن خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون ذكر ذلك بعدما بين انه خلق للنار
طائفة ضالين ملحدين عن الحق للدلالة على انه خلق ايضا للجنة امة هادين بالحق عادلين في الامر
واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه ان في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله عليه السلام
لا تزال من امتي طائفة على الحق الى ان ياتي امر الله اذ لو اختص بعهد رسول الله وغيره لم تكن لذكره
فائدة فانه معلوم والذين كذبوا باياتنا سنستدرجهم سنستدنيهم الى الهلاك قليلا قليلا و
اصل الاستدراج الاستصعاد او الاستنزال درجة بعد درجة من حيث لا يعلمون ما نريد بهم
وذلك ان يتواتر عليهم النعم فيظنوا انها لطف من الله بهم فيزدادوا بطرا وانهماكا في الغي حتى
يحق عليهم كلمة العذاب واملي لهم وامهلهم عطف على سنستدرجهم ان كيدي متين ان اخذي
شديد وانما سماه كيدا لان ظاهره احسان وباطنه خذلان اولم يتفكروا ما بصاحبهم يعني محمدا
عليه السلام من جنة من جنون روي انه صلى الله عليه وسلم علا الصفا فدعاهم فخذا فخذا
يحذرهم باس الله فقال قائلهم ان صاحبكم لمجنون بات يهوت الى الصباح فنزلت ان هو الا نذير
مبين موضح انذاره بحيث لا يخفى على ناظر اولم ينظروا نظر استدلال في ملكوت السموات والارض
وما خلق الله من شيء مما يقع عليه الشيء من الاجناس التي لا يمكن حصرها ليدلهم على كمال قدرة
صانعها ووحدة مبدعها وعظم شان مالكها ومتولي امرها ليظهر لهم صحة ما يدعوهم اليه وان عسى
ان يكون قد اقترب اجلهم عطف على ملكوت وان مصدرية او مخففة من الثقيلة واسمه ضمير
الشان وكذا اسم يكون والمعنى او لم ينظروا في اقتراب آجالهم وتوقع حلولها فيسارعوا الى طلب الحق
والتوجه الى ما ينجيهم قبل مغافصة الموت ونزول العذاب فباي حديث بعده بعد القرآن يؤمنون
اذا لم يؤمنوا به وهو النهاية في البيان كانه اخبار عنهم بالطبع والتصميم على الكفر بعد الزام الحجة و
الارشاد الى النظر وقيل هو متعلق بقوله عسى ان يكون كانه قيل لعل اجلهم قد اقترب فما بالهم لا يبادرون
الايمان بالقرآن وماذا ينتظرون بعد وضوحه فان لم يؤمنوا به فباي حديث احق منه يريدون
ان يؤمنوا به وقوله من يضلل الله فلا هادي له كالتقرير والتعليل له ويذرهم في طغيانهم بالرفع
على الاستيناف وقرا ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء لقوله ومن يضلل الله وحمزة والكسائي به وبالجزم
عطفا على محل فلا هادي له كانه قيل لا يهده احد غيره ويذرهم يعمهون حال منهم يسالونك
عن الساعة عن القيمة وهي من الاسماء الغالبة واطلاقها عليها اما لوقوعها بغتة او لسرعة حسابها
او لانها على طولها عند الله كساعة ايان مرسيها متى ارساؤها اي اثباتها واستقرارها ورسو
الشيء ثباته واستقراره ومنه رسى الجبل وارسى السفينة واشتقاق ايان من اي لان معناه اي
وقت وهو من اويت الشيء لان البعض آو الى الكل قل انما علمها عند ربي استاثر به لم يطلع عليه ملكا

وقيل ان المشركين كانوا يقولون ان آدم كان يعبد الاصنام ويرجع في طلب الخير ودفع الشر اليها فذكر تع قصة آدم وحواء عليهما السلام وحكى عنهما انهما قالا لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين اعنى كرا انزتع لو اتاهما ولدا صالحا لاشتغلا بشكر تلك النعمة ثم قال فلما اتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما اتاهما فقوله جعلا له شركاء ورد بمعنى الاستفهام على سبيل الانكار والتبعيد والتقدير فلما اتاهما صالحا اجعلا له شركاء فتعالى الله عن شرك الذين يقولون بالشرك وينسبونه الى آدم ٠ تفسير كبير ٠ وقيل انزتع لما اتاهما ذلك الولد عزما على ان يجعلاه وقفا لخدمة الله على الاطلاق ثم بدا لهما فتارة كانا ينتفعان به في مصالح الدنيا وتارة كانا يأمرانه بخدمة الله وهذا العمل وان كان منا قربة الا ان حسنات الابرار سيآت المقربين فلهذا قال فتعالى الله عما يشركون والمراد من هذه الآية ما نقل عنه عم انه قال حكاية عن الله انا اغنى الانبياء عن الشرك من عمل عملا اشرك فيه غيري تركته وشركه وعلى هذا التقدير فالاشكال زائل ٠ تفسير كبير

مقربا ولا نبيا مرسلا لا يجليها لوقتها لا يظهر امرها في وقتها الا هو والمعنى ان الخفاء مستمر على غيره الى وقت وقوعها واللام للتأقيت كاللام في قوله اقم الصلوة لدلوك الشمس ثقلت في السموات والارض عظمت على اهلها من الملئكة والثقلين لهولها وكأنه اشارة الى الحكمة في اخفائها لا تأتيكم الا بغتة فجاءة على غفلة كما قال عليه السلام ان الساعة تهيج بالناس والرجل يصلح حوضه والرجل يسقي ماشيته والرجل يقوم سلعته في سوقه والرجل يخفض ميزانه ويرفعه يسئلونك كأنك حفي عنها عالم بها فعيل من حفي عن الشيء اذا سأل عنه فان من بالغ في السؤال عن الشيء والبحث عنه استحكم علمه فيه ولذلك عدي بعن وقيل هي صلة يسئلونك وقيل من الحفاوة بمعنى الشفقة فان قريشا قالوا له ان بيننا وبينك قرابة فقل لنا متى الساعة والمعنى يسئلونك عنها كأنك حفي تتحفى فتخصهم لاجل قرابتهم بتعليم وقتها وقيل معناه كأنك حفي بالسؤال عنها تحبه اي تكره لانه من الغيب الذي استأثر الله بعلمه قل انما علمها عند الله كرره لتكرير يسئلونك لما نيط به من هذه الزيادة وللمبالغة ولكن اكثر الناس لا يعلمون ٠ ان علمها عند الله لم يؤته احدا من خلقه قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا جلب نفع ولا دفع ضر وهو اظهار للعبودية والتبري عن ادعاء العلم بالغيوب الا ما شاء الله من ذلك فيلهمني اياه ويوفقني له ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسني السوء ولو كنت اعلمه لخالفت حالي ما هي عليه من استكثار المنافع واجتناب المضار حتى لا يمسني سوء ان انا الا نذير وبشير وما انا الا عبد مرسل للانذار والبشارة لقوم يؤمنون ٠ فانهم المنتفعون بهما ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلق النذير محذوف هو الذي خلقكم من نفس واحدة هو آدم وجعل منها من جسدها من ضلع من اضلاعها او من جنسها كقوله وجعل لكم من انفسكم ازواجا زوجها حواء ليسكن اليها ليستأنس بها ويطمئن اليها اطمينان الشيء الى جزئه او جنسه وانما ذكر الضمير ذهابا الى المعنى ليناسب فلما تغشيها اي جامعها حملت حملا خفيفا خف عليها ولم تلق منه ما يلقى منه الحوامل غالبا من الاذى او محمولا خفيفا وهو النطفة فمرت به فاستمرت به وقامت وقعدت وقرئ فمرت بالتخفيف وفاستمرت وفارت من المور وهو المجيء والذهاب او من المرية اي فظنت الحمل وارتابت فيه فلما اثقلت صارت ذات ثقل بكبر الولد في بطنها وقرئ على البناء للمفعول اي اثقلها حملها دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا ولدا سويا قد صلح بدنه لنكونن من الشاكرين ٠ لك على هذه النعمة المجددة فلما آتيهما صالحا جعلا له شركاء فيما آتيهما اي جعل اولادهما له شركاء فيما آتى اولادهما فسموه عبد العزى وعبد مناف على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه ويدل عليه قوله فتعالى الله عما يشركون ٠ ايشركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون ٠ يعني الاصنام وقيل لما حملت حواء اتاها ابليس في صورة رجل فقال لها ما يدريك ما في بطنك لعله بهيمة او كلب وما يدريك من اين يخرج فخافت من ذلك وذكرت لآدم فهمّا منه ثم عاد اليها وقال اني من الله بمنزلة فان دعوت الله ان يجعله خلقا مثلك ويسهل عليك خروجه فسميه عبد الحارث وكان اسمه حارثا في الملئكة فقبلت فلما ولدت سمياه عبد

اراد ان قدرة المخلوقين تكون بهذه الجوارح والآلات وليست للاصنام هذه الآلات فانتم مفضلون عليهم بالارجل الماشية والايدي الباطشة والاعين الباصرة والآذان السامعة فكيف تعبدون من انتم افضل واقدر منهم ٠ م سع

بل كانوا اذا حزبهم امر دعوا الله دون اصنامهم فكانت حالهم المستمرة ان يكونوا صامتين عن دعوتهم فقيل ان دعوتموهم لم تفترق الحال بين احداثكم دعاءهم وبين ما انتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم ٠ كشاف

اي نزل الكتاب الحق وهو مراد وان لم يصرح به واللام في الكتاب عوض عن الاضافة اي كتابه ولا شك ان ايحاء الكتاب اليه يستلزم رسالته ٠ سعد

قوله ان وليي الله الخ اعلم انه لما بين في الآيات المتقدمة ان هذه الاصنام لا قدرة لها على النفع والضر بين بهذه الآية ان الواجب على كل عاقل عبادة الله تع الذي هو يتولى تحصيل منافع الدين والدنيا كبير

الحارث وامثال ذلك لا يليق بالانبياء ويحتمل ان يكون الخطاب لآل قصي من قريش فانهم خلقوا من قصي وكان له زوج من جنسها عربية قرشية وطلبا من الله الولد فاعطاهما اربعة بنين فسمياهم عبد مناف وعبد شمس وعبد قصي وعبد الدار ويكون الضمير في يشركون لهما ولاعقابهما المقتدين بهما وقرأ نافع وابو بكر شركا اي شركة بان اشركا فيه غيره او ذوي شرك وهم الشركاء وهم ضمير الاصنام جيء به على تسميتهم اياها آلهة ولا يستطيعون لهم نصرا اي لعبدتهم ولا انفسهم ينصرون ٠ فيدفعون عنها ما يعتريها وان تدعوهم اي المشركين الى الهدى الى الاسلام لا يتبعوكم وقرأ نافع بالتخفيف وقيل الخطاب للمشركين وهم ضمير الاصنام اي ان تدعوهم الى ان يهدوكم لا يتبعوكم الى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله سواء عليكم ادعوتموهم ام انتم صامتون ٠ وانما لم يقل ام صمتم للمبالغة في عدم افادة الدعاء من حيث انه مسوى بالثبات على الصمات او لانهم ما كانوا يدعونها لحوائجهم فكأنه قيل سواء عليكم احداثكم دعاءهم واستمراركم على الصمات عن دعائهم ان الذين تدعون من دون الله اي تعبدونهم وتسمونهم آلهة عباد امثالكم من حيث انها مملوكة مسخرة فادعوهم فليستجيبوا لكم ان كنتم صادقين ٠ انهم آلهة ويحتمل انهم لما نحتوها بصورة الاناسي قال لهم ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء امثالكم فلا يستحقون عبادتكم كما لا يستحق بعضكم عبادة بعضكم ثم عاد عليه بالنقض فقال الهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون بها ام لهم اعين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها وقرئ ان الذين بتخفيف ان ونصب عبادا على انها نافية عملت عمل ما الحجازية ولم يثبت مثله ويبطشون بالضم ههنا وفي القصص والدخان قل ادعوا شركاءكم واستعينوا بهم في عداوتي ثم كيدون فبالغوا فيما تقدرون عليه من مكروه انتم وشركاؤكم فلا تنظرون ٠ فلا تمهلون فاني لا ابالي بكم لوثوقي على ولاية الله وحفظه ان وليي الله الذي نزل الكتاب القرآن وهو يتولى الصالحين ٠ اي ومن عادته تع ان يتولى الصالحين من عباده فضلا عن انبيائه والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا انفسهم ينصرون ٠ من تمام التعليل لعدم مبالاته بهم وان تدعوهم الى الهدى لا يسمعوا وتريهم ينظرون اليك وهم لا يبصرون ٠ يشبهون الناظرين اليك لانهم صوروا بصورة من ينظر الى من يواجهه خذ العفو اي خذ ما عفا لك من افعال الناس وتسهل ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذي هو ضد الجهد وخذ العفو عن المذنبين او الفضل وما تسهل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكوة وأمر بالعرف المعروف المستحسن من الافعال واعرض عن الجاهلين ٠ فلا تمارهم ولا تكافئهم بمثل افعالهم وهذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق آمرة للرسول باستجماعها واما ينزغنك من الشيطان نزغ ينخسنك منه نخس اي وسوسة تحملك على خلاف ما امرت به كاعتراء غضب وفكر والنزغ والنسغ والنخس الغرز شبه وسوسته للناس اغراء لهم على المعاصي وازعاجا بغرز السائق ما يسوقه فاستعذ بالله انه سميع يسمع استعاذتك عليم ٠ يعلم ما فيه صلاح امرك فيحملك عليه او سميع باقوال من آذاك عليم بافعاله فيجازيه عليها مغنيا اياك عن الانتقام ومتابعة الشيطان ان الذين اتقوا اذا

الجواب ان الاية قطعي لا تخصص بها والحديث ظني لا يعارض القطعي وايضا قوله عم من كان له امام فقراءة الامام قراءة له حدث به ابو حنيفة في مسنده عن موسى بن عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر بن عبد الله وما روى عن ابو هريرة انه عم قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا قرأ فانصتوا الحديث وروى عن ثمانين نفرا من كبار الصحابة منع المقتدي عن القراءة خلف الامام وقال الشعبي ادركت سبعين بدريا كلهم يمنعون المقتدي عن القراءة خلف الامام وقد روي عن عبد الله بن زيد عن ابيه قال كان عشرة من اصحاب النبي عم ينهون عن القراءة خلف الامام اشد النهي منهم الائمة الراشدون ٥

مسهم طائف من الشيطان لمة منه وهو اسم فاعل من طاف يطوف كانها طافت بهم ودارت حولهم فلم يقدر ان يؤثر فيهم او من طاف به الخيال يطيف طيفا وقرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي ويعقوب طيف على انه مصدر او تخفيف طيف كلين وهين والمراد بالشيطان الجنس ولذلك جمع ضميره تذكروا ما امر الله به ونهى عنه فاذا هم مبصرون ٥ بسبب التذكر مواقع الخطاء ومكايد الشيطان فيتحرزون عنها ولا يتبعونه فيها والآية تاكيد وتقرير لما قبلها وكذا قوله واخوانهم يمدونهم اى واخوان الشياطين الذين لم يتقوا يمدهم الشيطان في الغي بالتزيين والحمل عليه وقرئ يمدونهم من امد ويمادونهم كانهم يعينونهم بالتسهيل والاغراء وهؤلاء يعينونهم بالاتباع والامتثال ثم لا يقصرون ٥ لا يمسكون عن اغوائهم حتى يردوهم ويجوز ان يكون الضمير للاخوان اى لا يكفون عن الغي ولا يقصرون كالمتقين ويجوز ان يراد بالاخوان الشياطين ويرجع الضمير الى الجاهلين فيكون الخبر جاريا على ما هو له واذا لم تأتهم بآية من القرآن او مما اقترحوه قالوا لولا اجتبيتها هلا اجتمعتها تقولا من نفسك كسائر ما تقرأه او هلا طلبتها من الله قل انما اتبع ما يوحى الي من ربي لست بمختلق للآيات او لست بمقترح لها هذا بصائر من ربكم هذا القرآن بصائر للقلوب بها تبصر الحق وتدرك الصواب وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ٥ سبق تفسيره واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون ٥ نزلت في الصلوة كانوا يتكلمون فيها فامروا باستماع قراءة الامام والانصات له وظاهر اللفظ يقتضي وجوبهما حيث يقرأ القرآن مطلقا وعامة العلماء على استحبابهما خارج الصلوة واحتج به من لا يرى القراءة على المأموم وهو ضعيف واذكر ربك في نفسك عام في الاذكار من القراءة والدعاء وغيرهما او امر للمأموم بالقراءة سرا بعد فراغ الامام عن قراءته كما هو مذهب الشافعي رض تضرعا وخيفة متضرعا وخائفا ودون الجهر من القول ومتكلما كلاما فوق السر ودون الجهر فانه ادخل في الخشوع والاخلاص بالغدو والآصال باوقات الغدو والعشيات وقرئ والايصال وهو مصدر آصل اذا دخل في الاصيل مطابق للغدو ولا تكن من الغافلين ٥ عن ذكر الله ان الذين عند ربك يعني ملائكة الملأ الاعلى لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وينزهونه وله يسجدون ٥ ويخصونه بالعبادة والتذلل لا يشركون به غيره وهو تعريض بمن عداهم من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي فيقول يا ويله امر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فعصيت فلي النار وعنه عم من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيمة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم ٥ يسئلونك عن الانفال اى عن الغنائم يعني حكمها وانما سميت الغنيمة نفلا لانها عطية من الله وفضل كما سمي به ما يشترطه الامام لمقتحم خطر عطية له وزيادة على سهمه قل الانفال لله والرسول اى امرها مختص بهما يقسمها الرسول على ما يأمره الله به وسبب نزوله اختلاف المسلمين في غنائم بدر انها كيف تقسم ومن يقسم المهاجرون منهم او الانصار وقيل شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان له غناء ان ينفله فتسارع شبانهم حتى قتلوا سبعين واسروا سبعين ثم طلبوا نفلهم وكان المال قليلا فقال الشيوخ والوجوه الذين كانوا عند الرايات كنا ردءا لكم وفئة تنحازون اليها فنزلت فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ولهذا قيل لا يلزم الامام ان يفي بما وعد وهو قول الشافعي رض وعن سعد بن ابي وقاص رض قال لما كان يوم بدر قتل اخي عمير وقتلت به سعيد بن العاص واخذت سيفه فاتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستوهبته منه فقال ليس هذا لي ولا لك اطرحه في القبض فطرحته وبي ما لا يعلمه الا الله من قتل اخي واخذ سلبي فما جاوزت الا قليلا حتى نزلت سورة الانفال فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم سألتني السيف وليس لي وانه قد صار لي فاذهب فخذه وقرئ يسئلونك علنفال بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وادغام نون عن فيها ويسئلونك الانفال اى يسألك الشبان ما شرطت لهم فاتقوا الله في الاختلاف والمشاجرة واصلحوا ذات بينكم الحال التي بينكم بالمواساة والمساعدة فيما رزقكم الله وتسليم امره الى الله والرسول واطيعوا الله ورسوله فيه ان كنتم مؤمنين ٥ فان الايمان يقتضي ذلك او ان كنتم كاملي الايمان فان كمال الايمان بهذه الثلثة طاعة الاوامر والاتقاء عن المعاصي واصلاح ذات البين بالعدل والاحسان انما المؤمنون اى الكاملون في الايمان الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم فزعت لذكره استعظاما له وتهيبا من جلاله وقيل هو الرجل يهم بمعصية فيقال له اتق الله فينزع عنه خوفا من عقابه وقرئ وجلت بالفتح وهي لغة وفرقت اى خافت واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا لزيادة المؤمن به او لاطمينان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة او بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية بناء على ان العمل داخل فيه وعلى ربهم يتوكلون ٥ يفوضون اليه امورهم ولا يخشون ولا يرجون الا اياه الذين يقيمون الصلوة ومما رزقناهم ينفقون ٥ اولئك هم المؤمنون حقا لانهم حققوا ايمانهم بان ضموا اليه مكارم اعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ومحاسن افعال الجوارح التي العيار عليها الصلوة والصدقة وحقا صفة مصدر محذوف او مصدر مؤكد كقولهم هو عبد الله حقا لهم درجات عند ربهم كرامة وعلو منزلة وقيل درجات الجنة يرتقونها باعمالهم ومغفرة لما فرط منهم ورزق كريم ٥ اعد لهم في الجنة لا ينقطع عدده ولا ينتهي امده كما اخرجك ربك من بيتك بالحق خبر مبتداء محذوف تقديره هذه الحال في كراهتهم اياها كحال اخراجك للحرب في كراهتهم له او صفة مصدر الفعل المقدر في قوله لله والرسول اى الانفال ثبتت لله والرسول مع كراهتهم ثباتا مثل ثبات اخراجك ربك من بيتك يعني المدينة لانها مهاجره ومسكنه او بيته فيها مع كراهتهم وان فريقا من المؤمنين لكارهون ٥ في موقع الحال اى اخرجك في حال كراهتهم وذلك ان عير قريش اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابو سفيان وعمرو بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمرو بن هشام فاخبر جبرئيل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبر المسلمين فاعجبهم تلقيها لكثرة المال وقلة الرجال فلما خرجوا بلغ الخبر اهل مكة فنادى ابو جهل

قوله حين بايعوه بالعقبة قال في اشراق التواريخ فلما بلغ عمره رضي الله عنه احدى وستين سنة وتسعة اشهر اسري به وبايعه اثنى عشر رجلا من بني النجار بالعقبة وهي البيعة الاولى للانصار ولما بلغ عمره ثنتين وستين سنة بايعه احدى وسبعون رجلا من الاوس والخزرج في ايام التشريق بالعقبة ايضا وهي البيعة الثانية لهم كا زروني

فوق الكعبة يا اهل مكة النجا النجا على كل صعب وذلول عيركم اموالكم ان اصابها محمد لم تفلحوا بعدها ابدا وقد رأت قبل ذلك بثلث عاتكة بنت عبد المطلب ان ملكا نزل من السماء فاخذ صخرة من الجبل ثم حلق بها فلم يبق بيت في مكة الا اصابه شيء منها فحدثت بها العباس وبلغ ذلك ابا جهل فقال ما يرضى رجالهم ان يتنبؤا حتى تنبأ نساؤهم فخرج ابو جهل بجميع اهل مكة ومضى بهم الى بدر وهو ماء كانت العرب تجتمع عليه لسوقهم يوما في السنة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بوادي ذفران فنزل عليه جبرئيل بالوعد باحدى الطائفتين اما العير واما قريش فاستشار فيه اصحابه فقال بعضهم هلا ذكرت لنا القتال حتى نتأهب له انا خرجنا للعير فردد عليهم وقال ان العير قد مضت على ساحل البحر وهذا ابو جهل قد اقبل فقالوا يا رسول الله عليك بالعير ودع العدو فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام ابو بكر وعمر رضي الله عنهما فاحسنا ثم قام سعد بن عبادة رضي الله عنه فقال فانظر في امرك وامض فوالله لو سرت الى عدن ابين ما تخلف عنك رجل من الانصار ثم قال المقداد بن عمرو امض لما امرك الله فانا معك حيث ما احببت لا نقول لك كما قالت بنو اسرائيل لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال اشيروا علي ايها الناس وهو يريد الانصار لانهم كانوا عددهم وقد شرطوا حين بايعوه بالعقبة انهم برآء من ذمامه حتى يصل الى ديارهم فتخوف ان لا يروا نصرته الا على عدو دهمه بالمدينة فقام سعد بن معاذ فقال لكانك تريدنا يا رسول الله قال اجل قال قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا ان ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهودنا ومواثيقنا على السمع والطاعة فامض يا رسول الله لما اردت فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر فخضته لخضناه معك ما تخلف منا رجل واحد وما نكره ان تلقى بنا عدونا وانا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله فنشطه قوله ثم قال سيروا على بركة الله وابشروا فان الله قد وعدني احدى الطائفتين والله لكاني انظر الى مصارع القوم وقيل انه عليه السلام لما فرغ من بدر قيل له عليك بالعير فناداه العباس وهو في وثاقه لا يصلح فقال له لم فقال لان الله تعالى وعدك احدى الطائفتين وقد اعطاك ما وعدك فكره بعضهم قوله يجادلونك في الحق في ايثارك الجهاد باظهار الحق لايثارهم تلقي العير عليه بعد ما تبين انهم ينصرون اينما توجهوا باعلام الرسول عليه السلام كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون اي يكرهون القتال كراهة من يساق الى الموت وهو يشاهد اسبابه وكان ذلك لقلة عددهم وعدم تأهبهم اذ روي انهم كانوا رجالة وما كان فيهم الا فارسان وفيه ايماء الى ان مجادلتهم كان لفرط فزعهم ورعبهم واذ يعدكم الله احدى الطائفتين على اضمار اذكر واحدى ثاني مفعولي يعدكم وقد ابدل عنها انها لكم بدل الاشتمال وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم يعني العير فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يتمنونها ويكرهون ملاقاة النفير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من واحدة الشوك ويريد الله ان يحق الحق ان يثبته ويعليه بكلماته الموحى بها في هذه الحال او باوامره

تدبيرهم ان قوله ليحق الحق ويبطل الباطل تكرير لقوله يريد الله ان يحق الحق ويبطل الباطل لان حكم علة لفعل في قوة ارادته منه فكانه قال اراد ان يحق الحق ويبطل الباطل لاجل ذلك فعل ما فعل بمنزلة قولك اريد ان اكرم زيدا لاكرامه انعمت عليه بما انعمت فاجاب بان قوله يريد ان يحق الحق لبيان الفرق بين ارادة الله وارادة القوم بانه تعالى يريد اثبات ... وما هو من ... لهم بريد الفائدة العاجلة وما هو من سفسافها وقوله ليحق الحق ويبطل الباطل لبيان انه لم يفعل ما فعل من نصرة المؤمنين وخذلان المشركين الا لهذا الغرض الصحيح والحكمة الباهرة وهو اثبات الحق وابطال الباطل سعد

اوباوامره للملائكة بالامداد وقرئ بكلمته ويقطع دابر الكافرين ويستأصلهم والمعنى انكم تريدون ان تصيبوا مالا ولا تلقوا مكروها والله يريد اعلاء الدين واظهار الحق وما يحصل لكم به فوز الدارين ليحق الحق ويبطل الباطل اي فعل ما فعل وليس بتكرير لان الاول لبيان المراد وما بينه وبين مرادهم من التفاوت والثاني لبيان الداعي الى حمل الرسول عليه السلام على اختيار ذات الشوكة ونصره عليها ولو كره المجرمون ذلك اذ تستغيثون ربكم بدل من اذ يعدكم او متعلق بقوله ليحق الحق او على اضمار اذكر واستغاثتهم انهم لما علموا ان لا محيص عن القتال اخذوا يقولون اي رب انصرنا على عدوك اغثنا يا غياث المستغيثين وعن عمر رضي الله عنه انه عليه السلام نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلثمائة فاستقبل القبلة ومد يديه يدعو اللهم انجز لي ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الارض فما زال كذلك حتى سقط رداؤه فقال ابو بكر رضي الله عنه يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فاستجاب لكم اني ممدكم باني ممدكم فحذف الجار وسلط عليه الفعل وقرأ ابو عمرو بالكسر على ارادة القول واجرى استجاب مجرى قال لان الاستجابة من القول بالف من الملائكة مردفين متبعين المؤمنين او بعضهم بعضا من اردفته اذا جئت بعده او متبعين بعضهم بعض المؤمنين او انفسهم المؤمنين من اردفته اياه فردفه وقرأ نافع ويعقوب مردفين بفتح الدال اي متبعين او متبعين بمعنى انهم كانوا مقدمة الجيش او ساقتهم وقرئ مردفين بكسر الراء وضمها واصلها مرتدفين بمعنى مترادفين فادغمت التاء في الدال فالتقى ساكنان فحركت الراء بالكسر على الاصل والضم على الاتباع وقرئ بالاف ليوافق ما في سورة آل عمران ووجه التوفيق بينه وبين المشهور ان المراد بالالف الذين كانوا على المقدمة او الساقة او وجوههم واعيانهم او من قاتل منهم واختلف في مقاتلتهم وقد روي اخبار تدل عليها وما جعله الله اي الامداد الا بشرى الا بشارة لكم بالنصر ولتطمئن به قلوبكم فيزول ما بها من الوجل لقلتكم وذلتكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم وامداد الملائكة وكثرة العدد والاهب ونحوها وسائط لا تأثير لها فلا تحسبوا النصر منها ولا تيأسوا منه لفقدها اذ يغشيكم النعاس بدل ثان من اذ يعدكم لاظهار نعمة ثالثة او متعلق بالنصر او بما في عند الله من معنى الفعل او بجعل او باضمار اذكر وقرأ نافع بالتخفيف من اغشيته الشيء اذا غشيته اياه والفاعل على القراءتين هو الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو يغشاكم النعاس امنة منه امنا من الله تعالى وهو مفعول له باعتبار المعنى فان قوله يغشيكم النعاس يتضمن معنى تنعسون ويغشيكم بمعناه والامنة فعل لفاعله ويجوز ان يراد بها الايمان فيكون فعل المغشي وان تجعل على القراءة الاخيرة فعل النعاس على المجاز لانها لاصحابه او لانه كان من حقه ان لا يغشاهم لشدة الخوف فلما غشيهم فكانه حصلت له امنة من الله لولاها لم يغشهم كقوله يهاب النوم ان يغشى عيونا تهابك فهو نفار شرود وقرئ امنة كرحمة وهي لغة وينزل عليكم

من السماء ماء ليطهركم به من الحدث والجنابة ويذهب عنكم رجز الشيطان يعني الجنابة لانه من
تخييله او وسوسته وتخويفه اياهم من العطش روي انهم نزلوا في كثيب اعفر تسوخ فيه الاقدام على غير
ماء وناموا فاحتلم اكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد غلبتم
على الماء وانتم تصلون محدثين مجنبين وتزعمون انكم اولياء الله وفيكم رسوله فاشفقوا فانزل الله المطر
فمطروا ليلا حتى جرى الوادي فاتخذوا الحياض على عدوته وسقوا الركاب واغتسلوا وتوضؤوا وتلبد
الرمل الذي بينهم وبين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام وزالت الوسوسة وليربط على قلوبكم بالوثوق
على لطف الله بهم ويثبت به الاقدام ◦ اي بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل او بالربط على القلوب حتى تثبت
في المعركة اذ يوحي ربك بدل ثالث او متعلق بيثبت الى الملائكة اني معكم في اعانتهم وتثبيتهم وهو
مفعول يوحي وقرئ بالكسر على ارادة القول او اجراء الوحي مجراه فثبتوا الذين آمنوا بالبشارة او بتكثير
سوادهم او بمحاربة اعدائهم فيكون قوله سالقي في قلوب الذين كفروا الرعب كالتفسير لقوله اني
معكم فثبتوا وفيه دليل على انهم قاتلوا ومن منع ذلك جعل الخطاب فيه مع المؤمنين اما على تغيير
الخطاب او على ان قوله سالقي الى قوله كل بنان تلقين للملائكة ما يثبتون المؤمنين به كانه قال قولوا
لهم قولي هذا فاضربوا فوق الاعناق اعاليها التي هي المذابح او الرؤس واضربوا منهم كل بنان ◦ اصابع
اي حزوا رقابهم واقطعوا اطرافهم ذلك اشارة الى الضرب او الامر به والخطاب للرسول عليه السلام
او لكل واحد من المخاطبين بانهم شاقوا الله ورسوله بسبب مشاقتهم لهما واشتقاقه من الشق
لان كلا من المتعاديين في شق خلاف شق الآخر كالمعاداة من العدوة والمخاصمة من الخصم وهو
الجانب ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ◦ تقرير للتعليل او وعيد بما اعد لهم في
الآخرة بعدما حاق بهم في الدنيا ذلكم الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومحل الرفع
اي الامر ذلكم او ذلكم واقع او نصب بفعل دل عليه فذوقوه او غيره مثل باشروا او عليكم لتكون
الفاء عاطفة وان للكافرين عذاب النار ◦ عطف على ذلكم او نصب على المفعول معه والمعنى
ذوقوا ما عجل لكم مع ما اجل لكم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر
سبب العذاب الآجل او الجمع بينهما وقرئ وان بالكسر على الاستيناف يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم
الذين كفروا زحفا كثيرا بحيث يرى لكثرتهم كانهم يزحفون وهو مصدر زحف الصبي اذا دب
على مقعده قليلا قليلا سمي به وجمع على زحوف وانتصابه على الحال فلا تولوهم الادبار بالانهزام
فضلا عن ان يكونوا مثلكم او اقل منكم والاظهر انها محكمة مخصوصة بقوله حرض المؤمنين الآية
ويجوز ان ينتصب زحفا من الفاعل والمفعول اي اذا لقيتموهم متزاحفين يدبون اليكم وتدبون
اليهم فلا تنهزموا او من الفاعل وحده ويكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حنين حين تولوا
وهم اثنا عشر الفا ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال يريد الكر بعد الفر وتغرير العدو فانه
من مكايد الحرب او متحيزا الى فئة او منحازا الى فئة اخرى من المسلمين على القرب ليستعين بهم ومنهم

قوله يعني الجنابة فيه شيء لان معنى قوله ليطهركم ليزيل عنكم الجنابة فلو حمل الرجز على الجنابة لزم التكرار وهو خلاف الاصل

قوله او بالربط على القلوب لان القلب اذا تمكن فيه الصبر والجراءة ثبت القدم في مواطن القتال

الربط في اللغة الشد يقال لكل من صبر على امر ربط قلبه عليه قال الواحدي يشبه ان تكون على هنا صلة والاولى ان لا يكون صلة بل كلمة على تفيد الاستعلاء والمعنى ان القلوب امتلأت من ذلك الربط حتى كانه علا عليها وارتفع فوقها ◦ كبير

يعني ليس القصد الى ازالة الخوف كما في لا تحزن ان الله معنا اذ لا خوف للملائكة من الكفار بل الى الاعانة ◦ سعد

قوله سالقي تفسير لقوله اني معكم وقوله فاضربوا تفسير لقوله فثبتوا ◦ سعد

لا معونة اعظم من القاء الرعب في قلوب الكفرة ولا تثبيت ابلغ من ضرب اعناقهم واجتماعهما غاية النصرة ◦ كشف

لا كلام في ان فوق الاعناق ظرف لا مفعول به الا ان الضرب فوق الاعناق يحتمل ان يراد به ضرب الاعالي التي هي المكان الفوق من الاعناق وان يراد ضرب الرؤس الموضوعة فوق الاعناق ◦ سعد

جعل البنان عبارة عن الاطراف عموما ليظهر التخصيص فقيل الوجه ان يراد به المدافعة والمقاتلة ◦ سعد

اي العقاب المذكور الذي هو الضرب والعذاب بالنار في الآخرة

من الغيبة في شاقوا وفيه ارشاد الى ان الخطاب المعتبر في الالتفات اعم من ان يكون بالاسم على ما هو الشايع كما في اياك نعبد او بالحرف كما في ذلكم بشرط ان يكون خطابا لمن وقع الغايب عبارة عنه ◦ سعد

التصديق لا الاعراض واعلم ان سوق الشرطية الاولى هو ان الله لو علم فيهم خيرا لاسمعهم لكن لم يعلم فلم يسمعهم والثانية انه لو اسمعهم لكان منهم الاعراض لا التصديق ...

يتوهم انهما مقدمتان لقياس اقترانى هكذا لو علم فيهم خيرا لاسمعهم ولو اسمعهم لتولوا ينتج لو علم فيهم خيرا لتولوا وفساده بين واجيب بانه انما يلزم النتيجة الفاسدة لو كان الثانية كلية ...

للمؤمنين والمعنى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر وان تنتهوا عن التكاسل فى القتال والرغبة عما يستاثره الرسول فهو خير لكم وان تعودوا اليه نعد عليكم بالانكار وتهييج العدو ولن تغنى حينئذ كثرتكم اذا لم يكن الله معكم بالنصر فانه مع الكاملين فى ايمانهم ويؤكد ذلك يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه اى ولا تتولوا عن الرسول فان المراد من الآية الامر بطاعته والنهى عن الاعراض عنه وذكر طاعة الله للتوطئة والتنبيه على ان طاعة الله فى طاعة الرسول لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله وقيل الضمير للجهاد او للامر الذى دل عليه الطاعة وانتم تسمعون القرآن والمواعظ سماع فهم وتصديق ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا كالكفرة والمنافقين الذين ادعوا السماع وهم لا يسمعون سماعا ينتفعون به فكانهم لا يسمعون رأسا ان شر الدواب عند الله شر ما يدب على الارض او شر البهائم الصم عن الحق البكم الذين لا يعقلون اياه عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لابطالهم ما ميزوا به وفضلوا لاجله ولو علم الله فيهم خيرا سعادة كتبت لهم او انتفاعا بالآيات لاسمعهم سماع تفهم ولو اسمعهم وقد علم ان لا خير فيهم لتولوا ولم ينتفعوا به او ارتدوا بعد التصديق والقبول وهم معرضون لعنادهم وقيل كانوا يقولون للنبى احى لنا قصيا فانه كان شيخا مباركا حتى نشهد لك ونؤمن بك والمعنى لاسمعهم كلام قصى يا ايها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول بالطاعة اذا دعاكم وحد الضمير فيه لما سبق ولان دعوة الله تسمع من الرسول وروى انه عليه السلام مر على ابى وهو يصلى فدعاه فعجل فى صلاته ثم جاء فقال ما منعك عن اجابتى قال كنت اصلى قال الم تخبر فيما اوحى الى استجيبوا لله وللرسول واختلف فيه فقيل هذا لان اجابته لا يقطع الصلوة فان الصلوة ايضا اجابة وقيل ان دعاءه كان لامر لا يحتمل التاخير وللمصلى ان يقطع الصلوة لمثله وظاهر الحديث يناسب الاول لما يحييكم من العلوم الدينية فانها حيوة القلب والجهل موته قال

لا تعجبن الجهول حلته ... فذاك ميت وثوبه كفن

او مما يورثكم الحيوة الابدية فى النعيم الدائم من العقائد والاعمال او من الجهاد فانه سبب بقائكم اذ لو تركوه لغلبهم العدو وقتلهم او من الشهادة لقوله تعالى بل احياء عند ربهم واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه تمثيل لغاية قربه من العبد كقوله ونحن اقرب اليه من حبل الوريد وتنبيه على انه مطلع على مكنونات القلوب مما عسى يغفل عنه صاحبها او حث على المبادرة الى اخلاص القلوب وتصفيتها قبل ان يحول الله بينه وبين القلب بالموت او غيره او تصوير وتخييل لتملكه على العبد قلبه فيفسخ عزائمه ويغير مقاصده ويحول بينه وبين الكفران اراد سعادته وبينه وبين الايمان ان قضى شقاوته وقرئ بين المر بالتشديد على حذف الهمزة والقاء حركتها على الراء واجراء الوصل مجرى الوقف على لغة من يشدد فيه وانه اليه تحشرون فيجازيكم باعمالكم واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة اتقوا ذنبا يعمكم اثره كاقرار المنكر بين اظهركم والمداهنة فى الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل فى الجهاد على ان قوله لا تصيبن

كون المذكور جوابا للامر فقيل مراده ان التقدير ان تتقوا لا تصيبكم وان اصابتكم لا تصيب الظالمين خاصة بل عمتكم فاقيم جواب الشرط ...

لا تصيبن اما جواب الامر على معنى ان اصابتكم لا تصيب الظالمين منكم خاصة وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه كقوله تعالى ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم واما صفة لفتنة ولا للنفى وفيه شذوذ لان النون لا تدخل المنفى فى غير القسم او للنهى على ارادة القول كقوله

حتى اذا جن الظلام واختلط ... جاؤا بمذق هل رايت الذئب قط

واما جواب قسم محذوف كقراءة من قرأ لتصيبن وان اختلفا فى المعنى ويحتمل ان يكون نهيا بعد الامر باتقاء الذنب عن التعرض للظلم فان وباله يصيب الظالم خاصة ويعود عليه ومن فى منكم للتبعيض وعلى الاخيرين للتبيين وفائدته التنبيه على ان الظلم منكم اقبح من غيركم واعلموا ان الله شديد العقاب واذكروا اذ انتم قليل مستضعفون فى الارض ارض مكة يستضعفكم قريش والخطاب للمهاجرين وقيل للعرب كافة فانهم كانوا اذلاء فى ايدى فارس والروم تخافون ان يتخطفكم الناس كفار قريش او من عداهم فانهم كانوا جميعا معادين مضادين لهم فآواكم الى المدينة او جعل لكم مأوى تتحصنون به عن اعدائكم وايدكم بنصره على الكفار او بمظاهرة الانصار او بامداد الملائكة يوم بدر ورزقكم من الطيبات من الغنائم لعلكم تشكرون هذه النعم يا ايها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول بتعطيل الفرائض والسنن او بان تضمروا خلاف ما تظهرون او بالغلول فى الغنائم وروى انه عليه السلام حاصر بنى قريظة احدى وعشرين ليلة فسألوه الصلح كما صالح اخوانهم بنى النضير على ان يسيروا الى اخوانهم باذرعات واريحا من الشام فابى الا ان ينزلوا على حكم سعد بن معاذ فابوا وقالوا ارسل الينا ابا لبابة وكان مناصحا لهم لان عياله وماله فى ايديهم فبعثه اليهم فقالوا له ما ترى هل ننزل على حكم سعد فاشار الى حلقه انه الذبح قال ابو لبابة فما زالت قدماى حتى علمت انى قد خنت الله ورسوله فنزلت فشد نفسه على سارية فى المسجد وقال والله لا اذوق طعاما ولا شرابا حتى اموت او يتوب الله على فمكث سبعة ايام حتى خر مغشيا عليه ثم تاب الله عليه فقيل قد تيب عليك فحل نفسك فقال لا والله لا احلها حتى يكون رسول الله صلى الله عليه هو الذى يحلنى فجاءه فحله فقال ان من تمام توبتى ان اهجر دار قومى التى اصبت فيها الذنب وان انخلع من مالى فقال عليه السلام يجزئك الثلث ان تتصدق به واصل الخون النقص كما ان اصل الوفاء التمام واستعماله فى ضد الامانة لتضمنه اياه وتخونوا اماناتكم فيما بينكم وهو مجزوم بالعطف على الاول او منصوب على الجواب بالواو وانتم تعلمون انكم تخونون او وانتم علماء تميزون الحسن من القبيح واعلموا انما اموالكم واولادكم فتنة لانهم سبب الوقوع فى الاثم او العقاب او محنة من الله تعالى ليبلوكم فيهم فلا يحملنكم حبهم على الخيانة كابى لبابة وان الله عنده اجر عظيم لمن آثر رضى الله عليهم وراعى حدوده فيهم فانيطوا هممكم بما يؤديكم اليه يا ايها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا هداية فى قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل او نصرا يفرق بين المحق والمبطل باعزاز المؤمنين واذلال الكافرين او مخرجا من الشبهات او نجاة عما تحذرون فى الدارين او ظهورا يشهر امركم ويبث صيتكم من قولهم بت افعل كذا حتى سطع الفرقان اى الصبح ويكفر عنكم سيئاتكم ويسترها ويغفر لكم بالتجاوز

عنها وقيل السيآت الصغاير والذنوب الكباير وقيل المراد ما تقدم وما تأخر لانها في اهل بدر وقد غفرها الله لهم وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ۝ تنبيه على ان ما وعده لهم على التقوى تفضل منه واحسان وانه ليس مما يوجب تقويهم عليه كالسيد اذا وعد عبده انعاما على عمل وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا تذكار لما مكر قريش به حين كان بمكة ليشكر نعمة الله في خلاصه من مكرهم واستيلائه عليهم والمعنى واذكر اذ يمكرون بك لِيُثْبِتُوكَ بالوثاق او الحبس او الاثخان بالجرح من قولهم ضربه حتى اثبته لا حراك به ولا براح وقرئ ليثبتوك بالتشديد وليبيتوك من البيات وليقيدوك أَوْ يَقْتُلُوكَ بسيوفهم أَوْ يُخْرِجُوكَ من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلام الانصار ومبايعتهم فرقوا واجتمعوا في دار الندوة متشاورين في امره فدخل عليهم ابليس في صورة شيخ وقال انا من نجد سمعت اجتماعكم فاردت ان احضركم ولن تعدموا مني رأيا ونصحا فقال ابو البختري رأيي ان تحبسوه في بيت وتسدوا منافذه غير كوة تلقون اليه طعامه وشرابه منها حتى يموت فقال الشيخ بئس الرأي يأتيكم من يقاتلكم من قومه ويخلصه من ايديكم فقال هشام بن عمرو رأيي ان تحملوه على جمل فتخرجوه من ارضكم فلا يضركم ما صنع فقال بئس الرأي يفسد قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل انا ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما وتعطوه سيفا فيضربوه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا يقوى بنو هاشم على حرب قريش كلهم فاذا طلبوا العقل عقلناه فقال صدق هذا الفتى فتفرقوا على رأيه فاتى جبرائيل النبي عليهما السلام واخبره الخبر وامره بالهجرة فبيت عليا رضي الله عنه على مضجعه وخرج مع ابي بكر رضه الى الغار وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ ٱللَّهُ برد مكرهم او بمجازاتهم عليه او بمعاملة الماكرين معهم بان اخرجهم الى بدر وقلل المسلمين في اعينهم حتى حملوا عليهم فقتلوا وَٱللَّهُ خَيْرُ ٱلْمَٰكِرِينَ ۝ اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره واسناد امثال هذا مما يحسن للمزاوجة ولا يجوز اطلاقها ابتداء لما فيه من ايهام الذم وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَآءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَٰذَآ هو قول النضر بن الحرث واسناده الى الجمع اسناد ما فعله رئيس القوم فانه كان قاصهم القول الذي ائتمروا فيه في امره عليه السلام وهذا غاية مكابرتهم وفرط عنادهم اذ لو استطاعوا شيئا من ذلك فما منعهم ان يشاؤا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشر سنين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سواه مع انفتهم وفرط استنكافهم ان يغلبوا خصوصا في باب البيان إِنْ هَٰذَآ إِلَّآ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ۝ ما سطره الاولون من القصص وَإِذْ قَالُوا ٱللَّهُمَّ إِن كَانَ هَٰذَا هُوَ ٱلْحَقَّ مِنْ عِندِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ أَوِ ٱئْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ هذا ايضا من كلام هذا القائل ابلغ في الجحود روي انه لما قال النضر ان هذا الا اساطير الاولين قال له النبي صلى الله عليه وسلم ويلك انه كلام الله فقال ذلك والمعنى ان كان هذا القرآن حقا منزلا فامطر الحجارة علينا عقوبة على انكاره او ائتنا بعذاب اليم سواه والمراد منه التهكم واظهار اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرئ الحق بالرفع على ان هو مبتدأ غير فصل وفائدة التعريف فيه الدلالة على ان المعلق به كونه حقا بالوجه الذي يدعيه النبي عليه السلام وهو تنزيله لا الحق مطلقا لتجويزهم ان يكون مطابقا للواقع غير منزل كاساطير الاولين وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ بيان لما كان الموجب لامهالهم والتوقف في اجابة دعائهم واللام لتأكيد النفي والدلالة على ان تعذيبهم عذاب استيصال والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرهم خارج عن عادته غير مستقيم في قضائه والمراد باستغفارهم اما استغفار من بقي فيهم من المؤمنين او قولهم اللهم غفرانك او فرضه على معنى لو استغفروا لم يعذبوا كقوله وما كان ربك ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون وَمَا لَهُمْ أَلَّا يُعَذِّبَهُمُ ٱللَّهُ وما لهم مما يمنع تعذيبهم متى زال ذلك وكيف لا يعذبون وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وحالهم ذلك ومن صدهم عنه الجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين الى الهجرة واحصارهم عام الحديبية وَمَا كَانُوٓا أَوْلِيَآءَهُۥٓ مستحقين ولاية امره مع شركهم وهو رد لما كانوا يقولون نحن ولاة البيت والحرم فنصد من نشاء وندخل من نشاء إِنْ أَوْلِيَآؤُهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُتَّقُونَ من الشرك الذين لا يعبدون فيه غيره وقيل الضمير ان لله تع وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ ان لا ولاية لهم عليه كانه نبه بالاكثر ان منهم من يعلم ويعاند او اراد به الكل كما يراد بالقلة العدم وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِندَ ٱلْبَيْتِ اي دعاؤهم او ما يسمونه صلوة او ما يضعون موضعها إِلَّا مُكَآءً صفيرا فعال من مكا يمكو اذا صفر وقرئ بالقصر كالبكا وَتَصْدِيَةً تصفيقا تفعلة من الصدا او من صد على ابدال احد حرفي التضعيف بالياء وقرئ صلوتهم بالنصب على انه الخبر المقدم ومساق الكلام لتقرير استحقاقهم العذاب او عدم ولايتهم للمسجد فانها لا تليق بمن هذه صلوته روي انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفعلون ذلك اذا اراد النبي عليه السلام ان يصلي يخلطون عليه ويرون انهم يصلون ايضا فَذُوقُوا ٱلْعَذَابَ يعني القتل والاسر يوم بدر وقيل عذاب الآخرة واللام يحتمل ان يكون للعهد والمعهود ائتنا بعذاب اليم بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ اعتقادا وعملا إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يُنفِقُونَ أَمْوَٰلَهُمْ لِيَصُدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ نزلت في المطعمين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر او في ابي سفيان استأجر ليوم احد الفين من العرب سوى من استجاش من العرب وانفق عليهم اربعين اوقية او في اصحاب العير فانه لما اصيب قريش ببدر قيل لهم اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلنا ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله فَسَيُنفِقُونَهَا بتمامها ولعل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو انفاق بدر والثاني اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو انفاق احد ويحتمل ان يراد بهما واحد على ان مساق الاول لبيان غرض الانفاق ومساق الثاني لبيان عاقبته وانه لم يقع بعد ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ندما وغما لفواتها من غير مقصود جعل ذاتها تصير حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالغة ثُمَّ يُغْلَبُونَ ۝ آخر الامر وان كان الحرب بينهم سجالا قبل ذلك وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا اي الذين ثبتوا على الكفر منهم اذ اسلم بعضهم إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ يساقون لِيَمِيزَ ٱللَّهُ ٱلْخَبِيثَ مِنَ ٱلطَّيِّبِ الكافر من المؤمن او الفساد من الصلاح واللام متعلقة بيحشرون او يغلبون او ما انفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم مما انفقه المسلمون في نصرته

واعلم انه تع لما ذكر المؤمنين نعمته عليهم بقوله واذكروا اذ انتم قليل ذكر رسوله نعمه عليه وهو دفع كيد المشركين ومكر الماكرين عنه ۝ كبير

قوله والمعنى واذكر كان ايراده بالعاطفة اشارة لما ملة اللباب وغيره ان اذ هنا معطوف لما سبق من قوله واذكروا اذ انتم ۝ كازرونى

دار الندوة بمكة بناها قصي ليندوا اي يجتمعوا للتشاور والحديث ۝ سعد

وكانت رؤسهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وابو جهل وابو سفيان وطعيمة بن عدي والنضر بن الحارث وابو البختري بن هشام وزمعة بن الاسود وحكيم بن حزام ونبيه ومنبه ابنا الحجاج واحيحة وامية بن خلف ۝

اطلاق المكر على اخفاء الله ما اعد لهم اذا جعل بحسب ان صورته يشبه صورة المكر فاستعارة اذا اعتبر باعتبار المشاكلة والوقوع في صحبة مكر العبد فلم يتبين انه من اي قسم من اقسام الكلام ۝ سعد

يقال فلان لا يؤبه له ولا يؤبه به اي لا يبالي به ۝

اعلم انه لما حكى مكرهم في ذات محمد حكى مكرهم في دين محمد عليه السلام ۝ كبير

والاساطير جمع اسطورة وهي المكتوبة من قولهم سطرت اي كتبت ۝

من السماء صفة الحجارة وليس متعلقا بامطر اذ الامطار لا يكون الا منها وقيل فامطر عليها السجيل وهي الحجارة المسومة للعذاب فوضع حجارة من السماء موضع السجيل ۝ سعد

يعني العذاب الاليم اعم من امطار السجيل لكنه لما اورد في مقابلته كان نوعا آخر منه لا محالة ۝ قه

واللام متعلقة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب ليميز من التمييز وهو ابلغ من الميز ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجمعه ويضم بعضه الى بعض حتى يتراكبوا لفرط ازدحامهم او يضم الى الكافر ما انفقه ليزيد به عذابه كمال الكانزين فيجعله في جهنم كله اولئك اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالفريق الخبيث او الى المنفقين هم الخاسرون ۝ الكاملون في الخسران لانهم خسروا انفسهم واموالهم قل للذين كفروا يعني اباسفين واصحابه والمعنى قل لاجلهم ان ينتهوا عن معاداة الرسول بالدخول في الاسلام يغفر لهم ما قد سلف من ذنوبهم وقرئ بالتاء والكاف على انه خاطبهم ويغفر على البناء للفاعل وهو الله تع وان يعودوا الى قتاله فقد مضت سنت الاولين ۝ الذين تحزبوا على الانبياء بالتدمير كما جرى على اهل بدر فليتوقعوا مثل ذلك وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة لا يوجد فيهم شرك ويكون الدين كله لله ويضمحل عنهم الاديان الباطلة فان انتهوا من الكفر فان الله بما يعملون بصير ۝ فيجازيهم على انتهائهم عنه واسلامهم وعن يعقوب تعملون بالتاء على معنى فان الله بما تعملون من الجهاد والدعوة الى الاسلام والاخراج من ظلمة الكفر الى نور الاسلام بصير يجازيكم ويكون تعليقه بانتهائهم دلالة على انه كما يستدعي اثابتهم للمباشرة يستدعي اثابة مقاتليهم للتسبب وان تولوا ولم ينتهوا فاعلموا ان الله موليكم ناصركم فثقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم نعم المولى لا يضيع من تولاه ونعم النصير ۝ لا يغلب من نصره واعلموا انما غنمتم اى الذي اخذتموه من الكفار قهرا من شيء مما يقع عليه اسم الشيء حتى الخيط فان لله خمسه مبتداء خبره محذوف اى فثابت ان لله خمسه وقرئ فان بالكسر والجمهور على ان ذكر الله للتعظيم كما في قوله والله ورسوله احق ان يرضوه وان المراد قسم الخمس على الخمسة المعطوفين وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل فكانه قال فان لله خمسه يصرف الى هؤلاء الاخصين به وحكمه بعد باق غير ان سهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعل الشيخان رضي الله عنهما وقيل الى الامام وقيل الى الاصناف الاربعة وقال ابو حنيفة رحمه الله سقط سهمه وسهم ذوي القربى بوفاته عليه السلام وصار الكل مصروفا الى الثلثة الباقية وعن مالك رضي الله عنه الامر فيه مفوض الى رأي الامام يصرفه الى ما يراه اهم وذهب ابو العالية الى ظاهر الآية وقال يقسم ستة اقسام ويصرف سهم الله الى الكعبة لما روي انه عليه السلام كان ياخذ منه قبضة فيجعلها للكعبة ثم يقسم ما بقي على خمسة وقيل سهم الله لبيت المال وقيل هو مضموم الى سهم الرسول وذو القربى بنو هاشم وبنو المطلب لما روي انه عليه السلام قسم سهم ذوي القربى عليهما فقال له عثمان وجبير بن مطعم هؤلاء اخوتك بنو هاشم لا ننكر فضلهم لمكانك الذي جعلك الله منهم ارايت اخواننا من بني المطلب اعطيتهم وحرمتنا وانما نحن وهم بمنزلة فقال عليه السلام انهم لم يفارقونا في الجاهلية ولا الاسلام وشبك بين اصابعه وقيل بنو هاشم وحدهم وقيل جميع قريش والغني والفقير فيه سواء وقيل هو مخصوص

مخصوص بفقرائهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كله لهم والمراد باليتامى والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعطف للتخصيص والآية نزلت ببدر وقيل كان الخمس في غزوة بني قينقاع بعد بدر بشهر وثلثة ايام للنصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة ان كنتم آمنتم بالله متعلق بمحذوف دل عليه واعلموا اى ان كنتم آمنتم بالله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلموه اليهم واقتنعوا بالاخماس الاربعة الباقية فان العلم العملي اذا امر به لم يرد منه العلم المجرد لانه مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل وما انزلنا على عبدنا محمد صلى الله عليه وسلم من الايات والملائكة والنصر وقرئ عبدنا بضمتين اى الرسول والمؤمنين يوم الفرقان يوم بدر فانه فرق فيه بين الحق والباطل يوم التقى الجمعان المسلمون والكفار والله على كل شيء قدير ۝ فيقدر على نصر القليل على الكثير والامداد بالملائكة اذ انتم بالعدوة الدنيا بدل من يوم الفرقان والعدوة بالحركات الثلث شط الوادي وقد قرئ بها والمشهور الضم والكسر وهو قراءة ابن كثير وابي عمرو ويعقوب وهم بالعدوة القصوى البعدى من المدينة تانيث الاقصى وكان قياس قلب الواو ياء كالدنيا والعليا تفرقة بين الاسم والصفة فجاء على الاصل كالقود وهو اكثر استعمالا من القصيا والركب اى العير او قوادها اسفل منكم في مكان اسفل من مكانكم يعني الساحل وهو منصوب على الظرف واقع موقع الخبر والجملة حال من الظرف قبله وفائدتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على المقاتلة عنها وتوطين نفوسهم على ان لا يخلوا مراكزهم ويبذلوا منتهى جهدهم وضعف شان المسلمين والتياث امرهم واستبعاد غلبتهم عادة ولذا ذكر مراكز الفريقين فان العدوة الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب ولم يكن فيها ماء بخلاف العدوة القصوى وكذا قوله ولو تواعدتم لاختلفتم في الميعاد اى لو تواعدتم انتم وهم للقتال ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم انتم في الميعاد هيبة منهم وياسا من الظفر عليهم ليتحققوا ان ما اتفق لهم من الفتح ليس الا صنعا من الله خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا ولكن جمع بينكم على هذه الحال من غير ميعاد ليقضي الله امرا كان مفعولا ۝ حقيقا بان يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه وقوله ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة بدل منه او متعلق بقوله مفعولا والمعنى ليموت من يموت عن بينة عاينها ويعيش من يعيش عن حجة شاهدها لئلا يكون له حجة ومعذرة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة او ليصدر كفر من كفر وايمان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحيوة للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحيوة او من هذا حاله في علم الله وقضائه وقرئ ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر ويعقوب من حيي بفك الادغام للحمل على المستقبل وان الله لسميع عليم ۝ بكفر من كفر وعقابه وايمان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لاشتمال الامرين على القول والاعتقاد اذ يريكهم الله في منامك قليلا مقدر باذكر او بدل ثان من يوم الفرقان او متعلق بعليم اى يعلم المصالح اذ يقللهم في عينك في رؤياك وهي ان تخبر به اصحابك فيكون تثبيتا لهم وتشجيعا على عدوهم ولو اريكهم كثيرا لفشلتم

لجبنتم ولتنازعتم في الامر امر القتال وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار ولكن الله سلم انعم بالسلامة من الفشل والتنازع انه عليم بذات الصدور ❁ يعلم ما سيكون فيها وما يغير احوالها واذ يريكموهم اذ التقيتم في اعينكم قليلا الضمير ان مفعولا يرى وقليلا حال من الثاني وانما قللهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود لمن الى جنبه اتراهم سبعين فقال اراهم مائة تثبيتا لهم وتصديقا لرؤيا الرسول ويقللكم في اعينهم حتى قال ابو جهل ان محمدا واصحابه اكلة جزور وقللهم في اعينهم قبل التحام القتال ليجترئوا عليهم ولا يستعدوا لهم ثم كثرهم حتى يرونهم مثليهم ليفاجئهم الكثرة فيبهتهم ويكسر قلوبهم وهذا من عظايم آيات تلك الوقعة فان البصر وان كان قد يرى الكثير قليلا والقليل كثيرا لكن لا على هذا الوجه ولا الى هذا الحد وانما يتصور ذلك بصد الله الابصار عن ابصار بعض دون بعض مع التساوي في الشروط ليقضي الله امرا كان مفعولا ❁ كرره لاختلاف الفعل المعلل به او لان المراد بالامر ثم الالتقاء على الوجه المحكي وههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال الشرك وحزبه والى الله ترجع الامور ❁ يا ايها الذين آمنوا اذا لقيتم فئة حاربتم جماعة ولم يصفها لان المؤمنين ما كانوا يلقون الا الكفار واللقاء مما غلب في القتال فاثبتوا للقائهم واذكروا الله كثيرا في مواطن الحرب داعين له مستظهرين بذكره مترقبين لنصره لعلكم تفلحون ❁ تظفرون بمرادكم من النصرة والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي ان لا يشغله شيء عن ذكر الله وان يلتجئ اليه عند الشدائد ويقبل عليه بشراشره فارغ البال واثقا بان لطفه لا ينفك عنه في شيء من الاحوال واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا باختلاف الآراء كما فعلتم ببدر او احد فتفشلوا جواب النهي وقيل عطف عليه ولذلك قرئ وتذهب ريحكم بالجزم والريح مستعارة للدولة من حيث انها في تمشي امرها ونفاذه مشبهة بها في هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصرة لا تكون الا بريح يبعثها الله وفي الحديث نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور واصبروا ان الله مع الصابرين ❁ بالكلاءة والنصر ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم يعني اهل مكة حين خرجوا منها لحماية العير بطرا فخرا واشرا ورئاء الناس ليثنوا عليهم بالشجاعة والسماحة وذلك انهم لما بلغوا الجحفة فاتاهم رسول ابي سفيان فقال ارجعوا فقد سلمت عيركم فقال ابو جهل لا والله ما نرجع حتى نقدم بدرا ونشرب بها الخمور وتعزف علينا القيان ونطعم بها من حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كاس المنايا وناحت عليهم النوائح فنهى المؤمنين ان يكونوا امثالهم بطرين مرائين وامرهم بان يكونوا اهل تقوى واخلاص من حيث ان النهي عن الشيء امر بضده ويصدون عن سبيل الله معطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تاويل الصد والله بما يعملون محيط ❁ فيجازيكم عليه واذ زين لهم الشيطان مقدر باذكر اعمالهم في معاداة الرسول وغيرها بان وسوس اليهم وقال لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم مقالة نفسانية والمعنى انه القى في روعهم وخيل اليهم انهم لا يغلبون ولا يطاقون لكثرة عددهم وعددهم واوهمهم ان اتباعهم اياه فيما يظنون انها قربات مجير لهم حتى قالوا اللهم انصر اهدى الفئتين وافضل الدينين ولكم خبر لا غالب او صفته وليس صلته والا لانتصب كقولك لا ضاربا زيدا عندنا فلما تراءت الفئتان اي تلاقى الفريقان نكص على عقبيه رجع القهقرى اي بطل كيده وعاد ما خيل اليهم انه مجيرهم سبب هلاكهم وقال اني بريء منكم اني ارى ما لا ترون اني اخاف الله اي تبرأ منهم وخاف عليهم وايس من حالهم لما راى امداد الله المسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الاحنة وكاد ذلك يثنيهم فتمثل لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك الكناني وقال لا غالب لكم اليوم واني مجير لكم من بني كنانة فلما راى الملائكة تنزل نكص وكان يده في يد الحارث بن هشام فقال له الى اين اتخذلنا في هذه الحالة فقال اني ارى ما لا ترون ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهزموا فلما بلغوا مكة قالوا هزم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هزيمتكم فلما اسلموا علموا انه الشيطان وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله اني اخاف الله اني اخافه ان يصيبني مكروها من الملائكة او يهلكني ويكون الوقت هو الوقت الموعود اذ رأى فيه ما لم ير قبله والاول ما قاله الحسن واختاره ابن بحر والله شديد العقاب ❁ يجوز ان يكون من كلامه وان يكون مستانفا اذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض والذين لم يطمئنوا الى الايمان بعد وبقي في قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنافقون والعطف لتغاير الوصفين غر هؤلاء دينهم يعنون المؤمنين حتى تعرضوا لما لا يدي لهم به فخرجوا وهم ثلثمائة وبضعة عشر الى زهاء الف ومن يتوكل على الله جواب لهم فان الله عزيز غالب لا يذل من استجار به وان قل حكيم ❁ يفعل بحكمته البالغة ما يستبعده العقل ويعجز عن ادراكه ولو ترى ولو رأيت فان لو تجعل المضارع ماضيا عكس ان اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة ببدر واذ ظرف ترى والمفعول محذوف اي ولو ترى الكفرة او حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى ويدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء ويجوز ان يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتدأ خبره يضربون وجوههم والجملة حال من الذين كفروا واستغني فيه بالضمير عن الواو وهو على الاول حال منهم او من الملائكة او منهما لاشتماله على ضميرين وادبارهم ظهورهم واستاههم ولعل المراد تعميم الضرب اي يضربون ما اقبل منهم وما ادبر وذوقوا عذاب الحريق عطف على يضربون باضمار القول اي ويقولون ذوقوا بشارة لهم بعذاب الآخرة وقيل كانت معهم مقامع من حديد كلما ضربوا التهبت النار منها وجواب لو محذوف لتفظيع الامر وتهويله ذلك الضرب والعذاب بما قدمت ايديكم بسبب ما كسبتم من الكفر والمعاصي وهو خبر لذلك وان الله ليس بظلام للعبيد ❁ عطف على ما للدلالة على ان سببيته مقيدة بانضمامه اليه اذ لولاه لامكن ان يعذبهم بغير ذنوبهم لا ان لا يعذبهم بذنوبهم فان ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعا ولا عقلا حتى ينتهض نفي الظلم سببا للتعذيب وظلام للتكثير لاجل العبيد كداب آل فرعون اي داب هؤلاء مثل داب آل فرعون وهو عملهم وطريقهم الذي دابوا فيه اي داموا عليه والذين من قبلهم من قبل آل فرعون كفروا بآيات الله تفسير لدابهم فاخذهم الله بذنوبهم كما اخذ هؤلاء ان الله قوي شديد العقاب ❁ لا يغلبه في دفعه شيء ذلك اشارة

نزلت في المشركين حين اقبلوا الى بدر ولهم بغي وفخر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم هذه قريش قد اقبلت بخيلائها وفخرها تحادك وتكذب رسولك اللهم فنصرك الذي وعدتني قالوا ولما راى ابو سفيان انه قد احرز عيره ارسل الى قريش انكم انما خرجتم لتمنعوا عيركم فقد نجاها الله فارجعوا فقال ابو جهل والله لا نرجع حتى نرد بدرا وكان بدر موسما من مواسم العرب يجتمع لهم بها سوق كل عام فنقيم بها ثلاثا فننحر الجزور ونطعم الطعام ونسقي الخمور وتعزف علينا القيان وتسمع بنا العرب فلا يزالون يهابوننا ابدا فوافوها فسقوا كؤس المنايا مكان الخمر وناحت عليهم النوائح مكان القيان فنهى الله سبحانه عباده المؤمنين ان يكونوا مثلهم وامرهم باخلاص النية والحسبة في نصر دينه ومؤازرة نبيه ❁ معالم

واذ زين لهم الشيطان اعمالهم وكان تزيينه ان قريشا لما اجتمعت للمسير ذكرت الذي بينها وبين بكر بن الحارث وكان ذلك ان يثنيهم فجاء ابليس في جند من الشياطين معه رايته فتبدى لهم في صورة سراقة بن مالك بن جعشم فقال لهم لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم اي مجير لكم من كنانة فلما تراءت الفئتان اي التقى الجمعان راى ابليس الملائكة نزلوا من السماء علم ان لا طاقة له بهم نكص على عقبيه ... فاوردهم واسلمهم وذلك عادة عدو الله لمن اطاعه اذا التقى الحق والباطل اسلمهم وتبرأ منهم ❁ معالم

وأولئك كانوا قبل بعثة الرسول كفرة عبدة أصنام فلما بعثه اليهم بالآيات البينات فكذبوه وعادوه وتحزبوا عليه ساعين في اراقة دمه غيروا حالهم الى اسوء مما كانت عليه فغير الله ما انعم به عليهم من الامهال ... قال الامام الكلام الاول وهو قوله كفروا بآيات الله اشارة الى انهم انكروا دلايل الالهية والكلام الثاني وهو قوله كذبوا بآيات ربهم اشارة الى انه سبحانه رباهم وانعم عليهم بالوجوه الكثيرة فانكروا دلايل التربية والاحسان مع كثرتها وتواليها عليهم فكان الاثر اللازم من الاول هو الاخذ والاثر اللازم من الثاني هو الاهلاك والاغراق وذلك يدل على ان كفران النعمة اثر عظيم في حصول الهلاك والبوار ثم ختم الله الكلام بقوله وكل كانوا ظالمين والمراد انهم كانوا ظالمين انفسهم بالكفر والمعصية وظالمين سائر الناس بسبب الايذاء والايحاش وان الله تعالى انما اهلكهم بسبب ظلمهم واقول في هذا المقام اللهم اهلك الظالمين يا جبار يا منتقم. كبير

الى ما حل بهم بأن الله بسبب ان الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم مبدلا اياها بالنقمة حتى يغيروا ما بأنفسهم يبدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوء كتغيير قريش حالهم في صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسل بمعاداة الرسول ومن تبعه منهم والسعي في اراقة دمائهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما احدثوه بعد المبعث وليس السبب عدم تغيير الله ما انعم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو المفهوم له وهو جري عادته تعالى على تغييره متى يغيروا حالهم واصل يك يكون فحذفت الحركة للجزم ثم الواو لالتقاء الساكنين ثم النون لتشبهه بالحروف اللينة تخفيفا وان الله سميع لما يقولون عليم بما يفعلون كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فاهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون تكرير للتأكيد ولما نيط به من الدلالة على كفران النعم بقوله بآيات ربهم وبيان ما اخذ به آل فرعون وقيل الاول لتشبيه الكفر والاخذ به والثاني لتشبيه التغيير في النعمة بسبب تغييرهم ما بانفسهم وكل من الفرق المكذبة او من غرقى القبط وقتلى قريش كانوا ظالمين انفسهم بالكفر والمعاصي ان شر الدواب عند الله الذين كفروا اصروا على الكفر ورسخوا فيه فهم لا يؤمنون فلا يتوقع منهم ايمان ولعله اخبار عن قوم مطبوعين على الكفر بانهم لا يؤمنون والفاء للعطف والتنبيه على ان تحقق المعطوف عليه يستدعي تحقق المعطوف وقوله الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة بدل من الذين بدل البعض للبيان والتخصيص وهم يهود قريظة عاهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يمالئوا عليه فاعانوا المشركين بالسلاح وقالوا نسينا ثم عاهدهم فنكثوا ومالؤهم عليه يوم الخندق وركب كعب بن الاشرف الى مكة فحالفهم ومن لتضمين المعاهدة معنى الاخذ والمراد بالمرة مرة المعاهدة او المحاربة وهم لا يتقون سبة الغدر ومغبته او لا يتقون الله فيه او نصره للمؤمنين وتسليطهم عليهم فاما تثقفنهم فاما تصادفنهم وتظفرن بهم في الحرب فشرد بهم ففرق عن مناصبتك ونكل عنها بقتلهم والنكاية فيهم من خلفهم من وراءهم من الكفرة والتشريد تفريق على اضطراب وقرئ شرذ بالذال المعجمة وكأنه مقلوب شذر ومن خلفهم والمعنى واحد فانه اذا شرد من وراءهم فقد فعل التشريد في الوراء لعلهم يذكرون لعل المشردين يتعظون واما تخافن من قوم معاهدين خيانة نقض عهد بامارات تلوح لك فانبذ اليهم فاطرح اليهم عهدهم على سواء على عدل وطريق قصد في العداوة ولا تناجزهم الحرب فانه يكون خيانة منك او على سواء في الخوف او العلم بنقض العهد وهو في موضع الحال من النابذ على الوجه الاول اي ثابتا على طريق سوي او منه او من المنبوذ اليهم او منهما على غيره وقوله ان الله لا يحب الخائنين تعليل للامر بالنبذ والنهي عن مناجزة القتال المدلول عليه بالحال على طريقة الاستيناف ولا تحسبن خطاب للنبي عليه السلام وقوله الذين كفروا سبقوا مفعولاه وقرأ ابن عامر وحمزة وحفص بالياء على ان الفاعل ضمير احد او من خلفهم او الذين كفروا والمفعول الاول انفسهم فحذف للتكرار او على تقدير ان سبقوا وهو ضعيف لان ان المصدرية كالموصول فلا تحذف او على ايقاع الفعل على انهم

انهم لا يعجزون بالفتح على قراءة ابن عامر وان لا صلة وسبقوا حال بمعنى سابقين اي مفلتين والاظهر انه تعليل للنهي اي لا تحسبنهم سبقوا فافلتوا لانهم لا يفوتون الله تعالى ولا يجدون طالبهم عاجزا عن ادراكهم وكذا ان كسرت ان الا انه تعليل على سبيل الاستيناف ولعل الآية ازاحة لما يحذر به من نبذ العهد وايقاظ العدو وقيل نزلت فيمن افلت من فل المشركين واعدوا ايها المؤمنون لهم لناقضي العهد او الكفار ما استطعتم من قوة من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقبة بن عامر سمعته عليه السلام يقول على المنبر الا ان القوة الرمي قالها ثلاثا ولعله عليه السلام خصه بالذكر لانه اقواه ومن رباط الخيل اسم للخيل التي تربط في سبيل الله فعال بمعنى مفعول او مصدر سمي به يقال ربط ربطا ورباطا ورابط مرابطة ورباطا او جمع ربيط كفصيل وفصال وقرئ ربط الخيل بضم الباء وسكونها جمع رباط وعطفها على القوة كعطف جبرائيل وميكائيل على الملائكة ترهبون به تخوفون به وعن يعقوب ترهبون بالتشديد والضمير لما استطعتم او للاعداد عدو الله وعدوكم يعني كفار مكة وآخرين من دونهم من غيرهم من الكفرة قيل هم اليهود وقيل المنافقون وقيل الفرس لا تعلمونهم لا تعرفونهم باعيانهم الله يعلمهم يعرفهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم جزاؤه وانتم لا تظلمون بتضييع العمل او نقص الثواب وان جنحوا مالوا ومنه الجناح وقد يعدى باللام والى للسلم للصلح والاستسلام وقرأ ابو بكر بالكسر فاجنح لها وعاهد معهم وتأنيث الضمير لحمل السلم على نقيضها فيه قال السلم تأخذ منها ما رضيت به والحرب تكفيك من انفاسها جرع وقرئ فاجنح بالضم وتوكل على الله ولا تخف من ابطانهم خداعا فيه فان الله يعصمك من مكرهم ويحيقه بهم انه هو السميع لاقوالهم العليم بنياتهم والآية مخصوصة باهل الكتاب لاتصالها بقصتهم وقيل عامة نسختها آية السيف وان يريدوا ان يخدعوك فان حسبك الله فان محسبك الله وكافيك قال جرير اني وجدت من المكارم حسبكم ان تلبسوا حر الثياب وتشبعوا هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين جميعا والف بين قلوبهم مع ما فيهم من العصبية والضغينة في ادنى شيء والتهالك على الانتقام بحيث لا يكاد يأتلف فيهم قلبان حتى صاروا كنفس واحدة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم وبيانه لو انفقت ما في الارض جميعا ما الفت بين قلوبهم اي تناهى عداوتهم الى حد لو انفق منفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض من الاموال لم يقدر على الالفة والاصلاح ولكن الله الف بينهم بقدرته البالغة فانه المالك للقلوب يقلبها كيف يشاء انه عزيز تام القدرة والغلبة لا يعصى عليه ما يريده حكيم يعلم انه كيف ينبغي ان يفعل ما يريده وقيل الآية في الاوس والخزرج كان بينهم احن لا امد لها ووقايع هلكت فيها ساداتهم فانساهم الله ذلك والف بينهم بالاسلام حتى تصافوا وصاروا انصارا يا ايها النبي حسبك الله كافيك ومن اتبعك من المؤمنين اما في محل النصب على المفعول معه كقوله فحسبك والضحاك سيف مهند او الجر عطفا على المكني عند الكوفيين او الرفع عطفا على اسم الله اي كفاك الله والمؤمنون والآية نزلت بالبيداء في غزوة بدر وقيل اسلم مع النبي عليه السلام

ثلثة وثلثون رجلا وست نسوة ثم اسلم عمر رضي الله عنه فنزلت وكذلك قال ابن عباس نزلت في اسلامه يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال بالغ في حثهم عليه واصله الحرض وهو ان ينهكه المرض حتى يشفى على الموت وقرئ حرص من الحرص ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا شرط في معنى الامر بمصابرة الواحد للعشرة والوعد بانهم ان صبروا غلبوا بعون الله وتاييده وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر تكن بالتاء في الآيتين ووافقهم البصريان في وان تكن منكم مائة بانهم قوم لا يفقهون بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخر لا يثبتون ثبات المؤمنين رجاء الثواب وعوالي الدرجات قتلوا او قتلوا ولا يستحقون من الله الا الهوان والخذلان الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم الف يغلبوا الفين باذن الله لما اوجب الله على الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة فامروا بذلك ثم لما كثروا خفف عنهم وتكرير المعنى الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للدلالة على ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قراءة عاصم وحمزة والضم وهو قراءة الباقين والله مع الصابرين بالنصر والمعونة فكيف لا يغلبون ما كان لنبي وقرئ للنبي على العهد ان يكون له اسرى وقرأ البصريان بالتاء حتى يثخن في الارض يكثر القتل ويبالغ فيه حتى يذل الكفر ويقل حزبه ويعز الاسلام ويستولي اهله من اثخنه المرض اذا اثقله واصله الثخانة وقرئ يثخن بالتشديد للمبالغة تريدون عرض الدنيا حطامها باخذكم الفداء والله يريد الآخرة يريد لكم ثواب الآخرة او سبب نيل الآخرة من اعزاز دينه وقمع اعدائه وقرئ بجر الآخرة على اضمار المضاف كقوله

اكل امرئ تحسبين امرأ ● ونار توقد بالليل نارا ● والله عزيز يغلب اولياءه على اعدائه حكيم يعلم ما يليق بكل حال ويخصه بها كما امر بالاثخان ومنع عن الافتداء حين كانت الشوكة للمشركين وخير بينه وبين المن لما تحولت الحال وصارت الغلبة للمؤمنين وروي انه عليه السلام اتي يوم بدر بسبعين اسيرا فيهم العباس وعقيل بن ابي طالب فاستشار فيهم فقال ابو بكر قومك واهلك استبقهم لعل الله يتوب عليهم وخذ منهم فدية تقوي بها اصحابك وقال عمر اضرب اعناقهم فانهم ائمة الكفر فان الله اغناك عن الفداء مكني من فلان لنسيب له ومكن عليا وحمزة من اخويهما فلنضرب اعناقهم فلم يهو ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون الين من اللبن وان الله ليشدد قلوب رجال حتى تكون اشد من الحجارة وان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانك غفور رحيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فخير اصحابه فاخذوا الفداء فنزلت فدخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو وابو بكر يبكيان فقال يا رسول الله اخبرني فان اجد بكاء بكيت والا تباكيت فقال ابكي على اصحابك في اخذهم الفداء ولقد عرض علي عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة والآية دليل على ان الانبياء يجتهدون وانه قد يكون خطأ ولكن لا يقرون عليه لولا كتاب من الله سبق لولا حكم من الله

قوله شرط يعني هذا الكلام جملة شرطية في الكشاف وهذه عدة من الله وبشارة بان الجماعة من المؤمنين ان صبروا غلبوا عشرة امثالهم من الكفار بعون الله تعالى وتاييده قال العلامة هذا اشارة الى قوله تعالى ان يكن منكم الآية ... قال الامام ليس المراد منه الخبر ... فليصبروا ... كا زروني

ثم بين انه وان تكفل بنصره وبنصر المؤمنين فليس من الواجب ان يتكل على ذلك الا بشرط ان يحرض المؤمنين على القتال ● كبير

اشفى على الشيء اشرف واشفى المريض على الموت ● صحاح

يعني انهم لا يريدون ما يفضي الى السعادات الدنيوية التي تزول وانما يريدون ما يفضي الى السعادات الاخروية الباقية الدائمة المصونة عن التبدل والزوال ● كبير

تقييد التخفيف بقوله الآن ظاهر الاستقامة لكن في تقييد العلم بالضعف اشكال يوهم استفادة العلم بالحادث قبل وقوعه والجواب ان العلم متعلق به ابدا ... بانه سيقع وبعد الوقوع بانه وقع ● سعد

وانما احتيج الى هذه الدلالة ... تتفاوت بين مقاومة العشرين للمائتين والمائة للالف ... ● كسعد

اعلم ان المقصود من هذه الآية تعليم حكم آخر من احكام الغزو والجهاد في حق النبي عليه السلام ● كبير

وانما سمي منافع الدنيا ومتاعها عرضا لانه لا ثبات له ولا دوام فكانها تعرض ثم تزول ولذلك سمى المتكلمون الاعراض اعراضا لانه لا ثبات لها كثبات الاجسام ... على الاجسام ... مع كون الاجسام باقية ● كبير

قوله على اضمار المضاف ... عرض الآخرة على التقابل يعني ثوابها

قوله تحسبين تخاطب به امرأة ... وشجاعة ... ● كازروني

امكنه من الشيء ومكنه منه الله عليه والمراد الاذن والرخصة ● سعد

الين اسم تفضيل من اللين واللبن ... المشروبات ... ● كازروني

وكان فداء الاسارى عشرين اوقية وفداء العباس اربعين اوقية ... مائة اوقية والاوقية اربعون درهما وستة دنانير ● كشاف

قال ابن عباس كانت الغنائم حراما على الانبياء والامم فكانوا اذا اصابوا مغنما جعلوه للقربان فكانت تنزل نار من السماء ... الغنائم واخذ الفداء ... سبق في اللوح المحفوظ بان يحل لكم الغنائم

من الله سبق اثباته في اللوح المحفوظ وهو ان لا يعاقب المخطئ في اجتهاده او ان لا يعذب اهل بدر او قوما بما
لم يصرح لهم بالنهي عنه او ان الفدية التي اخذوها ستحل لهم لمسكم لنالكم فيما اخذتم من الفداء عذاب
عظيم ۞ روي انه عليه السلام قال لو نزل العذاب لما نجا منه غير عمر وسعد بن معاذ وذلك لانه
ايضا اشار بالاثخان فكلوا مما غنمتم من الفدية فانها من جملة الغنائم وقيل امسكوا عن الغنائم
فنزلت والفاء للتسبب والسبب محذوف تقديره ابحت لكم الغنائم فكلوا وبنحوه تشبث من زعم ان الامر
الوارد بعد الحظر للاباحة حلالا حال من المغنوم او صفة للمصدر اي اكلا حلالا وفائدته ازاحة ما وقع
في نفوسهم منه بسبب تلك المعاتبة او حرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله طيبا واتقوا الله في مخالفته
ان الله غفور غفر لكم ذنبكم رحيم ۞ اباح لكم ما اخذتم يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى وقرأ
ابو عمرو من الاسارى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا ايمانا واخلاصا يؤتكم خيرا مما اخذ منكم من الفداء
روي انها نزلت في العباس كلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يفدي نفسه وابني اخويه عقيل بن ابي
طالب ونوفل بن الحارث فقال يا محمد تركتني اتكفف قريشا ما بقيت فقال له فاين الذهب الذي دفعته الى ام
الفضل وقت خروجك وقلت لها اني لا ادري ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث بي حدث فهو لك
ولعبد الله ولعبيد الله والفضل وقثم فقال وما يدريك قال اخبرني به ربي قال فاشهد انك صادق وان لا اله
الا الله وانك لرسول الله والله لم يطلع عليه احد الا الله ولقد دفعته اليها في سواد الليل فقال العباس
فابدلني الله خيرا من ذلك لي الان عشرون عبدا ان ادناهم ليضرب في عشرين الفا واعطاني زمزم
ما احب ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانا انتظر المغفرة من ربكم يعني الموعود بقوله ويغفر لكم
والله غفور رحيم ۞ وان يريدوا يعني الاسرى خيانتك نقض ما عاهدوك فقد خانوا الله بالكفر
ونقض ميثاقه المأخوذ بالعقل من قبل فامكن منهم اي فامكنك منهم كما فعل يوم بدر فان اعادوا
الخيانة فسيمكنك منهم والله عليم حكيم ۞ ان الذين آمنوا وهاجروا هم المهاجرون هاجروا
اوطانهم حبا لله ولرسوله وجاهدوا باموالهم فصرفوها في الكراع والسلاح وانفقوها على المحاويج
وانفسهم في سبيل الله بمباشرة القتال والذين آووا ونصروا هم الانصار آووا المهاجرين الى ديارهم
ونصروهم على اعدائهم اولئك بعضهم اولياء بعض في الميراث وكان المهاجرون والانصار يتوارثون
بالهجرة والنصرة دون الاقارب حتى نسخ بقوله واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض او بالنصرة والمظاهرة
والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا اي من توليهم في الميراث
وقرأ حمزة ولايتهم بالكسر تشبيها لها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة كانه بتوليه صاحبه
يزاول عملا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر فواجب عليكم ان تنصروهم على المشركين الا
على قوم بينكم وبينهم ميثاق عهد فانه لا ينقض عهدهم لنصرهم عليهم والله بما تعملون بصير
والذين كفروا بعضهم اولياء بعض في الميراث او الموازرة وهو بمفهومه يدل على منع التوارث او الموازرة
بينهم وبين المسلمين الا تفعلوه ان لا تفعلوا ما امرتم به من التواصل بينكم وتولي بعضكم

والحاصل انه تع شرح حالهم في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فقد وصفهم بقوله اولئك هم المؤمنون حقا واما في الآخرة فالمقصود اما دفع العقاب واما جلب الثواب اما دفع العقاب فهو المراد بقوله لهم مغفرة واما جلب الثواب فهو المراد بقوله ورزق كريم وهذه السعادات العالية انما حصلت لانهم اعرضوا عن اللذات الجسمانية وتركوا الاهل والوطن وبذلوا النفس والمال وذلك تنبيه على انه لا طريق الى تحصيل السعادات الا بالاعراض عن هذه الجسمانية ۝ كبير سع

سئل ابن عيينة فقال الاسم الله سلام وامان فلا يكتب في النبذ والمحاربة قال الله تع ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا وجه الاستشهاد ان الله تع نهى المؤمنين ان يقولوا للكافر الذي القى اليهم السلام والامان لست مؤمنا قصدا الى نبذ العهد التعرض له فعلم ان هذا الاسم لا يلايم المحاربة ونبذ العهد فكيف تسمية الله باسمه الجامع موصوفا بالرحمة

لبعض حتى في التوارث وقطع العلايق بينكم وبين الكفار تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الأَرْضِ تحصل فتنة فيها
عظيمة وهي ضعف الايمان وظهور الكفر وَفَسَادٌ كَبِيرٌ ۝ في الدين وقرئ كثير وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا
وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لما قسم المؤمنين ثلثة اقسام
بين ان الكاملين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاه من الهجرة والجهاد
وبذل المال ونصر الحق ووعدلهم الموعد الكريم فقال لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ لاتبعة له
ولامنة فيه ثم الحق بهم في الامرين من سيلحق بهم ويتسم بسمتهم فقال وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ
وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ اي من جملتكم ايها المهاجرون والانصار وَأُولُو الأَرْحَامِ
بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ في التوارث من الاجانب فِي كِتَابِ اللهِ في حكمه او في اللوح او في القرآن واستدل به على توريث
ذوي الارحام إِنَّ اللهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ من المواريث والحكمة في اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة
اولا واعتبار القرابة ثانيا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الانفال وبراءة فانا شفيع له
يوم القيمة وشاهد انه بريء من النفاق واعطي عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش
وحملته يستغفرون له ايام حيوته [illegible] وقيل الا آيتين من قوله لقد جاءكم
رسول وهي آخر ما نزلت ولها اسماء اخر التوبة والمقشقشة والبحوث والمبعثرة والمنقرة والمثيرة
والحافرة والمخزية والفاضحة والمنكلة والمشردة والمدمدمة وسورة العذاب لما فيها من التوبة للمؤمنين
والقشقشة من النفاق وهي التبرء منه والبحث عن حال المنافقين واثارتها والحفر عنها وما يخزيهم
ويفضحهم وينكلهم ويشردهم ويدمدم عليهم [illegible] وانما
تركت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وبسم الله امان وقيل كان النبي عليه السلام اذا نزلت عليه
سورة او آية بين موضعها وتوفي ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الانفال وتناسبها
لان في الانفال ذكر العهود وفي براءة نبذها فضمت اليها وقيل لما اختلفت الصحابة في انهما سورة واحدة
هي سابعة السبع الطوال او سورتان تركت بينهما فرجة ولم يكتب بسم الله بَرَاءَةٌ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ اي هذه
براءة ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف تقديره واصلة من الله ورسوله ويجوز ان تكون براءة مبتداء
لتخصصها بصفتها والخبر إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وقرئ بنصبها على اسمعوا براءة والمعنى
ان الله ورسوله بريئان من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانما علقت البراءة بالله ورسوله والمعاهدة
بالمسلمين للدلالة على انه يجب عليهم نبذ عهد المشركين اليهم وان كانت صادرة باذن الله واتفاق الرسول
فانهما بريا منها وذلك انهم عاهدوا مشركي العرب فنكثوا الا اناسا منهم بني ضمرة وبني كنانة فامرهم
بنبذ العهد الى الناكثين وامهل المشركين اربعة اشهر ليسيروا اين شاؤا فقال فَسِيحُوا فِي الأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
شوال وذي القعدة وذي الحجة والمحرم لانها نزلت في شوال وقيل هي عشرون من ذي الحجة والمحرم وصفر
وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر لما روي انها لما نزلت ارسل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه راكب العضباء ليقرأها على اهل الموسم وكان قد بعث ابا بكر اميرا على الموسم

على الموسم فقيل له لو بعثت بها الى ابي بكر فقال لا يؤدي عني الا رجل مني فلما دنى علي سمع ابو بكر
الرغاء فوقف وقال هذا رغاء ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحقه قال امير او مامور قال
مامور فلما كان قبل التروية خطب ابو بكر وحدثهم عن مناسكهم وقام علي رضي الله عنه يوم النحر عند
جمرة العقبة فقال يا ايها الناس اني رسول رسول الله اليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلثين او اربعين
آية ثم قال امرت باربع ان لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة
الا كل نفس مؤمنة وان يتم الى كل ذي عهد عهده ولعل قوله لا يؤدي عني الا رجل مني ليس على العموم فانه عم
بعث لان يؤدي عنه كثير لم يكونوا من عترته بل هو مخصوص بالعهود فان عادة العرب ان لا يتولى العهد
ونقضه على القبيلة الا رجل منها ويدل عليه انه في بعض الروايات لا ينبغي لاحد ان يبلغ هذا الا رجل
من اهلي وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللهِ لا تفوتونه وان امهلكم وَأَنَّ اللهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۝ بالقتل
والاسر في الدنيا والعذاب في الآخرة وَأَذَانٌ مِنَ اللهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ اي اعلام فعال بمعنى الافعال
كالامان والعطاء ورفعه كرفع براءة على الوجهين يَوْمَ الْحَجِّ الأَكْبَرِ يوم العيد لان فيه تمام الحج
ومعظم افعاله ولان الاعلام كان فيه ولما روي انه عليه السلام وقف يوم النحر عند الجمرات
في حجة الوداع فقال هذا يوم الحج الاكبر وقيل يوم عرفة لقوله عليه السلام الحج عرفة ووصف
الحج بالاكبر لان العمرة تسمى الحج الاصغر او لان المراد بالحج ما يقع في ذلك اليوم من اعماله فانه اكبر
من باقي الاعمال او لان ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون والمشركون ووافق عيده اعياد اهل الكتاب
او لانه ظهر فيه عز المسلمين وذل المشركين أَنَّ اللهَ اي بان الله بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اي من عهدهم
وَرَسُولُهُ عطف على المستكن في بريء او على محل ان واسمها في قراءة من كسرها اجراء للاذان
مجرى القول وقرئ بالنصب على اسم ان او لان الواو بمعنى مع ولا تكرير فيه فان قوله براءة من الله
اخبار بثبوت البراءة وهذه اخبار بوجوب الاعلام بذلك ولذلك علقه بالناس ولم يخص
بالمعاهدين فَإِنْ تُبْتُمْ من الكفر والغدر فَهُوَ فالتوب خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ عن التوبة او ثبتم على
التولي عن الاسلام فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللهِ لا تفوتونه طلبا ولا تعجزونه هربا في الدنيا
وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ في الآخرة إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ استثناء من المشركين
او استدراك وكانه قيل لهم بعد ان امروا بنبذ العهد الى الناكثين ولكن الذين عاهدوا منهم
ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا من شروط العهد ولم ينكثوه او لم يقتلوا منكم ولم يضروكم قط وَلَمْ يُظَاهِرُوا
عَلَيْكُمْ أَحَدًا من اعدائكم فَأَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ الى تمام مدتهم ولا تجروهم مجرى
الناكثين إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝ تعليل وتنبيه على ان اتمام عهدهم من باب التقوى فَإِذَا انْسَلَخَ
انقضى واصل الانسلاخ خروج الشيء مما لابسه من سلخ الشاة الأَشْهُرُ الْحُرُمُ التي ابيح للناكثين
ان يسيحوا فيها وقيل هي رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم وهذا مخل بالنظم مخالف للاجماع
فانه يقتضي بقاء حرمة الاشهر اذ ليس فيما نزل بعدها ينسخها فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

من حل وحرم وخذوهم وأسروهم والأخيذ الاسير واحصروهم واحبسوهم او حيلوا بينهم وبين المسجد الحرام واقعدوا لهم كل مرصد كل ممر لئلا ينبسطوا في البلاد وانتصابه على الظرف فإن تابوا عن الشرك بالايمان وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة تصديقا لتوبتهم وايمانهم فخلوا سبيلهم فدعوهم ولا تتعرضوا لهم بشيء من ذلك وفيه دليل على ان تارك الصلوة ومانع الزكوة لا يخلى سبيلهم ان الله غفور رحيم ۝ تعليل الامر اي فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما سلف ووعد لهم الثواب بالتوبة وإن احد من المشركين المأمورين بالتعرض لهم استجارك استامنك وطلب منك جوارك فأجره فأمنه حتى يسمع كلام الله ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر ثم ابلغه مأمنه موضع امنه ان لم يسلم واحد رفع بفعل يفسره ما بعده لا بالابتداء لان ان من عوامل الفعل ذلك الامن والامر بانهم قوم لا يعلمون ۝ ما الايمان وما حقيقة ما تدعوهم اليه فلا بد من امانهم ريثما يسمعون ويتدبرون كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله استفهام بمعنى الانكار والاستبعاد لان يكون لهم عهد ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم او لان يفي الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه وخبر يكون كيف وقدم للاستفهام او للمشركين او عند الله فهو على الاولين صفة للعهد او ظرف له او ليكون وكيف على الاخيرين حال من العهد وللمشركين ان لم يكن خبرا فتبيين الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام هم المستثنون قبل ومحله النصب على الاستثناء او الجر على البدل او الرفع على ان الاستثناء منقطع اي ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم اي فتربصوا امرهم فان استقاموا على العهد فاستقيموا على الوفاء وهو كقوله فأتموا اليهم عهدهم غير انه مطلق وهذا مقيد وما يحتمل الشرطية والمصدرية ان الله يحب المتقين ۝ سبق بيانه كيف تكرار لاستبعاد ثباتهم على العهد او بقاء حكمه مع التنبيه على العلة وحذف الفعل للعلم كما في قوله وخبرتماني انما الموت بالقرى ۝ فكيف وهاتا هضبة وقليب ۝ اي فكيف مات وإن يظهروا عليكم اي وحالهم انهم ان ظفروا بكم لا يرقبوا فيكم لا يراعوا فيكم إلا حلفا وقيل قرابة قال حسان ۝ لعمرك ان إلك من قريش كإل السقب من رأل النعام ۝ وقيل ربوبية ولعله اشتق للحلف من الال وهو الجؤار لانهم كانوا اذا تحالفوا رفعوا اصواتهم وشهروه ثم استعير للقرابة لانها تعقد بين الاقارب ما لا يعقده الحلف ثم للربوبية والتربية وقيل اشتقاقه من ألّ الشيء اذا حدده او من ألّ البرق اذا لمع وقيل انه عبري بمعنى الاله لانه قرئ إيلا كجبرئل وجبريل ولا ذمة عهدا او حقا يعاب على اغفاله يرضونكم بافواههم استيناف لبيان حالهم المنافية لثباتهم على العهد المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر ولا يجوز جعله حالا من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد ظهورهم لا يرضون ولان المراد اثبات ارضائهم المؤمنين بوعد الايمان والطاعة والوفاء بالعهد في الحال واستبطان الكفر والمعادات بحيث ان ظفروا لم يبقوا عليهم والحالية تنافيه وتأبى قلوبهم ما تتفوه به افواههم واكثرهم فاسقون ۝ متمردون لا عقيدة تزعهم ولا مروة تردعهم وتخصيص الاكثر لما في بعض الكفرة من التفادي عن الغدر والتعفف عما يجر احدوثة السوء اشتروا

اشتروا بآيات الله استبدلوا بالقرآن ثمنا قليلا عرضا يسيرا وهو اتباع الاهواء والشهوات فصدوا عن سبيله دينه الموصل اليه او سبيل بيته بحصر الحجاج والعمار والفاء للدلالة على ان اشتراءهم اداهم الى الصد انهم ساء ما كانوا يعملون ۝ عملهم هذا او ما دل عليه قوله لا يرقبون في مؤمن إلا ولا ذمة فهو تفسير لا تكرير وقيل الاول عام في المنافقين وهذا خاص بالذين اشتروا وهم اليهود والاعراب الذين جمعهم ابو سفيان واطعمهم واولئك هم المعتدون ۝ في الشرارة فإن تابوا عن الكفر وأقاموا الصلوة وآتوا الزكوة فإخوانكم فهم اخوانكم في الدين لهم ما لكم وعليهم ما عليكم ونفصل الآيات لقوم يعلمون ۝ اعتراض للحث على تأمل ما فصل من احكام المعاهدين او خصال التائبين وإن نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم وإن نكثوا ما بايعوا عليه من الايمان او الوفاء بالعهد وطعنوا في دينكم بصريح التكذيب وتقبيح الاحكام فقاتلوا ائمة الكفر اي فقاتلوهم فوضع ائمة الكفر موضع الضمير للدلالة على انهم صاروا بذلك ذوي الرياسة والتقدم في الكفر احقاء بالقتل وقيل المراد بالائمة رؤساء المشركين فالتخصيص اما لان قتلهم اهم وهم احق به او للمنع من مراقبتهم وقرأ عاصم وابن عامر وحمزة والكسائي وروح عن يعقوب ائمة بتحقيق الهمزتين على الاصل واظهار الياء لحن انهم لا ايمان لهم اي لا ايمان لهم على الحقيقة والا لما طعنوا ولم ينكثوا وفيه دليل على ان الذمي اذا طعن في الاسلام فقد نكث عهده واستشهد به الحنفية على ان يمين الكافر ليست يمينا وهو ضعيف لان المراد نفي الوثوق عليها لا انها ليست بايمان لقوله تع وان نكثوا ايمانهم وقرأ ابن عامر لا ايمان بمعنى لا امان او لا اسلام وتشبث به من لم يقبل توبة المرتد وهو ضعيف لجواز ان يكون بمعنى لا يؤمنون على الاخبار عن قوم معينين او ليس لهم ايمان فيراقبوا الاجله لعلهم ينتهون ۝ متعلق بقاتلوا اي ليكن غرضكم في المقاتلة ان ينتهوا عما هم عليه لا ايصال الاذية بهم كما هو طريقة المؤذين الا تقاتلون قوما تحريض على القتال لان الهمزة دخلت على النفي للانكار فافادت المبالغة في الفعل نكثوا ايمانهم التي حلفوها مع الرسول والمؤمنين على ان لا يعاونوا عليهم فعاونوا بني بكر على خزاعة وهموا باخراج الرسول حين تشاوروا في امره بدار الندوة على ما مر ذكره في قوله واذ يمكر بك الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا عهد الرسول وهموا باخراجه من المدينة وهم بدءوكم اول مرة بالمعاداة والمقاتلة لانه عليه السلام بدأهم بالدعوة والزام الحجة بالكتاب والتحدي به فعدلوا عن معارضته الى المعاداة والمقاتلة فما يمنعكم ان تعارضوهم وتصادموهم أتخشونهم اتتركون قتالهم خشية ان ينالكم مكروه منهم فالله احق ان تخشوه فقاتلوا اعداءه ولا تتركوا امره ان كنتم مؤمنين ۝ فان قضية الايمان ان لا يخشى الا منه قاتلوهم امر بالقتال بعد بيان موجبه والتوبيخ على تركه والتوعيد عليه يعذبهم الله بايديكم ويخزهم وينصركم عليهم وعد لهم ان قاتلوهم بالنصر عليهم والتمكن من قتلهم واذلالهم ويشف صدور قوم مؤمنين ۝ يعني بني خزاعة وقيل بطونا من اليمن وسبا قدموا مكة فاسلموا فلقوا من اهلها اذى شديدا فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابشروا فان الفرج قريب ويذهب غيظ قلوبهم

هذا مذهب الفراء وهو خلاف ما نكره النحاة واختاره الزمخشري في المفصل حيث قال فاذا التقت همزتان في كلمة فالوجه قلب الثانية الى حرف لين اي على حسب حركة الاولى ان امكن كقولهم آدم وائمة واوتي وصحح ابن الحاجب ياء محضة دفعا لما يقال ان القلب الى حرف لين اعم من ان يكون محضة او بين بين وقال ابو البقاء لا يجوز ان تجعل بين بين كما جعلت همزة ايذان لان الكسرة ههنا عارضة وفي ايذان اصلية ۝ سعد الدين سلمه

دخول التوبة في جملة اجوبة على قراءة الرفع انما هو من جهة المعنى حيث ذكر مضارع مرفوع مع حرف عطف بعد مضارعات مجزومات في جواب الامر فيفهم منه ان المعنى ويتوب الله على من يشاء على تقدير المقاتلة انهم يرون قوة شانكم وضعف حالهم فيتوبون فيقبل الله توبتهم واما على قراءة النصب فلا شبهة انه من جهة اللفظ حيث عطف على المجزوم المقدر منصوبا اى قاتلوهم ليعذبهم الله ويتوب على عكس ما سبق واكن حيث تقدم المضارع المنصوب بجزوما اى لولا اخرتني اصدق فعطف عليه المجزوم اى اكن واكثر الناظرين على ان المراد انه على قراءة النصب من طريق الكشاف سعد الدين

لما لقوا منهم وقد اوفى الله بما وعدهم والآية من المعجزات ويتوب الله على من يشاء ابتداء اخبار بان بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك ايضا وقرئ ويتوب بالنصب على اضمار ان على انه من جملة ما اجيب به الامر فان القتال كما تسبب لتعذيب قوم تسبب لتوبة قوم آخرين والله عليم بما كان وما سيكون حكيم ۝ لا يفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة ام حسبتم خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقيل للمنافقين وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها التوبيخ على الحسبان ان تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتبين الخلص منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم نفى العلم واراد نفى المعلوم للمبالغة فانه كالبرهان عليه من حيث ان تعلق العلم به مستلزم لوقوعه ولم يتخذوا عطف على جاهدوا داخل في الصلة من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة بطانة يوالونهم ويفشون اليهم اسرارهم وما في لما من معنى التوقع منبه على ان تبين ذلك متوقع والله خبير بما تعملون ۝ يعلم غرضكم منه وهو كالمزيح لما يتوهم من ظاهر قوله ولما يعلم الله ما كان للمشركين ما صح لهم ان يعمروا مساجد الله شيئا من المساجد فضلا عن المسجد الحرام وقيل هو المراد وانما جمع لانه قبلة المساجد وامامها فعامره كعامر الجميع ويدل عليه قراءة ابن كثير وابي عمرو ويعقوب بالتوحيد شاهدين على انفسهم بالكفر باظهار الشرك وتكذيب الرسول وهو حال من الواو والمعنى ما استقام لهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين عمارة بيت الله وعبادة غيره روى انه لما اسر العباس عيره المسلمون بالشرك وقطيعة الرحم واغلظ له علي في القول فقال ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسننا انا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحجيج ونفك العاني فنزلت اولئك حبطت اعمالهم التي يفتخرون بها بما قارنها من الشرك وفي النار هم خالدون لاجله انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر واقام الصلوة وآتى الزكوة اى انما يستقيم عمارتها لهؤلاء الجامعين للكمالات العلمية والعملية ومن عمارتها تزيينها بالفرش وتنويرها بالسرج وادامة العبادة والذكر ودرس العلم فيها وصيانتها عما لم تبن له كحديث الدنيا وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ان بيوتي في ارضي المساجد وان زوارى فيها عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بيتي فحق على المزور ان يكرم زائره وانما لم يذكر الايمان بالرسول لما علم ان الايمان بالله قرينه وتمامه الايمان به وللدلالة عليه قوله واقام الصلوة وآتى الزكوة عليه ولم يخش الا الله اى في ابواب الدين فان الخشية عن المحاذير جبلية لا يكاد الرجل يتمالك عنها فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين ۝ ذكره بصيغة التوقع قطعا لاطماع المشركين في الاهتداء والانتفاع باعمالهم وتوبيخا لهم بالقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دائرا بين عسى ولعل فما ظنك باضدادهم ومنعا للمؤمنين ان يغتروا باحوالهم ويتكلوا عليها اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله السقاية والعمارة مصدرا سقى وعمر فلا يشبهان بالجثث بل لابد من اضمار تقديره اجعلتم اهل سقاية الحاج كمن آمن او اجعلتم سقاية الحاج كايمان من آمن ويؤيد الاول قراءة من قرأ سقاة الحاج وعمرة المسجد والمعنى انكار ان يشبه المشركون واعمالهم المحبطة بالمؤمنين واعمالهم

المثبتة ثم قرر ذلك بقوله لا يستوون عند الله وبين عدم تساويهم بقوله والله لا يهدي القوم الظالمين اى الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول عليه السلام منهمكون في الضلالة فكيف يساوون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله اعلى رتبة واكثر كرامة ممن لم يستجمع هذه الصفات او من اهل السقاية والعمارة عندكم واولئك هم الفائزون ۝ بالثواب ونيل الحسنى عند الله دونكم يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها في الجنات نعيم مقيم دائم وقرأ حمزة يبشرهم بالتخفيف وتنكير المبشر به اشعارا بانه وراء التعيين والتعريف خالدين فيها ابدا اكد الخلود بالتابيد لانه قد يستعمل للمكث الطويل ان الله عنده اجر عظيم ۝ يستحقر دونه ما استوجبوه لاجله او نعم الدنيا يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم واخوانكم اولياء نزلت في المهاجرين فانهم لما امروا بالهجرة قالوا ان هاجرنا قطعنا آباءنا وابناءنا وعشائرنا وذهبت تجارتنا وبقينا ضائعين وقيل نزلت نهيا عن موالاة التسعة الذين ارتدوا ولحقوا بمكة والمعنى لا تتخذوهم اولياء يمنعونكم عن الايمان ويصدونكم عن الطاعة لقوله ان استحبوا الكفر على الايمان ان اختاروه وحرضوا عليه ومن يتولهم منكم فاولئك هم الظالمون ۝ بوضعهم الموالاة في غير محلها قل ان كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم اقرباؤكم ماخوذ من العشرة وقيل من العشرة فان العشيرة جماعة ترجع الى عقد كعقد العشرة وقرأ ابو بكر وعشيراتكم وقرئ عشائركم واموال اقترفتموها اكتسبتموها وتجارة تخشون كسادها فوات وقت نفاقها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله الحب الاختياري دون الطبيعي فانه لا يدخل تحت التكليف والتحفظ عنه فتربصوا حتى ياتي الله بامره جواب ووعيد والامر عقوبة عاجلة وآجلة وقيل فتح مكة والله لا يهدي القوم الفاسقين لا يرشدهم وفي الآية تشديد عظيم وقل من يتخلص عنه لقد نصركم الله في مواطن كثيرة يعني مواطن الحرب وهي مواقعها ويوم حنين وموطن يوم حنين ويجوز ان يقدر في ايام مواطن او يفسر المواطن بالوقت كمقتل الحسين ولا يمنع ابداله قوله اذ اعجبتكم كثرتكم منه ان يعطف على موضع في مواطن فانه لا يقتضي تشاركهما فيما اضيف اليه المعطوف حتى يقتضي كثرتهم واعجابها اياهم في جميع المواطن وحنين واد بين مكة والطائف حارب فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وكانوا اثني عشر الفا العشرة الذين حضروا فتح مكة والفان انضموا اليهم من الطلقاء هوازن وثقيف وكانوا اربعة آلاف فلما التقوا قال النبي صلى الله عليه وسلم او ابو بكر او غيره من المسلمين لن نغلب اليوم من قلة اعجابا بكثرتهم واقتتلوا قتالا شديدا فادرك المسلمين اعجابهم واعتمادهم على كثرتهم فانهزموا حتى بلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مركزه ليس معه الا عمه العباس آخذا بلجامه وابن عمه ابو سفيان بن الحرث وناهيك بهذا شهادة على تناهي شجاعته فقال للعباس وكان صيتا صح بالناس فنادى يا عباد الله يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة فكروا عنقا واحدا يقولون لبيك لبيك ونزلت الملائكة فالتقوا مع المشركين فقال عليه السلام هذا حين حمي الوطيس

لان من اى وامتنع لم يعط بيده بخلاف المطيع المنقاد كلام التقريب يشعر بانه لا تقريب في هذا الكلام ولا يصلح بيانا الفلوقة هذا المجاز لان دلالة اعطى بيده وبيده بزيادة الباء وتعدية الاعطاء بالباء وبنفسه على ما ذكر في الاساس وغيره على معنى الطاعة والانقياد ظاهر بخلاف اعطى عن يد لبعد جعل عن مزيدة او بمعنى الباء نعم لو كان القصد الى معنى السببية اى صادرا عن يد لكان لهذا وجه لافادة من وعن والباء اياها ذكر الزمخشري في قراءة عكرمة وانزلنا بالمعصرات يجوز ان يكون المراد السحاب لانه اذا كان الانزال منها فهو بها كما تقول عن يده درهما واعطى بيده سعد

ثم اخذ كفا من تراب فرماهم ثم قال انهزموا ورب الكعبة فانهزموا فلم تغن عنكم اى الكثرة شيئا من الاغناء او من امر العدو وضاقت عليكم الارض بما رحبت برحبها اى بسعتها لا تجدون فيها مقرا تطمئن اليه نفوسكم من شدة الرعب لا تثبتون فيها كمن لا يسعه مكانه ثم وليتم الكفار ظهوركم مدبرين منهزمين والادبار والذهاب الى خلف خلاف الاقبال ثم انزل الله سكينته رحمته التي سكنوا بها وامنوا على رسوله وعلى المؤمنين الذين انهزموا واعادة الجار للتنبيه على اختلاف حالهما وقيل هم الذين ثبتوا مع الرسول عليه السلام ولم يفروا وانزل جنودا لم تروها باعينكم يعني الملائكة وكانوا خمسة آلاف او ثمانية او ستة عشر على اختلاف الاقوال وعذب الذين كفروا بالقتل والاسر والسبي وذلك جزاء الكافرين ۝ اى ما فعل بهم جزاء كفرهم في الدنيا ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء منهم بالتوفيق للاسلام والله غفور رحيم ۝ يتجاوز عنهم ويتفضل عليهم روى ان ناسا منهم جاؤا الى رسول الله عليه السلام واسلموا وقالوا يا رسول الله انت خير الناس وابرهم وقد سبي اهلونا واولادنا واخذت اموالنا وقد سبي يومئذ ستة آلاف نفس واخذ من الابل والغنم ما لا يحصى فقال اختاروا اما سباياكم واما اموالكم فقالوا ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدلوا بالاحساب شيئا فمن بيده سبي وطابت نفسه ان يرده فشأنه ومن لا فليعطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال اني لا ادري لعل فيكم من لا يرضى فمروا عرفاءكم فليرفعوا الينا فرفعوا انهم قد رضوا يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس لخبث باطنهم او لانه يجب ان يجتنب عنهم كما يجتنب عن الانجاس او لانهم لا يتطهرون ولا يجتنبون عن النجاسات فهم ملابسون لها غالبا وفيه دليل على ان ما الغالب نجاسته نجس وعن ابن عباس رضي الله عنه ان اعيانهم نجسة كالكلاب وقرئ نجس بالسكون وكسر النون ككبد في كبد واكثر ما جاء تابعا لرجس فلا يقربوا المسجد الحرام لنجاستهم وانما نهى عن الاقتراب للمبالغة او للمنع عن دخول الحرم وقيل المراد به النهي عن الحج والعمرة لا عن الدخول مطلقا واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله وقاس مالك رح سائر المساجد على المسجد الحرام في المنع وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع بعد عامهم هذا يعني سنة براءة وهي التاسعة وقيل سنة حجة الوداع وان خفتم عيلة فقرا بسبب منعهم من الحرم وانقطاع ما كان لكم من قدومهم من المكاسب والارزاق فسوف يغنيكم الله من فضله من عطائه او تفضله بوجه آخر وقد انجز وعده بان ارسل السماء عليهم مدرارا ووفق اهل تبالة وجرش فاسلموا وامتاروا لهم ثم فتح عليهم البلاد والغنائم وتوجه اليهم الناس من اقطار الارض وقرئ عائلة على انها مصدر كالعافية او حال ان شاء قيده بالمشيئة لينقطع الآمال الى الله تعالى ولينبه على انه متفضل في ذلك وان الغنى الموعود يكون لبعض دون بعض وفي عام دون عام ان الله عليم باحوالكم حكيم ۝ بما يعطي ويمنع قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر اى لا يؤمنون بهما على ما ينبغي كما بيناه في اول البقرة فان ايمانهم كلا ايمان ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة وقيل رسوله هو الذي يزعمون اتباعه والمعنى انهم يخالفون اصل دينهم المنسوخ اعتقادا وعملا ولا يدينون دين الحق الثابت الذي هو ناسخ سائر الاديان ومبطلها من الذين اوتوا الكتاب بيان للذين لا يؤمنون حتى يعطوا الجزية ما تقرر عليهم ان يعطوه مشتق من جزى دينه اذا قضاه عن يد حال من الضمير في يعطوا اى عن يد مواتية بمعنى منقادين او عن يدهم بمعنى مسلمين بايديهم غير باعثين بايدي غيرهم ولذلك منع عن التوكيل فيه او عن غنى ولذلك قيل لا يؤخذ من الفقير او عن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين اذلاء او من الجزية بمعنى نقدا مسلمة عن يد الى يد او انعام عليهم فان ابقاءهم بالجزية نعمة عظيمة وهم صاغرون ۝ اذلاء وعن ابن عباس رضي الله عنه تؤخذ الجزية من الذمي ويوجأ عنقه ومفهوم الآية يقتضي تخصيص الجزية باهل الكتاب ويؤيده ان عمر رضي الله عنه لم يكن يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد عنده عبد الرحمن بن عوف انه عليه السلام اخذها من مجوس هجر وانه قال سنوا بهم سنة اهل الكتاب وذلك لان لهم شبهة كتاب فالحقوا بالكتابيين واما سائر الكفرة فلا تؤخذ منهم الجزية عندنا وعند ابي حنيفة رحمه الله تؤخذ منهم الا من مشركي العرب لما روى الزهري انه عليه السلام صالح عبدة الاوثان الا من كان من العرب وعند مالك تؤخذ من كل كافر الا المرتد واقلها في كل سنة دينار سواء فيه الغني والفقير وقال ابو حنيفة رحمه الله على الغني ثمانية واربعون درهما وعلى المتوسط نصفها وعلى الكسوب ربعها ولا شيء على فقير غير كسوب وقالت اليهود عزير ابن الله وانما قاله بعضهم من متقدميهم او ممن كانوا بالمدينة وانما قالوا ذلك لانه لم يبق فيهم بعد وقعة بخت نصر من يحفظ التورية وهو لما احياه الله بعد مائة عام املى عليهم التورية حفظا فتعجبوا من ذلك وقالوا ما هذا الا لانه ابن الله والدليل على ان هذا القول كان فيهم ان الآية قرئت عليهم فلم يكذبوا مع تهالكهم على التكذيب وقرأ عاصم والكسائي ويعقوب عزير بالتنوين على انه عربي مخبر عنه بابن غير موصوف به وحذفه في القراءة الاخرى اما لمنع صرفه للعجمة والتعريف او لالتقاء الساكنين تشبيها للنون بحرف اللين او لان الابن وصف والخبر محذوف مثل معبودنا او صاحبنا وهو مزيف لانه يؤدي الى تسليم النسب وانكار الخبر المقدر وقالت النصارى المسيح ابن الله وهو ايضا قول بعضهم وانما قالوه استحالة لان يكون الولد بلا اب او لان يفعل ما فعله من ابراء الاكمه والابرص واحياء الموتى من لم يكن الها ذلك قولهم بافواههم اما تأكيد لنسبة هذا القول اليهم ونفي للتجوز عنها او اشعار بانه قول مجرد عن برهان وتحقيق مماثل للمهمل الذي يوجد في الافواه ولا يوجد مفهومه في الاعيان يضاهؤن قول الذين كفروا اى يضاهي قولهم قول الذين كفروا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه من قبل اى من قبلهم والمراد قدماؤهم على معنى ان الكفر قديم فيهم او المشركون الذين قالوا الملائكة بنات الله او اليهود على ان الضمير للنصارى والمضاهاة المشابهة والهمز لغة فيه وقد قرأ به عاصم ومنه قولهم امرأة ضهيأ على فعيل للتي شابهت الرجال في انها لا تحيض قاتلهم الله دعاء عليهم بالاهلاك فان من قاتله الله هلك او تعجب من شناعة قولهم انى يؤفكون ۝ كيف يصرفون

اى كما مصدرية والجار والمجرور موضع الحال اى ملتبسا برحبها ه كشاف

حتى يعطوا الجزية اى يقبلوا ان يعطوا الجزية اى ما تقرر عليهم ان يعطوه ه ابو السعود

عن عايشه قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يذهب الليل والنهار حتى يعبد اللات والعزى قالت قلت يا رسول الله ما كنت اظن ان يكون ذلك بعد ما انزل الله هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون قال يكون ذلك ما شاء الله ثم يبعث الله ريحا طيبة فتقبض من كان فى قلبه مثقال ذرة من خير ثم يبقى من لا خير فيه فيرجع الناس الى دين ابائهم معالم

عن الحق الى الباطل اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله بان اطاعوهم فى تحريم ما احل الله وتحليل ما حرم الله او بالسجود لهم والمسيح ابن مريم بان جعلوه ابنا لله تعالى وما امروا اى وما امر المتخذون او المتخذون اربابا فيكون كالدليل على بطلان الاتخاذ الا ليعبدوا ليطيعوا الها واحدا وهو الله تع واما طاعة الرسول وساير من امر الله بطاعته فهى فى الحقيقة طاعة الله تع لا اله الا هو صفة ثانية او استيناف مقرر للتوحيد سبحانه عما يشركون ۞ تنزيه له عن ان يكون له شريك يريدون ان يطفئوا يخمدوا نور الله حجته الدالة على وحدانيته وتقدسه عن الولد او القرآن او نبوة محمد عليه السلام بافواههم بشركهم او تكذيبهم ويأبى الله لا يرضى الا ان يتم نوره باعلاء التوحيد واعزاز الاسلام وقيل انه تمثيل بحالهم فى طلبهم ابطال نبوة محمد عم بالتكذيب بحال من يطلب اطفاء نور عظيم منبث فى الآفاق يريد الله ان يزيده بنفخه وانما يصح الاستثناء المفرغ والفعل موجب لانه فى معنى النفى ولو كره الكافرون محذوف الجواب لدلالة ما قبله عليه هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله كالبيان لقوله ويأبى الله الا ان يتم نوره ولذلك كرر ولو كره المشركون ۞ غير انه وضع المشركون موضع الكافرون للدلالة على انهم ضموا الكفر بالرسول الى الشرك بالله تع والضمير فى ليظهره للدين الحق او للرسول واللام فى الدين للجنس اى على ساير الاديان فينسخها او على اهلها فيخذلهم يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا من الاحبار والرهبان ليأكلون اموال الناس بالباطل يأخذونها بالرشى فى الاحكام سمى اخذ المال اكلا لانه الغرض الاعظم منه ويصدون عن سبيل الله دينه والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله يجوز ان يراد به الكثير من الاحبار والرهبان فيكون مبالغة فى وصفهم بالحرص على المال والضن بها وان يراد المسلمون الذين يجمعون المال ويقتنونه ولا يؤدون حقه ويكون اقترانه بالمرتشين من اهل الكتاب للتغليظ ويدل عليه انه لما نزل كبر على المسلمين فذكر عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله لم يفرض الزكوة الا ليطيب بها ما بقى من اموالكم وقوله عليه السلام ما ادى زكوته فليس بكنز اى بكنز اوعد عليه فان الوعيد على الكنز مع عدم الانفاق فيما امر الله تع ان ينفق فيه واما قوله من ترك صفراء او بيضاء كوى بها ونحوه فالمراد منها ما لم يؤد حقها لقوله عليه السلام فيما اورده الشيخان عن ابى هريرة ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدى منها حقها الا اذا كان يوم القيمة صفحت له صفايح من نار فيكوى بها جنبه وجبينه وظهره فبشرهم بعذاب اليم ۞ هو الكى بهما يوم يحمى عليها فى نار جهنم اى يوم توقد النار ذات حمى شديد عليها واصله تحمى بالنار فجعل الاحماء للنار مبالغة ثم حذفت النار واسند الفعل الى الجار والمجرور تنبيها على المقصود فانتقل من صيغة التانيث الى صيغة التذكير وانما قال عليها والمذكور شيئان لان المراد بهما دنانير ودراهم كثيرة كما قال على رضى الله عنه اربعة آلاف وما دونها نفقة وما فوقها كنز وكذا قوله ولا ينفقونها وقيل الضمير فيها للكنوز او للاموال فان الحكم عام وتخصيصهما لانهما قانون التمول او للفضة وتخصيصها لقربها ودلالة حكمها على ان الذهب

الذهب اولى بهذا الحكم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم لان جمعهم وامساكهم كان لطلب الوجاهة بالغنى والتنعم بالمطاعم الشهية والملابس البهية او لانهم ازوروا عن السائل واعرضوا عنه وولوا ظهورهم او لانها اشرف الاعضاء الظاهرة فانها المشتملة على الاعضاء الرئيسة التى هى الدماغ والقلب والكبد او لانها اصول الجهات الاربع التى هى مقاديم البدن ومآخيره وجنباه هذا ما كنزتم على ارادة القول لانفسكم لمنفعتها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها فذوقوا ما كنتم تكنزون ۞ اى وبال كنزكم او ما تكنزونه وقرئ تكنزون بضم النون ان عدة الشهور اى مبلغ عددها عند الله معمول عدة لانها مصدر اثنا عشر شهرا فى كتاب الله فى اللوح المحفوظ او فى حكمه وهو صفة لاثنى عشر وقوله يوم خلق السموات والارض متعلق بما فيه من معنى الثبوت او بالكتاب ان جعل مصدرا والمعنى ان هذا امر ثابت فى نفس الامر منذ خلق الله الاجرام والازمنة منها اربعة حرم واحد فرد وهو رجب وثلثة سرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ذلك الدين القيم اى تحريم الاشهر الاربع هو الدين القيم دين ابرهيم واسمعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منهما فلا تظلموا فيهن انفسكم بهتك حرمتها وارتكاب حرامها والجمهور على ان حرمة المقاتلة فيها منسوخة واولوا الظلم بارتكاب المعاصى فيهن فانه اعظم وزرا كارتكابها فى الحرم وحال الاحرام وعن عطاء انه لا يحل للناس ان يغزوا فى الحرم واشهر الحرم الا ان يقاتلوا ويؤيد الاول ما روى انه عم حاصر الطايف وغزا هوازن بحنين فى شوال وذى القعدة وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة جميعا وهى مصدر كف عن الشئ فان الجميع مكفوف عن الزيادة وقع موقع الحال واعلموا ان الله مع المتقين ۞ بشارة وضمان لهم بالنصرة بسبب تقويهم انما النسئ اى تأخير حرمة الشهر الى شهر آخر كانوا اذا جاء شهر حرام وهم محاربون احلوه وحرموا مكانه شهرا آخر حتى رفضوا خصوص الاشهر واعتبروا مجرد العدد وعن نافع برواية ورش انما النسى بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرئ النسى بحذفها والنسئ والنساء وثلثتها مصادر نسأه اذا اخره زيادة فى الكفر لانه تحريم ما احله الله تع وتحليل ما حرمه فهو كفر آخر ضموه الى كفرهم يضل به الذين كفروا اضلالا زائدا وقرأ حمزة والكسائى وحفص يضل على البناء للمفعول وعن يعقوب يضل على ان الفاعل الله تع يحلونه عاما يحلون النسئ من الاشهر الحرم سنة ويحرمون مكانه شهرا آخر ويحرمونه عاما فيتركونه على حرمته قيل اول من احدث ذلك جنادة بن عوف الكنانى كان يقوم على جمل فى الموسم فينادى ان آلهتكم قد احلت لكم المحرم فاحلوه ثم ينادى فى القابل ان آلهتكم قد حرمت عليكم المحرم فحرموه والجملتان تفسير للضلال او حال ليواطئوا عدة ما حرم الله اى ليوافقوا عدة الاربع المحرمة واللام متعلقة بيحرمونه او بما دل عليه مجموع الفعلين فيحلوا ما حرم الله بمواطاة العدة وحدها من غير مراعاة الوقت زين لهم سوء اعمالهم وقرئ على البناء للفاعل وهو الله تع والمعنى خذلهم واضلهم حتى حسبوا قبيح اعمالهم حسنا والله لا يهدى القوم الكافرين ۞

هداية موصلة الى الاهتداء يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اثاقلتم تباطأتم وقرئ تثاقلتم على الاصل واثاقلتم على الاستفهام للتوبيخ الى الارض متعلق به كانه ضمن معنى الاخلاد والميل فعدي بالى وذلك في غزوة تبوك امروا بها بعد رجوعهم من الطائف في وقت عسرة وقيظ مع بعد الشقة وكثرة العدو فشق عليهم ارضيتم بالحيوة الدنيا وغرورها من الآخرة بدل الآخرة ونعيمها فما متاع الحيوة الدنيا فما التمتع بها في الآخرة في جنب الآخرة الا قليل مستحقر الا تنفروا اي ان لا تنفروا الى ما استنفرتم اليه يعذبكم عذابا اليما بالاهلاك بسبب فظيع كقحط وظهور عدو ويستبدل قوما غيركم ويستبدل بكم آخرين مطيعين كاهل اليمن وابناء فارس ولا تضروه شيئا اذ لا يقدح تثاقلكم اذا تثاقلتم في نصرة دينه شيئا فانه الغني عن كل شئ وفي كل امر وقيل الضمير للرسول اي ولا تضروه فان الله وعده بالعصمة والنصرة ووعده حق والله على كل شئ قدير فيقدر على التبديل وتغيير الاسباب والنصرة بلا مدد كما قال الا تنصروه فقد نصره الله اي ان لم تنصروه فسينصره الله كما نصره اذ اخرجه الذين كفروا ثاني اثنين ولم يكن معه الا رجل واحد فحذف الجزاء واقيم ما هو كالدليل عليه مقامه او ان لم تنصروه فقد اوجب الله له النصر حتى نصره في مثل ذلك الوقت فلن يخذله في غيره واسناد الاخراج الى الكفرة لان همهم باخراجه او قتله تسبب لاذن الله له بالخروج وقرئ ثاني اثنين بالسكون على لغة من يجري المنقوص مجرى المقصور في الاعراب ونصبه على الحال اذ هما في الغار بدل من اذ اخرجه بدل البعض اذ المراد به زمان متسع والغار نقب في اعلى ثور وهو جبل في يمنى مكة على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلثا اذ يقول بدل ثان او ظرف لثاني لصاحبه وهو ابو بكر لا تحزن ان الله معنا بالعصمة والمعونة روي ان المشركين طلعوا فوق الغار فاشفق ابو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عم ما ظنك باثنين الله ثالثهما فاعماهم الله عن الغار فجعلوا يترددون حوله فلم يروه وقيل لما دخلا الغار بعث الله تع حمامتين فباضتا في اسفله والعنكبوت فنسجت عليه فانزل الله سكينته امنته التي تسكن عندها القلوب عليه على النبي عم او على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزعجا وايده بجنود لم تروها يعني الملائكة انزلهم ليحرسوه في الغار او ليعينوه على العدو يوم بدر والاحزاب وحنين فتكون الجملة معطوفة على قوله نصره الله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى يعني الشرك او دعوة الكفر وكلمة الله هي العليا يعني التوحيد او دعوة الاسلام والمعنى وجعل ذلك بتخليص الرسول عن ايدي الكفار الى المدينة فانه المبدأ له او بتأييده اياه بالملائكة في هذه المواطن او بحفظه ونصره له حيث حضر وقرأ يعقوب وكلمة الله بالنصب عطفا على كلمة الذين والرفع ابلغ لما فيه من الاشعار بان كلمة الله عالية في نفسها وان فاق غيرها فلا ثبات لتفوقه ولا اعتبار ولذلك وسط الفصل والله عزيز حكيم في امره وتدبيره انفروا خفافا لنشاطكم وثقالا عنه لمشقته عليكم او لقلة عيالكم ولكثرتها او ركبانا ومشاة او خفافا وثقالا من السلاح او صحاحا ومراضا ولذلك لما قال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعلي ان انفر قال نعم حتى نزل ليس على الاعمى حرج وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله بما امكن لكم منهما كليهما

قال ابن عباس قوله لا يستأذنك اي بعد غزوة تبوك وقال الباقون هذا لا يجوز لان ما قبل هذه الآية وما بعدها ورد في قصة تبوك والمقصود من هذا الكلام تمييز المؤمنين عن المنافقين فان المؤمن متى امر بالخروج بادر اليه ولم يتوقف والمنافق يتوقف ويلتجئ بالعلل والاعذار كبير سو ٭ وكان المؤمنون يحبون امرهم الرسول بالقعود لشق عليهم ذلك الا ترى ان علي بن ابي طالب لما امره النبي عم بان يبقى في المدينة شق عليه ذلك ولم يرض الى ان قال له الرسول انت مني بمنزلة هرون من موسى ٭ كبير سو

كليهما او احدهما ذلكم خير لكم من تركه ان كنتم تعلمون الخير علمتم انه خير لكم او ان كنتم تعلمون انه خير اذ اخبار الله به صدق فبادروا اليه لو كان عرضا قريبا اي لو كان ما دعوا اليه نفعا دنيويا قريبا سهل المأخذ وسفرا قاصدا متوسطا لاتبعوك لوافقوك ولكن بعدت عليهم الشقة المسافة التي تقطع بمشقة وقرئ بكسر العين والشين وسيحلفون بالله اذا رجعت من تبوك معتذرين لو استطعنا يقولون لو كان لنا استطاعة العدة او البدن وقرئ لو استطعنا بضم الواو تشبيها لها بواو الضمير في قوله اشتروا الضلالة لخرجنا معكم ساد مسد جوابي القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اخبار عما وقع قبل وقوعه يهلكون انفسهم بايقاعها في العذاب وهو بدل من سيحلفون لان الحلف الكاذب ايقاع للنفس في الهلاك او حال من فاعله والله يعلم انهم لكاذبون في ذلك لانهم كانوا مستطيعين الخروج عفا الله عنك كناية عن خطائه في الاذن فان العفو من روادفه لم اذنت لهم بيان لما كنى عنه بالعفو ومعاتبة عليه والمعنى لاي شئ اذنت لهم في القعود حين استأذنوك واعتلوا باكاذيب وهلا توقفت حتى يتبين لك الذين صدقوا في الاعتذار وتعلم الكاذبين فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئين لم يؤمر بهما اخذه الفداء واذنه للمنافقين فعاتبه الله تع عليهما لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يجاهدوا باموالهم وانفسهم اي ليس من عادة المؤمنين ان يستأذنوك في ان يجاهدوا فان الخلص منهم يبادرون اليه ولا يتوقفون على الاذن فيه فضلا ان يستأذنوك في التخلف عنه او ان يستأذنوك في التخلف كراهة ان يجاهدوا والله عليم بالمتقين شهادة لهم بالتقوى وعدة لهم بثوابه انما يستأذنك في التخلف الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر تخصيص الايمان بالله واليوم الآخر في الموضعين للاشعار بان الباعث على الجهاد والوازع عنه الايمان وعدم الايمان بهما وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون يتحيرون ولو ارادوا الخروج لاعدوا له للخروج عدة اهبة وقرئ عده بحذف التاء عند الاضافة كقوله واخلفوك عد الامر الذي وعدوه وعدة بكسر العين باضافة وبغيرها ولكن كره الله انبعاثهم استدراك عن مفهوم قوله ولو ارادوا الخروج كانه قال ما خرجوا ولكن تثبطوا لانه تع كره انبعاثهم اي نهوضهم للخروج فثبطهم فحبسهم بالجبن والكسل وقيل اقعدوا مع القاعدين تمثيل لالقاء الله كراهة الخروج في قلوبهم او وسوسة الشيطان بالامر بالقعود او حكاية قول بعضهم لبعض او اذن الرسول لهم والقاعدين يحتمل المعذورين وغيرهم وعلى الوجهين لا يخلو عن ذم لو خرجوا فيكم ما زادوكم بخروجهم شيئا الا خبالا الا فسادا او شرا ولا يستلزم ذلك ان يكون لهم خبال حتى لو خرجوا زادوا لان الزيادة باعتبار العام الذي وقع منه الاستثناء ولاجل هذا التوهم جعل الاستثناء منقطعا وليس كذلك لانه لا يكون مفرغا ولاوضعوا خلالكم ولاسرعوا ركائبهم بينكم بالنميمة والتضريب او الهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعا اذا اسرع يبغونكم الفتنة يريدون ان يفتنوكم بايقاع الخلاف فيما بينكم والرعب في قلوبكم والجملة حال من الضمير في اوضعوا وفيكم سماعون لهم ضعفة يسمعون قولهم ويطيعونهم او نمامون يسمعون حديثكم للنقل اليهم والله عليم بالظالمين فيعلم ضمائرهم وما يتأتى منهم لقد ابتغوا الفتنة بتشتيت امرك وتفريق اصحابك من قبل يعني يوم احد

فان ابي واصحابه كما تخلفوا عن تبوك بعدما خرجوا مع الرسول عليه السلام الى ذي جدة اسفل من ثنية الوداع انصرفوا يوم احد وقلبوا لك الامور ودبروا لك المكايد والحيل ودوروا الآراء في ابطال امرك حتى جاء الحق النصر والتاييد الالهي وظهر امر الله علا دينه وهم كارهون ه اي على رغم منهم والآيتان لتسليه الرسول والمؤمنين على تخلفهم وبيان ما ثبطهم الله لاجله وكره انبعاثهم له وهتك استارهم وكشف اسرارهم وازاحة اعتذارهم تداركا لما فوت الرسول بالمبادرة الى الاذن ولذلك عوتب عليه ومنهم من يقول ائذن لي في القعود ولا تفتني ولا توقعني في الفتنة اي العصيان والمخالفة بان لا تاذن لي وفيه اشعار بانه لا محالة متخلف اذن او لم ياذن او في الفتنة بسبب ضياع المال والعيال اذ لا كافل لهم بعدي او في الفتنة بنساء الروم لما روي ان جد بن قيس قال قد علمت الانصار اني مولع بالنساء فلا تفتني ببنات الاصفر ولكن اعينك بمالي فاتركني الا في الفتنة سقطوا اي ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي التخلف وظهور النفاق لا ما احترزوا عنه وان جهنم لمحيطة بالكافرين ه جامعة لهم يوم القيمة او الآن لاحاطة اسبابها بهم ان تصبك في بعض غزواتك حسنة ظفر وغنيمة تسؤهم لفرط حسدهم وان تصبك في بعضها مصيبة كسر او شدة كما اصاب يوم احد يقولوا قد اخذنا امرنا من قبل تبجحوا بانصرافهم واستحمدوا آراءهم في التخلف ويتولوا عن متحدثهم بذلك ومجتمعهم له او عن الرسول عليه السلام وهم فرحون ه مسرورون قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا الا ما اختصنا باثباته وايجابه من النصرة والشهادة او ما كتب لاجلنا في اللوح لا يتغير بموافقتكم ومخالفتكم وقرئ هل يصيبنا وهل يصيبنا وهو من فيعل لا من فعل لانه من بنات الواو لقولهم صاحب السهم يصوب واشتقاقه من الصواب لانه وقوع الشيء فيما قصد به وقيل من الصوب هو مولينا ناصرنا ومتولي امرنا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ه لان حقهم ان لا يتوكلوا على غيره قل هل تربصون بنا تنتظرون بنا الا احدى الحسنيين الا احدى العاقبتين اللتين كل منهما حسن العواقب النصرة والشهادة ونحن نتربص بكم ايضا احدى السوءيين ان يصيبكم الله بعذاب من عنده بقارعة من السماء او بايدينا او بعذاب بايدينا وهو القتل على الكفر فتربصوا ما هو عاقبتنا انا معكم متربصون ه ما هو عاقبتكم قل انفقوا طوعا او كرها لن يتقبل منكم امر في معنى الخبر اي لن يتقبل منكم نفقاتكم انفقتم طوعا او كرها وفايدة المبالغة في تساوي الانفاقين في عدم القبول كانهم امروا بان يمتحنوا فينفقوا وينظروا هل يتقبل منهم وهو جواب قول جد بن قيس واعينك بمالي ونفي التقبل يحتمل امرين ان لا يوخذ منهم وان لا يثابوا عليه وقوله انكم كنتم قوما فاسقين ه تعليل له على سبيل الاستيناف وما بعده بيان وتقرير له وما منعهم ان تقبل منهم نفقاتهم الا انهم كفروا بالله وبرسوله اي وما منعهم قبول نفقاتهم الا كفرهم وقرأ حمزة والكسائي ان يقبل بالياء لان تانيث النفقات غير حقيقي وقرئ ان يقبل على ان الفعل لله تع ولا ياتون الصلوة الا وهم كسالى متثاقلين ولا ينفقون الا وهم كارهون ه لانهم لا يرجون بهما ثوابا ولا يخافون على تركهما عقابا فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم فان ذلك استدراج ووبال لهم كما قال انما يريد الله ليعذبهم بها في الحيوة الدنيا بسبب ما

انما الصدقات للفقراء الآية عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله يوم القيمة يوم لا ظل الا ظله الامام العادل وشاب نشاء في طاعة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد ورجلان تحابا في الله ورجل يتصدق بصدقة فاخفاها حتى لا يعلم يمينه ما فعل بشماله ورجل ذكر الله تعالى خاليا ففاضت عيناه ورجل عرضت عليه امراة نفسها ذات جمال فقال اني اخاف الله رب العالمين وكفاك من فضايل الصدقة ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم كل امرئ يكون يوم القيمة في ظل صدقته حتى يفصل بين الناس وروي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سبعة اشياء يوجر العبد فيهن بعد موته من ترك ولدا صالحا او ورث علما او ترك مصحفا او بنى مسجدا او حفر بئرا او كرى نهرا او غرس غرسا وعنه عليه السلام ما على احدكم اذا اراد ان يتصدق بصدقة تطوعا ان يجعلها لوالديه اذا كانا مسلمين فيكون اجرها لهما وله مثل اجورهما من غير ان ينقص من اجورهما شيء من تفسير الشيخ

ما يكابدون لجمعها وحفظها من المتاعب وما يرون فيها من الشدايد والمصايب وتزهق انفسهم وهم كافرون ه فيموتون كافرين مشتغلين بالتمتع عن النظر في العاقبة فيكون ذلك استدراجا لهم واصل الزهوق الخروج بصعوبة ويحلفون بالله انهم لمنكم لمن جملة المؤمنين وما هم منكم لكفر قلوبهم ولكنهم قوم يفرقون ه يخافون منكم ان تفعلوا بهم ما تفعلون بالمشركين فيظهرون الاسلام تقية لو يجدون ملجأ حصنا يلجؤن اليه او مغارات غيرانا او مدخلا نفقا ينجحرون فيه مفتعل من الدخول وقرأ يعقوب مدخلا من دخل وقرئ مدخلا اي مكانا يدخلون فيه انفسهم ومندخلا من تدخل وانندخل لولوا اليه لاقبلوا نحوه وهم يجمحون ه يسرعون اسراعا لا يردهم شيء كالفرس الجموح وقرئ يجمزون ومنه الجمازة ومنهم من يلمزك يعيبك وقرأ ابن كثير يلمزك وقرأ يعقوب يلمزك بالضم في الصدقات في قسمتها فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون قيل انها نزلت في ابي الجواظ المنافق قال الا ترون الى صاحبكم انما يقسم صدقاتكم في رعاة الغنم ويزعم انه يعدل وقيل في ابن ذي الخويصرة رأس الخوارج كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم غنايم حنين واستعطف قلوب اهل مكة بتوفير الغنايم عليهم فقال اعدل يا رسول الله فقال ويلك ان لم اعدل فمن يعدل واذا للمفاجاة نايب مناب الفاء الجزائية ولو انهم رضوا ما آتيهم الله ورسوله ما اعطيهم الرسول من الغنيمة والصدقة وذكر الله تع للتعظيم والتنبيه على ان ما فعله الرسول كان بامره وقالوا حسبنا الله كفانا فضله سيؤتينا الله من فضله صدقة او غنيمة اخرى ورسوله فيؤتينا اكثر ما آتانا انا الى الله راغبون ه في ان يغنينا من فضله والآية باسرها في حيز الشرط والجواب محذوف تقديره لكان خيرا لهم ثم بين مصارف الصدقات تصويبا وتحقيقا لما فعله الرسول فقال انما الصدقات للفقراء والمساكين اي الزكوات لهؤلاء المعدودين دون غيرهم وهو دليل على ان المراد بالكل لا زهم في قسم الزكوات دون الغنايم والفقير من لا مال له ولا كسب يقع موقعا من حاجته من الفقار كانه اصيب فقاره والمسكين من له مال او كسب لا يكفيه من السكون كان العجز اسكنه ويدل عليه قوله تع اما السفينة فكانت لمساكين وانه عم يسأل المسكنة ويتعوذ من الفقر وقيل بالعكس لقوله تع او مسكينا ذا متربة والعاملين عليها الساعين في تحصيلها وجمعها والمؤلفة قلوبهم قوم اسلموا ونيتهم ضعيفة فيه فيستالف قلوبهم او اشراف يترقب باعطائهم ومراعاتهم اسلام نظرائهم وقد اعطى رسول الله عليه السلام عيينة بن حصين والاقرع بن حابس والعباس بن مرداس لذلك وقيل اشراف يستالف على ان يسلموا فانه عليه السلام كان يعطيهم والاصح انه كان يعطيهم من خمس الخمس الذي كان خاص ماله وقد عد منهم من يؤلف قلبه بشيء على قتال الكفار ومانعي الزكوة وقيل كان منهم المؤلفة لتكثير سواد الاسلام فلما اعز الله وكثر اهله سقط وفي الرقاب وللصرف في فك الرقاب بان يعاون المكاتب بشيء منها على اداء النجوم وقيل بان يبتاع الرقاب فتعتق وبه قال مالك واحمد او بان تفدى الاسارى والعدول من اللام الى في للدلالة على ان الاستحقاق للجهة لا للرقاب وقيل للايذان بانهم احق بها

وَالْغَارِمِينَ المديونين لانفسهم فى غير معصية اذا لم يكن لهم وفاء او لاصلاح ذات البين وان كانوا اغنياء لقوله عم لا تحل الصدقة لغنى الا لخمسة لغاز فى سبيل الله او لغارم او لرجل اشتريها بماله او رجل له جار مسكين فتصدق على المسكين فاهدى المسكين للغنى او لعامل عليها وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وللصرف فى الجهاد بالانفاق على المتطوعة وابتياع الكراع والسلاح وقيل فى بناء القناطير والمصانع وَابْنِ السَّبِيلِ المسافر المنقطع عن ماله فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ مصدر لما دل عليه الآية اى فرض لهم الصدقات فريضة حال من الضمير المستكن فى للفقراء وقرئ بالرفع على تلك فريضة وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ يضع الاشياء فى مواضعها وظاهر الآية يقتضى تخصيص استحقاق الزكوة بالاصناف الثمانية ووجوب الصرف الى كل صنف وجد منهم ومراعاة التسوية بينهم قضية للاشتراك واليه ذهب الشافعى رحمه الله وعن عمر وحذيفة وابن عباس وغيرهم من الصحابة والتابعين جواز صرفها الى صنف واحد وبه قال ابو حنيفة وصاحباه رحمهم الله واختاره بعض اصحابنا وبه كان يفتى شيخى ووالدى رحمهم الله على ان الآية بيان ان الصدقة لا تخرج منهم لا ايجاب قسمتها عليهم وَمِنْهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ يسمع كل ما يقال له ويصدقه سمى بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة السماع كما سمى الجاسوس عينا لذلك او اشتق له فعل من اذن اذنا اذا استمع كانف وشلل روى انهم قالوا محمد اذن سامعة نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا بما نقول قُلْ أُذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ تصديق لهم بانه اذن ولكن لا على الوجه الذى ذموا به بل من حيث انه يسمع الخير ويقبله ثم فسر ذلك بقوله يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يصدق به لما قام عنده من الادلة وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ ويصدقهم لما علم من خلوصهم واللام مزيدة للتفرقة بين ايمان التصديق فانه بمعنى التسليم وايمان الامان وَرَحْمَةٌ اى هو رحمة لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ لمن اظهر الايمان حيث يقبله ولا يكشف سره وفيه تنبيه على انه ليس يقبل قولكم جهلا بحالكم بل رفقا بكم وترحما عليكم وقرأ حمزة ورحمة بالجر عطفا على خير وقرئ بالنصب على انها علة فعل دل عليه اذن خير اى يأذن لكم رحمة وقرأ نافع اذن بالتخفيف فيهما وقرئ اذن خير على انه صفة له او خبر ثان وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ بايذائه يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ على معاذيرهم فيما قالوا او تخلفوا لِيُرْضُوكُمْ لترضوا عنهم والخطاب للمؤمنين وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ احق بالارضاء بالطاعة والوفاق وتوحيد الضمير لتلازم الرضائين او لان الكلام فى ايذاء الرسول وارضائه او لان التقدير والله احق ان يرضوه والرسول كذلك إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۝ صدقا أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ ان الشأن وقرئ بالتاء مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يشاقق يفاعل من الحد فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا على حذف الخبر اى فحق ان له او على تكرير ان للتاكيد ويحتمل ان يكون معطوفا على انه ويكون الجواب محذوفا تقديره من يحادد الله ورسوله يهلك وقرئ فان بالكسر ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ ۝ يعنى الاهلاك الدائم يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ على المؤمنين سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ وتهتك عليهم استارهم ويجوز ان يكون الضمائر للمنافقين فان النازل فيهم كالنازل عليهم من حيث انه مقرو ومحتج به عليهم وذلك يدل على ترددهم ايضا فى كفرهم وانهم لم يكونوا على بت فى امر الرسول بشئ وقيل انه خبر فى معنى الامر وقيل كانوا

يقولون فيما بينهم استهزاء لقوله قُلِ اسْتَهْزِئُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مبرز او مظهر مَا تَحْذَرُونَ ۝ اى ما تحذرون من انزال السورة فيكم او ما تحذرون اظهاره من مساويكم وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ روى ان ركب المنافقين مروا على رسول الله عم فى غزوة تبوك فقالوا انظروا الى هذا الرجل يريد ان يفتح قصور الشام وحصونه هيهات هيهات فاخبر الله به نبيه فدعاهم فقال قلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا فى شئ من امرك وامر اصحابك ولكن كنا فى شئ مما يخوض فيه الركب ليقصر بعضنا على بعض السفر قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ۝ توبيخا على استهزائهم بمن لا يصح الاستهزاء به والزاما للحجة عليهم ولا يعبأ باعتذارهم الكاذب لَا تَعْتَذِرُوا لا تشتغلوا باعتذاراتكم فانها معلومة الكذب قَدْ كَفَرْتُمْ قد اظهرتم الكفر بايذاء الرسول عم والطعن فيه بَعْدَ إِيمَانِكُمْ بعد اظهاركم الايمان إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ لتوبتهم واخلاصهم او لتجنبهم عن الايذاء والاستهزاء نُعَذِّبْ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ مصرين على النفاق او مقدمين على الايذاء والاستهزاء وقرأ عاصم بالنون فيهما وقرئ بالياء وبناء الفاعل فيهما وهو الله تع وان تعف بالتاء والبناء على المفعول ذهابا الى المعنى كانه قال ان ترحم طائفة الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ اى متشابهة فى النفاق والبعد عن الايمان كابعاض الشئ الواحد وقيل انه تكذيب لهم فى حلفهم بالله انهم لمنكم وتقرير لقوله وما هم منكم وما بعده كالدليل عليه فانه يدل على مضادة حالهم لحال المؤمنين وهو قوله يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ بالكفر والمعاصى وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ عن الايمان والطاعة وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ عن المبار وقبض اليد كناية عن الشح نَسُوا اللَّهَ اغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته فَنَسِيَهُمْ فتركهم من لطفه وفضله إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝ الكاملون فى التمرد والفسوق عن دائرة الخير وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا مقدرين الخلود هِيَ حَسْبُهُمْ عقابا وجزاء وفيه دليل على عظم عذابها وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ ابعدهم من رحمته واهانهم وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ۝ لا ينقطع والمراد به ما وعدوه او ما يقاسونه من تعب النفاق كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ اى انتم مثل الذين او فعلتم مثل ما فعل الذين من قبلكم كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا بيان لتشبيههم بهم وتمثيل حالهم بحالهم فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ نصيبهم من ملاذ الدنيا واشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير فانه ما قدر لصاحبه فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ ذم الاولين باستمتاعهم بحظوظهم المخدجة من الشهوات الفانية والتهائهم بها عن النظر فى العاقبة والسعى فى تحصيل اللذائذ الحقيقية تمهيدا لذم المخاطبين لمشابهتهم واقتفاء اثرهم وَخُضْتُمْ ودخلتم فى الباطل كَالَّذِي خَاضُوا كالذين خاضوا او كالفوج الذى خاضوا او كالخوض الذى خاضوه أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لم يستحقوا عليها ثوابا فى الدارين وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ الذين خسروا فى الدنيا والآخرة أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ اغرقوا بالطوفان وَعَادٍ اهلكوا بالريح وَثَمُودَ اهلكوا بالرجفة وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ اهلك نمروذ ببعوض واهلك اصحابه وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ واهل مدين وهم قوم شعيب اهلكوا بالنار يوم الظلة وَالْمُؤْتَفِكَاتِ قريات قوم لوط ائتفكت بهم اى انقلبت بهم فصار

عاليها سافلها وامطروا حجارة من سجيل وقيل قريات المكذبين المتمردين وايتفاكهن انقلاب احوالهن من الخير الى الشر اتتهم رسلهم يعني الكل بالبينات فما كان الله ليظلمهم اي لم يكن من عادته ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة بلا جرم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ٭ حيث عرضوها للعقاب بالكفر والتكذيب والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض في مقابلة قوله المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة ويطيعون الله ورسوله في ساير الامور اولئك سيرحمهم الله لا محالة فان السين مؤكدة للوقوع ان الله عزيز غالب على كل شيء لا يمتنع عليه ما يريده حكيم ٭ يضع الاشياء مواضعها وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ومساكن طيبة تستطيبها النفس او يطيب فيها العيش وفي الحديث انها قصور من اللؤلؤ والزبرجد والياقوت الاحمر في جنات عدن اقامة وخلود وعنه عم عدن دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تع طوبى لمن دخلك ومرجع العطف فيها يحتمل ان يكون الى تعدد الموعود لكل واحد او للجميع على سبيل التوزيع او الى تغاير وصفه فكانه وصفه اولا بانه من جنس ما هو ابهى الاماكن التي يعرفونها لتميل اليه طباعهم اول ما يقرع اسماعهم ثم وصفه بانه محفوف بطيب العيش معرى عن شوائب الكدورات التي لا تخلو عن شيء منها اماكن الدنيا وفيها ما تشتهيه الانفس وتلذ الاعين ثم وصفه بانه دار اقامة وخلود وثبات في جوار العليين لا يعتريهم فيها فناء ولا تغير ثم وعدهم بما هو اكبر من ذلك فقال ورضوان من الله اكبر لانه المبدأ لكل سعادة وكرامة والمؤدي الى نيل الوصول والفوز باللقاء وعنه عليه السلام ان الله تع يقول لاهل الجنة هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطيتنا ما لم تعطه احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك قالوا واي شيء افضل من ذلك قال احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم ابدا ذلك اي الرضوان او جميع ما تقدم هو الفوز العظيم ٭ الذي تستحقر دونه الدنيا وما فيها يا ايها النبي جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالزام الحجة واقامة الحدود واغلظ عليهم في ذلك ولا تحابهم ومأويهم جهنم وبئس المصير ٭ يحلفون بالله ما قالوا روي انه عليه السلام اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل عليه القرآن ويعيب المتخلفين فقال الجلاس بن سويد لئن كان ما يقول محمد لاخواننا حقا فنحن شر من الحمير فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضره فحلف بالله ما قاله فنزلت فتاب الجلاس وحسنت توبته ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم اي واظهروا الكفر بعد اظهار الاسلام وهموا بما لم ينالوا من فتك الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند مرجعه من تبوك ان يدفعوه عن راحلته الى الوادي اذا تسنم العقبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر بخطام راحلته يقودها وحذيفة خلفها يسوقها فبينا هما كذلك اذ سمع حذيفة بوقع اخفاف الابل وقعقعة السلاح فقال اليكم اليكم يا اعداء الله فهربوا او باخراجه واخراج المؤمنين من المدينة او بان يتوجوا عبد الله بن ابي وان لم يرض رسول الله وما نقموا وما انكروا او ما وجدوا ما يورث نقمتهم الا ان اغنيهم الله ورسوله من فضله فان اكثر اهل المدينة كانوا

كانوا محاويج في ضنك من العيش فلما قدمهم رسول الله عم اثروا بالغنايم وقتل للجلاس مولى فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بديته اثني عشر الف درهم فاستغنى والاستثناء مفرغ عن اعم المفاعيل او العلل فان يتوبوا يك خيرا لهم هو الذي حمل الجلاس على التوبة والضمير في يك للتوب وان يتولوا بالاصرار على النفاق يعذبهم الله عذابا اليما في الدنيا والآخرة بالقتل والنار وما لهم في الارض من ولي ولا نصير ٭ فينجيهم من العذاب ومنهم من عاهد الله لئن آتينا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين ٭ نزلت في ثعلبة بن حاطب اتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ادع الله ان يرزقني مالا فقال عليه السلام يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه فراجعه فقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني الله مالا لاعطين كل ذي حق حقه فدعا له فاتخذ غنما فنمت كما ينمى الدود حتى ضاقت بها المدينة فنزل واديا وانقطع عن الجماعة والجمعة فسال عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل كثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث مصدقين لاخذ الصدقات فاستقبلهما الناس بصدقاتهم ومرا بثعلبة فسالاه الصدقة واقراه الكتاب الذي فيه الفرايض فقال ما هذه الا جزية ما هذه الا اخت الجزية وقال ارجعا حتى ارى رأيي فنزلت فجاء ثعلبة بالصدقة فقال النبي ان الله منعني ان اقبل منك فجعل التراب يحثو على رأسه فقال هذا عملك قد امرتك فلم تطعني فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بها الى ابي بكر رضي الله عنه فلم يقبلها ثم جاء بها الى عمر رضي الله عنه في خلافته فلم يقبلها وهلك في زمان عثمان رضي الله عنه فلما آتيهم من فضله بخلوا به منعوا حق الله وتولوا عن طاعة الله وهم معرضون ٭ وهم قوم عادتهم الاعراض عنها فاعقبهم نفاقا في قلوبهم اي فجعل الله عاقبة فعلهم ذلك نفاقا وسوء اعتقاد في قلوبهم ويجوز ان يكون الضمير للبخل والمعنى فاورثهم البخل نفاقا متمكنا في قلوبهم الى يوم يلقونه يلقون الله بالموت او يلقون عمله اي جزاءه وهو يوم القيمة بما اخلفوا الله ما وعدوه بسبب اخلافهم ما وعدوه من التصدق والصلاح وبما كانوا يكذبون ٭ وبكونهم كاذبين فيه فان خلف الوعد متضمن للكذب مستقبح من الوجهين او المقال مطلقا وقرئ يكذبون بالتشديد الم يعلموا اي المنافقون او من عاهد الله وقرئ بالتاء على الالتفات ان الله يعلم سرهم ما اسروه في انفسهم من النفاق او العزم على الاخلاف ونجويهم وما يتناجون به فيما بينهم من المطاعن او تسمية الزكوة جزية وان الله علام الغيوب فلا يخفى عليه ذلك الذين يلمزون ذم مرفوع او منصوب او بدل من الضمير في سرهم وقرئ يلمزون بالضم المطوعين المتطوعين من المؤمنين في الصدقات روي انه عليه السلم حث على الصدقة فجاء عبد الرحمن بن عوف باربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فاقرضت ربي اربعة وامسكت لعيالي اربعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما اعطيت وفيما امسكت فبارك له حتى صولحت احدى امرأتيه عن نصف الثمن على ثمانين الف درهم وتصدق عاصم بن عدي بمائة وسق تمر وجاء ابو عقيل الانصاري بصاع تمر فقال بت ليلتي اجر بالجرير على صاعين فتركت صاعا لعيالي وجئت بصاع فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينثره على الصدقات فلمزهم المنافقون وقالوا ما اعطى

عبد الرحمن وعاصم للرياء ولقد كان الله ورسوله لغنيين عن صاع ابى عقيل ولكنه احب ان يذكر نفسه ليعطى من الصدقات فنزلت وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ الا طاقتهم وقرئ بالفتح وهو مصدر جهد فى الامر اذا بالغ فيه فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يستهزؤن بهم سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ جازاهم على سخريتهم كقوله تع الله يستهزئ بهم وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ على كفرهم اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ يريد به التساوى بين الامرين فى عدم الافادة بهم كما نص بقوله إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ روى ان عبد الله بن عبد الله بن ابى وكان من المخلصين سال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرض ابيه ان يستغفر له ففعل فنزلت فقال عليه السلم لازيدن على السبعين فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وذلك لانه عليه السلم فهم من السبعين العدد المخصوص لانه الاصل فجوز ان يكون ذلك حدا يخالفه حكم ما وراءه فبين له ان المراد التكثير دون التحديد وقد شاع استعمال السبعة والسبعين والسبعمائة ونحوها فى التكثير لاشتمال السبعة على جملة اقسام العدد وكانه العدد باسره ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اشارة الى ان اليأس من المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس لبخل منا ولا القصور فيك بل لعدم قابليتهم بسبب الكفر الصارف عنها وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝ المتمردين فى كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاقلاع عن الكفر والارشاد الى الحق والمنهمك فى كفره المطبوع عليه لا ينقلع ولا يهتدى والتنبيه على عذر الرسول فى استغفاره وهو عدم يأسه عن ايمانهم ما لم يعلم انهم مطبوعون على الضلال والممنوع هو الاستغفار بعد العلم كقوله ما كان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ بقعودهم عن الغزو وخلفه يقال اقام خلاف الحى اى بعدهم ويجوز ان يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة او الحال وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ايثارا للدعة والخفض على طاعة الله وفيه تعريض بالمؤمنين الذين آثروا عليها تحصيل رضاه ببذل الاموال والمهج وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ اى قال بعضهم لبعض او قالوا للمؤمنين تثبيطا قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا وقد آثرتموها بهذه المخالفة لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝ ان مآبهم اليها او انها كيف هى ما اختاروها بايثار الدعة على الطاعة فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ اخبار عما يؤل اليه حالهم فى الدنيا والآخرة اخرجه على صيغة الامر على انه حتم واجب ويجوز ان يكون الضحك والبكاء كنايتين عن السرور والغم والمراد من القلة العدم فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فان ردك الى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعنى منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين او من بقى منهم وكان المتخلفون اثنى عشر رجلا فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ الى غزوة اخرى بعد تبوك فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا اخبار فى معنى النهى للمبالغة إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ تعليل له وكان اسقاطهم عن ديوان الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم واول مرة هى الخرجة الى غزوة تبوك فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ ۝ اى المتخلفين لعدم لياقتهم للجهاد كالنساء والصبيان وقرئ مع الخلفين على قصر الخالفين وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا روى ان ابن ابى دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه فلما دخل عليه ساله ان يستغفر

ان يستغفر له ويكفنه فى شعاره الذى يلى جسده ويصلى عليه فلما مات ارسل قميصه ليكفن فيه وذهب ليصلى عليه فنزلت وقيل صلى عليه ثم نزلت وانما لم ينه عن التكفين فى قميصه ونهى عن الصلوة عليه لان الضنة بالقميص كان مخلا بالكرم ولانه كان مكافاة لالباسه العباس قميصه حين اسر ببدر والمراد من الصلوة الدعاء للميت والاستغفار له وهو ممنوع فى حق الكافر ولذلك رتب النهى على قوله مات ابدا يعنى الموت على الكفر فان احياء الكافر للتعذيب دون التمتع فكانه لم يحى وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ولا تقف عند قبره للدفن او للزيارة إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ۝ تعليل للنهى او لتابيد الموت وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ تكرير للتاكيد والامر حقيق به فان الابصار طامحة الى الاموال والاولاد والنفوس مغتبطة عليها ويجوز ان يكون هذه فى فريق غير الاول وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ من القرآن ويجوز ان يراد بعضها أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ بان آمنوا بالله ويجوز ان يكون ان المفسرة وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطَّوْلِ مِنْهُمْ الفضل والسعة وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ ۝ الذين قعدوا لعذر رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ مع النساء جمع خالفة وقد يقال الخالفة للذى لا خير فيه وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝ ما فى الجهاد وموافقة الرسول من السعادة وما فى التخلف عنه من الشقاوة لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ اى ان تخلف هؤلاء فلم يجاهدوا فقد جاهد من هو خير منهم وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ منافع الدارين النصر والغنيمة والجنة والكرامة فى الآخرة وقيل الحور لقوله فيهن خيرات حسان وهى جمع خيرة تخفيف خيرة وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ الفائزون بالمطالب أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ بيان لما لهم من الخيرات الاخروية وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ يعنى اسدا وغطفان استاذنوا فى التخلف معتذرين بالجهد وكثرة العيال وقيل هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغارت طى على اهالينا ومواشينا والمعذر اما من عذر فى الامر اذا قصر فيه موهما ان له عذرا ولا عذر له او من اعتذر اذا مهد العذر بادغام التاء فى الذال ونقل حركتها الى العين ويجوز كسر العين لالتقاء الساكنين وضمها للاتباع لكن لم يقرأ بهما وقرأ يعقوب المعذرون من اعذر اذا اجتهد فى العذر وقرئ المعذرون بتشديد العين والذال على انه من تعذر بمعنى اعتذر وهو لحن اذ التاء لا تدغم فى العين وقد اختلف فى انهم كانوا معتذرين بالتصنع او بالصحة فيكون قوله وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فى غيرهم وهم منافقو الاعراب كذبوا الله ورسوله فى ادعاء الايمان وان كانوا هم الاولين فكذبهم بالاعتذار سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ من الاعراب او من المعذرين فان منهم من اعتذر لكسله لا لكفره عَذَابٌ أَلِيمٌ بالقتل والنار لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى كالهرمى والزمنى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ لفقرهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة حَرَجٌ اثم فى التاخر إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ بالايمان والطاعة فى السر والعلانية كما يفعل الموالى الناصح او بما قدروا عليه فعلا او قولا يعود على الاسلام والمسلمين بالصلاح مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ اى ليس عليهم جناح ولا الى معاتبتهم سبيل وانما وضع المحسنين موضع الضمير للدلالة على انهم

لانه اسند الفيض الى العين ومعناه الكثرة والسيلان وهو بالنسبة الى العين يكون للدمع خاصة فبهذا الاعتبار جعلت العين كانها دمع فايض ثم اوقع الدمع تمييزا وتفسيرا بعد الابهام في نسبة الفيض الى العين نظرا الى ظاهر اللفظ وان كان معلوما من جهة العقل ان نسبة الفيض الى العين انما يكون من جهة الدمع وكلمة من لبيان الامر المبهم الذي قد بين بمجرد التمييز من دون من مثل تفيض العين دمعا تحقيقه ان معنى قولك طاب زيد طاب شيء من اشياء زيد والتمييز رفع الابهام من ذلك الشيء فكذا من الدمع كما ان من رجلا في قولك فديتك من رجل بيان لكاف الخطاب ولذا كان من الدمع قائما مقام دمعا كان في محل النصب على التمييز ٭ سعد الدين

مخرطون في سلك المحسنين غير معاتبين لذلك وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٭ لهم او للمسيء فكيف للمحسن وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ عطف على الضعفاء او على المحسنين وهم البكاؤن سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنسا وعبد الله بن كعب وسالم بن عمير وثعلبة بن عنمة وعبد الله بن مغفل وعلية بن زيد اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا نذرنا الخروج معك فاحملنا على الخفاف المرقوعة والنعال المخصوفة نغز معك فقال لا اجد فتولوا وهم يبكون وقيل هم بنو مقرن معقل وسويد والنعمان وقيل ابو موسى واصحابه قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ حال من الكاف في اتوك باضمار قد تَوَلَّوْا جواب اذا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ تسيل مِنَ الدَّمْعِ اي دمعا فان من للبيان وهي مع المجرور في محل النصب على التمييز وهو ابلغ من تفيض دمعها لانه يدل على ان العين صارت دمعا فياضا حَزَنًا نصب على العلة او الحال او المصدر لفعل دل عليه ما قبله أَلَّا يَجِدُوا اي لئلا يجدوا متعلق بحزنا او بتفيض مَا يُنْفِقُونَ في مغزاهم إِنَّمَا السَّبِيلُ بالمعاتبة عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ واجدون الاهبة رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ استيناف لبيان ما هو السبب لاستيذانهم من غير عذر وهو رضاهم بالدناءة والانتظام في جملة الخوالف ايثارا للدعة وَطَبَعَ اللّٰهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ حتى غفلوا عن وخامة العاقبة فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٭ مغبته يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ في التخلف إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ من هذه السفرة قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا بالمعاذير الكاذبة لانه لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ لن نصدقكم لانه قَدْ نَبَّأَنَا اللّٰهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ اعلمنا بالوحي الى نبيه بعض اخباركم وهو ما في ضمايركم من الشر والفساد وَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ اتتوبون عن الكفر ام تثبتون عليه وكانه استتابة وامهال للتوبة ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اي اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على انه مطلع على سرهم وعلنهم لا يفوت عن علمه شيء من ضمايرهم واعمالهم فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ٭ بالتوبيخ والعقاب عليه سَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فلا تعاتبوهم فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ ولا توبخوهم إِنَّهُمْ رِجْسٌ لا ينفع فيهم التانيب فان المقصود منه الحمل على الانابة وهؤلاء ارجاس لا تقبل التطهير فهو علة الاعراض وترك المعاتبة وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ من تمام العلة وكانه قال انهم ارجاس من اهل النار لا ينفع فيهم التوبيخ في الدنيا والآخرة او تعليل ثان والمعنى ان النار كفتهم عتابا فلا تتكلفوا عتابهم جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ٭ يجوز ان يكون مصدرا وان يكون علة يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ بحلفهم فتستديموا عليهم بما كنتم تفعلون بهم فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللّٰهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ٭ اي فان رضاكم لا يستلزم رضى الله ورضاكم وحدكم لا ينفعهم اذا كانوا في سخط الله وبصدد عقابه او ان امكنهم ان يلبسوا عليكم لا يمكنهم ان يلبسوا على الله فلا يهتك سترهم ولا ينزل الهوان بهم والمقصود من الآية النهي عن الرضى عنهم والاغترار بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوهم الْأَعْرَابُ اهل البدو أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا من اهل الحضر لتوحشهم وقساوتهم وعدم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استماعهم للكتاب والسنة وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا واحق بان لا يعلموا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَى رَسُولِهِ من

ويجوز ان يكون استينافا بل يحسن لما فيه من معرفة الحكم من اول الامر مع ما كانه قيل اذا ما اتوك لتحملهم تولوا فقيل ما لهم تولوا باكين فقيل قلت لا اجد الى الا انه وسط بين الشرط والجزاء كالاعتراض ونعم ما قيل الاحسن ان يكون قلت جواب الشرط وتولوا استينافا اي كيف صنعوا اذا قيل لهم ذلك ٭ سعد الدين

لما قال تعالى في الآية ما على المحسنين من سبيل قال في هذه الآية انما السبيل على من كان كذا وكذا ٭ كبير

الجزء الحادي عشر

روي ان المنافقين الذين تخلفوا عن غزوة تبوك كانوا بضعا وثمانين نفرا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم جاؤا يعتذرون بالباطل قال تعالى قل لا الآية ٭ معالم

من اخباركم قائم مقام المفعول الثاني والثالث بمنزلة قد نبانا الله انكم كذا وكذا ٭ سعد الدين

اعلم انه تعالى لما حكى عنهم في الآية الاولى انهم يعتذرون ذكر في هذه الآية انهم يؤكدون ذلك الاعتذار بالايمان الكاذبة فقال سيحلفون بالله لكم اذا انقلبتم انهم حلفوا على انهم ما قدروا على الخروج لتعرضوا عنهم ٭ كبير

قال ابن عباس نزلت في جد بن قيس ومعتب بن قشير واصحابهما وكانوا ثمانين رجلا منافقين فقال النبي عم حين قدم المدينة لا تجالسوهم ولا تكلموهم وقيل جاء عبد الله بن ابي فحلف للنبي صلى الله عليه وسلم بالله الذي لا اله الا هو ان لا يتخلف بعدها وطلب من النبي ان يرضى عنه ٭ سعد الدين

الاعراب اهل البدو والواحد اعرابي فقال رجل اعرابي اذا كان بدويا يطلب مساقط الغيث والكلاء سواء كان من العرب او من مواليهم والعرب هم اهل القرى والامصار والواحد عربي ٭ سعد الدين

والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار اعلم ان افضلهم الخلفاء الاربعة ثم الستة الباقية الزبير وطلحة وسعد وسعيد وعبيدة بن جراح وعبد الرحمن عوف ثم البدريون ثم اصحاب احد ثم اهل بيعة الرضوان بالحديبية ثم اول الناس اسلاما ابو بكر رضي الله عنه وقيل علي رضي الله عنه وقيل زيد بن حارث رضي الله عنه وقيل خديجة ام المؤمنين رضي الله عنها وادعى الثعلبي المفسر اتفاق العلماء على ان اول من اسلم خديجة رضي الله عنها وكان اسحق بن المنذر يجمع هذه الاخبار فكان يقول اول من اسلم من الرجال ابو بكر رضي الله عنه ومن النساء خديجة رضي الله عنها ومن الصبيان علي رضي الله عنه ومن الموالي زيد بن حارث ومن العبيد بلال رضي الله عنهم اجمعين ٭ قرطبي

اعترض فيه بانه لا جهة لتخصيص المهاجرين دون الانصار بالصلوة الى القبلتين وشهود بدر فان التحويل من بيت المقدس الى الكعبة كان بالمدينة بعد ثمانية اشهر من المقام بها وغزوة بدر بعد ثمانية عشر شهرا في السابع عشر من رمضان السنة الثانية لا الاولى على ما ظن فالانصار ايضا صلوا القبلتين وشهدوا بدرا واجيب بان المص سكت عن اشراك الانصار في القبلتين وشهود بدر لظهوره وانما تعرض لما يخصهم من بيعة العقبتين ومن ايمان الكثير بعدما بعث رسول الله مصعب بن عمير الى المدينة مع اهل العقبة الثانية ليفقه اهلها وليقرأهم القرآن ٭ سعد الدين

من الشرايع فرايضها وسننها وَاللّٰهُ عَلِيمٌ يعلم حال كل احد من اهل الوبر والمدر حَكِيمٌ ٭ فيما يصيب به مسيئهم ومحسنهم عقابا وثوابا وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ يعد مَا يُنْفِقُ يصرفه في سبيل الله ويتصدق به مَغْرَمًا غرامة وخسرانا اذ لا يحتسبه عند الله ولا يرجو عليه ثوابه وانما ينفق رياء وتقية وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ دوائر الزمان ونوبه لينقلب الامر عليكم فيتخلص من الانفاق عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ اعتراض بالدعاء عليهم بنحو ما يتربصونه او اخبار عن وقوع ما يتربصون عليهم والدائرة في الاصل مصدر او اسم فاعل من دار يدور وسمي بها عقبة الزمان والسوء بالفتح مصدر اضيف اليه للمبالغة كقولك رجل صدق وَاللّٰهُ سَمِيعٌ بما يقولون عند الانفاق عَلِيمٌ ٭ بما يضمرون وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرُبَاتٍ عِنْدَ اللّٰهِ سبب قربات وهي ثاني مفعولي يتخذ وعند الله صفتها او ظرف ليتخذ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ وسبب صلواته لانه عليه السلام كان يدعو للمتصدقين ويستغفر لهم ولذلك سن للمصدق ان يدعو للمتصدق عند اخذ صدقته لكن ليس له ان يصلي عليه كما قال عم اللهم صل على آل ابي اوفى لانه منصبه فله ان يتفضل به على غيره أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ شهادة من الله بصحة معتقدهم وتصديق لرجائهم على الاستيناف مع حرف التنبيه وان المحققة للنسبة والضمير لنفقتهم سَيُدْخِلُهُمُ اللّٰهُ فِي رَحْمَتِهِ وعد لهم باحاطة الرحمة عليهم والسين لتحقيقه وقوله إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٭ لتقريره وقيل الاولى في اسد وغطفان وبني تميم والثانية في عبد الله ذي البجادين وقومه وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ هم الذين صلوا الى القبلتين او الذين شهدوا بدرا او الذين اسلموا قبل الهجرة وَالْأَنْصَارِ اهل بيعة العقبة الاولى وكانوا سبعة واهل العقبة الثانية وكانوا سبعين والذين آمنوا حين قدم عليهم ابو زرارة مصعب بن عمير وقرئ بالرفع عطفا على والسابقون وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ اللاحقون بالسابقين من القبيلتين او من اتبعوهم بالايمان والطاعة الى يوم القيمة رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ بقبول طاعتهم وارتضاء اعمالهم وَرَضُوا عَنْهُ بما نالوا من نعم الدينية والدنيوية وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الْأَنْهَارُ وقرأ ابن كثير من تحتها كما هو في ساير المواضع خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ٭ وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ اي وممن حول بلدتكم يعني المدينة مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وهم جهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار وكانوا نازلين حولها وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ عطف على ممن حولكم او خبر لمحذوف صفته مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ ونظيره في حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه قوله انا ابن جلا وطلاع الثنايا وعلى الاول صفة للمنافقين فصل بينها وبينه بالمعطوف على الخبر او كلام مبتدأ لبيان تمرنهم وتمهرهم في النفاق لَا تَعْلَمُهُمْ لا تعرفهم باعيانهم وهو تقرير لمهارتهم فيه وتنوقهم في تحامي مواقع التهم الى حد خفي عليك حالهم مع كمال فطنتك وصدق فراستك نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ونطلع على اسرارهم ان قدروا ان يلبسوا عليك لم يقدروا ان يلبسوا علينا سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ بالفضيحة والقتل او باحدهما وعذاب القبر او باخذ الزكوة ونهك الابدان ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ٭ الى عذاب النار وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ولم يعتذروا من تخلفهم بالمعاذير الكاذبة وهم طائفة من المتخلفين اوثقوا انفسهم على سواري المسجد لما بلغهم ما نزل في المتخلفين فقدم رسول

هذا حاصل المعنى الا ان يكون الكلام على حذف المضاف بل مبنى الكلام على انه نفس القربات تجوزا في الاسناد والمغرم التزام ما لا يلزم ٭ سعد الدين

باين كلامين لا في اثناء كلام ولا في آخر الكلام ٭ سعد

هو ذم للدائرة كقولك رجل سوء في نقيض رجل صدق ٭ ك
والسوء بالضم العذاب ٭

اعلم انه تعالى لما بين ان من الاعراب من يتخذ انفاقه في سبيل الله مغرما بين ان منهم قوما مؤمنين مجاهدين يتخذون انفاقهم مغنما ٭ كبير

وعن الشافعي احب ان يقول الوالي عند اخذ الصدقة آجرك الله فيما اعطيت وجعله طهورا وبارك لك فيما ابقيت ٭ ك

المصدق الذي يصدقك في حديثك والذي ياخذ صدقات الغنم والمتصدق الذي يعطي الصدقة ٭ صحاح ك

لقب بذلك لانه حين اراد المسير الى رسول الله شقت امه بجادا لها نصفين فارتدى باحدهما واتزر بالآخر والبجاد كساء غليظ ٭ سعد الدين

كانت في السنة الحادي عشر من النبوة ٭ سعد

اي النبي عم واصحابه الى المدينة في السنة الرابعة عشر من النبوة ٭ سعد

قيل عطف على من يؤمن او مبتداء خبره الاولون او من المهاجرين او رضي الله عنهم شرط في التابعين شريطة هو ان يتبعوهم في افعالهم الحسنة دون السيئة ٭ سعد الدين

قد جرت العادة بتقدير الموصوف في الثاني فعلى هذا كان في هذه الآية ايضا كان في قوله تعالى ومنا دون ذلك دون الظرف السابق بان يقدر قوم من اهل المدينة مردوا وبعض او بعض منا دون ذلك ليكون مبتداء باقيا على ما هو اصله من التقدم ٭ سعد الدين

من مرن فلان على عمله ومرد عليه اذا درب به وضري حتى لان عليه ومهر فيه ٭ ك

وعن ابن عباس انهم اختلفوا في هاتين المرتين فقال قام رسول الله عم خطيبا يوم الجمعة فقال اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاخرج ناسا وفضحهم فهذا العذاب الاول والثاني عذاب القبر ٭ ك

الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد على عادته وصلى ركعتين فرآهم فسأل عنهم فذكر له انهم اقسموا
ان لا يحلوا انفسهم حتى تحلهم فقال وانا اقسم ان لا احلهم حتى اومر فيهم فنزلت فاطلقهم خلطوا
عملا صالحا وآخر سيئا خلطوا العمل الصالح الذي هو اظهار الندم والاعتراف بالذنب بآخر سيئ هو التخلف
وموافقة اهل النفاق والواو اما بمعنى الباء كما في قولهم بعت الشاة شاة ودرهما او للدلالة على ان كل
واحد منهما مخلوط بالآخر عسى الله ان يتوب عليهم ان يقبل توبتهم وهو مدلول عليها بقوله اعترفوا
بذنوبهم ان الله غفور رحيم يتجاوز عن التائب ويتفضل عليه خذ من اموالهم صدقة روي انهم
لما اطلقوا قالوا يا رسول الله هذه اموالنا خلفتنا فتصدق بها وطهرنا فقال ما امرت ان آخذ من اموالكم
شيئا فنزلت تطهرهم عن الذنوب او حب المال المؤدي بهم الى مثله وقرئ تطهرهم من اطهره بمعنى طهره
وتطهرهم بالجزم جوابا للامر وتزكيهم بها وتنمي بها حسناتهم وترفعهم الى منازل المخلصين وصل
عليهم واعطف عليهم بالدعاء والاستغفار لهم ان صلواتك سكن لهم تسكن اليها نفوسهم وتطمئن
بها قلوبهم وجمعها لتعدد المدعو لهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالتوحيد والله سميع باعترافهم
عليم بندامتهم ألم يعلموا الضمير اما للمتوب عليهم والمراد ان يتمكن في قلوبهم قبول توبتهم والاعتداد
بصدقاتهم او لغيرهم والمراد به التحضيض عليها ان الله هو يقبل التوبة عن عباده اذا صحت وتعديته
بعن لتضمنه معنى التجاوز ويأخذ الصدقات يقبلها قبول من يأخذ شيئا ليؤدي بدله وان الله هو التواب
الرحيم وان من شأنه قبول توبة التائبين والتفضل عليهم وقل اعملوا ما شئتم فسيرى الله عملكم
فانه لا يخفى عليه خيرا كان او شرا ورسوله والمؤمنون فانه تعالى لا يخفى عنهم كما رأيتم وتبين لكم وستردون
الى عالم الغيب والشهادة بالموت فينبئكم بما كنتم تعملون بالمجازاة عليه وآخرون من المتخلفين مرجون
مؤخرون اي موقوف امرهم من ارجأته اذا اخرته وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص مرجون بالواو
وهما لغتان لامر الله في شأنهم اما يعذبهم ان اصروا على النفاق واما يتوب عليهم ان تابوا والترديد
للعباد وفيه دليل على ان كلا الامرين بارادة الله تعالى والله عليم باحوالهم حكيم فيما يفعل بهم
وقرئ والله غفور رحيم والمراد بهؤلاء كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن ربيع امر رسول الله
صلى الله عليه وسلم اصحابه ان لا يسلموا عليهم ولا يتكلموهم فلما رأوا ذلك اخلصوا نياتهم وفوضوا
امرهم الى الله تعالى فرحمهم الله تعالى والذين اتخذوا مسجدا عطف على وآخرون مرجون او مبتدأ خبره محذوف
اي وفيمن وصفنا الذين اتخذوا او منصوب على الاختصاص وقرأ نافع وابن عامر بغير واو ضرارا
مضارة للمؤمنين روي ان بني عمرو بن عوف لما بنوا مسجد قباء سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يأتيهم فأتاهم فصلى فيه فحسدتهم اخوانهم بنو غنم بن عوف فبنوا مسجدا على قصد ان يؤمهم فيه
ابو عامر الراهب اذا قدم من الشام فلما اتموه اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انا قد بنينا مسجدا
لذي الحاجة والعلة والليلة المطيرة والشاتية فصل فيه حتى نتخذه مصلى فأخذ ثوبه ليقوم معهم
فنزلت فدعا بمالك بن الدخشم ومعن بن عدي وعامر بن السكن والوحشي فقال لهم انطلقوا الى هذا المسجد

وتحقيقه ان الواو للجمع والاشتراك والباء للالصاق والجمع والالصاق من واد واحد فسلك به طريق الاستعارة سعد

كقولك خلطت الماء واللبن تريد كل واحد منهما بصاحبه وفيه ما ليس في قولك خلطت الماء مخلوطا واللبن مخلوطا به لانك اذا قلته بالواو جعلت الماء واللبن مخلوطين ومخلوطا بهما كانك قلت خلطت الماء باللبن واللبن بالماء ك

ويكون تقدير الآية هكذا خلطوا عملا صالحا بآخر سيئ والآخر السيئ بالصالح

هذا اشارة الى دفع السؤال بان يقول كيف قيل ان يتوب عليهم وما ذكرت توبتهم مع انه لا حاجة الى هذا السؤال عندنا لان التوبة على العاصي بمعنى الرجوع الى الرحمة لا يتوقف على التوبة ولا عند المعتزلة لانه انما يتوقف على التوبة لا على ذكرها سعد

التاء في تطهرهم للخطاب او للغيبة المؤنث وفي تزكيهم ليس الا للخطاب والا لم يكن لقوله بها معنى ثم الرابطة في الجملة الوصفية اعني تطهرهم على تقدير كون الضمير للصدقة ظاهر واما على تقدير كونه خطابا فقوله بها لانه من جهة المعنى متعلق بالفعلين اعني تطهرهم بها وتزكيهم بها سعد الدين

يعني ان ذكره مقتضى الالوهية فليس ذكره من ضمير الفصل بل من ترتب الحكم على اسم الله تعالى سعد

يريد ان اخذ الصدقات مجاز عن قبوله لها والمعنى انه يتقبلها ويضاعف عليها اذ لا بد للوقوع في يد الله من مزية ك سعد

كلمة هو للتخصيص يعني ان الله يقبل التوبة لا غيره والتأكيد يعني انه يفعل ذلك البتة ولا محالة لما سبق من ان ضمير الفصل يفيد ذلك للخبر المضارع من مواقعه وقيل التخصيص بالنسبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ان الله يقبل التوبة لا النبي لما ان كثرة رجوعهم اليه عم وتفويضهم حل انفسهم من سواري المسجد وطلبهم منه ان يأخذ اموالهم ويطهرهم بها مظنة انهم اعتقدوا ان قبول توبتهم اليه عم فنفي سعد الدين

وآخرون عطف على قبله اي ومن المتخلفين من اهل المدينة وممن حولها من الاعراب قوم آخرون غير المعترفين المذكورين ابو السعود

كلمة اما للشك فلا يجوز على الله تعالى فيكون للعباد كما في قوله تعالى او يزيدون ولعل في قوله لعله يتذكر فالمعنى ليكن امرهم عندكم بين الخوف والرجاء سعد الدين

[illegible] اراد قسمهم الذم تقطع عما قبله للاختصاص [illegible] بينهم بالذكر الذين اتخذوا الخ

قوله [illegible] التواب الرحيم الراد من وصف الله تعالى بالتواب المبالغة وذلك من وجهين الاول ان واحدا من ملوك الدنيا متى جنى عليه انسان ثم اعتذر منه فانه يقبل الاعتذار منه ثم اذا عاد الى الجناية والى الاعتذار مرة اخرى فانه لا يقبل لان طبيعته تمنعه من قبول العذر واما الله تعالى فانه يقبل بخلاف ذلك لانه انما يقبل التوبة لا لامر يرجع الى رقة طبع او جلب نفع او دفع ضرر بل انما يقبل لمحض الاحسان والتفضل والثاني الذين يتوبون الى الله تعالى فانه يكثر عددهم فاذا قبل توبة الجميع استحق المبالغة في ذلك من الكبير

السجد الظالم اهله فاهدموه واحرقوه ففعل واتخذ مكانه كناسة وكفرا وتقوية للكفر الذي يضمرونه وتفريقا بين المؤمنين يريد الذين كانوا يجتمعون للصلوة في مسجد قباء وارصادا ترقبا لمن حارب الله ورسوله من قبل يعني الراهب فانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد لا اجد قوما يقاتلونك الا قاتلتك معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين وانهزم مع هوازن وهرب الى الشام ليأتي من قيصر بجنود يحارب بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بقنسرين وحيدا وقيل كان يجمع الجيوش يوم الاحزاب فلما انهزموا خرج الى الشام ومن قبل متعلق بحارب او باتخذوا اي اتخذوا مسجدا من قبل ان ينافق هؤلاء بالتخلف لما روي انه بني قبيل غزوة تبوك فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأتيه فقال انا على جناح سفر فاذا قدمنا ان شاء الله صلينا فيه فلما قفل كرر عليه فنزلت وليحلفن ان اردنا الا الحسنى ما اردنا ببنائه الا الخصلة الحسنى او الارادة الحسنى وهي الصلوة والذكر والتوسعة على المصلين والله يشهد انهم لكاذبون ۝ في حلفهم لا تقم فيه ابدا للصلوة لمسجد اسس على التقوى يعني مسجد قباء اسسه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى فيه ايام مقامه بقباء من الاثنين الى الجمعة لانه اوفق للقصة او مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول ابي سعيد رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال هو مسجد المدينة من اول يوم من ايام وجوده ومن تعم الزمان والمكان كقوله ۝ لمن الديار بقنة الحجر اقوين من حجج ومن شهر ۝ احق ان تقوم فيه اولى بان تصلي فيه فيه رجال يحبون ان يتطهروا من المعاصي والخصال المذمومة طلبا لمرضاة الله تع وقيل من الجنابة فلا ينامون عليها والله يحب المطهرين ۝ يرضى عنهم ويدنيهم من جنابه ادناء المحب حبيبه قيل لما نزلت مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه المهاجرون حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جلوس فقال أمؤمنون انتم فسكتوا فاعادها فقال عمر رضي الله عنه انهم مؤمنون وانا معهم فقال عم اترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون على البلاء قالوا نعم قال اتشكرون في الرخاء قالوا نعم قال عم مؤمنون ورب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار ان الله تع قد اثنى عليكم فما الذي تصنعون عند الوضوء وعند الغائط فقالوا يا رسول الله نتبع الغائط الاحجار الثلثة ثم نتبع الاحجار الماء فتلا رجال يحبون ان يتطهروا افمن اسس بنيانه بنيان دينه على تقوى من الله ورضوان على قاعدة محكمة هي التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة خير ام من اسس بنيانه على شفا جرف هار على قاعدة هي اضعف القواعد وارخاها فانهار به في نار جهنم فادى به لخوره وقلة استمساكه الى السقوط في النار وانما وضع شفا جرف وهو ما جرفه الوادي الهائر في مقابلة التقوى تمثيلا لما بنوا عليه امر دينهم في البطلان وسرعة الانطماس ثم رشحه بانهياره في النار ووضعه في مقابلة الرضوان تنبيها على ان تأسيس ذلك على امر يحفظه عن النار ويوصله الى رضوان الله ومقتضياته التي الجنة ادناها وتأسيس هذا على ما هم بسببه على صدد الوقوع في النار ساعة فساعة ثم ان مصيرهم الى النار لا محالة وقرأ نافع وابن عامر أُسس على البناء للمفعول وقرئ اساس بنيانه واس بنيانه على الاضافة واسس واساس واساس بالكسر وثلثتها جمع اس وتقوى بالتنوين على ان الالف للالحاق لا للتأنيث كتترى وقرأ ابن عامر وحمزة وابو بكر جرف بالتخفيف والله لا يهدي

الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۞ الى ما فيه صلاحهم ونجاتهم لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا بناؤهم الذي بنوه مصدر اريد به المفعول وليس بجمع ولذلك قد يدخله التاء ووصف بالمفرد واخبر عنه بقوله رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ اى شكا ونفاقا والمعنى ان بناءهم هذا لا يزال سبب شكهم وتزايد نفاقهم فانه حملهم على ذلك ثم لما هدمه الرسول صلى الله عليه وسلم رسخ ذلك في قلوبهم وازداد بحيث لا يزول وسمه عن قلوبهم إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ قطعا بحيث لا يبقى لها قابلية الادراك والاضمار وهو غاية المبالغة والاستثناء من اعم الازمنة وقيل المراد بالتقطع ما هو كائن بالقتل او في القبر او في النار وقيل التقطع بالتوبة ندما واسفا وقرأ يعقوب الى بحرف الانتهاء وتقطع بمعنى تتقطع وهو قراءة ابن عامر وحمزة وحفص وقرئ يُقطع بالياء وتُقطع بالتخفيف وتَقطع قلوبهم على خطاب الرسول او كل مخاطب ولو قطعت على البناء للفاعل او المفعول وَاللَّهُ عَلِيمٌ بنياتهم حَكِيمٌ ۞ فيما امر بهدم بنيانهم إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ تمثيل لاثابة الله اياهم الجنة على بذلهم انفسهم واموالهم في سبيله يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ استيناف لبيان ما لاجله الشرى وقيل يقاتلون في معنى الامر وقرأ حمزة والكسائي بتقديم المبني للمفعول وقد عرفت ان الواو لا يوجب الترتيب وان فعل البعض قد يسند الى الكل وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا مصدر مؤكد لما دل عليه الشرى فانه في معنى الوعد فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ مذكورا فيهما كما اثبت في القرآن وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ مبالغة في الانجاز وتقرير لكونه حقا فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ فافرحوا به غاية الفرح فانه اوجب لكم عظائم المطالب كما قال وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۞ التَّائِبُونَ رفع على المدح اى هم التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون ويجوز ان يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره التائبون من اهل الجنة وان لم يجاهدوا لقوله وكلا وعد الله الحسنى او خبره ما بعده اى التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذه الخصال وقرئ بالياء نصبا على المدح او جرا صفة للمؤمنين الْعَابِدُونَ الذين عبدوا الله مخلصين له الْحَامِدُونَ لنعمائه او لما نابهم في السراء والضراء السَّائِحُونَ الصائمون لقوله عم سياحة امتي الصوم شبه بها من حيث انه يعوق عن الشهوات او لانه رياضة نفسانية يتوصل بها الى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت او السائحون للجهاد او لطلب العلم الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ في الصلاة الْآمِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ بالايمان والطاعة وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ عن الشرك والمعاصي والعطف فيه للدلالة على انه بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كأنه قال الجامعون بين الوصفين وفي قوله وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ اى فيما بينه وعينه من الحقائق والشرائع للتنبيه على ان ما قبله مفصل الفضائل وهذا مجملها وقيل انه للايذان بان التعداد قد تم بالسابع من حيث ان السبعة هو العدد التام والثامن ابتداء تعداد آخر معطوف عليه ولذلك يسمى واو الثمانية وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ يعني به هؤلاء الموصوفين بتلك الفضائل ووضع المؤمنين موضع ضميرهم للتنبيه على ان ايمانهم دعاهم الى ذلك وان المؤمن الكامل من كان كذلك وحذف المبشر به للتعظيم كأنه قيل وبشرهم بما يجل عن احاطة الافهام وتعبير الكلام مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ روي انه عم قال لابي طالب لما حضره الوفاة قل كلمة احاج

احاج لك بها عند الله تع فابى فقال لا ازال استغفر لك ما لم انه عنه فنزلت وقيل لما فتح مكة خرج الى الابواء فزار قبر امه ثم قام مستعبرا فقال اني استاذنت ربي في زيارة قبر امي فاذن لي واستاذنته في الاستغفار لها فلم ياذن لي وانزل علي الآيتين وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۞ بان ماتوا على الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار لاحيائهم فانه طلب توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ابرهيم عم لابيه الكافر فقال وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ وعدها ابرهيم عم اباه بقوله لاستغفرن لك اي لاطلبن مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ويدل عليه قراءة من قرأ اباه او وعدها ابرهيم ابوه وهي الوعد بالايمان فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ بان مات على الكفر او اوحي اليه بانه لن يؤمن تَبَرَّأَ مِنْهُ قطع استغفاره إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ لكثير التأوه وهو كناية عن فرط ترحمه ورقة قلبه حَلِيمٌ ۞ صبور على الاذى والجملة لبيان ما حمله على الاستغفار له مع شكاسته عليه وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا اى ليسميهم ضلالا او يؤاخذهم مؤاخذتهم بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ للاسلام حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ حتى يبين خطر ما يجب اتقاؤه وكأنه بيان عذر الرسول في قوله لعمه او لمن استغفر لاسلافه المشركين قبل المنع وقيل انه في قوم مضوا على الامر الاول في القبلة والخمر ونحو ذلك وفي الجملة دليل على ان الغافل غير مكلف إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۞ فيعلم امرهم في الحالين إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ لما منعهم عن الاستغفار للمشركين وان كانوا اولي قربى وتضمن ذلك وجوب التبرء عنهم رأسا بين لهم ان الله مالك كل موجود ومتولي امره والغالب عليه ولا يتأتى لهم ولاية ولا نصرة الا منه ليتوجهوا اليه بشراشرهم ويتبرؤا عما عداه حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يأتون ويذرون سواه لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ من اذن المنافقين في التخلف وبرأهم عن علقة الذنوب كقوله تع ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بعث على التوبة والمعنى ما من احد الا وهو محتاج الى التوبة حتى النبي عم والمهاجرون والانصار كقوله تع وتوبوا الى الله جميعا اذ ما من احد الا وله مقام يستنقص دونه ما هو فيه والترقي اليه توبة من تلك النقيصة واظهار لفضلها بانها مقام الانبياء والصالحين من عباده الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ في وقتها وهي حالهم في غزوة تبوك كانوا في عسرة الظهر يعتقب العشرة على بعير واحد والزاد حتى قيل ان الرجلين كانا يقتسمان تمرة والماء حتى شربوا الفظ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ عن الثبات على الايمان او اتباع الرسول وفي كاد ضمير الشأن او ضمير القوم والعائد عليه الضمير في منهم وقرأ حمزة وحفص يزيغ بالياء لان تأنيث القلوب غير حقيقي وقرئ من بعد ما زاغت قلوب فريق منهم يعني المتخلفين ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ تكرير للتأكيد وتنبيه على انه يتاب عليهم من اجل ما كابدوا من العسرة او المراد انه تاب عليهم لكيدودتهم إِنَّهُ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ۞ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ وتاب على الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع الَّذِينَ خُلِّفُوا تخلفوا عن الغزو او خلف امرهم فانهم المرجون حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ

اى لا تصير حال قلوبهم كحال قلوب تقطعت بحيث لم يبق قابلة للادراكات ومحلا للشكوك والشبهات فيكون ذكر التقطع تصويرا لحال زوال الريبة عنها ۞ سعد الدين

اشارة الى رد ما قيل في تقديم المبني للمفعول ان من قتل عقيب القتال لا يقتل سعد الدين

اى ان وقوع الامرين عقيب القتال لا يوجب الترتيب بينهما سعد الدين

اى ان المسند اليه جميع المؤمنين بمعنى ان ذلك يوجد فيما بينهم واذا صار البعض مقتولا لم يتدع الباقون عن القتل سعد الدين

اعلم انه تع لما تمم شرح فضائح المنافقين وقبائحهم بسبب تخلفهم عن غزوة تبوك عاد الى بيان فضيلة الجهاد وحقيقته ۞ كبير

قال الزمخشري فيه معنى الامر اى ان القتال واجب الامر بتسليم البدل فيما هو في صورة السلم بيانا لسبب تحسين كونه يقاتلون بيانا للشرى في غاية الحسن كأنه قيل اشترى بان امرهم بالقتال الا انه لم يجعله في معنى الامر بعينه لما انه لا يحسن في يقتلون مبنيا للمفعول سعد الدين

حقا صفة حقا المعنى ما وعد وابه حق ثابت في التورية والانجيل والقرآن وفيه دليل على ان الجهاد وكان في شرعه من تقدمنا ۞ كواشي

طلبة العلم يسيحون في الارض يطلبونه في مظانه كشاف

بما رحبت اي برحبها لاعراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة الحيرة وضاقت عليهم انفسهم قلوبهم من فرط الوحشة والغم بحيث لا يسعها انس ولا سرور وظنوا وعلموا ان لا ملجأ من الله من سخطه الا اليه الا الى استغفاره ثم تاب عليهم بالتوفيق للتوبة ليتوبوا او انزل قبول توبتهم ليعدوا من جملة التوابين او رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم ان الله هو التواب لمن تاب ولو عاد في اليوم مائة مرة الرحيم المتفضل عليه بالنعم يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله فيما لا يرضاه وكونوا مع الصادقين في ايمانهم وعهودهم او في دين الله نية وقولا وعملا وقرئ من الصادقين اي في توبتهم وانابتهم فيكون المراد به هؤلاء الثلثة واضرابهم ما كان لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله نهي عبر عنه بصيغة النفي للمبالغة ولا يرغبوا بانفسهم عن نفسه ولا يصونوا انفسهم عما لم يصن نفسه عنه ويكابدوا معه ما يكابده من الاهوال روي ان ابا خيثمة بلغ بستانا له وكانت له امرأة حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصير وقربت اليه الرطب والماء البارد فنظر فقال ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرأة حسناء ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الضح والريح ما هذا بخير فقام فرحل ناقته واخذ سيفه ورمحه ومر كالريح فمد رسول الله صلى الله عليه وسلم طرفه الى الطريق فاذا براكب يزهاه السراب فقال كن ابا خيثمة فكانه ففرح به رسول الله صلى الله عليه وسلم واستغفر له وفي لا يرغبوا يجوز النصب والجزم ذلك اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان من النهي عن التخلف ووجوب المشايعة بانهم بسبب انهم لا يصيبهم ظمأ شيء من العطش ولا نصب تعب ولا مخمصة مجاعة في سبيل الله ولا يطئون موطئا ولا يدوسون مكانا يغيظ الكفار يغضبهم وطؤه ولا ينالون من عدو نيلا كالقتل والاسر والنهب الا كتب لهم به عمل صالح الا استوجبوا به الثواب وذلك مما يوجب المشايعة ان الله لا يضيع اجر المحسنين على احسانهم وهو تعليل لكتب وتنبيه على ان الجهاد احسان اما في حق الكفار فلانه سعي في تكميلهم باقصى ما يمكن كضرب المداوي للمجنون واما في حق المؤمنين فلانه صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم ولا ينفقون نفقة صغيرة ولو علاقة سوط ولا كبيرة مثل ما انفق عثمان في جيش العسرة ولا يقطعون واديا في مسيرهم وهو كل منعرج ينفذ فيه السيل اسم فاعل من ودى اذا سال فشاع بمعنى الارض الا كتب لهم اثبت لهم ذلك ليجزيهم الله بذلك احسن ما كانوا يعملون جزاء احسن اعمالهم او احسن جزاء اعمالهم وما كان المؤمنون لينفروا كافة وما استقام لهم ان ينفروا جميعا لنحو غزو او طلب علم كما لا يستقيم لهم ان يتثبطوا جميعا فانه يخل بامر المعاش فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة فهلا نفر من كل جماعة كثيرة كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة ليتفقهوا في الدين ليتكلفوا الفقاهة فيه ويتجشموا مشاق تحصيلها ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وليجعلوا غاية سعيهم ومعظم غرضهم من الفقاهة ارشاد القوم وانذارهم وتخصيصه بالذكر لانه اهم وفيه دليل على ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانه ينبغي ان يكون غرض المتعلم فيه ان يستقيم ويقيم لا الترفع على الناس والتبسط في البلاد لعلهم يحذرون ارادة ان يحذروا عما ينذرون منه

واستدل به على ان اخبار الآحاد حجة لان عموم كل فرقة يقتضي ان ينفر من كل ثلثة تفردوا بقرية طائفة الى التفقه لتنذر فرقتها كي يتذكروا ويحذروا فلو لم يعتبر الاخبار ما لم تتواتر لم يفد ذلك وقد اشبعت القول فيه تقريرا واعتراضا في كتاب المرصاد وقد قيل للآية معنى آخر وهو انه لما نزل في المتخلفين ما نزل سبق المؤمنون الى النفير وانقطعوا عن التفقه فامروا ان ينفر من كل فرقة طائفة الى الجهاد ويبقى اعقابهم يتفقهون حتى لا ينقطع التفقه الذي هو الجهاد الاكبر لان الجدال بالحجة هو الاصل والمقصود من البعثة فيكون الضمير في ليتفقهوا ولينذروا لبواقي الفرق بعد الطوائف النافرة للغزو وفي رجعوا للطوائف اي ولينذر البواقي قومهم النافرين اذا رجعوا اليهم بما حصلوا ايام غيبتهم من العلوم يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار امروا بقتال الاقرب منهم فالاقرب كما امر الرسول عم اولا بانذار عشيرته فان الاقرب احق بالشفقة والاستصلاح وقيل هم يهود حوالي المدينة كقريظة والنضير وخيبر وقيل الروم فانهم كانوا يسكنون الشام وهو قريب من المدينة وليجدوا فيكم غلظة شدة وصبرا على القتال وقرئ بفتح الغين وضمها وهما لغتان فيها واعلموا ان الله مع المتقين بالحراسة والاعانة واذا ما انزلت سورة فمنهم فمن المنافقين من يقول انكارا واستهزاء ايكم زادته هذه السورة ايمانا وقرئ ايكم بالنصب على اضمار فعل يفسره زادته فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا بزيادة العلم الحاصل من تدبر السورة وانضمام الايمان بها وبما فيها الى ايمانهم وهم يستبشرون بنزولها لانه سبب لزيادة كمالهم وارتفاع درجاتهم واما الذين في قلوبهم مرض كفر فزادتهم رجسا الى رجسهم كفرا بها مضموما الى الكفر بغيرها وماتوا وهم كافرون واستحكم ذلك فيهم حتى ماتوا عليه اولا يرون يعني المنافقين وقرئ بالتاء انهم يفتنون يبتلون بالبليات او بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيعاينون ما يظهر عليه من الآيات في كل عام مرة او مرتين ثم لا يتوبون لا ينتهون ولا يتوبون من نفاقهم ولا هم يذكرون ولا يعتبرون واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض تغامزوا بالعيون انكارا لها وسخرية او غيظا لما فيها من عيوبهم هل يراكم من احد اي يقولون هل يراكم من احد ان قمتم من حضرة الرسول فان لم يرهم احد قاموا ثم انصرفوا عن حضرته مخافة الفضيحة صرف الله قلوبهم عن الايمان وهو يحتمل الاخبار والدعاء بانهم بسبب انهم قوم لا يفقهون لسوء فهمهم او عدم تدبرهم لقد جاءكم رسول من انفسكم من جنسكم عربي مثلكم وقرئ من انفسكم اي من اشرفكم عزيز عليه شديد شاق ما عنتم عنتكم ولقاءكم المكروه حريص عليكم اي على ايمانكم وصلاح شانكم بالمؤمنين منكم ومن غيركم رءوف رحيم قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرأفة شدة الرحمة محافظة على الفواصل فان تولوا عن الايمان بك فقل حسبي الله فانه يكفيك معرتهم ويعينك عليهم لا اله الا هو كالدليل عليه عليه توكلت فلا ارجو ولا اخاف الا منه وهو رب العرش العظيم الملك العظيم والجسم الاعظم المحيط الذي ينزل منه الاحكام والمقادير وقرئ العظيم بالرفع وعن ابي

اذا جعل بدلا وجيء فيه بملاحظة وصف التعجب بالايحاء الى رجل منهم والا فلا معنى للانكار ٥

اي من لا يعرف بجاه ومال ورياسة ونحو ذلك مما يعدونه من اسباب العزة والجلال والا فهو عندهم بحسب شرف النسب الطهر من الشمس ٥ سعد الدين

حسن الاشارة الى الآيات لكونها في حكم الحاضر وان لم يسبق ذكرها كما يقال هذا ذكر ما اشتري فلان واوثر لفظ تلك لقصد التعظيم ولكونها في حكم الغايب من وجه ومرجع كون هذا الحكم مفيدا الى اعتبار الوصف بالحكمة ٥ سعد الدين

ان آخر ما نزل هاتان الآيتان وعن النبي عليه السلام ما نزل القرآن علي الا آية آية وحرفا حرفا ما خلا سورة براءة وقل هو الله احد فانهما انزلتا علي ومعهما سبعون الف صف من الملائكة

بسم الله الرحمن الرحيم

الٓر ٥ فخمها ابن كثير ونافع وحفص وامالها الباقون اجراء لالف الراء مجرى المنقلبة من الياء تلك آيات الكتاب الحكيم ٥ اشارة الى ما تضمنته السورة او القرآن من الآي والمراد من الكتاب احدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله على الحكم او لانه كلام حكيم او محكم آياته لم ينسخ شيء منها أكان للناس عجبا استفهام انكار للتعجب وعجبا خبر كان واسمه ان اوحينا وقرئ بالرفع على الامر بالعكس او على ان كان تامة وان اوحينا بدل من عجب واللام للدلالة على انهم جعلوه اعجوبة لهم فوجهوا نحوه انكارهم واستهزاءهم الى رجل منهم من افناء رجالهم دون عظيم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب ان الله تعالى لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يتيم ابي طالب وهو من فرط حماقتهم وقصور نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة هذا وانه عليه السلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا في المال وخفة الحال اعون شيء في هذا الباب ولذلك كان اكثر الانبياء قبله كذلك وقيل تعجبوا من انه بعث بشرا رسولا كما سبق ذكره في سورة الانعام ان انذر الناس ان هي المفسرة او المخففة من الثقيلة فيكون في موقع مفعول اوحينا وبشر الذين آمنوا عمم الانذار اذ قل ما من احد ليس فيه ما ينبغي ان ينذر منه وخصص البشارة اذ ليس للكفار ما يصح ان يبشروا به ان لهم بان لهم قدم صدق عند ربهم سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت النعمة يدا لانها تعطى باليد واضافتها الى الصدق لتحققها والتنبيه على انهم انما ينالونها بصدق القول والنية قال الكافرون ان هذا يعنون الكتاب وما جاء به الرسول لسحر مبين ٥ وقرأ ابن كثير والكوفيون لساحر على ان الاشارة الى الرسول وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول امورا خارجة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرئ ما هذا الا سحر مبين ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض التي هي اصول الممكنات في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر يقدر امر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته ويهيئ بتحريكه اسبابها وينزلها منه والتدبير النظر في ادبار الامور لتجيء محمودة العاقبة ما من شفيع الا من بعد اذنه تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من زعم ان آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن اذن له ذلكم الله اي الموصوف بتلك الصفات المقتضية للالوهية والربوبية ربكم لا غير اذ لا يشاركه احد في شيء من ذلك فاعبدوه وحدوه بالعبادة افلا تذكرون ٥ تتفكرون ادنى تفكر فينبهكم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه اليه مرجعكم جميعا بالموت او النشور لا الى غيره فاستعدوا للقائه وعد الله مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعد من الله تعالى حقا مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله انه يبدؤ الخلق ثم يعيده بعد بدئه واهلاكه ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط اي بعدله او بعدالتهم وقيامهم على العدل في امورهم او بايمانهم لانه العدل القويم كما ان الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلته قوله والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون ٥ فان معناه ليجزي الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب اليم بسبب كفرهم لكنه غير النظم للمبالغة في استحقاقهم العقاب والتنبيه على ان المقصود بالذات بالابداء والاعادة هو الاثابة والعقاب واقع بالعرض وانه تعالى يتولى اثابة المؤمنين بما يليق بلطفه وكرمه ولذلك لم يعينه واما عقاب الكفرة فكانه داء ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشؤم افعالهم والآية كالتعليل لقوله اليه مرجعكم جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على اعمالهم كان مرجع الجميع اليه لا محالة ويؤيده قراءة من قرأ انه يبدؤ بالفتح اي لانه ويجوز ان يكون منصوبا او مرفوعا بما نصب وعد الله او بما نصب حقا هو الذي جعل الشمس ضياء اي ذات ضياء وهو مصدر كقيام او جمع ضوء كسياط وسوط والياء منقلبة عن الواو وعن ابن كثير ضئاء بهمزتين في كل القرآن على القلب بتقديم اللام على العين والقمر نورا اي ذا نور وسمي نورا للمبالغة وهو اعم من الضوء كما عرفت وقيل ما بالذات ضوء وما بالعرض نور وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على انه خلق الشمس نيرة في ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها وقدره منازل الضمير لكل واحد اي قدر مسير كل واحد منهما منازل او قدره ذا منازل او للقمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازله واناطة احكام الشرع به ولذلك علله بقوله لتعلموا عدد السنين والحساب اي حساب الاوقات من الاشهر والايام في معاملاتكم وتصرفاتكم ما خلق الله ذلك الا بالحق الا ملتبسا بالحق مراعيا فيه مقتضى الحكمة البالغة يفصل الآيات لقوم يعلمون ٥ فانهم المنتفعون بالتامل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص يفصل بالياء ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في السموات والارض من انواع الكائنات لآيات على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته لقوم يتقون ٥ العواقب فانه يحملهم على التفكر والتدبر ان الذين لا يرجون لقاءنا لا يتوقعونه لانكارهم للبعث وذهولهم بالمحسوسات عما وراءها ورضوا بالحياة الدنيا من الآخرة لغفلتهم عنها واطمأنوا بها وسكنوا اليها مقصرين هممهم على لذائذها وزخارفها او سكنوا فيها سكون من لا يزعج عنها والذين هم عن آياتنا غافلون ٥ لا يتفكرون فيها لانهماكهم فيما يضادها والعطف اما لتغاير الوصفين والتنبيه على ان الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات راسا والانهماك في الشهوات بحيث لا تخطر الآخرة ببالهم اصلا واما لتغاير الفريقين والمراد من الاولين من انكر البعث ولم ير الا الحياة الدنيا وبالآخرين من الهاه حب العاجل عن التامل في الآجل والاعداد له اولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون ٥ بما واظبوا عليه وتمرنوا به من المعاصي ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم بسبب ايمانهم الى سلوك سبيل يؤدي الى الجنة او لادراك الحقايق كما قال عليه السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم او لما يريدونه في الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بايمانهم على استقلال الايمان بالسببية تجري من تحتهم الانهار استيناف او خبر ثان او حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله في جنات النعيم

وقدره منازل اي قدر له يعني هيأ له منازل لا يجاوزها ولا يقصر دونها ولم يقل قدرهما قيل تقدير المنازل ينصرف اليهما غير انه اكتفى بذكر احدهما كما قال والله ورسوله احق ان يرضوه وقيل هو ينصرف الى القمر خاصة لان بالقمر يعرف انقضاء الشهور والسنين لا بالشمس ومنازل القمر ثمانية وعشرون منزلا واسماؤها الشرطان والبطين والثريا والدبران والهقعة والهنعة والذراع والنثرة والطرف والجبهة والزبرة والصرفة والعواء والسماك والغفر والزبانا والاكليل والقلب والشولة والنعايم والبلدة وسعد الذابح وسعد بلع وسعد السعود وسعد الاخبية وفرغ الدلو المقدم وفرغ الدلو المؤخر وبطن الحوت وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجا الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت فلكل برج منزلان وثلث ينزل القمر كل ليلة منزلا منها ويستتر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين وان كان تسعا وعشرين فليلة واحدة فيكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل ويكون مقام الشمس في كل منزلة ثلاثة عشر يوما فيكون انقضاء السنة مع انقضائها ٥ معالم

خبرًا او حال آخر منه او من الانهار او متعلق تجري او بيهدي دَعْوٰيهُمْ فِيهَا اي دعاؤهم سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ اللهم انا نسبحك تسبيحا وَتَحِيَّتُهُمْ ما يحيي به بعضهم بعضا او تحية الملائكة اياهم فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوٰيهُمْ وآخر دعائهم أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اي ان يقولوا ذلك ولعل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعاينوا عظمة الله وكبرياءه مجدوه ونعتوه بنعوت الجلال ثم حياهم الملائكة بالسلامة عن الآفات والفوز باصناف الكرامات او الله تعالى فحمدوه واثنوا عليه بصفات الاكرام وان هي المخففة من الثقيلة وقد قرئ بها وبنصب الحمد وَلَوْ يُعَجِّلُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ ولو يسرعه اليهم اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم في الخير حتى كان استعجالهم به تعجيل لهم او بان المراد شر استعجلوه كقولهم فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله للخير حين استعجلوه استعجالا كاستعجالهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ لاميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب لقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقرئ لقضينا فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ عطف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية كانه قيل ولكن لا نعجل ولا نقضي فنذرهم امهالا لهم واستدراجا وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لازالته مخلصا فيه لِجَنْبِهِ ملقيا لجنبه اي مضطجعا أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا وفائدة الترديد تعميم الدعاء لجميع الاحوال او لاصناف المضار فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ مضى على طريقته واستمر على كفره او مر عن موقف الدعاء لا يرجع اليه كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا كانه لم يدعنا فخفف وحذف ضمير الشان كما قال ونحر مشرق اللون كان ثدياه حقان ۝ إِلَىٰ ضُرٍّ مَسَّهُ الى كشف الضر كَذٰلِكَ مثل ذلك التزيين زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ من الانهماك في الشهوات والاعراض عن العبادات وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ يا اهل مكة لَمَّا ظَلَمُوا حين ظلموا بالتكذيب واستعمال القوى والجوارح لا على ما ينبغي وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بالحجج الدالة على صدقهم وهو حال من الواو باضمار قد او عطف على ظلموا وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا وما استقام لهم ان يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعلمه بانهم يموتون على كفرهم واللام لتاكيد النفي كَذٰلِكَ مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكهم بسبب تكذيبهم للرسل واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لا فائدة في امهالهم نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ۝ نجزي كل مجرم او نجزيكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وانهم أعلام فيه ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ استخلفناكم فيها بعد القرون التي اهلكناها استخلاف من يختبر لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ اتعملون خيرا او شرا فنعاملكم على مقتضى اعمالكم وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ما قبله وفائدة الدلالة على ان المعتبر في الجزاء جهات الافعال وكيفياتها لا هي من حيث ذاتها ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا يعني المشركين ائْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هٰذَا بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب بعد الموت او ما نكرهه من معايب آلهتنا أَوْ بَدِّلْهُ بان تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك آية اخرى ولعلهم سألوا ذلك كي يسعفهم فيلزموه قُلْ مَا يَكُونُ لِي ما يصح لي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِي اي من قبل نفسي وهو مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الاتيان بقرآن آخر ان اتبع

إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ تعليل لما يكون فان المتبع لغيره في امر لم يستبد بالتصرف فيه بوجه وجواب للنقض بنسخ بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا له بهذا السؤال من ان القرآن كلامه واختراعه ولذلك قيد التبديل في الجواب وسماه عصيانا فقال إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي اي بالتبديل عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ وفيه ايماء بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح قُلْ لَوْ شَاءَ اللّٰهُ غير ذلك مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ ولا اعلمكم به على لساني وعن ابن كثير ولادريكم بلام التاكيد اي لو شاء الله ما تلوته عليكم ولاعلمكم به على لسان غيري والمعنى انه الحق الذي لا محيص عنه لو لم ارسل به لارسل به غيري وقرئ ولا ادراتكم ولا ادرأتكم بالهمزة فيهما على لغة من يقلب الالف المبدلة من الياء همزة او على انه من الدرء بمعنى الدفع اي ولا جعلتكم بتلاوته خصماء تدرؤنني بالجدال والمعنى ان الامر بمشيئة الله لا بمشيئتي حتى اجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ذلك بقوله فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مقدار عمر اربعين سنة مِنْ قَبْلِهِ من قبل القرآن لا اتلوه ولا اعلمه فانه اشارة الى ان القرآن معجز خارق للعادة فان من عاش بين اظهرهم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد عالما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذت فصاحته فصاحة كل منطيق وعلا كل منثور ومنظوم واحتوى على قواعد علمي الاصول والفروع واعرب عن اقاصيص الاولين واحاديث الآخرين على ما هي عليه علم انه معلّم به من الله أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ اي افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر فيه لتعلموا انه ليس الا من الله فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا تفاد مما اضافوا اليه كناية او تظليم للمشركين بافترائهم على الله في قولهم انه لذو شريك وذو ولد أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ فكفر بها إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ لانه جماد لا يقدر على نفع ولا ضر والمعبود ينبغي ان يكون مثيبا ومعاقبا حتى يعود عبادته بجلب نفع او دفع ضر وَيَقُولُونَ هٰؤُلَاءِ الاوثان شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ تشفع لنا فيما يهمنا من امور الدنيا او في الآخرة ان يكن بعث كانهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الضار النافع الى عبادة ما يعلم قطعا انه لا يضر ولا ينفع على توهم انه ربما يشفع لهم عند الله قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللّٰهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ وهو ان له شريكا وفيه تقريع وتهكم بهم او هؤلاء شفعاء عند الله وما لا يعلمه العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق مَا فِي السَّمٰوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ حال من العائد المحذوف مؤكدة للنفي منبهة على ان ما تعبدون من دون الله اما سماوي او ارضي ولا شيء من الموجودات فيهما الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق ان يشرك به سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ عن اشراكهم او عن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ حمزة والكسائي هنا وفي الموضعين في اول النحل والروم بالتاء وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً موحدين على الفطرة او متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل او بعد الطوفان او على الضلال في فترة من الرسل فَاخْتَلَفُوا باتباع الهوى والاباطيل او ببعثة الرسل فتبعهم طائفة واصرت اخرى وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ بتاخير الحكم او العذاب الفاصل بينهم الى يوم القيمة فانه يوم الفصل والجزاء لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ عاجلا فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ باهلاك المبطل وابقاء المحق وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ من الآيات التي اقترحوها فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلّٰهِ هو المختص بعلمه فلعله يعلم ان في انزال

الآيات المقترحة من مفاسد تصرف عن انزالها فانتظروا لنزول ما اقترحتموه اني معكم من المنتظرين لما يفعل الله بكم لجحودكم ما نزل علي من الآيات العظام واقتراحكم غيره واذا اذقنا الناس رحمة صحة وسعة من بعد ضراء مستهم كقحط ومرض اذا لهم مكر في آياتنا بالطعن فيها والاحتيال في دفعها قيل قحط اهل مكة بسبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم رحمهم بالحيا فطفقوا يقدحون في آيات الله ويكيدون رسوله قل الله اسرع مكرا منكم قد دبر عقابكم قبل ان تدبروا كيدكم وانما دل على سرعتهم المفضل عليها كلمة المفاجاة الواقعة جوابا لاذا الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو من الله اما الاستدراج او الجزاء على المكر ان رسلنا يكتبون ما تمكرون تحقيق للانتقام وتنبيه على ان ما دبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة فضلا ان يخفى على الله وعن يعقوب يمكرون بالياء ليوافق ما قبله هو الذي يسيركم في البر والبحر يحملكم على السير ويمكنكم منه وقرأ ابن عامر ينشركم بالنون والشين من النشر حتى اذا كنتم في الفلك في السفن وجرين بهم بمن فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للمبالغة كانه يذكر لغيرهم ليتعجب من حالهم وينكر عليهم بريح طيبة لينة الهبوب وفرحوا بها بتلك الريح جاءتها جواب اذا والضمير للفلك او للريح الطيبة بمعنى تلقتها ريح عاصف ذات عصف شديدة الهبوب وجاءهم الموج من كل مكان يجيء الموج منه وظنوا انهم احيط بهم اهلكوا او سدت عليهم مسالك الخلاص كمن احاط به العدو دعوا الله مخلصين له الدين من غير اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف وهو بدل من ظنوا بدل الاشتمال لان دعاءهم من لوازم ظنهم لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين على ارادة القول او مفعول دعوا لانه من جملة القول فلما انجيهم اجابة لدعائهم اذا هم يبغون في الارض فاجؤا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه بغير الحق مبطلين فيه وهو احتراز عن تخريب المسلمين ديار الكفرة واحراق زروعهم وقلع اشجارهم فانها افساد بحق يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم فان وباله عليكم او انه على امثالكم وابناء جنسكم متاع الحيوة منفعة الحيوة الدنيا لا تبقى ويبقى عقابها ورفعه على انه خبر بغيكم وعلى انفسكم صلته او خبر مبتدا محذوف تقديره ذلك متاع الحيوة الدنيا وعلى انفسكم خبر بغيكم ونصبه حفص على انه مصدر مؤكد اي تتمتعون متاع الحيوة الدنيا او مفعول البغي لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بغيكم متاع الحيوة الدنيا محذور او ضلال او مفعول فعل دل عليه البغي وعلى انفسكم خبر ثم الينا مرجعكم في القيمة فننبئكم بما كنتم تعملون بالجزاء عليه انما مثل الحيوة الدنيا حالها العجيبة في تقضيها وذهاب نعيمها بعد اقبالها واغترار الناس بها كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا مما يأكل الناس والانعام من الزروع والبقول والحشيش حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت تزينت باصناف النبات واشكالها والوانها المختلفة كعروس اخذت من الوان الثياب والزينة فتزينت بها وازينت اصله تزينت فادغم وقد قرئ على الاصل وازينت على افعلت من غير اعلال كاغيلت والمعنى صارت ذات زينة وازيانت كابياضت وظن اهلها انهم قادرون عليها متمكنون من حصدها ورفع غلتها اتاها امرنا ضرب زرعها ما يجتاحه ليلا او نهارا فجعلناها فجعلنا زرعها حصيدا شبيها بما حصد من اصله كان لم تغن كان لم يغن زرعها اي لم ينبت والمضاف محذوف في الموضعين للمبالغة وقرئ بالياء على الاصل بالامس فيما قبيله وهو مثل في الوقت القريب والممثل به مضمون الحكاية وهو زوال خضرة النبات فجاة وذهابه حطاما بعدما كان غضا والتف وزين الارض حتى طمع فيه اهله وظنوا انه قد سلم من الجوائح لا الماء وان وليه حرف التشبيه لانه من التشبيه المركب كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون فانهم المنتفعون به والله يدعو الى دار السلام الى دار السلامة من النقص والآفة او دار الله وتخصيص هذا الاسم ايضا للتنبيه على ذلك او دار يسلم الله والملائكة فيها على من يدخلها والمراد الجنة ويهدي من يشاء بالتوفيق الى صراط مستقيم وهو طريقها وذلك الاسلام والتدرع بلباس التقوى وفي تعميم الدعوة وتخصيص الهداية بالمشية دليل على ان الامر غير الارادة وان المصر على الضلالة لم يرد الله رشده للذين احسنوا الحسنى المثوبة الحسنى وزيادة وما يزيد على المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وقيل الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثالها الى سبعمائة ضعف واكثر وقيل الزيادة مغفرة من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة هي اللقاء ولا يرهق وجوههم ولا يغشاها قتر غبرة فيها سواد ولا ذلة هوان والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار او لا يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسوء حال اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون دائمون لا زوال فيها ولا انقراض لنعيمها بخلاف الدنيا وزخارفها والذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها عطف على قوله للذين احسنوا الحسنى على مذهب من يجوز في الدار زيد والحجرة عمرو او الذين مبتدا والخبر جزاء سيئة على تقدير وجزاء الذين كسبوا السيئات جزاء سيئة بمثلها اي ان تجازى سيئة بسيئة مثلها لا تزاد عليها وفيه تنبيه على ان الزيادة هي الفضل او التضعيف او كانما اغشيت او اولئك اصحاب النار وما بينهما اعتراض فجزاء سيئة مبتدا خبره محذوف اي فجزاء سيئة بمثلها واقع او بمثلها على زيادة الباء او بتقدير مقدر بمثلها وترهقهم ذلة وقرئ بالياء ما لهم من الله من عاصم ما من احد يعصمهم من سخط الله او من جهة الله او من عنده كما يكون للمؤمنين كانما اغشيت وجوههم قطعا من الليل مظلما لفرط سوادها وظلمتها ومظلما حال من الليل والعامل فيه اغشيت لانه العامل في قطعا وهو موصوف بالجار والمجرور والعامل في الموصوف عامل في الصفة او معنى الفعل في من الليل وقرأ ابن كثير والكسائي ويعقوب قطعا بالسكون وعلى هذا يصح ان يكون مظلما صفة له او حالا عنه اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون مما يحتج به الوعيدية والجواب ان الآية في الكفار لاشتمال السيئات على الشرك والكفر ولان الذين احسنوا يتناول اصحاب الكبيرة من اهل القبلة فلا يتناولهم قسيمه ويوم نحشرهم جميعا يعني الفريقين جميعا ثم نقول للذين اشركوا مكانكم اي الزموا مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم انتم تاكيد للضمير المنتقل اليه من عامله وشركاؤكم عطف عليه وقرئ بالنصب على المفعول معه فزيلنا بينهم ففرقنا بينهم وقطعنا الوصل التي كانت بينهم وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون مجاز عن براءة ما عبدوه من عبادتهم فانهم انما عبدوا في الحقيقة اهواءهم لانها الآمرة بالاشراك

لاما اشركوا به وقيل ينطق الله الاصنام فتشافههم بذلك مكان الشفاعة التي توقعوا منها وقيل المراد بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم فانه العالم بكيفية الحال ان كنا عن عبادتكم لغافلين ان هي المخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة هنالك في ذلك المقام تبلوا كل نفس ما اسلفت تختبر ما قدمت من عمل فتعاين نفعه وضره وقرأ حمزة والكسائي تتلوا من التلاوة اي تقرأ ذكر ما قدمت او من التلو اي تتبع عمله فيقوده الى الجنة او الى النار وقرئ نبلوا بالنون ونصب كل وابدال ما منه والمعنى نختبرها اي نفعل بها فعل المختبر بحالها المتعرف بسعادتها وشقاوتها بتعرف ما اسلفت من اعمالها ويجوز ان يراد نصيب بالبلاء اي العذاب كل نفس عاصية بسبب ما اسلفت من الشر فتكون ما منصوبة بنزع الخافض وردوا الى الله الى جزائه اياهم بما اسلفوا موليهم الحق ربهم ومتولي امرهم على الحقيقة لا ما اتخذوه مولى وقرئ الحق بالنصب على المدح او المصدر المؤكد وضل عنهم وضاع عنهم ما كانوا يفترون من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا يدعون انها آلهة قل من يرزقكم من السماء والارض اي منهما جميعا فان الارزاق تحصل باسباب سماوية ومواد ارضية او من كل واحد منهما توسعة عليكم وقيل من لبيان من على حذف المضاف اي من اهل السماء والارض امن يملك السمع والابصار ام من يستطيع خلقهما وتسويتهما او من يحفظهما من الآفات مع كثرتها وسرعة انفعالهما من ادنى شيء ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي اي من يحيي ويميت او من ينشئ الحيوان من النطفة والنطفة منه ومن يدبر الامر ومن يلي تدبير امر العالم وهو تعميم بعد تخصيص فسيقولون الله اذ لا يقدرون على المكابرة والعناد في ذلك لفرط وضوحه فقل افلا تتقون انفسكم عقابه باشراككم اياه ما لا يشاركه في شيء من ذلك فذلكم الله ربكم اي المتولي لهذه الامور المستحق للعبادة او هو ربكم الثابت ربوبيته لانه هو الذي انشأكم واحياكم ورزقكم ودبر اموركم فماذا بعد الحق الا الضلال استفهام انكار اي ليس بعد الحق الا الضلال فمن تخطى الحق الذي هو عبادة الله وقع في الضلال فانى تصرفون عن الحق الى الضلال كذلك حقت كلمت ربك اي كما حقت الربوبية لله او ان الحق بعده الضلال او انهم مصروفون عن الحق حقت كلمة الله وحكمه على الذين فسقوا تمردوا في كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح انهم لا يؤمنون بدل من الكلمة او تعليل لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب قل هل من شركائكم من يبدؤا الخلق ثم يعيده جعل الاعادة كالابداء في الالزام بها لظهور برهانها وان لم يساعدوا عليها ولذلك امر الرسول عليه السلام بان ينوب عنهم في الجواب فقال قل الله يبدؤا الخلق ثم يعيده لان لجاجهم لا يدعهم ان يعترفوا بها فانى تؤفكون تصرفون عن قصد السبيل قل هل من شركائكم من يهدي الى الحق بنصب الحجج وارسال الرسل والتوفيق للنظر والتدبر وهدى كما يعدى بالى لتضمنه معنى الانتهاء يعدى باللام للدلالة على ان المنتهى غاية الهداية وانها لم تتوجه نحوه على سبيل الاتفاق ولذلك عدي بها ما اسند الى الله قل الله يهدي للحق افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي الا ان يهدى ام الذي لا يهتدي الا ان يهدى من قولهم هدى بنفسه اذا اهتدى او لا يهدي غيره الا ان يهديه الله وهذا حال اشراف شركائهم كالملائكة والمسيح وعزير وقرأ ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدي بفتح الهاء وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهتدي فادغم وفتحت الهاء بحركة التاء او كسرت لالتقاء الساكنين وروى ابو بكر يهدي باتباع الياء الهاء وقرأ ابو عمرو بالادغام المجرد ولم يبال بالتقاء الساكنين لان المدغم في حكم المتحرك وعن نافع برواية قالون مثله وقرئ الا ان يهدى على المبالغة فما لكم كيف تحكمون بما يقتضي صريح العقل بطلانه وما يتبع اكثرهم فيما يعتقدونه الا ظنا مستندا الى خيالات فارغة واقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بادنى مشاركة موهومة والمراد بالاكثر الجميع او من ينتمي منهم الى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف ان الظن لا يغني من الحق من العلم والاعتقاد الحق شيئا من الاغناء ويجوز ان يكون مفعولا به ومن الحق حالا منه وفيه دليل على ان تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز ان الله عليم بما يفعلون وعيد على اتباعهم على الظن واعراضهم عن البرهان وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله افتراء من الخلق ولكن تصديق الذي بين يديه مطابقا لما تقدمه من الكتب الالهية المشهود على صدقها ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه معجزا دونها عيار عليها شاهد على صحتها ونصبه بانه خبر لكان المقدر او علة لفعل محذوف تقديره لكن انزله الله تصديق الذي وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق الذي وتفصيل الكتاب وتفصيل ما حقق واثبت من العقائد والشرائع لا ريب فيه منفيا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك ويجوز ان يكون حالا من الكتاب فانه مفعول في المعنى وان يكون استينافا من رب العالمين خبر آخر تقديره كائنا من رب العالمين او متعلق بتصديق او تفصيل ولا ريب فيه اعتراض او بالفعل المعلل بهما ويجوز ان يكون حالا من الكتاب او الضمير في فيه ومساق الآية بعد المنع من اتباع الظن لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه ام يقولون بل ايقولون افتراه محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى الهمزة للانكار قل فاتوا بسورة مثله في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى على وجه الافتراء فانكم مثلي في العربية والفصاحة واشد تمرنا في النظم والعبارة وادعوا من استطعتم ومع ذلك فاستعينوا بمن امكنكم ان تستعينوا به من دون الله سوى الله تعالى فانه وحده قادر على ذلك ان كنتم صادقين انه اختلقه بل كذبوا بل سارعوا الى التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه بالقرآن اول ما سمعوه قبل ان يتدبروا آياته ويحيطوا بالعلم بشانه او بما جهلوه ولم يحيطوا به علما من ذكر البعث والجزاء وساير ما يخالف دينهم ولما ياتهم تاويله ولم يقفوا بعد على تاويله ولم يبلغ اذهانهم معانيه او ولم ياتهم بعد تاويل ما فيه من الاخبار بالغيوب حتى يتبين لهم انه صدق ام كذب والمعنى ان القرآن معجز من جهة اللفظ والمعنى ثم انهم فاجؤا تكذيبه قبل ان يتدبروا نظمه ويتفحصوا معناه ومعنى التوقع في لما انه قد ظهر لهم بالآخرة اعجازه لما كرر عليهم التحدي فرازوا قواهم في معارضته فتضاءلت دونها او لما شاهدوا وقوع ما اخبر به طبقا لاخباره مرارا فلم يقلعوا عن التكذيب تمردا وعنادا كذلك كذب الذين من قبلهم انبياءهم فانظر كيف كان عاقبة

روي عن النبي عم انه قال ان المؤمن اذا خرج من قبره صور له عمله في صورة حسنة فيقول انا عملك فيكون له نورا وقائدا الى الجنة والكافر اذا اخرج من قبره صور له عمله في صورة سيئة فيقول انا عملك فينطلق به حتى يدخله النار

اي جعل مدحا فالحق من اسماء الله وان جعل تاكيدا فهو مقابل الباطل وان فسر المولى بالرب فالحق بمعنى الصادق لانه المديم لذكان المديم لتفسيره بمتولي الامر هو الحق بمعنى العدل
سعد الدين

اعلم انه لما بين فضايح عبدة الاوثان اتبعها بذكر الدلايل الدالة على فساد هذا المذهب
كبير

على ما هما عليه من الفطرة العجيبة وكان عليه السلام يقول سبحان من بصر بشحم واسمع بعظم وانطق بلحم
كبير

فسر الملك بالاستطاعة او بالحماية والتحصين بجواز به عن احد المعنيين المعتبرين فيه اذ المالك مستطيع حام لما يملكه
سعد الدين

تنبيه على ان تفاصيل المنن والنعم واسباب الايجاد والربوبية اكثر من ان يحصى كانه قال ومن في الجملة من يدبر امر العالم كله
تفسير فاشلاني

فسر الحق بالثابت ربوبيته لان الحقية والثبوت انما يعتبر باعتبار الوصف الذي يشعر به الموصوف به
سعد

تمرد ما علم ضمنا من قوله على الذين فسقوا اي تمردوا في الكفر ودلالة على شرف الايمان بان عذاب المتمردين في الكفر بسبب انتفاء الايمان
سعد الدين

وقرأ نافع وابن عامر كلمات هنا وفي آخر السورة وفي غافر
نسخه

اي حق عليهم انتفاء الايمان وعلم الله منهم ذلك
سعد الدين

اعلم ان هذا هو الحجة وتقريرها ما شرحه الله تعالى في ساير الآيات من كيفية ابتداء تخليق الانسان من النطفة والعلقة والمضغة وكيفية اعادته كبير

اشارة الى جواب ما قيل من ان مثل هذا الاحتجاج انما يتاتى على من اعترف بان من خواص الالوهية بدء الخلق ثم اعادته ليلزم من نفيه عن الشركاء نفي الالوهية عنها وهم غير معترفين بالاعادة وجه الجواب ان الاعادة لظهور برهانها وضعت موضع ما ان دفعه دافع كان مكابرا لرد الظاهر البين الذي لا مدخل للشبهة في دلالته على انهم في تكارهم لها منكرون امرا مسلما معترفا بصحته عند العقلاء
سعد الدين

هدى يجيء لازما ومتعديا بنفسه الى مفعولين مثل هديته الطريق والى المفعول الثاني باللام وبالى وفرق بينهما في اللغة وقد يجيء بمعنى الانتقال وهدى العروس الى بيت الزوج
سعد الدين

الظالمين ۝ فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم ومنهم ومن المكذبين من يؤمن به يصدق به
في نفسه ويعلم انه حق ولكن يعاند او من سيؤمن به ويتوب عن كفره ومنهم من لا يؤمن به في نفسه
لفرط غباوته وقلة تدبره او فيما يستقبل بل يموت على الكفر وربك اعلم بالمفسدين ۝ بالمعاندين او بالمصرين
وان كذبوك وان اصروا على تكذيبك بعد الزام الحجة فقل لي عملي ولكم عملكم فتبرأ منهم فقد اعذرت والمعنى
لي جزاء عملي ولكم جزاء عملكم حقا كان او باطلا انتم بريئون مما اعمل وانا بريء مما تعملون ۝ لا تؤاخذون
بعملي ولا اؤاخذ بعملكم ولما كان فيه من ايهام الاعراض عنهم وتخلية سبيلهم قيل انه منسوخ باية
السيف ومنهم من يستمعون اليك اذا قرأت القرآن وعلمت الشرايع ولكن لا يقبلون كالاصم الذي لا
يسمع اصلا افانت تسمع الصم تقدر على اسماعهم ولو كانوا لا يعقلون ۝ ولو انضم الى صممهم عدم
تعقلهم وفيه تنبيه على ان حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا يوصف به
البهايم وهو لا يتاتى الا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت مأوفة بمعارضة الوهم و
مشايعة الالف والتقليد تعذر افهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفاظ عليهم غير
ما ينتفع به البهايم من كلام الناعق ومنهم من ينظر اليك يعاينون دلايل نبوتك ولكن لا يصدقون
افانت تهدي العمي تقدر على هدايتهم ولو كانوا لا يبصرون ۝ وان انضم الى عدم البصر عدم البصيرة
فان المقصود من الابصار هو الاعتبار والاستبصار والعمدة في ذلك البصيرة ولذلك يحدس الاعمى المستبصر
ويتفطن لما لا يدركه البصير الاحمق والاية كالتعليل للامر بالتبري والاعراض عنهم ان الله لا يظلم
الناس شيئا بسلب حواسهم وعقولهم ولكن الناس انفسهم يظلمون ۝ بافسادها وتفويت
منافعها عليهم وفيه دليل على ان للعبد كسبا وانه ليس مسلوب الاختيار بالكلية كما زعمت المجبرة و
ان يكون وعيدا لهم بمعنى ان ما يحيق بهم يوم القيمة من العذاب عدل من الله لا يظلمهم به ولكنهم ظلموا
انفسهم باقتراف اسبابه ويوم يحشرهم كان لم يلبثوا الا ساعة من النهار يستقصرون مدة لبثهم
في الدنيا او القبور لهول ما يرون والجملة التشبيهية في موضع الحال اي يحشرهم مشبهين بمن لم يلبث
الا ساعة او صفة ليوم والعايد محذوف تقديره كان لم يلبثوا قبله او لمصدر محذوف اي حشرا كان لم
يلبثوا قبله يتعارفون بينهم يعرف بعضهم بعضا كانهم لم يتفارقوا الا قليلا وهذا اول ما نشروا
ثم ينقطع التعارف لشدة الامر عليهم وهو حال اخرى مقدرة او بيان لقوله كان لم يلبثوا او متعلق
الظرف والتقدير يتعارفون يوم يحشرهم قد خسر الذين كذبوا بلقاء الله للشهادة على خسرانهم والتعجب
منه ويجوز ان يكون حالا من الضمير في يتعارفون على ارادة القول وما كانوا مهتدين ۝ لطرق
استعمال ما منحوا من المعاون في تحصيل المعارف فاستكسبوا بها جهالات ادت بهم الى الردى والعذاب
الدايم واما نرينك بعض الذي نعدهم من العذاب في حيوتك كما اراه يوم بدر او نتوفينك قبل
ان نريك فالينا مرجعهم فنريكه في الاخرة وهو جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف مثل فذاك
ثم الله شهيد على ما يفعلون ۝ مجاز عليه ذكر الشهادة واراد نتيجتها ومقتضاها ولذلك رتبها

رتبها على الرجوع بثم او مؤد شهادته على افعالهم يوم القيمة ولكل امة من الامم الماضية رسول يبعث
اليهم ليدعوهم الى الحق فاذا جاء رسولهم بالبينات فكذبوه قضي بينهم بين الرسول ومكذبيه بالقسط
بالعدل فانجي الرسول واهلك المكذبون وهم لا يظلمون ۝ وقيل معناه لكل امة يوم القيمة رسول تنسب
اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايمان قضي بينهم بانجاء المؤمن وعقاب الكافر كقوله
وجيء بالنبيين والشهداء وقضي بينهم ويقولون متى هذا الوعد استبعادا له واستهزاء به ان كنتم
صادقين ۝ خطاب منهم للنبي عم والمؤمنين قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا فكيف املك لكم فاستعجل في
جلب العذاب اليكم الا ما شاء الله ان املكه او ولكن ما شاء الله من ذلك كاين لكل امة اجل مضروب لهلاكهم
اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ۝ لا يتاخرون ولا يتقدمون فلا تستعجلوا فسيحين
وقتكم وينجز وعدكم قل ارايتم ان اتيكم عذابه الذي تستعجلونه بياتا وقت بيات واشتغال بالنوم او نهارا
حين كنتم مشتغلين بطلب معاشكم ماذا يستعجل منه المجرمون ۝ اي شيء من العذاب يستعجلونه وكله
مكروه لا يلايم الاستعجال وهو متعلق بارايتم لانه بمعنى اخبروني والمجرمون وضع موضع الضمير
للدلالة على انهم لجرمهم ينبغي ان يفزعوا من مجيء العذاب لا ان يستعجلوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا
على الاستعجال او تعرفوا خطاءه ويجوز ان يكون الجواب ماذا كقولك ان اتيتك ماذا تعطيني وتكون الجملة
متعلقة بارايتم او قوله اثم اذا ما وقع امنتم به بمعنى ان اتيكم عذابه امنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم
الايمان وماذا يستعجل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لانكار التاخير الان على ارادة القول اي
قيل لهم ان امنوا بعد وقوع العذاب الان امنتم به وعن نافع الان بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام
وقد كنتم به تستعجلون ۝ تكذيبا واستهزاء ثم قيل للذين ظلموا عطف على قيل المقدر ذوقوا عذاب الخلد
المولم على الدوام هل تجزون الا بما كنتم تكسبون ۝ من الكفر والمعاصي ويستنبئونك ويستخبرونك
احق هو احق ما تقول من الوعد وادعاء النبوة تقوله بجد ام باطل تهزل به قاله حيي بن اخطب لما
قدم مكة والاظهر ان الاستفهام فيه على اصله لقوله ويستنبئونك وقيل انه للانكار ويؤيده انه قريء
الحق هو فان فيه تعريضا بانه باطل واحق مبتدا والضمير مرتفع به ساد مسد الخبر او خبر مقدم والجملة
في موقع النصب بيستنبئونك قل اي وربي انه لحق ان العذاب لكاين او ما ادعاه لثابت وقيل كلا
الضميرين للقرآن واي بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك توصل بواوه في التصديق فيقال اي
والله ولا يقال اي وحده وما انتم بمعجزين ۝ بفايتين العذاب ولو ان لكل نفس ظلمت بالشرك او التعدي
على الغير ما في الارض من خزاينها واموالها لافتدت به لجعلته فدية لها من العذاب من قولهم
افتداه بمعنى فداه واسروا الندامة لما راوا العذاب لانهم بهتوا بما عاينوا مما لم يحتسبوه من فظاعة
الامر وهوله فلم يقدروا ان ينطقوا وقيل اسروا الندامة اخلصوها لان اخفاءها اخلاصها او لانه
يقال سر الشيء لخالصته من حيث انها تخفى وتضن بها وقيل اظهروها من قولهم اسر الشيء واشره
اذا اظهره وقضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون ۝ ليس بتكرير لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم

واعلم ان كلمة الا انما يذكر عند تنبيه الغافلين وايقاظ النائمين فالحق نادى هؤلاء النائمين الغافلين بقوله الا ان لله ما في السموات والارض وذلك لانه لما ثبت بالعقل ان ما سوى الواحد الاحد الحق ممكن لذاته وثبت ان الممكن لذاته مستند الى الواجب لذاته اما ابتداء او بواسطة ثبت ان ما سواه ملكه وملكه واذا كان كذلك فليس لغيره في الحقيقة ملك فلما كان اكثر الخلق غافلين عن معرفة هذا المعنى غير عالمين به لا جرم امر الله تعالى رسوله ان يذكر هذا النداء فلعل واحدا منهم يستيقظ عن نوم الجهالة ورقدة الضلالة ○ كبير

فالحاصل ان الموعظة اشارة الى تطهير ظواهر الخلق عما لا ينبغي وهو الشريعة والشفاء اشارة الى تطهير الارواح عن العقائد الفاسدة والاخلاق الذميمة وهو الطريقة والهدى وهو اشارة الى ظهور نور الحق في قلوب الصديقين وهو الحقيقة والرحمة وهو اشارة الى كونها بالغة في الكمال والاشراق الى حيث تصير مكملة للناقصين وهي النبوة فهذه درجات عقلية ومراتب برهانية مدلول عليها بهذه الالفاظ القرآنية لا يمكن تأخير ما تقدم ذكره ولا تقديم ما تأخر ذكره ولما نبه الله تعالى في هذه الآية على هذه الاسرار العالية الالهية قال قل بفضل الله وبرحمته الخ والمقصود منه الاشارة الى ما قرره حكماء الاسلام من ان السعادات الروحانية افضل من السعادات البدنية الجسمانية ○ كبير

والثاني مجازاة المشركين على الشرك والحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير انما يتنا ولهم للدلالة عليهم ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقرير لقدرته تعالى على الاثابة والعقاب ﴿أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ ما وعد من الثواب والعقاب كائن لا خلف فيه ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ○ لانهم لا يعلمون لقصور عقولهم الا ظاهرا من الحيوة الدنيا ﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ في الدنيا فهو يقدر عليهما في العقبى لان القادر لذاته لا يزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحيوة والموت قابلة لهما ابدا ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ○ بالموت والنشور ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ○ اي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال وقبائحها والمرغبة في المحاسن والزاجرة عن المقابح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين حيث انزل عليهم فنجوا بها من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعدهم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والتنكير فيها للتعظيم ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ﴾ بانزال القرآن والباء متعلق بفعل يفسره قوله تعالى ﴿فَبِذَٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ فان اسم الاشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله وبرحمته فليعتنوا او فليفرحوا فبذلك فليفرحوا وفائدة ذلك التكرير التاكيد والبيان بعد الاجمال وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح او بفعل دل عليه قد جاءتكم وذلك اشارة الى مصدره اي فبمجيئها فليفرحوا والفاء بمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشيء فبهما ليفرحوا او للربط بما قبلها والدلالة على ان مجيء الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتاكيد كقوله واذا هلكت فعند ذلك فاجزعي وعن يعقوب فلتفرحوا بالتاء على الاصل المرفوض وقد روي مرفوعا ويؤيده انه قرئ فافرحوا ﴿هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ ○ من حطام الدنيا فانها الى الزوال وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر تجمعون على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما تجمعونه ايها المخاطبون ﴿قُلْ أَرَأَيْتُم مَّا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُم مِّن رِّزْقٍ﴾ جعل الرزق منزلا لانه مقدر في السماء محصل باسباب منها وما في موضع النصب بانزل او بارأيتم فانه بمعنى اخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك وبخ على التبعيض فقال ﴿فَجَعَلْتُم مِّنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا﴾ مثل هذه انعام وحرث حجر ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا ﴿قُلْ آللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ﴾ في التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه ﴿أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ﴾ ○ في نسبة ذلك اليه ويجوز ان تكون المنفصلة متصلة بارأيتم وقل مكرر للتاكيد وان يكون الاستفهام للانكار وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لافترائهم على الله ﴿وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ اي شيء ظنهم يوم القيمة أيحسبون ان لا يجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه انه قرئ بلفظ الماضي لانه كائن وفي ابهام الوعيد تهديد عظيم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ حيث انعم عليهم بالعقل وهداهم بارسال الرسل وانزال الكتب ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ○ هذه النعمة ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ﴾ ولا تكون في امر واصله الهمز من شأنت شأنه اذا قصدت قصده والضمير في ﴿وَمَا تَتْلُو مِنْهُ﴾ له لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول عليه السلام او لان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من اجله ومفعول تتلو ﴿مِن قُرْآنٍ﴾ على ان من تبعيضية او مزيدة لتاكيد النفي او للقرآن واضماره قبل الذكر ثم بيانه تفخيم له او لله ﴿وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ﴾ تعميم للخطاب بعد تخصيصه بمن هو راسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير ﴿إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا﴾ رقباء مطلعين عليه ﴿إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾ تخوضون فيه وتندفعون ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَن رَّبِّكَ﴾ ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاء هنا وفي السبأ ﴿مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾ موازن نملة صغيرة او هباء ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ اي في الوجود والامكان فان العامة لا تعرف ممكنا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الارض لان الكلام في حال اهلها والمقصود منه هو البرهان على احاطة علمه بها ﴿وَلَا أَصْغَرَ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ ○ كلام براسه مقرر لما قبله ولا نافية واصغر اسمها وفي كتاب خبرها وقرأ حمزة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف او على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ﴾ الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من لحوق مكروه ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ○ بفوات مأمول والآية مجمل فسره قوله ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ ○ وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم لربهم ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه وما يريهم في الرؤيا الصالحة وما يسنح لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزع ﴿وَفِي الْآخِرَةِ﴾ بتلقي الملائكة اياهم مسلمين ومبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليه لهم ومحل الذين آمنوا النصب او الرفع على المدح او على وصف الاولياء او على الابتداء وخبره لهم البشرى ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ لا تغيير لاقواله ولا اخلاف لمواعيده ﴿ذَٰلِكَ﴾ اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين ﴿هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ○ هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشر به وتعظيم شانه وليس من شرطه ان يقع بعده كلام يتصل بما قبله ﴿وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ﴾ اشراكهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ نافع يحزنك من احزنه وكلاهما بمعنى واحد ﴿إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ استيناف بمعنى التعليل ويدل عليه القراءة بالفتح كانه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لان الغلبة لله جميعا لا يملك غيره شيئا منها فهو يقهرهم وينصرك عليهم ﴿هُوَ السَّمِيعُ﴾ لاقوالهم ﴿الْعَلِيمُ﴾ ○ بعزماتهم فيكافيهم عليها ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَن فِي السَّمَاوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ﴾ من الملائكة والثقلين واذا كان هؤلاء الذين هم اشرف الممكنات عبيدا لا يصلح احد منهم للربوبية فما لا يعقل منها احق ان لا يكون له ندا وشريكا فهو كالدليل على قوله ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ﴾ اي شركاء على الحقيقة وان كانوا يسمونها شركاء ويجوز ان يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه ﴿إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ اي ما يتبعون يقينا وانما يتبعون ظنهم انها شركاء ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة بيتبع او موصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالتاء والمعنى واي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبيين اي انهم لا يتبعون الا الله ولا يعبدون غيره فما لكم لا تتبعونهم فيه كقوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة فيكون الزاما بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ ○ يكذبون فيما ينسبون الى الله او يحزرون ويقدرون انها شركاء تقديرا باطلا ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ لتبيّنوا

اي دواء للجهل الذي في الصدر اي شفاء لما في القلوب والصدر موضع القلب وهو اعز موضع في الانسان لجوار القلب ○ م

لما بين تعالى صحة نبوة محمد عليه السلام بطريق المعجزة في قوله تعالى ام يقولون افتريه قل فأتوا بسورة مثله الخ بين صحة نبوته بطريق آخر في هذه الآية وهذا الطريق طريق كاشف عن حقيقة النبوة معرف لماهيتها فالاستدلال بالمعجز هو الذي يسميه المنطقيون برهان الان وهذا الطريق يسمونه برهان اللم وهو اشرف ○ كبير

الشفاء والدواء للمرض هو حصول الضد اعني الصحة تمت الحاشية السعدية في هذه الآية الكريمة القرآنية

١٠٩٣

ففيه الحذف وصورة التركيب وتقديم الجار والمجرور دال على الاعتناء لشأنهما كقوله تعالى فاياي فاعبدون فانه تاويل فان لم تخلصوا لي العبادة في ارض فاخلصوها في غيرها ودل على ان تقديمه لا يخلو عن تقديم المفعول المؤذن بالاختصاص ○ وسيط

وذلك لان التقديم في المرة الاولى يفيد الاختصاص فلما تكرر افاد ايجاب الاختصاص وانت تعلم انه اختصاص الفرح بالفضل والرحمة لا بالعكس ○ ق

تقدير الكلام ان فرحوا بشيء فليفرحوا بهما ... حذف الشرط ... ○ ق

المقصود من هذا الكلام بيان الطريق الثاني في اثبات النبوة وذلك لان من المعلوم انه تعالى ما خاطبكم في حكم من غير واسطة فيلزم ان يكون بواسطة وهو الذي ارسله اليكم ○ كبير

ان تكون المنفصلة متصلة بقل هو ظاهر ويكون الاستفهام للانكار الخ ○

قد يستعملون العقل في التامل في دلائل الله ولا يقبلون دعوة انبياء الله ولا ينتفعون باستماع كتب الله ○ كبير

اعلم انه لما طال الكلام في امر الرسول بايراد الدلائل على فساد مذاهب الكفار وفي امره بايراد الجواب عن شبهاتهم وفي امره بتحمل اذاهم والرفق معهم ذكر هذا الكلام ليحصل به تمام السلوة والسرور للمطيعين وتمام الخوف والفزع للمذنبين وهو كونه سبحانه عالما بعمل كل واحد وبما في قلبه من الدواعي والصوارف ○ كبير

ومثقال الشيء ما يساويه في الثقل فالمعنى ما يساوي ذرة ○ ق

اعلم انا بينا ان قوله وما تكون في شأن الخ مما يقوي قلوب المطيعين ويكسر قلوب الفاسقين فاتبعه بشرح المخلصين الصادقين ○ كبير

وفرق بين الخوف والحزن ان الخوف يكون من حدوث شيء في المستقبل والحزن انما يكون على الماضي اما لحصول ما كرهوا او لفوات ما ارادوه ○ ق

فالنصب اما على المدح بتقدير اعني او على الوصف وكذا الرفع على المدح بتقدير هم او على الوصف حملا على المحل واما قوله على الابتداء فلا يتعلق الا بالرفع ○ ق

هذا جواب عن تهديدهم وتخويفهم بقولهم انا اصحاب السيف والمال فنسعى في قهرك وفي ابطال امرك ○ كبير

منقول بين الكلام السابق والكلام اللاحق وهو قوله ولا يحزنك قولهم اتصال معنوي لانه تعالى كما ازال عن اوليائه حزن الآخرة بقوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون كذلك ازال عنهم حزن الدنيا بقوله ولا يحزنك قولهم ونقل في الحواشي عن الزمخشري انه لا يجب ان يقع بعد الاعتراض كلام كما يقول القائل ينطق بالحق والحق ابلج وتسكت والحادث والحوادث جمة وتسكت وهذا لا يسمى اعتراضا بل تذييل ○ ق

على هذا الوجه ما نافية وشركاء نصب بيتبع فلا بد ليدعون من مفعول فيقدر له مثله واليه اشار الزمخشري بقوله وكان حقه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء شركاء فاقتصر على احدهما للدلالة ○ ق

المعنى من في السموات ومن في الارض مملوك لله ومخلوق له لا شريك له فيهما احد فهؤلاء ما يتبعون شركاء وان سموها شركاء ○ ط

وشركاء نصب بيدعون فالمعنى كل من في السموات ومن في الارض من الملائكة والثقلين مملوكه اي شيء هذا الذي يتبعه هؤلاء الذين يدعونهم شركاء ... ○ ط

أعلم أنه تع لما بيّن بالدليل استحالة الولد وبيّن ان ذلك افترآء عليه بيّن ان من هذا حاله فانه لا يفلح البتة فالفلاح عبارة عن الوصول الى المقصود والمطلوب فمعنى انه لا يفلح هو لا ينجح في سعيه ولا يفوز بمطلوبه بل خاب وخسر ومن الناس من اذا فاز بشئ من المطالب العاجلة والمقاصد الخسيسة ظن انه قد فاز بالمقصد الاقصى والله سبحانه ازال هذا الخيال بان قال ان ذلك المقصود الخسيس متاع قليل في الدنيا ثم لا بد من الموت وعند الموت لا بد من الرجوع الى الله تع وعند هذا الرجوع لا بد وان يذيقه الله تع العذاب الشديد بسبب ذلك الكفر المتقدم وهذا الكلام في غاية الانتظام ونهاية الحسن والجلالة ❊ تفسير كبير

قوله تع واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه اذ ظرف ومعمول للنبأ اى اقرأ على قومك خبر نوح ءم حين قال لقومه كيت وكيت كذا في الفريد اشار بقوله اقرأ الى ان من التلاوة بمعنى القراءة لا من التلو بمعنى التبع كما يفهم من قوله تع عليهم والظاهر ان النبأ والخبر هنا فالمراد بنبأ نوح الكاين او كاينا ويحتمل ان مصدرية في الاصل او يكون بمعنى الانباء كا زرع

على كمال القدرة وعظيم نعمة المتوحد هو بهما ليدلهم على تفرده باستحقاق العبادة وانما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذي هو سبب ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون ❊ سماع تدبر واعتبار قالوا اتخذ الله ولدا اى تبناه سبحانه تنزيه له عن التبني فانه لا يصح الا ممن يتصور له الولد وتعجب من كلمتهم الحمقاء هو الغني علة لتنزيهه فان اتخاذ الولد مسبب عن الحاجة له ما في السموات وما في الارض تقرير لغناه ان عندكم من سلطان بهذا نفي لمعارض ما اقامه من البرهان مبالغة في تجهيلهم وتحقيق لبطلان قولهم وبهذا متعلق بسلطان او نعت له او بعندكم كأنه قيل ان عندكم في هذا سلطان أتقولون على الله ما لا تعلمون ❊ توبيخ وتقريع على اختلافهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان العقايد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير سايغ قل ان الذين يفترون على الله الكذب باتخاذ الولد واضافة الشريك اليه لا يفلحون لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة متاع في الدنيا خبر مبتدا محذوف اى افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في الكفر او حيوتهم او تقلبهم متاع او مبتدأ خبره محذوف اى لهم تمتع في الدنيا ثم الينا مرجعهم بالموت فيلقون الشقاء المؤبد ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون ❊ بسبب كفرهم واتل عليهم نبأ نوح خبره مع قومه اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم عظم عليكم وشق مقامي نفسي كقولك فعلت كذا لمكان فلان او كوني واقامتي بينكم مدة مديدة او قيامي على الدعوة وتذكيري اياكم بآيات الله فعلى الله توكلت وثقت به فاجمعوا امركم فاعزموا عليه وشركاءكم اى مع شركائكم ويؤيده القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير ان يؤكد للفصل وقيل انه معطوف على امركم بحذف المضاف اى وامر شركائكم وقيل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركائكم وقد قرئ به وعن نافع فاجمعوا من الجمع والمعنى امرهم بالعزم او الاجتماع على قصده والسعي في اهلاكه على اى وجه يمكنهم ثقة بالله تع وقلة مبالاة بهم ثم لا يكن امركم في قصدي عليكم غمة مستورا واجعلوه ظاهرا مكشوفا من غمه اذا ستره او ثم لا يكن عليكم حالكم غما اذا اهلكتموني وتخلصتم عن ثقل مقامي وتذكيري ثم اقضوا الي ذلك الامر الذي تريدون بي وقرئ ثم افضوا بالفاء اى انتهوا الي بشركم او ابرزوا الي من افضى اذا خرج الى الفضاء ولا تنظرون ❊ ولا تمهلون فان توليتم اعرضتم عن تذكيري فما سألتكم من اجر يوجب توليكم لثقله عليكم واتهامكم اياى لاجله او يفوتني لتوليكم ان اجري ما ثوابي على الدعوة والتذكير الا على الله لا تعلق له بكم يثيبني به آمنتم او توليتم وامرت ان اكون من المسلمين ❊ المنقادين لحكمه لا اخالف امره ولا ارجو غيره فكذبوه فاصروا على تكذيبه بعد ما الزمهم الحجة وبين ان توليهم ليس الا لعنادهم وتمردهم لا جرم حقت عليهم كلمة العذاب فنجيناه من الغرق ومن معه في الفلك وكانوا ثمانين وجعلناهم خلائف من الهالكين به واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا بالطوفان فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ❊ تعظيم لما جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول وتسلية له ثم بعثنا ارسلنا من بعده من بعد نوح رسلا الى قومهم كل رسول الى قومه فجاؤهم بالبينات بالمعجزات الظاهرة

الظاهرة المبينة لدعواهم فما كانوا ليؤمنوا فما استقام لهم ان يؤمنوا لشدة شكيمتهم في الكفر وخذلان الله اياهم بما كذبوا به من قبل اى بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمرنهم عليه قبل بعثة الرسل كذلك نطبع على قلوب المعتدين ❊ نخذلهم لانهماكهم في الضلال واتباع المألوف وفي امثال ذلك دليل على ان الافعال واقعة بقدرة الله تع وكسب العبد وقد مر تحقيق ذلك ثم بعثنا من بعدهم من بعد هؤلاء الرسل موسى وهرون الى فرعون وملائه بآياتنا بالآيات التسع فاستكبروا عن اتباعهما وكانوا قوما مجرمين معتادين الاجرام فلذلك تهاونوا برسالة ربهم واجترأوا على ردها فلما جاءهم الحق من عندنا وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة المزيحة للشك قالوا من فرط تمردهم ان هذا لسحر مبين ❊ ظاهر انه سحر وفائق في فنه واضح فيما بين اخوانه قال موسى أتقولون للحق لما جاءكم انه لسحر فحذف المحكي للدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون أسحر هذا لانهم بتّوا القول بل هو استيناف بانكار ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير والمحكي مفهوم قولهم ويجوز ان يكون معنى أتقولون للحق أتعيبونه من قولهم فلان يخاف القالة كقوله سمعنا فتى يذكرهم فيستغني عن المقول ولا يفلح الساحرون ❊ من تمام كلام موسى للدلالة على انه ليس بسحر لانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحر السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحرون لا يسحر او من تمام قولهم ان جعل أسحر هذا محكيا كانهم قالوا أجئتنا بالسحر تطلب به الفلاح ولا يفلح الساحرون قالوا أجئتنا لتلفتنا لتصرفنا واللفت والفتل اخوان عما وجدنا عليه آباءنا من عبادة الاصنام وتكون لكما الكبرياء في الارض الملك فيها سمي بها لاتصاف الملوك بالكبر والتكبر على الناس باستتباعهم وما نحن لكما بمؤمنين ❊ بمصدقين فيما جئتما به وقال فرعون ائتوني بكل ساحر وقرأ حمزة والكسائي بكل سحار عليم ❊ حاذق فيه فلما جاء السحرة قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون ❊ فلما القوا قال موسى ما جئتم به السحر اى الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا وقرأ ابو عمرو آلسحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها وآلسحر بدل منه او خبر مبتدا محذوف تقديره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف اى آلسحر هو ويجوز ان ينتصب ما بفعل يفسره ما بعده تقديره اى شئ اتيتم ان الله سيبطله سيمحقه او سيظهر بطلانه ان الله لا يصلح عمل المفسدين لا يثبته ولا يقويه وفيه دليل على ان السحر افساد وتمويه لا حقيقة له ويحق الله الحق ويثبته بكلماته باوامره وقضائه وقرئ بكلمته ولو كره المجرمون ❊ ذلك فما آمن لموسى في مبتدأ امره الا ذرية من قومه الا اولاد من اولاد قومه بني اسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الا طائفة من شبانهم وقيل الضمير لفرعون والذرية طائفة من شبانهم آمنوا به او مؤمن آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وزوجته وماشطته على خوف من فرعون وملائهم اى مع خوف منهم والضمير لفرعون وجمعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء او على ان المراد بفرعون آله كما يقال ربيعة ومضر او للذرية او للقوم ان يفتنهم اى يعذبهم فرعون وهو بدل منه او مفعول خوف وافراده بالضمير للدلالة على ان الخوف من الملأ كان بسببه وان فرعون لعال في الارض لغالب فيها وانه لمن المسرفين ❊ في الكبر والعتو حتى ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء

وقال موسى لمّا رأى تخوّف المسلمين به يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ثقوا به واعتمدوا
عليه إن كنتم مسلمين ۞ مستسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم
بشرطين فإن المعلق بالإيمان وجوب التوكل فإنه المقتضي له والمشروط بالإسلام حصوله فإنه
لا يوجد مع التخليط ونظيره إن دعاك زيد فأجبه إن قدرت فقالوا على الله توكلنا لأنهم كانوا
مؤمنين مخلصين ولذلك أجيبت دعوتهم ربنا لا تجعلنا فتنة موضع فتنة للقوم الظالمين ۞ أي لا تسلطهم
علينا فيفتنونا ونجنا برحمتك من القوم الكافرين ۞ من كيدهم ومن شؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل
على الدعاء تنبيه على أن الداعي ينبغي أن يتوكل أولاً لتجاب دعوته وأوحينا إلى موسى وأخيه أن تبوّآ
أي اتخذا مباءة لقومكما بمصر بيوتاً يسكنون فيها أو يرجعون إليها للعبادة واجعلوا أنتما وقومكما
بيوتكم تلك البيوت قبلة مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعني الكعبة وكان موسى يصلي
إليها وأقيموا الصلاة فيها أمروا بذلك أول أمرهم لئلا يظهر عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم
وبشر المؤمنين ۞ بالنصرة في الدنيا والجنة في العقبى وإنما ثنى الضمير أولاً لأن التبوّء للقوم واتخاذ
المعابد مما يتعاطاه رؤس القوم بتشاور ثم جمع لأن جعل البيوت مساجد والصلاة فيها مما ينبغي أن يفعل
كل أحد ثم وحّد لأن البشارة في الأصل وظيفة صاحب الشريعة وقال موسى ربنا إنك آتيت فرعون
وملأه زينة ما يتزين به من اللباس والمركب ونحوهما وأموالاً في الحيوة الدنيا وأنواعاً من المال ربنا ليضلوا
عن سبيلك دعاء عليهم بلفظ الأمر بما علم من ممارسة أحوالهم أنه لا يكون غيره كقولك لعن الله إبليس
وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت ويحتمل أن تكون للعلة لأن إيتاء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على
الضلال ولأنهم لما جعلوها سبباً للضلال فكأنهم أوتوها ليضلوا فيكون ربنا تكريراً للأول تأكيداً وتنبيهاً
على أن المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم تقدمة لقوله ربنا اطمس على أموالهم أهلكها والطمس المحو وقرئ
اطمُس بالضم واشدد على قلوبهم أي واقسها واطبع عليها حتى لا تنشرح للإيمان فلا يؤمنوا حتى يروا
العذاب الأليم ۞ جواب للدعاء أو دعاء بلفظ النهي أو عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض قال قد أجيبت
دعوتكما يعني موسى وهارون لأنه كان يؤمّن فاستقيما فاثبتا على ما أنتما عليه من الدعوة وإلزام
الحجة ولا تستعجلا فإن ما طلبتما كائن ولكن في وقته روي أنه مكث فيهم بعد الدعاء أربعين سنة ولا
تتبعان سبيل الذين لا يعلمون ۞ طريق الجهلة في الاستعجال أو عدم الوثوق والاطمئنان بوعد الله
وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان ولا تتبعانِ بالنون الخفيفة وكسرها لالتقاء الساكنين ولا تتبعانّ
أيضاً وجاوزنا ببني إسرائيل البحر أي جوّزناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرئ جوّزنا
وهو من فعّل المرادف لفاعل كضعّف وضاعف فأتبعهم فأدركهم يقال تبعته حتى أتبعته فرعون
وجنوده بغياً وعدواً باغين وعادين أو للبغي والعدو وقرئ وعُدُوّاً حتى إذا أدركه الغرق لحقه قال
آمنت أنه أي بأنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين ۞ وقرأ حمزة والكسائي إنه بالكسر
على إضمار القول أو الاستئناف بدلاً وتفسيراً لآمنت فنكب عن الإيمان أوان القبول وبالغ فيه حين لا يقبل

لا يقبل آلآن أتؤمن الآن وقد أيست من نفسك ولم يبق لك اختيار وقد عصيت قبل قبل ذلك مدة
عمرك وكنت من المفسدين ۞ الضالين المضلين عن الإيمان فاليوم ننجيك نبعدك مما وقع فيه قومك
من قعر البحر ونجعلك طافياً أو نلقيك على نجوة من الأرض ليراك بنو إسرائيل وقرأ يعقوب ننجيك من أنجى
وقرئ ننحيك بالحاء أي نلقيك بناحية الساحل ببدنك في موضع الحال أي ببدنك عارياً عن الروح أو كاملاً
سوياً أو عرياناً من غير لباس أو بدرعك وكان له درع من ذهب يعرف بها وقرئ بأبدانك أي بأجزاء البدن
كلها كقولهم هوى بأجرامه أو بدروعك كأنه كان مظاهراً بينها لتكون لمن خلفك آية لمن وراءك علامة
وهم بنو إسرائيل إذ كان في نفوسهم من عظمته ما خيّل إليهم أنه لا يهلك حتى كذبوا موسى عم حين أخبرهم
بغرقه إلى أن عاينوه مطروحاً على ممرهم من الساحل أو لمن يأتي بعدك من القرون إذا سمعوا مآل أمرك
ممن شاهدك عبرة ونكالاً عن الطغيان أو حجة تدلهم على أن الإنسان على ما كان عليه من عظم الشأن
وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية وقرئ لمن خلقك أي لخالقك آية كسائر الآيات
فإن إفراده إياك بالإلقاء إلى الساحل دليل على أنه تعمّد منه لكشف تزويرك وإماطة الشبهة في أمرك وذلك
دليل على كمال قدرته وعلمه وإرادته وهذا الوجه أيضاً محتمل على المشهور وإن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون
لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها ولقد بوّأنا أنزلنا بني إسرائيل مبوّأ صدق منزلاً صالحاً مرضياً وهو الشام
ومصر ورزقناهم من الطيبات من اللذائذ فما اختلفوا حتى جاءهم العلم فما اختلفوا في أمر دينهم
إلا من بعد ما قرؤا التورية وعلموا أحكامها أو في أمر محمد عم إلا من بعد ما علموا صدقه بنعوته وتظاهر
معجزاته إن ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ۞ فيميز المحق من المبطل بالإنجاء
والإهلاك فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك من القصص على سبيل الفرض والتقدير فاسئل الذين يقرؤن
الكتاب من قبلك فإنه محقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما ألقينا إليك والمراد تحقيق ذلك والاستشهاد
بما في الكتب المتقدمة وأن القرآن مصدق لما فيها أو وصف أهل الكتاب بالرسوخ في العلم بصحة ما أنزل إليه أو تهييج
وزيادة تثبيت له لا إمكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه السلام لا أشك ولا أسئل وقيل الخطاب للنبي عم
والمراد به أمته أو لكل من يسمع أي إن كنت أيها السامع في شك مما أنزلنا على لسان نبينا إليك وفيه تنبيه
على أن من خالجته شبهة في الدين ينبغي أن يسارع إلى حلها بالرجوع إلى أهل العلم لقد جاءك الحق من
ربك واضحاً أنه لا مدخل للمرية فيه بالآيات القاطعة فلا تكونن من الممترين ۞ بالتزلزل عما أنت عليه
من الجزم واليقين ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين ۞ أيضاً من باب التهييج
والتثبيت وقطع الأطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهيراً للكافرين إن الذين حقت عليهم ثبتت عليهم
كلمت ربك بأنهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب لا يؤمنون ۞ إذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض
قضاؤه ولو جاءتهم كل آية فإن السبب الأصلي لإيمانهم وهو تعلق إرادة الله تع به مفقود حتى يروا
العذاب الأليم ۞ وح لا ينفعهم كما لم ينفع فرعون فلولا كانت قرية آمنت فهلا كانت قرية من القرى
التي أهلكناها آمنت قبل معاينة العذاب ولم تؤخر إليها كما أخر فرعون فنفعها إيمانها بأن يقبله الله منها

ويكشف العذاب عنها الا قوم يونس لكن قوم يونس لما آمنوا اول ما راوا امارة العذاب ولم يوخروه الى حلوله كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحيوة الدنيا ويجوز ان تكون الجملة فى معنى النفى لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى اهاليها كانه قال ما آمن اهل قرية من القرى العاصية فنفعهم ايمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة الرفع على البدل ومتعناهم الى حين ۝ الى آجالهم روى ان يونس عليه السلام بعث الى نينوى من الموصل فكذبوه واصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلث وقيل الى اربعين فلما دنى الموعد اغامت السموات غيما اسود ذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينتهم فهابوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فايقنوا صدقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدة وولدها لتكون ارق لقلوبهم واخلص للدعاء واقرب الى الاجابة فحن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والعجيج واخلصوا التوبة واظهروا الايمان وتضرعوا الى الله فرحمهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة ولو شاء ربك لآمن من فى الارض كلهم جميعا مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدرية فى انه تعالى لم يشأ ايمانهم اجمعين فان من شاء ايمانه يؤمن لا محالة والتقييد بمشية الالجاء خلاف الظاهر افانت تكره الناس بما لم يشأ الله منهم حتى يكونوا مؤمنين ۝ وترتيب الاكراه على المشية بالفاء وايلاؤها حرف الاستفهام للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على ان خلاف المشية مستحيل فلا يمكنه تحصيله بالاكراه عليه فضلا عن الحث والتحريض عليه اذ روى انه عليه السلام كان حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به فنزلت ولذلك قرره بقوله وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله الا بارادته والطافه وتوفيقه فلا تجهد نفسك فى هداها فانه الى الله ويجعل الرجس العذاب او الخذلان فانه سببه وقرئ بالزاء وقرأ ابو بكر ونجعل بالنون على الذين لا يعقلون ۝ لا يستعملون عقولهم بالنظر فى الحجج والآيات او لا يعقلون دلايله واحكامه لما على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله قل انظروا اى تفكروا ماذا فى السموات والارض من عجايب صنعه ليدلكم على وحدته وكمال قدرته وماذا ان جعلت استفهامية علقت انظروا عن العمل وما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ۝ فى علم الله وحكمه وما نافية او استفهامية فى موضع النصب فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم مثل وقايعهم ونزول باس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قولهم ايام العرب لوقايعها قل فانتظروا انى معكم من المنتظرين ۝ لذلك او فانتظروا هلاكى انى معكم من المنتظرين هلاككم ثم ننجى رسلنا والذين آمنوا عطف على محذوف دل عليه الا مثل ايام الذين خلوا كانه قيل نهلك الامم ثم ننجى رسلنا ومن آمن منهم على حكاية الحال الماضية كذلك حقا علينا ننج المؤمنين ۝ كذلك الانجاء او انجاء كذلك ننج محمدا وصحبه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل من كذلك وقرأ حفص والكسائى ننج مخففا قل يا ايها الناس خطاب لاهل مكة ان كنتم فى شك من دينى وصحته فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفيكم فهذا خلاصة دينى اعتقادا وعملا فاعرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهو انى لا اعبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى يوجدكم ويتوفيكم وانما

وقيل خرجوا الى شيخ من بقية علمائهم فقالوا قد نزل بنا العذاب فما ترى قال لهم قولوا يا حى حين لا حى ويا حى محيى الموتى ويا حى لا اله الا انت فقالوها فكشف عنهم ۝ كشاف

قال الشيخ فى تفسيره ولو شاء ربك يا محمد ايمانهم لآمن من فى الارض كلهم جميعا بتوفيقه وهدايته اياهم او بالقهر والالجاء كما فعل بقوم يونس لكنه لم يفعل لان الدنيا دار الابتلاء

انما قيد الزمخشرى بمشية القسر والالجاء لدفع سؤال يرد على مذهبه وهو ان يقال لا شك ان معنى الآية لو شاء الله ايمان الكل لآمن الكل ولو لانتفاء الشىء لانتفاء غيره فلزم حينئذ لو مستقلا فلو يريد ايمان الكل اجاب بان المراد مشية القسر ولا يلزم من انتفاء مشية القسر انتفاء المشية مطلقا ۝

والمراد ان الانبياء المتقدمين كانوا يتوعدون كفارهم بايام مشتملة على انواع العذاب وهم كانوا يكذبونهم بها ويستعجلون على سبيل السخرية وكذلك كفر زمن الرسول

اعلم انه تعالى لما ذكر الدلايل على اقصى الغايات وابلغ النهايات وامر الرسول باظهار دينه واظهار المباينة عن المشركين لكى تزول الشكوك والشبهات ختم السورة فقال قل يا ايها الناس ان كنتم فى شك من دينى ۝ تفسير كبير

انما خص التوفى بالذكر للتهديد وامرت ان اكون من المؤمنين ۝ بما دل عليه العقل ونطق به الوحى وحذف الجار من ان يجوز ان يكون من المطرد مع ان وان وان يكون من غيره كقوله امرتك الخير فافعل ما امرت به فقد تركتك ذا مال وذا نسب وان اقم وجهك للدين عطف على ان اكون غير ان صلة ان محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما فى الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر ليدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وامرت بالاستقامة فى الدين والاستبداد فيه باداء الفرايض والانتهاء عن القبايح او فى الصلوة باستقبال القبلة حنيفا حال من الدين او الوجه ولا تكونن من المشركين ۝ ولا تدع من دون الله ما لا ينفعك ولا يضرك بنفسه ان دعوته او خذلته فان فعلت فان دعوته فانك اذا من الظالمين ۝ جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر عن تبعة الدعاء وان يمسسك الله بضر وان يصبك به فلا كاشف له يرفعه الا هو الا الله وان يردك بخير فلا راد فلا دافع لفضله الذى اراد كه ولعل ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضر انما مسهم لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لا استحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده يصيب به بالخير من يشاء من عباده وهو الغفور الرحيم ۝ فتعرضوا لرحمته بالطاعة ولا تيأسوا من غفرانه بالمعصية قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم رسوله والقرآن ولم يبق لكم عذر فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه لان نفعه لها ومن ضل بالكفر بهما فانما يضل عليها لان وبال الضلال عليها وما انا عليكم بوكيل ۝ بحفيظ موكول الى امركم وانما انا بشير ونذير واتبع ما يوحى اليك بالامتثال والتبليغ واصبر على دعوتهم وتحمل اذاهم حتى يحكم الله بالنصرة او بالامر بالقتال وهو خير الحاكمين ۝ اذ لا يمكن الخطأ فى حكمه لاطلاعه على السراير اطلاعه على الظواهر عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس وكذب به وبعدد من غرق مع فرعون

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ الر

كتاب مبتداء وخبر او كتاب خبر مبتداء محذوف احكمت آياته نظمت نظما محكما لا يعتريه اخلال من جهة اللفظ والمعنى او منعت من الفساد والنسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ او احكمت بالحجج والدلايل او جعلت حكمة منقولا من حكم بالضم اذا صار حكيما لانها مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية ثم فصلت بالفوايد من العقايد والاحكام والمواعظ والاخبار او بجعلها سورا او بالانزال نجما نجما او فصل فيها ولخص ما يحتاج اليه وقرئ ثم فصلت اى فرقت بين الحق والباطل واحكمت آياته ثم فصلت على البناء للمتكلم وثم للتفاوت فى الحكم او للتراخى فى الاخبار من لدن حكيم خبير ۝ صفة اخرى لكتاب او خبر بعد خبر او صلة لاحكمت وفصلت وهو تقرير لاحكامها وتفصيلها على اكمل ما ينبغى باعتبار ما ظهر امره وما خفى الا تعبدوا الا الله لان لا تعبدوا وقيل ان مفسرة لان فى تفصيل الآيات معنى القول ويجوز ان يكون مبتداء للاغراء على التوحيد او الامر بالتبرى عن عبادة

ذكر فى احكمت اربعة اوجه وفى فصلت ايضا اربعة فان اريد بالتفصيل احد الطرفين اعنى التفصيل بالفوايد وتفصيل ما يحتاج اليه العبد فالتراخى رتبى اما الاول فلان الاحكام راجع الى اللفظ والتفصيل الى المعنى واما الثانى فظاهر واما الثالث الى الاول واما الرابع فلان الاحكام وان كان معنويا لكن التفصيل اكمل لما فيه من الاجمال وان اريد احد الاوسطين اعنى التفصيل الى السور والتفصيل فى النزول فالتراخى اخبارى وانما ان التراخى لاخبارى مع ان التفصيل الى السور فى النزول متراخ عن الاحكام بالمعنى الاول وبالمعنى الرابع حقيقة لان الاحكام بالنظر الى كل آية فى نفسها وجعلها فصولا الى السور بالنظر الى بعضها مع بعض ولان كل آية مشتملة على جمل من الالفاظ المرصفة وهذا تراخ وجودى ولما كان الكلام من الاعراض السيالة كان زمانيا ايضا ليطابق اللفظ الوضع وليظهر وجه العدول من الفاء الى ثم والاحسن ان يراد بالاحكام المعنى الاول وبالتفصيل احد الطرفين وعليه ينطبق المطابقة بين حكيم وخبير واحكمت وفصلت وهى تابعة على الاوجه الثلثة فى من لدن ۝ من الكشف

علي انه كان يصدر منهم ثني الصدور واستغشاء الثياب ويريدون استخفاء ما كانوا يضمرونه من النفاق وهاتان الحالتان سبا اظهار النفاق فلا يصح التعليل ... الاية نفيا عليهم بسوء صنيعهم وشدة حماقتهم اي انهم كانوا يفعلون في الحالتين ان يظهر نفاقهم وهم مع ذلك يريدون الاستخفاء واللام في ليستخفوا صلة ... في تكرير كلمة التنبيه والحاصه بين الظرف وعامله للدلالة علي الترقي من حالة الي اخرى اعجب استعجبها الالهم ...

الغير كانه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموه او اتركوها ترك انني لكم منه من الله نذير وبشير بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد وان استغفروا ربكم عطف على ان لا تعبدوا ثم توبوا اليه ثم توصلوا الى مطلوبكم بالتوبة فان المعرض عن طريق الحق لا بد له من رجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ويجوز ان يكون ثم لتفاوت ما بين الامرين يمتعكم متاعا حسنا يعيشكم في امن ودعة الى اجل مسمى هو آخر اعماركم المقدرة او لا يهلككم بعذاب الاستيصال والارزاق والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال لكنها مسماة بالاضافة الى كل احد فلا تتغير ويؤت كل ذي فضل فضله ويعط كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا والآخرة وهو وعد للموحد التائب بخير الدارين وان تولوا وان تتولوا فاني اخاف عليكم عذاب يوم كبير يوم القيمة وقيل يوم الشدائد وقد ابتلوا بالقحط حتى اكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولى الى الله مرجعكم رجوعكم في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس وهو على كل شيء قدير فيقدر على تعذيبهم اشد عذاب وكانه تقدير لكبر اليوم الا انهم يثنون صدورهم يثنونها عن الحق وينحرفون عنه او يعطفونها على الكفر وعداوة النبي عم او يولون ظهورهم وقرئ يثنوني بالياء والتاء من اثنونى وهو بناء المبالغة وتثنوي وتثنون واصله تثنونن من الثن وهو الكلاء الضعيف اراد به ضعف قلوبهم او مطاوعة صدورهم للثني وتثنئن من اثنان كابياض بالهمزة ليستخفوا منه من الله بسرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه قيل انها نزلت في طائفة من المشركين قالوا اذا ارخينا ستورنا واستغشينا ثيابنا وطوينا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم وقيل نزلت في المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة الا حين يستغشون ثيابهم الا حين ياوون الى فراشهم ويتغطون بثيابهم يعلم ما يسرون في قلوبهم وما يعلنون بافواههم يستوي في علمه سرهم وعلنهم فكيف يخفى عليه ما عسى يظهرونه انه عليم بذات الصدور باسرار ذات الصدور او بالقلوب واحوالها وما من دابة في الارض الا على الله رزقها غذاؤها ومعاشها لتكفله اياه تفضلا ورحمة وانما اتى بلفظ الوجوب تحقيقا لوصوله وحملا على التوكل فيه ويعلم مستقرها ومستودعها اماكنها في الحيوة والممات او الاصلاب والارحام او مساكنها من الارض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة كل كل واحد من الدواب واحوالها في كتاب مبين مذكور في اللوح المحفوظ فكانه اريد بالآية بيان كونه عالما بالمعلومات كلها وبما بعدها بيان كونه قادرا على الممكنات باسرها تقريرا للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام اي خلقهما وما فيهما كما بيانه في الاعراف او ما في جهتي العلو والسفل وجمع السموات دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات وكان عرشه على الماء قبل خلقهما لم يكن حائل بينهما لا انه كان موضوعا على متن الماء واستدل به على امكان الخلاء وان الماء اول حادث بعد العرش من اجرام هذا العالم وقيل كان الماء على متن الريح والله اعلم بذلك ليبلوكم ايكم احسن عملا متعلق بخلق اي خلق ذلك كخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبتلي لاحوالكم كيف تعملون فان جملة ذلك اسباب ومواد لوجودكم ومعاشكم

يعني ان لعل لتوقع المخاطب لا على سبيل الاخبار فانهم لا يتوقعون البعث بل على سبيل الايس ولهذا قال بمعنى توقعوا بعثكم فاندفع ما قيل ان الرسول عم قاطع بالبعث فكيف يقول لعلكم مبعوثون وايضا القراءة المشهورة صريحة في القطع والبت وهذه القراءة صريحة في عدم القطع والبت فينافيان ...

ومعاشكم وما تحتاج اليه اعمالكم ودلائل وامارات تستدلون بها وتستنبطون منها وانما جاز تعليق فعل البلوى لما فيه من معنى العلم من حيث انه طريق اليه كالنظر والاستماع وانما ذكر صيغة التفضيل والاختبار الشامل لفرق المكلفين باعتبار القبح والحسن للتحريض على احسن المحاسن والتحضيض على الترقي دائما في مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل ما يعم عمل القلب والجوارح ولذلك قال النبي عليه السلام ايكم احسن عقلا واورع من محارم الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكم اكمل علما وعملا ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا ان هذا الا سحر مبين اي ما البعث او القول به او القرآن المتضمن لذكره الا كالسحر في الخديعة والبطلان وقرأ حمزة والكسائي الا ساحر على ان الاشارة الى القائل وقرئ انكم بالفتح على تضمن قلت معنى ذكرت او ان يكون ان بمعنى علّ اي ولئن قلت علكم مبعوثون بمعنى توقعوا بعثكم ولا تبتوا بانكاره لعدوه من قبيل ما لا حقيقة له مبالغة في انكاره ولئن اخرنا عنهم العذاب الموعود الى امة معدودة الى جماعة من الاوقات قليلة ليقولن استهزاء ما يحبسه ما يمنعه من الوقوع الا يوم يأتيهم كيوم بدر ليس مصروفا عنهم ليس العذاب مدفوعا عنهم ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها وحاق بهم واحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل تحقيقا ومبالغة في التهديد ما كانوا به يستهزؤن اي العذاب الذي كانوا به يستعجلون فوضع يستهزؤن موضع يستعجلون لان استعجالهم كان استهزاء ولئن اذقنا الانسان منا رحمة ولئن اعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها ثم نزعناها منه ثم سلبنا تلك النعمة منه انه ليؤس قطوع رجاءه من فضل الله لقلة صبره وعدم ثقته به كفور مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى ليقولن ذهب السيئات عني اي المصائب التي ساءتني انه لفرح بطر بالنعم مغتر بها فخور على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقها وفي لفظ الاذاقة والمس تنبيه على ان ما يجده الانسان في الدنيا من النعم والمحن كالانموذج لما يجده في الآخرة وانه يقع في الكفران والبطر بادنى شيء لان الذوق ادراك الطعم والمس مبدأ الوصول الا الذين صبروا على الضراء ايمانا بالله واستسلاما لقضائه وعملوا الصالحات شكرا لآلائه سابقها ولاحقها اولئك لهم مغفرة لذنوبهم واجر كبير اقله الجنة والاستثناء من الانسان لان المراد به الجنس فاذا كان محلى باللام افاد الاستغراق ومن حمله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك تترك تبليغ بعض ما يوحى اليك وهو ما يخالف رأي المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشيء لوجود ما يدعو اليه وقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسول عن الخيانة في الوحي والثقة في التبليغ ههنا وضائق به صدرك وعارض لك احيانا ضيق صدر بان تتلوه عليهم مخافة ان يقولوا لولا انزل عليه كنز ينفقه في الاستتباع كالملوك او جاء معه ملك يصدقه وقيل الضمير في به مبهم يفسره ان يقولوا انما انت نذير ليس عليك الا الانذار بما اوحى اليك ولا عليك ردوا او اقترحوا فما بالك يضيق

يضيق به صدرك والله على كل شيء وكيل فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وافعالهم ام يقولون افتريه ام منقطعة والهاء لما يوحى قل فاتوا بعشر سور مثله في البيان وحسن النظم تحداهم اولا بعشر سور ثم لما عجزوا عنها سهل الامر عليهم وتحداهم بسورة وتوحيد المثل باعتبار كل واحد مفتريات مختلقات من عند انفسكم ان صح اني اختلقته من عند نفسي فانكم عرب فصحاء مثلي تقدرون على مثل ما اقدر عليه بل انتم اقدر لتعلمكم القصص والاشعار وتعودكم القريض والنظم وادعوا من استطعتم من دون الله الى المعاونة على المعارضة ان كنتم صادقين انه مفترى فان لم يستجيبوا لكم باتيان ما دعوتم اليه وجمع الضمير اما لتعظيم الرسول او لان المؤمنين ايضا كانوا يتحدونهم وكان امر الرسول متناولا لهم من حيث انه يجب اتباعه عليهم في كل امر الا ما خصه الدليل وللتنبيه على ان التحدي مما يوجب رسوخ ايمانهم وقوة يقينهم فلا يغفلون عنه ولذلك رتب عليه قوله فاعلموا انما انزل بعلم الله ملتبسا بما لا يعلمه الا الله ولا يقدر عليه سواه وان لا اله الا هو واعلموا ان لا اله الا هو لانه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غيره ولظهور عجز آلهتهم ولتنصيص هذا الكلام الثابت صدقه باعجازه عليه وفيه تهديد وايقاظ ان من تجبرهم من باس الله آلهتهم فهل انتم مسلمون ثابتون على الاسلام راسخون فيه مخلصون فيه اذا تحقق عندكم اعجازه مطلقا ويجوز ان يكون الكل خطابا للمشركين والضمير في لم لمن استطعتم اي فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لعجزهم وقد عرفتم من انفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلمه الا الله وانه منزل من عنده وان ما دعاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجة القاطعة وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب بليغ لما فيه من معنى الطلب والتنبيه على قيام الموجب وزوال العذر من كان يريد الحيوة الدنيا وزينتها باحسانه وبره نوف اليهم اعمالهم فيها نوصل اليهم جزاء اعمالهم في الدنيا من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرئ يوف بالياء اي يوف الله وتوف على البناء ونوفي بالتخفيف والرفع لان الشرط ماض كقوله ٭ وان اتاه كريم يوم مسغبة ٭ يقول لا غائب مالي ولا حرم ٭ وهم فيها لا يبخسون لا ينقصون شيئا من اجورهم والآية في اهل الرياء وقيل في المنافقين وقيل في الكفرة وبرهم اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار مطلقا في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما يقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة وحبط ما صنعوا فيها لانه لم يبق لهم ثواب في الآخرة او لم يكن لانهم لم يريدوا به وجه الله والعمدة في اقتضاء ثوابها هو الاخلاص ويجوز تعليق الظرف بصنعوا على ان الضمير للدنيا وباطل في نفسه ما كانوا يعملون لانه لم يعمل على ما ينبغي وكان كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها وقرئ باطلا على انه مفعول يعملون وما ابهامية او في معنى المصدر كقوله ٭ ولا خارجا من في زور كلام ٭ وبطل على الفعل افمن كان على بينة من ربه برهان من الله يدله على الحق والصواب فيما ياتيه ويذره والهمزة لانكار ان يعقب من هذا شانه هؤلاء المقصرين هممهم وافكارهم على الدنيا وان يقارب بينهم في المنزلة وهو الذي اغنى عن ذكر الخبر تقديره افمن كان على بينة كمن كان يريد الحيوة الدنيا وهو حكم يعم كل مؤمن مخلص وقيل المراد به النبي عليه السلام وقيل مؤمنو

مؤمنوا اهل الكتاب ويتلوه ويتبع ذلك البرهان الذي هو دليل العقل شاهد منه شاهد من الله يشهد بصحته وهو القرآن ومن قبله ومن قبل القرآن كتاب موسى يعني التوريه فانها ايضا تتلوه في التصديق او البينة هو القرآن ويتلوه من التلاوة والشاهد جبرئيل او لسان الرسول عم على ان الضمير له او من التلو والشاهد ملك عظيم يحفظه والضمير في يتلوه اما لمن او للبينة باعتبار المعنى ومن قبله كتاب موسى جملة مبتداة وقرئ كتاب بالنصب عطفا على الضمير في يتلوه اي يتلو القرآن شاهد ممن كان على بينة دالة على انه حق كقوله وشهد شاهد من بني اسرائيل ويقرء من قبل القرآن التوريه اماما كتابا مؤتما به في الدين ورحمة على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بخير الدارين اولئك اشارة الى من كان على بينة يؤمنون به بالقرآن ومن يكفر به من الاحزاب من اهل مكة ومن تحزب معهم على رسول الله فالنار موعده يردها لا محالة فلا تك في مرية منه من الموعد او القرآن وقرئ مرية بالضم وهما الشك انه الحق من ربك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون لقلة نظرهم واختلال فكرهم ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا كان اسند اليه ما لم ينزله او نفى عنه ما انزله اولئك يعرضون على ربهم في الموقف بان يحبسوا ويعرض اعمالهم ويقول الاشهاد من الملائكة والنبيين او من جوارحهم وهو جمع شاهد كاصحاب او شهيد كاشراف هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين تهويل عظيم مما يحيق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله الذين يصدون عن سبيل الله عن دينه ويبغونها عوجا يصفونها بالانحراف عن الحق والصواب او يبغون اهلها ان يعوجوا بالردة وهم بالآخرة هم كافرون والحال انهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لتاكيد كفرهم واختصاصهم اولئك لم يكونوا معجزين في الارض اي ما كانوا معجزين الله في الدنيا ان يعاقبهم وما كان لهم من دون الله من اولياء يمنعونهم من العقاب ولكنه اخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون اشد وادوم يضاعف لهم العذاب استيناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعف بالتشديد ما كانوا يستطيعون السمع لتصامهم عن الحق وبغضهم له وما كانوا يبصرون لتعاميهم عن آيات الله وكانه العلة في مضاعفة العذاب وقيل هو بيان ما نفاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من اولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض اولئك الذين خسروا انفسهم باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله وضل عنهم ما كانوا يفترون من الآلهة وشفاعتها او خسروا بما بذلوا وضل عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة لا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون لا احد ابين واكثر خسرانا منهم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم اطمانوا اليه وخشعوا له من الخبت وهي الارض المطمئنة اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون دائمون مثل الفريقين الكافر والمؤمن كالاعمى والاصم والبصير والسميع يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعاميه عن آيات الله وبالاصم لتصامه عن استماع كلام الله وتابيه عن تدبر معانيه وتشبيه المؤمن بالسميع والبصير لان امره بالضد فيكون كل واحد منهما مشبها باثنين باعتبار وصفين او تشبيه الكافر بالجامع بين العمى والصمم والمؤمن بالجامع بين ضديهما والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله الصابح فالغانم فالآ

على ان ان مصدرية لا ناهية والقول مقدر فيكون التقدير ارسلناه بقوله انى لكم نذير بقوله لا تعبدوا فهو بدل البعض او الكل مبالغة وادعاء ان الانذار كله هو وجاز ان يكون المعنى بان لا تعبدوا وعلى ان الباء صلة ارسلنا كانه قيل ارسلنا بينهم قائلا انى لكم نذير ◦ كشف

واعلم انه قد جرت العادة بانه تع اذا اورد على الكفار انواع الدلايل اتبعها بالقصص ليصير ذكرها مؤكدا لتلك الدلايل على ما قررنا هذا المعنى في مواضع كثيرة وفي هذه السورة ذكر انواعا من القصص القصة الاولى قصة نوح واعلم انه تع بدا بذكر هذه القصة في سورة يونس وقد اعادها في هذه السورة ايضا لما فيها من زوايد الفوايد وبدايع الحكم ◦ كبير

وعلى قراءة انى بالكسر لا ابدال بل يتعين ان يكون ان مفسرة تعلقت بارسلنا او بنذير ◦ كشف

فالآية وهذا من باب اللف والطباق هل يستويان هل يستوى الفريقان مثلا تمثيلا او صفة او حالا افلا تذكرون ◦ بضرب الامثال والتامل فيها ولقد ارسلنا نوحا الى قومه انى لكم بانى لكم وقرا نافع وعاصم وابن عامر وحمزة بالكسر على ارادة القول نذير مبين ◦ ابين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص ان لا تعبدوا الا الله بدل من انى لكم او مفعول مبين ويجوز ان يكون مفسرة متعلقة بارسلنا او بنذير انى اخاف عليكم عذاب يوم اليم ◦ مولم وهو في الحقيقة صفة للمعذب لكن يوصف به العذاب وزمانه على طريقة جد جده ونهارك صائم للمبالغة فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نريك الا بشرا مثلنا لا مزية لك علينا تخصك بالنبوة ووجوب الطاعة وما نريك اتبعك الا الذين هم اراذلنا اخساؤنا جمع ارذل فانه بالغلبة صار مثل الاسم كالاكبر او ارذل جمع رذل بادى الراى ظاهر الراى من غير تعمق من البدو او اول الراى من البدء والياء مبدلة من الهمزة لانكسار ما قبلها وقرا ابو عمرو بالهمزة وانتصابه بالظرف على حذف المضاف اى وقت حدوث بادى الراى والعامل فيه اتبعك وانما استرذلوهم لذلك او لفقرهم فانهم لما لم يعلموا الا ظاهرا من الحيوة الدنيا كان الاحظ بها اشرف عندهم والمحروم منها ارذل وما نرى لكم لك ولمتبعيك علينا من فضل يؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة بل نظنكم كاذبين اياك في دعوى النبوة واياهم في دعوى العلم بصدقك فغلب على الغايبين قال يا قوم ارايتم اخبروني ان كنت على بينة من ربي حجة شاهدة بدعواى واتانى رحمة من عنده بايتاء البينة او النبوة فعميت عليكم خفيت عليكم فلم تهدكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هي الرحمة او لان خفاءها يوجب خفاء النبوة او على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار او لانه لكل واحدة منهما وقرا حمزة والكسائي وحفص فعميت اى اخفيت وقرئ فعماها على ان الفعل لله تع انلزمكموها انلزمكم على الاهتداء بها وانتم لها كارهون ◦ لا تختارونها ولا تتاملون فيها وحيث اجتمع ضميران وليس احدهما مرفوعا وقدم الاعرف منهما جاز في الثاني الفصل والوصل ويا قوم لا اسئلكم عليه على التبليغ وهو وان لم يذكر مما ذكر مالا جعلا ان اجرى الا على الله فانه المامول منه وما انا بطارد الذين آمنوا جواب لهم حين سالوا طردهم انهم ملاقوا ربهم فيخاصمون طاردهم عنده او انهم يلاقونه ويفوزون بقربه فكيف اطردهم ولكني اريكم قوما تجهلون ◦ بلقاء ربكم او باقدارهم او في التماس طردهم او تتسفهون عليهم بان تدعوهم اراذل ويا قوم من ينصرني من الله من يدفع انتقامه ان طردتهم وهم بتلك الصفة والمثابة افلا تذكرون ◦ لتعرفوا ان التماس طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب ولا اقول لكم عندي خزائن الله خزائن رزقه وامواله حتى جحدتم فضلي ولا اعلم الغيب عطف على عندي خزائن الله اى ولا اقول لكم انا اعلم الغيب حتى تكذبوني استبعادا او حتى اعلم ان هؤلاء اتبعوني بادى الراى من غير بصيرة ولا عقد قلب وعلى الثاني يجوز عطفه على اقول ولا اقول انى ملك حتى تقولوا ما انت الا بشر مثلنا ولا اقول للذين تزدرى اعينكم ولا اقول في شان من استرذلتموهم لفقرهم لن يؤتيهم الله خيرا فان ما اعد الله لهم في الآخرة خير مما اتاكم في الدنيا الله اعلم بما في انفسهم انى اذا لمن الظالمين ◦ ان قلت

قوله شرط ودليل جواب اى قوله ان اردت ان انصح لكم شرط لابد له من جواب وهو محذوف فقوله ولا ينفعكم نصحى دليل ذلك الجواب وانما قدم المؤخر واخر المقدم لتقدم الشرط رتبة وغالبا وليكون توطئة لبيان دليل الجواب والجملة اى الشرط ودليل الجواب دليل جواب شرط الثانى قال العلامة هذا ان لم يجوز تقديم الجزاء على الشرط على ما هو مذهب البصريين وان جوزنا كما هو مذهب الكوفيين يكون قوله لا ينفعكم نصحى جزاء الشرط الثانى كا زروني

ان قلت شيئا من ذلك والازدراء افتعال من زرى عليه اذا عابه قلبت تاؤه دالا لتجانس الزاء فى الجهر واسناده الى الاعين للمبالغة والتنبيه على انهم استرذلوهم بادى الرؤية من غير روية وبما عاينوا من رثاثة حالهم وقلة منالهم دون تامل فى معانيهم وكمالاتهم قالوا يا نوح قد جادلتنا خاصمتنا فاكثرت جدالنا فاطلته او اتيت بانواعه فاتنا بما تعدنا من العذاب ان كنت من الصادقين فى الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فينا قال انما يأتيكم به الله ان شاء عاجلا او آجلا وما انتم بمعجزين بدفع العذاب او الهرب منه ولا ينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم شرط ودليل جواب والجملة دليل جواب قوله ان كان الله يريد ان يغويكم وتقدير الكلام ان كان الله يريد ان يغويكم فان اردت ان انصح لكم لا ينفعكم نصحى ولذلك نقول لو قال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا فدخلت ثم كلمت لم تطلق وهو جواب لما اوهموا من ان جداله كلام بلا طائل وهو دليل على ان ارادة الله يصح تعلقها بالاغواء وان خلافه مراده محال وقيل ان يغويكم ان يهلككم من غوى الفصيل غوى اذا بشم فهلك هو ربكم خالقكم والمتصرف فيكم وفق ارادته واليه ترجعون فيجازيكم على اعمالكم ام يقولون افتريه قل ان افتريته فعلى اجرامى وباله وقرئ اجرامى على الجمع وانا برئ مما تجرمون من اجرامكم فى اسناد الافتراء الى واوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون اقنطه الله من ايمانهم ونهاه ان يغتم بما فعلوه من التكذيب والايذاء واصنع الفلك باعيننا ملتبسا باعيننا عبر بكثرة آلة الحس يحفظ به الشئ ويراعى عن الاختلال والزيغ عن المبالغة فى الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل ووحينا اليك كيف تصنعها ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا ولا تراجعنى فيهم ولا تدعنى باستدفاع العذاب عنهم انهم مغرقون محكوم عليهم بالاغراق فلا سبيل الى كفه ويصنع الفلك حكاية حال ماضية وكلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه استهزؤا به لعمله السفينة فانه يعملها فى برية بعيدة من الماء اوان عزته وكانوا يضحكون منه ويقولون له صرت نجارا بعد ما كنت نبيا قال ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون اذا اخذكم الغرق فى الدنيا والحرق فى الآخرة وقيل المراد بالسخرية الاستجهال فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه يعنى به اياهم وبالعذاب الغرق ويحل عليه وينزل عليه او يحل عليه حلول الدين الذى لا انفكاك عنه عذاب مقيم دائم وهو عذاب النار حتى اذا جاء امرنا غاية لقوله ويصنع الفلك وما بينهما حال من الضمير فيه او حتى هى التى يبتدأ بعدها الكلام وفار التنور نبع الماء فيه وارتفع كالقدر يفور والتنور تنور الخبز ابتدأ منه النبوع على طريق خرق العادة وكان فى الكوفة فى موضع مسجدها او فى الهند او بعين وردة من ارض الجزيرة وقيل التنور وجه الارض او اشرف موضع فيها قلنا احمل فيها فى السفينة من كل من كل نوع من الحيوانات المنتفع بها زوجين اثنين ذكرا وانثى هذا على قراءة حفص والباقون اضافوا على معنى احمل اثنين من كل زوجين اى من كل صنف ذكر وصنف انثى واهلك عطف على زوجين او اثنين والمراد امراته وبنوه ونساؤهم الا من سبق عليه القول بانه من المغرقين يريد ابنه كنعان وامه واعلة فانهما كانا

قوله تع فاتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين شرط للجواب المقدم على من جوزه وجوابه محذوف مدلول عليه بما سبق على قول من لم يجوزه وعليه الاكثرون قالوا السلف عنادهم الناشى من غلظ فساد قلوبهم المنكرة كازرونى

اى اردت جدالنا فاكثرت كقوله اذا قرأت القرآن فاستعذ طيبى

الا من استعد للايمان وتوقع منه ولا يراد الايمان بالفعل والا لكان التقدير الا من قد آمن فانه يؤمن وهو غير مستقيم وانما اعتبر فى معناه التوقع لمكان قد قس

المفهوم من انت طالق ان دخلت الدار ان الطلاق من لوازم الدخول فاذا قال بعده ان كلمت زيدا كان المعنى ان تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول مشروط بحصول هذا الشرط الثانى والشرط مقدم على المشروط فى الوجود فعلى هذا ان حصول الشرط الثانى تعلق الجزاء بذلك الشرط الاول ولذا لم يحصل الثانى لم يتعلق الجزاء بذلك الشرط الاول طيبى

اكثر المفسرين على انه من كلام نوح عم وقال مقاتل هذه الآية وقعت فى قصة محمد عم فى اثناء قصة نوح معلقة على مثلها وهذا بناء على ان هذه السورة من اخا تمتها موسسة على تسلى الحبيب عم ودفع نسبة الافتراء من انباء الغيب الى مزيد التسلى وجئ ضم السورة بحئ بقوله تلك من بقوله وكلا نقص الى قوله وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم والله يقول الحق وهو يهدى السبيل طيبى

نهى عنه مع انه لم يتوقع منه الاستشفاع فيهم بعد ما سبق منه من الدعاء عليهم برب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا لما عسى ان يدخله رائحة الرحم طيبى

يعنى انه من وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بالعلة الهلاك وهى الظلم طيبى

انت بين امرين فى جواب كلما اما ان يجعل سخروا جوابا وقال استينافا على تقدير سؤال سائل او يجعل سخروا بدلا من او صفة لملأ وقال جوابا

سمى سخريتهم استجهالا لان السخرية فى مثل هذا المقام من باب السفه والجهل بالتعرض لسخط الله وعذابه وهذا من اطلاق المسبب على السبب طيبى

يعنى انه استعارة تبعية شبه حكم الله بقوله انهم مغرقون فى قضائه المبرم بلزومه طيبى

كافرين ومن آمن والمؤمنين من غيرهم وما آمن معه الا قليل ۞ قيل كانوا تسعة وسبعين زوجته المسلمة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث ونساؤهم واثنان وسبعون رجلا وامراة من غيرهم روى انه عليه السلام اتخذ السفينة في سنتين من الساج وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسين وسمكها ثلثين وجعل لها ثلاثة بطون في اسفلها الدواب والوحش وفي اوسطها الانس وفي اعلاها الطير وقال اركبوا فيها اي صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء كالمركوب في الارض بسم الله مجريها ومرسيها متصل باركبوا حال من الواو اي اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بسم الله وقت اجرائها وارسائها او مكانهما على ان المجرى والمرسى للوقت والمكان او المصدر والمضاف محذوف كقولهم آتيك خفوق النجم وانتصابهما بما قدرناه حالا ويجوز رفعهما ببسم الله على ان المراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اي اجراؤها بسم الله على ان بسم الله خبر او صلة والخبر محذوف فهي اما جملة مقتضبة لا تعلق لها بما قبلها او حال مقدرة من الواو او الهاء وروي انه كان اذا اراد ان تجري قال بسم الله فجرت واذا اراد ان ترسو قال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقحما كقوله ۞ ثم اسم السلام عليكما ۞ وقرأ حمزة والكسائي وعاصم برواية حفص مجريها بالفتح من جرى وقرئ مرسيها ايضا من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ومجريها ومرسيها بلفظ الفاعل صفتين لله ان ربي لغفور رحيم ۞ اي لولا مغفرته لفرطاتكم ورحمته اياكم لما نجاكم وهي تجري بهم متصل بمحذوف دل عليه اركبوا اي فركبوا مسمين وهي تجري وهم فيها في موج كالجبال في موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موجة منها كجبل في تراكمها وارتفاعها وما قيل من ان الماء طبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجري في جوفه ليس بثابت والمشهور انه علا شوامخ الجبال خمسة عشر ذراعا وان صح فلعل ذلك قبل التطبيق ونادى نوح ابنه كنعان وقرئ ابنها وابنه بحذف الالف على ان الضمير لامرأته وكان ربيبه وقيل كان لغير رشدة لقوله تعالى فخانتاهما وهو خطأ اذ الانبياء عصمة من ذلك والمراد بالخيانة الخيانة في الدين وقرئ ابناه على الندبة ولكونها حكاية سوغ حذف الحرف وكان في معزل عزل فيه نفسه عن ابيه او عن دينه مفعل من عزله عنه اذا ابعده يا بني اركب معنا في السفينة والجمهور كسروا الياء ليدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرآن غير ابن كثير فانه وقف عليها في الموضع الاول باتفاق الرواة وفي الثاني في رواية قنبل وعاصم فانه فتح ههنا اقتصارا على الفتح من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم ابو عمرو والكسائي وحفص لتقاربهما ولا تكن مع الكافرين ۞ في الدين والاعتزال قال ساوي الى جبل يعصمني من الماء ان يغرقني قال لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم الا الراحم وهو الله او الا مكان من رحمهم الله وهم المؤمنون رد بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعتصم به الا معتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لا عاصم بمعنى لا ذا عصمة كقوله في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع اي لكن من رحمه الله يعصمه وحال بينهما الموج بين نوح وابنه او بين ابنه والجبل فكان

قال الكشاف لا يحسن ان يكون حالا من الضمير في اركبوا لانه لا عائد فيها يرجع الى ذي الحال لان الضمير في بسم الله عائد الى المبتدأ الذي هو مجريها ۞ طيبي

فكان من المغرقين ۞ فصار من المهلكين بالماء وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي نوديا بما ينادى به اولو العلم وامرا بما يؤمرون تمثيلا لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاء تكوينه فيهما بالامر المطاع الذي يامر المنقاد لحكمه المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمته وخشية من اليم عقابه والبلع النشف والاقلاع الامساك وغيض الماء نقص وقضي الامر وانجز ما وعد من اهلاك الكافرين وانجاء المؤمنين واستوت واستقرت السفينة على الجودي جبل بالموصل وقيل بالشام بآمل وروي انه ركب السفينة عاشر رجب ونزل عنها عاشر المحرم فصام ذلك اليوم فصار سنة وقيل بعدا للقوم الظالمين ۞ هلاكا لهم يقال بعد بعدا وبعدا اذا بعد بعدا بعيدا بحيث لا يرجى عوده ثم استعير للهلاك وخص بدعاء السوء والآية في غاية الفصاحة لفخامة لفظها وحسن نظمها والدلالة على كنه الحال مع الايجاز الخالي عن الاخلال وايراد الاخبار على البناء للمفعول لدلالته على تعظيم الفاعل وانه متعين في نفسه مستغن عن ذكره اذ لا يذهب الوهم الى غيره للعلم بان مثل هذه الافعال لا يقدر عليها سوى الواحد القهار ونادى نوح ربه واراد نداءه بدليل عطف قوله فقال رب ان ابني من اهلي فانه النداء وان وعدك الحق وان كل وعد تعده حق لا يتطرق عليه الخلف وقد وعدت ان تنجي اهلي فما حاله او فما باله لم ينج ويجوز ان يكون هذا النداء قبل غرقه وانت احكم الحاكمين ۞ لانك اعلمهم واعدلهم او لانك اكثر حكمة من ذي الحكم على ان الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع قال يا نوح انه ليس من اهلك لقطع الولاية بين المؤمن والكافر واشار اليه بقوله انه عمل غير صالح فانه تعليل لنفي كونه من اهله واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للمبالغة كقول الخنساء تصف ناقة ۞ ترتع ما رتعت حتى اذا ادكرت ۞ فانما هي اقبال وادبار ۞ ثم بدل الفاسد بغير الصالح تصريحا بالمناقضة بين وصفيهما وانتفاء ما اوجب النجاة لمن نجا من اهله عنه وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل غير صالح اي عمل عملا غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم ما لم تعلم اصواب هو ام ليس كذلك وانما سمى نداءه سؤالا لتضمن ذكر الموعد بنجاة اهله استنجازه في شان ولده واستفسار المانع للانجاز في حقه وانما سماه جهلا وزجر عنه بقوله اني اعظك ان تكون من الجاهلين ۞ لان استثناء من سبق عليه القول من اهله قد دله على الحال واغناه عن السؤال لكن اشغله حب الولد عنه حتى اشتبه الامر عليه وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة وكذا نافع وابن عامر غير انهما كسرا النون على ان اصله تسألنني فحذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرة الشديدة للياء ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وعن نافع اثباتها في الوصل قال رب اني اعوذ بك ان اسألك ما ليس لي به علم ما لا علم لي بصحته والا تغفر لي وان لم تغفر لي ما فرط مني من السؤال وترحمني بالتوبة والتفضل علي اكن من الخاسرين ۞ اعمالا قيل يا نوح اهبط بسلام منا انزل من السفينة مسلما من المكاره من جهتنا او مسلما عليك وبركات عليك ومباركا عليك او زيادات في نسلك حتى تصير آدما ثانيا وقرئ اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهي الخير النامي وعلى امم ممن معك وعلى امم هم الذين معك سموا امما لتحزبهم او لتشعب الامم منهم او على امم ناشئة ممن معك والمراد بهم المؤمنون لقوله وامم سنمتعهم اي وممن معك امم سنمتعهم في الدنيا ثم يمسهم منا عذاب اليم ۞ في الآخرة

قوله حال من الضمير في تاركي فان قيل فالنفي اما ان يكون للقيد فقط على ما هو الاصل او للقيد مع المقيد على التقديرين يلزم ان يكونوا قائلين قوله وعلى الاول يلزم ان يتركوا آلهتهم ايضا وليس كذلك قلنا قوله عن قولك قيد بحسب الاعراب لتاركي وقيد للنفي في الحقيقة والمعنى ابتغي ترك عبادة آلهتنا معرضين عن قولك فلا يلزم احد المحذورين ومن تفسيرنا صادرين بمعرضين ظهر جوابها اورده القطب العلامة فتامل ● سعد افندي

والمراد بهم الكفار ومن نزيد من معه وقيل هم قوم هود وصالح ولوط وشعيب والعذاب ما نزل بهم تلك اشارة الى قصة نوح ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها من انباء الغيب اي بعضها نوحيها اليك خبر ثان والضمير لها اي موحاة اليك وحال من الانباء او هو الخبر ومن انباء متعلق به او حال من الهاء ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا خبر آخر اي مجهولة عندك وعند قومك من قبل ايحائنا اليك او حال من الهاء في نوحيها او الكاف في اليك اي جاهلا انت وقومك بها وفي ذكرهم تنبيه على انه لم يتعلمه اذ لم يخالط غيرهم وانهم مع كثرتهم لما لم يسمعوه فكيف بواحد منهم فاصبر على مشاق الرسالة واذية القوم كما صبر نوح ان العاقبة في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالفوز للمتقين ● عن الشرك والى عاد اخاهم هودا عطف على قوله نوحا الى قومه وهودا عطف بيان قال يا قوم اعبدوا الله وحده ما لكم من اله غيره وقرئ بالجر حملا على المجرور وحده ان انتم الا مفترون ● على الله باتخاذ الاوثان شركاء وجعلها شفعاء قال يا قوم لا اسئلكم عليه اجرا ان اجري الا على الذي فطرني خاطب كل رسول به قومه ازاحة للتهمة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجع ما دامت مشوبة بالمطامع افلا تعقلون ● افلا تستعملون عقولكم فتعرفوا المحق من المبطل والصواب من الخطاء ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه اطلبوا مغفرة الله تع بالايمان ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التبرء عن الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده يرسل السماء عليكم مدرارا كثير الدر ويزدكم قوة الى قوتكم ويضاعف قوتكم وانما رغبهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا اصحاب زروع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم ثلث سنين فوعدهم هود على الايمان والتوبة كثرة الامطار وتضاعف القوة بالتناسل ولا تتولوا ولا تعرضوا عما ادعوكم اليه مجرمين ● مصرين على اجرامكم قالوا يا هود ما جئتنا ببينة بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتقادهم بما جاءهم من المعجزات وما نحن بتاركي آلهتنا بتاركي عبادتهم عن قولك صادرين عن قولك حال من الضمير في تاركي وما نحن لك بمؤمنين ● اقناطا له من الاجابة والتصديق ان نقول الا اعتريك ما نقول الا قولنا اعتريك اي اصابك من عراه يعروه اذا اصابه بعض آلهتنا بسوء بجنون لسبك اياها وصدك عنها ومن ذلك تهذي وتتكلم بالخرافات والجملة مفعول القول والا لغو لان الاستثناء مفرغ قال اني اشهد الله واشهدوا اني بريء مما تشركون ● من دونه فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون ● اجاب عن مقالتهم الحمقاء بان اشهد الله على براءته من آلهتهم وفراغه من اضرارهم تاكيدا لذلك وتثبيتا له وامرهم بان يشهدوا عليه استهانة بهم وان يجتمعوا على الكيد في اهلاكه من غير انظار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا انهم عجزوا عن آخرهم وهم الاقوياء الاشداء ان يضروه لم يبق لهم شبهة بان آلهتهم التي هي جماد لا تضر ولا تنفع ولا تتمكن من اضراره انتقاما منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجم الغفير من الجبابرة القتال العطاش الى اراقة دمه بهذا الكلام ليس الا لثقته بالله وتثبطهم عن اضراره ليس الا بعصمته اياه ولذلك عقبه بقوله اني توكلت على الله ربي وربكم تقريرا له والمعنى انكم وان بذلتم غايتكم وسعيكم لم تضروني

يعني ان قوله انت ولا قومك من باب الترقي من الادنى الى الاعلى كما يقول لم يعرف هذا عبد الله ولا اهل ويجوز ان يكون من باب التكميل لان تلك الانباء مقصوصة لتسلية رسول الله صلعم من ايذاء قومه وبعد فاصبر ان العاقبة للمتقين ضم اليه ما يعتبر به القوم على التهديد كانه قيل انما قصصنا عليك على قومك قصة نوح ليكون تسلية لك واعتبارا للقومك ● طيبي

اي وارسلنا الى قوم هود اخاهم في النسب نبيا هو هود ● شيخ

بحجة فيه الخطاء او موعظة الله اي دخل واثره مختار ويزدكم قوة الى قوتكم اي شدة مع شدتكم وذلك ان الله تعالى حبس عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم فلم يلدن فقال لهم هود ان آمنتم ارسل الله عليكم المطر فتزدادون مالا ويعيد ارحام الامهات الى ما كان فيلدن فتزدادون قوة بالاموال والاولاد وقيل تزدادون قوة في الدين الى قوة البدن ● معالم

وهذا يلائم تفسير الزمخشري حيث قال استغفروا ربكم آمنوا به ثم توبوا اليه من عبادة غيره لان التوبة لا تصح الا بعد الايمان ● شيخ

يرسل السماء اي يرسل عليكم المطر مدرارا اي متتابعا مرة بعد اخرى في اوقات الحاجة ● تم

عن قولك اي صادرين عنه اي صادرين تركنا عن ذلك باسناد حال الوصف الى الموصوف فمعناه التعليل على ابلغ وجه لدلالته على كونه علة فاعلية ولا يفيده الباء واللام ● ابو السعود

فصادرين اما من صدر صدورا بمعنى وقع ووجد او من صدر صدرا بمعنى رجع والاول باطل لانهم ليسوا تاركين عن القول وكذا الثاني لان الرجوع عن القول لا يتصور الا اذا كانوا قائلين ولم يكونوا كذلك فاصلح والصواب مصدرين الترك عن قولك ● ق

يعني ان الاصل ان يقول اشهد الله واشهدكم لان الطلب لا يعطف بالواو على الخبر وايضا اشهد خبر لا طلب ... ● ق

... من دونه حال من ... اي تشركون ... ● ق

لم تضروني فاني متوكل على الله واثق بكلائته وهو مالكي ومالككم لا يحيق بي ما لم يرده ولا تقدرون على ما لم يقدره ثم برهن عليه بقوله ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها اي الا هو مالك لها قادر عليها يصرفها على ما يريد بها والاخذ بالنواصي تمثيل لذلك ان ربي على صراط مستقيم ● اي انه على الحق والعدل لا يضيع عنده معتصم ولا يفوته ظالم فان تولوا فان تتولوا فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم فقد اديت ما علي من الابلاغ والزام الحجة فلا تفريط مني ولا عذر لكم فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم ويستخلف ربي قوما غيركم استيناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين في ديارهم واموالهم او عطف على الجواب بالفاء ويؤيده القراءة بالجزم على الموضع فكانه قيل وان تتولوا يعذبني ويستخلف ولا تضرونه بتوليكم شيئا من ضرر ومن جزم يستخلف حذف النون منه ان ربي على كل شيء حفيظ ● رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم او حافظ مستول عليه فلا يمكن ان يضره شيء ولما جاء امرنا عذابنا او امرنا بالعذاب نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا وكانوا اربعة آلاف ونجيناهم من عذاب غليظ ● تكرير لبيان ما نجاهم عنه وهو السموم وكانت تدخل انوف الكفرة وتخرج من ادبارهم فتقطع اعضاءهم او المراد به تنجيتهم من عذاب الآخرة ايضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسموم فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ وتلك عاد انث اسم الاشارة باعتبار القبيلة او لان الاشارة الى قبورهم وآثارهم جحدوا بآيات ربهم كفروا بها وعصوا رسله لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسولا فكانما عصى الكل لانهم امروا بطاعة كل رسول واتبعوا امر كل جبار عنيد يعني كبراءهم الطاغين وعنيد من عند عندا وعندا وعنودا اذا طغى والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يرديهم واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيمة اي جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم في العذاب الا ان عادا كفروا ربهم جحدوه او كفروا نعمه او كفروا به فحذف الجار الا بعدا لعاد دعاء عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وانما كرر الا واعاد ذكرهم تفظيعا لامرهم وحثا على الاعتبار بحالهم قوم هود ● عطف بيان لعاد وفايدته تمييز عن عاد الثانية عاد ارم والايماء الى ان استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود والى ثمود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو انشأكم من الارض هو كونكم منها لا غيره فانه خلق آدم ومواد النطف التي خلق نسله منها من التراب واستعمركم فيها عمركم فيها واستبقاكم من العمر او اقدركم على عمارتها وامركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى اعمركم فيها دياركم ويرثها منكم بعد انصرام اعماركم او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم فاستغفروه ثم توبوا اليه ان ربي قريب الرحمة مجيب ● لداعيه قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا لما نرى فيك من مخايل الرشد والسداد ان تكون لنا سيدا او مستشارا في الامور او ان توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجاؤنا عنك اتنهانا ان نعبد ما يعبد آباؤنا على حكاية الحال الماضية واننا لفي شك مما تدعونا اليه من التوحيد والتبري عن الاوثان مريب ●

ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها قال الضحاك يحييها ويميتها قال الفراء مالكها والقادر عليها قال القتيبي يقهرها لان من اخذت بناصيته فقد قهرته وقيل انما خص الناصية بالذكر لان العرب تستعمل ذلك اذا وصفت انسانا بالذلة فتقول ناصية فلان بيد فلان وكانوا اذا اسروا انسانا فارادوا اطلاقه والمن عليه جزوا ناصيته ليعتدوا بذلك فخرا عليه ● معالم

والسؤال بان الابلاغ مقدم على التولي فلا يصلح للجزاء ضرورة ان الجزاء مسبب عن الشرط مؤخر عنه مندفع بان نقول ان المراد الاخبار اي توليكم سبب للاخبار بتبليغ الرسالة وعدم التقصير فيها ● ق

اي ليس بداخل في حيز الجملة الشرطية جزاء له بل جملة مستقلة معطوفة على الجملة الشرطية فتكون الجملة الشرطية اخبارا بالزام الحجة عليهم وهذه الجملة اخبار باهلاكهم واستخلاف غيرهم ● ق

على هذا الوجه قوله ان ربي على كل شيء حفيظ تعليل لقوله ولا تضرونه شيئا وعلى الوجه الاول تعليل لقوله فان تولوا فقد ابلغتكم ويستخلف قوما غيركم ● ق

وهو ما نزل بهم من الريح العقيم عذبهم الله تع بها سبع ليال وثمانية ايام ● ق

فهو الريح التي اهلكت بها عادا وقيل العذاب الغليظ عذاب يوم القيمة اي كما نجيناهم في الدنيا من العذاب كذلك نجيناهم في الآخرة ● معالم

والعنيد الذي لا يقبل الحق يقال عند الرجل يعند عنودا اذا ابى ان يقبل الشيء وان عرفه قال ابو عبيدة العنيد والعنود والعاند والمعاند المعارض لك بالخلاف ● معالم

ومعنى اللعنة الابعاد من رحمة الله ومن كل خير ● ق

والبعد يستعمل بمعنى ضد القرب من بعد يبعد بضم العين فيهما وللهلاك من بعد بكسر العين يبعد بفتحها ● شيخ

الحصر مستفاد من تقديم الفاعل المعنوي وهو دليل على وجوب العبادة والتوحيد ● ق

وقد جعل من العمرى وفيه وجهان احدهما ان يكون استعمر في معنى اعمر كقوله استهلكه في معنى اهلكه ومعناه اعمركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء اعماركم والثاني ان يكون بمعنى جعلكم معمرين دياركم فيها لان الرجل اذا اعطى داره من بعده فكانما اعمر اياها لانه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره ● كشاف

القول اي كنا نرجوا ان تكون سيدا فينا وقيل كنا نرجوا ان تعود الى ديننا وذلك انهم كانوا يرجون رجوعه الى دين عشيرته فلما اظهر دعاءهم الى الله تعالى وترك الاصنام زعموا ان رجاءهم انقطع منه فقالوا اتنهانا الآية ● معالم

موقع في الريبة من ارابه او ذي ريبة على الاسناد المجازي من اراب في الامر قال يا قوم أرأيتم إن كنت على بينة من ربي بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين وآتاني منه رحمة نبوة فمن ينصرني من الله فمن يمنعني من عذابه إن عصيته في تبليغ رسالته والمنع عن الاشراك به فما تزيدونني اذا باستتباعكم اياي غير تخسير غير ان تخسروني بابطال ما منحني الله به والتعرض لعذابه او فما تزيدونني بما تقولون لي غير ان انسبكم الى الخسران ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية انتصب آية على الحال وعاملها معنى الاشارة ولكم حال منها تقدمت عليها لتنكيرها فذروها تأكل في أرض الله ترع نباتها وتشرب ماءها ولا تمسوها بسوء فيأخذكم عذاب قريب عاجل لا يتراخى عن مسكم لها بالسوء الا يسيرا وهو ثلثة ايام فعقروها فقال تمتعوا في داركم عيشوا في منازلكم او في داركم الدنيا ثلاثة أيام الاربعاء والخميس والجمعة ثم تهلكون ذلك وعد غير مكذوب اي غير مكذوب فيه فاتسع فيه باجرائه مجرى المفعول به كقوله ويوم شهدناه سليما وعامرا او غير مكذوب على المجاز وكان الواعد قال له أفي بك فان وفي به صدقه والا كذبه او وعد غير كذب على انه مصدر كالمجلود والمعقول فلما جاء أمرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برحمة منا ومن خزي يومئذ اي ونجيناهم من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة او ذلهم وفضيحتهم يوم القيمة وعن نافع يومئذ بالفتح على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه هنا وفي المعارج في قوله من عذاب يومئذ إن ربك هو القوي العزيز القادر على كل شيء والغالب عليه وأخذ الذين ظلموا الصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين قد سبق تفسير ذلك في سورة الاعراف كأن لم يغنوا فيها ألا إن ثمود كفروا ربهم وقرأ حمزة وحفص أن ثمود هنا وفي الفرقان والعنكبوت بفتح الدال بغير تنوين ونونه الكسائي في قوله ألا بعدا لثمود ذهابا الى الحي او الاب الاكبر ولقد جاءت رسلنا إبراهيم يعني الملائكة قيل كانوا تسعة وقيل ثلثة جبرائيل وميكائيل واسرافيل بالبشرى ببشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط قالوا سلاما سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكروا سلاما قال سلام اي امركم سلام او جوابي سلام او وعليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحيتهم وقرأ حمزة والكسائي سلم وكذلك في الذاريات وهما لغتان كحرم وحرام وقيل المراد به الصلح فما لبث أن جاء بعجل حنيذ فما ابطأ مجيئه به او فما ابطأ في المجيء به او فما تأخر عنه والجار في أن مقدر او محذوف والحنيذ المشوي بالرضف وقيل الذي يقطر ودكه من حنذت الفرس اذا عرقته بالجلال لقوله بعجل سمين فلما رأى أيديهم لا تصل إليه لا يمدون اليه ايديهم نكرهم وأوجس منهم خيفة انكر ذلك منهم وخاف ان يريدوا به مكروها ونكر وانكر واستنكر بمعنى والايجاس الادراك وقيل الاضمار قالوا له لما احسوا منه اثر الخوف لا تخف إنا أرسلنا إلى قوم لوط انا ملائكة مرسلة اليهم بالعذاب وانما لم نمد اليه ايدينا لانا لا ناكل وامرأته قائمة وراء الستر تسمع محاورتهم او على رؤسهم للخدمة فضحكت سرورا بزوال الخيفة او بهلاك اهل الفساد او باصابة رأيها فانها كانت تقول لابرهيم اضمم اليك لوطا فاني اعلم ان العذاب ينزل بهذا القوم وقيل فضحكت فحاضت قال وعهدي بسلمى

ضاحكا في لبانه ولم تعد حقا ثدياها ان تحلما ومنه ضحكت السمرة اذا سال صمغها وقرئ بفتح الحاء فبشرناها بإسحاق ومن وراء إسحاق يعقوب نصبه ابن عامر وحمزة وحفص بفعل يفسره ما دل عليه الكلام وتقديره ووهبنا لها من وراء اسحق يعقوب وقيل انه معطوف على موضع باسحق او على لفظ اسحق وفتحته للجر فانه غير منصرف ورد للفصل بينه وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقون بالرفع على انه مبتدأ خبره الظرف اي يعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد الولد ولعله سمي به لانه بعد الولد وعلى هذا يكون اضافته الى اسحق ليس من حيث ان يعقوب وراءه بل من حيث انه وراء ابرهيم من جهته وفيه نظر والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيحيى ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد ان ولدا فسميا به وتوجيه البشارة اليها للدلالة على ان الولد المبشر به منها ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد قالت يا ويلتى يا عجبا واصله في الشر فاطلق في كل امر فظيع وقرئ بالياء على الاصل أألد وأنا عجوز ابنة تسعين او تسع وتسعين وهذا بعلي زوجي واصله القائم بالامر شيخا ابن مائة او مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف اي هو شيخ او خبر بعد خبر او هو الخبر وبعلي بدل إن هذا لشيء عجيب يعني الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت منكرين عليها فان خوارق العادات باعتبار اهل بيت النبوة ومهبط المعجزات وتخصيصهم بمزيد النعم والكرامات ليس ببديع ولا حقيق بان يستغربه عاقل فضلا عمن نشأت وشابت في ملاحظة الآيات واهل البيت نصب على المدح او على النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا ايتها العصابة إنه حميد فاعل ما يستوجب به الحمد مجيد كثير الخير والاحسان فلما ذهب عن إبراهيم الروع ما اوجس من الخيفة واطمأن قلبه بعرفانهم وجاءته البشرى بدل الروع يجادلنا في قوم لوط يجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته اياهم قوله إن فيها لوطا وهو اما جواب لما جيء به مضارعا على حكاية الحال الماضية او لانه في سياق الجواب بمعنى الماضي كجواب لو او دليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا او متعلق به يقام مقامه مثل اخذ او اقبل يجادلنا إن إبراهيم لحليم غير عجول على الانتقام من المسيء اليه أواه كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس منيب راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترحمه يا إبراهيم على ارادة القول اي قالت الملائكة يا ابرهيم أعرض عن هذا الجدال إنه قد جاء أمر ربك قدره بمقتضى قضائه الازلي بعذابهم وهو اعلم بحالهم وإنهم آتيهم عذاب غير مردود مصروف بجدال ولا دعاء ولا غير ذلك ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم ساءه مجيئهم لانهم جاؤا في صورة غلمان فظن انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيعجز عن مدافعتهم وضاق بهم ذرعا وضاق بمكانهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض للعجز عن مدافعة المكروه والاحتيال فيه وقال هذا يوم عصيب شديد من عصبه اذا شده وجاءه قومه يهرعون إليه يسرعون اليه كانهم يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من اضيافه

وَمِنْ قَبْلُ ومن قبل ذلك الوقت كانوا يعملون السيّآت الفواحش فتمرنوا بها ولم يستحيوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين قال يا قوم هؤلاء بناتي فدى بهن اضيافه كرما وحمية والمعنى هؤلاء بناتي فتزوجوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلا يجيبهم لخبثهم وعدم كفاءتهم لا لحرمة المسلمات على الكفار فانه شرع طارئ او مبالغة في تناهي خبث ما يرومونه حتى ان ذلك اهون منه او اظهارا لشدة امتعاضه من ذلك كي يرقوا له وقيل المراد بالبنات نساؤهم فان كل نبي ابو امته من حيث الشفقة والتربية وفي حرف ابن مسعود وازواجه امهاتهم وهو اب لهم هن اطهر لكم انظف فعلا واقل فحشا كقولك الميتة اطيب من المغصوب واحل منه وقرئ اطهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بناتي كقولك هذا اخي هو لا فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها فاتقوا الله بترك الفواحش او بايثارهن عليهم ولا تخزون ولا تفضحوني من الخزي او ولا تخجلوني من الخزاية بمعنى الحياء في ضيفي في شانهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزاؤه أليس منكم رجل رشيد يهتدي الى الحق ويرعوي عن القبيح قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق من حاجة وانك لتعلم ما نريد وهو اتيان الذكران قال لو ان لي بكم قوة لو قويت بنفسي على دفعكم او آوي الى ركن شديد الى قوي اتمنع به عنكم شبهه بركن الجبل في شدته وعن النبي عليه السلام رحم الله اخي لوطا كان يأوي الى ركن شديد وقرئ او آوي بالنصب باضمار ان كانه قال لو ان لي بكم قوة او أويا وجواب لو محذوف تقديره لدفعتكم وروي انه اغلق بابه دون اضيافه واخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما رأت الملائكة ما على لوط من الكرب قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا اليك لن يصلوا الى اضرارك باضرارنا فهون عليك ودعنا واياهم فخلاهم ان يدخلوا فضرب جبرئيل بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماهم فخرجوا يقولون النجاء النجاء فان في بيت لوط سحرة فاسر باهلك بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير ونافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى بقطع من الليل بطائفة منه ولا يلتفت منكم احد لا يتخلف او لا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى للوط الا امرأتك استثناء من قوله فاسر باهلك ويدل عليه انه قرئ فاسر باهلك بقطع من الليل الا امرأتك وهذا انما يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه ان فسر بالنظر الى الوراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وابي عمرو بالرفع على البدل من احد ولا يجوز حمل القراءتين على الروايتين في انه خلفها مع قومها او اخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفتت وقالت يا قوماه فادركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القراءتين عن قوله لا يلتفت مثله في قوله ما فعلوه الا قليل ولا يبعد ان يكون اكثر القراء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيها عنه استصلاحا ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله انه مصيبها ما اصابهم ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع ان موعدهم الصبح كانه علة الامر بالاسراء أليس الصبح بقريب جواب لاستعجال لوط واستبطائه العذاب فلما جاء امرنا عذابنا او امرنا به ويؤيده الاصل وجعل التعذيب مسببا عنه بقوله جعلنا عاليها سافلها فانه جواب لما وكان حقه جعلوا عاليها اي الملائكة المأمورون به فاسند الى

الى نفسه من حيث انه المسبب تعظيما للامر فانه روي ان جبرئيل عليه السلام ادخل جناحه تحت مدائنهم ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم وامطرنا عليها اي على المدن او على شذاذها حجارة من سجيل من طين متحجر كقوله حجارة من طين واصله سنك كل فعرب وقيل انه من اسجله اذا ارسله او ادر عطيته والمعنى من مثل الشيء المرسل او من مثل العطية في الادرار او من السجل اي مما كتب الله ان يعذبهم به وقيل اصله من سجين اي من جهنم فابدلت لامه نونا منضود نضد معدا لعذابهم او نضد في الارسال بتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار او نضد بعضه على بعض والصق به مسومة معلمة للعذاب وقيل معلمة ببياض وحمرة او بسيماء يتميز به عن حجارة الارض او باسم من يرمى به عند ربك في خزائنه وما هي من الظالمين ببعيد فانهم بظلمهم حقيق بان تمطر عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه السلام انه سأل جبرئيل فقال يعني ظالمي امتك ما من ظالم منهم الا وهو بعرض حجر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى اي هي قريبة من ظالمي مكة يمرون بها في اسفارهم الى الشام وتذكير البعيد على تأويل الحجر او المكان والى مدين اخاهم شعيبا ارادوا اولاد مدين ابن ابرهيم عم او اهل مدين وهو بلد بناه فسمي باسمه قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان امرهم بالتوحيد اولا فانه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من البخس المنافي للعدل المخل بحكمة التعاوض اني اراكم بخير بسعة تغنيكم عن البخس او بنعمة حقها ان تتفضلوا على الناس شكرا عليها لا ان تنقصوا حقوقهم او بسعة فلا تزيلوها بما انتم عليه وهو في الجملة علة النهي واني اخاف عليكم عذاب يوم محيط لا يشذ منه احد منكم وقيل عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيمة او عذاب الاستيصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهي صفة العذاب لاشتماله عليه ويا قوم اوفوا المكيال والميزان صرح بالامر بالايفاء بعد النهي عن ضده مبالغة وتنبيها على انه لا يكفيهم الكف عن تعمد التطفيف بل يلزمهم السعي في الايفاء ولو بزيادة دونها بالقسط بالعدل والسوية من غير زيادة ولا نقصان فان الازدياد ايفاء وهو مندوب غير مأمور به وقد يكون محظورا ولا تبخسوا الناس اشياءهم تعميم بعد تخصيص فانه اعم من ان يكون في المقدار او في غيره وكذا قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين فان العثو يعم تنقيص الحقوق وغيره من انواع الفساد وقيل المراد بالبخس المكس كاخذ العشور في المعاملات والعثو السرقة وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج ما يقصد به الاصلاح كما فعله خضر عليه السلام وقيل معناه ولا تعثوا في الارض مفسدين امر دينكم ومصالح آخرتكم بقيت الله ما ابقاه لكم من الحلال بعد التنزه عما حرم عليكم خير لكم مما تجمعون بالتطفيف ان كنتم مؤمنين بشرط ان تؤمنوا فان خيريتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بالايمان او ان كنتم مصدقين لي في قولي لكم وقيل البقية الطاعة لقوله تع والباقيات الصالحات وقرئ تقية الله بالتاء وهي تقواه التي تكف عن المعاصي وما انا عليكم بحفيظ احفظكم عن القبائح او احفظ عليكم اعمالكم فاجازيكم

عليها وانما انا ناصح مبلغ وقد اعذرت حين انذرت اولست بحافظ عليكم نعم الله لولم تتركوا
سوء صنيعكم قالوا يا شعيب اصلوتك تامرك ان نترك ما يعبد اباؤنا من الاصنام اجابوا به
بعد امرهم بالتوحيد على الاستهزاء به والتهكم بصلوته والاشعار بان مثله لا يدعو اليه داع عقلي
وانما دعاك اليه خطرات ووساوس من جنس ما تواظب عليه وكان اكثر الصلوة فلذلك جمعوا وخصوا
بالذكر وقرء حمزة والكسائي وحفص على الافراد والمعنى اصلوتك تامرك بتكليف ان نترك فحذف المضاف
لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره او ان نفعل في اموالنا ما نشاء عطف على ما اى وان نترك فعلنا ما نشاء
في اموالنا وقرئ بالتاء فيهما على ان العطف على ان نترك وهو جواب النهى عن التطفيف والامر بالايفاء
وقيل كان ينهاهم عن تقطيع الدراهم والدنانير فارادوا به ذلك انك لانت الحليم الرشيد تهكموا
به وارادوا به وصفه بضد ذلك وعللوا انكار ما سمعوا منه واستبعاده بانه موسوم بالحلم والرشد
المانعين عن المبادرة الى امثال ذلك قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي اشارة الى ما آتاه الله
من العلم والنبوة ورزقني منه رزقا حسنا اشارة الى ما آتاه الله من الحلال وجواب الشرط محذوف
تقديره فهل يسع لي مع هذا الانعام الجامع للسعادات الروحانية والجسمانية ان اخون في وحيه
واخالفه في امره ونهيه وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المالوف والنهى عن دين الآباء
والضمير في منه لله اى من عنده وباعانته بلا كد مني في تحصيله وما اريد ان اخالفكم الى ما انهيكم
اى وما اريد ان آتي ما انهيكم عنه لاستبد به فلو كان صوابا لآثرته ولم اعرض عنه فضلا عن ان
انهى عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصدته وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس
ان اريد الا الاصلاح ما استطعت اى ما اريد الا ان اصلحكم بامري بالمعروف ونهيي عن المنكر
ما دمت استطيع الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما انتم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة
الثلثة على هذا النسق شان وهو التنبيه على ان العاقل يجب ان يراعي في كل ما ياتيه ويذره احد حقوق
ثلثة اهمها واعلاها حق الله تع وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضي ان آمركم
بما امرتكم به وانهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الا
اى المقدار الذى استطعته او اصلاح ما استطعته فحذف المضاف وما توفيقي الا بالله اى ما توفيقي
لاصابة الحق والصواب الا بهدايته ومعونته عليه توكلت فانه القادر المتمكن من كل شيء وما عداه
عاجز في حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذى هو اقصى
مراتب العلم بالمبدء واليه انيب اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على
الفعل وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما ياتي ويذره من الله والاستعانة في جميع امره
والاقبال عليه بشراشره وحسم اطماع الكفار واظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم و
تهديدهم بالرجوع اليه للجزاء ويا قوم لا يجرمنكم لا يكسبنكم شقاقي معاداتي ان يصيبكم مثل ما
اصاب قوم نوح من الغرق او قوم هود من الريح او قوم صالح من الرجفة وان يصيبكم ثاني مفعولي

يعني لولم تتركوا هذا العمل لزالت نعم الله عنكم وانا لا اقدر على حفظها عليكم في تلك الحالة ٭ كبير

وقصدوا وصفه ع

اى الا انت الحليم الرشيد قال ابن عباس ارادوا السفيه الغاوي والعرب تصف الشيء بضده فتقول للديغ سليم وللفلاة مفازة وقيل قالوه على وجه الاستهزاء وقيل معناه الحليم الرشيد بزعمك وقيل هو على الصحة اى انك يا شعيب فينا حليم رشيد لا يحمل بك شق عصى قومك ومخالفة دينهم كما قال قوم صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا م

مفعولي جرم فانه يعدى الى واحد والى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجرمنكم بالضم وهو منقول من المتعدي
الى مفعول واحد الاول افصح فان اجرم اقل دورانا على السنة الفصحاء وقرئ مثل بالفتح لاضافته
الى المبني كقوله ٭ لم يمنع الشرب منها غير ان نطقت ٭ حمامة في غصون ذات اوقال ٭ وما قوم لوط
منكم ببعيد ٭ زمانا او مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم او ليسوا ببعيد منكم
في الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم ما اصابهم وافراد البعيد مع تذكيره لان المراد وما اهلاكهم او وما هم
بشيء بعيد ولا يبعد ان يسوى في امثاله بين المذكر والمؤنث لانه على زنة المصادر كالصهيل والشهيق
واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه عما انتم عليه ان ربي رحيم عظيم الرحمة للتائبين ودود ٭ فاعل بهم
من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الاصرار
قالوا يا شعيب ما نفقه ما نفهم كثيرا مما تقول كوجوب التوحيد وحرمة البخس وما ذكرت دليلا
عليهما وذلك لقصور عقلهم وعدم تفكرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه او لانهم لم يلقوا
اليه اذهانهم لنفرتهم عنه وانا لنريك فينا ضعيفا لا قوة لك فتمتنع منا ان اردنا بك سوء او
مهينا لا عز لك وقيل اعمى بلغة حمير وهو مع عدم مناسبته يرده التقييد بالظرف ومنع بعض المعتزلة
استنباء الاعمى قياسا على القضاء والشهادة بين ولولا رهطك قومك وعزتهم عندنا لكونهم
على ملتنا لا لخوف من شوكتهم فان الرهط من الثلثة الى العشرة وقيل الى السبعة لرجمناك لقتلناك
برمي الحجارة او باصعب وجه وما انت علينا بعزيز ٭ فتمنعنا عزتك عن الرجم وهذا ديدن السفيه
المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسب والتهديد وفي ايلاء ضميره حرف النفي تنبيه على ان الكلام فيه لا في
ثبوت العزة وان المانع لهم عن ايذائه عزة قومه ولذلك قال يا قوم ارهطي اعز عليكم من الله واتخذتموه
وراءكم ظهريا وجعلتموه كالمنسي المنبوذ وراء الظهر باشراككم والاهانة برسوله فلا تبقون على
الله وتبقون على لرهطي وهو يحتمل الانكار والتوبيخ والرد والتكذيب وظهري منسوب الى الظهر والكسر
من تغييرات النسب ان ربي بما تعملون محيط ٭ فلا يخفى عليه شيء منها فيجازيكم عليها ويا قوم
اعملوا على مكانتكم اني عامل سوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه سبق مثله في سورة الانعام
والفاء في فسوف تعلمون ثمه للتصريح بان الاصرار والتمكن فيما عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه
جواب سائل قال فماذا يكون بعد ذلك فهو ابلغ في التهويل ومن هو كاذب عطف على من ياتيه لا لانه
قسيم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما اوعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعذب
والكاذب مني ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثاني اليه ولكنهم
لما كانوا يدعونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم وارتقبوا وانتظروا ما اقول لكم اني معكم رقيب
منتظر فعيل بمعنى الراقب كالصريم او المراقب كالعشير او المرتقب كالرفيع ولما جاء امرنا نجينا شعيبا
والذين آمنوا معه برحمة منا انما ذكره بالواو كما في قصة عاد اذ لم يسبقه ذكر وعد يجري مجرى
السبب له بخلاف قصتي صالح ولوط فانه ذكر بعد الوعد وذلك قوله وعد غير مكذوب وقوله ان موعدهم

وذلك انهم كانوا حديثي عهد بهلاك قوم لوط وقيل معناه وما ديار قوم لوط منكم ببعيد وذلك انهم جيران قوم لوط معالم

لان مثل وغير مع ما وان مخففة ومشددة يجوز بناؤهما على الفتح واعرابهما ٭ كشف

منها اى من الراحلة اى لم يمنعها من الشرب الا انها سمعت صوت حمامة فنفرت بريد انها حديدة الحس تنفر لادنى شيء وذلك يحمد فيها الاوقال الجمع وقل وهي الحجارة اى غصون نابتة بارض ذات احجار وقيل الوقل شجر المقل ٭ كشف

هذا جواب عن السؤال بان بعيدا ليس محمولا على قوم لا لفظا ولا معنى اما لفظا فلو قضاه لان يقال ببعيدة لان القوم مؤنث قال تع كذبت قوم نوح واما معنى فلو قضاه لان يقال ببعداء او بعيدين وهذا السؤال وجوابه يدلان على ان القوم مؤنث وهو خلاف ما قاله الجوهري من ان القوم يذكر ويؤنث مثل رهط ونفر وقوم

والودود معنيان احدهما انه محب للمؤمنين وقيل هو بمعنى المودود اى محبوب وجاء في الخبر ان شعيبا كان خطيب الانبياء عليهم السلام ٭ معالم

قال الامام جوز اصحابنا العمى على الانبياء الا ان هذا اللفظ لا يحسن الاستدلال به في اثبات هذا المعنى لان الظاهر خلافه واما المعتزلة فقد اختلفوا منهم من قال انه لا يجوز لكونه منفرا ولانه لا يمكنه الاحتراز عن النجاسات ولانه يخل بجواز كونه قاضيا وشاهدا فلان يمنع من النبوة كان اولى ٭ كشف

على ان الكلام فيه اى في الفاعل لا في الفعل الا انه على وجود الفعل وانما نفى عن المذكور فلا بد له من فاعل آخر فهو الرهط كشف

قيل من في محل نصب اى فسوف تعلمون الكاذب وقيل محله رفع تقديره ومن هو كاذب يعلم كذبه ويذوق وبال امره م

لان قوله اعملوا على مكانتكم الى عامل مشتمل على عمل الصادق والكاذب علم بذكره في قوله سوف تعلمون من ياتيه الا عاقبة الكاذب منهم ومنه والآية بيان عاقبتهم عاملين منهم ومنه ٭ كشف

الصيح فلذلك جاء بالفاء السببية وأخذت الذين ظلموا الصيحة قيل صاح بهم جبريل ع م فهلكوا
فأصبحوا في ديارهم جاثمين ميتين واصل الجثوم اللزوم في المكان كأن لم يغنوا فيها كأن لم يقيموا
فيها ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود شبههم بهم لان عذابهم كان ايضا بالصيحة غير ان صيحتهم
كانت من تحتهم وصيحة مدين كان من فوقهم وقرئ بعدت بالضم على الاصل فان الكسر تغير لتخصيص
معنى البعد بما يكون سبب الهلاك والبعد مصدر لهما والبعد مصدر المكسور ولقد أرسلنا موسى
بآياتنا بالتورية او المعجزات وسلطان مبين هو المعجزات القاهرة او العصا وافرادها بالذكر لانها
ابهرها ويجوز ان يراد بهما واحد اى ولقد ارسلناه بالجامع بين كونه آياتنا وسلطانا له على نبوته
واضحا في نفسه او موضحا اياها فان ابان جاء لازما ومتعديا والفرق بينهما ان الآية تعم الامارة
والدليل القاطع والسلطان يخص القاطع والمبين يخص بما فيه جلاء الى فرعون وملائه فاتبعوا
أمر فرعون فاتبعوا امره بالكفر بموسى عليه او فما اتبعوا موسى الهادى الى الحق المؤيد بالمعجزات القاهرة
واتبعوا طريقة فرعون المنهمك في الضلال والطغيان الداعي اليهما لا يخفى فساده على من له ادنى مسكة
من العقل لفرط جهالتهم وعدم استبصارهم وما أمر فرعون برشيد مرشد او ذي رشد
وانما هو غي محض وضلال صريح يقدم قومه يوم القيمة الى النار كما كان يقدمهم في الدنيا الى الضلال
يقال قدم بمعنى تقدم فأوردهم النار ذكره بلفظ الماضي مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم منزلة
الماء فسمى اتيانها موردا ثم قال وبئس الورد المورود اى بئس المورد الذى وردوه فانه يراد لتبريد
الاكباد وتسكين العطش والنار بالضد والآية كالدليل على قوله وما امر فرعون برشيد فان من هذا عاقبته
لم يكن في امره رشد او تفسير له على ان المراد بالرشيد ما يكون مأمون العاقبة وحميدها واتبعوا في هذه
الدنيا لعنة ويوم القيمة اى يلعنون في الدنيا والآخرة بئس الرفد المرفود بئس العون المعان او العطاء
المعطى واصل الرفد ما يضاف الى غيره ليعمده والمخصوص بالذم محذوف اى رفدهم وهو اللعنة في الدارين
ذلك اى ذلك النبأ من أنباء القرى المهلكة نقصه عليك مقصوص عليك منها قائم من تلك
القرى باق كالزرع القائم وحصيد ومنها عافي الاثر كالزرع المحصود والجملة مستأنفة وقيل
حال من الهاء في نقصه وليس بصحيح اذ لا واو ولا ضمير وما ظلمناهم باهلاكنا اياهم ولكن ظلموا
أنفسهم بان عرضوها له بارتكاب ما يوجبه فما أغنت عنهم فما نفعتهم ولا قدرت ان تدفع عنهم
آلهتهم التي يدعون من دون الله من شيء لما جاء أمر ربك حين جاءهم عذابه ونقمته وما زادوهم
غير تتبيب هلاك او تخسير وكذلك ومثل ذلك الاخذ أخذ ربك وقرئ اخذ ربك بالفعل فيكون
محل الكاف النصب على المصدر اذا أخذ القرى اى اهلها وقرئ اذ لان المعنى على المضي وهي ظالمة حال
من القرى وهي في الحقيقة لاهلها لكنها لما اقيمت مقامه أجريت عليها وفائدتها الاشعار بانهم
أخذوا لظلمهم وانذار كل ظالم ظلم نفسه او غيره من وخامة العاقبة ان أخذه أليم شديد وجيع
غير مرجو الخلاص عنه وهو مبالغة في التهديد والتحذير ان في ذلك فيما نزل بالامم الهالكة او فيما قصه

قصه الله من قصصهم لآية لعبرة لمن خاف عذاب الآخرة يعتبر به عظمته لعلمه بان ما حاق بهم
انموذج مما اعد الله للمجرمين في الآخرة او ينزجر به عن موجباته لعلمه بانه من اله مختار يعذب من
يشاء ويرحم من يشاء فان من انكر الآخرة واحال فناء هذا العالم لم يقل بالفاعل المختار وجعل
تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت في تلك الايام لا للذنوب المهلكين بها ذلك اشارة الى يوم القيمة وعذاب
الآخرة دل عليه يوم مجموع له الناس اى يجمع له الناس والتغيير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه
من شأنه لا محالة وان الناس لا ينفكون عنه فهو ابلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له
الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة وذلك يوم مشهود اى مشهود فيه اهل السموات والارضين فاتسع
فيه باجراء الظرف مجرى المفعول به كقوله في محفل من نواصي الناس مشهود اى كثير شاهدوه ولو جعل
اليوم مشهودا في نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان ساير الايام كذلك وما نؤخره اى اليوم
الا لاجل معدود الا لانتهاء مدة معدودة متناهية على حذف المضاف وارادة مدة التأجيل كلها بالاجل
لا منتهاها فانه غير معدود يوم يأتي اى الجزاء او اليوم كقوله ان تأتيهم الساعة على ان يوم بمعنى حين
او الله تعالى كقوله هل ينظرون الا ان يأتيهم الله ونحوه وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة يأت بحذف الياء
اجتزاء عنها بالكسرة لا تكلم نفس لا تتكلم بما ينفع وينجي من جواب او شفاعة وهو الناصب للظرف ويحتمل
نصبه باضمار اذكر او بالانتهاء المحذوف الا باذنه الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن
وهذا في موقف وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر والمأذون فيه
هي الجوابات الحقة والممنوع منه هي الاعذار الباطلة فمنهم شقي وجبت له النار بمقتضى الوعيد وسعيد
وجبت له الجنة بمقتضى الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لا تكلم
نفس او للناس فاما الذين شقوا ففي النار لهم فيها زفير وشهيق الزفير اخراج النفس والشهيق رده
واستعمالهما في اول النهيق وآخره والمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت
الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه او تشبيه صراخهم باصوات الحمير وقرئ شقوا بالضم خالدين
فيها ما دامت السموات والارض ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهما فان النصوص دالة على تأبيد دوامهم
وانقطاع دوامهما بل التعبير عن التأبيد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل
ولو كان للارتباط لم يلزم ايضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولا من دوامهما دوامه الا من
قبل المفهوم لان دوامهما كالملزوم لدوامه وقد عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق وقيل المراد سموات
الآخرة وارضها ويدل عليه قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وان اهل الآخرة لا بد لهم
من مظل او مقل وفيه نظر لانه تشبيه بما لا يعرف اكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فانما يعرفه بما
يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يجدى له التشبيه الا ما شاء ربك استثناء من الخلود في النار لان بعضهم
وهم فساق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف في صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن الكل يكفيه زواله
عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثاني فانهم يفارقون عن الجنة ايام عذابهم فان التأبيد من مبدأ

معنىً ينتقض باعتبار الابتداء كما ينتقض باعتبار الانتهاء وهؤلاء وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا
بايمانهم لا يقال فعلى هذا التقسيم لم يكن قوله فمنهم شقي وسعيد تقسيما صحيحا لان من شرطه ان
يكون صفة كل قسم منتفية عن قسيمه لان ذلك الشرط حيث التقسيم لانفصال حقيقي او مانع
من الجمع وههنا المراد ان اهل الموقف لا يخرجون عن القسمين وان حالهم لا يخلو عن السعادة والشقاوة
وذلك لا يمنع اجتماع الامرين في شخص باعتبارين او لان اهل النار ينقلون منها الى الزمهرير وغيره من
العذاب احيانا وكذلك اهل الجنة ينعمون بما هو اعلى من الجنة كالاتصال بجناب القدس والفوز برضوان الله
ولقائه او من اصل الحكم والمستثنى زمان توقفهم في الموقف للحساب لان ظاهره يقتضي ان يكونوا في النار
حين يأتي اليوم او مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التأويل
يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت وقيل هو من قوله لهم فيها زفير وشهيق وقيل الا ههنا
بمعنى سوى كقولك على الف درهم الا الالفان القديمان والمعنى سوى ما شاء ربك من الزيادة التي
لا آخر لها على مدة بقاء السموات والارض ﴿إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ﴾ ۝ من غير اعتراض ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ
سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمٰوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءً غَيْرَ مَجْذُوذٍ﴾
غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لا ينقطع وتنبيه على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع
ولاجله فرق بين الثواب والعقاب في التأبيد وقرأ حمزة والكسائي وحفص سُعِدوا على البناء للمفعول من
سعده الله بمعنى اسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد اي أُعطوا عطاء او الحال من الجنة ﴿فَلَا تَكُ
فِي مِرْيَةٍ﴾ شك بعد ما انزل عليك من حال الناس ﴿مِمَّا يَعْبُدُ هٰؤُلَاءِ﴾ من عبادة هؤلاء المشركين في انها
ضلال مؤد الى مثل ما حل بمن قبلهم ممن قصصت عليك سوء عاقبة عبادتهم او من حال ما
يعبدونه في انه يضر ولا ينفع ﴿مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ استيناف معناه تعليل النهي
عن المرية اي هم وآباؤهم سواء في الشرك اي ما يعبدون عبادة الا كعبادة آبائهم او ما يعبدون شيئا
الا مثل ما عبدوه من الاوثان وقد بلغك ما لحق آباءهم من ذلك فسيلحقهم مثله لان التماثل في
الاسباب يقتضي التماثل في المسببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف للدلالة قبل عليه ﴿وَإِنَّا لَمُوَفُّوهُمْ
نَصِيبَهُمْ﴾ حظهم من العذاب كآبائهم او من الرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما
يوجبه ﴿غَيْرَ مَنْقُوصٍ﴾ ۝ من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيته حقه وتريد به وفاء بعضه
ولو مجازا ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتُلِفَ فِيهِ﴾ فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن
﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ يعني كلمة الانظار الى يوم القيمة ﴿لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ بانزال ما يستحقه المبطل
ليتميز به عن المحق ﴿وَإِنَّهُمْ﴾ وان كفار قومك ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ من القرآن ﴿مُرِيبٍ﴾ موقع للريبة ﴿وَإِنَّ كُلًّا﴾ وان
كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتنوين بدل المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر
بالتخفيف مع الاعمال اعتبارا للاصل ﴿لَمَّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ﴾ اللام الاولى موطئة للقسم والثانية
تأكيد او بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لمّا بالتشديد على ان اصله لمن ما

لمن ما فقلبت النون ميما للادغام فاجتمعت ثلث ميمات فحذفت اولاهن والمعنى لمن الذين
يوفينهم ربك جزاء اعمالهم وقرئ لمًّا بالتنوين اي جميعا كقوله اكلا لما وان كل لما على ان ان نافية
ولما بمعنى الا وقد قرئ به ﴿إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ ۝ ولا يفوته شيء منه وان خفي ﴿فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾ لما بين
امر المختلفين في التوحيد والنبوة واطنب في شرح الوعد والوعيد امر رسوله بالاستقامة مثل ما امر
بها وهي شاملة للاستقامة في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصونا من
الطرفين والاعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع كما نزل والقيام بوظائف العبادات من غير تفريط
وافراط مفوّت للحقوق ونحوها وهي في غاية العسر ولذلك قال عم شيبتني سورة هود ﴿وَمَنْ تَابَ
مَعَكَ﴾ اي ومن تاب من الشرك والكفر وآمن معك وهو عطف على المستكن في استقم وان لم يؤكد
بمنفصل لقيام الفاصل مقامه ﴿وَلَا تَطْغَوْا﴾ ولا تخرجوا عما حد لكم ﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ۝ فهو
مجازيكم عليه وهو في معنى التعليل للامر والنهي وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير
تصرف وانحراف بنحو قياس واستحسان ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ولا تميلوا اليهم ادنى ميل فان الركون
هو الميل اليسير كالتزيي بزيهم وتعظيم ذكرهم ﴿فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾ بركونكم اليهم واذا كان الركون الى
من وجد منه ما يسمى ظلما كذلك فما ظنك بالركون الى الظالمين اي الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم
كل الميل ثم بالظلم نفسه والانهماك فيه ولعل الآية ابلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه
وخطاب الرسول ومن معه من المؤمنين بها للتثبيت على الاستقامة التي هي العدل فان الزوال
عنها بالميل الى احد طرفي افراط وتفريط فانه ظلم على نفسه او غيره بل ظلم في نفسه وقرئ تِركنوا
فتِمسكم بكسر التاء على لغة بني تميم وتُركنوا على البناء للمفعول من اركنه ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ
أَوْلِيَاءَ﴾ من انصار يمنعون العذاب عنكم والواو للحال ﴿ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ﴾ ۝ اي ثم لا ينصركم الله اذ سبق
في حكمه ان يعذبكم ولا يبقي عليكم وثم لاستبعاد نصره اياهم وقد اوعدهم بالعذاب عليه واوجبه
لهم ويجوز ان يكون منزلا منزلة الفاء بمعنى الاستبعاد فانه لما بين ان الله تعالى معذبهم وان غيره
لا يقدر على نصرهم انتج ذلك انهم لا ينصرون اصلا ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ﴾ غدوة وعشية
وانتصابه على الظرف لانه مضاف اليه ﴿وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ﴾ وساعات منه قريبة من النهار فانه من ازلفه
اذا قربه وهو جمع زلفة وصلوة الغدوة صلوة الصبح لانها اقرب الصلوات من اول النهار وصلوة
العشية صلوة العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشي وصلوة الزلف المغرب والعشاء وقرئ
زُلُفا بضمتين وضمة وسكون كبُسْر وبُسُر في بُسْرة وزلفى بمعنى زلفة كقربى وقربة ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ
يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ يكفرنها وفي الحديث ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما ما اجتنب الكبائر وفي سبب
النزول ان رجلا اتى النبي عم فقال اني قد اصبت من امرأة غير اني لم آتها فنزلت ﴿ذٰلِكَ﴾ اشارة الى قوله
فاستقم وما بعده وقيل الى القرآن ﴿ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ﴾ ۝ عظة للمتعظين ﴿وَاصْبِرْ﴾ على الطاعات وعن المعاصي
﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ ۝ عدل عن الضمير ليكون كالبرهان على المقصود ودليلا على ان

اولوبقية اى اولو تمييز وقيل اولو طاعة يقال فلان ذو بقية اذا كان فيه خير معناه فهلا كان من القرنين من قبلكم من فيه خير ينهى عن الفساد وقيل معناه اولو بقية من خير يقال فلان على بقية من الخير اذا كان على خصلة محمودة ينهون عن الفساد فى الارض اى يقومون بالنهى عن الفساد ومعناه جحد اى لم يكن فيهم اولو بقية الا قليلا هذا استثناء منقطع معناه ولكن قليلا ممن انجينا منهم وهم اتباع الانبياء كانوا ينهون عن الفساد واتبع الذين ظلموا ما اترفوا نعموا فيه والمترف المنعم وقال مقاتل بن حيان خولوا قال الفراء عودوا اى واتبع الذين ظلموا ما عودوا من ايثار اللذات على الاخرة وكانوا مجرمين كافرين • معالم

الصلوة والصبر احسانا وايماء بانه لا يعتد بهما دون الاخلاص فلولا كان فهلا كان من القرون من قبلكم اولو بقية من الرأى والعقل او اولو فضل وانما سمى بقية لان الرجل يستبقى افضل ما يخرجه ومنه يقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون مصدرا كالتقية اى ذوو ابقاء على انفسهم وصيانة لها من العذاب ويؤيده انه قرئ بقية وهى المرة من مصدر بقاه يبقيه اذا راقبه ينهون عن الفساد فى الارض الا قليلا ممن انجينا منهم لكن قليلا منهم انجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفى اللازم للتحضيض واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه ما انعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك وكانوا مجرمين • كافرين كانه اراد ان يبين ما كان السبب لاستيصال الامم السالفة وهو فشو الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهى عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مضمر دل عليه الكلام اذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض وقرئ واتبع اى واتبعوا جزاء ما اترفوا فيكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة ويعضده تقدم الانجاء وما كان ربك ليهلك القرى بظلم بشرك واهلها مصلحون • فيما بينهم لا يضمون الى شركهم فسادا وتباغيا وذلك لفرط رحمته ومساهمته فى حقوقه ومن ذلك قدم الفقهاء عند تزاحم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة مسلمين كلهم وهو دليل ظاهر على ان الامر غير الارادة وانه تعالى لم يرد الايمان من كل احد وان ما اراده يجب وقوعه ولا يزالون مختلفين بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لا تكاد تجد اثنين يتفقان مطلقا الا من رحم ربك الا ناسا هداهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو اصول دين الحق والعمدة فيه ولذلك خلقهم ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة او اليه والى الرحمة وان كان لمن فالى الرحمة وتمت كلمة ربك وعيده او قوله للملائكة لاملأن جهنم من الجنة والناس اى من عصاتهما اجمعين • لا من احدهما وكلا وكل نبأ نقص عليك من انباء الرسل نخبرك به ما نثبت به فؤادك بيان لكلا او بدل منه وفائدته التنبيه على المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال اذى الكفار او مفعول وكلا منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك ما نثبت به فؤادك من انباء الرسل وجاءك فى هذه السورة او الانباء المقتصة عليك الحق ما هو حق وموعظة وذكرى للمؤمنين • اشارة الى سائر فوائده العامة وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم على حالكم انا عاملون على حالنا وانتظروا بنا الدوائر انا منتظرون • ان ينزل بكم نحو ما نزل على امثالكم ولله غيب السموات والارض خاصة لا يخفى عليه خافية مما فيهما واليه يرجع الامر كله فيرجع لا محالة امرهم وامرك اليه فاعبده وتوكل عليه فانه كافيك وفى تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على انه انما ينفع العابد وما ربك بغافل عما تعملون • انت وهم فيجازى كلا ما يستحقه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط وابرهيم وموسى عليهم السلام وكان يوم القيمة من السعداء ان شاء الله تعالى

سورة يوسف مكية وانها مائة واحدى عشر آية

بسم الله الرحمن الرحيم • الر تلك آيات الكتاب المبين • تلك اشارة الى آيات السورة وهى المراد بالكتاب اى تلك الآيات آيات السورة الظاهر امرها فى الاعجاز او الواضحة معانيها او المبينة لمن تدبرها انها من عند الله او لليهود ما سألوا اذ روى ان علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف فنزلت انا انزلناه اى الكتاب قرآنا عربيا سمى البعض قرآنا لانه فى الاصل اسم الجنس يقع على الكل والبعض وصار علما بالغلبة ونصبه على الحال وهو فى نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا او حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له او حال من الضمير فيه او حال بعد حال وفى كل ذلك خلاف لعلكم تعقلون علة لانزاله بهذه الصفة اى انزلناه مجموعا او مقروا بلغتكم كى تفهموه وتحيطوا بمعانيه او تستعملوا فيه عقولكم فتعلموا ان اقتصاصه كذلك ممن لم يتعلم القصص معجز لا يتصور الا بالايحاء نحن نقص عليك احسن القصص احسن الاقتصاص لانه اقتص على ابدع الاساليب او احسن ما يقص لاشتماله على العجائب والحكم والآيات والعبر فعل بمعنى مفعول كالنقض والسلب واشتقاقه من قص اثره اذا اتبعه بما اوحينا اى بايحائنا اليك هذا القرآن يعنى السورة ويجوز ان يجعل هذا مفعول نقص على ان احسن نصب على المصدر وان كنت من قبله لمن الغافلين • عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تقرع سمعك قط وهو تعليل لكونه موحى وان هى المخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة اذ قال يوسف بدل من احسن القصص ان جعل مفعولا بدل الاشتمال او منصوب باضمار اذكر ويوسف عبرى ولو كان عربيا لصرف وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لا على انه مضارع بنى للمفعول او للفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بعجمته لابيه يعقوب بن اسحق بن ابرهيم وعنه عم الكريم بن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابرهيم يا ابت اصله يا ابى فعوض عن الياء تاء التانيث لتناسبهما فى الزيادة ولذلك قلبها هاء فى الوقف ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وكسرها لانها عوض عن حرف يناسبها وفتحها ابن عامر فى كل القرآن لانها حركة اصلها او لانه كان يا ابتا فحذف الالف وبقى الفتحة وانما جاز يا ابتا ولم يجز يا ابتى لانه جمع بين العوض والمعوض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالتاء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كاصلها لانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر روى عن جابر ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرنى يا محمد عن النجوم التى رآهن يوسف عم فسكت فنزل جبريل عم فاخبره بذلك فقال اذا اخبرتك بذلك هل تسلم قال نعم فقال جريان والطارق والذيال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين رآها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودى اى والله انها لاسماؤها رأيتهم لى ساجدين • استيناف لبيان حالهم التى رآهم عليها فلا تكرير وانما اجريت مجرى العقلاء

قال المبين من ابان وابان بمعنى لانهما يعنى بان اى ظهر ووضح ومتعديا بمعنى بين اى اوضح وعلى الاول يحتمل وجهين اما بحسب اللفظ اى الظاهر الاعجاز او بحسب المعنى اى الواضح اعجازه او معانيه فقد حذف المضاف واقيم المضاف اليه وهو الضمير مقامه فاستتر فيه وعلى الثانى لا بد من تقدير مفعول فاحتمل وجهين ايضا لانه اما ان يبين جهة الكمال او جواب السؤال • كشف

هذا جواب لما يقال جعل تلك اشارة الى آيات السورة وهى مترقبة فكيف اشير اليها ولم توجد وايضا جعل الكتاب المبين عبارة عن السورة فتكون آيات الكتاب آيات السورة فيرجع حاصل الكلام الى ان آيات السورة آيات السورة ولا فائدة فيه • كشف

حتى اسلم قوم من اليهود لما راوا من حسن اقتصاصها روى البيهقى فى اواخر الدلائل بسنده عن ابن عباس ان حبرا من اليهود دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وكان قاريا للتوراة فوافقه وهو يقرأ سورة يوسف كما انزلت على موسى عليهما السلام فى التوراة فقال الحبر يا محمد من علمكها قال الله علمنى فرجع الى اليهود فقال اتعلمون ان محمدا يقرأ القرآن كما انزل فى التوراة فانطلق بنفر منهم حتى دخلوا عليه فعرفوه بالصفة ونظروا الى خاتم النبوة بين كتفيه فجعلوا يستمعون الى قراءته سورة يوسف فتعجبوا منه وقالوا يا محمد من علمكها فقال علمنيها الله تعالى فاسلم اليهود

لوصفها بصفاتهم قال يا بُنَيَّ تصغير ابن صغره للشفقة او لصغر السن لانه كان ابن اثنتي عشرة سنة وقرء حفص هنا والصافات بفتح الياء . لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَىٰ إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا فيحتالوا لاهلاكك حيلة فهم يعقوب عم من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته ويفوقه على اخوته فخاف عليه حسدهم وبغيهم والرؤيا كالرؤية غير انها مختصة بما يكون في النوم فرق بينهما بحرفي التانيث كالقربة والقربى وهي انطباع الصورة المنحدرة من افق المتخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما يكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغه من تدبير البدن ادنى فراغ فتتصور بما فيها مما يليق بها من المعاني الحاصلة هناك ثم ان المتخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكلية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والا احتاجت اليه وانما عدي كاد باللام وهو متعد بنفسه لتضمنه معنى فعل يعدى به تاكيدا ولذلك اكد بالمصدر وعلل بقوله إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ . ظاهر العداوة لما فعل بآدم وحواء فلا يالو جهدا في تسويلهم واثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد وَكَذَٰلِكَ اي كما اجتباك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكمال نفس يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ للنبوة والملك او لامور عظام والاجتباء من جبيت الشيء اذا حصلته لنفسك وَيُعَلِّمُكَ كلام مبتدا خارج عن التشبيه كانه قيل وهو يعلمك مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ من تعبير الرؤيا لانها احاديث الملك ان كانت صادقة واحاديث النفس او الشيطان ان كانت كاذبة او من تاويل غوامض كتب الله وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم جمع للحديث كالاباطيل اسم جمع للباطل وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ بالنبوة او بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الاخرة وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ يريد به سائر بنيه ولعله استدل على نبوتهم بضوء الكواكب او نسله كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ بالرسالة وقيل على ابرهيم بالخلة والانجاء من النار وعلى اسحق بانقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم مِن قَبْلُ من قبلك ومن قبل هذا الوقت إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ عطف بيان لابويك إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ بمن يستحق الاجتباء حَكِيمٌ يفعل الاشياء على ما ينبغي لَّقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ اي في قصتهم آيَاتٌ دلايل قدرة الله وحكمته او علامات نبوتك وقرء ابن كثير آية لِّلسَّائِلِينَ . لمن سال عن قصتهم والمراد باخوته علاته العشرة وهم يهوذا وروبيل وشمعون ولاوي وزبالون ويشجر ودينة من بنت خالته ليا تزوجها يعقوب اولا فلما توفيت تزوج اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حينئذ واربعة آخرون دان ويفتالي وجاد واشر من سريتين زلفة وبلهة إِذْ قَالُوا لَيُوسُفُ وَأَخُوهُ بنيامين وتخصيصه بالاضافة لاختصاصه بالاخوة عن الطرفين أَحَبُّ إِلَىٰ أَبِينَا مِنَّا وحده لان افعل من لا يفرق فيه بين الواحد وما فوقه والمذكر وما يقابله بخلاف اخويه فان الفرق واجب في المحلى جائز في المضاف وَنَحْنُ عُصْبَةٌ والحال انا جماعة اقوياء احق بالمحبة من صغيرين لا كفاية فيهما والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا سموا بذلك لان الامور تعصب بهم إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ . لتفضيله المفضول او لترك التعديل في المحبة روي انه كان احب اليه لما يرى فيه من المخايل وكان اخوته يحسدونه فلما راى الرؤيا ضاعف له المحبة بحيث لم يصبر عنه فبالغ

وفي قوما صالحين ثلثة وجوه لان المراد بالصلاح اما ديني او دنيوي والديني اما بينهم وبين الله وهو التوبة او بينهم وبين ابيهم بالعذر فان قيل كيف يليق بهم هذا وهم انبياء قال الامام منهم من اجاب بان هذا من الصغاير وهو ضعيف لان ايذاء الاب الذي هو نبي معصوم والكذب معه والسعي في اهلاك الاخ الصغير كل واحد منها من امهات الكباير والجواب الصحيح ان يقال انهم ما كانوا انبياء وان كانوا انبياء الا ان هذه الواقعة انما اقدموا عليها قبل النبوة والمعتبر عندنا عصمة الانبياء وقت النبوة . كشف

فبالغ حسدهم حتى حملهم على التعرض له اقْتُلُوا يُوسُفَ من جملة المحكي بعد قوله اذ قالوا كانهم اتفقوا على ذلك الا من قال لا تقتلوا وقيل انما قاله شمعون او دان ورضي به الآخرون أَوِ اطْرَحُوهُ أَرْضًا منكورة بعيدة من العمران وهو معنى تنكيرها وابهامها ولذلك نصبت كالظروف المبهمة يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ جواب الامر والمعنى يصف لكم وجه ابيكم فيقبل بكليته عليكم ولا يلتفت عنكم الى غيركم ولا ينازعكم في محبته احد وَتَكُونُوا جزم بالعطف على يخل او نصب باضمار ان مِن بَعْدِهِ من بعد يوسف او الفراغ من امره او قتله او طرحه قَوْمًا صَالِحِينَ . تائبين الى الله عما جنيتم او صالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعذر تمهدونه او صالحين في امر دنياكم فانه ينتظم لكم بعده بخلو وجه ابيكم قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ يعني يهوذا وكان احسنهم فيهم رايا وقيل روبيل لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ فان القتل عظيم وَأَلْقُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ في قعره سمي بها لغيبوبته عن اعين الناظرين وقرا نافع في غيابات الجب في الموضعين على الجمع كانه لتلك الجب غيابات وقرئ غيبة وغيابات بالتشديد يَلْتَقِطْهُ يأخذه بَعْضُ السَّيَّارَةِ بعض الذين يسيرون في الارض إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ . بمشورتي او ان كنتم على ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابيه قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ لم تخافنا عليه وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ . ونحن نشفق عليه ونريد له الخير ارادوا به استنزاله عن رايه في حفظه منهم لما تنسم من حسدهم والمشهور تامنا بالادغام باشمام وعن نافع ترك الاشمام ومن الشواذ ترك الادغام لانهما من كلمتين وتيمنا بكسر التاء أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا الى الصحراء نَرْتَعْ نتسع في اكل الفواكه ونحوها من الرتعة وهي الخصب وَنَلْعَبْ بالاستباق والانتضال وقرا ابن كثير نرتع بكسر العين على انه من ارتعى يرتعي ونافع بالكسر والياء فيه وفي يلعب وقرا الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل الى يوسف وقرئ يرتع على انه من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ . ان يناله مكروه قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَن تَذْهَبُوا بِهِ لشدة مفارقته علي وقلة صبري عنه وَأَخَافُ أَن يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ لان الارض كانت مذابة وقيل راى في المنام ان الذئب قد شد على يوسف وكان يحذره وقد همزها على الاصل ابن كثير ونافع في رواية اليزيدي وابو عمرو وقفا وعاصم وابن عامر وحمزة درجا والباقون بترك الهمزة واشتقاقه من تذاءبت الريح اذا هبت من كل جهة وَأَنتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ . لاشتغالكم بالرتع واللعب او لقلة اهتمامكم بحفظه قَالُوا لَئِنْ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اللام موطئة للقسم وجوابه إِنَّا إِذًا لَّخَاسِرُونَ . ضعفاء مغبونون او مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والواو في ونحن للحال فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَن يَجْعَلُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ وعزموا على القائه فيها والبئر بئر بيت المقدس او بئر بارض الاردن او بئر بين مصر ومدين او على ثلثة فراسخ من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روي انهم لما برزوا به الى الصحراء اخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهوذا اما عاهدتموني ان لا تقتلوه فاتوا به الى البئر فدلوه فتعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا قميصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على ابيهم وقال يا اخوتاه ردوا علي قميصي اتوارى به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤنسوك فلما بلغ نصفها القوه وكان فيها ماء فسقط

فان قيل لم قال يعقوب عم فصبر جميل ولم يفتش عن حال يوسف ولم يتفحص عن اخوته ومكرهم وكذبهم في قولهم فاكله الذئب والصبر على ظلم الظالم ومكر الماكر مذموم والجواب ان يقال ما اذن الله ليعقوب ان يريد التفتيش تشديد المحنة عليه وتغليظ الامر ولو بالغ في التفتيش لظهر ولعله لم يرد هتك استار سرائر اولاده وما رضي الفضائح ولانه لما علم ان السنة الله في ذلك لابد ان يتم التفتيش ... فالاصوب الصبر والسكوت وتفويض الامر بالكلية الى الله تع ه تفسير كبير

ثم اوى الى الصخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاءه جبريل عم بالوحي كما قال واوحينا اليه وكان ابن سبع عشرة سنة وقيل كان مراهقا اوحي اليه في صغره كما اوحي الى يحيى وعيسى عليهما السلام وفي القصص ان ابرهيم عم حين القي في النار جرد عن ثيابه فاتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فدفعه ابرهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله في تميمة علقها بيوسف فاخرجه جبريل فالبسه يوسف لتنبئنهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون ◦ انك يوسف لعلو شانك وبعده عن اوهامهم وطول العهد المغير للحلى والهيئات وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه ممتارين فعرفهم وهم له منكرون بشره بما يؤل اليه امره ايناسا له وتطييبا لقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل باوحينا اي آنسناه بالوحي وهم لا يشعرون ذلك وجاؤا اباهم عشاء آخر النهار وقرئ عشيا وهو تصغير عشي وعشا بالضم والقصر جمع اعشى اي عشوا من البكاء يبكون ◦ متباكين روي انه لما سمع بكاءهم فزع وقال ما لكم يا بني واين يوسف قالوا يا ابانا انا ذهبنا نستبق نتسابق في العدو والرمي وقد يشترك الافتعال والتفاعل كالانتضال والتناضل وتركنا يوسف عند متاعنا فاكله الذئب وما انت بمؤمن لنا بمصدق لنا ولو كنا صادقين لسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف وجاؤا على قميصه بدم كذب اي ذي كذب بمعنى مكذوب فيه ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة وقرئ بالنصب على الحال من الواو اي جاؤا كاذبين وكدب بالدال الغير المعجمة اي كدر او طري وقيل اصله البياض الخارج على اظفار الاحداث فشبه به الدم اللاصق على القميص وعلى قميصه في موضع النصب على الظرف اي فوق قميصه او على الحال من الدم ان جوز تقديمها على المجرور روي انه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل قميصه واخذه والقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال ما رأيت كاليوم ذئبا احلم من هذا اكل ابني ولم يمزق عليه قميصه ولذلك قال بل سولت لكم انفسكم امرا اي سهلت لكم وهونت في اعينكم امرا عظيما من السول وهو الاسترخاء فصبر جميل اي فامري صبر جميل او فصبر جميل اجمل وفي الحديث الصبر الجميل الذي لا شكوى فيه اي الى الخلق والله المستعان على ما تصفون ◦ على احتمال ما تصفونه من هلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبائهم ان صح وجاءت سيارة رفقة يسيرون من مدين الى مصر فنزلوا قريبا من الجب وكان ذلك بعد ثلث من القائه فيه فارسلوا واردهم الذي يرد الماء ويستقي لهم وكان مالك بن ذعر الخزاعي فادلى دلوه فارسلها في الجب ليملأها فتدلى بها يوسف عم فلما رآه قال يا بشرى هذا غلام نادى البشرى بشارة لنفسه او لقومه كانه قال تعال فهذا اوانك وقيل هو اسم صاحب له ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشراي بالاضافة وقرئ يا بشري بالادغام وهو لغة وبشراي بالسكون على قصد الوقف واسروه اي الوارد واصحابه من سائر الرفقة وقيل اخفوا امره وقالوا لهم دفعه الينا اهل الماء لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لاخوة يوسف وذلك ان يهوذا كان يأتيه كل يوم بالطعام فاتاه يومئذ فلم يجده فيها فاخبر اخوته فاتوا الرفقة وقالوا هذا غلامنا ابق منا فاشتروه وسكت يوسف عم مخافة ان يقتلوه بضاعة نصب على الحال اي اخفوه متاعا للتجارة واشتقاقه من البضع فانه ما بضع من المال للتجارة والله عليم بما

قال جعفر باعوه بالبخس من الثمن لجهلهم بما اودع الله فيه من لطايف العلوم وبدايع الآيات وقال جعفر انت تتعجب من بيع اخوة يوسف بالبخس من الثمن وما تفعل اعجب منه لانك تبيع حظك من الاخرة بقطرة شهوة وحظوة من الدنيا وقال ابن عطاء ليس ما باع اخوة يوسف من نفس لا يقع عليها البيع باعجب من بيعك نفسك بادنى شهوة بعد ان بعتها من ربك باوفى الثمن قال الله تع ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وانما باع اخوة يوسف اعلاقا وانت تبيع نفسك من اعدائك وهي شهواتك وهواك واعدى عدوك نفسك بين جنبيك قال ابن عطاء انما بيع الجمال الظاهر بعشرين درهما ليعلم ان الجمال الظاهر لا خطر له عند الله وانما الجمال الجمال الباطن كما قال عم ان الله لا ينظر الى اعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم وقال ابن عطاء يجوز ان يقال ان الشيء النفيس اذا بلغ النهاية في القيمة حتى لا يعرف نهاية قيمته رد الى ادنى القيمة وان مثال الايمان لا يعرف قدره وقد يغنه احد برد ثمنه الى تنحي غصن شوك عن طريق المسلمين كما قال عم الايمان بضع وسبعين شعبة ادناها اماطة الاذى عن طريق المسلمين كذلك شان يوسف في قوله وشروه بثمن بخس

بِمَا يَعْمَلُونَ ۞ لم يخف عليه اسرارهم او صنيع اخوة يوسف بابيهم واخيهم وَشَرَوْهُ وباعوه وفي مرجع الضمير الوجهان او اشتروه من اخوته بِثَمَنٍ بَخْسٍ مبخوس لزيفه او نقصانه دَرَاهِمَ بدل من الثمن مَعْدُودَةٍ قليلة فانهم يزنون ما بلغ الاوقية ويعدون ما دونها قيل كان عشرين درهما وقيل اثنين وعشرين وَكَانُوا فِيهِ فِي يوسف مِنَ الزَّاهِدِينَ ۞ الراغبين عنه والضمير في وكانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان للرفقة وكانوا بايعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والملتقط للشيء متهاون به خايف عن انتزاعه مستعجل في بيعه وان كانوا متبايعين فلانهم اعتقدوا انه آبق وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمحذوف دل عليه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ وهو العزيز الذي كان على خزاين مصر واسمه قطفير او اطفير وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العمليقي وقد آمن بيوسف ومات في حيوته وقيل كان فرعون موسى عاش اربع مائة بدليل قوله ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور انه من اولاد فرعون يوسف والآية من قبيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روى انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلث وثلثين وتوفي وهو ابن مائة وعشرين واختلف فيما اشتراه به من جعل شراءه غير الاول فقيل عشرون دينارا وزوجا نعل وثوبان ابيضان وقيل ملاؤه فضة وقيل ذهبا لِامْرَأَتِهِ راعيل او زليخا أَكْرِمِي مَثْوَاهُ اي اجعل مقامه عندنا كريما اي حسنا والمعنى احسني تعهده عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا في ضياعنا واموالنا ونستظهر به في مصالحنا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا نتبناه وكان عقيما لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل افرس الناس ثلثة عزيز مصر وابنة شعيب التي قالت يا ابت استاجره وابو بكر حين استخلف عمر وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وكما مكنا محبته في قلب العزيز او كما في منزله او كما انجيناه وعطفنا عليه العزيز مكناه فيها وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ عطف على مضمر تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلمه اي كان القصد في انجائه وتمكينه الى ان يقيم العدل ويدبر امور الناس ونعلم معاني كتب الله واحكامه فينفذها وتعبير المنامات المنبهة عن الحوادث الكاينة ليستعد لها ويشتغل بتدبيرها قبل ان تحل كما فعل لسنيه وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ لا يرده شيء ولا ينازعه فيما يشاء او على امر يوسف اراد به اخوة يوسف شيئا واراد الله غيره فلم يكن الا ما اراده وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۞ ان الامر كله بيده او لطايف صنعه وخفايا لطفه وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبداه بلوغ الحلم آتَيْنَاهُ حُكْمًا حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل او حكما بين الناس وَعِلْمًا يعني علم تاويل الاحاديث وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۞ تنبيه على انه تعالى انما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله واتقائه في عنفوان امره وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ طلبت منه وتمحلت ان يواقعها من راد يرود اذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرايد وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير او للمبالغة في الايثاق وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ اي اقبل وبادر او تهيات والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كاين واللام للتبيين كالتي في سقيا لك وقرا ابن كثير بضم التاء

وفتح الهاء تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر برواية ابن ذكوان بفتح الهاء وكسر الهاء من غير همزة كعيط وهي لغة فيه وقرئ هيت بكسر وهيئت من هاء يهئ اذا تهيأ وعلى هذا فاللام من صلته قال معاذ الله اعوذ بالله معاذا انه ان الشان ربي احسن مثواي سيدي قطفير احسن تعهدي اذ قال لك في اكرمي مثواه فما جزاؤه ان اخونه في اهله وقيل الضمير لله تعالى اي انه خالقي واحسن منزلتي بان عطف على قلبه فلا اعصيه انه لا يفلح الظالمون ۝ المجازون الحسن بالسيئ وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزاني والمزني باهله ولقد همت به وهم بها قصدت مخالطته وقصد مخالطتها والهم بالشيء قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذي اذا هم بالشيء امضاه والمراد بهمه ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله ان يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم او مشارفة الهم كقولك قتلته لو لم اخف الله لولا ان رأى برهان ربه في قبح الزنا وسوء مغبته لخالطها لشبق الغلمة وكثرة المبالغة ولا يجوز ان يجعل وهم بها جواب لولا فانها في حكم ادوات الشرط فلا يتقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وهم بها وقيل رأى جبريل وقيل تمثل له يعقوب عاضا على انامله وقيل قطفير وقيل نودي يا يوسف انت مكتوب في الانبياء وتعمل عمل السفهاء كذلك اي مثل ذلك التثبيت ثبتناه او الامر مثل ذلك لنصرف عنه السوء خيانة السيد والفحشاء الزنا انه من عبادنا المخلصين ۝ الذين اخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر ويعقوب بالكسر في كل القرآن اي الذين اخلصوا دينهم لله واستبقا الباب اي تسابقا الى الباب فحذف الجار او ضمن الفعل معنى الابتداء وذلك ان يوسف فر منها ليخرج واسرعت وراءه لتمنعه الخروج وقدت قميصه من دبر اجتذبته من ورائه فانقد قميصه والقد الشق طولا والقط الشق عرضا والفيا سيدها وصادفا زوجها لدا الباب قالت ما جزاء من اراد باهلك سوءا الا ان يسجن او عذاب اليم ۝ ايهاما بانها فرت منه تبرئة لساحتها عند زوجها وتغييره على يوسف واغراءه به انتقاما منه وما نافية او استفهامية بمعنى اي شيء جزاؤه الا السجن قال هي راودتني عن نفسي طالبتني بالمواتاة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له من السجن او العذاب الاليم ولو لم تكذب عليه لما قاله وشهد شاهد من اهلها قيل ابن عمها وقيل ابن خالها صبيا في المهد وعن النبي عليه السلام تكلم اربعة صغارا ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليهما السلام وانما القى الله الشهادة على لسان اهلها ليكون الزم عليها ان كان قميصه قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين ۝ لانه يدل على انها قدت قميصه من قدامه بالدفع عن نفسها وانه اسرع خلفها فتعثر بذيله فانقد جيبه وان كان قميصه قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين ۝ لانه يدل على انها تبعته فاجتذبت ثوبه فقدته والشرطية محكية على ارادة القول او على ان فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لانها ادت مؤداها والجمع بين ان وكان على تاويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره قولك ان احسنت الي فقد احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمتن علي باحسانك امتن عليك باحساني السابق وقرئ من قبل

ومن دبر بالضم لانهما قطعا عن الاضافة كقبل وبعد وبالفتح كانهما جعلا علمين للجهتين فمنعا الصرف وبسكون العين فلما رأى قميصه قد من دبر قال انه اي ان قولك ما جزاء من اراد باهلك سوءا او ان السوء وان هذا الامر من كيدكن من حيلتكن والخطاب لها ولامثالها او لسائر النساء ان كيدكن عظيم ۝ فان كيد النساء الطف واعلق بالقلب واشد تاثيرا في النفس ولانهن يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة يوسف حذف منه حرف النداء لقربه وتفطنه للحديث اعرض عن هذا اكتمه ولا تذكره واستغفري لذنبك انك كنت من الخاطئين ۝ من القوم المذنبين من خطئ اذا اذنب متعمدا والتذكير للتغليب وقال نسوة هي اسم لجمع امراة وتانيثه بهذا الاعتبار غير حقيقي ولذلك جرد فعله وضم النون لغة فيها في المدينة ظرف لقال اي اشعن الحكاية في مصر او صفة نسوة وكن خمسا زوجة الحاجب والساقي والخباز والسجان وصاحب الدواب امرات العزيز تراود فتيها عن نفسه تطلب مواقعة غلامها اياها والعزيز بلسان العرب الملك واصل فتى فتي لقولهم فتيان والفتوة شانه قد شغفها حبا شق شغاف قلبها وهو حجابه حتى وصل الى فؤادها ونصبه على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شعفها من شعف البعير اذا هنأه بالقطران فاحرقه انا لنريها في ضلال مبين ۝ في ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب فلما سمعت بمكرهن باغتيابهن وانما سماه مكرا لانهن اخفينه كما يخفي الماكر مكره او قلن ذلك لتريهن يوسف او لانها استكتمتهن سرها فافشينه عليها ارسلت اليهن تدعوهن قيل دعت اربعين امراة فيهن الخمس واعتدت لهن متكأ ما يتكين عليه من الوسائد وآتت كل واحدة منهن سكينا حتى يتكين والسكاكين بايديهن فاذا خرج عليهن يبهتن ويشغلن عن نفوسهن فيقع ايديهن بالسكين على ايديهن فيقطعنها فيبكتن بالحجة او يهاب يوسف من مكرها اذا خرج وحده على اربعين نسوة وفي ايديهن الخناجر وقيل متكأ طعاما او مجلس طعام فانهم كانوا يتكئون للطعام والشراب ترفا ولذلك نهي عنه قال جميل ظللنا بنعمة واتكأنا ۝ وشربنا الحلال من قلله ۝ وقيل المتكأ طعام يحز حزا كان القاطع يتكئ عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهمزة ومتكاء باشباع الفتحة كمنتزاح ومتكا وهو الاترج او ما يقطع من متك الشيء اذا بتكه ومتكاء من تكئ يتكأ اذا اتكأ وقالت اخرج عليهن فلما رأينه اكبرنه عظمنه وهبن حسنه الفائق وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى تلألؤ وجهه على الجدران وقيل اكبرن بمعنى حضن من اكبرت المراة اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحيض والهاء ضمير للمصدر او ليوسف على حذف اللام اي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي خف الله واستر ذا الجمال ببرقع فان لحت حاضت في الخدور العواتق وقطعن ايديهن جرحنها بالسكاكين من الدهشة وقلن حاش لله تنزيها لله من صفات العجز وتعجبا من قدرته على خلق مثله واصله حاشا كما قراه ابو عمرو في الدرج فحذفت الفه الاخيرة تخفيفا وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك سقيا لك وقرئ حاشا الله بغير لام بمعنى براءة الله وحاشا لله بالتنوين على تنزيله منزلة المصدر وقيل حاشا فاعل من الحشا الذي هو الناحية وفاعله ضمير يوسف اي صار في ناحية لله مما يتوهم

ثم صرحت بما فعلت فقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم اى امتنع وانما صرحت به لانها علمت انه لا ملامة عليها منهن وقد اصابهن ما اصابهن من رؤيته فقلن له اطع مولاتك فقالت راعيل ولئن لم يفعل ما آمره ولئن لم يطاوعني فيما دعوته اليه ليسجنن اى ليعاقبن بالحبس وليكونا من الصاغرين من الاذلاء ونون التاكيد تثقل وتخفف فالوقف على قوله ليسجنن بالنون لانها مشددة وعلى قوله وليكونا بالالف لانها مخففة وهي شبيهة بنون الاعراب في الاسماء كقولك رايت رجلا واذا وقفت قلت رجلا بالالف ومثله لنسفعا بالناصية فاختار يوسف السجن على المعصية حين توعدته المراة قال رب السجن اى يا رب السجن احب الي مما يدعونني اليه وقرا يعقوب السجن بفتح السين وقراءة العامة بكسرها قيل كان الدعاء منها خاصة ولكن اضاف اليهن خروجا من التصريح الى التعريض وقيل انهن جميعا دعونه الى انفسهن وقيل لو لم يقل السجن احب الي لم يبتل بالسجن والاولى بالمرء ان يسال الله العافية ٥ معالم

فيه ما هذا بشرا لان هذا الجمال غير معهود للبشر وهو على لغة الحجاز في اعمال ما عمل ليس لمشاركتهما في نفي الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى اى بعبد مشترى لئيم ان هذا الا ملك كريم ٥ فان الجمع بين الجمال الرائق والكمال الفائق والعصمة البالغة من خواص الملائكة اولان جماله فوق جمال البشر ولا يفوقه فيه الا الملك قالت فذلكن الذي لمتنني فيه اى فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لمتنني فيه والافتتان به قبل ان تتصورنه حق تصوره ولو صورتنه بما عاينتن لعذرتنني او فهذا هو الذي لمتنني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا لمنزلة المشار اليه ولقد راودته عن نفسه فاستعصم فامتنع طالبا للعصمة اقرت لهن حين عرفت انهن يعذرنها كي يعاونها على الانة عريكته ولئن لم يفعل ما آمره اى ما آمر به فحذف الجار او امرى اياه بمعنى موجب امرى فيكون الضمير ليوسف ليسجنن وليكونا من الصاغرين ٥ الاذلاء من صغر بالكسر يصغر صغرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صغرا وقرئ وليكونن وهو يخالف خط المصحف لان النون كتب فيه بالالف كنسفعا على حكم الوقف وذلك في الخفيفة لشبهها بالتنوين قال رب السجن وقرا يعقوب بالفتح على المصدر احب الي مما يدعونني اليه اى آثر عندي من مواتاتها زنا نظرا الى العاقبة وان كان هذا مما تشتهيه النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن خوفنه عن مخالفتها وزين له مطاوعتها او دعونه الى انفسهن وقيل انما ابتلي بالسجن لقوله هذا وانما كان الاولى به ان يسال الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على من كان يسال الصبر والا تصرف عني وان لم تصرف عني كيدهن في تحبيب ذلك الي وتحسينه عندي بالتثبيت على العصمة اصب اليهن امل الى اجابتهن او الى انفسهن بطبعي ومقتضى شهوتي والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبا لان النفوس تستطيبها وتميل اليها وقرئ اصب من الصبابة وهي الشوق واكن من الجاهلين ٥ من السفهاء بارتكاب ما يدعونني اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح او من الذين لا يعملون بما يعلمون فانهم والجهال سواء فاستجاب له ربه فاجاب الله دعاءه الذي تضمنه قوله والا تصرف فصرف عنه كيدهن فثبته بالعصمة حتى وطن نفسه على مشقة السجن وآثرها على اللذة المتضمنة للعصيان انه هو السميع لدعاء الملتجئين اليه العليم ٥ باحوالهم وما يصلحهم ثم بدا لهم من بعد ما راوا الآيات ثم ظهر للعزيز واهله من بعد ما راوا الشواهد الدالة على براءة يوسف كشهادة الصبي وقد القميص وقطع النساء ايديهن واستعصامه عنهن وفاعل بدا مضمر يفسره ليسجننه حتى حين ٥ وذلك لانها خدعت زوجها وحملته على سجنه زمانا حتى تبصر ما يكون منه او يحسب الناس انه المجرم فلبث في السجن سبع سنين وقرئ بالتاء على ان بعضهم خاطب به العزيز على التعظيم او العزيز ومن يليه وعتى بلغة هذيل ودخل معه السجن فتيان اى ادخل يوسف السجن واتفق ان ادخل حينئذ آخران من عبيد الملك شرابيه وخبازه للاتهام بانهما يريدان ان يسماه قال احدهما يعني الشرابي اني اراني اى في المنام وهو حكاية حال ماضية اعصر خمرا اى عنبا وسماه بما يؤول اليه وقال الآخر اى الخباز اني اراني احمل فوق راسي خبزا تاكل الطير منه تنهس منه نبئنا بتاويله انا نراك من المحسنين ٥ من الذين يحسنون تاويل الرؤيا او من العالمين وانما قالا ذلك لانهما راياه في السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم

قال لا ياتيكما طعام ترزقانه قيل اراد به في النوم يقول لا ياتيكما طعام ترزقانه في نومكما الا نباتكما بتاويله في اليقظة وقيل اراد به في اليقظة يقول لا ياتيكما طعام ترزقانه من منازلكما تطعمانه الا نباتكما بتاويله بقدره ولونه والوقت الذي يصل اليكما قبل ان يصل اى طعام اكلتم وكم اكلتم ومتى اكلتم وهذا مثل معجزة عيسى عليه السلام حيث قال وانبئكم بما تاكلون وما تدخرون في بيوتكم فقالا هذا فعل العرافين والكهنة فمن اين لك هذا العلم فقال ما انا بكاهن وانما ذلك العلم مما علمني الآية ٥ معالم

رؤياهم او من المحسنين فاحسن الينا بتاويل ما رايناه ان كنت تعرفه قال لا ياتيكما طعام ترزقانه الا نباتكما بتاويله اى بتاويل ما قصصتما علي او بتاويل الطعام يعني بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كانه اراد ان يدعوهما الى التوحيد ويرشدهما الى الطريق القويم قبل ان يسعف الى ما سالاه منه كما هو طريق الانبياء والنازلين منازلهم من العلماء في الهداية والارشاد فقدم ما يكون معجزة له من الاخبار بالغيب ليدلهما على صدقه في الدعوة والتعبير قبل ان ياتيكما ذلكما اى ذلك التاويل مما علمني ربي بالالهام والوحي وليس من قبيل التكهن والتنجيم اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون ٥ تعليل لما قبله اى علمني ذلك لاني تركت ملة اولئك واتبعت ملة آبائي ابراهيم واسحق ويعقوب او كلام مبتدا لتمهيد الدعوة واظهار انه من بيت النبوة ليقوي رغبتهما في الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخامل ان يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتاكيد كفرهم بالآخرة ما كان لنا ما صح لنا معشر الانبياء ان نشرك بالله من شيء اى شيء كان ذلك اى التوحيد من فضل الله علينا بالوحي وعلى الناس وعلى سائر الناس ببعثتنا لارشادهم وتنبيههم عليه ولكن اكثر الناس المبعوث اليهم لا يشكرون ٥ هذا الفضل فيعرضون عنه ولا ينتبهون او من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن اكثرهم لا ينظرون اليها ولا يستدلون بها فيلغونها كمن يكفر النعمة ولا يشكرها يا صاحبي السجن يا ساكنيه او يا صاحبي فيه فاضافهما اليه على الاتساع كقوله يا سارق الليلة اهل الدار ارباب متفرقون شتى متعددة متساوية الاقدام خير ام الله الواحد المتوحد بالالوهية القهار ٥ الغالب الذي لا يعادله ولا يقاومه غيره ما تعبدون من دونه خطاب لهما ولمن على دينهما من اهل مصر الا اسماء سميتموها انتم وآباؤكم ما انزل الله بها من سلطان اى الا اشياء باعتبار اسام اطلقتم عليها من غير حجة تدل على تحقق مسمياتها فيها فكانكم لا تعبدون الا الاسماء المجردة والمعنى انكم سميتم ما لم يدل على استحقاقه الالهية عقل ولا نقل آلهة ثم اخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها ان الحكم في امر العبادة الا لله لانه المستحق للعبادة بالذات من حيث انه الواجب لذاته الموجد للكل والمالك لامره امر على لسان انبيائه الا تعبدوا الا اياه الذي دلت عليه الحجج ذلك الدين القيم الحق وانتم لا تميزون المعوج عن القويم وهذا من التدرج في الدعوة والزام الحجة بين لهما اولا رجحان التوحيد على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة ثم برهن على ان ما يسمونها آلهة ويعبدونها لا تستحق الالهية فان استحقاق العبادة اما بالذات واما بالغير وكلا القسمين منتف عنها ثم نص على ما هو الحق القويم والدين المستقيم الذي لا يقبل العقل غيره ولا يرتضي العلم دونه ولكن اكثر الناس لا يعلمون ٥ فيخبطون في جهالاتهم يا صاحبي السجن اما احدكما يعني الشرابي فيسقي ربه خمرا كما كان يسقيه قبل ويعود الى ما كان عليه واما الآخر يريد به الخباز فيصلب فتاكل الطير من راسه فقالا كذبنا فقال قضي الامر الذي فيه تستفتيان اى قطع الامر الذي تستفتيان فيه وهو ما يؤول اليه امركما ولذلك وحده فانهما وان استفتيا في امرين لكنهما ارادا استبانة عاقبة ما نزل بهما وقال للذي ظن انه ناج منهما الظان يوسف ان ذكر ذلك عن اجتهاد

ولذ ذكره عن وحى فهو الناجى الا ان يأول الظن باليقين أذكرنى عند ربك اذكر حالى عند الملك كى يخلصنى

فأنسيه الشيطان ذكر ربه فانسى الشرابى ان يذكره لربه فاضاف اليه المصدر لملابسته له او على تقدير

ذكر اخبار ربه او انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره ويؤيده قوله عم رحم الله اخى يوسف لو لم يقل

اذكرنى عند ربك لما لبث فى السجن سبعا بعد الخمس والاستعانة بالعباد فى كشف الشدائد وان كانت محمودة

فى الجملة لكنها لا يليق بمنصب الانبياء فلبث فى السجن بضع سنين البضع ما بين الثلث الى التسع من البضع

وهو القطع وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف لما دنى فرجه رأى الملك سبع بقرات

سمان خرجن من نهر يابس وسبع بقرات مهازيل فابتلعت المهازيل السمان وسبع سنبلات خضر

قد انعقد حبها واخر يابسات وسبعا آخر يابسات قد ادركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن

وانما استغنى عن بيان حالها بما قص من حال البقرات واجرى السمان على المميز دون المميز لان التميز بها

ووصف السبع الثانى بالعجاف لتعذر التميز بها مجردا عن الموصوف فانه لبيان الجنس وقياسه عجف لانه جمع

عجفاء لكنه حمل على سمان لانه نقيضه يا ايها الملأ افتونى فى رؤياى عبروها ان كنتم للرؤيا

تعبرون ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا وهى الانتقال من الصور الخيالية الى المعانى النفسانية التى هى

مثالها من العبور وهى المجاوزة وعبرت الرؤيا عبارة اثبت من عبرتها تعبيرا واللام للبيان او لتقوية

العامل فان الفعل لما اخر عن المفعول ضعف فقوى باللام كاسم الفاعل او لتضمن تعبرون معنى فعل

يعدى باللام كانه قيل ان كنتم تنتدبون لعبارة الرؤيا قالوا اضغاث احلام اى هذه اضغاث احلام

وهى تخاليطها جمع ضغث واصله ما جمع من اخلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة وانما جمعوا

للمبالغة فى وصف الحلم بالبطلان كقولهم فلان يركب الخيل او لتضمنه اشياء مختلفة وما نحن بتأويل الاحلام

بعالمين يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة اى ليس لها تأويل عندنا وانما التأويل للمنامات الصادقة

فهو كانه مقدمة ثانية للعذر فى جهلهم بتأويله وقال الذى نجا منهما من صاحبى السجن وهو الشرابى

وادكر بعد امة وتذكر يوسف بعد جماعة من الزمان مجتمعة اى مدة طويلة وقرئ بعد امة بكسر الهمزة

وهى النعمة اى بعد ما انعم عليه بالنجاة وامه اى نسيان يقال امه يأمه امها اذا نسى والجملة اعتراض ومقول

القول انا انبئكم بتأويله فارسلون الى من عنده علمه او الى السجن يوسف ايها الصديق اى فارسل الى

يوسف فجاءه وقال يا يوسف وانما وصفه بالصديق وهو المبالغ فى الصدق لانه جرب احواله وعرف صدقه

فى تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه افتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر

واخر يابسات اى فى رؤيا ذلك لعلى ارجع الى الناس اعود الى الملك ومن عنده او الى البلد اذ قيل ان السجن

لم يكن فيه لعلهم يعلمون تأويلها او فضلك ومكانك وانما لم يبت الكلام فيهما لانه لم يكن جازما

من الرجوع فربما اخترم دونه ولا من علمهم قال تزرعون سبع سنين دأبا اى على عادتكم المستمرة

وانتصابه على الحال بمعنى دائبين او باضمار فعله اى تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا

بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب فى العمل وقيل تزرعون امر اخرجه فى صورة الخبر مبالغة لقوله فما حصدتم

فما حصدتم فذروه فى سنبله لئلا يأكله السوس وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة الا قليلا مما تأكلون

فى تلك السنين ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمتم لهن اى يأكل اهلهن ما ادخرتم لاجلهن

فاسند اليهن على المجاز تطبيقا بين المعبر والمعبر به الا قليلا مما تحصنون تحرزون لبذور الزراعة

ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس يمطرون من الغيث او يغاثون من القحط من الغوث وفيه

يعصرون ما يعصر كالعنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ حمزة والكسائى بالتاء

على تغليب المستفتى وقرئ على بناء المفعول من عصره اذا انجاه ويحتمل ان يكون المبنى للفاعل منه

اى يغيثهم الله او يغيث بعضهم بعضا او من اعصرت السحابة عليهم فعدى بنزع الخافض او بتضمينه

معنى المطر وهذه بشارة بشرهم بها بعد ان اول البقرات السمان والسنبلات الخضر بسنين مخصبة

والعجاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع العجاف السمان باكل ما جمع فى السنين المخصبة فى السنين

المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى او بان انتهاء الجدب بالخصب او بان السنة الالهية على ان يوسع على عباده

بعد ما ضيق عليهم وقال الملك ائتونى به بعد ما جاءه الرسول بالتعبير فلما جاءه الرسول ليخرجه

قال ارجع الى ربك فسئله ما بال النسوة اللاتى قطعن ايديهن انما تأنى فى الخروج وقدم سؤال النسوة

وتفحص حاله ليظهر براءة ساحته ويعلم انه سجن ظلما فلا يقدر الحاسد ان يتوسل به الى تقبيح امره وفيه

دليل على انه ينبغى ان يجتهد فى نفى التهم ويتقى مواقعها وعن النبى عليه السلام لو كنت فى مكانه ولبثت فى

السجن ما لبث لاسرعت الاجابة وانما قال فسئله ما بال النسوة اللاتى ولم يقل فسئله ان يفتش عن

حالهن تهييجا له على البحث وتحقيق الحال وانما لم يذكر سيدته مع ما صنعت به كرما ومراعاة للادب

وقرئ النسوة بضم النون ان ربى بكيدهن عليم حين قلن لى اطع مولاتك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد

بعلم الله عليه وعلى انه برئ مما قذف به والوعيد لهن على كيدهن قال ما خطبكن قال الملك لهن ما شانكن

والخطب امر يحق ان يخاطب فيه صاحبه اذ راودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله تنزيه له وتعجب من

قدرته على خلق عفيف مثله ما علمنا عليه من سوء من ذنب قالت امرأة العزيز الآن حصحص الحق

ثبت واستقر من حصحص البعير اذا القى مباركه ليناخ قال فحصحص فى صم الصفا ثفناته وناء بسلمى

نوءة ثم صمما او ظهر من حص شعره اذا استأصله بحيث ظهر بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول

انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين فى قوله هى راودتنى عن نفسى ذلك ليعلم قاله يوسف

لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن اى ذلك التثبت ليعلم العزيز انى لم اخنه بالغيب بظهر الغيب وهو

حال من الفاعل او المفعول اى لم اخنه وانا غائب عنه او وهو غائب عنى او ظرف اى بمكان الغيب وراء

الاستار والابواب المغلقة وان الله لا يهدى كيد الخائنين لا ينفذه ولا يسدده او لا يهدى الخائنين

بكيدهم فاوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعيل فى خيانتها زوجها وتوكيد لامانته ولذلك

عقبه بقوله وما ابرئ نفسى وما انزهها تنبيها على انه لم يرد بذلك تزكية نفسه والعجب بحاله بل اظهار

ما انعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لما قال ليعلم انى لم اخنه قال

له جبرئيل ولا حين هممت فقال ذلك إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ من حيث انها بالطبع مايلة الى الشهوات فتهم بها وتستعمل القوى والجوارح في اثرها كل الاوقات إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي الا وقت رحمة ربي او الا ما رحمه الله من النفوس فعصمه عن ذلك وقيل الاستثناء منقطع اى ولكن رحمة ربي هي التي تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل والمستثنى نفس يوسف واضرابه وقرأ قالون والبزي بالسو على قلب الهمزة واوا ثم الادغام إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يغفر هم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة او يغفر للمستغفر للذنب المعترف على نفسه ويرحمه ما استغفره واسترحمه مما ارتكبه وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصْهُ لِنَفْسِي اجعله خالصا لنفسي فَلَمَّا كَلَّمَهُ اى فلما اتوا به فكلمه وشاهد منه الرشد والدهاء قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ ذو مكانة ومنزلة أَمِينٌ مؤتمن على كل شيء روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثيابا جددا فلما دخل على الملك قال اللهم اني اسئلك من خيره واعوذ بعزتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه ودعا له بالعبرية فقال ما هذا اللسان قال لسان آبائي وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال احب ان اسمع رؤياي منك فحكاها ونعت له البقرات والسنابل واماكنها على ما رآها فاجلسه على السرير وفوض اليه امره وقيل توفي قطفير في تلك الليالي فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدها عذراء وولد له منها افراثيم وميشا قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ولني امرها والارض ارض مصر إِنِّي حَفِيظٌ لها ممن لا يستحقها عَلِيمٌ ۝ بوجوه التصرف فيها ولعله عم لما رأى انه يستعمله في امر لا محالة آثر ما يعم فوائده ويجل عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية واظهار انه مستعد لها والتولي من يد الكافر اذا علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به وعن مجاهد ان الملك اسلم على يده وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ في ارض مصر يَتَبَوَّأُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنون نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ في الدنيا والآخرة وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ بل نوفي اجورهم عاجلا وآجلا وَلَأَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝ الشرك والفواحش لعظمه ودوامه وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ روى انه لما استوزره الملك اقام العدل واجتهد في تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى دخلت السنون الجدبة وعم القحط مصر والشام ونواحيهما وتوجه الناس اليه فباعها اولا بالدراهم والدنانير حتى لم يبق معهم شيء منها ثم بالحلي والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياع والعقار ثم برقابهم حتى استرقهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال الرأي رأيك فاعتقهم ورد عليهم اموالهم وكان قد اصاب كنعان ما اصاب ساير البلاد فارسل يعقوب بنيه غير بنيامين اليه للميرة فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ ۝ اى عرفهم يوسف ولم يعرفوه لطول العهد ومفارقتهم اياه في سن الحداثة ونسيانهم اياه وتوهمهم انه هلك وبعد حاله التي رأوه عليها من حاله حين فارقوه وقلة تأملهم في حلاه من التهيب والاستعظام وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ اصلحهم بعدتهم واوقر ركائبهم بما جاؤا لاجله واصل الجهاز ما يعد من الامتعة للنقلة كعدد السفر وما يحمل من بلدة الى اخرى وما تزف به المراة الى زوجها وقرئ بجهازهم بالكسر قَالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ روى انهم لما دخلوا عليه قال من انتم وما امركم

والله يعين لكل من يستعين

وما امركم لعلكم عيون قالوا معاذ الله نحن بنو اب واحد وهو شيخ صديق نبي من الانبياء اسمه يعقوب قال كم انتم قالوا كنا اثني عشر فذهب احدنا الى البرية فهلك قال فكم انتم ههنا قالوا عشرة قال فاين الحادي عشر قالوا عند ابينا يتسلى به من الهالك قال فمن يشهد لكم قالوا لا يعرفنا ههنا من يشهد لنا قال فدعوا بعضكم عندي رهينة وائتوني باخيكم من ابيكم حتى اصدقكم فاقترعوا فاصابت شمعون وقيل كان يوسف يعطي لكل نفر حملا فسألوا حملا زائدا لاخ لهم من ابيهم فاعطاهم وشرط عليهم ان يأتوه به ليعلم صدقهم أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ أتمه وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۝ للضيف والمضيفين لهم وكان احسن انزالهم وضيافتهم فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي وَلَا تَقْرَبُونِ ۝ اي ولا تقربوني ولا تدخلوا دياري وهو اما نهي او نفي معطوف على الجزاء قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ سنجتهد في طلبه من ابيه وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ۝ ذلك لا نتوانى فيه وَقَالَ لِفِتْيَانِهِ لغلمانه الكيالين جمع فتى وقرأ حمزة والكسائي وحفص لفتيانه على جمع الكثرة ليوافق قوله اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ فانه وكل بكل رحل واحدا يعبي فيه بضاعتهم التي شروا بها الطعام وكانت نعالا وادما وانما فعل ذلك توسيعا وتفضلا عليهم وترفعا من ان يأخذ ثمن الطعام منهم وخوفا من ان لا يكون عند ابيه ما يرجعون به لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا لعلهم يعرفون حق ردها او لكي يعرفونها إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ وفتحوا اوعيتهم لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ لعل معرفتهم ذلك تدعوهم الى الرجوع فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ حكم بمنعه بعد هذا ان لم نذهب ببنيامين فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانَا نَكْتَلْ نرفع المانع من الكيل ونكتل ما نحتاج اليه وقرأ حمزة والكسائي بالياء على اسناده الى الاخ اى يكتل لنفسه فينضم اكتياله الى اكتيالنا وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ۝ عن ان يناله مكروه قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ وقد قلتم في يوسف وانا له لحافظون فَاللَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا فاتوكل عليه وافوض امري اليه وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ۝ فارجوا ان يرحمني بحفظه ولا يجمع على مصيبتين وانتصاب حفظا على التمييز وحافظا في قراءة حمزة والكسائي وحفص يحتمله والحال كقولهم لله دره فارسا وقرئ خير حافظ وخير الحافظين وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ وقرئ ردت بنقل كسرة الدال المدغمة الى الراء نقلها في قيل وبيع قَالُوا يَا أَبَانَا مَا نَبْغِي ماذا نطلب هل من مزيد على ذلك اكرمنا واحسن مثوانا وباع منا ورد علينا متاعنا او لا نطلب وراء ذلك احسانا او لا نبغي في القول ولا نزيد فيما حكينا من احسانه وقرئ ما تبغي على الخطاب اى اى شيء تطلب وراء هذا من الاحسان او من الدليل على صدقنا هَذِهِ بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا استيناف موضح لقوله ما نبغي وَنَمِيرُ أَهْلَنَا معطوف على محذوف اى ردت الينا فنستظهر بها ونمير اهلنا بالرجوع الى الملك وَنَحْفَظُ أَخَانَا عن المخاوف في ذهابنا وايابنا وَنَزْدَادُ كَيْلَ بَعِيرٍ وسق بعير باستصحاب اخينا هذا اذا كانت ما استفهامية فاما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل ان تكون الجمل معطوفة على ما نبغي اى لا نبغي فيما نقول ونمير اهلنا ونحفظ اخانا ذَلِكَ كَيْلٌ يَسِيرٌ اى مكيل قليل لا يكفينا استقلوا ما كيل لهم فارادوا ان يضاعفوه بالرجوع الى الملك او يزدادوا اليه ما يكال لاخيهم ويجوز ان تكون الاشارة الى كيل بعير اى ذلك شيء قليل لا يضايقنا فيه الملك ولا يتعاظمه

وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان حمل بعير شيء يسير لا يخاطر لمثله الولد قال لن أرسله معكم اذ رايت منكم ما رايت حتى تؤتون موثقا من الله حتى تعطوني ما اتوثق به من عند الله اي عهدا مؤكدا بذكر الله لتأتنني به جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتنني به الا ان يحاط بكم الا ان تغلبوا فلا تطيقوا ذلك او الا ان تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير لتأتنني به على كل حال الا حال الاحاطة بكم او من اعم العلل على ان قوله لتأتنني به في تاويل النفي اي لا تمتنعون من الاتيان به الا للاحاطة بكم كقولهم اقسمت بالله الا فعلت اي ما اطلب الا فعلك فلما آتوه موثقهم عهدهم قال الله على ما نقول من طلب الموثق واتيانه وكيل رقيب مطلع وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة لانهم كانوا ذوي جمال وابهة مشتهرين في مصر بالقربة والكرامة عند الملك فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانوا ولعله لم يوصهم بذلك في الكرة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ او كان الداعي اليها خوفه على بنيامين وللنفس آثار منها العين والذي يدل عليه قوله عم في دعوته اللهم اني اعوذ بكلمات الله التامات من كل هامة وعين لامة وما اغني عنكم من الله من شيء مما قضي عليكم بما اشرت به اليكم فان الحذر لا يمنع القدر ان الحكم الا لله يصيبكم لا محالة ان قضي عليكم سوء ولا ينفعكم ذلك عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون جمع بين الحرفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاختصاص كان الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم ولما دخلوا من حيث امرهم ابوهم اي من ابواب متفرقة في البلد ما كان يغني عنهم اي يعقوب واتباعهم له من الله من شيء مما قضاه عليهم كما قال يعقوب فسرقوا واخذ بنيامين بوجدان الصاع في رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب الا حاجة في نفس يعقوب استثناء منقطع اي ولكن حاجة في نفسه يعني شفقته عليهم وحرازته من ان يعانوا قضيها اظهرها ووصى بها وانه لذو علم لما علمناه بالوحي ونصب الحجج ولذلك قال وما اغني عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره ولكن اكثر الناس لا يعلمون سر القدر وانه لا يغني عنه الحذر ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه ضم اليه بنيامين على الطعام او في المنزل روي انه اضافهم فاجلسهم مثنى مثنى فبقي بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخي يوسف حيا يجلس معي فاجلسه معه على مائدته ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا لا ثاني له فيكون معي فبات عنده وقال له اتحب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال ومن يجد اخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل قال اني انا اخوك فلا تبتئس فلا تحزن افتعال من البؤس بما كانوا يعملون في حقنا فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية المشربة في رحل اخيه قيل كانت مشربة جعلت صاعا يكال به وقيل كانت يسقى بها الدواب ويكال فيها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرئ وجعل على حذف جواب فلما تقديره امهلهم حتى انطلقوا ثم اذن مؤذن نادى مناد ايتها العير انكم لسارقون لعله لم يقله بامر يوسف او كان تعبية السقاية والنداء عليها برضاء بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف من ابيه او ائنكم لسارقون والعير القافلة وهو اسم الابل التي عليها الاحمال لانها تعير اي تتردد فقيل

لاصحابها كقوله عم يا خيل الله اركبي وقيل جمع عير واصلها فعل كسقف فعل به ما فعل ببيض تجوز به لقافلة الحمير ثم استعير لكل قافلة قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون اي شيء ضاع عنكم والفقد غيبة الشيء عن الحس بحيث لا يعرف مكانه وقرئ تفقدون من افقدته اذا وجدته فقيدا قالوا نفقد صواع الملك وقرئ صاع وصوع بالفتح والضم والعين والغين وصواغ من الصياغة ولمن جاء به حمل بعير من الطعام جعلا له وانا به زعيم كفيل اؤديه الى من رده وفيه دليل على جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل قالوا تالله قسم فيه معنى التعجب والتاء فيه بدل من الباء مختصة باسم الله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين استشهدوا بعلمهم على براءة انفسهم لما عرفوا منهم في كرتي مجيئهم ومداخلتهم للملك مما يدل على فرط امانتهم كرد البضاعة التي جعلت في رحالهم وكعم الدواب لئلا يتناول زرعا او طعاما لاحد قالوا فما جزاؤه فما جزاء السارق او السرق او الصواع على حذف المضاف ان كنتم كاذبين في ادعاء البراءة قالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه اي جزاء سرقته اخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا كان شرع يعقوب عم وقوله فهو جزاؤه تقرير للحكم والزام له او خبر من والفاء لتضمنها معنى الشرط او جواب لها على انها شرطية والجملة كما هي خبر جزاؤه على اقامة الظاهر فيها مقام المضمر كانه قيل جزاؤه من وجد في رحله فهو هو كذلك نجزي الظالمين بالسرقة فبدأ باوعيتهم فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر قبل وعاء اخيه بنيامين نفيا للتهمة ثم استخرجها اي السقاية او الصواع لانه يذكر ويؤنث من وعاء اخيه وقرئ بضم الواو وبقلبها همزة كذلك مثل ذلك الكيد كدنا ليوسف بان علمناه اياه واوحينا به اليه ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم ضعف ما اخذ دون الاسترقاق وهو بيان الكيد الا ان يشاء الله ان يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعا اي ولكن اخذه بمشية الله واذنه نرفع درجات من نشاء بالعلم كما رفعنا درجته وقرأ عاصم وحمزة والكسائي باثبات التنوين وفوق كل ذي علم عليم ارفع درجة منه واحتج به من زعم انه تع عالم بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه والجواب ان المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله تع ومعناه الذي له العلم البالغ لغة ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص قالوا ان يسرق بنيامين فقد سرق اخ له من قبل يعنون يوسف قيل ورثت عمته من ابيها منطقة ابرهيم وكانت تحضن يوسف وتحبه فلما شب اراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه ثم اظهرت ضياعها فتفحص عنها فوجدت محزومة عليه فصارت احق به في حكمهم وقيل كان لابي امه صنم فسرقه وكسره والقاه في الجيف وقيل كان في البيت عناق او دجاجة فاعطى السائل فاسرها يوسف في نفسه ولم يبدها لهم اكنها ولم يظهرها والضمير للاجابة او المقالة او نسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشريطة التفسير وتفسيرها قوله قال انتم شر مكانا فانه بدل من اسرها والمعنى قال في نفسه انتم شر مكانا اي منزلة في السرقة لسرقتكم اخاكم او في سوء الصنيع بما كنتم عليه وتانيثها باعتبار الكلمة او الجملة وفيه نظر اذ المفسر بالجملة لا يكون الا ضمير

قالوا يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا وفي القصة انهم غضبوا غضبا شديدا لهذه الحالة وكان بنوا يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبيل اذا غضب لم يقم لغضبه شيء واذا صاح القت كل امرأة حامل سمعت صوته ولدها وكان مع هذا اذا مسه احد من ولد يعقوب سكن غضبه وقيل كان هذا صفة شمعون من ولد يعقوب روي انه قال لاخوته كم عدد الاسواق بمصر قالوا عشرة فقال اكفوني انتم الاسواق وانا اكفيكم الملك او اكفوني انتم الملك وانا اكفيكم الاسواق فدخلوا على يوسف فقال روبيل لتردن علينا اخانا او لاصيحن صيحة لا يبقى بمصر امرأة حامل الا القت ولدها وقامت كل شعرة في جسد روبيل فخرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم الى جنب روبيل فمسه ويروى خذ بيده فأتني به فذهب الغلام فمسه فسكن غضبه فقال روبيل ان ههنا لبذرا من بذر يعقوب فقال يوسف من يعقوب وروي انه غضب ثانيا فقام اليه يوسف فركضه برجله واخذ بتلابيبه فوقع على الارض وقال انتم يا معشر العبرانيين تظنون ان لا احد اشد منكم فلما امرهم الى هذا ورأوا ان لا سبيل لهم الى تخليصه خضعوا وذلوا وقالوا يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا يحبه فخذ احدنا مكانه بدلا منه انا نراك من المحسنين في افعالك ٭ معالم

الشأن وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ ٭ وهو يعلم ان الامر ليس كما تصفون قَالُوْا يَا اَيُّهَا الْعَزِيْزُ اِنَّ لَهُ اَبًا
شَيْخًا كَبِيْرًا في السن او القدر وذكروا له حاله استعطافا عليه فَخُذْ اَحَدَنَا مَكَانَهُ بدله فان اباه
تكلان على اخيه الهالك مستأنس به اِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ ٭ الينا فاتمم احسانك او من المتعودين
الاحسان فلا تغير عادتك قَالَ مَعَاذَ اللّٰهِ اَنْ نَأْخُذَ اِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَهُ فان اخذ غيره ظلم على
فتواكم فكيف آخذ احدكم مكانه اِنَّا اِذًا لَظَالِمُوْنَ ٭ في مذهبكم هذا وان مراده ان الله اذن ان آخذ من
وجدنا الصاع في رحله لمصلحته ورضاه عليه فلو اخذت غيره كنت ظالما فَلَمَّا اسْتَيْاَسُوْا مِنْهُ يئسوا
من يوسف واجابته اياهم وزيادة السين والتاء للمبالغة خَلَصُوْا انفردوا واعتزلوا نَجِيًّا متناجين وانما
وحد لانه مصدر او بزنته كما قيل هم صديق وجمعه انجية كندي واندية قَالَ كَبِيْرُهُمْ في السن وهو روبيل
او في الرأي وهو شمعون وقيل يهوذا اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنَّ اَبَاكُمْ قَدْ اَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللّٰهِ عهدا وثيقا وانما
جعل حلفهم بالله موثقا منه لانه باذن منه وتأكيد من جهته وَمِنْ قَبْلُ ومن قبل هذا مَا فَرَّطْتُمْ فِيْ
يُوْسُفَ قصرتم في شأنه وما مزيدة ويجوز ان يكون مصدرية في موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا
ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف او على اسم ان وخبره في يوسف او من قبل او الرفع بالابتداء
والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا او صلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وان يكون موصولة
اي ما فرطتموه بمعنى قدمتموه في حقه من الخيانة ومحله ما تقدم فَلَنْ اَبْرَحَ الْاَرْضَ فلن افارق ارض مصر
حَتّٰى يَاْذَنَ لِيْ اَبِيْ في الرجوع اليه اَوْ يَحْكُمَ اللّٰهُ لِيْ او يقضي لي بالخروج منها او بخلاص اخي منهم او بالمقاتلة
معهم لتخليصه روي انهم كلموا العزيز في اطلاقه فقال روبيل ايها الملك والله لتتركنا او لاصيحن صيحة
تضع منها الحوامل ووقفت شعور جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف لابنه قم الى جنبه فمسه وكان بنو
يعقوب اذا غضب احدهم فمسه الآخر ذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان في هذا البلد لبذرا من بذر يعقوب
وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِيْنَ ٭ لان حكمه لا يكون الا بالحق اِرْجِعُوْا اِلٰى اَبِيْكُمْ فَقُوْلُوْا يَا اَبَانَا اِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ على ما شهدنا
من ظاهر الامر وقرئ سُرِّقَ اي نسب الى السرقة وَمَا شَهِدْنَا عليه اِلَّا بِمَا عَلِمْنَا بان رأينا ان الصواع استخرج من
وعائه وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ لباطن الحال حَافِظِيْنَ ٭ فلا ندري انه سرق او سُرّق ودس الصاع في رحله او وما كنا
للعواقب عالمين فلم ندر حين اعطيناك الموثق انه سيسرق او انك تصاب كما اصبت بيوسف وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ
الَّتِيْ كُنَّا فِيْهَا يعنون مصر او قرية بقربها لحقهم المنادي فيها والمعنى ارسل الى اهلها واسألهم عن القصة
وَالْعِيْرَ الَّتِيْ اَقْبَلْنَا فِيْهَا واصحاب العير التي توجهنا فيهم وكنا معهم وَاِنَّا لَصَادِقُوْنَ ٭ تاكيد في محل
القسم قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ اي فلما رجعوا الى ابيهم وقالوا له ما قال لهم اخوهم قال بل سولت اي زينت وسهلت لَكُمْ
اَنْفُسُكُمْ اَمْرًا اردتموه فقررتموه والا فما ادرى الملك ان السارق يؤخذ بسرقته فَصَبْرٌ جَمِيْلٌ اي فامري
صبر جميل او فصبر جميل اجمل عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَأْتِيَنِيْ بِهِمْ جَمِيْعًا بيوسف وبنيامين واخيهما الذي توقف بمصر
اِنَّهُ هُوَ الْعَلِيْمُ بحالي وحالهم الْحَكِيْمُ ٭ في تدبيره وَتَوَلّٰى عَنْهُمْ واعرض عنهم كراهة لما صادف منهم وَقَالَ
يَا اَسَفٰى عَلٰى يُوْسُفَ اي يا اسفي تعال فهذا اوانك والاسف اشد الحزن والحسرة والالف بدل من ياء المتكلم وانما

واذن جوابهم وجزاء لان المعنى ان اخذنا بدله ظلمنا هذا تعليل لكونه جزاء وما كونه جوابا لهم فلانهم سألوا اما اذا يكون لو اخذنا بدله اخذناه ٭ كشاف

قوله من المحسنين اما ان يقدر مفعوله وهو الينا او يجري مجرى اللازم والجملة على هذا معترضة وعلى الاول استئناف لبيان الموجب ٭ كشف

ومعنى معاذ الله ان نأخذ نعوذ بالله معاذا من ان نأخذ فاضيف المصدر الى المفعول به وحذف من ٭ كشاف

هذا اشارة الى الوجه الذي ذكره اي هذا الذي ذكره ظاهر الكلام وعلى المحرم معنى الفعل هو العامل في الحال وهي الجملة المصدرة بالواو اي كالحال باطن الكلام ان مراده الى آخره

وعن البزي استيأسوا بالالف وفتح الياء من غير همز واذا وقف حمزة ألقى حركة الهمزة على الياء على اصله ٭ نخ

قوله وزيادة السين والتاء للمبالغة ولا ينافي ذلك لكونه بمعنى يئسوا اذ المراد يئسوا اليأس الكامل ٭ سعدى

ولا يحتمل عود الضمير الى بنيامين لانه لم يحصل لهم اليأس منه الا بعد قول كبيرهم لن ابرح الارض الآية ثم في كلام المص اشارة الى ان استفعل بمعنى فعل ٭ سعدى

اي الرفع على انه مبتدأ له خبر الظرف وتقدير الذي فرطتموه واقع من قبل هذا والنصب على العطف والتقدير الم تعلموا الذي فرطتموه من قبل ٭ كشف

يعني على هذا الوجه التفريط بمعنى التقديم وعلى الوجه الاول بمعنى التقصير ٭ كشف

قوله ولا بأس لكن يلزم تقديم معمول ما في حيز ما المصدرية ويجوز ان يقال لا بأس ايضا لان الظروف يتسع فيها ما لا يتسع في غيرها الا ان المص لم يقبل ذلك في المصدر الصريح فالاولى ان لا يقبل في المصدر بالحرف المصدري فان عدم جواز تقديم معمول المصدر لكونه في تأويل المصدر فتدبر ٭ سعدى

قوله فلن افارق ارض مصر اشارة الى ان لن ابرح في ضمن معنى المفارقة فهو متعد الى المفعول اي لن افارق ارض مصر ذاهبا منها فلن ابرح تامة لا ناقصة لان الارض لا تحمل على المتكلم ٭ سعدى

قوله بان رأينا الخ وهذا القدر من الاعتقاد يكفي للشهادة الا ترى ان الاستصحاب يطلق للشهادة وانما لم يفسر علمنا بما فسر به الزمخشري لان دليل لا يفيده فان اخراج الصواع من وعائه لا يدل على السرقة يقينا لاحتمال انه دس فيه وايضا يلزم التنافي بين القرائتين ٭ سعدى

قوله واصحاب العير كانه يشير الى تقدير المضاف وقد قال فيما سبق ان العير الابل اصحابها فيحمل على مجاز وكل منهما محتمل ٭ سعدى

اي لا بد من هذه المقدرات لان قوله بل سولت كلام يعقوب في كنعان وما قبله كلام بعض بنيه في مصر فلا اتصال بينهما حتى يقدر ما قدر ٭ كشف

وانما قال عسى الله ان يأتيني بهم لانهم حين ذهبوا ابو يوسف كانوا اثني عشر فضاع يوسف فبقي احد عشر ولما ارسلهم الى مصر عادوا تسعة لان بنيامين حبسه يوسف واحتبس ذلك الكبير الذي قال فلن ابرح الارض فلما كان الغائبون ثلثة قال عسى الله ان يأتيني بهم ٭ كشف

قوله تأكيد في محل القسم يعني ليس مقصودهم بهذا الكلام اثبات صدقهم لانفسهم فانه كان ثابتا بنفسه بل تأكيد صدقهم بما ليفيد اجابة القسم من انواع التاكيد والجملة ٭ سعدى

قال يعقوب عند ذلك لما رأى غلظتهم انما اشكو بثي وحزني الى الله والبث اشد الحزن سمي بذلك لان صاحبه لا يصبر عليه حتى يبثه اي يظهره قال الحسن بثي اي حاجتي ويروى انه دخل على يعقوب جار له فقال له يا يعقوب ما لي اراك قد انهشمت وفنيت ولم تبلغ من السن ما بلغ ابوك قال هشمني وافناني ما ابتلاني الله به من هم يوسف فاوحى الله اليه يا يعقوب اتشكوني الى خلقي فقال يا رب خطيئة اخطأتها فاغفرها لي فقال قد غفرتها لك وكان بعد ذلك اذا سئل قال انما اشكو بثي وحزني الى الله وروي انه قيل له يا يعقوب ما الذي اذهب بصرك وقوس ظهرك قال اذهب بصري بكائي على يوسف وقوس ظهري حزني على اخيه فاوحى الله اليه اتشكوني وعزتي لا اكشف ما بك حتى تدعوني فعند ذلك قال انما اشكو بثي وحزني الى الله فاوحى الله اليه ٭ معالم

وانما تأسف على يوسف دون اخويه والحادث رزؤهما لان رزءه كان قاعدة المصيبات وكان غضا آخذا
بمجامع قلبه ولانه كان واثقا بحيوتهما دون حيوته وفي الحديث لم تعط امة من الامم انا لله وانا اليه راجعون
عند المصيبة الا امة محمد عم الا ترى الى يعقوب حين اصابه ما اصاب لم يسترجع وقال يا اسفى وَابْيَضَّتْ
عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة محقت سوادها وقيل ضعف بصره وقيل عمي وقرئ
من الحَزَن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التفجع ولعل امثال ذلك لا تدخل تحت التكليف فانه قل
من يملك نفسه عند الشدائد ولقد بكى رسول الله عم على ولده ابرهيم عم وقال القلب يجزع والعين تدمع
ولا نقول ما يسخط الرب وانا عليك يا ابرهيم لمحزونون فَهُوَ كَظِيْمٌ ٭ مملوء من الغيظ على اولاده ممسك له في
قلبه ولا يظهره فعيل بمعنى مفعول كقوله تع وهو مكظوم من كظم السقاء اذا شده على ملئه او بمعنى فاعل
كقوله والكاظمين الغيظ من كظم الغيظ اذا اجترعه واصله كظم البعير جرته اذا ردها في جوفه قَالُوْا تَاللّٰهِ
تَفْتَؤُا تَذْكُرُ يُوْسُفَ اي لا تفتؤ ولا تزال تذكره تفجعا عليه فحذف لا كما في قوله فقلت يمين الله ابرح قاعدا الا
لا يلتبس بالاثبات فان القسم اذا لم يكن معه علامة الاثبات كان على النفي حَتّٰى تَكُوْنَ حَرَضًا مريضا مشفيا
على الهلاك وقيل الحرض الذي اذابه هم او مرض وهو في الاصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يجمع والنعت بالكسر
كدنف ودنف وقد قرئ به وبضمتين كجنب اَوْ تَكُوْنَ مِنَ الْهَالِكِيْنَ ٭ من الميتين قَالَ اِنَّمَا اَشْكُوْا بَثِّيْ وَحُزْنِيْ
همي الذي لا اقدر الصبر عليه من البث بمعنى النشر اِلَى اللّٰهِ لا الى احد منكم ومن غيركم فخلوني وشكايتي وَاَعْلَمُ
مِنَ اللّٰهِ من صنعه ورحمته وانه لا يخيب داعيه ولا يدع الملتجئ اليه مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ٭ او من الله بنوع من
الالهام ما لا تعلمون من حيوة يوسف قيل رأى ملك الموت في المنام فسأله عنه فقال هو حي وقيل علم من
رؤيا يوسف انه لا يموت حتى يخر له اخوته سجدا يَا بَنِيَّ اذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ يُوْسُفَ وَاَخِيْهِ فتعرفوا منهما
وتفحصوا عن حالهما والتحسس طلب الاحساس وَلَا تَيْاَسُوْا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ ولا تقنطوا من فرجه وتنفيسه
وقرئ من روح الله اي من رحمته التي يحيي بها العباد اِنَّهٗ لَا يَيْاَسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُوْنَ ٭
بالله وصفاته فان العارف لا يقنط من رحمته في شيء من الاحوال فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَيْهِ قَالُوْا يَا اَيُّهَا الْعَزِيْزُ
بعدما رجعوا الى مصر رجعة ثانية مَسَّنَا وَاَهْلَنَا الضُّرُّ شدة الجوع وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُّزْجٰىةٍ ردية
او قليلة ترد وتدفع رغبة عنها من ازجيته اذا دفعته ومنه تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا وقيل
صوفا وسمنا وقيل الصنوبر وحبة الخضراء وقيل الاقط وسويق المقل فَاَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ فاتمم لنا الكيل وَتَصَدَّقْ
عَلَيْنَا برد اخينا او بالمسامحة وقبول المزجاة او بالزيادة على ما يساويها واختلف في ان حرمة الصدقة
تعم الانبياء او تختص بنبينا اِنَّ اللّٰهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِيْنَ ٭ احسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا ومنه
قوله عم في القصر هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته لكنه اختص عرفا بما يبتغى به ثواب
من الله قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوْسُفَ وَاَخِيْهِ اي هل علمتم قبحه فتبتم عنه وفعلهم باخيه افراده عن
يوسف واذلاله حتى كان لا يستطيع ان يكلمهم الا بعجز وذلة اِذْ اَنْتُمْ جَاهِلُوْنَ ٭ قبحه فلذلك اقدمتم
عليه او عاقبته وانما قال ذلك تنصيحا لهم وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى من عجزهم

قال الضحاك كان ذلك القميص من نسج الجنة وعن مجاهد امره جبريل ان يرسل اليه قميصه وكان ذلك القميص قميص ابرهيم وذلك انه جرد من ثيابه والقي في النار عريانا فاتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه وكان ذلك عند ابرهيم فلما مات ابرهيم ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فلما شب يوسف جعل ذلك يعقوب في قصبة وسد راسها وعلقها في عنقه لما كان يخاف عليه من العين وكان لا يفارقه فلما القي في البئر عريانا جاءه جبريل وعلى يوسف ذلك التعويذ فاخرج القميص منه والبسه ففي الوقت جاءه جبريل وقال ارسل ذلك القميص فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الا عوفي فدفع يوسف ذلك القميص الى اخوته وقال القوه على وجه ابي يأت بصيرا ۔ معالم

وتمسكنهم لامعاتبة وتثريبا وقيل اعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكروا له ما هو فيه من الحزن على فقد يوسف واخيه فقال لهم ذلك وانما جهلهم لان فعلهم كان فعل الجهال او لانهم كانوا حينئذ صبيانا طياشين ۔ قالوا ءانك لانت يوسف استفهام تقرير ولذلك حقق بان ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثير على الايجاب قيل عرفوه بروائه وشمائله حين كلمهم به وقيل تبسم فعرفوه بثناياه وقيل رفع التاج عن راسه فرأوا علامة بقرنه تشبه الشامة البيضاء وكانت لسارة ويعقوب مثلها قال انا يوسف وهذا اخي من ابي وامي ذكره تعريفا لنفسه به وتفخيما لشانه وادخالا له في قوله قد من الله علينا اي بالسلامة والكرامة انه من يتق اي يتق الله ويصبر على البليات او على الطاعات او عن المعاصي فان الله لا يضيع اجر المحسنين وضع المحسنين موضع المضمر للتنبيه على ان المحسن من جمع بين التقوى والصبر قالوا تالله لقد آثرك الله علينا اختارك علينا بحسن الصورة وكمال السيرة وان كنا لخاطئين ۔ والحال ان شاننا انا كنا مذنبين بما فعلنا معك قال لا تثريب عليكم لا تأنيب عليكم تفعيل من الثرب وهو الشحم الذي يغشى الكرش للازالة كالتجليد فاستعير للتقريع الذي يمزق العرض ويذهب ماء الوجه اليوم متعلق بالتثريب او بالمقدر للجار الواقع خبرا للا تثريب والمعنى لا اثربكم اليوم الذي هو مظنته فما ظنكم بسائر الايام او بقوله يغفر الله لكم لانه صفح عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها وهو ارحم الراحمين ۔ فانه يغفر الصغائر والكبائر ويتفضل على التائب ومن كرم يوسف انهم لما عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انك تدعونا بالبكرة والعشي الى الطعام ونحن نستحيي منك لما فرط منا فيك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الي بالعين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدا بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوتي واني من حفدة ابرهيم اذهبوا بقميصي هذا القميص الذي كان عليه وقيل القميص المتوارث الذي كان في التعويذ فالقوه على وجه ابي يأت بصيرا يرجع بصيرا اي يصير بصيرا واتوني انتم وابي باهلكم اجمعين ۔ بنسائكم وذراريكم ومواليكم ولما فصلت العير من مصر وخرجت من عمرانها قال ابوهم لمن حضره اني لاجد ريح يوسف اوجده الله ريح ما عبق بقميصه من ريحه حين اقبل به اليه يهوذا من ثمانين فرسخا لولا ان تفندون ۔ لولا تنسبوني الى الفند وهو نقصان العقل يحدث من هرم ولذلك لا يقال عجوز مفندة لان نقصان عقلها ذاتي وجواب لولا محذوف تقديره لصدقتموني او لقلت انه قريب قالوا اي الحاضرون تالله انك لفي ضلالك القديم ۔ لفي ذهابك عن الصواب قدما بالافراط في محبة يوسف واكثار ذكره والتوقع للقائه فلما ان جاء البشير يهوذا روي انه قال كما احزنته بحمل قميصه الملطخ بالدم فافرحه بحمل هذا اليه القيه على وجهه طرح البشير القميص على وجه يعقوب او يعقوب نفسه فارتد بصيرا عاد بصيرا لما انتعش فيه من القوة قال الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون ۔ من حياة يوسف وانزال الفرج وقيل اني اعلم كلام مبتدأ والمقول لا تيأسوا من روح الله واني لاجد ريح يوسف قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين ۔ ومن حق المعترف بذنبه ان يصفح عنه ويسأل له المغفرة قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم ۔ اخره الى السحر او الى صلوة الليل او الى ليلة الجمعة تحريا للوقت او الى ان يستحل لهم من يوسف او يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة ويؤيده ما روي انه استقبل القبلة قائما يدعو

اللام لام الابتداء وانت مبتدأ خبره يوسف والجملة خبر ان ۔ كشف

هذا جواب عن السؤال بانهم انما سألوا عن نفسه فلم اجابهم عنها وعن اخيه على ان اخاه كان معلوما لهم ۔

وفي تعليق اليوم بالتثريب نظر لانه يكون مشابها للمضاف فكيف بفتح وقد يذكر في لا غالب لكم ان لكم ليس مفعولا والا لقيل لا غالبا لكم بل هو خبر ويمكن ان يقال تعليقه بالتثريب ليس على انه منصوب به بل على انه خبر له وح يكون عليكم متعلقا بالعامل فيه وهو الاستقرار كان عليكم اذا كان خبرا تعلق اليوم بالعامل فيه ۔ كشف

اي معناه ازالة الثرب كان التجليد والتقريع ازالة الجلد والقرع لانه اذا ذهب كان ذلك غاية الهزال والعجف الذي ليس بعده ۔ ك

اي شبه به التانيب الذي يذهب بالعرض واذا ذهب العرض كان غاية المناسبة والنقص والجامع ظاهر ان نقصانا ليس بعده كمال ۔ كشف

اي اليوم يغفر الله لكم وح يغفر خبر الا دعاء كانه دعاء اذا تعلق بالتثريب او بالمقدر بمعنى غفر الله لكم يغفر الله لكم على لفظ الماضي والمضارع جميعا ۔ ك

اي في تعويذ يوسف كان من الجنة امر جبريل ان يرسله اليه فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الا عوفي كما قال المحققون انما عرف ان القاءه على وجهه يوجب قوة البصر بوحي من الله ولولا الوحي لما عرف ذلك لان العقل لا يدل عليه ۔ كشف

وقال ابن عباس فلما انفصل العير قال الولد لعله ومن حوله من قومه اني لاجد ۔ كبير

يقال فصل من البلد فصولا اذا انفصل منه وجاوز حيطانه لان المصاحبة ريح يوسف من ثمانين فرسخا ۔ كواشي

روي ان يعقوب سأل البشير عن يوسف فقال ملك مصر فقال ما اصنع بالملك على اي دين هو قال على الاسلام قال الآن تمت النعمة ۔ كواشي

روي انه كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وقيل قام الى الصلوة في وقت السحر فلما فرغ رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لولدي ما اتوا الى اخيهم فاوحى اليه ان الله قد غفر لك ولهم اجمعين ۔ كبير

فلما دخلوا على يوسف آوى اليه ضم اليه ابويه قال اكثر المفسرين هو ابوه وخالته ليا وكانت امه قد ماتت في نفاس بنيامين وقال الحسن هو ابوه وامه وكانت حية وفي بعض التفاسير ان الله احيا امه حتى جاءت مع يعقوب الى مصر وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين فان قيل فقد قال فلما دخلوا على يوسف آوى اليه ابويه فكيف قال ادخلوا مصر بعدما اخبر انهم دخلوها وما وجه هذا الاستثناء وقد حصل الدخول قيل ان يوسف انما قال لهم هذا القول حين تلقاهم قبل دخولهم مصر وفي الآية تقديم وتاخير والاستثناء يرجع الى الاستغفار وهو من قول يعقوب لبنيه سوف استغفر لكم ان شاء الله ۔ معالم

يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما اذلة خاشعين حتى نزل جبريل وقال ان الله قد اجاب دعوتك في ولدك وعقد مواثيقهم بعدك على النبوة وهو ان صح فدليل على نبوتهم وان ما صدر كان قبل استنبائهم فلما دخلوا على يوسف انه وجه اليه رواحل واموالا ليتجهز اليه بمن معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان اولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمى آوى اليه ابويه ضم اليه اباه وخالته واعتنقهما نزلها منزلة الام تنزيل العم منزلة الاب في قوله واله آبائك ابرهيم واسمعيل واسحق او لان يعقوب تزوجها بعد امه والرابة تدعى اما وقال ادخلوا مصر ان شاء الله آمنين ۔ من القحط واصناف المكاره والمشية متعلقة بالدخول المكيف بالامن والدخول الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم يجري مجراها وقيل معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله والواو لابويه واخوته والرفع مؤخر عن الخرور وان قدم لفظا للاهتمام بتعظيمه لهما وقال يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل ايتها ايام الصبي قد جعلها ربي حقا صدقا وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن ولم يذكر الجب لئلا يكون تثريبا عليهم وجاء بكم من البدو من البادية لانهم كانوا اصحاب المواشي واهل البدو من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي افسد بيننا وحرش من نزغ الرائض الدابة اذا نخسها وحملها على الجري ان ربي لطيف لما يشاء لطيف التدبير اذ ما من صعب الا وينفذ فيه مشيته ويتسهل دونها انه هو العليم بوجوه المصالح والتدابير الحكيم ۔ الذي يفعل كل شيء في وقته وعلى وجه يقتضي الحكمة روي ان يوسف طاف بابيه عم في خزائنه فلما ادخله خزينة القرطاس قال يا بني ما اعقك عندك هذه القراطيس وما كتبت الي على ثمان مراحل قال امرني جبريل قال او ما تسئله قال انت ابسط مني اليه فسأله قال جبريل الله امرني بذلك لقولك واخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتني رب قد آتيتني من الملك بعض الملك وهو ملك مصر وعلمتني من تأويل الاحاديث الكتب او الرؤيا ومن ايضا للتبعيض لانه لم يؤت كل التأويل فاطر السموات والارض مبدعهما وانتصابه على انه صفة المنادى او منادى برأسه انت وليي ناصري او متولي امري في الدنيا والآخرة او الذي يتولاني بالنعمة فيهما توفني مسلما اقبضني والحقني بالصالحين ۔ من آبائي او بعامة الصالحين في الرتبة والكرامة روي ان يعقوب اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم توفي واوصى ان يدفن بالشام الى جنب ابيه فذهب به ودفنه ثمه وعاد وعاش بعده ثلثا وعشرين سنة ثم تاقت نفسه الى الملك المخلد فتمنى الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا فتخاصم اهل مصر في دفنه حتى هموا بالقتال فرأوا ان يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفنوه في النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرعا فيه ثم نقله موسى عم الى مدفن آبائه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقد ولد له من راعيل افرائيم وميشا وهو جد يوشع بن نون ورحمة امرأة ايوب ذلك اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف والخطاب فيه للرسول وهو مبتدأ من انباء الغيب نوحيه اليك خبران له وما كنت لديهم اذ اجمعوا امرهم وهم يمكرون ۔ كالدليل عليهما والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عزموا على ما هموا به من

ان يجعلوه في غيابت الجب وهم يمكرون به وبابيه ليرسله معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذبيك انك ما لقيت احدا سمع ذلك فتعلمته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله وما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا وما اكثر الناس ولو حرصت على ايمانهم وبالغت في اظهار الآيات عليهم بمؤمنين ٭ لعنادهم وتصميمهم على الكفر وما تسئلهم عليه على الانباء او القرآن من اجر جعل كما يفعله حملة الاخبار ان هو الا ذكر عظة من الله للعالمين ٭ عامة وكاين من آية وكم من آية والمعنى وكاي عدد تشتت من الدلايل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكمال قدرته وتوحيده في السموات والارض يمرون عليها على الآيات ويشاهدونها وهم عنها معرضون ٭ لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على انه مبتداء وخبره يمرون عليها فيكون لها الضمير في عليها وبالنصب على ونطوف الارض وقرئ والارض يمشون عليها اي يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكة وما يؤمن اكثرهم بالله في اقرارهم بوجوده وخالقيته الا وهم مشركون ٭ بعبادة غيره او باتخاذ الاحبار اربابا ونسبة التبني اليه او القول بالنور والظلمة او النظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل الآية في مشركي مكة وقيل في المنافقين وقيل في اهل الكتاب افامنوا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله عقوبة تغشيهم وتشملهم او تأتيهم الساعة بغتة فجاءة من غير سابقة علامة وهم لا يشعرون ٭ باتيانها غير مستعدين لها قل هذه سبيلي يعني الدعوة الى التوحيد والاعداد للمعاد ولذلك فسر السبيل بقوله ادعو الى الله وقيل هو حال من الياء على بصيرة بيان وحجة واضحة غير عمياء انا تاكيد المستتر في ادعو او على بصيرة لانه حال منه او مبتداء خبره على بصيرة ومن اتبعني عطف عليه وسبحان الله وما انا من المشركين ٭ وانزهه تنزيها عن الشركاء وما ارسلنا من قبلك الا رجالا رد لقولهم لو شاء ربنا لانزل ملائكة وقيل معناه نفي استنباء النساء يوحي اليهم كما اوحي اليك وتميزوا بذلك عن غيرهم وقراء نوحي في كل القرآن ووافقه حمزة والكسائي في سورة الانبياء من اهل القرى لان اهلها اعلم واحلم من اهل البدو افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم من المكذبين بالرسل والآيات فيحذروا تكذيبك او من المشغوفين بالدنيا المتهالكين عليها فيقلعوا عن حبها ولدار الآخرة ولدار الحالة او الساعة او الحيوة الآخرة خير للذين اتقوا الشرك والمعاصي افلا تعقلون يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقراء ابن عامر ونافع وعاصم ويعقوب بالتاء حملا على قوله قل هذه سبيلي اي قل لهم افلا تعقلون حتى اذا استيئس الرسل غاية محذوف دل عليه الكلام اي لا يغررهم تمادي ايامهم فان من قبلهم امهلوا حتى ايس الرسل عن النصر عليهم في الدنيا وعن ايمانهم لانهماكهم في الكفر مترفهين متمادين فيه من غير وازع وظنوا انهم قد كذبوا اي كذبتهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون او كذبهم القوم بوعد الايمان وقيل الضمير للمرسل اليهم اي وظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاول للمرسل اليهم والثاني للرسل اي وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخلفوا فيما وعد لهم من النصر وخلط الامر عليهم وما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ما وعد الله من النصر ان صح فقد اراد بالظن ما يهجس في القلب على طريق الوسوسة هذا وان المراد به

به المبالغة في التراخي والامهال على سبيل التمثيل وقراء غير الكوفيين بالتشديد اي وظن الرسل ان القوم قد كذبوهم فيما اوعدوهم وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل اي وظنوا انهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى عنهم ولم يروا له اثرا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء من النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستاهلون ان يشاء نجاتهم لا يشاركهم فيه غيرهم وقراء ابن عامر وعاصم ويعقوب على لفظ الماضي المبني للمفعول بنجي ولا يرد باسنا عن القوم المجرمين ٭ اذا نزل بهم وفيه بيان المستثنى لقد كان في قصصهم في قصص الانبياء واممهم او في قصة يوسف واخوته عبرة لاولي الالباب ٭ لذوي العقول المبراة عن شوايب الالف والركون الى الحس ما كان حديثا يفترى ما كان القرآن حديثا يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه من الكتب الالهية وتفصيل كل شيء يحتاج اليه في الدين اذ ما من امر ديني الا وله سند من القرآن بوسط او بغير وسط وهدى من الضلال ورحمة ينال بها خير الدارين لقوم يؤمنون ٭ يصدقونه وعن النبي صلى الله عليه وسلم علموا ارقاءكم سورة يوسف فانه ايما مسلم تلاها وعلمها اهله وما ملكت يمينه اهون عليه سكرات الموت واعطاه القوة ان لا يحسد مسلما سورة الرعد مدنية وقيل مكية الا قوله ويقول الذين كفروا الآية وآيها خمس واربعون بسم الله الرحمن الرحيم ٭ المر ٭ قيل معناه انا الله اعلم وارى تلك آيات الكتاب يعني بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها اي تلك الآيات آيات السورة الكاملة او القرآن والذي انزل اليك من ربك هو القرآن كله ومحله الجر بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص او احدى الصفتين على الاخرى او الرفع بالابتداء وخبره الحق والجملة كالحجة على الجملة الاولى وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو اعم من المنزل صريحا او ضمنا كالمثبت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه ولكن اكثر الناس لا يؤمنون ٭ لاخلالهم بالنظر والتامل فيه الله الذي رفع السموات مبتداء وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر بغير عمد اساطين جمع عماد كاهاب واهب او عميد كاديم وادم وقرئ عمد كرسل ترونها صفة لعمد او استيناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على ساير الاجسام المساوية لها في حقيقة الجرمية واختصاصها بما يقتضي ذلك لا بد وان يكون بمخصص ليس بجسم ولا جسماني يرجح بعض الممكنات على بعض بارادته وعلى هذا المنهاج ساير ما ذكر من الآيات ثم استوى على العرش بالحفظ والتدبير وسخر الشمس والقمر ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حد من السرعة تنفع في حدوث الكائنات وبقائها كل يجري لاجل مسمى لمدة معينة يتم فيها ادواره او لغاية مضروبة ينقطع دونها سيره وهي اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت يدبر الامر امر ملكوته من الايجاد والاعدام والاحياء والاماتة وغير ذلك يفصل الآيات ينزلها ويبينها مفصلة او يحدث الدلايل واحدا بعد واحد لعلكم بلقاء ربكم توقنون ٭ لكي تتفكروا فيها وتتحققوا كمال القدرة فتعلموا ان من قدر على خلق هذه الاشياء وتدبيرها قدر على الاعادة والجزاء وهو الذي مد الارض بسطها طولا وعرضا ليثبت فيها الاقدام وينقلب عليها الحيوان وجعل فيها رواسي جبالا ثوابت من رسى الشيء اذا ثبت جمع راسية والتاء للتانيث على انها صفة اجبل او للمبالغة وانهارا ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلا واحدا

الله الذي رفع السموات بغير عمد الآية واعلم ان اكثر المفسرين قال ان السموات مبسوطة كصحف مستوية لقوله تعالى يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب وقال بعضهم انها مستديرة وهو قول جميع المهندسين والغزالي رحمه الله فانه قال ونحن نوافقهم في ذلك فان لهم عليها دليلا من المحسوسات ومخالفة الحس لا يجوز وان كان في هذا الباب خبر يؤول لما يحتمل فضلا عن ان ليس في القرآن والخبر ما يدل على ذلك صريحا بل فيه ما يدل على الاستدارة كقوله تعالى كل في فلك يسبحون والفلك اسم لشيء مستدير بل الواجب علينا ان يقال ان السماء سواء كانت مستديرة او صفحة مستوية هي مخلوقة بقدرة الله لا بايجاب وطبع من الباب ٭

قوله على انها صفة يعني ان الرواسي جمع راسية ان فواعل جمع فاعلة اذا كان صفة فالتاء اما للمبالغة وهي صفة جبل او للتانيث فهي صفة اجبل فالمعنى اجبلات رواسي لا صفة جبال حتى يكون المعنى جبالات رواسي لان الجبال جمع كثرة فتصدق على ما فيه الكثرة وان بلغت اقصى الغايات فلا حاجة الى جمعها ثانيا واجبل فانه جمع قلة يتصور فيه التعدد فيجمع وفايدة التنبيه على انها جموع متفرقة في النواحي والاقطار لا مجتمعة في قطر واحد هذا على التقدير الاول واما على التقدير الثاني فهذه القاعدة اختصاصها بما يعقل كما صرح بذلك ابن الحاجب في الايضاح والجوهري في الصحاح فلا يحتاج الى هذا التكلف وكذا ان اول الجبل بالقطعة او البقعة

من حيث ان الجبال الاسباب لتولدها ومن كل الثمرات متعلق بقوله جعل فيها زوجين اثنين اي جعل فيها
من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض والكبير والصغير يغشي الليل
النهار يلبسه مكانه فيصير الجو مظلما بعدما كان مضيئا وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر يغشي بالتشديد
ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ٭ فيها فان تكونها وتخصيصها بوجه دون وجه دليل على وجود
صانع حكيم دبر امرها وهيأ اسبابها وفي الارض قطع متجاورات بعضها طيبة وبعضها سبخة
وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر
موقع لافعاله على وجه دون وجه لم يكن كذلك لاشتراك تلك القطع في الطبيعة الارضية وما يلزمها
ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاوضاع
وجنات من اعناب وزرع ونخيل وبساتين فيها انواع الاشجار والزروع وتوحيد الزرع لانه مصدر
في اصله وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطفا على جنات صنوان نخلات
اصلها واحد وغير صنوان متفرقات مختلفة الاصول وقرأ حفص بالضم وهو لغة بني تميم كقنوان في
جمع قنو يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل اي في الثمر شكلا وقدرا ورائحة وطعما وذلك
مما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار
وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب يسقى بالتذكير على تأويل ما ذكر وحمزة والكسائي يفضل بالياء ليطابق قوله
يدبر الامر ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ٭ يستعملون عقولهم بالتفكر وان تعجب يا محمد من انكارهم
البعث فعجب قولهم حقيق بان تتعجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الاعادة ايسر شيء عليه
والآيات المعدودة كما هي دالة على وجود المبدأ فهي دالة على امكان الاعادة من حيث انها تدل على كمال علمه
وقدرته وقبول المواد لانواع تصرفاته ءاذا كنا ترابا ءانا لفي خلق جديد ٭ بدل من قولهم او مفعول له
والعامل في اذا محذوف دل عليه ءانا لفي خلق جديد اولئك الذين كفروا بربهم لانهم كفروا بقدرته على البعث
واولئك الاغلال في اعناقهم مقيدون بالضلال لا يرجى خلاصهم او يغلون يوم القيمة واولئك اصحاب
النار هم فيها خالدون ٭ لا ينفكون عنها وتوسيط الفصل لتخصيص الخلود بالكفار ويستعجلونك
بالسيئة قبل الحسنة بالعقوبة قبل العافية وذلك انهم استعجلوا بما هددوا به من عذاب الدنيا استهزاء
وقد خلت من قبلهم المثلات عقوبات امثالهم من المكذبين فما لهم لم يعتبروا بها ولم يجوزوا
حلول مثلها عليهم والمثلة بفتح الثاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لانها مثل المعاقب عليه
ومنه المثال للقصاص وامتثلت الرجل من صاحبه اذا اقتصصته منه وقرئ المثلات بالتخفيف والمثلات
باتباع الفاء للعين والمثلات بالتخفيف بعد الاتباع والمثلات بفتح الميم على انه جمع مثلة كركبة وركبات
وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم مع ظلمهم انفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة
والتقييد به دليل على جواز العفو قبل التوبة فان التائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغائر
المكفرة لمجتنب الكبائر واول المغفرة بالستر والامهال وان ربك لشديد العقاب للكفار او لمن شاء وعن

وعن النبي عليه السلام لولا عفو الله وتجاوزه لما هنأ احدا العيش ولولا وعيده وعقابه لاتكل كل احد
ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه لعدم اعتدادهم بالآيات المنزلة عليه واقتراحا لنحو ما اوتي موسى
وعيسى انما انت منذر مرسل للانذار كغيرك من الرسل وما عليك الا الاتيان بما يصح به نبوتك من جنس
المعجزات لا بما يقترح عليك ولكل قوم هاد ٭ نبي مخصوص بمعجزات من جنس ما هو الغالب عليهم يهديهم الى
الحق ويدعوهم الى الصواب او قادر على هدايتهم وهو الله تع ولكن لا يهدي الا من يشاء هدايته بما ينزل
من الآيات ثم اردف ذلك ما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبيها على انه تع قادر على
انزال ما اقترحوه وانما لم ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد وانه قادر على هدايتهم وانما لم
يهدهم لسبق قضائه عليهم بالكفر فقال الله يعلم ما تحمل كل انثى اي حملها او ما تحمله انه على اي حال هو من
الاحوال الحاضرة والمترقبة وما تغيض الارحام وما تزداد ٭ وما تنقصه وما تزداده في الجثة والمدة والعدد
واقصى مدة الحمل اربع سنين عندنا وخمس عند مالك وسنتان عند ابي حنيفة رح روي ان الضحاك ولد
لسنتين وهرم بن حيان لاربع سنين واعلى عدده لا حد له وقيل نهايته ما عرف اربعة واليه ذهب ابو حنيفة
وقال الشافعي اخبرني شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا في كل خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده
وغاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تع وازدادوا تسعا فان جعلتهما لازمين تعين ما ان يكون
مصدرية واسنادهما الى الارحام على المجاز فانهما لله او لما فيها وكل شيء عنده بمقدار ٭ بقدر لا يجاوزه
ولا ينقص عنه كقوله تع انا كل شيء خلقناه بقدر فانه تع خص كل حادث بوقت وحال معينين وهيأ له اسبابا
مسوقة اليه يقتضي ذلك وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باق بالتنوين في الوصل فاذا وقف وقف بالياء
في هذه الاربعة الاحرف حيث وقعت لا غير والباقون يصلون بالتنوين ويقفون بغير ياء عالم الغيب والشهادة
الحاضر له الكبير العظيم الشان الذي لا يخرج عن علمه شيء المتعال ٭ المستعلي على كل شيء بقدرته او الذي
كبر عن نعت المخلوقين وتعالى سواء منكم من اسر القول في نفسه ومن جهر به لغيره ومن هو مستخف
بالليل طالب للخفاء في مختبأ بالليل وسارب بالنهار ٭ بارز يراه كل احد من سرب سروبا اذا برز وهو
عطف على من هو او مستخف على ان من في معنى الاثنين كقوله ٭ نكن مثل من يا ذئب يصطحبان ٭ كانه
قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها مقررة لكمال علمه وشموله
له لمن اسر او جهر واستخفى او سرب معقبات ملائكة تعتقب في حفظه جمع معقبة من عقب مبالغة
عقبه اذا جاء على عقبه كان بعضهم يعقب بعضا او لانهم يعقبون اقواله وافعاله فيكتبونها او اعتقب
فادغمت التاء في القاف والتاء للمبالغة او لان المراد بالمعقبات جماعات وقرئ معاقيب جمع معقب او معقبة
على تعويض الياء من حذف احدى القافين من بين يديه ومن خلفه من جوانبه او من الاعمال ما قدم
واخر يحفظونه من امر الله من بأسه متى اذنب بالاستمهال او الاستغفار او يحفظونه من المضار او يراقبون
احواله من اجل امر الله اياهم وقد قرئ به وقيل من بمعنى الباء وقيل من امر الله صفة ثانية لمعقبات
وقيل المعقبات الحرس والجلاوزة حول السلطان يحفظونه في توهمه من قضاء الله ان الله لا يغير ما

بقوم من العافية والنعمة حتى يغيروا ما بانفسهم من الاحوال الجميلة بالاحوال القبيحة واذا اراد
الله بقوم سوءا فلا مرد له والعامل في اذا ما دل عليه الجواب وما لهم من دونه من وال ممن يلي امرهم
فيدفع عنهم السوء وفيه دليل على ان خلاف مراد الله محال هو الذي يريكم البرق خوفا من اذاه وطمعا
في الغيث وانتصابهما على العلة بتقدير المضاف اي ارادة خوف وطمع او التاويل بالاخافة والاطماع او الحال
من البرق او من المخاطبين على اضمار ذوي او اطلاق المصدر بمعنى المفعول والفاعل للمبالغة يخاف
المطر من يضره ويطمع فيه من ينفعه وينشئ السحاب الغيم المنسحب في الهواء الثقال بالمطر وهو جمع
ثقيلة وانما وصف به السحاب لانه اسم جنس في معنى الجمع ويسبح الرعد ويسبح سامعوه بحمده ملتبسين
به فيضجون سبحان الله والحمد لله او يدل الرعد بنفسه على وحدانية الله تع وكمال قدرته ملتبسا بالدلالة
على فضله ونزول رحمته وعن ابن عباس سئل النبي عم عن الرعد فقال ملك موكل بالسحاب معه
مخاريق من نار يسوق بها السحاب والملائكة من خيفته من خوف الله واجلاله وقيل الضمير
للرعد ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء فيهلكه وهم يجادلون في الله حيث يكذبون رسول
الله فيما يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد بالالوهية واعادة الناس ومجازاتهم والجدال
التشدد في الخصومة من الجدل وهو الفتل والواو اما لعطف الجملة على الجملة او للحال فانه روي ان
عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة اخا لبيد وفدا على رسول الله عم قاصدين لقتله فاخذه عامر
بالمجادلة ودار اربد من خلفه ليضربه بالسيف فتنبه له رسول الله وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل
الله على اربد صاعقة فقتله ورمى عامرا بغدة فمات في بيت سلولية وكان يقول غدة كغدة البعير
وموت في بيت سلولية فنزلت وهو شديد المحال المماحلة المكايدة لاعدائه من محل بفلان اذا كايده
وعرضه للهلاك ومنه تمحل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل اصله المحل بمعنى القحط وقيل فعال من المحل
بمعنى القوة وقيل مفعل من الحول او الحيلة اعل على غير قياس ويعضده انه قرئ بفتح الميم على انه مفعل
من حال يحول اذا احتال ويجوز ان يكون بمعنى الفقار فيكون مثلا في القوة والقدرة كقولهم فساعد
الله اشد وموساه احد له دعوة الحق الدعاء الحق فانه الذي يحق ان يعبد او يدعى الى عبادته دون غيره او
له الدعوة المجابة فان من دعاه اجاب ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل واضافة الدعوة
اليه لما بينهما من الملابسة او على تاويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله تع وكل دعاء اليه دعوة الحق
والمراد بالجملتين ان كانت الآية في عامر واربد ان هلاكهما من حيث لم يشعرا به محال من الله واجابة
لدعوة رسوله او دلالة على انه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسول الله بحلول
محاله بهم وتهديدهم باجابة دعاء الرسول عليهم او بيان ضلالهم وفساد رايهم والذين يدعون
اي والاصنام الذين يدعوهم المشركون فحذف الراجع او والمشركون الذين يدعون الاصنام فحذف المفعول
للدلالة من دونه عليه لا يستجيبون لهم بشيء من الطلبات الا كباسط كفيه الا استجابة كاستجابة من بسط
كفيه الى الماء ليبلغ فاه يطلب منه ان يبلغه وما هو ببالغه لانه جماد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته

على اجابته والاتيان بغير ما جبل عليه وكذلك آلهتهم وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها
بمن اراد ان يغرف من الماء ليشربه وقرئ تدعون بالتاء وباسط بالتنوين وما دعاء الكافرين الا في
ضلال الا في ضياع وخسار وباطل ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها يحتمل ان يكون
السجود على حقيقته فانه يسجد له الملائكة والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتي الشدة والرخاء و
الكفرة له كرها حالتي الشدة والضرورة وظلالهم بالعرض وان يراد انقيادهم لاحداث ما اراده فيهم
شاؤا او كرهوا وانقياد ظلالهم لتصريفه اياها بالمد والتقليص وانتصاب طوعا وكرها بالحال او العلة
وقوله بالغدو والآصال ظرف ليسجد والمراد بهما الدوام او حال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الظلال
انما يعظم ويكثر فيهما والغدو جمع غداة كقني وقناة والآصال جمع اصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل
الغدو مصدر ويؤيده انه قرئ والايصال وهو الدخول في الاصيل قل من رب السموات والارض خالقهما
ومتولي امرهما قل الله اجب عنهم بذلك اذ لا جواب لهم سواه ولانه البين الذي لا يمكن المراء فيه او لقنهم
الجواب به قل افاتخذتم من دونه ثم الزمهم بذلك لان اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل اولياء
لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا لا يقدرون ان يجلبوا اليها نفعا او يدفعوا عنها ضرا فكيف
يستطيعون انفاع الغير ودفع الضر عنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رايهم في اتخاذهم
اولياء رجاء ان يشفعوا لهم قل هل يستوي الاعمى والبصير المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب
لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على احوالكم ام هل تستوي الظلمات
والنور الشرك والتوحيد وقرا حمزة والكسائي وابو بكر بالياء ام جعلوا لله شركاء بل اجعلوا والهمزة للانكار
وقوله خلقوا كخلقه صفة لشركاء داخلة في حكم الانكار فتشابه الخلق عليهم خلق الله وخلقهم
والمعنى انهم ما اتخذوا لله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق
الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدرون على ما يقدر عليه الخلق فضلا
عما يقدر عليه الخالق قل الله خالق كل شيء لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة
ولازم استحقاقها ثم نفاه عن سواه ليدل على قوله وهو الواحد المتوحد بالالوهية القهار الغالب على
كل شيء انزل من السماء ماء من السحاب او من جانب السماء او من السماء نفسها فان المبادي منه
فسالت اودية انهار جمع واد وهو الموضع الذي يسيل الماء فيه بكثرة فاتسع فيه واستعمل للماء الجاري
فيه وتنكيرها لان المطر ياتي على تناوب بين البقاع بقدرها بمقدارها الذي علم الله انه نافع غير ضار او بمقدارها
في الصغر والكبر فاحتمل السيل زبدا رفعه والزبد وضر الغليان رابيا عاليا ومما توقدون عليه في النار
يعم الفلزات كالذهب والفضة والحديد والنحاس على وجه التهاون بها اظهارا لكبريائه ابتغاء حلية
طلب حلي او متاع كالاواني وآلات الحرث والحرب والمقصود من ذلك بيان منافعها زبد مثله اي ومما
توقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبثه ومن للابتداء او للتبعيض وقرا حمزة والكسائي وحفص
بالياء على ان الضمير للناس واضماره للعلم به كذلك يضرب الله الحق والباطل مثل الحق والباطل فانه مثل

الحق في افادته وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فتسيل به الاودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به انواع المنافع ويمكث في الارض بان يثبت بعضه في مناقعه ويسلك بعضه في عروق الارض الى العيون والقني والآبار وبالفلز الذي ينتفع به في صوغ الحلي واتخاذ الامتعة المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل في قلة نفعه وسرعة زواله بزبدهما وبين ذلك بقوله فاما الزبد فيذهب جفاء يجفاء اي يرمي به السيل والفلز المذاب وانتصابه على الحال وقرئ جفالا والمعنى واحد واما ما ينفع الناس كالماء وخلاصة الفلز فيمكث في الارض ينتفع به اهلها كذلك يضرب الله الامثال لايضاح المشتبهات للذين استجابوا لربهم الحسنى الاستجابة الحسنى والذين لم يستجيبوا له وهم الكفرة واللام متعلقة بيضرب على انه جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل لهما وقيل للذين استجابوا خبر الحسنى وهي المثوبة او الجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به وهو على الاول كلام مبتدأ لبيان مآل غير المستجيبين اولئك لهم سوء الحساب وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يغفر منه شيء ومأويهم مرجعهم جهنم وبئس المهاد المستقر والمخصوص بالذم محذوف افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق فيستجيب كمن هو اعمى عمي القلب لا يستبصر فيستجيب والهمزة لانكار ان يقع شبهة في تشابههما بعد ما ضرب من المثل انما يتذكر اولوا الالباب ذووا العقول المبرأة عن مشايعة الالف ومعارضة الوهم الذين يوفون بعهد الله ما عقدوه على انفسهم من الاعتراف بربوبيته حين قالوا بلى او ما عهد الله عليهم في كتبه ولا ينقضون الميثاق ما وثقوه من المواثيق بينهم وبين الله وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل من الرحم وموالاة المؤمنين والايمان بجميع الانبياء ويندرج في ذلك مراعاة حقوق جميع الناس ويخشون ربهم وعيده عموما ويخافون سوء الحساب خصوصا فيحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا والذين صبروا على ما تكرهه النفس ويخالفه الهوى ابتغاء وجه ربهم طلبا لرضاه لا لجزاء وسمعة ونحوهما واقاموا الصلوة المفروضة وانفقوا مما رزقناهم بعضه الذي وجب عليهم انفاقه سرا لمن لم يعرف بالمال وعلانية لمن عرف به ويدرؤن بالحسنة السيئة ويدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها اولئك لهم عقبى الدار عاقبة الدنيا وما ينبغي ان يكون مآل اهلها وهي الجنة والجملة خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وان جعلت صفات لاولي الالباب فاستيناف بذكر ما استوجبوا بتلك الصفات جنات عدن بدل من عقبى الدار او مبتدأ خبره يدخلونها والعدن الاقامة اي جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم عطف على المرفوع في يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير الآخر او مفعول معه والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعا لهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على ان الدرجة تعلو بالشفاعة وان الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم لبعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في انسهم والتقييد بالصلاح دلالة على ان مجرد الانساب لا تنفع والملائكة يدخلون عليهم من كل باب من ابواب المنازل او من ابواب

الفتوح والتحف قائلين سلام عليكم بشارة بدوام السلامة بما صبرتم متعلق بعليكم او بمحذوف اي هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاصل والباء للسببية او البدلية فنعم عقبى الدار وقرئ فنعم بفتح النون والاصل نعم فسكن العين بنقل كسرتها الى الفاء وبغيره والذين ينقضون عهد الله يعني مقابل الاولين من بعد ميثاقه من بعد ما اوثقوه به من الاقرار والقبول ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض بالظلم وتهييج الفتن اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار عذاب جهنم او سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبى الدار الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر يوسعه ويضيقه وفرحوا اي اهل مكة بالحيوة الدنيا بما بسط لهم في الدنيا وما الحيوة الدنيا في الآخرة في جنب الآخرة الا متاع الا متعة لا تدوم كعجالة الراكب وزاد الراعي والمعنى انهم اشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغتروا بما هو في جنبه نزر قليل النفع سريع الزوال ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات ويهدي اليه من اناب اقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجري مجرى التعجب من قولهم كانه قال لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء ممن كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان انزلت كل آية ويهدي اليه من اناب بما جئت به بل بادنى منه من الآيات الذين آمنوا بدل من من او خبر مبتدأ محذوف وتطمئن قلوبهم بذكر الله انسا به واعتمادا عليه ورجاء منه او بذكر رحمته بعد القلق من خشيته او بذكر دلائله الدالة على وجوده ووحدانيته او بكلامه يعني القرآن الذي هو اقوى المعجزات الا بذكر الله تطمئن القلوب تسكن اليه الذين آمنوا وعملوا الصالحات مبتدأ خبره طوبى لهم وهو فعلى من الطيب قلبت ياؤه واوا لضمة ما قبلها مصدر لطاب كبشرى وزلفى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ وحسن مآب بالنصب كذلك مثل ذلك يعني ارسال الرسل قبلك ارسلناك في امة قد خلت من قبلها امم تقدمتها امم ارسلوا اليهم فليس ببدع ارسالك اليها لتتلو عليهم الذي اوحينا اليك لتقرأ عليهم الكتاب الذي اوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن وحالهم انهم يكفرون بالبليغ الرحمة الذي احاطت بهم نعمته ووسعت كل شيء رحمته فلم يشكروا نعمه وخصوصا ما انعم الله عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذي هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت في مشركي مكة حين قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن قل هو ربي اي الرحمن خالقي ومتولي امري لا اله الا هو لا مستحق للعبادة سواه عليه توكلت في نصرتي عليكم واليه متاب مرجعي ومرجعكم ولو ان قرآنا سيرت به الجبال شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن او المبالغة في عناد الكفرة وتصميمهم اي ولو ان كتابا زعزعت به الجبال عن مقارها او قطعت به الارض تصدعت من خشية الله عند قراءته او شققت فجعلت انهارا وعيونا او كلم به الموتى فتقرؤه او فتسمع وتجيب عند قراءته لكان هذا القرآن لانه الغاية في الاعجاز والنهاية في التذكير والانذار او لما آمنوا به كقوله ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان قريشا قالوا يا محمد ان سرك ان نتبعك فسير بقرآنك الجبال عن مكة حتى تتسع لنا فنتخذ منها بساتين وقطايع او سخر لنا به الريح لنركبها ونتجر الى الشام او ابعث لنا به قصي بن كلاب وغيره من آبائنا ليكلمونا فيك فنزلت وعلى هذا فتقطيع الارض

قطعها بالسير وقيل الجواب مقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وتذكير كلم خاصة
لاشتمال الموتى على الذكر الحقيقي بَل لِلَّهِ الأَمْرُ جَمِيعًا بل لله القدرة على كل شيء وهو اضراب عما تضمنه
لو من معنى النفي اي بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بانه
لا تلين له شكيمتهم ويؤيد ذلك قوله أَفَلَمْ يَيْأَسِ الَّذِينَ آمَنُوا عن ايمانهم مع ما رأوا من احوالهم وذهب
اكثرهم الى ان معناه افلم يعلم لما روي ان عليا وابن عباس وجماعة من الصحابة والتابعين قرؤا افلم
يتبين وهو تفسيره وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم بان المأيوس عنه لا يكون الا
معلوما ولذلك علقه بقوله أَن لَّوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا فان معناه نفي هدى بعض الناس لعدم
تعلق المشية باهتدائهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره افلم ييأس الذين آمنوا عن ايمانهم
علما منهم ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا أو بآمنوا وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُم بِمَا صَنَعُوا
من الكفر وسوء الاعمال قَارِعَةٌ داهية تقرعهم وتقلقهم أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ فيفزعون
منها ويتطاير اليهم شررها وقيل الآية في كفار مكة فانهم لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول
الله صلى الله عليه وسلم فانه عم كان لا يزال يبعث السرايا فتغير حواليهم وتختطف مواشيهم وعلى
هذا يجوز ان يكون تحل خطابا للرسول فانه عم حل بجيشه قريبا من دارهم عام الحديبية حَتَّىٰ يَأْتِيَ
وَعْدُ اللَّهِ اي الموت او القيمة او فتح مكة إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۞ لامتناع الكذب في كلامه وَلَقَدِ
اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا تسلية لرسول الله ووعيد للمستهزئين والمقترحين
والاملاء ان يترك ملاوة من الزمان في امن ودعة ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ اي عقابي
اياهم أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ رقيب عليه بِمَا كَسَبَتْ من خير او شر لا يخفى عليه شيء من اعمالهم
ولا يفوت عنده شيء من جزائهم والخبر محذوف تقديره كمن ليس كذلك وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ استيناف
او عطف على كسبت ان جعل مصدرية أو لم يوحدوه وجعلوا عطف عليه ويكون الظاهر فيه
موضع المضمر للتنبيه على انه المستحق للعبادة وقوله قُلْ سَمُّوهُمْ تنبيه على ان هؤلاء الشركاء لا يستحقونها
والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بل اتنبئونه وقرئ
اتنبئونه بالتخفيف بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ بشركاء له يستحقون العبادة لا يعلمهم أو بصفات لهم يستحقونها
لاجلها لا يعلمها وهو العالم بكل شيء أَم بِظَاهِرٍ مِّنَ الْقَوْلِ او تسمونهم شركاء بظاهر من القول من
غير حقيقة واعتبار معنى كتسمية الزنجي كافورا وهذا احتجاج بليغ على اسلوب عجيب ينادي على نفسه
بالاعجاز بَلْ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ تموههم فتخيلوا اباطيل ثم خالوها او كيدهم للاسلام بشركهم وَصُدُّوا
عَنِ السَّبِيلِ سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وصدوا بالفتح اي وصدوا الناس عن
وقرئ بالكسر وصد بالتنوين وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ يخذله فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۞ يوفقه للهدى لَّهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم من المصيبات وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ لشدته ودوامه وَمَا لَهُم مِّنَ
اللَّهِ من عذابه او من رحمته مِن وَاقٍ ۞ حافظ مَّثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ صفتها التي هي مثل في الغرابة

في الغرابة وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيبويه اي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره تَجْرِي
مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ على طريقة قولك صفة زيد اسمر او على حذف موصوف اي مثل الجنة جنة تجري من
تحتها الانهار او على زيادة المثل وهو على قول سيبويه حال من العائد المحذوف من الصلة أُكُلُهَا دَائِمٌ
لا ينقطع ثمرها وَظِلُّهَا اي وظلها كذلك لا ينسخ كما ينسخ في الدنيا بالشمس تِلْكَ الجنة الموصوفة عُقْبَى
الَّذِينَ اتَّقَوا مآلهم ومنتهى امرهم وَّعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ۞ لا غير وفي ترتيب النظمين اطماع للمتقين
واقناط للكافرين وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ يعني المسلمين من اهل الكتاب كابن
سلام واصحابه ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلثون
بالحبشة او عامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم وَمِنَ الْأَحْزَابِ يعني كفرتهم الذين تحزبوا
على رسول الله بالعداوة ككعب بن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب واشياعهما مَن يُنكِرُ بَعْضَهُ وهو
ما يخالف شرايعهم او ما يوافق ما حرفوه منها قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ جواب للمنكرين
اي قل لهم اني امرت فيما انزل الي بان اعبد الله واوحده وهو العمدة في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره واما
ما تنكرونه لما يخالف شرايعكم فليس ببدع مخالفة الشرايع والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ
ولا اشرك بالرفع على الاستيناف إِلَيْهِ أَدْعُو لا الى غيره وَإِلَيْهِ مَآبِ واليه مرجعي للجزاء لا الى غيره وهذا
هو القدر المتفق عليه بين الانبياء فاما ما عدا ذلك من التفاريع مما يختلف بالاعصار والامم
فلا معنى لانكار المخالفة فيه وَكَذَٰلِكَ ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الديانات المجمع عليها
أَنزَلْنَاهُ حُكْمًا يحكم في القضايا والوقايع بما تقتضيه الحكمة عَرَبِيًّا مترجما بلسان العرب ليسهل لهم فهمه
وحفظه وانتصابه على الحال وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُم التي يدعونك اليها كتقرير دينهم والصلوة
الى قبلتهم بعد ما حولت عنها بَعْدَمَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بنسخ ذلك مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ۞
ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم لاطماعهم وتهييج للمؤمنين على الثبات في الدين وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا
رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ بشرا مثلك وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً نساء واولادا كما هي لك وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ وما صح
له ولم يكن في وسعه أَن يَأْتِيَ بِآيَةٍ تقترح عليه وحكم يلتمس منه إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فانه المليء بذلك لِكُلِّ أَجَلٍ
كِتَابٌ لكل وقت وامد حكم يكتب على العباد على ما يقتضيه استصلاحهم يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ ينسخ ما يستصوب
نسخه وَيُثْبِتُ ما تقتضيه حكمته وقيل يمحو سيئات التائب ويثبت الحسنات مكانها وقيل يمحو من كتاب
الحفظة ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا او يثبت ما رآه وحده في صميم قلبه وقيل يمحو قرنا ويثبت
آخرين وقيل يمحو الفاسدات ويثبت الكائنات وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي ويثبت بالتشديد وَعِندَهُ
أُمُّ الْكِتَابِ اصل الكتاب وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو مكتوب فيه وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ
بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ وكيف ما دارت الحال اريناك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله فَإِنَّمَا
عَلَيْكَ الْبَلَاغُ لا غير وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ۞ للمجازاة لا عليك فلا تحتفل باعراضهم ولا تستعجل بعذابهم
فانا فاعلون له وهذا طلوع أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ ارض الكفرة نَنقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا بما نفتحه

على المسلمين منها والله يحكم لا معقب لحكمه لا راد له وحقيقته الذي يعقب الشيء بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غريمه بالاقتضاء والمعنى انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كاين لا يمكن تغييره ومحل لا مع النفي النصب على الحال اي يحكم نافذا حكمه وهو سريع الحساب فيحاسبهم عما قليل في الآخرة بعد ما عذبهم بالقتل والاجلاء في الدنيا وقد مكر الذين من قبلهم بانبيائهم والمؤمنين منهم فلله المكر جميعا اذ لا يؤبه بمكر دون مكره فانه القادر على ما هو المقصود منه دون غيره يعلم ما تكسب كل نفس فيعد جزاءها وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار من الحزبين حيثما ياتيهم العذاب المعد لهم وهم في غفلة منه وهذا كالتفسير لمكر الله بهم واللام تدل على ان المراد بالعقبى العاقبة المحمودة مع ما في الاضافة الى الدار كما عرفت وقرا ابن كثير ونافع وابو عمرو الكافر على ارادة الجنس وقرئ الكافرون والذين كفروا والكفر اي اهله وسيعلم من اعلمه اذا اخبره ويقول الذين كفروا لست مرسلا قيل المراد بهم رؤساء اليهود قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم فانه اظهر من الادلة على رسالتي وفيها ما يغني عن شاهد يشهد عليها ومن عنده علم الكتاب علم القرآن وما الف عليه من النظم المعجز او علم التوراة وهو ابن سلام واضرابه او علم اللوح المحفوظ وهو الله اي وكفى بالذي يستحق العبادة وبالذي لا يعلم ما في اللوح الا هو شهيدا بيننا فيخزي الكاذب منا ويؤيده قراءة من قرا ومن عنده بالكسر وعلم الكتاب على الاول مرتفع بالظرف فانه معتمد على الموصول ويجوز ان يكون مبتدا والظرف خبره وهو متعين للثانية وقرئ ومن عنده علم الكتاب على البناء للمفعول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الرعد اعطي من الاجر عشر حسنات بوزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون الى يوم القيمة وبعث يوم القيمة من الموفين بعهد الله تعالى

سورة ابرهيم مكية وهي احدى وخمسون آيات

بسم الله الرحمن الرحيم. الر كتاب اي هو كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس بدعائك اياهم الى ما تضمنه من الظلمات من انواع الضلال الى النور الى الهدى باذن ربهم بتوفيقه وتسهيله مستعار من الاذن الذي هو تسهيل الحجاب وهو صلة لتخرج او حال من فاعله او مفعوله الى صراط العزيز الحميد بدل من قوله الى النور بتكرير العامل او استيناف على انه جواب لمن يسال عنه واضافة الصراط الى الله اما لانه مقصده او المظهر له وتخصيص الوصفين للتنبيه على انه لا يذل سالكه ولا تخيب سابله الله الذي له ما في السموات وما في الارض على قراءة نافع وابن عامر مبتدا وخبر او الله خبر محذوف والذي صفته وقراءة الباقين عطف بيان للعزيز لانه كالعلم لاختصاصه بالمعبود على الحق وويل للكافرين من عذاب شديد وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور والويل نقيض الوال وهو النجاة واصله النصب لانه مصدر الا انه لم يشتق منه لكنه رفع لافادة الثبات الذين يستحبون الحيوة الدنيا على الآخرة يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها من غيره ويصدون عن سبيل الله بتعويق الناس عن الايمان وقرئ ويصدون من اصده وهو منقول من صد صدودا اذا تنكب وليس فصيحا لان في صده مندوحة عن تكلف التعدية ويبغونها عوجا ويبغون لها زيغا ونكوبا عن الحق ليقدحوا فيه

قوله فانه اظهر الخ تعليل لقوله كفى بالله شهيدا فان المراد شهادة الله ليس الا اظهار المعجزات الدالة على رسالته. كشف

اي كفى هذا العالم ايضا شهيدا بيني وبينكم فمن اداها فهو شاهد امين ومن لم يؤد فهو محتمل لها خاين وفيه تعريض بانكم لو تنصفون فانتم من الشهداء. كشف

اي المراد بعلم الكتاب علم القرآن مع الوصف بانه نظم عجيب يعجز الفصحاء. سق

ثم ههنا اشكال وهو ان لو كان المراد بمن عنده الله وهو عطف على قوله بالله لزم عطف الشيء على نفسه فاول الله بما يعطي معناه من استحقاق العبادة واول من عنده بالذي ليكون عطف الصفة على الصفة واليه اشار بقوله اي وكفى بالذي الخ ولا بد من تاويل من ايضا لانه لا يقع صفة. كشف

مكية الا آيتين من قوله الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى قوله فان مصيركم الى النار. معالم

هذا على تقديرات لا يكون الر اسما للسورة بل تعديد الحروف اي المركبة من هذه الحروف كتاب واما على تقدير ان يجعل اسما للسورة فظاهر ان كتاب خبر له ولا حاجة الى تقدير المبتدا فلظهوره لم يذكره. كشف

اي مجاز عنه لان الدخول في حق الملك متعذر فاذا صودف الاذن تسهل وتيسر فالاذن ملزوم للتسهيل والتيسير فاطلق على اللازم مجازا. كشف

ومن ابتدائية والمعنى انهم يولولون من عذاب شديد ويضجون منه ويقولون يا ويلاه. كشف

يعني لما ذكر الخارجين من ظلمات الكفر الى نور الايمان توعد الكافرين بالويل. كشف

والاستحباب الايثار والاختيار وهو استفعال من المحبة. كشف

بضم الياء وكسر الصاد يقال صده عن كذا واصده. كشف

فيه فحذف الجار واوصل الفعل الى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه او على انه مبتدا خبره اولئك في ضلال بعيد اي ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد في الحقيقة للضال فوصف به فعله للمبالغة او للامر الذي به الضلال فوصف به لملابسته وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه الا بلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم ليبين لهم ما امروا به فيفقهوه عنه بيسر وسرعة ثم ينقلوه ويترجموه لغيرهم فانهم اولى اليه بان يدعوهم واحق بان ينذرهم ولذلك امر النبي عم بانذار عشيرته اولا ولو نزل على من بعث الى امم مختلفة كتب على السنتهم استقل ذلك بنوع من الاعجاز لكن ادى الى اختلاف الكلمة واضاعة فضل الاجتهاد في تعلم الالفاظ ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في اتعاب القرايح وكد النفس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ بلسن وهو لغة فيه كريش ورياش ولسن بضمتين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير في قومه لمحمد عم وان الله تع انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبرئيل عم او كل نبي بلغة المنزل عليهم وذلك يرده قوله ليبين لهم فانه ضمير القوم والتورية والانجيل ونحوهما لم ينزل لتبيين للعرب فيضل الله من يشاء فيخذله عن الايمان ويهدي من يشاء بالتوفيق له وهو العزيز فلا يغلب على مشيته الحكيم الذي لا يضل ولا يهدي الا لحكمة ولقد ارسلنا موسى باياتنا يعني اليد والعصا وساير معجزاته ان اخرج قومك من الظلمات الى النور بمعنى اي اخرج لان في الارسال معنى القول او بان اخرج فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح ان يوصل بها ان الناصبة وذكرهم بايام الله بوقايعه التي وقعت على الامم الدارجة وايام العرب حروبها وقيل بنعمائه وبلائه ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور يصبر على بلائه ويشكر لنعمائه فانه اذا سمع بما نزل على من قبله من البلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنهم بذلك تنبيها على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجيكم من آل فرعون اي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ويجوز ان ينتصب بعليكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا اريدت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتمال يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم احوال من آل فرعون او من ضمير المخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثمه ومعطوف التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب او استعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة وفي ذلكم من حيث انه باقدار الله اياهم وامهالهم فيه بلاء من ربكم عظيم ابتلاء منه ويجوز ان تكون الاشارة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة واذ تاذن ربكم ايضا من كلام موسى عم وتاذن بمعنى آذن كتوعد واوعد غير انه ابلغ لما في التفعل من معنى التكلف والمبالغة لئن شكرتم يا بني اسرائيل ما انعمت عليكم من الانجاء وغيره بالايمان والعمل الصالح لازيدنكم نعمة الى نعمة ولئن كفرتم ان عذابي لشديد فلعلي اعذبكم على الكفران عذابا شديدا ومن عادة اكرم الاكرمين ان يصرح بالوعد ويعرض بالوعيد والجملة مقول قول محذوف او مفعول تاذن على انه يجري مجرى قال لانه ضرب منه وقال

لان البعد اما وصف للمكان او المكاني والضلول ليس بمكان ولا في المكان. كشف

فان قيل كيف هذا وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم الى كافة الخلق قيل بعث من العرب بلسانهم والناس تبع لهم ثم بعث الرسل الى الاطراف يدعونهم الى الله ويترجمون لهم بالسنتهم. م

روي ان ابا بكر وعمر تبادرا في جماعة من الناس فقد ارتفعت اصواتهما فقال بعضهم يا رسول الله تقول ابو بكر الحسنات من الله والسيئات من انفسنا ويقول عمر كلاهما من الله وتبع بعضهم ابا بكر وبعضهم عمر فقال عليه السلام ما هذا فقال الرسول ما قاله ابو بكر واعرض عنه حتى عرف ذلك في وجهه ثم اقبل على عمر فعرف ما قاله وعرف البشر في وجهه ثم قال اقضي بينكما كما قضى به اسرافيل بين جبرئيل وميكائيل فقال جبرئيل مثل مقالتك يا عمر وقال ميكائيل مثل مقالتك يا ابا بكر فقضى اسرافيل ان القدر كله خيره وشره من الله تع وهذا قضائي بينكما. تفسير كبير

فعلى الاول الشكر عبارتان لمعنيين وعلى الثاني عبارتان عن معنى واحد هو المؤمن فان نصفان نصف صبر ونصف شكر. كشف

واعلم انه تع لما ذكر امر موسى عم بان يذكرهم بايام الله حكى عن موسى عم انه ذكرهم لها فقال واذ قال موسى الخ. كبير

كان الفراء العلة الجالبة لهذه الواو ان الله اخبرهم ان آل فرعون كانوا يعذبونهم بانواع العذاب غير التذبيح وبالتذبيح وحيث طرح الواو في يذبحون ويقتلون اراد تفسير العذاب الذي كانوا يسومونهم. م

يعني ان المراد بالعذاب ههنا اما جنس العذاب والتذبيح اشد انواعه فعطف عليه كما في تكرير جبرئيل او اريد بالعذاب غير التذبيح كانه قيل يعذبونهم بغير التذبيح وبالتذبيح. كشف

وانتصابه للعطف على قوله نعمة الله عليكم كانه قيل واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم واذكروا حين تاذن ربكم. كشف

نعمتي فجحدوها ولم تشكروها. م

ثم بين ان شكر النعمة يوجب المزيد وكفرانها يوجب العذاب الشديد يعني ان منافع الشكر ومضار الكفران لا تعود الا الى صاحبه قال موسى ان تكفروا الخ. كشف

موسى ان تكفروا انتم ومن في الارض جميعا من الثقلين فان الله لغني عن شكركم حميد ٭ مستحق للحمد في ذاته محمود يحمده الملائكة وتنطق بنعمته ذرات المخلوقات فاضررتم بالكفران الا انفسكم حيث حرمتموها مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد الم يأتكم نبؤا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود ٭ من كلام موسى عم او كلام مبتدأ من الله تع والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله جملة وقعت اعتراضا او الذين من بعدهم على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم الا الله ولذلك قال ابن مسعود كذب النسابون جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا ايديهم في افواههم فعضوها غيظا مما جاءت به الرسل كقوله عضوا عليكم الانامل من الغيظ او وضعوها عليها تعجبا منه واستهزاء عليه كمن غلب عليه الضحك او اسكاتا للانبياء وامرا لهم باطباق الافواه او اشاروا بها الى السنتهم وما نطقت به من قولهم انا كفرنا تنبيها على ان لا جواب لهم سواه او ردوها في افواه الانبياء يمنعوهم من التكلم وعلى هذا يحتمل ان يكون تمثيلا وقيل الايدي بمعنى الايادي اي ردوا ايادي الانبياء التي هي مواعظهم وما اوحي اليهم من الحكم والشرايع في افواههم لانهم اذا كذبوها ولم يقبلوها فكانهم ردوها الى حيث جاءت منه وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به على زعمكم وانا لفي شك مما تدعوننا اليه من الايمان وقرئ تدعونا بالادغام في النون مريب موقع في الريبة او ذي ريبة وهي قلق النفس وان لا تطمئن الى الشيء قالت رسلهم افي الله شك ادخلت همزة الانكار على الظرف لان الكلام في المشكوك فيه لا في الشك اي انما ندعوكم الى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الادلة وظهور دلالتها عليه واشاروا الى ذلك فاطر السموات والارض وهو صفة او بدل وشك مرتفع بالظرف يدعوكم الى الايمان ببعثه ايانا ليغفر لكم او يدعوكم الى المغفرة كقولك دعوته لينصرني على اقامة المفعول له مقام المفعول به من ذنوبكم بعض ذنوبكم وهو ما بينكم وبينه فان الاسلام يجبه دون المظالم وقيل جيء بمن في خطاب الكفرة دون المؤمنين في جميع القرآن تفرقة بين الخطابين ولعل المعنى فيه ان المغفرة حيث جاءت في خطاب الكفار مرتبة على الايمان وحيث جاءت في خطاب المؤمنين مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصي ونحو ذلك فيتناول الخروج عن المظالم ويؤخركم الى اجل مسمى الى وقت سماه الله تع وجعله آخر اعماركم قالوا ان انتم الا بشر مثلنا لا فضل لكم علينا فلم تختصون بالنبوة دوننا ولو شاء الله ان يبعث الى البشر رسلا لبعث من جنس افضل تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا بهذه الدعوى فأتونا بسلطان مبين ٭ يدل على فضلكم واستحقاقكم لهذه المزية او على صحة ادعائكم النبوة كانهم لم يعتبروا ما جاءوا به من البينات والحجج واقترحوا عليهم آية اخرى تعنتا ولجاجا قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده سلموا مشاركتهم في الجنس وجعلوا الموجب لاختصاصهم بالنبوة فضل الله ومنه عليهم وفيه دليل على ان النبوة عطائية وان ترجيح بعض الجايزات على بعض بمشيته تع وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله اي ليس الينا الاتيان بالآيات ولا تستبد به استطاعتنا حتى تأتي بما اقترحتموه وانما هو امر يتعلق بمشيته تع فيخص كل نبي بنوع من الآيات وعلى الله

وعلى الله فليتوكل المؤمنون ٭ فليتوكلوا عليه في الصبر على معاندتكم ومعاداتكم عمموا الامر للاشعار بما يوجب التوكل وقصدوا به انفسهم قصدا اوليا الا ترى الى قوله وما لنا ان لا نتوكل على الله اي اي عذر لنا في ان لا نتوكل وقد هدانا سبلنا التي بها نعرفه ونعلم ان الامور كلها بيده وقرأ ابو عمرو بالتخفيف هنا وفي العنكبوت ولنصبرن على ما آذيتمونا جواب قسم محذوف اكدوا به توكلهم وعدم مبالاتهم بما يجري من الكفار عليهم وعلى الله فليتوكل المتوكلون ٭ فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من ارضنا او لتعودن في ملتنا حلفوا على ان يكون احد الامرين اما اخراجهم للرسل او عودهم الى ملتهم وهو بمعنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ولمن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد فاوحى اليهم ربهم اي الى رسلهم لنهلكن الظالمين على اضمار القول او اجراء الايحاء مجراه لانه نوع منه ولنسكننكم الارض من بعدهم اي ارضهم وديارهم كقوله واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقرئ ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتبارا لاوحى كقولك اقسم زيد ليخرجن ذلك اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين لمن خاف مقامي موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيمة او قيامي عليه وحفظي لاعماله وقيل المقام مقحم وخاف وعيد ٭ اي وعيدي بالعذاب او عذابي الموعود للكفار واستفتحوا سألوا من الله تع الفتح على اعدائهم او القضاء بينهم وبين اعاديهم من الفتاحة كقوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فاوحى والضمير للانبياء وقيل للكفرة وقيل للفريقين فان كلهم سألوا ان ينصر المحق ويهلك المبطل وقرئ بلفظ الامر عطفا على لنهلكن وخاب كل جبار عنيد ٭ اي ففتح لهم فافلح وخاب كل جبار عات متكبر على الله معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة او من القبيلتين كان اوفق من ورائه جهنم اي من بين يديه فانه مرصد بها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراء حيوته وحقيقته ما توارى عنك ويسقى من ماء عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقى فيها ما يلقى ويسقى صديد ٭ عطف بيان لماء وهو ما يسيل من جلود اهل النار يتجرعه يتكلف جرعه وهو صفة الماء او حال من الضمير في يسقى ولا يكاد يسيغه ولا يقارب ان يسيغه فكيف يسيغه بل يغص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشراب على الحلق بسهولة وقبول نفس ويأتيه الموت من كل مكان اي اسبابه من الشدايد فيحيط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام رجله وما هو بميت فيستريح ومن ورائه ومن بين يديه عذاب غليظ ٭ اي يستقبل في كل وقت عذابا اشد مما هو عليه وقيل هو الخلود في النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة في اهل مكة طلبوا الفتح الذي هو المطر في سنتهم التي ارسل الله عليهم بدعوة رسوله فخيب رجاءهم فلم يسقهم ووعدهم ان يسقيهم في جهنم بدل سقياهم صديد اهل النار مثل الذين كفروا بربهم مبتداء خبره محذوف اي فيما يتلى عليكم صفتهم التي هي مثل في الغرابة او قوله اعمالهم كرماد وهي على الاول جملة مستانفة لبيان مثلهم وقيل

والله يعين لكل من يستعين

اعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد اشتدت به الريح حملته واسرعت الذهاب به وقرء نافع الرياح في يوم
عاصف العصف اشتداد الريح وصف به زمانه للمبالغة كقولهم نهاره صائم وليله قائم شبه صنايعهم
من الصدقة وصلة الرحم واغاثة الملهوف وعتق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم في حبوطها لبنائها
على غير اساس من معرفة الله والتوجه بها اليه او اعمالهم للاصنام برماد طيرته الريح العاصفة لا
يقدرون يوم القيمة مما كسبوا من اعمالهم على شيء لحبوطه فلا يرون له اثرا من الثواب وهو فذلكة التمثيل
ذلك اشارة الى ضلالهم مع حسبانهم انهم محسنون هو الضلال البعيد فانه الغاية في البعد عن
طريق الحق الم تر خطاب للنبي عم والمراد به امته وقيل لكل واحد من الكفرة على التلوين ان الله خلق السموات
والارض بالحق بالحكمة والوجه الذي يحق ان يخلق عليه وقرء حمزة والكسائي خالق السموات ان يشأ يذهبكم
ويأت بخلق جديد يعدمكم ويخلق خلقا آخر مكانكم رتب ذلك على كونه خالقا للسموات والارض
استدلالا به عليه فان من خلق اصولهم وما يتوقف عليه تخليقهم ثم كونهم بتبديل الصور وتغيير الطبايع
قدر ان يبدلهم بخلق آخر ولم يمتنع عليه ذلك كما قال وما ذلك على الله بعزيز بمتعذر او متعسر فانه قادر
لذاته لا اختصاص له بمقدور دون مقدور ومن هذا شانه كان حقيقا بان يؤمن به ويعبد رجاء
لثوابه وخوفا من عقابه يوم الجزاء وبرزوا لله جميعا اي يبرزون من قبورهم يوم القيمة لامر الله
ومحاسبته او لله على ظنهم فانهم كانوا يخفون ارتكاب الفواحش ويظنون انها تخفى على الله فاذا كان
يوم القيمة انكشفوا لله تع عند انفسهم وانما ذكر بلفظ الماضي لتحقق وقوعه فقال الضعفاء الاتباع
جمع ضعيف يريد به ضعاف الراي وانما كتب بالواو على لفظ من يفخم الالف قبل الهمزة فيميلها الى الواو
للذين استكبروا لرؤسائهم الذين استتبعوهم واستغووهم انا كنا لكم تبعا في تكذيب الرسل والاعراض
عن نصايحهم وهو جمع تابع كغايب وغيب او مصدر نعت به للمبالغة او على اضمار مضاف فهل انتم
مغنون عنا دافعون عنا من عذاب الله من شيء من الاولى للبيان واقعة موقع الحال والثانية للتبعيض
واقعة موقع المفعول اي بعض الشيء الذي هو عذاب الله ويجوز ان يكونا للتبعيض اي بعض شيء هو
بعض عذاب الله والاعراب ما سبق ويحتمل ان تكون الاولى مفعولا والثانية مصدرا اي فهل انتم مغنون
بعض العذاب بعض الاغناء قالوا اي الذين استكبروا جوابا عن معاتبة الاتباع واعتذارا عما فعلوا بهم
لو هدينا الله للايمان ووفقنا له لهديناكم ولكن ضللنا فاضللناكم اي لاخترنا لكم ما اخترناه لانفسنا
او لو هدينا الله طريق النجاة من العذاب لهديناكم واغنيناه عنكم كما عرضناكم لكن سد دوننا طرق
الخلاص سواء علينا اجزعنا ام صبرنا مستويان علينا الجزع والصبر ما لنا من محيص منجى ومهرب
من العذاب من الحيص وهو العدول على جهة الفرار وهو يحتمل ان مكانا كالمبيت ومصدرا كالمغيب ويجوز
ان يكون قوله سواء علينا من كلام الفريقين ويؤيده ما روي انهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة
عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سواء علينا وقال الشيطان
لما قضي الامر احكم وفرغ منه ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار خطيبا في الاشقياء من الثقلين

اعلم انه تع لما ذكر اصناف عذاب هؤلاء الكفار ثم ذكر عقيبه ان اعمالهم تصير محبطة باطلة ذكر في هذه الآية كيفية خجالتهم عند تمسك اتباعهم بهم وكيفية افتضاحهم عندهم وهذه اشارة الى العذاب الروحاني الحاصل بسبب الفضيحة والخجالة ۔ كبير

واعلم ان قوله وبرزوا لله قريب من قوله يوم تبلى السرائر فما له من قوة ولا ناصر وذلك لان البواطن تظهر في ذلك اليوم والاحوال الكامنة تنكشف فان كانوا من السعداء برزوا للحاكم الحكيم بصفاتهم القدسية واحوالهم العلوية ووجوههم المشرقة وارواحهم الصافية المستنيرة فيتجلى لها نور الجلال ويعظم اشراق عالم القدس فاجل بتلك الاحوال وان كانوا من الاشقياء برزوا لهذا الموقف العظيم وصنائعهم الكبائر ذليلين مهينين خاضعين خاشعين واقفين في خزي الخجالة ومذلة الفضيحة وموقف المهانة والفزع نعوذ بالله منها ۔ تفسير كبير

وعلى الاول من كلام المستكبرين ۔

اعلم انه تع لما ذكر المناظرة التي وقعت بين الرؤساء والاتباع من كفرة الانس ... المناظرة التي وقعت بين الشيطان واتباعه من الانس فقال وقال الشيطان لما قضي الامر ۔ كبير

ان الله وعدكم وعد الحق وعدا من حقه ان ينجز او وعدا انجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء ووعدتكم
وعد الباطل وهو ان لا بعث ولا حساب وان كان فالاصنام تشفع لكم فاخلفتكم جعل تبين خلف وعده
كالاخلاف منه وما كان لي عليكم من سلطان تسلط فالجئكم الى الكفر والمعاصي الا ان دعوتكم الا دعائي
اياكم اليها بتسويلي وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قولهم تحية بينهم ضرب وجيع ويجوز
ان يكون الاستثناء منقطعا فاستجبتم لي اسرعتم اجابتي فلا تلوموني بوسوستي فان من صرح بالعداوة
لا يلام بامثال ذلك ولوموا انفسكم حيث اطعتموني اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لما دعاكم واحتجت
المعتزلة بامثال ذلك على استقلال العبد بافعاله وليس فيها ما يدل عليه اذ يكفي لصحتها ان يكون لقدرة
العبد مدخل ما في فعله وهو الكسب الذي يقوله اصحابنا ما انا بمصرخكم بمغيثكم من العذاب وما انتم بمصرخي
بمغيثي وقرء حمزة بكسر الياء على الاصل في التقاء الساكنين وهو مرفوض في مثله لما فيه من اجتماع يائين
وثلث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذا لم تكسر وقبلها الف فبالحري ان لا تكسر وقبلها ياء او على لغة من
يزيد ياء على ياء الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف في ضربته واعطيتكه وحذف الياء اكتفاء بالكسرة اني
كفرت بما اشركتمون من قبل ما اما مصدرية ومن متعلقة باشركتموني اي كفرت اليوم باشراككم
اياي من قبل هذا اليوم اي في الدنيا بمعنى تبرأت منه واستنكرته كقوله ويوم القيمة يكفرون بشرككم او موصولة
بمعنى من نحو ما في قولهم سبحان ما سخركن لنا ومن متعلقة بكفرت اي كفرت بالذي اشركتمونيه وهو الله
تعالى بطاعتكم اياي فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيرها من قبل اشراككم حين رددت امره
بالسجود لآدم عم واشرك منقول من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان ان الظالمين لهم عذاب اليم
تتمة كلامه او ابتداء كلام من الله وفي حكاية امثال ذلك لطف للسامعين وايقاظ لهم حتى يحاسبوا انفسهم
ويتدبروا عواقبهم وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
باذن ربهم باذن الله تع وامره والمدخلون هم الملائكة وقرئ ادخل على التكلم فيكون قوله باذن ربهم
متعلقا بقوله تحيتهم فيها سلام اي تحييهم الملائكة بالسلام باذن ربهم الم تر كيف ضرب الله مثلا
كيف اعتمده ووضعه كلمة طيبة كشجرة طيبة اي جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب
الله مثلا ويجوز ان تكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة صفتها او خبر مبتدأ محذوف اي هي كشجرة وان تكون اولى
مفعولي ضرب اجراء لها مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء اصلها ثابت في الارض ضارب بعروقه فيها
وفرعها واعلاها في السماء ويجوز ان يريد وفروعها اي افنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لاكتسابه الاستغراق
من الاضافة وقرئ ثابت اصلها والاول على اصله ولذلك قيل انه اقوى ولعل الثاني ابلغ تؤتي اكلها تعطي
ثمرها كل حين وقته الله لاثمارها باذن ربها بارادة خالقها وتكوينه ويضرب الله الامثال للناس لعلهم
يتذكرون لان في ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعاني وادناء لها من الحس ومثل كلمة خبيثة
كشجرة كمثل شجرة خبيثة اجتثت استوصلت واخذت جثته بالكلية من فوق الارض لان عروقها قريبة منه
ما لها من قرار استقرار واختلف في الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام

جعل التحية جنسا تحته نوعان متعارف وهو التحية المتعارف وغير متعارف وهو الضرب على سبيل التهكم فاستثنى عنها في قولك ما تحيتهم الا الضرب غير المتعارف ۔ كشف

وكانه قدر ياء الاضافة ساكنة وقبلها ياء ساكنة فحركها بالكسر لما عليه اصل التقاء الساكنين ۔ كشاف

فيكون التقدير بمصرخيي بياء زائدة بعد ياء الاضافة للاجراء المذكور وبكسرة ياء الاضافة لاجل الياء الزائدة مع الكسرة ما قبل الياء لاجل الياء مشهورة قوله وحذف الياء اي الزائدة اكتفاء بالكسرة اي بكسرة ياء الاضافة وهو لعل المناسبة في اجراء ياء الاضافة مجرى الهاء والكاف في المثالين المذكورين اشتراكها في كونها ضماير مع ان الهاء والكاف حرفان صحيحان محتملان للحركة تامل ۔ كشف

يريد ان ما على تقدير كونها موصولة يراد بها التي وما لا يستعمل في ذوي العلم الا باعتبار الوصفية فيه وتعظيم شانه كقوله سبحان ما سخركن اي سبحان العظيم الشان الذي سخر امثالكن لنا والضمير للنساء ۔ شيخ

اعلم انه تع لما شرح احوال الاشقياء واحوال السعداء ذكر مثالا يبين الحال في حكم هذين القسمين وهذا هو المثل ۔ كبير

اي ضرب كلمة طيبة مثلا بمعنى جعلها مثلا فيه نظر لان المتبع ضرب الكلمة الطيبة مثلا لا الكلمة الطيبة مثلا ولعله يفسر الممثل بالمثل ۔ كشف

وفي قوله وفرعها في السماء اشكال وهو ان الشجرة تكون لها اغصان فكيف وحد اجاب بانه يجوز ان يكون المراد بفرعها اعلى الشجرة وراسها وح يكون افراده ظاهرا ويجوز ان يكون المراد الفروع ۔ كشف

لانك اذا قلت ثابت اصلها فقد اجريت الصفة على شجرة وليس لها بل للاصل واذا قلت اصلها ثابت اجريت الصفة على الاصل والثبات له فهذا اللفظ طابق معناه فيكون اقوى ۔ كشف

لان المعاني العقلية المحضة لا تقبلها الحس والخيال والوهم فاذا ذكر ما يماثلها من المحسوسات ترك الحس والخيال المنازعة وانطبق المعقول على المحسوس وحصل به الفهم التام ۔ كشف

والقرآن والكلمة الخبيثة بالاشراك بالله والدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما ما يعم ذلك فالكلمة الطيبة ما اعرب عن حق اودعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالنخلة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة فى الجنة والخبيثة بالحنظلة والكشوث ولعل المراد بهما ايضا ما يعم ذلك يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت الذى ثبت بالحجة عندهم وتمكن فى قلوبهم فى الحيوة الدنيا فلا يزلون اذا افتتنوا فى دينهم كزكريا ويحيى وجرجيس وشمعون عليهم السلام والذين فتنهم اصحاب الاخدود وفى الآخرة فلا يتلعثمون اذا سئلوا عن معتقدهم فى الموقف ولا يدهشهم اهوال القيمة وروى انه عليه السلام ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم يعاد روحه فى جسده فياتيه ملكان فيجلسانه فى قبره ويقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبيى محمد فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ويضل الله الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالاقتصار على التقليد فلا يهتدون الى الحق ولا يثبتون فى مواقف الفتن ويفعل الله ما يشاء من تثبيت بعض واضلال آخرين من غير اعتراض عليه الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا اى شكر نعمته كفرا بان وضعوه مكانه او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كاهل مكة خلقهم الله واسكنهم حرمه وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا ذلك فقحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا اذلاء فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعلى رضى الله عنهما هم الافجران من قريش بنو المغيرة وبنو امية فاما بنو المغيرة فكفيتموهم يوم بدر واما بنو امية فمتعوا الى حين واحلوا قومهم الذين شايعوهم فى الكفر دار البوار دار الهلاك بحملهم على الكفر جهنم عطف بيان لها يصلونها حال منها او من القوم اى داخلين مقاسين لحرها او مفسر لفعل مقدر ناصب لجهنم وبئس القرار اى وبئس المقر جهنم وجعلوا لله اندادا ليضلوا عن سبيله الذى هو التوحيد وقرأ ابن كثير وابو عمرو ورويس عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال ولا الاضلال غرضهم فى اتخاذ الانداد لكن لما كان نتيجته جعل كالغرض قل تمتعوا بشهواتكم او بعبادة الاوثان فانها من قبيل الشهوات التى تتمتع بها وفى التهديد بصيغة الامر ايذان بان المهدد عليه كالمطلوب لافضائه الى المهدد به وان الامرين كائنان لا محالة ولذلك علله بقوله فان مصيركم الى النار وان المخاطب لانهماكه فيه كالمامور به من آمر مطاع قل لعبادى الذين آمنوا خصهم بالاضافة تنويها لهم وتنبيها على انهم المقيمون بحقوق العبودية ومقول قل محذوف يدل عليه جوابه اى قل لعبادى الذين آمنوا اقيموا الصلوة وانفقوا يقيموا الصلوة وينفقوا مما رزقناهم فيكون ايذانا بانهم لفرط مطاوعتهم الرسول بحيث لا ينفك فعلهم عن امره وانه كالسبب الموجب له ويجوز ان يقدر بلام الامر ليصح تعلق القول بهما وانما حسن ذلك ههنا ولم يحسن فى قوله محمد تفد نفسك كل نفس اذا ما خفت من امر تبالا للدلالة قل عليه وقيل هما جوابا اقيموا وانفقوا مقامين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولان امر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة اذا

قال الامام الاختلاف فى الشجرة بعيد عن المقصود لان الغرض وصف شجرة بالصفات المذكورة ولا حاجة الى ان تلك الشجرة هى النخلة او غيرها فانا نعلم بالضرورة ان الشجرة الموصوفة بتلك الصفات يجب على كل عاقل تحصيلها لو كانت موجودة وليس المطلوب من التمثيل الا الترغيب فى كل الكلمة الطيبة ٥ كشف

الكشوث بالفتح والتخفيف نبت يتعلق باغصان الشجرة من غير ان يضرب بعروقه فى الارض ٥ صحاح

كان الفاعل واحدا سرا وعلانية منتصبان على المصدر اى انفاق سر وعلانية او على الحال اى ذوى سر وعلانية او على الظرف اى وقتى سر وعلانية والاحب اعلان الواجب واخفاء المتطوع به من قبل ان يأتى يوم لا بيع فيه فيبتاع المقصر ما يتدارك به تقصيره او يفدى به نفسه ولا خلال ولا مخالة فيشفع لك خليل او من قبل ان يأتى يوم لا انتفاع فيه بمبايعة ولا مخالة وانما ينتفع فيه بالانفاق لوجه الله وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب بالفتح فيهما على النفى العام الله الذى خلق السموات والارض مبتدأ وخبر وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات رزقا لكم تعيشون به وهو يشمل المطعوم والملبوس مفعول لاخرج ومن الثمرات بيان له حال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز ان يراد به المصدر فينتصب بالعلة او المصدر لان اخرج فى معنى رزق وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بامره بمشيئته الى حيث توجهتم وسخر لكم الانهار بجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم وقيل تسخير هذه الاشياء تعليم كيفية اتخاذها وسخر لكم الشمس والقمر دائبين يدأبان فى سيرهما وانارتهما واصلاح ما يصلحانه من المكونات وسخر لكم الليل والنهار ٥ يتعاقبان لسباتكم ومعاشكم وآتيكم من كل ما سألتموه اى بعض جميع ما سألتموه يعنى من كل شئ سألتموه شيئا فان الموجود من كل صنف بعض ما فى قدرة الله ولعل المراد بما سألتموه ما كان حقيقا بان يسئل لاحتياج الناس اليه سئل او لم يسئل وما يحتمل ان يكون موصولة وموصوفة ومصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرئ من كل بالتنوين اى وآتيكم من كل شئ ما احتجتم اليه وسألتموه بلسان الحال ويجوز ان يكون ما نافية فى موضع الحال اى وآتيكم من كل شئ غير سائليه وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها اى لا تحصروها ولا تطيقوا عد انواعها فضلا عن افرادها فانها غير متناهية وفيه دليل على ان المفرد يفيد الاستغراق بالاضافة ان الانسان لظلوم يظلم النعمة باغفال شكرها او يظلم نفسه بان يعرضها للحرمان كفار ٥ شديد الكفران وقيل ظلوم فى الشدة يشكو ويجزع كفار فى النعمة يجمع ويمنع واذ قال ابرهيم رب اجعل هذا البلد بلدة مكة آمنا ذا امن لمن فيها والفرق بينه وبين قوله اجعل هذا بلدا آمنا ان المسؤل فى الاول ازالة الخوف عنه وتصييره آمنا وفى الثانى جعله من البلاد الآمنة واجنبنى وبنى بعدنى واياهم ان نعبد الاصنام واجعلنا منه فى جانب وقرئ واجنبنى وهما على لغة نجد واما اهل الحجاز فيقولون جنبنى شره وفيه دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله وحفظه اياهم وهو بظاهره لا يتناول احفاده وجميع ذريته وزعم ابن عيينة ان اولاد اسمعيل لم يعبدوا الصنم محتجا به وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار ويقولون البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلته رب انهن اضللن كثيرا من الناس فلذلك سألت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهن واسناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله وغرتهم الحيوة الدنيا فمن تبعنى على دينى فانه منى اى بعضى لا ينفك عنى فى امر الدين ومن عصانى فانك غفور رحيم ٥ تقدر ان تغفر له وترحمه ابتداء او بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على ان كل ذنب فلله ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعد فرق بينه وبين غيره ربنا انى اسكنت من ذريتى اى بعض ذريتى او ذرية من ذريتى فحذف المفعول وهم اسمعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم بواد غير ذى زرع يعنى وادى

يقال جنبته الشئ اجنبه جنبا وجنبته تجنيبا واجنبته اجنابا بمعنى واحد فان قيل قد كان ابرهيم معصوما من عبادة الاصنام فكيف يستقيم السؤال وقد عبد كثير الاصنام وان الاجابة قبل الدعاء فى حق ابرهيم عم زيادة العصمة والتثبت واما دعاؤه لبنيه فاراد بنيه من صلبه فلم يعبد منهم الصنم وقيل ان دعاءه لمن كان مؤمنا من بنيه م

مكة فانها حجرية لا تنبت عند بيتك المحرم الذي حرمت التعرض له والتهاون به او لم يزل معظما ممتنعا يهابه الجبابرة او منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا اي اعتق منه ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم فلعله قال ذلك باعتبار ما كان او ما سيؤل اليه روي ان هاجر كانت لسارة فوهبتها من ابرهيم فولدت منه اسمعيل فغارت عليها فناشدته ان يخرجهما من عندها فاخرجهما الى ارض مكة فاظهر الله عين زمزم ثم ان جرهم رأوا ثمه طيورا فقالوا لا طير الا على الماء فقصدوه فرأوهما وعندهما عين فقالوا اشركينا في مائك نشركك في البانها ففعلت ربنا ليقيموا الصلوة اللام لام كي وهي متعلقة باسكنت اي ما اسكنتهم بهذا الوادي البلقع من كل مرتفق ومرتزق الا لاقامة الصلوة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصود بالذات من اسكانهم ثمه والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقامة الصلوة كانه طلب منهم الاقامة وسأل من الله ان يوفقهم لها فاجعل افئدة من الناس اي افئدة من افئدة الناس ومن للتبعيض ولذلك قيل لو قال افئدة الناس لازدحمت عليهم فارس والروم ولحجت اليهود والنصارى او للابتداء كقولك القلب مني سقيم اي افئدة ناس وقرئ آفدة وهو يحتمل ان يكون مقلوب افئدة كآدر في ادؤر وان يكون اسم فاعل من افدت الرحلة اذا عجلت اي جماعة يعجلون نحوهم وافدة بطرح الهمزة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين ويجوز ان يكون من افد تهوي اليهم تسرع اليهم شوقا ووداد وقرئ تهوى على البناء للمفعول من اهوى اليه غيره وتهوى من هوي يهوى اذا احب وتعديته بالى لتضمين معنى النزوع وارزقهم من الثمرات مع سكناهم واديا لا نبات فيه لعلهم يشكرون تلك النعمة فاجاب الله دعوته فجعله حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شيء حتى يوجد فيه الفواكه الربيعية والصيفية والخريفية في يوم واحد ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن تعلم سرنا كما تعلم علننا والمعنى انك اعلم باحوالنا ومصالحنا وارحم بنا منا بانفسنا فلا حاجة لنا الى الطلب لكنا ندعوك اظهارا لعبوديتك وافتقارا الى رحمتك واستعجالا لنيل ما عندك وقيل ما نخفي من وجد الفرقة وما نعلن من التضرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للمبالغة في التضرع واللجاء الى الله وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء لانه العالم بعلم ذاتي يستوي نسبته الى كل معلوم ومن للاستغراق الحمد لله الذي وهب لي على الكبر اي وهب لي وانا كبير آيس عن الولد قيد الهبة بحال الكبر استعظاما للنعمة واظهارا لما فيه من الآية اسمعيل واسحق روي انه ولد له اسمعيل لتسع وتسعين سنة واسحق لمائة وثنتي عشرة سنة ان ربي لسميع الدعاء اي لمجيبه من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتد به وهو من ابنية المبالغة العاملة عمل الفعل اضيف الى مفعوله او فاعله على اسناد السماع الى دعاء الله على المجاز وفيه اشعار بانه دعا ربه وسأل منه الولد فاجابه ووهب له سؤله حين ما وقع اليأس منه ليكون من اجل النعم واجلاها رب اجعلني مقيم الصلوة معدلا لها مواظبا عليها ومن ذريتي عطف على المنصوب في اجعلني والتبعيض لعلمه باعلام الله او استقراء عادته في الامم الماضية انه يكون في ذريته كفار ربنا وتقبل دعاء واستجب دعائي او تقبل عبادتي ربنا اغفر لي ولوالدي وقرئ لابوي

لابوي وقد تقدم عذر الاستغفار لهما وقيل اراد بهما آدم وحواء عليهما السلام وللمؤمنين يوم يقوم الحساب يثبت مستعار من القيام على الرجل كقولهم قامت الحرب على ساق او يقوم اليه اهله فحذف المضاف او اسند اليه قيامهم مجازا ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون خطاب لرسول الله عم والمراد به تثبيته على ما كان عليه من انه مطلع على احوالهم وافعالهم لا يخفى عليه خافية والوعيد بانه معاقبهم على قليله وكثيره لا محالة او لكل من توهم غفلته جهلا بصفاته واغترارا بامهاله وقيل انه تسلية للمظلوم وتهديد للظالم انما يؤخرهم يؤخر عذابهم وعن ابي عمرو بالنون ليوم تشخص فيه الابصار اي تشخص ابصارهم ولا تقر في اماكنها من هول ما ترى مهطعين مسرعين الى الداعي او مقبلين بابصارهم فلا يطرفون هيبة وخوفا واصل الكلمة هو الاقبال على الشيء مقنعي رؤسهم رافعيها لا يرتد اليهم طرفهم بل بقيت عيونهم شاخصة لا تطرف او لا يرجع اليهم نظرهم فينظروا الى انفسهم وافئدتهم هواء خلاء اي خالية عن الفهم لفرط الحيرة والدهشة ومنه يقال للاحمق والجبان قلبه هواء اي لا رأي فيه ولا قوة قال زهير من الظلمان جؤجؤه هواء وقيل خالية عن الخير خاوية عن الحق وانذر الناس يا محمد صلى الله عليه وسلم يوم يأتيهم العذاب يعني يوم القيمة او يوم الموت فانه اول يوم عذابهم وهو مفعول ثاني لانذر فيقول الذين ظلموا بالشرك والتكذيب ربنا اخرنا الى اجل قريب اخر العذاب عنا وردنا الى الدنيا وامهلنا الى حد من الزمان قريب او اخر آجالنا وابقنا مقدار ما نؤمن بك ونجيب دعوتك نجب دعوتك ونتبع الرسل جواب الامر ونظيره لولا اخرتني الى اجل قريب فاصدق واكن من الصالحين اولم تكونوا اقسمتم من قبل ما لكم من زوال على ارادة القول وما لكم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون الحكاية والمعنى اقسمتم انكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت ولعلهم اقسموا بطرا وغرورا او دل عليه حالهم حيث بنوا شديدا واملوا بعيدا وقيل اقسموا انهم لا ينتقلون الى دار وانهم اذا ماتوا لا يزالون عن تلك الحالة الى حالة اخرى كقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي كعاد وثمود واصل سكن ان يعدى بفي كقر وغني واقام وقد يستعمل بمعنى التبوء فيجري مجراه كقولك سكنت الدار وتبين لكم كيف فعلنا بهم بما تشاهدون في منازلهم من آثار ما نزل بهم وما تواتر عندكم من اخبارهم وضربنا لكم الامثال من احوالهم اي بينا لكم انكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب او صفات ما فعلوا وفعل بهم التي هي في الغرابة كالامثال المضروبة وقد مكروا مكرهم المستفرغ فيه جهدهم لابطال الحق وتقرير الباطل وعند الله مكرهم ومكتوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه او عنده ما يمكرهم به جزاء لمكرهم وابطالا له وان كان مكرهم في العظم والشدة لتزول منه الجبال مسوى لازالة الجبال معدا لذلك وقيل ان نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعذبهم على ان الجبال مثل لامر النبي عم ونحوه وقيل مخففة من المثقلة والمعنى انهم مكروا ليزيلوا ما هو كالجبال الراسية ثباتا وتمكنا من آيات الله وشرايعه وقرأ الكسائي لتزول بالفتح والرفع على انه المخففة واللام هي الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كاد مكرهم فلا تحسبن الله

مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ مثل قوله انا لننصر رسلنا كتب الله لاغلبن انا ورسلي واصله مُخْلِفَ رُسُلِهِ وَعْدِهِ فقدم المفعول الثاني ايذانا بانه لا يخلف الوعد اصلا كقوله ان الله لا يخلف الميعاد فاذا لم يخلف وعده احدا فكيف يخلف رسله اِنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ غالب لا يماكر قادر لا يدافع ذُو انْتِقَامٍ ۝ لاوليائه من اعدائه يَوْمَ تُبَدَّلُ الْاَرْضُ غَيْرَ الْاَرْضِ بدل من يوم ياتيهم او ظرف للانتقام او مقدر باذكر او لا يخلف وعده ولا يجوز ان ينتصب بمخلف لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعده وَالسَّمٰوٰتُ عطف على الارض تقديره والسموات غير السموات والتبديل يكون في الذات كقولك بدلت الدراهم بالدنانير وعليه قوله بدلناهم جلودا غيرها وفي الصفة كقولك بدلت الحلقة خاتما اذا اذبتها وغيرت شكلها وعليه قوله يبدل الله سيئاتهم حسنات والآية تحتملهما وعن علي رضي الله عنه تبدل ارضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود وانس رضي الله عنهما يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي تلك الارض وانما تغير صفاتها ويدل عليه ما روى ابو هريرة رضي الله عنه انه قال صلى الله عليه وسلم تبدل الارض غير الارض فتبسط وتمد مد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا امتا واعلم انه لا يلزم على الوجه الاول ان يكون الحاصل بالتبديل ارضا وسماء على الحقيقة ولا يبعد على الثاني ان يجعل الله الارض جهنم والسموات الجنة ما اشعر به قوله كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وان كتاب الفجار لفي سجين وَبَرَزُوْا من اجداثهم لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ لمحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على ان الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار وَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِيْنَ قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال كقوله واذا النفوس زوجت او قرنوا مع الشياطين او مع ما اكتسبوا من العقائد الزائغة والملكات الباطلة او قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل ان يكون تمثيلا لمواخذتهم على ما اقترفته ايديهم وارجلهم فِي الْاَصْفَادِ متعلق بمقرنين او حال من ضميره والصفد القيد وقيل الغل قال سلامة بن جندل وزيد الخيل قد لاقى صفادا ۝ يعض بساعد وبعظم ساق ۝ واصله الشد سَرَابِيْلُهُمْ قُمُصُهُمْ مِنْ قَطِرَانٍ وجاء قطران لغتين فيه وهو ما يتحلب من الابهل فيطبخ فيهنأ به الابل الجربى فيحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن يشتعل فيه النار بسرعة يطلى به جلود اهل النار حتى يكون طلاؤه لهم كالقميص ليجتمع عليهم لذع القطران ووحشة لونه ونتن ريحه واسراع النار في جلودهم على ان التفاوت بين القطرانين كالتفاوت بين النارين ويحتمل ان يكون تمثيلا لما يحيط بجوهر النفس من الملكات الردية والهيئات الوحشية فتجلب اليها انواعا من الغموم والآلام وعن يعقوب قطرآنٍ والقطر النحاس او الصفر المذاب والآني المتناهي حره والجملة حال ثانية او حال من الضمير في مقرنين وَتَغْشٰى وُجُوْهَهُمُ النَّارُ ۝ وتتغشاها لانهم لم يتوجهوا بها الى الحق ولم يستعملوا في تدبره مشاعرهم وحواسهم التي خلقت فيها لاجله كما تطلع على افئدتهم لانها فارغة عن المعرفة مملوة بالجهالات ونظيره قوله افمن يتقي بوجهه سوء العذاب يوم القيمة وقوله تع يوم يسحبون في النار على وجوههم لِيَجْزِيَ اللّٰهُ كُلَّ نَفْسٍ اي يفعل بهم ذلك ليجزي كل

اي قدم المفعول الثاني مع ان حقه التاخير ايذانا بانه لا يخلف الوعد اصلا فاندفع الاعتراض بانه لما كان رسله مفعولا كان اخلاف الوعد مقيدا به سواء قدم على الوعد او اخر فلم يكن اخلاف الوعد مطلقا ثم قيد برسله وحاصل الجواب ان المفعول الثاني لما قدم دل على انه اهم والعناية لشانه اتم فالمقصد الاصلي من الكلام ليس الا نفي اخلاف الوعد ۝ كشف

قوله بدلناهم جلودا غيرها فان الجلد الاول يذهب ويأتي جلد آخر بمشيته وقدرته تع ولو قيل لا مدخل في تحصيل الذنب للجلد الثاني والثالث الى حيث ما كان ينبغي بان الجلود الآخر يخلق كل منها من زمان الجلد السابق ۝ كازروني

فقيل تبدل صفاتها فتسير على الارض جبالها وتفجر بحارها وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امت وتبدل السماء بانتثار كواكبها وكسوف شمسها وخسوف قمرها وانشقاقها وكونها ابوابا ۝ كشاف

اديم عكاظي منسوب الى عكاظ هو سوق العرب بناحية مكة ۝ صحاح

ولما وصف سبحانه نفسه بكونه قهارا بين عجزهم وذلهم فقال وترى المجرمين الخ ۝ كبير

وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الاصفاد مشدودين بعضهم ببعض في الاصفاد في القيود والاغلال واحدها صفد ... ۝

وفي الاصفاد اما ان يكون ظرفا لغوا متعلقا بمقرنين واما ان يكون ظرفا مستقرا حالا ۝ كشف

زيد الخيل اسم رجل يعني قوله يعض بساعد لدلالة الطوق على الغل فانه يكون في الاعناق وقوله بعظم ساق يدل على الطوق على القيد فانه يكون في الارجل فافاد البيت الاطلاقين ۝ ك

الابهل حمل شجرة وهي العرعر ۝ صحاح

هنأت البعير اهنؤه اذا طليته بالهناء وهو القطران ۝ صحاح

من آن الحميم اي انتهى حره ومنه قوله وبين حميم آن والواو بمعنى او والتناهي حره وصف على سبيل الكشف ۝ كشف

وتغشى وجوههم غشي ۝ ك

اختلفوا في الحال الذي يتمنى الكافر قال الضحاك حال المعاينة وقيل يوم القيمة والمشهور انه حين يخرج الله المؤمنين من النار وروي عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اجتمع اهل النار في النار ومعهم من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لمن في النار من اهل القبلة الستم مسلمين قالوا بلى قال فما اغنى عنكم اسلامكم وانتم معنا في النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا بها فيغضب الله لهم بفضل رحمته فيامر بكل من كان من اهل القبلة في النار فيخرجون منها فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين فان قيل كيف قال ربما وهو للتقليل وهذا التمني يكثر من الكفار قلنا قد تذكر ربما للتكثير او اراد انه شغلهم بالعذاب لا يفرغهم للندامة انما يخطر ذلك ببالهم احيانا ذرهم يا محمد يعني الذين كفروا ياكلوا في الدنيا ويتمتعوا من لذاتها ويلههم يشغلهم الامل عن الاخذ بحظهم من الايمان والطاعة فسوف يعلمون اذا وردوا القيمة وذاقوا وبال ما صنعوا وهذا تهديد ووعيد وقال بعض اهل العلم ذرهم تهديد وسوف يعلمون تهديد آخر فمتى يهنأ العيش بين تهديدين والآية نسختها آية القتال ۝ معالم

كُلَّ نَفْسٍ مُجْرِمَةٍ مَا كَسَبَتْ او كل نفس من مجرمة او مطيعة لانه اذا بين ان المجرمين يعاقبون لاجرامهم علم ان المطيعين يثابون لطاعتهم ويتعين ذلك ان علق اللام ببرزوا اِنَّ اللّٰهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ۝ لانه لا يشغله حساب عن حساب هٰذَا اشارة الى القرآن او الى السورة او ما فيه من العظة والتذكير او ما وصفه من قوله ولا تحسبن الله بَلٰغٌ لِّلنَّاسِ كفاية لهم في الموعظة وَلِيُنْذَرُوْا بِهٖ عطف على محذوف اي لينصحوا ولينذروا بهذا البلاغ فيكون اللام متعلقة بالبلاغ ويجوز ان يتعلق بمحذوف تقديره ولينذروا به انزل او تلي وقرئ بفتح الياء من نذر به اذا علمه واستعد له وَلِيَعْلَمُوْا اَنَّمَا هُوَ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ بالنظر والتامل فيما فيه من الآيات الدالة عليه او المنبهة على ما يدل عليه وَلِيَذَّكَّرَ اُولُوا الْاَلْبَابِ ۝ فيرتدعوا عما يرديهم ويتدرعوا بما يحظيهم واعلم انه سبحانه ذكر لهذا البلاغ ثلث فوائد هي الغاية والحكمة في انزال الكتب تكميل الرسل للناس واستكمال القوة النظرية التي منتهى كمالها التوحيد واستصلاح القوة العملية الذي هو التدرع بلباس التقوى جعلنا الله من الفائزين بها وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابرهيم اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد

سورة الحجر مكية وهي تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ۝ الٓرٰ تِلْكَ اٰيٰتُ الْكِتٰبِ وَقُرْاٰنٍ مُّبِيْنٍ الاشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتنكيره للتفخيم اي آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرآنا يبين الرشد من الغي بيانا غريبا رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَوْ كَانُوْا مُسْلِمِيْنَ ۝ حين عاينوا حال المسلمين عند نزول النصر او حلول الموت او يوم القيمة وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربتما بالفتح والتخفيف وفيه ثمان لغات ضم الراء وفتحه مع التشديد والتخفيف وبتاء التانيث ودونها وما كافة تكفه عن الجر فيجوز دخوله على الفعل وحقه ان يدخل الماضي لكن لما كان المترقب في اخبار الله تعالى كالماضي في تحققه اجرى مجراه وقيل ما نكرة موصوفة كقوله ۝ ربما تكره النفوس من الامر له فرجة كحل العقال ۝ ومعنى التقليل فيه الايذان بانهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فبالحري ان يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل ساعة وقيل يدهشهم احوال القيمة فان كانت منهم افاقة في بعض الاوقات تمنوا ذلك والغيبة في حكاية ودادتهم كالغيبة في قولك حلف بالله ليفعلن ذَرْهُمْ يَأْكُلُوْا وَيَتَمَتَّعُوْا بدنياهم وَيُلْهِهِمُ الْاَمَلُ ويشغلهم توقعهم لطول الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد للمعاد فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ سوء صنيعهم اذا عاينوا جزاءه والغرض اقناط من ارعوائهم وايذانه بانهم من اهل الخذلان وان نصحهم بعد اشتغال بما لا طائل تحته وفيه الزام للحجة وتحذير عن ايثار التنعم وما يؤدي اليه طول الامل وَمَا اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُوْمٌ ۝ اجل مقدر كتب في اللوح جملة واقعة صفة لقرية والاصل ان لا تدخلها الواو كقوله الا لها منذرون لكن لما شابهت صورتها صورة الحال ادخلت عليها تاكيدا للصوقها بالموصوف مَا تَسْبِقُ مِنْ اُمَّةٍ اَجَلَهَا وَمَا يَسْتَاْخِرُوْنَ ۝ اي وما يستاخرون عنه وتذكير ضمير امة فيه للحمل على المعنى وَقَالُوْا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْ نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على التهكم الا يرى الى ما نادوه له وهو قوله اِنَّكَ لَمَجْنُوْنٌ ۝ ونظير ذلك قوله

لما كان تلك مبتدأ وآيات الكتاب خبره والكتاب معرفا بتعريف الجنس افاد الكمال على ما مر في سورة البقرة فيكون الكتاب عبارة عن موصوف وصفة هي الكمال وقرآن مبين صفة اخرى فالواو هي المتوسطة بين الصفات فيفيد الجمع والمبين من ابان بمعنى بان وتنكيره يدل على فخامة وغرابة فيرجع المعنى الى انه كتاب جامع للكمال والغرابة في البيان ۝ كشف

في الحديث لا يزال الرب يرحم ويشفع اليه حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فيتمنون الاسلام ۝ كواشى

لانها التقليل ما ثبت نص عليه وهي حرف جر يلحقها ما اما كافة عن عملها حتى يهيئها للدخول على الفعل كما في هذه الآية واما بمعنى شيء كقوله ربما تكره البيت اي رب شيء تكرهه النفوس فان قلت في هذا البيت دخلت على المستقبل قلت بل هي داخلة على الاسم والكلام فيما اذا دخلت على الفعل ۝ كشف

قوله فبالحري مبتدأ وان يسارعوا خبره والباء زائدة نحو بحسبك درهم والتقدير فبالحري اي الخليق المسارعة اليه والفاء في فكيف جواب شرط محذوف تقديره اذا كانوا ودادتهم مرة في المسارعة الى الاسلام فكيف لا يسارعون اليه والحال انهم يودونه كل ساعة ۝ كشف

ولو قيل حلف بالله لافعلن ولو كنا مسلمين لكان حسنا شديدا ۝ كشف

اعلم انه تع لما توعدهم من قبل على من كذب الرسول بقوله ذرهم اتبعه بما يؤكد الزجر هو قوله وما اهلكنا من قرية الخ ۝ كبير

لانه استثناء مفرغ في الصفة تقديره ما اهلكنا من قرية على صفة الا على صفة ان لها منذرين ...

والله يعين لكل من يستعين

فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون والمعنى انك تقول قول المجانين حين تدعى ان الله نزل عليك الذكر اى القرآن لوما تأتينا ركب لو مع ما كما ركب مع لا لمعنيين امتناع الشئ لوجود غيره والتحضيض بالملائكة ليصدقوك ويعضدوك على الدعوة كقوله لولا انزل عليه ملك فيكون معه نذيرا او للعقاب على تكذيبنا كما اتت الامم المكذبة قبل ان كنت من الصادقين ۞ فى دعواك ما ننزل الملائكة بالياء مسند الى ضمير اسم الله وقرأ حمزة والكسائى وحفص بالنون وابو بكر بالياء والبناء للمفعول ورفع الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تتنزل الا بالحق الا تنزيلا ملتبسا بالحق اى بالوجه الذى قدره واقتضته حكمته ولا حكمة فى ان تاتيكم بصور تشاهدونها فانه لا يزيدكم الا لبسا ولا فى معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن ذرياتكم من سبقت كلمتنا له بالايمان وقيل الحق الوحى او العذاب وما كانوا اذا منظرين ۞ اذا جواب لهم وجزاء لشرط مقدر اى ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين انا نحن نزلنا الذكر رد لانكارهم واستهزائهم ولذلك اكده من وجوه وقرره بقوله وانا له لحافظون ۞ اى من التحريف والزيادة والنقص بان جعلناه مباينا لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير نظمه على اهل اللسان او نفى تطرق الخلل اليه فى الدوام بضمان الحفظ له كما نفى ان يطعن فيه بانه المنزل له وقيل الضمير فى له للنبى عم ولقد ارسلنا من قبلك فى شيع الاولين فى فرقهم جمع شيعة وهى الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه اذا تبعه واصله الشياع وهو الحطب الصغار يوقد به الكبار والمعنى نبأنا رجالا فيهم وجعلناهم رسلا فيما بينهم وما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزءون ۞ كما يفعل هؤلاء وهو تسلية للنبى عم وما للحال لا يدخل الا مضارعا بمعنى الحال او ماضيا قريبا منه وهذا على حكاية الحال الماضية كذلك نسلكه ندخله فى قلوب المجرمين ۞ والسلك ادخال الشئ فى الشئ كالخيط فى المخيط والرمح فى المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل على انه تع يوجد الباطل فى قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير الآخر فى قوله لا يؤمنون به له وهو حال من هذا الضمير والمعنى مثل ذلك السلك نسلك الذكر فى قلوب المجرمين مكذبا غير مؤمن به او بيان للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف اذ لا يلزم من تعاقب الضماير توافقها فى المرجوع اليه ولا يتعين ان تكون الجملة حالا من الضمير لجواز ان تكون حالا من المجرمين ولا ينافى كونها مفسرة للمعنى الاول بل يقويه وقد خلت سنة الاولين اى سنة الله فيهم بان خذلهم وسلك الكفر فى قلوبهم او باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون وعيدا لاهل مكة ولو فتحنا عليهم على هؤلاء المقترحين بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون ۞ يصعدون اليه ويرون عجايبها طول نهارهم مستوضحين لما يرون او يصعد الملائكة وهم شاهدونهم لقالوا من غلوهم فى العناد وتشكيكهم فى الحق انما سكرت ابصارنا سدت من الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة ابن كثير بالتخفيف او حيرت من السكر ويدل عليه قراءة من قرأ سكرت بل نحن قوم مسحورون قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه عند ظهور غيره من الآيات وفى كلمتى الحصر والاضراب دلالة على البت بان ما يرونه لا حقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع من السحر ولقد جعلنا فى السماء بروجا اثنى عشر مختلفة الهيئات والخواص على ما دل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء وزيناها بالاشكال والهيئات البهية

للناظرين ۞ المعتبرين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها وحفظناها من كل شيطان رجيم ۞ فلا يقدر ان يصعد اليها ويوسوس اهلها ويتصرف فى امرها ويطلع على احوالها الا من استرق السمع بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سرا شبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات بما بينهم من المناسبة فى الجوهر او بالاستدلال من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضى الله عنهما انهم كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى عم منعوا من ثلث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز ان يكون لها اسباب أخر وقيل الاستثناء منقطع اى ولكن من استرق السمع فاتبعه فتبعه ولحقه شهاب مبين ۞ ظاهر للمبصرين والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق للكوكب والسنان لما فيهما من البريق والارض مددناها بسطناها والقينا فيها رواسى جبالا ثوابت وانبتنا فيها فى الارض او فيها وفى الجبال من كل شئ موزون ۞ مقدر بمقدار معين يقتضيه حكمته او مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون او ما يوزن ويقدر او له وزن فى ابواب النعمة والمنفعة وجعلنا لكم فيها معايش تعيشون بها من المطاعم والملابس وقرئ بالهمزة على التشبيه بشمائل ومن لستم له برازقين ۞ عطف على معايش او على محل لكم ويريد به العيال والخدم والمماليك وساير ما يظنون انهم يرزقونهم ظنا كاذبا فان الله يرزقهم واياهم وفذلكة الآية الاستدلال بجعل الارض ممدودة بمقدار وشكل معينين مختلفة الاجزاء فى الوضع محدثة فيها انواع النبات والحيوان المختلفة خلقة وطبيعة مع جواز ان لا يكون كذلك على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد فى الوهيته والامتنان على العباد بما انعم عليهم فى ذلك ليوحدوه ويعبدوه ثم بالغ فى ذلك فقال وان من شئ الا عندنا خزائنه اى وما من شئ الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه اضعاف ما وجد منه فضرب الخزائن مثلا لاقتداره او شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التى لا يحوج اخراجها الى كلفة واجتهاد وما ننزله من بقاع القدرة الا بقدر معلوم ۞ حده الحكمة وتعلقت به المشية فان تخصيص بعضها بالايجاد فى بعض الاوقات مشتملا على بعض الصفات والحالات لا بد له من مخصص حكيم وارسلنا الرياح لواقح حوامل شبه الريح التى جاءت بخير من انشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه ما لا يكون كذلك بالعقيم او ملقحات للشجر والسحاب ونظيره الطوائح بمعنى المطيحات فى قوله ومختبط مما تطيح الطوائح وقرئ وارسلنا الريح على تأويل الجنس فانزلنا من السماء ماء فاسقيناكموه فجعلناه لكم سقيا وما انتم له بخازنين ۞ قادرين متمكنين من اخراجه نفى عنهم ما اثبته لنفسه او حافظين فى الغدران والعيون والآبار وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم كما تدل حركة الهواء فى بعض الاوقات من بعض الجهات على وجه ينتفع به الناس فان طبيعة الماء يقتضى الغور فوقوفه دون حده لا بد له من سبب مخصص وانا لنحن نحيى بايجاد الحيوة فى بعض الاجسام القابلة لها ونميت بازالتها وقد اول الحيوة بما يعم الحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة على الحصر ونحن الوارثون ۞ الباقون اذا مات الخلايق كلها ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المستأخرين ۞ من استقدم ولادة وموتا ومن استأخر ومن خرج من اصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد ومن تقدم فى الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة او تأخر لا يخفى علينا شئ من احوالكم

وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله
صلى الله عليه وسلم على الصف الاول فازدحموا عليه فنزلت وقيل ان امراة حسناء كانت تصلي خلف رسول
الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض القوم لئلا ينظر اليها وتاخر بعض ليبصرها فنزلت وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ
لا محالة للجزاء وتوسيط الضمير للدلالة على انه القادر والمتولي لحشرهم لا غير وتصدير الجملة بان لتحقيق
الوعد والتنبيه على ان ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح
به بقوله إِنَّهُ حَكِيمٌ باهر الحكمة متقن في افعاله عَلِيمٌ وسع علمه كل شيء وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ
من طين يابس يصلصل اي يصوت اذا نقر وقيل هو من صلصل اذا انتن تضعيف صل مِنْ حَمَإٍ
طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصال اي كائن من حما مَسْنُونٍ ۝ مصور من
سنة الوجه او مصبوب ليبس ويصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن وهو الصب كانه افرغ
الحما فصور منها تمثال انسان اجوف فيبس حتى اذا نقر صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ
من روحه او منتن من سننت الحجر على الحجر اذا حككته به فان ما يسيل بينهما يكون منتنا ويسمى سنينا وَالْجَانَّ
ابا الجن وقيل ابليس ويجوز ان يراد به الجنس كما هو الظاهر من الانسان لان تشعب الجنس لما كان من شخص واحد
خلق من مادة واحدة كان الجنس باسره مخلوقا منها وانتصابه بفعل يفسره خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ من قبل خلق
الانسان مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝ من نار الحر الشديد النافذ في المسام ولا يمتنع خلق الحيوة في الاجرام البسيطة
كما لا يمتنع خلقها في الجواهر المجردة فضلا عن الاجساد المؤلفة الغالب فيها الجزء الناري فانها اقبل لها
من التي الغالب فيها الجزء الارضي وقوله من نار باعتبار الغالب كقوله خلقكم من تراب ومساق الآية
كما هو للدلالة على كمال قدرة الله وبيان بدء خلق الثقلين فهو للتنبيه على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها
امكان الحشر وهو قبول المواد للجمع والاحياء وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ واذكر وقت قوله لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ
صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ عدلت خلقته وهيأته لنفخ الروح فيه وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي
حتى جرى آثاره في تجاويف اعضائه فحيي واصل النفخ اجراء الريح في تجويف جسم آخر ولما كان الروح يتعلق
اولا بالبخار اللطيف المنبعث من القلب ويفيض عليه القوة الحيوانية فيسري حاملا لها في تجاويف الشرايين
الى اعماق البدن جعل تعلقه بالبدن نفخا واضافة الروح الى نفسه كما مر في النساء فَقَعُوا لَهُ فاسقطوا له
سَاجِدِينَ ۝ امر من وقع يقع فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ اكد بتاكيدين للمبالغة في التعميم ومنع التخصيص
وقيل اكد بالكل للاحاطة وباجمعين للدلالة على انهم سجدوا مجتمعين دفعة وفيه نظر اذ لو كان كذلك كان الثاني
حالا لا تاكيدا إِلَّا إِبْلِيسَ ان جعل منقطعا اتصل به قوله أَبَىٰ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ اي ولكن ابليس ابى
وان جعل متصلا كان استينافا على انه جواب سائل قال هلا سجد قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ اي غرض لك
في ان لا تكون مَعَ السَّاجِدِينَ ۝ لآدم عم قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ اللام لتاكيد النفي اي لا يصح مني وينافي حالي
ان اسجد لِبَشَرٍ جسماني كثيف وانا ملك روحاني خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ ۝ وهو اخس
العناصر وخلقتني من نار وهي اشرفها استنقص آدم عم بحسب النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة

الاعراف قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا اي من السماء او الجنة او زمرة الملائكة فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ مطرود
من الخير والكرامة فان من يطرد يرجم او شيطان يرجم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته
وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ هذا الطرد والابعاد إِلَىٰ يَوْمِ الدِّينِ ۝ فانه منتهى امد اللعن فانه يناسب ايام التكليف
ومنه زمان الجزاء وما في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين بمعنى آخر ينسى عنده وقيل انما
حد اللعن به لانه ابعد غاية يضربها الناس او لانه يعذب فيه بما ينسى اللعن معه فيصير كالزائل قَالَ رَبِّ
فَأَنْظِرْنِي فاخرني والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝
اراد ان يجد فسحة في الاغواء ونجاة عن الموت اذ لا موت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثاني
قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَىٰ يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ المسمى فيه اجلك عند الله تع وانقراض الناس كلهم وهو
النفخة الاولى عند الجمهور ويجوز ان يكون المراد بالايام الثلثة يوم القيمة واختلاف العبارات لاختلاف
الاعتبارات فعبر عنه اولا بيوم الجزاء لما عرفته وثانيا بيوم البعث اذ به يحصل العلم بانقطاع التكليف واليأس
عن التضليل وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يلزم من ذلك ان لا يموت فلعله يموت اول اليوم
ويبعث الخلايق في تضاعيفه وهذه المخاطبة وان لم تكن بواسطة لم تدل على علو منصب ابليس لان خطاب
الله تع له على سبيل الاهانة والاذلال قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي الباء للقسم وما مصدرية وجوابه لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ
فِي الْأَرْضِ والمعنى اقسم باغوائك اياي لازينن لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار الغرور كقوله اخلد الى الارض
وفي انعقاد القسم بافعال الله تع خلاف وقيل للسببية والمعتزلة اولوا الاغواء بالنسبة الى الغي او التسبيب له
بامره اياه بالسجود لآدم عليه السلام او بالاضلال عن طريق الجنة واعتذروا عن امهال الله له وهو سبب
لزيادة غيه وتسليطه على اغوائه لآدم بان الله تعالى علم منه وممن تبعه انهم يموتون على الكفر ويصيرون
الى النار امهل او لم يمهل وان في امهاله تعريضا لمن خالفه لاستحقاق مزيد الثواب وضعف ذلك لا يخفى
على ذوي الالباب وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ ولاحملنهم اجمعين على الغواية إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ
اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدي وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو عمرو بالكسر
في كل القرآن اي الذين اخلصوا انفسهم لله تع قَالَ هَٰذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ حق علي ان اراعيه مُسْتَقِيمٌ ۝
لا انحراف عنه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخليص المخلصين من اغوائه او الاخلاص على معنى
انه طريق علي يؤدي الى الوصول الي من غير اعوجاج واضلال وقرئ عَلِيٌّ من علو الشرف إِنَّ عِبَادِي
لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ۝ تصديق لابليس فيما استثناه وتغيير الوضع
لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع مخالب الشيطان عنهم او تكذيب له فيما اوهم
ان له سلطانا على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزيينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لي
عليكم من سلطان الا ان دعوتكم الآية وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وعلى الاول يدفع قول من
شرط ان يكون الاستثناء اقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثنائين وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ لموعد الغاوين
او المتبعين أَجْمَعِينَ ۝ تاكيد للضمير او حال والعامل فيها الموعد ان جعلته مصدرا على تقدير مضاف

ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ يدخلون فيها لكثرتهم او طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم في المتابعة وهي جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية ولعل تخصيص العدد لانحصار مجامع المهلكات في الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية او لان اهلها سبع فرق لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ من الاتباع جُزْءٌ مَقْسُومٌ افرز له فاعلاها للموحدين العصاة والثاني لليهود والثالث للنصارى والرابع للصابئين والخامس للمجوس والسادس للمشركين والسابع للمنافقين وقرأ ابو بكر جزؤ بالتثقيل وقرئ جز على حذف الهمزة والقاء حركتها على الزاء ثم الوقف عليه بالتشديد ثم اجراء الوصل مجرى الوقف ومنهم حال منه او من المستكن في الظرف لا في مقسوم لان الصفة لا تعمل فيما تقدم موصوفها اِنَّ الْمُتَّقِينَ من اتباعه في الكفر والفواحش فان غيرهما مكفر فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ لكل واحد جنة وعين او لكل عدة منها كقوله تعالى ولمن خاف مقام ربه جنتان ثم قوله ومن دونهما جنتان وقوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غير آسن وقرأ نافع وابو عمرو وحفص وهشام وعيون والعيون بضم العين حيث وقع والباقون بكسر العين اُدْخُلُوهَا على ارادة القول وقرئ بقطع الهمزة وكسر الخاء على انه ماض فلا يكسر التنوين بِسَلَامٍ سالمين او مسلما عليكم آمِنِينَ من الآفة والزوال وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله عنه ارجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم او من التحاسد على درجات الجنة ومراتب القرب اِخْوَانًا حال من الضمير في جنات او فاعل ادخلوها او الضمير في آمنين او الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ويجوز ان يكونا صفتين لاخوانا او حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وان يكون متقابلين حالا من المستتر في على سرر لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ استيناف او حال بعد حال او حال من الضمير في متقابلين وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ فان تمام النعمة بالخلود نَبِّئْ عِبَادِي اَنِّي اَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَاَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيمُ فذلكة ما سبق من الوعد والوعيد وتقرير له وفي ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمتقين من يتقي الذنوب باسرها كبيرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتاكيده وفي عطف وَنَبِّئْهُمْ عَنْ ضَيْفِ اِبْرٰهِيمَ على نبئ عبادي تحقيق لهما بما يعتبرون به اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا اي نسلم عليك سلاما او سلمنا سلاما قَالَ اِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت او لانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تكره قَالُوا لَا تَوْجَلْ وقرئ لا تاجل ولا توجل من اوجله ولا تواجل من واجله بمعنى اوجله اِنَّا نُبَشِّرُكَ استيناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل فان المبشر لا يخاف منه وقرأ حمزة نبشرك من البشر بِغُلَامٍ هو اسحق لقوله فبشرناها باسحق عَلِيمٍ اذا بلغ قَالَ اَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى اَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ تعجب من ان يولد له مع مس الكبر اياه او انكار لان يبشر به في مثل هذه الحال وكذلك فَبِمَ تُبَشِّرُونَ اي فباي اعجوبة تبشروني او فباي شيء تبشروني فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرآن على ادغام نون الجمع في نون الوقاية ونافع بكسرها مخففة على حذف نون الجمع استثقالا لاجتماع المثلين ودلالة بابقاء نون الوقاية على الياء قَالُوا بَشَّرْنَاكَ بِالْحَقِّ بما يكون لا محالة او باليقين الذي لا لبس فيه او بطريقة هي حق وهو قول الله وامره فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ من الآيسين من ذلك فانه تعالى قادر على ان يخلق بشرا من غير ابوين فكيف من شيخ فان وعجوز عاقر وكان استعجاب ابرهيم باعتبار العادة دون القدرة ولذلك قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ اِلَّا الضَّالُّونَ المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون سعة رحمة الله وكمال علمه وقدرته كما قال الله تعالى لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون وقرأ ابو عمرو والكسائي يقنط بالكسر وقرئ بالضم وماضيهما قنط بالفتح قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ اي فما شانكم الذي ارسلتم لاجله سوى البشارة ولعله علم ان كمال المقصود ليس البشارة لانهم كانوا عددا والبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك اكتفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم عليهما السلام او لانهم بشروه في تضاعيف الحال لازالة الوجل ولو كانت تمام المقصود لابتدؤا بها قَالُوا اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ يعني قوم لوط اِلَّا آلَ لُوطٍ ان كان استثناء من قوم كان منقطعا اذ القوم مقيد بالاجرام وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان متصلا والقوم والارسال شاملين للمجرمين وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا ارسلنا الى قوم اجرم كلهم الا آل لوط منهم لنهلك المجرمين وننجي آل لوط ويدل عليه قوله اِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ اَجْمَعِينَ اي مما يعذب به القوم وهو استيناف اذا اتصل الاستثناء ومتصل بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع وعلى هذا جاز ان يكون قوله اِلَّا امْرَاَتَهُ استثناء من آل لوط او من ضميرهم وعلى الاول لا يكون الا من ضميرهم لاختلاف الحكمين اللهم الا ان يجعل انا لمنجوهم اعتراضا وقرأ حمزة والكسائي لمنجوهم مخففا قَدَّرْنَا اِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ الباقين مع الكفرة لتهلك معهم وقرأ ابو بكر عن عاصم قدرنا هنا وفي النمل بالتخفيف وانما علق والتعليق من خواص افعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز ان يكون قدرنا اجري مجرى قلنا لان التقدير بمعنى القضاء قول واصله جعل الشيء على مقدار غيره واسنادهم اياه الى انفسهم وهو فعل الله تعالى لما لهم من القرب والاختصاص به فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ قَالَ اِنَّكُمْ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ تنكركم نفسي وتنفر عنكم مخافة ان تطرقوني بشر قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ اي ما جئناك بما تنكرنا لاجله بل جئناك بما يسرك ويشفي لك من عدوك وهو العذاب الذي توعدتهم به فيمترون فيه وَاَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ باليقين من عذابهم وَاِنَّا لَصَادِقُونَ فيما اخبرناك به فَاَسْرِ بِاَهْلِكَ فاذهب بهم في الليل وقرأ الحجازيان بوصل الالف من السرى وهما بمعنى وقرئ فسر من السير بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ في طائفة من الليل وقيل في آخره قال افتحي الباب وانظري في النجوم كم علينا من قطع ليل منجوم وَاتَّبِعْ اَدْبَارَهُمْ وكن على اثرهم تذودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ اَحَدٌ لينظر ما وراءه فيرى من الهول ما لا يطيقه او فيصيبه ما اصابهم او ولا ينصرف احدكم ولا يتخلف لغرض فيصيبه العذاب وقيل نهوا عن الالتفات ليوطنوا نفوسهم على المهاجرة وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ الى حيث امركم الله بالمضي اليه وهو الشام او مصر فعدى وامضوا الى حيث وتؤمرون الى الضمير المحذوف على الاتساع وَقَضَيْنَا

المراد بعض الشيء اي بعضهم مقسوم منهم اي مفرز لكل باب م

والثاني للنصارى والثالث لليهود خ

وعن ابن عباس ان جهنم لمن ادعى الربوبية ولظى لعبدة النار والحطمة لعبدة الاصنام وسقر لليهود والسعير للنصارى والجحيم للصابئين والهاوية للموحدين ك

قوله من اتباعه في الكفر والفواحش رد لجمهور المعتزلة حيث قالوا المراد بالمتقين هم الذين اتقوا جميع المعاصي لانه اسم مدح فلا يستحقه الا من يكون كذلك كشف

لما حكم بانهم في جنات وعيون فكيف يقال لهم ادخلوها والجواب انهم لما ملكوا جنات كثيرة فكلما ارادوا الانتقال من جنة الى اخرى قيل لهم ادخلوها الخ كبير

قوله من الآفة والزوال اعلم ان المضار اما ان يكون روحانية واما ان يكون جسمانية فالمضار الروحانية هي الحقد والحسد والغل والغضب واما المضار الجسمانية فكالاعياء والتعب فقوله ونزعنا ما في صدورهم الآية اشارة الى نفي المضار الروحانية وقوله لا يمسهم فيها نصب اشارة الى نفي المضار الجسمانية كبير

ويروى ان المؤمنين يحبسون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر بهم الى الجنة وقد نقى الله قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد كبير

قال ابن عباس يعني لمن تاب منهم ويروى ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج على صحابه وهم يضحكون فقال اتضحكون وبين ايديكم النار فنزل جبريل بهذه الآية وقال يقول لك ربك لم تقنط عبادي معالم

ونبئهم عن ضيف ابراهيم اي اضيافه والضيف اسم يقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث وهم الملائكة الذين ارسلهم الله ليبشروا ابرهيم بالولد ويهلكوا قوم لوط م

وعلى ان مسني حال اي ابشرتموني كبيرا كونا مسني

قوله فبم تبشرون استفهام عما بشروا به وقد تبين اذ قالوا انا نبشرك بغلام عليم فما معنى هذا الاستفهام اجاب بقوله وكذلك التعجب او الانكار قوله فبم تبشرون الخ وعلى الوجهين يكون الباء صلة تبشرون كشف

وذلك ان آل لوط مخرجون في المنقطع من حكم الارسال بناء على انهم خارجون عن القوم المجرمين وعلى انهم ارسلوا الى القوم المجرمين خاصة ولم يرسلوا الى آل لوط ومعنى ارسالهم الى القوم المجرمين كارسال الحجر والسهم الى المرمى فانه في معنى التعذيب والاهلاك كانه قيل انا ارسلنا لاهلاك قوم مجرمين كارسال الحجر للاهلاك كشف

وليس من الاستثناء من الاستثناء في شيء لان الاستثناء من الاستثناء انما يكون فيما اتحد الحكم وان يقال اهلكناهم الا آل لوط الا امرأته كشاف

اصل الكلام قدرناها من الغابرين ثم علق باللام فصار قدرنا انها من الغابرين ثم جيء بان فاخر لام الابتداء الى الخبر لتحصل قدرنا انها لمن الغابرين كشف

اي لتضمن التقدير معنى العلم ضرورة ان تقدير الشيء لا يكون الا بعد العلم كشف

اي يشكون انه نازل بهم وهو العذاب لانه كان يوعدهم بالعذاب فلا يصدقونه م

وكلا الجزئين في آخره مستدرك لان القطع آخر الليل كشف

ومعنى قوله كم علينا كم بقي علينا من آخر الليل كانه طال عليه الليل فخاطب مجيبته بذلك

اي حيث منصوب المحل على الظرف لانه ظرف مبهم لا يعدى اليه الفعل الا في نحو الوقت وكذلك الضمير المحذوف في تؤمرون وتقديره تؤمرونه نظرا الى تعيين مبهم لانه راجع الى حيث فلو يحتاج الى ان يقال تؤمرون فيه كشف

اى واوحينا اليه مقضيا ولذلك عدى بالى ذلك الامر مبهم تفسيره أنَّ دابر هؤلاء مقطوع ومحله النصب على البدل منه وفى ذلك تفخيم للامر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستيناف والمعنى انهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم احد مصبحين • داخلين فى الصبح وهو حال من هؤلاء او من الضمير فى مقطوع وجمعه للحمل على المعنى فان دابر هؤلاء فى معنى مدبرى وجاء اهل المدينة سدوم يستبشرون باضياف لوط طمعا فيهم قال ان هؤلاء ضيفى فلا تفضحون • بفضيحة ضيفى فان من اسئ الى ضيفه فقد اسئ اليه واتقوا الله فى ركوب الفاحشة ولا تخزون • ولا تذلون بسببهم من الخزى وهو الهوان او لا تخجلون فيهم من الخزاية وهى الحياء قالوا اولم ننهك عن العالمين • عن ان تجير منهم احدا وتمنع بيننا وبينهم فانهم كانوا يتعرضون لكل احد وكان لوط عم يمنعهم عنه بقدر وسعه او عن ضيافة الناس وانزالهم قال هؤلاء بناتى يعنى نساء القوم فان نبى كل امة بمنزلة ابيهم وفيه وجوه ذكرت فى سورة هود ان كنتم فاعلين • قضاء الوطر او ما اقول لكم لعمرك قسم بحيوة المخاطب وهو النبى عم وقيل لوط عم قالت الملئكة ذلك والتقدير لعمرك قسمى وهو لغة فى العمر ويختص به القسم لايثار الاخف فيه لانه كثير الدور على السنتهم انهم لفى سكرتهم لفى غوايتهم او شدة غفلتهم التى ازالت عقولهم وتمييزهم بين خطائهم والصواب الذى يشار به اليهم يعمهون • يتحيرون يسمعون نصحك وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض فاخذتهم الصيحة يعنى صيحة هائلة مهلكة وقيل صيحة جبرئيل عم مشرقين • داخلين فى وقت شروق الشمس فجعلنا عاليها سافلها اى عالى المدينة او عالى قريتهم فصارت منقلبة بهم وامطرنا عليهم حجارة من سجيل • من طين متحجر او طين عليه كتاب من السجل وقد تقدم مزيد بيان لهذه القصة فى سورة هود ان فى ذلك لآيات للمتوسمين • للمتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون فى نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشئ بسمته وانها وان المدينة او القرى لبسبيل مقيم • ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها ان فى ذلك لآية للمؤمنين • بالله تع ورسوله وان كان اصحاب الايكة لظالمين • هم قوم شعيب عم كانوا يسكنون الغيضة فبعثه الله تع اليهم فكذبوه فاهلكوا بالظلة والايكة الشجر المتكاثفة فانتقمنا منهم بالاهلاك وانهما يعنى سدوم والايكة وقيل الايكة ومدين فانه كان مبعوثا اليهما فكان ذكر احدهما منبها على الآخر لبامام مبين • لبطريق واضح والامام اسم ما يؤتم به فسمى اللوح ومطمر البناء لانهما مما يؤتم به ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين • يعنى ثمود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا من الرسل فكانما كذب الجميع ويجوز ان يراد بالمرسلين صالحا ومن معه من المؤمنين والحجر واد بين المدينة والشام يسكنونها وآتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين • يعنى آيات الكتاب المنزل على نبيهم او معجزاته كالناقة وسقبها وشربها ودرها او ما نصب لهم من الادلة وكانوا ينحتون من الجبال بيوتا آمنين • من الانهدام ونقب اللصوص وتخريب الاعداء لوثاقتها او من العذاب لفرط غفلتهم او حسبانهم ان الجبال تحميهم منه فاخذتهم الصيحة مصبحين • فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون • من بناء البيوت الوثيقة واستكثار الاموال والعدد وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق الا خلقا

سدوم قرية قوم لوط لما جاء الملئكة دار لوط اشتهر خبرهم وانه نزل بلوط ثلثة من المرد فى غاية الحسن فذهب القوم الى دار لوط طلبا لهم والاستبشار اظهار السرور فقال لهم لوط لما قصدوا اضيافه ان هؤلاء ضيفى • كشف

رجالهم بنوه ونساؤهم بناته فكانه قال هؤلاء بناتى فانكحوهن ولا تتعرضوا لضيفى • كشاف

تسكيت سؤلهم لقوله كانه قال ان فعلتم ما اقول لكم وما اظنكم تفعلونه وقيل ان كنتم تريدون قضاء الشهوة فيما احل الله دون ما حرم • كشاف كبير

اى بين الخطاء الذى هم عليه وبين الصواب الذى يشير به عليهم من ترك البنين الى البنات • كشاف كبير

يحكى عن شاه الكرمانى انه كان حاد الفراسة وقل ما كان يخطئ فراسته وكان يقول من غض بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة وعود نفسه اكل الحلال لم تخطئ له فراسته وقال ابو حفص ليس لاحد ان يدعى لنفسه الفراسة ولكن يجب ان يتقى من فراسة الغير فيه لان النبى عم قال اتقوا فراسة المؤمن ولم تتعرضوا فى المؤمنين وسئل الجنيد عن الفراسة فقال آيات الربانية تظهر فى اسرار العارفين فينطق السنتهم بذلك فيصادف الحق • حقائق سلمى

اى كل من آمن بالله وصدق الانبياء والرسل عرف ان ذلك انما كان لاجل ان الله انتقم لانبيائه من اولئك الجهال اما الذين لا يؤمنون بالله فانهم يحملونه على حوادث العالم ووقايعه على حصول القرانات الكوكبية والاتصالات الفلكية • كبير

اعلم ان هذا هو القصة الثالثة من القصص المذكورة فى هذه السورة فاولها قصة آدم وابليس وثانيها قصة ابرهيم ولوط وثالثها هذه القصة • كبير

فانتقمنا منهم بالعذاب وذلك ان الله تع سلط عليهم الحر سبعة ايام فبعث الله سحابة فالتجؤا اليها يلتمسون الروح فبعث الله عليهم منها نارا فاحرقتهم فذلك قوله فاخذهم عذاب يوم الظلة • م

اعلم ان هذا هو القصة الرابعة وهى قصة صالح عم • كبير

عن جابر رضى الله عنه مررنا مع رسول الله عم على الحجر فقال لنا لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم مثل ما اصاب هؤلاء • تفسير شيخ

يعنى ان خلق الله تع السموات والارض وما بينهما بالحق لا يلايم استمرار فساد القوم ودوام شرهم ولذلك اقتضت الحكمة وهذا وجه نظم هذه الآية لما قبلها قال الامام وفى الآية وجه آخر فى النظم وهو ان المقصود من ذكر هذه القصة تصبير الله تع محمدا عم على سفاهة قومه فانه اذا سمع ان الامم السالفة كانوا يعاملون انبياء الله بمثل هذه المعاملة الفاسدة سهل تحمل تلك السفاهة على محمد عم ثم ان الله تع لما بين انه انزل العذاب على الامم السالفة فعند هذا قال لمحمد عم ان الساعة الآتية وان الله ينتقم لك فيها من اعدائك ويجازيك واياهم على حسناتك وسيئاتهم فانه ما خلق السموات والارض وما بينهما الا بالحق والعدل والانصاف فكيف يليق بحكمته اهمال الامر ثم انه لما صبره على اذى قومه رغبه بعد ذلك فى الصفح عن سيئاتهم فقال فاصفح الصفح الجميل • كبير

ملتبسا بالحق لا يلايم استمرار الفساد ودوام الشرور ولذلك اقتضت الحكمة الالهية اهلاك امثال هؤلاء وازاحة فسادهم من الارض وان الساعة لآتية فينتقم الله لك ممن كذبك فاصفح الصفح الجميل • فلا تعجل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم وقيل هو منسوخ بآية السيف ان ربك هو الخلاق الذى خلقك وخلقهم وبيده امرك وامرهم العليم • بحالك وحالهم فهو حقيق بان تكل اليه ليحكم بينكم او هو الذى خلقكم وعلم الاصلح وقد علم ان الصفح اليوم اصلح وفى مصحف عثمان وابى رضى الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق مختص بالكثير ولقد آتيناك سبعا سبع آيات وهى الفاتحة وقيل سبع سور وهى الطوال وسابعها الانفال والتوبة فانهما فى حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقيل يونس وقيل الحواميم السبع وقيل سبع صحايف وهى الاسباع من المثانى بيان للسبع والمثانى من التثنية او الثناء فان كل ذلك مثنى تكرر قراءته او الفاظه او قصصه ومواعظه او مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز او مثنى على الله تع بما هو اهله من صفاته العظمى واسمائه ويجوز ان يراد بالمثانى القرآن او كتب الله تعالى كلها فتكون من للتبعيض والقرآن العظيم • ان اريد بالسبع الآيات او السور فمن عطف الكل على البعض والعام على الخاص وان اريد به الاسباع فمن عطف احد الوصفين على الآخر لا تمدن عينيك لا تطمح ببصرك طموح راغب الى ما متعنا به ازواجا منهم اصنافا من الكفار فانه مستحقر بالاضافة الى ما اوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام اللذات وفى حديث ابى بكر الصديق رضى الله عنه من اوتى القرآن فراى ان احدا اوتى من الدنيا افضل مما اوتى له فقد صغر عظيما وعظم صغيرا وروى انه عم وافى باذرعات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها انواع البز والطيب والجوهر وساير الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوينا بها وانفقناها فى سبيل الله فقال عم لقد اعطيتم سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع ولا تحزن عليهم انهم لم يؤمنوا وقيل انهم المتمتعون به واخفض جناحك للمؤمنين • وتواضع وارفق بهم وقل انى انا النذير المبين • انذركم ببيان وبرهان ان عذاب الله تع نازل بكم ان لم تؤمنوا كما انزلنا على المقتسمين • مثل العذاب الذى انزلنا عليهم فهو وصف لمفعول النذير اقيم مقامه والمقتسمون هم الاثنى عشر الذين اقتسموا مداخل مكة ايام الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول فاهلكهم الله يوم بدر او الرهط الذين اقتسموا اى تقاسموا على ان يبيتوا صالحا عم وقيل هو صفة مصدر محذوف يدل عليه قوله ولقد آتيناك فانه بمعنى انزلنا اليك والمقتسمون الذين جعلوا القرآن عضين قالوا عنادا بعضه حق موافق للتورية والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما او قسموه الى شعر وسحر وكهانة واساطير الاولين او اهل الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض على ان القرآن ما يقرؤنه من كتبهم فيكون ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله ولا تمدن الى آخره اعتراضا ممدا لها الذين جعلوا القرآن عضين اجزاء جمع عضة واصلها عضوة من عضى الشاة اذا جعلها اعضاء وقيل فعلة من عضهته اذا بهته وفى الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم العاضهة والمستعضهة وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع السلامة جبرا لما حذف منه والموصول بصلته صفة للمقتسمين او مبتدأ خبره

فاعرض عنهم اعراضا جميلا بحلم واغضاء • كبير

اعلم انه تع لما صبره على اذى قومه وامره بان يصفح الصفح الجميل اتبع ذلك بذكر النعم العظيمة التى خص الله تع محمدا عم بها لان الانسان اذا تذكر كثرة نعم الله سهل عليه الصفح والتجاوز • كبير

وانكر الربيع هذا القول وقال هذه الآية مكية واكثر السور السبع مدنية وما نزل منها شئ فى مكة فكيف يمكن حمل هذه الآية عليها واجاب قوم عن هذا الاشكال بان الله تع انزل القرآن الى السماء الدنيا ثم انزله منها على نبيه نجوما فلما انزله الى السماء الدنيا وحكم بانزاله عليه فهو من جملة ما آتاه وان لم ينزل عليه بعد ولقائل ان يقول انه تع قال ولقد آتيناك سبعا من المثانى وهذا القول انما يصدق اذا وصل ذلك الشئ الى محمد عم فاما الذى انزله الى السماء الدنيا وهو لم يصل بعد الى محمد عم فهذا لا يصدق فيه وا ما قوله بانه لما حكم الله تع بانزاله على محمد عم كان ذلك جاريا مجرى ما نزل عليه فهذا ايضا ضعيف لان اقامة ما لم ينزل عليه مقام النازل عليه مخالف للظاهر • تفسير كبير

فان قلت كيف وصل هذا بما قبله قلت يقول لرسوله عم قد اوتيت النعمة العظمى التى كل نعمة وان عظمت فهى اليها حقيرة ضئيلة وهى القرآن العظيم فعليك ان تستغنى به ولا تمد عينيك الى متاع الدنيا ومنه الحديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن وحديث ابى بكر اعلم يستغن تغنيا استغنى من الغنى وقد بحث من الغناء وكثير من العلماء يحملون الحديث عليه لكن الاستشهاد لا يصح الا بالمعنى الاول • كشف

وعلى هذا يكون الاقتسام من القسم لا من القسمة • م

ايضا على هذا يكون الاقتسام من القسم لا من الاقتسام • م

فرمتهم الملئكة بالحجارة فقتلوهم والقصة مذكورة عند قوله قالوا تقاسموا بالله لنبيتنه واهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك اهله • كشف

اى اعتراضا بما هو مدد لمعنى التسلية من النهى عن الالتفات الى دنياهم والتاسف عن كفرهم ومن الامر بان يقبل بجماعه على المؤمنين • كشاف

وايضا قيل من عضهته معنى قوله تع جعلوا القرآن عضين جعلوه مفترى • كشف

والحذف هو حذف الواو ... [illegible]

الضمير في لنسئلنهم يعود الى المقتسمين فانه اقرب او الى جميع المكلفين لتقدم ذكرهم في قوله انا النذير المبين اي لجميع الخلق او ذكر المؤمنين والكافرين مسئولون عن جميع الاعمال العموم قوله عما كانوا يعملون فان قيل ما التوفيق بين هذا وبين قوله فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان اجاب صاحب الكشاف بوجهين الاول انه لا يراد بقوله لنسئلنهم اجمعين السؤال بل هو كناية عن مجرد الوعيد كما تقول لمن تهدده والثاني ان المراد سؤال التقريع اي يقال لهم لم فعلتم كذا ولا يسئلون سؤال استفهام لانه تع عالم بكل اعمالهم واستضعفه الامام بان المراد من قوله ولا يسئل لو كان سؤال الاستفهام لم يكن في تخصيص هذا النفي بقوله يومئذ فائدة لان سؤال الاستفهام على الله تع في سائر الاوقات ويمكن ان يجاب بان لا سؤال من الله ولا من غيره يومئذ بخلو في الدنيا فربما يسأل غيره وجوابه ان يوم القيمة يوم طويل فيصرف النفي الى بعض الاوقات والاثبات الى وقت آخر واعترض عليه الامام بان قوله فيومئذ لا يسئل تصريح بانه لا سؤال في ذلك اليوم فلو حصل السؤال في جزء من اجزاء ذلك اليوم يلزم التناقض والجواب ان التناقض انما يلزم لو كان العموم مرادا لكن التخصيص ينفع الارادة ٥ كشف

فوربك لنسئلنهم اجمعين عما كانوا يعملون ۞ من التقسيم والنسبة الى السحر فنجازيهم عليه وقيل عام في كل ما فعلوا من الكفر والمعاصي فاصدع بما تؤمر فاجهر به من صدع بالحجة اذا تكلم بها جهارا او فافرق بين الحق والباطل واصله الابانة والتمييز وما مصدرية او موصولة والراجع محذوف اي بما تؤمر به من الشرايع واعرض عن المشركين ۞ فلا تلتفت الى ما يقولون انا كفيناك المستهزئين ۞ بقمعهم واهلاكهم وقيل كانوا خمسة من اشراف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدي بن قيس والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب يبالغون في ايذاء النبي عم والاستهزاء به فقال جبرئيل عم لرسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اكفيهم فاومى الى ساق الوليد فمر بنبال فتعلق بثوبه سهم فلم ينعطف تعظما لاخذه فاصاب عرقا في عقبه فقطعه فمات واومى الى اخمص العاص فدخلت فيها شوكة فانتفخت رجله حتى صارت كالرحى ومات واشار الى انف عدي فامتخط قيحا فمات والى الاسود بن عبد يغوث وهو قاعد في اصل شجرة فجعل ينطح راسه الشجرة ويضرب وجهه بالشوك حتى مات والى عيني الاسود بن المطلب فعمي الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون ۞ عاقبة امرهم في الدارين ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون ۞ من الشرك والطعن في القرآن والاستهزاء بك فسبح بحمد ربك فافزع الى الله تع فيما نابك بالتسبيح والتحميد يكفك ويكشف الغم عنك او فنزهه عما يقولون حامدا له على ان هداك للحق وكن من الساجدين ۞ من المصلين وعنه صلى الله عليه وسلم انه كان اذا حزبه امر فزع الى الصلوة واعبد ربك حتى ياتيك اليقين ۞ اي الموت فانه متيقن لحاقه كل حي مخلوق والمعنى فاعبده ما دمت حيا ولا تخل بالعبادة لحظة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الحجر كان له من الاجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والانصار والمستهزئين بمحمد عم

سورة النحل مكية غير ثلث آيات في آخرها وهي مائة وثمان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

اتى امر الله فلا تستعجلوه كانوا يستعجلون ما اوعدهم الرسول من قيام الساعة واهلاك الله اياهم كما فعل يوم بدر استهزاء وتكذيبا ويقولون ان صح ما يقوله فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا منه فنزلت والمعنى ان الامر الموعود به بمنزلة الآتي المتحقق من حيث انه واجب الوقوع فلا تستعجلوا وقوعه فانه لا خير لكم فيه ولا خلاص لكم سبحانه وتعالى عما يشركون ۞ تبرأ وجل عن ان يكون له شريك فيدفع ما اراد بهم وقرا حمزة والكسائي بالتاء على وفق قوله فلا تستعجلوه والباقون بالياء على تلوين الخطاب او على ان الخطاب للمؤمنين او لهم ولغيرهم لما روي انه لما نزلت اتى امر الله فوثب النبي عم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستعجلوه ينزل الملائكة بالروح بالوحي او القرآن فانه يحيي به القلوب الميتة بالجهل او يقوم في الدين مقام الروح في الجسد وذكره عقيب ذلك اشارة الى الطريق الذي به علم الرسول ما تحقق موعدهم به ودنوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه بالعلم به وقرا ابن كثير وابو عمرو ورويس من انزل وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تتنزل وقرا ابو بكر تنزل على المضارع المبني للمفعول من التنزيل من امره بامره ومن اجله على من يشاء من عباده ان يتخذ رسولا ان انذروا بان انذروا اي اعلموا

قوله اقتربت الساعة قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا يزعم ان القيمة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما لم تنزل قالوا ما نرى شيئا فنزل قوله اقترب للناس حسابهم فاشفقوا فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تخوفنا به فانزل الله اتى امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم وظنوا انها قد اتت حقيقة فنزلت فلا تستعجلوه فاطمأنوا ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين واشار باصبعيه وان كادت لتسبقني قال ابن عباس كان بعث النبي صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة ولما مر جبريل باهل السموات مبعوثا الى محمد قالوا الله اكبر قامت الساعة معالم

اعلم ان النفس لها تعلقان احدهما استعدادها لقبول صور الموجودات من عالم الغيب بهذه القوة هي المسماة بالقوة النظرية وسعادة هذه القوة حصول المعارف واشرف المعارف واجلها معرفة الله تع لا اله الا هو واليه الاشارة بقوله ان انذروا انه لا اله الا انا والقوة الثانية للنفس استعدادها للتصرف في اجسام هذا العالم وهذه هي المسماة بالقوة العملية وسعادة هذه القوة في الاتيان بالعمل الصالح واشرف الاعمال الصالحة هي عبودية الله تع واليه الاشارة بقوله فاتقون ولما كانت الاولى اشرف من الثانية قدمها عليها كبير

اي اعلموا من نذرت بكذا اذا علمته انه لا اله الا انا فاتقون ۞ ان الشان لا اله الا انا فاتقون او خوفوا اهل الكفر والمعاصي بانه لا اله الا انا وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول ومصدرية في موضع الجر بدلا من الروح او النصب بنزع الخافض او مخففة من الثقيلة والآية تدل على ان نزول الوحي بواسطة الملائكة وان حاصله التنبيه على التوحيد الذي هو منتهى كمال القوة العلمية والامر بالتقوى الذي هو اقصى كمالات القوة العملية وان النبوة عطائية والآيات التي بعدها دليل وحدانيته من حيث انها تدل على انه تع هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقدر على ذلك فيلزم التمانع خلق السموات والارض بالحق اوجدهما على مقدار وشكل واوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته تعالى عما يشركون ۞ منها او مما يفتقر في وجوده او بقائه اليها او مما لا يقدر على خلقها وفيه دليل على انه تع ليس من قبيل الاجرام خلق الانسان من نطفة جماد لا حس لها ولا حراك سيالة لا تحفظ الوضع والشكل فاذا هو خصيم منطيق مجادل مبين ۞ للحجة او خصيم مكافح لخالقه قائل من يحيي العظام وهي رميم روي ان ابي بن خلف اتى النبي عم بعظم رميم وقال يا محمد اترى الله تع يحيي هذا بعد ما قد رم فنزلت والانعام الابل والبقر والغنم وانتصابها بمضمر يفسره خلقها لكم او بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان ما خلق لاجله وما بعدها تفصيل له فيها دفء ما يدفأ به فيقي البرد ومنافع نسلها ودرها وظهورها وانما عبر بالمنافع ليتناول عوضها ومنها تاكلون ۞ اي تاكلون ما يؤكل منها من اللحوم والشحوم والالبان وتقديم الظرف للمحافظة على رؤس الآي او لان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش واما الاكل من ساير الحيوانات الماكولة فعلى سبيل التداوي او التفكه ولكم فيها جمال زينة حين تريحون تردونها من مراعيها الى مراحها بالعشي وحين تسرحون ۞ تخرجونها بالغداة الى المراعي فان الافنية تتزين بها في الوقتين ويجل اهلها في اعين الناظرين اليها وتقديم الاراحة لان الجمال فيها اظهر فانها تقبل ملاء البطون حافلة الضروع ثم تاوي الى الحظاير حاضرة لاهلها وقرئ حينا على ان تريحون وتسرحون وصف له بمعنى تريحون فيه وتسرحون فيه وتحمل اثقالكم احمالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه ان لم يكن الانعام ولم تخلق فضلا ان تحملوها على ظهوركم اليه الا بشق الانفس الا بكلفة ومشقة وقرئ بالفتح وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه واصله الصدع والمكسور بمعنى النصف كانه ذهب نصف قوته بالتعب ان ربكم لرؤف رحيم ۞ حيث رحمكم بخلقها لانتفاعكم وتيسير الامر عليكم والخيل والبغال والحمير عطف على الانعام لتركبوها وزينة اي لتركبوها ولتتزينوا بها زينة وقيل هي معطوفة على محل لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما التزين بها فحاصل بالعرض وقرئ بغير واو وعلى هذا يحتمل علة لتركبوها او مصدرا في موضع الحال من احد الضميرين اي متزينين او متزينا بها واستدل به على حرمة لحومها ولا دليل فيه اذ لا يلزم من تعليل الفعل بما يقصد منه غالبا ان لا يقصد منه غيره اصلا ويدل عليه ان الآية مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحمر الاهلية حرمت

عام خبير ويخلق ما لا تعلمون ○ لما فصل الحيوانات التي يحتاج اليها غالبا احتياجا ضروريا
او غير ضروري اجمل غيرها ويجوز ان يكون اخبارا بان له من الخلايق ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق
في الجنة والنار مما لم يخطر على قلب بشر وعلى الله قصد السبيل بيان مستقيم الطريق الموصل الى الحق او اقامة
السبيل وتعديلها رحمة وفضلا او عليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قصد
وقاصد اي مستقيم كانه يقصد الوجه الذي يقصده السالك لا يميل عنه والمراد من السبيل الجنس
ولذلك اضاف اليه القصد وقال ومنها جائر حائد عن القصد او عن الله تع وتغيير الاسلوب لانه
ليس بحق على الله ان يبين طرق الضلالة او لان المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجا
انما جاء بالعرض وقرئ ومنكم جائر اي عن القصد ولو شاء لهديكم اجمعين ○ اي لو شاء هدايتكم اجمعين
لهديكم الى قصد السبيل هداية مستلزمة للاهتداء هو الذي انزل من السماء من السحاب او من جانب
السماء ماء لكم منه شراب ما تشربونه ولكم صلة انزل او خبر شراب ومن تبعيضية متعلقة به وتقد
يوهم حصر المشروب فيه ولا باس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله فسلكه ينابيع وقوله فاسكناه في
الارض ومنه شجر ومنه يكون شجر يعني الشجر الذي ترعاه المواشي وقيل كل ما ينبت على الارض شجر قال نعلفها
اللحم اذا عز الشجر والخيل في اطعامها اللحم ضرر فيه تسيمون ○ ترعون من سامت الماشية واسامها
صاحبها واصلها السومة وهي العلامة لانها تؤثر بالرعي علامات ينبت لكم به الزرع وقرأ ابو بكر
بالنون على التفخيم والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات وبعض كلها اذ لم ينبت في الارض كل ما يمكن
من الثمار ولعل تقديم ما يسام فيه على ما يؤكل منه لانه سيصير غذاء حيوانيا هو اشرف الاغذية ومن
هذا تقديم الزرع والتصريح بالاجناس الثلثة وترتيبها ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ○ على وجود الصا
وحكمته فان من تامل ان الحبة تقع في الارض وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق اعلاها ويخرج منه
ساق الشجرة وينشق اسفلها فيخرج منه عروقها ثم ينمو ويخرج الاوراق والازهار والاكمام والثمار ويشتمل
كل منها على اجسام مختلفة الاشكال والطبايع مع اتحاد المواد ونسبة الطبايع السفلية والتاثيرات الفلكية
الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآية به
لذلك وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم بان هيأها لمنافعكم مسخرات بامره حال من الجميع
اي نفعكم بها حال كونها مسخرات لله تع خلقها ودبرها كيف يشاء او لما خلقن له بايجاده وتقديره
او لحكمه وفيه ايذان بالجواب عما عسى ان يقال ان المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب واوضاعها فان
ذلك ان سلم فلا ريب في انها ايضا ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلا بد لها
من موجد مخصص مختار واجب الوجود دفعا للدور والتسلسل او مصدر ميمي بمعنى التسخير جمع لاختلاف
الانواع وقرأ حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والخبر فيكون تعميما للحكم بعد تخصيصه ورفع ابن عامر
الشمس والقمر ايضا ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون ○ جمع الآية وذكر العقل لانها تدل انواعا من الدلالة
ظاهرة لذوي العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات وما ذرأ لكم في الارض عطف على

قال الامام عند الجمهور ان الله تع لما خلق الارض على وجه الماء اضطربت فخلق عليها هذه الجبال الثقال فاستقرت على وجه بسبب ثقل هذه الجبال كما ان السفينة اذا القيت على وجه الماء تميل من
من جانب الى جانب فاذا وضعت فيها الاجرام الثقيلة استقرت على وجه الماء واستوت وهذا مشكل لان سطح الماء ان كان حيز الارض الطبيعي وجب كونها واستقرارها وان لم يكن حيزها الطبيعي
وهي اثقل من الماء فلا بد من غوصها في الماء فلم بقي على وجه الماء مضطربة واجاب بان الارض كرة من حقها ان تتحرك بالاستدارة كالفلك او تتحرك بادنى سبب فلما خلقت عليها الجبال توجهت نحو مركز
العالم بثقلها العظيم فكانت جارية مجرى الاوتاد التي منعت الارض عن الاستدارة فمنعها الارض عن الميل والاضطراب هو منعها اياها عن الحركة المستديرة ○ كشف

على الليل اي سخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات مختلفا الوانه اصنافه فانها تتخالف باللون غالبا
ان في ذلك لآية لقوم يذكرون ○ ان اختلافها في الطباع والهيآت والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم
وهو الذي سخر البحر جعله بحيث تتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص لتاكلوا منه
لحما طريا هو السمك ووصفه بالطراوة لانه ارطب اللحوم فيسرع اليه الفساد فيسارع الى اكله ولاظهار
قدرته في خلقه خلقه عذبا طريا في ماء زعاق وتمسك به مالك والثوري على ان من حلف ان لا ياكل
لحما حنث باكل السمك واجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق الا ترى
ان الله تع سمى الكافر دابة ولا يحنث الحالف على ان لا يركب دابة بركوبه وتستخرجوا منه حلية تلبسونها
كاللؤلؤ والمرجان اي تلبسها نساؤكم فاسند اليهم لانهن من جملتهم ولانهن تتزين بها لاجلهم
وترى الفلك السفن مواخر فيه جواري فيه تشقه بحيزومها من المخر وهو شق الماء وقيل صوت جري
الفلك ولتبتغوا من فضله من سعة رزقه بركوبها للتجارة ولعلكم تشكرون ○ اي تعرفون نعم الله
تعالى فتقومون بحقها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل المهالك
سببا للانتفاع وتحصيل المعاش والقى في الارض رواسي جبالا رواسي ان تميد بكم كراهة ان تميل بكم وتضطرب
وذلك لان الارض قبل ان يخلق فيها الجبال كانت كرة حقيقية بسيطة الطبع وكان من حقها ان تتحرك
بالاستدارة كالافلاك او ان تتحرك بادنى سبب للتحريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت
الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالاوتاد التي تمنعها عن الحركة وقيل لما خلق الله تع الارض جعلت
تمور فقالت الملائكة ما هي بمقر احد على ظهرها فاصبحت وقد ارسيت بالجبال وانهارا وجعل فيها
انهارا لان القى فيه بمعناه وسبلا لعلكم تهتدون ○ لمقاصدكم او الى معرفة الله تع وعلامات ومعالم
تستدل بها السابلة من جبل وسهل وريح ونحو ذلك وبالنجم هم يهتدون ○ في الليل في البراري والبحار
والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة بالنجم بضمتين وضمة وسكون على الجمع وقيل الثريا والفرقدان و
بنات نعش والجدي ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيري الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسايرهم
بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم واقحام الضمير للتخصيص كانه قيل وبالنجم خصوصا
هؤلاء خصوصا يهتدون فالاعتبار بذلك والشكر عليه الزم لهم واوجب عليهم افمن يخلق كمن لا
يخلق انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهي حكمته والتفرد بخلق ما عدد من مبدعاته
لان يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على ايجاد شيء ما وكان حق الكلام افمن
لا يخلق كمن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله جعلوه من جنس المخلوقات العجزة شبيها بها
والمراد بمن لا يخلق كل ما عبد من دون الله مغلبا فيه اولوا العلم منهم او الاصنام واجراؤها مجرى اولي
العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم وللمشاكلة بينه وبين من يخلق او للمبالغة فكانه قيل
ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولي العلم فكيف بما لا علم عنده افلا تذكرون ○ فتعرفوا فساد ذلك
فانه لجلائه كالحاصل للعقل الذي يحضر عنده بادنى تذكر والتفات وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها

لا تضبطوا عددها فضلا ان تطيقوا القيام بشكرها اتبع ذلك تعداد النعم والزام الحجة على تفرده باستحقاق العبادة تنبيها على ان ماوراء ما عدد نعم لا تنحصر وان حق عبادته غير مقدور ان الله لغفور حيث يتجاوز عن تقصيركم في اداء شكرها رحيم ۞ لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها والله يعلم ما تسرون وما تعلنون ۞ من عقايدكم واعمالكم وهو وعيد وتزييف للشرك باعتبار العلم والذين تدعون من دون الله اى والالهة الذين تعبدونهم من دونه وقرأ ابو بكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلثتها بالياء لا يخلقون شيئا فانه لما نفى المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق بين انها لا تخلق شيئا لينتج انهم لا يشاركونه ثم اكد ذلك بان اثبت لهم صفات تنافى الالوهية فقال وهم يخلقون ۞ لانها ذوات ممكنة مفتقرة الوجود الى التخليق والاله ينبغى ان يكون واجب الوجود اموات هم اموات لا تعتريهم الحيوة او اموات حالا او ما لا غير احياء بالذات ليتناول كل معبود والاله ينبغى ان يكون حيا بالذات لا يعتريه الممات وما يشعرون ايان يبعثون ۞ ولا يعلمون وقت بعثهم او بعث عبدتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على عبادتهم والاله ينبغى ان يكون عالما بالغيوب مقدرا للثواب والعقاب وفيه تنبيه على ان البعث من توابع التكليف الهكم اله واحد تكرير للمدعى بعد اقامة الحجج فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون ۞ بيان لما اقتضى اصرارهم بعد وضوح الحق على كفرهم ايمانهم بالآخرة فان المؤمن بها يكون طالبا للدلايل متاملا فيما يسمع وينتفع به والكافر بها يكون حاله بالعكس وانكار قلوبهم ما لا يعرف الا بالبرهان اتباعا للاسلاف وركونا الى المألوف فانه ينافى النظر والاستكبار عن اتباع الرسول وتصديقه والالتفات الى قوله والاول هو العمدة فى الباب ولذلك رتب عليه ثبوت الآخرين لا جرم حقا ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون فيجازيهم وهو فى موضع الرفع بجرم لانه مصدر او فعل انه لا يحب المستكبرين ۞ فضلا عن الذين استكبروا عن توحيده واتباع الرسول واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم القائل بعضهم على التهكم او الوافدون عليهم او المسلمون قالوا اساطير الاولين ۞ اى ما تدعون نزوله او المنزل اساطير الاولين وانما سموه منزلا على التهكم او على الفرض اى على تقدير انه منزل فهو اساطير الاولين لا تحقيق فيه والقائلون له قيل هم المقتسمون ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة اى قالوا ذلك اضلالا للناس فحملوا اوزار ضلالهم كاملة فان اضلالهم نتيجة رسوخهم فى الضلال ومن اوزار الذين يضلونهم وبعض اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب بغير علم حال من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وفايدتها الدلالة على ان جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم ان يبحثوا ويميزوا بين الحق والباطل الا ساء ما يزرون ۞ بئس شيئا يزرونه فعلهم قد مكر الذين من قبلهم اى سووا منصوبات ليمكروا بها رسل الله فاتى الله بنيانهم من القواعد فاتاها امره من جهة العمد التى بنوا عليها بان ضعضعت فخر عليهم السقف من فوقهم وصار سبب هلاكهم واتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ۞ لا يحتسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه

والله تعالى اعلم

سمكه خمسة الاف ذراع ليترصد امر السماء فاهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا ثم يوم القيمة يخزيهم يذلهم ويعذبهم بالنار كقوله ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته ويقول اين شركاى اضاف الى نفسه استهزاء او حكاية لاضافتهم زيادة فى توبيخهم الذين كنتم تشاقون فيهم تعادون المؤمنين فى شانهم وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوننى فان مشاقة المؤمنين كمشاقة الله قال الذين اوتوا العلم اى الانبياء والعلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم او الملائكة ان الخزى اليوم والسوء الذلة والعذاب على الكافرين ۞ وفايدة قولهم على الكافرين اظهار الشماتة وزيادة الاهانة وحكايته لان يكون لطفا لمن سمعه الذين تتوفيهم الملائكة وقرأ حمزة بالياء وقرئ بادغام التاء فى التاء وموضع الموصول يحتمل الاوجه الثلثة ظالمى انفسهم بان عرضوها للعذاب المخلد فالقوا السلم فسالموا واخبتوا حين عاينوا الموت ما كنا نعمل من سوء قائلين ما كنا نعمل من سوء كفر وعدوان ويجوز ان يكون تفسيرا للسلم على ان المراد به القول الدال على الاستسلام بلى اى فيجيبهم الملائكة بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون ۞ فهو يجازيكم عليه وقيل قوله فالقوا السلم الى آخر الآية استيناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيمة وعلى هذا اوّل من لم يجوز الكذب يومئذ ما كنا نعمل من سوء بانا لم نكن فى زعمنا واعتقادنا عاملين سوء او احتمل ان يكون الراد عليهم هو الله او اولو العلم فادخلوا ابواب جهنم كل صنف بابها المعدّ له وقيل ابواب جهنم اصناف عذابها خالدين فيها فلبئس مثوى المتكبرين ۞ جهنم وقيل للذين اتقوا يعنى المؤمنين ماذا انزل ربكم قالوا خيرا اى انزل خيرا وفى نصبه دليل على انهم لم يتلعثموا فى الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف الكفرة روى ان احياء العرب كانوا يبعثون ايام الموسم من ياتيهم بخبر النبى عم فاذا جاء الوافد المقتسمين قالوا له ما قالوا واذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة مكافاة فى الدنيا ولدار الآخرة خير ولثوابهم فى الآخرة خير منها وهو عدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز ان يكون بما بعده حكاية لقولهم بدلا وتفسيرا لخيرا على انه منتصب بقالوا ولنعم دار المتقين ۞ دار الآخرة فحذفت لتقدم ذكرها وقوله جنات عدن خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون المخصوص بالمدح يدخلونها تجرى من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤن من انواع المشتهيات وفى تقديم الظرف تنبيه على ان الانسان لا يجد جميع ما يريده الا فى الجنة كذلك يجزى الله المتقين ۞ مثل هذا الجزاء يجزيهم وهو يؤيد الوجه الاول الذين تتوفيهم الملائكة طيبين طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصى لانه فى مقابلة ظالمى انفسهم وقيل فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة او طيبين بقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى حضرة القدس يقولون سلام عليكم لا يحيقكم بعد مكروه ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ۞ حين تبعثون فانها معدّة لكم على اعمالكم وقيل هذا التوفى وفاة الحشر لان الامر بالدخول حينئذ هل ينظرون ما ينتظر الكفار المار ذكرهم الا ان تاتيهم الملائكة لقبض ارواحهم وقرأ حمزة والكسائى بالياء او ياتى امر ربك القيمة او العذاب المستاصل كذلك مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب فعل الذين من قبلهم فاصابهم ما اصابوا

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ بتدميرهم وَلٰكِنْ كَانُوا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه
فَاَصَابَهُمْ سَيِّاٰتُ مَا عَمِلُوا اى جزاء سيأت اعمالهم على حذف المضاف او تسمية الجزاء باسمها وَحَاقَ
بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ فاحاط بهم جزاؤه والحيق لا يستعمل الا فى الشر وَقَالَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوا لَوْ شَآءَ
اللّٰهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَاۤ اٰبَآؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِنْ دُوْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ انما قالوا ذلك استهزاء
او منعا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما شاء الله تجب فما لم يشاء يمتنع فما الفائدة فيهما او انكارا
لقبح ما انكر عليهم من الشرك وتحريم البحاير ونحوها محتجين بانها لو كانت مستقبحة لما شاء الله
صدورها عنهم ولشاء خلافه ملجئا اليه لا اعتذارا اذ لم يعتقدوا قبح اعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب
من الشبهتين كَذٰلِكَ فَعَلَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فاشركوا بالله وحرموا حله وردوا رسله فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ اِلَّا
الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ۝ الا البلاغ الموضح للحق وهو ان لم يؤثر فى هدى من شاء الله هداه لكنه يؤدى اليه على
سبيل التوسط وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدرها له ثم بين ان البعثة
امر جرت به السنة الالهية فى الامم كلها سببا لهدى من اراد اهتداءه وزيادة الضلال لمن اراد ضلاله
كالغذاء الصالح فانه ينفع المزاج السوى ويقويه ويضر المنحرف ويفنيه بقوله وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِىْ كُلِّ اُمَّةٍ
رَّسُوْلًا اَنِ اعْبُدُوا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوْتَ يامر بعبادة الله واجتناب الطاغوت فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى
اللّٰهُ وفقهم للايمان بارشادهم وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلٰلَةُ اذ لم يوفقهم ولم يرد هداهم
وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الضلال وثباته بفعل الله وارادته
من حيث انه قسيم من هدى الله وقد صرح به فى الاية الاخرى فَسِيْرُوْا فِى الْاَرْضِ يا معشر قريش فَانْظُرُوْا
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِيْنَ ۝ من عاد وثمود وغيرهم لعلكم تعتبرون اِنْ تَحْرِصْ يا محمد عَلٰى هُدٰهُمْ
فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِىْ مَنْ يُّضِلُّ من يريد ضلاله وهو المعنى عن حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفيين
لا يُهدى من يُضل على البناء للمفعول وهو ابلغ وَمَا لَهُمْ مِّنْ نّٰصِرِيْنَ ۝ من ينصرهم بدفع العذاب
عنهم وَاَقْسَمُوْا بِاللّٰهِ جَهْدَ اَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مَنْ يَّمُوْتُ عطف على وقال الذين اشركوا ايذانا بانهم
كما انكروا التوحيد انكروا البعث مقسمين عليه زيادة فى البت على فساده ولقد رد الله عليهم ابلغ رد
فقال بَلٰى يبعثهم وَعْدًا مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فان يبعث موعد من الله عَلَيْهِ
اِنجازه لامتناع الخلف فى وعده او لان البعث مقتضى حكمته حَقًّا صفة اخرى للوعد وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ
لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ انهم يبعثون اما لعدم علمهم بانه من مواجب الحكمة التى جرت عادته بمراعاتها واما
لقصور نظرهم بالمالوف فيه فيتوهمون امتناعه ثم انه تع بين الامرين فقال لِيُبَيِّنَ لَهُمْ اى يبعثهم
ليبين لهم الَّذِىْ يَخْتَلِفُوْنَ فِيْهِ وهو الحق وَلِيَعْلَمَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِيْنَ ۝ فيما كانوا
يزعمون وهو اشارة الى السبب الداعى الى البعث المقتضى له من حيث الحكمة وهو المميز بين الحق والباطل
والمحق والمبطل بالثواب والعقاب ثم قال اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَاۤ اَرَدْنٰهُ اَنْ نَّقُوْلَ لَهٗ كُنْ فَيَكُوْنُ ۝
وهو بيان امكانه وتقريره ان تكوين الله بمحض قدرته ومشيته لا توقف له على سبق المواد والمدد والا

والله يعين لكم من يستعين

والالزم التسلسل فكما امكن له تكوين الاشياء ابتداء بلا سبق مادة ومثال امكن له تكوينها اعادة
بعده ونصب ابن عامر والكسائى فيكون عطفا على نقول او جوابا للامر وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوْا فِى اللّٰهِ مِنْۢ
بَعْدِ مَا ظُلِمُوْا هم رسول الله صلعم واصحابه المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم الى الحبشة ثم الى المدينة
او المحبوسون المعذبون بمكة بعد هجرة رسول الله صلعم وهم بلال وصهيب وخباب وعمار وعابس وابو جندل
وسهيل وقوله فى الله اى فى حقه ولوجهه لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِى الدُّنْيَا حَسَنَةً مباءة حسنة وهى المدينة او تبوئة
حسنة وَلَاَجْرُ الْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ مما تعجل لهم فى الدنيا وعن عمر انه كان اذا اعطى رجلا من المهاجرين عطاءه
قال له خذ بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله فى الدنيا وما ادخر لك فى الاخرة افضل لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝
الضمير للكفار اى لو علموا ان الله يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لوافقوهم او للمهاجرين وقيل للمهاجرين
اى لو علموا ذلك لزادوا فى اجتهادهم وصبرهم الَّذِيْنَ صَبَرُوْا على الشدايد كاذى الكفرة ومفارقة الوطن
ومحله النصب او الرفع على المدح وَعَلٰى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُوْنَ ۝ منقطعين الى الله مفوضين اليه الامر كله
وَمَاۤ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ اِلَّا رِجَالًا نُّوْحِىْۤ اِلَيْهِمْ رد لقول قريش الله اعظم من ان يكون بشرا اى جرت السنة
الالهية بان لا يبعث للدعوة العامة الا بشرا يوحى اليه على السنة الملائكة والحكمة فى ذلك قد ذكرت
فى سورة الانعام فَسْـَٔلُوْۤا اَهْلَ الذِّكْرِ اى اهل الكتاب او علماء الاخبار ليعلموكم اِنْ كُنْتُمْ
لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وفى الاية دليل على انه تع لم يرسل امرأة ولا ملكا للدعوة العامة واما قوله جاعل الملائكة
رسلا معناه رسلا الى الملائكة او الى الانبياء وقيل لم يبعثوا الى الانبياء الا متمثلين بصورة الرجال ورد
بما روى انه عم راى جبرئيل عم على صورته التى هو عليها مرتين وعلى وجوب المراجعة الى العلماء فيما
لا يعلم بِالْبَيِّنٰتِ وَالزُّبُرِ اى ارسلناهم بالبينات والزبر اى المعجزات والكتب كانه جواب قائل قال بم ارسلوا
ويجوز ان يتعلق بما ارسلنا داخلا فى الاستثناء مع رجالا اى وما ارسلنا الا رجالا بالبينات كقولك
ما ضربت الا زيدا بالسوط او صفة لهم او برجالا ملتبسين بالبينات او بنوحى على المفعولية او الحال
القائم مقام فاعله وهو اليهم على ان قوله فاسئلوا اعتراض او بلا تعلمون على ان الشرط للتبكيت والالزام
وَاَنْزَلْنَاۤ اِلَيْكَ الذِّكْرَ اى القرآن وانما سمى ذكرا لانه موعظة وتنبيه لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ فى الذكر
بتوسط انزاله اليك مما امروا به ونهوا عنه او مما تشابه عليهم والتبيين اعم من ان ينص بالمقصود
او يرشد الى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ وارادة ان يتاملوا فيه فيتنبهوا
للحقائق اَفَاَمِنَ الَّذِيْنَ مَكَرُوا السَّيِّاٰتِ اى المكرات السيأت وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء او الذين
مكروا رسول الله ورامو صد اصحابه عن الايمان اَنْ يَّخْسِفَ اللّٰهُ بِهِمُ الْاَرْضَ كما خسف بقارون اَوْ يَاْتِيَهُمُ
الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝ بغتة من جانب السماء كما فعل بقوم لوط اَوْ يَاْخُذَهُمْ فِىْ تَقَلُّبِهِمْ اى
متقلبين فى مسايرهم ومتاجرهم فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝ اَوْ يَاْخُذَهُمْ عَلٰى تَخَوُّفٍ على مخافة بان يهلك قوما
قبلهم فيتخوفوا فياتيهم العذاب وهم متخوفون او على ينقص شيئا بعد شيء فى انفسهم واموالهم حتى
يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته روى ان عمر قال على المنبر ما تقولون فيها فسكتوا فقام شيخ من هذيل

اعلم انه تع لما خوف المشركين بالانواع الاربعة المذكورة من العذاب اردفه بذكر ما يدل على كمال قدرته في تدبير احوال العالم العلوي والسفلي وتدبيرا احوال الارواح والاجسام ليظهر لهم انه مع كمال هذه القدرة القاهرة والقوة الغير المتناهية لا يعجز عن ايصال العذاب اليهم على احد تلك الاقسام الاربعة ٥ تفسير كبير

فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في اشعارها قال نعم قال شاعرنا ابو كبير يصف ناقته تخوف الرحل منها تامكا قردا ٥ كما تخوف عود النبعة السفن ٥ فقال عمر عليكم بديوانكم لا تضلوا قالوا وما ديوانا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم فان ربكم لرؤف رحيم ٥ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة اولم يروا الى ما خلق الله من شيء استفهام انكار اي قد رأوا امثال هذه الصنايع فما بالهم لم يتفكروا فيه ليظهر لهم كمال قدرته وقهره فيخافوا منه وما موصولة مبهمة بيانها من شيء يتفيؤ ظلاله اي اولم ينظروا الى المخلوقات التي لها ظلال متفيئة وقرأ حمزة والكسائي تروا بالتاء وابو عمرو تتفيؤ بالتاء عن اليمين والشمائل اي عن ايمانها وشمائلها اي عن جانبي كل واحد منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجمع الشمائل لاعتبار اللفظ والمعنى كتوحيد الضمير في ظلاله وجمعه في قوله سجدا لله وهم داخرون ٥ وهما حالان من الضمير في قوله في ظلاله والمراد من السجود الاستسلام سواء كان بالطبع او بالاختيار سجدت النخلة اذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا طأطأ رأسه ليركب وسجدا حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى يرجع الظلال بارتفاع الشمس وانحدارها او باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تع من جانب الى جانب منقادة لما قدر لها من التفيؤ او واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام في انفسها ايضا داخرة اي صاغرة منقادة لافعال الله فيها وجمع داخرون بالواو لان من جملتها من يعقل او لان الدخور من اوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمائل يمين الفلك وهو جانبه الشرقي لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربي المقابل له فان الظلال في اول النهار تبتدئ من المشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند الزوال تبتدئ من المغرب واقعة على الربع الشرقي من الارض ولله يسجد ما في السموات وما في الارض اي ينقاد انقيادا يعم الانقياد لارادته وتاثيره طبعا والانقياد لتكليفه وامره طوعا فيصح اسناده الى عامة اهل السموات والارض وقوله من دابة بيان لهما لان الدبيب هي الحركة الجسمانية سواء كان في ارض او في سماء والملائكة عطف على المبين به عطف جبرئيل على الملائكة للتعظيم او عطف المجردات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة ارواح مجردة او بيان لما في الارض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له اجلالا وتعظيما والمراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القبيلان اولى من اطلاق من تغليبا للعقلاء وهم لا يستكبرون عن عبادته يخافون ربهم من فوقهم يخافون ان يرسل عذابا من فوقهم او يخافونه وهو فوقهم بالقهر كقوله وهو القاهر فوق عباده والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون او بيان له وتقرير لان من خاف الله لم يستكبر عن عبادته ويفعلون ما يؤمرون ٥ من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء وقال الله لا تتخذوا الهين اثنين ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق النهي اليه او ايماء بان الاثنينية تنافي الالوهية كما ذكر الواحد في قوله انما هو اله واحد للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدانية دون الالهية او للتنبيه على ان الوحدة من لوازم الالهية فاياي فارهبون ٥ نقل من الغيبة الى التكلم مبالغة في الترهيب وتصريحا بالمقصود كانه قال فانا ذلك الاله الواحد فاياي فارهبون لا غير وله ما في السموات والارض خلقا وملكا وله الدين اي الطاعة واصبا لازما لما تقرر من انه الاله وحده والحقيق بان يرهب منه وقيل واصبا من الوصب اي وله الدين ذا كلفة وقيل الدين الجزاء اي وله الجزاء دائما لا ينقطع ثوابه لمن آمن وعقابه لمن كفر افغير الله تتقون ٥ ولا ضار سواه كما لا نافع غيره كما قال وما بكم من نعمة فمن الله اي واي شيء اتصل بكم من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصولة متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان استقرار النعم بهم يكون سببا للاخبار بانها من الله لا لحصولها منه ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ٥ فما تتضرعون الا اليه والجؤار رفع الصوت في الدعاء والاستغاثة ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون ٥ وهم كفاركم ليكفروا بعبارة غيره هذا اذا كان الخطاب عاما فان كان خاصا بالمشركين كان من للبيان كانه قال فاذا فريق وهم انتم ويجوز ان تكون من للتبعيض على ان يعتبر بعضهم كقوله فلما نجيهم الى البر فمنهم مقتصد بما آتيناهم من نعمة الكشف عنهم كانهم قصدوا بشركهم كفران النعمة او انكار كونها من الله فتمتعوا امر تهديد فسوف تعلمون ٥ اغلظ وعيده وقرئ فيمتعوا مبنيا للمفعول عطفا على ليكفروا وعلى هذا جاز ان يكون اللام لام الامر الوارد للتهديد والفاء للجواب ويجعلون لما لا يعلمون اي لآلهتهم التي لا علم لها لانها جماد فيكون الضمير لما او التي لا يعلمونها فيعتقدون فيها جهالات من ان تنفعهم وتشفع لهم على ان العايد الى ما محذوف او لجهلهم على ان ما مصدرية والمجعول له محذوف للعلم به نصيبا مما رزقناهم من الزرع والانعام تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ٥ من انها آلهة حقيقة بالتقرب اليها وهو وعيد لهم عليه ويجعلون لله البنات كانت خزاعة وكنانة يقولون ان الملائكة بنات الله سبحانه تنزيه له من قولهم او تعجب منه ولهم ما يشتهون ٥ يعني البنين ويجوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء والنصب بالعطف على البنات على ان الجعل بمعنى الاختيار وهو وان افضى الى ان يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لكنه لا يبعد تجويزه في المعطوف واذا بشر احدهم بالانثى اخبر بولادتها ظل وجهه اي صار او دام النهار كله مسودا من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير وهو كظيم مملو غيظا من المرأة يتوارى من القوم يستخفي منهم من سوء ما بشر به من سوء المبشر به عرفا ايمسكه محدثا نفسه متفكرا في ان يتركه على هون ذل ام يدسه في التراب ام يخفيه فيه ويئده وتذكير الضمير للفظ ما وقرئ بالتانيث فيهما الا ساء ما يحكمون ٥ حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذا محله عندهم للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء صفة السوء وهي الحاجة الى الولد المنادية بالموت واستبقاء الذكور استظهارا بهم وكراهة الاناث ووأدهن خشية الاملاق ولله المثل الاعلى وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والجود الفايق والنزاهة عن صفات المخلوقين وهو العزيز الحكيم ٥ المنفرد بكمال القدرة والحكمة ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم بكفرهم ومعاصيهم ما ترك عليها على الارض وانما اضمرها من غير ذكر لدلالة الناس

اي نقل الكلام من الغيبة الى التكلم ابلغ في الترهيب من اجرائه على سنن واحد اما على سبيل الغيبة بان يقال انما هو اله واحد فاياه فارهبون فان الترهيب من الحاضر المواجه ابلغ من الغايب لا سيما بعد وصفه بالالوهية والوحدانية واما على سبيل التكلم بان يقال انما انا اله واحد فاياي فارهبون لان الغايب اذا وصف بالالوهية والوحدة تمكن في ذهن السامع عظمته وجلالته فضل تمكن ثم لما بين ان ذلك الجليل المتعالي هو المتكلم الحاضر ولا بد من الترهيب منه كان ذلك ابلغ في الترهيب مما اذا لم يكن بعد ذلك التمكن ٥ كشف

والدابة عليها من دابة قط بشوم ظلمهم وعن ابن مسعود كاد الجعل يهلك في جحره بذنب ابن آدم او من دابة ظالمة وقيل لو اهلك الآباء بكفرهم لم يكن الابناء ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى سماه لاعمارهم اولعذابهم كي يتوالدوا فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون • بل هلكوا او عذبوا ح لا محالة ولا يلزم في عموم الناس واضافة الظلم اليهم ان يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء ع م لجواز ان يضاف اليهم ما شاع فيهم وصدر عن اكثرهم ويجعلون لله ما يكرهون اي ما يكرهون لانفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسل وارذل الاموال وتصف السنتهم الكذب مع ذلك وهو ان لهم الحسنى اي عند الله كقوله ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وقرئ الكذب جمع كذوب صفة للالسنة لا جرم ان لهم النار رد لكلامهم واثبات لضده وانهم مفرطون • مقدمون الى النار من افرطته في طلب الماء اذا قدمته وقرأ نافع بالكسر على انه من الافراط في المعاصي وقرئ بالتشديد مفتوحا من فرطته في طلب الماء ومكسورا من التفريط في الطاعات تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فاصروا على قبايحها وكفروا بالمرسلين فهو وليهم اليوم اي في الدنيا وعبروا باليوم عن زمانها او فهو وليهم حين كان يزين لهم او يوم القيمة على انه حكاية حال ماضية او آتية ويجوز ان يكون الضمير لقريش اي زين الشيطان للكفرة المتقدمين اعمالهم وهو ولي هؤلاء اليوم يغرهم ويغويهم وان يقدر مضاف اي فهو ولي امثالهم والولي القرين او الناصر فيكون نفيا للناصر على ابلغ الوجوه ولهم عذاب اليم • في القيمة وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم للناس الذي اختلفوا فيه من التوحيد والقدر واحوال المعاد واحكام الافعال وهدى ورحمة لقوم يؤمنون • معطوفان على محل لتبين لهم فانهما فعلا المنزل بخلاف التبيين والله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض بعد موتها انبت فيها انواع النبات بعد يبسها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون • سماع تدبر وانصاف وان لكم في الانعام لعبرة دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم نسقيكم مما في بطونه استيناف لبيان العبرة وانما ذكر الضمير ووحده هنا للفظ وانثه في سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع ولذلك عده سيبويه في المفردات المبنية على افعال كاخلاق واكياش ومن قال انه جمع نعم جعل الضمير للبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها او لواحده او له على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وابو بكر ويعقوب نسقيكم هنا وفي المؤمنين بالفتح من بين فرث ودم لبنا فانه يخلق من بعض اجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التي هي في الفرث وهو الاشياء الماكولة المنهضمة بعض الانهضام في الكرش وعن ابن عباس ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبخ العلف في كرشها كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما ولعله ان صح فالمراد ان اوسطه يكون مادة اللبن واعلاه مادة الدم الذي هو يغذي البدن لانهما لا يتكونان في الكرش بل الكبد يجذب صفاوة الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثفله وهو الفرث ثم يمسكها ريثما يهضمها هضما ثانيا فيحدث اخلاطا اربعة معها مائية فتميز القوة المميزة تلك المائية بما زاد على قدر الحاجة من المرتين ويدفعها الى الكلية والمرارة والطحال ثم توزع الباقي على الاعضاء بحسبها فيجري الى كل حقه على ما يليق به بتقدير العليم الحكيم

ثم ان كان الحيوان انثى زاد اخلاطها على قدر غذائها لاستيلاء البرد والرطوبة على مزاجها فيندفع الزايد اولا الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزايد او بعضه الى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغددية البيض فيصير لبنا ومن تدبر صنع الله في احداث الاخلاط والالبان واعداد مقارها ومجاريها والاسباب المولدة لها والقوى المتصرفة فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاقرار بكمال حكمته وتناهي رحمته ومن الاولى تبعيضية لان اللبن بعض ما في بطونها والثانية ابتدائية كقولك سبقت من الموضع لان بين الفرث والدم المحل الذي يبتدئ منه الاسقاء وهي متعلقة بنسقيكم او حال من لبنا قدم عليه لتنكيره وللتنبيه على انه موضع العبرة خالصا صافيا لا يستصحب لون الدم ولا رائحة الفرث او مصفى عما يصحبه من الاجزاء الكثيفة بتضييق مخرجه سائغا للشاربين • سهل المرور في حلقهم وقرئ سيغا بالتشديد والتخفيف ومن ثمرات النخيل والاعناب متعلق بمحذوف اي ونسقيكم من ثمرات النخيل والاعناب اي من عصيرهما وقوله تتخذون منه سكرا استيناف لبيان الاسقاء او تتخذون ومنه تكرير للظرف تاكيدا او خبر لمحذوف صفته تتخذون اي ومن ثمرات النخيل والاعناب ثمر تتخذون منه وتذكير الضمير على الوجهين لانه للمضاف المحذوف الذي هو العصير او لان الثمرات بمعنى الثمر والسكر مصدر سمي به الخمر ورزقا حسنا كالتمر والزبيب والدبس والخل والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدالة على كراهتها والا فجامعة بين العتاب والمنة وقيل السكر النبيذ وقيل الطعم قال جعلت اعراض الكرام سكرا اي تنقلت باعراضهم وقيل ما يسد الجوع من السكر فيكون الرزق ما يحصل من اثمانه ان في ذلك لآية لقوم يعقلون • يستعملون عقولهم بالنظر والتامل في الآيات واوحى ربك الى النحل الهمها وقذف في قلوبها وقرئ الى النحل بفتحتين ان اتخذي بان اتخذي ويجوز ان يكون مفسرة لان في الايحاء معنى القول وتانيث الضمير على المعنى فان النحل مذكر من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعرشون • ذكر بحرف التبعيض لانها لا تبني في كل جبل وكل شجر وكل ما يعرش من كرم او سقف ولا في كل مكان منها وانما سمي ما تبنيه لتتعسل فيه بيتا تشبيها ببناء الانسان لما فيه من حسن الصنعة وصحة القسمة التي لا يقوى عليها حذاق المهندسين الا بآلات وانظار دقيقة ولعل ذكره للتنبيه على ذلك وقرئ بيوتا بكسر الباء لليآء وقرأ ابن عامر وابو بكر يعرشون بضم الراء ثم كلي من كل الثمرات من كل ثمرة تشتهيها مرها وحلوها فاسلكي ما اكلت سبل ربك في مسالكه التي يحيل فيها بقدرته النور المر عسلا من اجوافك او فاسلكي الطرق التي الهمك في عمل العسل او فاسلكي راجعة الى بيوتك سبل ربك لا تتوعر عليك ولا تلتبس ذللا جمع ذلول وهي حال من السبل اي مذللة ذللها الله وسهلها لك او من الضمير في فاسلكي اي وانت ذلل منقادة لما امرت به يخرج من بطونها عدل به عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه محل الانعام عليهم والمقصود من خلق النحل والهامه لاجلهم شراب يعني العسل لانه مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تاكل الازهار والاوراق العطرية فيستحيل في باطنها عسلا ثم تقيء ادخارا للشتاء ومن زعم انها تلتقط بافواهها اجزاء طلية حلوة صغيرة متفرقة على الاوراق والازهار وتضعها في بيوتها ادخارا فاذا اجتمع في بيوتها شيء كثير منها كان العسل فسر البطون بالافواه مختلف الوانه ابيض

الغدد التي في اللحم الواحدة غدة وغدة صحاح

واصفر واحمر واسود بسبب اختلاف سن النحل والفصل فيه شفاء للناس اما بنفسه كما فى الامراض البلغمية
او مع غيره كما فى ساير الامراض اذ قلّ ما يكون معجون الا والعسل جزء منه مع ان التنكير فيه مشعر بالتبعيض
ويجوز ان يكون للتعظيم وعن قتادة ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى يشتكى بطنه
فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فما نفع فقال اذهب واسقه عسلا فقد صدق الله وكذب
بطن اخيك فسقاه فشفاه الله فبرئ فكانما انشط من عقال وقيل الضمير للقرآن او لما بيّن الله من احوال
النحل ان فى ذلك لآية لقوم يتفكرون • فان من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال
العجيبة حق التدبر علم قطعا انه لابد له من خالق قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه والله خلقكم
ثم يتوفيكم بآجال مختلفة ومنكم من يرد يعاد الى ارذل العمر اخسه يعنى الهرم الذى يشابه الطفولية
فى نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس وتسعون وقيل خمس وسبعون لكى لا يعلم بعد علم شيئا ليصير
الى حالة شبيهة بحال الطفولية فى النسيان وسوء الفهم ان الله عليم بمقادير اعمارهم قدير •
يميت الشاب النشيط ويبقى الهرم الفانى وفيه تنبيه على ان تفاوت آجال الناس ليس الا بتقدير قادر حكيم
ركب ابنيتهم وعدل امزجتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ
والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فمنكم غنى ومنكم فقير ومنكم موالى يتولون رزقهم ورزق
غيرهم ومنكم مماليك حالهم على خلاف ذلك فما الذين فضلوا برادى رزقهم بمعطى رزقهم على ما
ملكت ايمانهم على مماليكهم فان ما يردون عليهم رزقهم الذى جعله الله فى ايديهم فهم فيه سواء
فالموالى والمماليك سواء فى ان الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المنفية او مقررة لها ويجوز ان تكون واقعة
موقع الجواب كانه قيل فما الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايمانهم فيستووا فى الرزق على انه رد
وانكار على المشركين فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته فى الالوهية ولا يرضون ان يشاركهم عبيدهم
فيما انعم الله عليهم فيساووهم فيه افبنعمة الله يجحدون • حين يتخذون له شركاء فانه يقتضى
ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويجحدوا انه من عند الله او حيث انكروا امثال هذه الحجج بعد ما انعم
الله عليهم بايضاحها والباء لتضمن الجحود معنى الكفر وقرأ ابو بكر تجحدون بالتاء لقوله خلقكم وفضل
بعضكم والله جعل لكم من انفسكم ازواجا من جنسكم لتأنسوا بها وليكون اولادكم مثلكم وقيل
هو خلق حواء من آدم وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة واولادا او لادا وبنات فان الحافد هو
المسرع فى الخدمة والبنات يخدمن فى البيوت اتم خدمة وقيل هم الاختان على البنات وقيل الربائب ويجوز
ان يراد البنون انفسهم والعطف لتغاير الوصفين ورزقكم من الطيبات من اللذائذ والحلالات ومن
للتبعيض فان المرزوق فى الدنيا انموذج منها افبالباطل يؤمنون وهو ان الاصنام ينفعهم وان من
الطيبات ما يحرم عليهم كالبحاير والسوايب وبنعمت الله هم يكفرون • حيث اضافوا نعمه الى الاصنام او
حرموا ما احل الله لهم وتقديم الصلة على الفعل اما للاهتمام او لايهام التخصيص مبالغة او للمحافظة
على الفواصل ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا من مطر ونبات

وبنات ورزقا ان جعلته مصدرا فشيئا منصوب به والا فبدل عنه ولا يستطيعون ان يتملكوه اذ لا
لهم وجمع الضمير فيه وتوحيده فى لا يملك لان ما مفرد فى معنى الآلهة ويجوز ان يعود الى الكفار اى لا
يستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون شيئا من ذلك فكيف بالجماد فلا تضربوا لله الامثال فلا تجعلوا
له مثلا تشركونه به او تقيسونه عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال ان الله يعلم فساد ما تقولون عليه
من القياس على ان عبادة عبيد الملك ادخل فى التعظيم من عبادته وعظم جرمكم فيما تفعلون وانتم لا تعلمون
ذلك ولو علمتموه لما جرأتم عليه فهو تعليل للنهى او انه يعلم كنه الاشياء وانتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون
نصه ويجوز ان يراد فلا تضربوا لله الامثال فانه يعلم كيف يضرب الامثال وانتم لا تعلمون ثم علمهم كيف يضرب
فضرب مثلا لنفسه ولمن عبد دونه فقال ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه
منا رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون مثل ما يشرك به بالمملوك العاجز عن التصرف
رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذى رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء واحتج
بامتناع الاشتراك والتسوية بينهما مع تشاركهما فى الجنسية والمخلوقية على امتناع التسوية بين الاصنام
التى هى اعجز المخلوقات وبين الله الغنى القادر على الاطلاق وقيل هو تمثيل الكافر المخذول والمؤمن الموفق
وتقييد العبد بالمملوك للتمييز من الحر فانه ايضا عبد الله وبسلب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون
وجعله قسيما للمالك المتصرف يدل على ان المملوك لا يملك والاظهر ان من موصوفة ليطابق عبدا وجمع
الضمير فى يستوون لانه للجنس فان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد الحمد لله كل الحمد له لا يستحقه غيره فضلا
عن العبادة لانه مولى النعم كلها بل اكثرهم لا يعلمون • فيضيفون نعمه الى غيره ويعبدونه لاجلها
وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم ولد اخرس لا يفهم ولا يفهم لا يقدر على شيء من الصنائع والتدابير
لنقصان عقله وهو كل على موليه عيال وثقل على من يلى امره اينما يوجهه حيثما يرسله موليه فى امر
وقرئ يوجه على البناء للمفعول ويوجه بمعنى يتوجه كقوله اينما اوجه الق سعدا وتوجه بلفظ
الماضى لا يأت بخير بنجح وكفاية مهم هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل ومن هو منطيق فهم ذو
كفاية ورشد ينفع الناس يحثهم على العدل الشامل الجامع للفضائل وهو على صراط مستقيم • وهو
فى نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه الى مطلب الا ويبلغه باقرب سعى وانما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين
لانهما كمال ما يقابلها وهذا تمثيل ثان ضربه الله لنفسه وللاصنام لابطال المشاركة بينه وبينها او
للمؤمن والكافر ولله غيب السموات والارض يختص به علمه لا يعلمه غيره وهو ما غاب فيهما عن العباد
بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس وقيل يوم القيمة فان علمه غائب عن اهل السموات والارض
وما امر الساعة وما امر قيام القيمة فى سرعته وسهولته الا كلمح البصر الا كرجع الطرف من اعلى الحدقة
الى اسفلها او هو اقرب او امرها اقرب منه بان يكون فى زمان نصف تلك الحركة بل فى الآن الذى يبتدأ فيه
فانه تع يحيى الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان فى آن واو للتخيير او بمعنى بل وقيل معناه ان قيام الساعة
وان تراخى فهو عند الله كالشيء الذى يقولون فيه هو كلمح البصر او هو اقرب مبالغة فى استقرابه ان الله على كل

فان قلت تفضيل الموالى فى الرزق عليهم ينافى التساوى بينهم
فنقول ليس معنى تفضيلهم الا اجراء رزق المماليك
على ايديهم والا فهم متساوون فى الرزق فى الحقيقة
فليردوا رزق المماليك اليهم وليستووا بينهم وبين انفسهم
شكرا لنعمة الله فان لم يستووا فهو كفران لنعمة الله فجعل
عدم رد رزق المماليك اليهم او عدم التسوية بينهم وبين
انفسهم جحودا لان جحود النعمة كفران لها فقال انكارا
عليهم افبنعمة الله يجحدون •

كانوا يقولون ان اله العالم اجل واعظم من ان يعبده الواحد
منا بل نحن نعبد الكواكب والاصنام فهن عبدة الاله الاكبر
كما ان اصاغر الناس يخدمون اكابر حضرة الملك والاكابر
يخدمون الملك • كبير
اى لا يقولوا عبادة عبيد الملك ادخل فى التعظيم من عبادته
لان هذا قياس والقياس يجب تركه عند ورود النص كبير

اعلم انه تع اكد ابطال مذهب عبدة الاصنام بهذا المثل كبير

شَيْءٍ قَدِيرٌ • فيقدر ان يحى الخلايق دفعة كما قدر ان احياهم متدرجا ثم دل على قدرته فقال وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ اُمَّهَاتِكُمْ وقرأ الكسائى بكسر الهمزة على انه لغة او اتباع لما قبلها وحمزة بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة فى اهراق لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا جهالا مستصحبين جهل الجمادية وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ اداة تتعلمون بها فتحسون بمشاعركم جزئيات الاشياء فتدركونها ثم تتنبهون بقلوبكم بمشاركات ومباينات بينها بتكرير الاحساس حتى تحصل لكم العلوم البديهية وتتمكنوا من تحصيل المعالم الكسبية بالنظر فيها لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ • كى تعرفوا ما انعم عليكم طورا بعد طور فتشكرونه اَلَمْ يَرَوْا اِلَى الطَّيْرِ قرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب بالتاء على انه خطاب للعامة مُسَخَّرَاتٍ مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المواتية له فِى جَوِّ السَّمَاءِ فى الهواء المتباعد من الارض مَا يُمْسِكُهُنَّ فيه اِلَّا اللّٰهُ وان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دعامة تحتها تمسكها اِنَّ فِى ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقة يمكن معها الطيران وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيها وامساكها فى الهواء على خلاف طباعها لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ • لانهم هم المنتفعون بها وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم كالبيوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْاَنْعَامِ بُيُوتًا هى القباب المتخذة من الادم ويجوز ان يتناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر فانها من حيث انها نابتة على جلودها يصدق عليها انها من جلودها تَسْتَخِفُّونَهَا تجدونها خفيفة يخف عليكم حملها ونقلها يَوْمَ ظَعْنِكُمْ يوم وقت ترحالكم ووضعها او ضربها وَيَوْمَ اِقَامَتِكُمْ وقت الحضر او النزول وقرأ الحجازيان يوم ظعنكم بالفتح وهو لغة وَمِنْ اَصْوَافِهَا وَاَوْبَارِهَا وَاَشْعَارِهَا الصوف للضائنة والوبر للابل والشعر للمعز واضافتها الى ضمير الانعام لانها من جملتها اَثَاثًا ما يلبس وما يفرش وَمَتَاعًا ما يتجر به اِلٰى حِينٍ • الى مدة من الزمان فانها لصلابتها تبقى مدة مديدة او الى مماتكم او الى ان تقضوا منه اوطاركم وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ من الشجر والجبل والابنية وغيرها ظِلَالًا تتقون به حر الشمس وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا مواضع تستكنون بها من الكهوف والبيوت المنحوتة فيها جمع كن وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها تَقِيكُمُ الْحَرَّ خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين او لان وقاية الحر كانت عندهم اهم وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمْ بَاْسَكُمْ يعنى الدروع والجواشن والسربال يعم كل ما يلبس كَذٰلِكَ كاتمام هذه النعم التى تقدمت يُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ • اى تنظرون فى نعمه فتؤمنون به او تنقادون لحكمه وقرئ تَسْلَمُونَ من السلامة اى تشكرون فتسلمون من العذاب او تنظرون فيها فتسلمون من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع فَاِنْ تَوَلَّوْا اعرضوا ولم يقبلوا منك فَاِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ • فلا يضرك فانما عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام المسبب يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللّٰهِ اى يعرف المشركون نعمة الله التى عددها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها وبانها من الله ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا بعبادتهم غير المنعم بها وقولهم انها بشفاعة آلهتنا او بسبب كذا او باعراضهم عن اداء حقوقها وقيل نعمة الله نبوة محمد عليه السلام عرفوها بالمعجزات ثم انكروها عنادا ومعنى ثم استبعاد الانكار بعد المعرفة وَاَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ • الجاحدون عنادا وذكر الاكثر اما لان بعضهم لم يعرف الحق لنقصان العقل او للتفريط فى النظر او لم تقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف واما لانه قائم مقام الكل كما فى قوله بل اكثرهم لا يعلمون وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا وهو نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمان والكفر ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا فى الاعتذار اذ لا عذر لهم وقيل فى الرجوع الى الدنيا وثم لزيادة ما يحيق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من الاقناط الكلى على ما يمنون به من شهادة الانبياء عليهم السلام وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ • ولا هم يسترضون من العتبى وهى الرضاء وانتصاب يوم بمحذوف تقديره اذكر او خوفهم او يحيق بهم ما يحيق وكذا قوله وَاِذَا رَاَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ عذاب جهنم فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ اى العذاب وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ • يمهلون وَاِذَا رَاَى الَّذِينَ اَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ اوثانهم التى دعوها شركاء او الشياطين الذين شاركوهم فى الكفر بالحمل عليه قَالُوا رَبَّنَا هٰؤُلَاءِ شُرَكَاؤُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ نعبدهم او نطيعهم وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين فى ذلك او التماس بان يشطر عذابهم فَاَلْقَوْا اِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ • اى اجابوهم بالتكذيب فى انهم شركاء الله او انهم عبدوهم حقيقة وانما عبدوا اهواءهم كقوله كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمتنع انطاق الله الاصنام به حينئذ او فى انهم حملوهم على الكفر والزموهم اياه بقوله وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وَاَلْقَوْا وَاَلْقَى الذين ظلموا اِلَى اللّٰهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَمَ الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار فى الدنيا وَضَلَّ عَنْهُمْ وضاع عنهم وبطل مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ • من ان آلهتهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرؤا منهم اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ بالمنع عن الاسلام والحمل على الكفر زِدْنَاهُمْ عَذَابًا بصدهم فَوْقَ الْعَذَابِ المستحق بكفرهم بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ • بكونهم مفسدين بصدهم وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِى كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ يعنى نبيهم فان نبى كل امة بعث منهم وَجِئْنَا بِكَ يا محمد شَهِيدًا عَلٰى هٰؤُلَاءِ على امتك وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ استيناف او حال باضمار قد تِبْيَانًا بيانا بليغا لِكُلِّ شَيْءٍ من امور الدين على التفصيل او الاجمال بالاحالة الى السنة او القياس وَهُدًى وَرَحْمَةً للجميع وانما حرمان المحروم من تفريطه وَبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِينَ • خاصة اِنَّ اللّٰهَ يَاْمُرُ بِالْعَدْلِ بالتوسط فى الامور اعتقادا كالتوحيد المتوسط بين التعطيل والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض الجبر والقدر وعملا كالتعبد باداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وخلقا كالجود المتوسط بين البخل والتبذير وَالْاِحْسَانِ احسان الطاعات وهو اما بحسب الكمية كالتطوع بالنوافل او بحسب الكيفية كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وَاِيتَاءِ ذِى الْقُرْبٰى واعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه وهو تخصيص بعد تعميم للمبالغة وَيَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَاءِ عن الافراط فى مشايعة القوة الشهوية كالزنا فانه اقبح احوال الانسان واشنعها وَالْمُنْكَرِ ما ينكر على متعاطيه فى اثارة القوة الغضبية وَالْبَغْىِ والاستعلاء والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فانها الشيطنة التى هى مقتضى القوة الوهمية ولا يوجد من الانسان شر الا وهو مندرج فى هذه الاقسام صادر بتوسط احد هذه القوى الثلث ولذلك قال ابن مسعود وهى اجمع آية فى القرآن للخير والشر وصارت سبب اسلام عثمان بن مظعون ولو لم يكن فى القرآن غير هذه الآية لصدق عليه انه تبيان لكل شيء وهدى ورحمة للعالمين

ولعل ايرادها عقيب قوله ونزلنا عليك الكتاب للتنبيه عليه يعظكم بالامر والنهي والميز بين الخير والشر لعلكم تذكرون تتعظون واوفوا بعهد الله يعني البيعة لرسول الله على الاسلام لقوله ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل امر يجب الوفاء به ولا يلايمه قوله اذا عاهدتم وقيل النذر وقيل الايمان بالله ولا تنقضوا الايمان اي ايمان البيعة او مطلق الايمان بعد توكيدها توثيقها بذكر الله ومنه اكد بقلب الواو همزة وقد جعلتم الله عليكم كفيلا شاهدا بتلك البيعة فان الكفيل مراع لحال المكفول به رقيب عليه ان الله يعلم ما تفعلون في نقض الايمان والعهود ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها ما غزلته مصدر بمعنى المفعول من بعد قوة متعلق بنقضت اي نقضت غزلها من بعد ابرام واحكام انكاثا طاقات نكثت فتلها جمع نكث وانتصابه على الحال من غزلها او المفعول الثاني لنقضت فانه بمعنى صيرت والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شانه وقيل هي ريطة بنت سعد بن تيم القرشية فانها كانت خرقاء تفعل ذلك تتخذون ايمانكم دخلا بينكم حال من الضمير في ولا تكونوا او في الجار الواقع موقع الخبر اي ولا تكونوا متشبهين بامراة هذا شانها متخذي ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخل ما يدخل الشيء ولم يكن منه ان تكون امة هي اربى من امة بان تكون جماعة ازيد عددا واوفر مالا من جماعة والمعنى لا تغدروا بقوم لكثرتكم وقلتهم او لكثرة منابذيهم وقوتهم كقريش فانهم كانوا اذا راوا شوكة في اعادي حلفائهم نقضوا عهدهم وحالفوا اعداءهم انما يبلوكم الله به الضمير لان تكون امة لانه بمعنى المصدر اي يختبركم بكونهم اربى لينظر اتتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله وبيعة رسول الله ام تغترون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعفهم وقيل الضمير للربو وقيل للامر بالوفاء وليبينن لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون اذا جازاكم على اعمالكم بالثواب والعقاب ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة متفقة على الاسلام ولكن يضل من يشاء بالخذلان ويهدي من يشاء بالتوفيق ولتسئلن عما كنتم تعملون سؤال تبكيت ومجازاة ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم تصريح بالنهي عنه بعد التضمين تاكيدا ومبالغة في قبح المنهي فتزل قدم اي عن محجة الاسلام بعد ثبوتها عليها والمراد اقدامهم وانما وحد ونكر للدلالة على ان زلل قدم واحدة عظيم فكيف باقدام كثيرة وتذوقوا السوء العذاب في الدنيا بما صددتم عن سبيل الله بصدودكم عن الوفاء او صدكم غيركم عنه فان من نقض البيعة وارتد جعل ذلك سنة لغيره ولكم عذاب عظيم في الاخرة ولا تشتروا بعهد الله ولا تستبدلوا عهد الله وبيعة رسوله ثمنا قليلا عرضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون لضعفاء المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد ان ما عند الله من النصر والتغنيم في الدنيا والثواب في الاخرة هو خير لكم مما يعدونكم ان كنتم تعلمون ان كنتم من اهل العلم والتمييز ما عندكم من اعراض الدنيا ينفد ينقضي وما عند الله من خزائن رحمته باق لا ينفد وهو تعليل للحكم السابق ودليل على ان نعيم اهل الجنة باق ولنجزين الذين صبروا اجرهم على الفاقة واذى الكفار ومشاق التكاليف باحسن ما كانوا يعملون بما يرجح فعله من اعمالهم كالواجبات والمندوبات او بجزاء احسن من اعمالهم من عمل صالحا من ذكر او انثى بينه بالنوعين دفعا للتخصيص وهو مؤمن اذ لا اعتداد باعمال الكفرة في

في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب فلنحيينه حيوة طيبة في الدنيا يعيش عيشا طيبا فانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا كان يطيب عيشه بالقناعة والرضاء بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الاخرة بخلاف الكافر فانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا لم يدعه الحرص وخوف الفوات ان يتهنا بعيشه وقيل في الاخرة ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون من الطاعة فاذا قرات القران اي اذا اردت قراءته كقوله اذا قمتم الى الصلوة فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فاسئل الله ان يعيذك من وساوسه لئلا يوسوس في القراءة والجمهور على انه للاستحباب وقيل فيه دليل على ان المصلي يستعيذ في كل ركعة لان الحكم المرتب على الشرط يتكرر بتكرره قياسا وتعقيبه لذكر العمل الصالح والوعد عليه يؤذن بان الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرات على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرانيه جبرئيل عن القلم عن اللوح المحفوظ انه ليس له سلطان تسلط وولاية على الذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون على اولياء الله المؤمنين به والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون اوامره ولا يقبلون وساوسه الا فيما يحتقرون على ندور وغفلة ولذلك امروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الامر بالاستعاذة لئلا يتوهم منه ان له سلطانا انما سلطانه على الذين يتولونه يحبونه ويطيعونه والذين هم به بالله او بسبب الشيطان مشركون واذا بدلنا اية مكان اية بالنسخ فجعلنا الاية الناسخة مكان المنسوخة لفظا او حكما والله اعلم بما ينزل من المصالح فلعل ما يكون مصلحة في وقت يصير مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة حينئذ يكون مصلحة الان فيثبته مكانه وقراه ابن كثير وابو عمرو ينزل بالتخفيف قالوا اي الكفرة انما انت مفتر متقول على الله تامر بشيء ثم يبدو لك فتنهى عنه وهو جواب اذا والله اعلم بما ينزل اعتراض لتوبيخ الكفار على قولهم والتنبيه على فساد سندهم ويجوز ان يكون حالا بل اكثرهم لا يعلمون حكمة الاحكام ولا يميزون الخطاء من الصواب قل نزله روح القدس يعني جبرئيل واضافة الروح الى القدس وهو الطهر كقولهم حاتم الجود وقراه ابن كثير روح القدس بالتخفيف وفي ينزل وننزله تنبيه على ان انزاله مدرجا على حسب المصالح مما يقتضي التبديل من ربك بالحق ملتبسا بالحكمة ليثبت الذين امنوا على الايمان بانه كلامه وانهم اذا سمعوا الناسخ وتدبروا ما فيه من رعاية الصلاح والحكمة رسخت عقائدهم واطمانت قلوبهم وهدى وبشرى للمسلمين المنقادين لحكمه وهما معطوفان على محل ليثبت اي تثبيتا وهداية وبشارة وفيه تعريض بحصول اضداد ذلك لغيرهم وقرئ ليثبت بالتخفيف ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر يعنون جبرا الرومي غلام عامر بن الحضرمي وقيل جبرا ويسارا كانا يصنعان السيف بمكة ويقران التورية والانجيل وكان رسول الله عم يمر عليهما ويسمع ما يقرانه وقيل عايشا غلام حويطب بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب وقيل سلمان الفارسي لسان الذي يلحدون اليه اعجمي لغة الرجل الذي يميلون قولهم عن الاستقامة اليه ماخوذ من لحد القبر وقرا حمزة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء لسان اعجمي غير بين وهذا القران لسان عربي مبين

ذو بيان وفصاحة والجملتان مستأنفتان لابطال طعنهم وتقريره يحتمل وجهين احدهما ان ما يسمعه
منه كلام اعجمي لا يفهمه هو ولا انتم والقرآن عربي تفهمونه بادنى تامل فكيف يكون ما يتلقفه منه
وثانيهما هب انه تعلم منه المعنى باستماع كلامه لكن لم يتلقف منه اللفظ لان ذلك اعجمي وهذا عربي والقرآن
كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث اللفظ مع ان العلوم الكثيرة التي في القرآن لا يمكن تعلمها
الا بملازمة معلم فائق في تلك العلوم مدة متطاولة فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوقي سمع منه
بعض اوقات مروره عليه كلمات اعجمية لعلهما لم يعرفا معناها وطعنهم في القرآن بامثال هذه الكلمات
الركيكة دليل على غاية عجزهم ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يصدقون انها من عند الله لا يهديهم
الله الى الحق او الى سبيل النجاة وقيل الى الجنة ولهم عذاب اليم • في الآخرة هددهم على كفرهم بالقرآن بعدما
اماط شبهتهم ورد طعنهم فيه ثم قلب الامر عليهم فقال انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات
الله لانهم لا يخافون عذابا يردعهم عنه واولئك اشارة الى الذين كفروا او الى قريش هم الكاذبون •
اي الكاذبون على الحقيقة او الكاملون في الكذب لان تكذيب آيات الله والطعن فيها بهذه الخرافات اعظم
الكذب او الذين عادتهم الكذب لا يصرفهم عنه دين ولا مروءة او الكاذبون في قولهم انما انت مفتر انما
يعلمه بشر من كفر بالله من بعد ايمانه بدل من الذين لا يؤمنون وما بينهما اعتراض او من اولئك او من
الكاذبون او مبتدأ خبره محذوف دل عليه قوله فعليهم غضب ويجوز ان ينتصب بالذم وان يكون
من شرطية محذوفة الجواب الا من اكره على الافتراء او كلمة الكفر استثناء متصل لان الكفر لغة يعم القول
والعقد كالايمان وقلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته وفيه دليل على ان الايمان هو التصديق
بالقلب ولكن من شرح بالكفر صدرا اعتقده وطاب به نفسا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب
عظيم • اذ لا اعظم من جرمه روي ان قريشا اكرهوا عمارا وابويه ياسرا وسمية على الارتداد فربطوا
سمية بين بعيرين ووجئ بحربة في قبلها وقالوا انك اسلمت من اجل الرجال فقتلت وقتلوا ياسرا وهما
اول قتيلين في الاسلام واعطاهم عمار بلسانه ما ارادوا مكرها فقالوا يا رسول الله ان عمارا كفر فقال
كلا ان عمارا ملئ ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتى عمار رسول الله وهو يبكي
فجعل رسول الله يمسح عينيه وقال ما لك ان عادوا لك فعد لهم بما قلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر
عند الاكراه وان كان الافضل ان يتجنب عنه اعزازا للدين كما فعله ابواه لما روي ان مسيلمة اخذ رجلين
فقال لاحدهما ما تقول في محمد قال رسول الله قال فما تقول في فقال انت ايضا فخلاه وقال للآخر ما تقول
في محمد قال رسول الله قال فما تقول في قال انا اصم فاعاد عليه ثلثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله عم
فقال اما الاول فقد اخذ برخصة الله واما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئا له ذلك اشارة الى الكفر بعد الايمان
او الوعيد بانهم استحبوا الحيوة الدنيا على الآخرة بسبب انهم آثروها عليها وان الله لا يهدي القوم
الكافرين • اي الكافرين في علمه الى ما يوجب ثبات الايمان ولا يعصمهم عن الزيغ اولئك الذين
طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم فابت عن ادراك الحق والتامل فيه واولئك هم الغافلون

الغافلون • الكاملون في الغفلة اذ اغفلتهم الحالة الراهنة عن تدبر العواقب لا جرم انهم
في الآخرة هم الخاسرون • اذ ضيعوا اعمارهم وصرفوها فيما افضى بهم الى العذاب المخلد ثم ان ربك
للذين هاجروا من بعد ما فتنوا اي عذبوا كعمار بالولاية والنصر وثم لتباعد حال هؤلاء عن حال اولئك
وقرأ ابن عامر فتنوا بالفتح اي بعد ما عذبوا المؤمنين كالحضرمي اكره مولاه جبرا حتى ارتد ثم اسلما
وهاجرا ثم جاهدوا وصبروا على الجهاد وما اصابهم من المشاق ان ربك من بعدها من بعد الهجرة
والجهاد والصبر لغفور لما فعلوا قبل رحيم • ينعم عليهم مجازاة على ما صنعوا بعد يوم تأتي كل
نفس تجادل عن نفسها تجادل عن ذاتها وتسعى في خلاصها لا يهمها شأن غيرها فتقول نفسي
نفسي وتوفى كل نفس ما عملت جزاء ما عملت وهم لا يظلمون • لا ينقصون اجورهم وضرب الله مثلا
قرية اي جعلها مثلا لكل قوم انعم الله عليهم فابطرتهم النعمة فكفروا فانزل الله بهم نقمته او لمكة
كانت آمنة مطمئنة لا يزعج اهلها خوف يأتيها رزقها اقواتها رغدا واسعا من كل مكان من نواحيها
فكفرت بانعم الله بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالتاء كدرع وادرع او جمع نعم كبؤس وابؤس فاذاقها
الله لباس الجوع والخوف استعار الذوق لادراك اثر الضرر واللباس لما غشيهم واشتمل عليهم من الجوع
والخوف واوقع الاذاقة عليه بالنظر الى المستعار له كقول كثير • غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا • غلقت لضحكته
رقاب المال • فانه استعار الرداء للمعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلقى عليه واضاف
اليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال وقد ينظر الى المستعار كقوله • ينازعني ردائي عبد عمرو
رويدك يا اخا عمرو بن بكر • لي الشطر الذي ملكت يميني • ودونك فاعتجر منه بشطر • استعار الرداء
لسيفه ثم قال فاعتجر نظرا الى المستعار بما كانوا يصنعون • بصنيعهم ولقد جاءهم رسول منهم يعني
محمدا عم والضمير لاهل مكة عاد الى ذكرهم بعد ما ذكر مثلهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون •
اي التباسهم بالظلم والعذاب ما اصابهم من الجدب الشديد او وقعة بدر فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا
امرهم باكل ما احل الله لهم وشكر ما انعم الله عليهم بعد ما زجرهم عن الكفر وهددهم عليه بما ذكر من
التمثيل والعذاب الذي حل بهم صدا لهم عن صنيع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة واشكروا نعمت الله ان
كنتم اياه تعبدون • تطيعون او ان صح زعمكم انكم تقصدون بعبادة الآلهة عبادته انما حرم عليكم
الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم • لما امرهم
بتناول ما احل لهم عدد عليهم محرماته ليعلم ان ما عداها حل لهم ثم اكد ذلك بالنهي عن التحريم والتحليل
باهوائهم فقال ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام كما قالوا ما في بطون هذه
الانعام خالصة لذكورنا الآية ومقتضى سياق الكلام وتصدير الجملة بانما حصر المحرمات في الاجناس
الاربعة الا ما ضم اليه كالسباع والحمر الاهلية وانتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا حلال وهذا حرام بدل
منه او متعلق بتصف على ارادة القول اي لا تقولوا الكذب لما تصفه السنتكم فتقولوا هذا حلال وهذا
حرام او مفعول لا تقولوا والكذب منتصب بتصف وما مصدرية اي ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف

السنتكم الكذب اى لاتحللوا ولاتحرموا بمجرد قول تنطق به السنتكم من غير دليل ووصف السنتهم الكذب مبالغة فى وصف كلامهم بالكذب كان حقيقة الكذب كانت مجهولة والسنتهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرى الكذب بالجر بدلا من ما والكذب جمع كذوب او كذاب بالرفع صفة للالسنة وبالنصب على الذم او بمعنى الكلم الكواذب لتفتروا على الله الكذب تعليل لا يتضمن الغرض ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون لما كان المفترى يفترى لتحصيل مطلوب نفى عنهم الفلاح وبينه بقوله متاع قليل اى ما يفترون لاجله او ما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب ولهم عذاب اليم • فى الآخرة وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك اى فى سورة الانعام فى قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر من قبل متعلق بقصصنا او بحرمنا وما ظلمناهم بالتحريم ولكن كانوا انفسهم يظلمون • حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم فى التحريم وانه كما يكون للمضرة يكون للعقوبة ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة بسببها او ملتبسين بها ليعم الجهل بالله وبعقابه وعدم التدبر فى العواقب لغلبة الشهوة والسوء يعم الافتراء على الله وغيره ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها من بعد التوبة لغفور لذلك السوء رحيم • يثيب على الانابة ان ابراهيم كان امة لكماله واستجماعه فضايل لا تكاد توجد الا متفرقة فى اشخاص كثيرة • كقوله • وليس من الله بمستنكر • ان يجمع العالم فى واحد • وهو رئيس الموحدين وقدوة المحققين الذى جادل فرق المشركين وابطل مذاهبهم الزايغة بالحجج الدامغة ولذلك عقب ذكره بتزييف مذاهب المشركين من الشرك والطعن فى النبوة وتحريم ما احله او لانه كان وحده مؤمنا وكان ساير الناس كفارا وقيل هى فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من امه اذا قصده او اقتدى به فان الناس كانوا يؤمونه للاستفادة ويقتدون بسيرته لقوله انى جاعلك للناس اماما قانتا لله مطيعا قائما باوامره حنيفا مايلا عن الباطل ولم يك من المشركين كما زعموا فان قريشا كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم شاكرا لانعمه ذكر بلفظ القلة للتنبيه على انه كان لا يخل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة اجتبيه للنبوة وهديه الى صراط مستقيم • فى الدعوة الى الله وآتيناه فى الدنيا حسنة بان حببه الى الناس حتى ان ارباب الملل يتولونه ويثنون عليه ورزقه اولادا طيبة وعمرا طويلا فى السعة والطاعة وانه فى الآخرة لمن الصالحين • لمن اهل الجنة كما ساله بقوله والحقنى بالصالحين ثم اوحينا اليك يا محمد وثم اما لتعظيمه والتنبيه على ان اجل ما اوتى ابراهيم اتباع الرسول عم ملته او لتراخى ايامه ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا فى التوحيد والدعوة اليه بالرفق وايراد الدلايل مرة بعد اخرى والمجادلة مع كل احد على حسب فهمه وما كان من المشركين • بل كان قدوة للموحدين انما جعل السبت تعظيم السبت والتخلى فيه للعبادة على الذين اختلفوا فيه اى على نبيهم وهم اليهود امرهم موسى عليه السلم ان يتفرغوا للعبادة يوم الجمعة فابوا وقالوا نريد يوم السبت لانه تع فرغ فيه من خلق السموات والارض فالزمهم الله السبت وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبال السبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه فاحلوا

وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به هذه الآيات نزلت بالمدينة فى شهداء احد وذلك ان المسلمين لما راوا ما فعل المشركون بقتلاهم يوم احد من تبقير البطون والمثلة السيئة حتى لم يبق احد من قتلى المسلمين الا مثل به غير حنظلة بن الراهب فان اباه ابا عامر الراهب كان مع ابى سفين فتركوا حنظلة لذلك فقال المسلمون حين راوا ذلك لئن اظهرنا الله عليهم لنربين على صنعهم ولنمثلن بهم مثلة لم يفعلها احد من العرب باحد فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمه حمزة بن عبد المطلب قد جدعوا انفه واذنه وقطعوا مذاكيره وبقروا بطنه واخذت هند بنت عتبة بقطعة من كبده فمضغتها ثم استرطتها لتاكلها فلم تلبث فى بطنها حتى رمت بها فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال اما انها لو اكلته لم تدخل النار ابدا حمزة اكرم على الله من ان يدخل شيء من جسده النار فلما نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عمه حمزة نظر الى شيء لم ينظر الى شيء قط كان اوجع لقلبه منه فقال النبى صلى الله عليه وسلم رحمة الله عليك ما علمت ما كنت الا فعالا للخيرات وصولا للرحم ولولا حزن من بعدك عليك لسرنى ان ادعك حتى تحشر من افواج شتى ام والله لئن اظفرنى الله بهم لامثلن بسبعين منهم مكانك فانزل الله تع وان عاقبتم الآية • معلم

فاحلوا الصيد فيه تارة وحرموا اخرى واحتالوا له الحيل وذكرهم هنا للتهديد المشركين كذلك القرية التى كفرت بانعم الله وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون • بالمجازاة على الاختلاف او بمجازاة كل فريق بما يستحقه ادع من بعثت اليهم الى سبيل ربك الى الاسلام بالحكمة بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيح للشبهة والموعظة الحسنة والخطابات المقنعة والعبر النافعة فالاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقايق والثانية لدعوة عوامهم وجادلهم وجادل معانديهم بالتى هى احسن بالطريقة التى هى احسن طرق المجادلة من الرفق واللين وايثار الوجه الايسر والمقدمات التى هى اشهر فان ذلك انفع فى تسكين لهبهم وتليين شغبهم ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين • اى انما عليك البلاغ والدعوة واما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا عليك بل الله اعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازى لهم وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به لما امره بالدعوة وبين طرقها اشار اليه والى من تابعه بترك المخالفة ومراعاة العدل مع من يناصبهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدح فى دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل انه عم لما راى حمزة وقد مثل به فقال والله لئن اظفرنى الله بهم لامثلن بسبعين مكانك فنزلت فكفر عن يمينه وفيه دليل على ان للمقتص ان يماثل الجانى وليس له ان يجاوز وحث على العفو تعريضا بقوله وان عاقبتم وتصريحا على الوجه الآكد بقوله ولئن صبرتم لهو اى الصبر خير للصابرين • من الانتقام للمنتقمين ثم صرح الامر به لرسوله لانه اولى الناس به لزيادة علمه بالله ووثوقه عليه فقال واصبر وما صبرك الا بالله الا بتوفيقه وتثبيته ولا تحزن عليهم على الكافرين او على المؤمنين وما فعل بهم ولا تك فى ضيق مما يمكرون • فى ضيق صدر من مكرهم وقراه ابن كثير فى ضيق هنا وفى النمل وهما لغتان كالقول والقيل ويجوز ان يكون الضيق تخفيف ضيق ان الله مع الذين اتقوا المعاصى والذين هم محسنون • فى اعمالهم بالولاية والفضل او مع الذين اتقوا الله بتعظيم امره والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه عن النبى عليه السلم من قرا سورة النحل لم يحاسبه الله بما انعم عليه فى دار الدنيا فان مات فى يوم تلاها او فى ليلة كان له من الاجر كالذى مات واحسن الوصية •

سورة بنى اسرائيل مكية وقيل الا قوله وان كادوا ليفتنونك الى آخر ثمان آيات وهى مائة وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم • سبحان الذى اسرى بعبده ليلا سبحان اسم بمعنى التسبيح الذى هو التنزيه وقد يستعمل علما له فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف قال • قد قلت لما جاءنى فخره • سبحان من علقمة الفاخر • وانتصابه بفعل متروك اظهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر بعد واسرى وسرى بمعنى وليلا نصب على الظرف وفايدته الدلالة بتنكيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرى من الليل اى بعضه كقوله ومن الليل فتهجد به من المسجد الحرام بعينه لما روى انه قال عم بينا انا فى المسجد الحرام فى الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ اتانى جبريل عم بالبراق او من الحرم وسماه المسجد الحرام لان كله مسجد او لانه محيط به ليطابق المبدا المنتهى لما روى انه كان نائما فى بيت ام هانى بعد صلوة العشاء فاسرى به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لى النبيون فصليت بهم ثم خرج الى المسجد واخبر به قريشا

فتعجبوا منه استحالة وارتد ناس ممن آمن به وسعى رجال الى ابي بكر فقال ان كان قد قال لقد صدق قالوا اتصدقه
على ذلك قال اني لأصدقه على ابعد من ذلك فسمي الصديق واستنعته طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلي له
فطفق ينظر اليه وينعته لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا اخبرنا عن عيرنا فاخبرهم بعدد جمالها
واحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جمل اورق فخرجوا يشتدون الى الثنية فصادفوا
العير كما اخبر ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا سحر مبين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام
او في اليقظة بروحه او بجسده والاكثر على انه اسري بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى
انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش واستحالوه والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي
قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل الى موضع طرفها
الاعلى في اقل من ثانية وقد برهن في الكلام ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل
الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي عليه السلام او فيما يحمله والتعجب من لوازم
المعجزات الى المسجد الاقصى بيت المقدس لانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد الذي باركنا حوله ببركات الدين والدنيا
لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء من لدن موسى ومحفوف بالانهار والاشجار لنريه من آياتنا كذهابه
في برهة من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم
وصرف الكلام من الغيبة الى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرئ ليريه بالياء انه هو السميع
لاقوال محمد عم البصير بافعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى
لبني اسرائيل الا تتخذوا على ان لا تتخذوا كقولك كتبت اليه ان افعل وقرأ ابو عمرو بالياء على لان لا يتخذوا من
دوني وكيلا ربا تكلون اليه اموركم غيري ذرية من حملنا مع نوح نصب على الاختصاص او النداء ان قرئ
لا تتخذوا بالتاء او على انه احد مفعولي لا تتخذوا ومن دوني حال من وكيلا فيكون كقوله تع ولا يأمركم ان
تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف او بدل من واو لا يتخذوا وقرئ ذرية
بكسر الذال وفيه تذكير بانعام الله عليهم في انجاء آبائهم من الغرق بحملهم مع نوح في السفينة انه
نوحا عم كان عبدا شكورا يحمد الله تعالى على مجامع حالاته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه كان
ببركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به وقيل الضمير لموسى عم وقضينا الى بني اسرائيل واوحينا اليهم وحيا
مقضيا مبتوتا في الكتاب في التوراة لتفسدن في الارض جواب قسم محذوف او قضينا على اجراء القضاء
المبتوت مجرى القسم مرتين افسادتين اوليهما مخالفة احكام التوراة وقتل شعيا وثانيتهما قتل زكريا ويحيى
وقصد قتل عيسى عم ولتعلن علوا كبيرا ولتستكبرن عن طاعة الله او لتظلمن الناس
فاذا جاء وعد اوليهما وعد عقاب اوليهما بعثنا عليكم عبادا لنا بخت نصر عامل لهراسف على بابل
وجنوده وقيل جالوت الجزري وقيل سنحاريب من اهل نينوى اولي بأس شديد ذوي قوة وبطش في الحرب
شديد فجاسوا فترددوا لطلبكم وقرئ بالحاء وهما اخوان خلال الديار وسطها للقتل والغارة فقتلوا
كبارهم وسبوا صغارهم وحرقوا التوراة وخربوا المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر على ذلك

على ذلك اولوا البعث بالتخلية وعدم المنع وكان وعدا مفعولا وكان وعد عقابهم لا بد ان يفعل ثم رددنا
لكم الكرة الدولة والغلبة عليهم على الذين بعثوا عليكم وذلك بان القى الله في قلب بهمن بن اسفنديار لما
ورث الملك من جده كشتاسف بن لهراسف شفقة عليهم فرد اسراهم الى الشام وملك عليهم دانيال
فاستولوا على من كان فيها من اتباع بخت نصر او بان سلط داود على جالوت فقتله وامددناكم باموال وبنين
وجعلناكم اكثر نفيرا مما كنتم والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب
الى العدو ان احسنتم احسنتم لانفسكم لان ثوابها لها وان اسأتم فلها فان وبالها عليها وانما ذكر باللام
ازدواجا فاذا جاء وعد الآخرة وعد عقوبة المرة الآخرة ليسوؤا وجوهكم اي بعثناهم ليسوؤا وجوهكم ليجعلوها
بادية آثار المساءة فيها فحذف لدلالة ذكره اولا عليه وقرأ ابن عامر وحمزة وابو بكر ليسوء على التوحيد والضمير
فيه للوعد او للبعث او لله ويعضده قراءة الكسائي بالنون وقرئ لنسوءن بالنون والياء والنون المخففة والمثقلة
ولنسوءن بفتح اللام على الوجوه الاربعة على انه جواب اذا واللام في قوله وليدخلوا المسجد متعلق بمحذوف
وهو بعثناهم كما دخلوه اول مرة وليتبروا وليهلكوا ما علوا ما غلبوا واستولوا عليه او مدة علوهم تتبيرا
وذلك بان سلط الله عليهم الفرس مرة اخرى فغزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرز وقيل
خردوس قيل دخل صاحب الجيش مذبح قرابينهم فوجد فيه دما يغلي فسألهم عنه فقالوا دم قربان
لم يقبل منا فقال ما صدقوني فقتل عليه الوفا منهم فلم يهدأ الدم ثم قال ان لم تصدقوني ما تركت منكم
احدا فقالوا انه دم يحيى فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من
اجلك فاهدأ باذن الله قبل ان لا ابقي احدا منهم فهدأ عسى ربكم ان يرحمكم بعد المرة الاخرى وان عدتم
نوبة اخرى عدنا مرة ثالثة الى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد عم وقصد قتله فعاد الله بتسليطه عليهم
فقتل قريظة واجلى بني النضير وضرب الجزية على الباقين هذا لهم في الدنيا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا
محبسا لا يقدرون على الخروج منها ابد الآباد وقيل بساطا كما يبسط الحصير ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم
للحالة او الطريقة التي هي اقوم الحالات او الطرق ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا
وقرأ حمزة والكسائي ويبشر بالتخفيف وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما عطف على ان
لهم اجرا كبيرا والمعنى انه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب اعدائهم او على يبشر باضمار يخبر ويدع
الانسان بالشر ويدعو الله عند غضبه بالشر على نفسه واهله وماله او يدعوه بما يحسبه خيرا وهو شر
دعاءه بالخير مثل دعائه بالخير وكان الانسان عجولا يسارع الى كل ما يخطر بباله لا ينظر عاقبته وقيل المراد
آدم فانه لما انتهى الروح الى سرته ذهب لينهض فسقط روي انه عم دفع اسيرا الى سودة بنت زمعة فرحمته
لانينه فارخت اكتافه فهرب فدعا عليها بقطع اليد ثم ندم فقال اللهم انما انا بشر فمن دعوت عليه فاجعل
دعائي رحمة له فنزلت ويجوز ان يريد بالانسان الكافر وبالدعاء استعجاله بالعذاب استهزاء كقول النضر بن
الحارث اللهم انصر خير الحزبين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فاجيب له فضرب عنقه صبرا يوم بدر
وجعلنا الليل والنهار آيتين تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بامكان غيره فمحونا آية الليل

اى الآية التى هى الليل بالاشراق والاضافة فيها للتبيين كاضافة العدد الى المعدود وجعلنا آية النهار مبصرة مضيئة او مبصرة للناس من ابصره فبصر او مبصرا اهله كقولهم اجبن الرجل اذا كان اهله جبناء وقيل الآيتان الشمس والقمر وتقدير الكلام وجعلنا نيرى الليل والنهار آيتين ومحو آية الليل التى هى القمر جعلها مظلمة فى نفسها مطموسة النور او نقص نورها شيئا فشيئا الى المحاق وجعل آية النهار التى هى الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع يبصر الاشياء بضوءها لتبتغوا فضلا من ربكم لتطلبوا فى بياض النهار اسباب معاشكم وتتوصلوا به الى استبانة اعمالكم ولتعلموا باختلافهما او بحركاتهما عدد السنين والحساب وجنس الحساب وكل شىء تفتقرون اليه فى امر الدين والدنيا فصلناه تفصيلا بيناه بيانا غير ملتبس وكل انسان الزمناه طائره عمله وما قدر له كانه طير اليه من عش الغيب ووكر القدر ولما كانوا يتيمنون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استعير لما هو سبب الخير والشر من قدر الله وعمل العبد فى عنقه لزوم الطوق فى عنقه ونخرج له يوم القيمة كتابا هى صحيفة عمله او نفسه المنتقشة بآثار اعماله فان الافعال الاختيارية تحدث فى النفس احوالا ولذلك يفيد تكريرها لها ملكات ونصبه بانه مفعول او حال من مفعول محذوف وهو ضمير الطائر ويعضده قراءة يعقوب ويخرج من خرج وقرئ يخرج اى الله عز وجل يلقيه منشورا لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب او يلقيه صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقيه على البناء للمفعول من لقيته كذا اقرأ كتابك على ارادة القول كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا اى كفى نفسك والباء مزيدة وحسيبا تميز وعلى صلته لانه اما بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم وضريب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا او بمعنى الكافى فوضع موضع الشهيد لانه يكفى المدعى ما اهمه وتذكيره على ان الحساب والشهادة مما يتولاه الرجال او على تاويل النفس بالشخص من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها لا ينجى اهتداؤه غيره ولا يردى ضلاله سواه ولا تزر وازرة وزر اخرى ولا تحمل نفس حاملة وزر نفس اخرى بل انما تحمل وزرها وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا يبين الحجج ويمهد الشرائع فيلزمهم الحجة وفيه دليل على ان لا وجوب قبل الشرع واذا اردنا ان نهلك قرية واذا تعلقت ارادتنا باهلاك قوم لانفاذ قضائنا السابق او دنى وقته المقدر كقولهم اذا اراد المريض ان يموت ازداد مرضه شدة امرنا مترفيها متنعميها بالطاعة على لسان رسول بعثناه اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمرد فى العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل امرناهم بالفسق لقوله ففسقوا فيها كقولك امرته فقرأ فانه لا يفهم منه الا الامر بالقراءة على ان الامر مجاز من الحمل عليه او التسبب له بان صب عليهم من النعم ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسق ويحتمل ان لا يكون له مفعول منوى كقولهم امرته فعصانى وقيل معناه كثرنا يقال امرت الشىء وآمرته فأمر اذا كثرته وفى الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأمورة اى كثيرة النتاج وهو ايضا مجاز من معنى الطلب ويؤيده قراءة يعقوب آمرنا ورواية أمرنا عن ابى عمرو ويحتمل ان يكون منقولا من أمر

من أمر بالضم امارة اى جعلناهم امراء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم اسرع الى الحماقة واقدر على الفجور فحق عليها القول يعنى كلمة العذاب السابق بحلوله او بظهور معاصيهم او بانهماكهم فى المعاصى فدمرناها تدميرا اهلكناها باهلاك اهلها وتخريب ديارها وكم اهلكنا وكثيرا اهلكنا من القرون بيان لكم وتمييز له من بعد نوح كعاد وثمود وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا يدرك ظواهرها وبواطنها فيعاقب عليها وتقديم الخبير لتقدمه متعلقه من كان يريد العاجلة مقصورا عليها همه عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد قيد المعجل والمعجل له بالمشية والارادة لانه لا يجد كل متمن ما يتمناه ولا كل احد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشية والهم فضل ولمن نريد بدل من له بدل البعض وقرئ يشاء والضمير فيه لله حتى يطابق المشهور وقيل لمن فيكون مخصوصا بمن اراد الله به ذلك وقيل الآية فى المنافقين كانوا يراءون المسلمين ويغزون معهم ولم يكن غرضهم الا مساهمتهم فى الغنايم ونحوها ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموما مدحورا مطرودا من رحمة الله ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها حقها من السعى وهو الاتيان بما امروا والانتهاء عما نهى لا التقرب بما يخترعون بآرائهم وفائدة اللام اعتبار النية والاخلاص وهو مؤمن ايمانا صحيحا لا شرك معه ولا تكذيب فانه العمدة فاولئك الجامعون للشرائط الثلثة كان سعيهم مشكورا من الله مقبولا عنده مثابا عليه فان شكر الله الثواب على الطاعة كلا كل واحد من الفريقين والتنوين بدل من المضاف اليه نمد بالعطاء مرة بعد اخرى ونجعل آنفه مددا السالفه هؤلاء وهؤلاء بدل من كلا من عطاء ربك من معطاه متعلق بنمد وما كان عطاء ربك محظورا ممنوعا لا يمنعه فى الدنيا من مؤمن ولا كافر تفضلا انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض فى الرزق وانتصاب كيف بفضلنا على الحال وللآخرة اكبر درجات واكبر تفضيلا اى التفاوت فى الآخرة اكبر لان التفاوت فيها بالجنة ودرجاتها والنار ودركاتها لا تجعل مع الله الها آخر الخطاب للرسول والمراد به امته او لكل احد فتقعد فتصير من قولهم شحذ الشفرة حتى قعدت كانها حربة او فتعجز من قولهم قعد عن الشىء اذا عجز عنه مذموما مخذولا جامعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين والخذلان ومفهومه ان الموحد يكون ممدوحا منصورا وقضى ربك وامر ربك امرا مقطوعا به ان لا تعبدوا بان لا تعبدوا الا اياه لان غاية التعظيم لا تحق الا لمن له غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل لسعى الآخرة ويجوز ان تكون ان مفسرة ولا ناهية وبالوالدين احسانا لانهما السبب الظاهر للوجود والتعيش ولا يجوز ان يتعلق الباء بالاحسان لان صلته لا يتقدم عليه اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما اما ان الشرطية زيدت عليها ما تاكيدا ولذلك صح لحوقها النون المؤكدة للفعل واحدهما فاعل يبلغن او بدل على قراءة حمزة والكسائى من الف يبلغان الراجع الى الوالدين وكلاهما عطف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم يجز ان يكون تاكيدا للالف ومعنى عندك ان يكونا فى كنفه وكفالته فلا تقل لهما اف فلا تضجر مما تستقذر منهما وتستثقل من مؤنتهما وهو صوت يدل على تضجر وقيل اسم الفعل الذى هو اتضجر وهو مبنى على الكسر لالتقاء الساكنين وتنوينه فى قراءة نافع وحفص للتنكير وقرأ ابن كثير وابن عامر

ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منونا وبالضم للاتباع كمنذ منونا وغير منون والنهي عن ذلك
يدل على المنع من ساير انواع الايذاء قياسا بطريق الاولى وقيل عرفا كقولك فلان لا يملك النقير والقطمير
ولذلك منع رسول الله عم حذيفة من قتل ابيه وهو في صف المشركين نهى عما يوذيهما بعد الامر بالاحسان
ولا تنهرهما ولا تزجرهما عما لا يعجبك باغلاظ وقيل النهي والنهر والنهم اخوات وقل لهما بدل التافيف والنهر
قولا كريما جميلا لا شراسة فيه واخفض لهما جناح الذل تذلل لهما وتواضع فيهما جعل للذل جناحا كما
جعل لبيد في قوله. وغداة ريح قد كشفت وقرة. اذ اصبحت بيد الشمال زمامها. للشمال يدا وللقرة زماما
وامره بخفضهما مبالغة او اراد جناحك كقوله واخفض جناحك للمؤمنين واضافته الى الذل للبيان والمبالغة
كما اضيف حاتم الى الجود والمعنى واخفض لهما جناحك الذليل وقرئ الذل بالكسر وهو الانقياد والنعت منه
ذلول من الرحمة من فرط رحمتك عليهما لافتقارهما الى من كان افقر خلق الله اليهما وقل رب ارحمهما وادع
الله ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفانية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما
كما ربياني صغيرا رحمة مثل رحمتهما علي وتربيتهما وارشادهما لي في صغري وفاء بوعدك للراحمين
روي ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوي بلغا من الكبر اني الي منهما ما وليا مني في الصغر
فهل قضيتهما حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل وانت تريد موتهما
ربكم اعلم بما في نفوسكم من قصد البر اليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وكانه تهديد على ان
يضمر لهما كراهة واستثقالا ان تكونوا صالحين قاصدين للصلاح فانه كان للاوابين للتوابين غفورا
ما فرط منهم عند حرج الصدر من اذية او تقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز ان يكون عاما لكل تائب
ويندرج فيه الجاني على ابويه جناية اوليا لوروده على اثره وآت ذا القربى حقه من صلة الرحم وحسن
المعاشرة والبر عليهم وقال ابو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم فقراء ان ينفق عليهم وقيل المراد بذي
القربى اقارب الرسول والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا بصرف المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه
الاسراف واصل التبذير التفريق وعن النبي عم انه قال لسعد وهو يتوضأ ما هذا السرف قال او في الوضوء
سرف قال نعم وان كنت على نهر جار ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين امثالهم في الشرارة فان التضييع
شر او اصدقاءهم واتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصي روي انهم كانوا ينحرون
الابل ويتياسرون عليها ويبذرون اموالهم في السمعة فنهاهم الله عن ذلك وامرهم بالانفاق في القربات
وكان الشيطان لربه كفورا مبالغا في الكفر به فينبغي ان لا يطاع واما تعرضن عنهم وان اعرضت عن
ذي القربى والمسكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز ان يراد بالاعراض عنهم ان لا ينفعهم على سبيل
الكناية ابتغاء رحمة من ربك ترجوها لانتظار رزق من الله ترجوه ان ياتيك فتعطيه او منتظرين له
وقيل معناه لفقد رزق من ربك ترجو ان يفتح لك فوضع الابتغاء موضعه لانه مسبب عنه ويجوز
ان يتعلق بالجواب الذي هو قوله فقل لهم قولا ميسورا اي فقل لهم قولا لينا ابتغاء رحمة الله برحمتك
عليهم باجمال القول لهم والميسور من يسر الامر مثل سعد الرجل ونحس وقيل القول الميسور الدعاء لهم

بالميسور وهو اليسر مثل اغناكم الله ورزقنا الله واياكم ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها
كل البسط تمثيلان لمنع الشحيح واسراف المبذر نهي عنهما امرا بالاقتصاد بينهما الذي هو الكرم فتقعد ملوما
فتصير ملوما عند الله وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير محسورا نادما او منقطعا بك لا شيء عندك
من حسره السفر اذا بلغ منه وعن جابر بينا رسول الله عم اذ اتاه صبي فقال ان امي تستكسيك درعا
فقال من ساعة الى ساعة يظهر فعد الينا فذهب الى امه فقالت له قل له ان امي تستكسيك الدرع الذي عليك
فدخل داره ونزع قميصه واعطاه وقعد عريانا واذن بلال وانتظروه للصلوة فلم يخرج فانزل الله تعالى
ذلك ثم سلاه بقوله ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر يوسعه ويضيقه بمشيئته التابعة
للحكمة فليس ما يرهقك من الاضافة الا لمصلحتك انه كان بعباده خبيرا بصيرا يعلم سرهم وعلنهم
فيعلم من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز ان يراد ان البسط والقبض من امر الله تع العالم بالسرائر والظواهر
واما العباد فعليهم ان يقتصدوا او انه تع يبسط تارة ويقبض اخرى فاستنوا بسنته ولا تقبضوا كل القبض
ولا تبسطوا كل البسط وان يكون تمهيدا لقوله ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق مخافة الفاقة وقتلهم
اولادهم هو وادهم بناتهم مخافة الفقر فنهاهم عنه وضمن لهم ارزاقهم فقال نحن نرزقهم واياكم ان
قتلهم كان خطئا كبيرا ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التناسل وانقطاع النوع والخطأ الاثم يقال خطئ
خطأ كاثم اثما وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان خطأ وهو اسم من اخطأ يضاد الصواب وقيل لغة فيه كمثل
ومثل وحذر وحذر وقرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو اما لغة او مصدر خاطأ وهو وان لم يسمع لكنه
جاء تخاطأ في قوله. تخاطأه القناص حتى وجدته. وخرطومه من منقع الماء راسب. وهو مبني عليه
وقرئ خطاء بالفتح والمد وخطا بحذف الهمزة مفتوحا ومكسورا ولا تقربوا الزنى بالعزم واتيان المقدمات
فضلا ان تباشروه انه كان فاحشة فعلة ظاهرة القبح زايدته وساء سبيلا وبئس طريقا طريقه
وهو الغصب على الابضاع المؤدي الى قطع الانساب وهيج الفتن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق
الا باحدى ثلث كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمدا ومن قتل مظلوما غير
مستوجب للقتل فقد جعلنا لوليه للذي على امره بعد وفاته وهو الوارث سلطانا تسلطا بالمؤاخذة
بمقتضى القتل على من عليه او بالقصاص على القاتل فان قوله مظلوما يدل على ان القتل عمد عدوان فان
الخطأ لا يسمى ظلما فلا يسرف اي القاتل في القتل بان يقتل من لا يحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه
بالهلاك او الولي بالمثلة او قتل غير القاتل ويؤيد الاول قراءة ابي فلا تسرفوا وقرأ حمزة والكسائي فلا تسرف
على خطاب احدهما انه كان منصورا علة النهي على الاستيناف والضمير اما للمقتول فانه منصور في الدنيا
بثبوت القصاص بقتله وفي الاخرة بالثواب واما للولي فان الله نصره حيث اوجب القصاص له وامر الولاة
بمعونته واما للذي يقتله الولي اسرافا بايجاب القصاص او التعزير والوزر على المسرف ولا تقربوا مال اليتيم
فضلا ان تتصرفوا فيه الا بالتي هي احسن الا بالطريقة التي هي احسن حتى يبلغ اشده غاية لجواز
التصرف الذي دل عليه الاستثناء واوفوا بالعهد بما عاهدكم الله عليه من تكاليفه او ما عاهدتموه وغيره

يعني ليس المراد بكونه مطلوبا انه مطلوب في ذاته بل المراد من كونه مطلوبا مطلوبا عدم تضييعه ومطلوبا الوفاء به فخذف في الاول مضافان العدم والتضييع وفي الثاني الجار واضيف الوفاء الى الضمير فصار مطلوبا ايفاؤه ثم حذف المضاف فانقلب الضمير المجرور مرفوعا واستتر في مسؤلا وهذا كما ترى في غاية التعسف على ان طلب عدم التضييع نهي عن التضييع وطلب الوفاء امر بالايفاء فيكون السؤال وهو الاستفهام مستعملا في معنى النهي والامر وحاصلهما معنى قوله اوفوا بالعهد وبعد التزام حذف ما مر تعدده وارتكاب المجاز يلزم التكرار وتعليل الشيء بنفسه لان قوله ان العهد كان مسؤلا صريح في تعليل الامر بالايفاء فكانه قال اوفوا بالعهد ان العهد كان بالايفاء ه

إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ مطلوبا يطلب من العاهد ان لا يضيعه ويفي به او مسؤلا عنه يسئل الناكث ويعاتب عليه او يسئل العهد لم نكثت تبكيتا للناكث كما يقال للموؤدة باي ذنب قتلت فيكون تخييلا ويجوز ان يراد ان صاحب العهد كان مسؤلا وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ ولا تبخسوا فيه وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ۝ بالميزان السوي وهو رومي عرب ولا يقدح ذلك في عربية القرآن لان العجمي اذا استعملته العرب واجرته مجرى كلامهم في الاعراب والتعريف والتنكير ونحوها صار عربيا وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝ واحسن عاقبة تفعيل من آل اذا رجع وَلَا تَقْفُ ولا تتبع وقرئ ولا تقف من قاف اثره اذا قفاه ومنه القافية مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ما لم يتعلق به علمك تقليدا او رجما بالغيب واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه ان المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح المستفاد من سند سواء كان قطعا او ظنا واستعماله بهذا المعنى شايع وقيل انه مخصوص بالعقايد وقيل بالرمي وشهادة الزور ويؤيده قوله عم من قفا مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله في ردغة الخبال حتى يأتي بالمخرج وقول الكميت ولا ارمي البريء بغير ذنب ولا اقفو الحواصن ان قفينا إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ اي كل هذه الاعضاء فاجراها مجرى العقلاء لما كانت مسؤلة عن احوالها شاهدة على صاحبها هذا وان اولاء وان غلب في العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع لذا وهو يعم القبيلين جاء لغيرهم كقوله ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد اولئك الايام كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۝ في ثلاثتها ضمير كل اي كان كل واحد منها مسؤلا عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه ويجوز ان يكون الضمير في عنه لمصدر لا تقف او لصاحب السمع والبصر وقيل مسؤلا مسند الى عنه كقوله غير المغضوب عليهم والمعنى يسئل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية وقرئ والفواد بقلب الهمزة واوا بعد الضمة ثم ابدالها بالفتح وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا اي ذا مرح وهو الاختيال وقرئ مرحا وهو باعتبار الحكم ابلغ وان كان المصدر اكد من صريح النعت إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ لن تجعل فيها خرقا بشدة وطأتك وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۝ بتطاولك وهو تهكم بالمختال وتعليل النهي بان الاختيال حماقة مجردة لا تعود بجدوى ليس في التذلل كُلُّ ذَلِكَ اشارة الى الخصال الخمسة والعشرين المذكورة من قوله ولا تجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضي الله عنهما انها مكتوبة في الواح موسى كَانَ سَيِّئُهُ يعني المنهي عنه فان المذكور مأمورات ومناهي وقرأ الحجازيان والبصريان سيئة على انها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك اشارة الى ما نهي عنه خاصة وعلى هذا قوله عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۝ بدل من سيئة او صفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئا وقد قرئ به ويجوز ان ينتصب مكروها على الحال من المستكن في كان او في الظرف على انه صفة سيئة والمراد به المبغوض المقابل للمرضي لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان الحوادث كلها واقعة بارادته تع ذَلِكَ اشارة الى الاحكام المتقدمة مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ التي هي معرفة الحق لذاته والخير للعمل به وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ كرره للتنبيه على ان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصد له بطل عمله ومن قصد بفعله او تركه غيره ضاع سعيه وانه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه اولا ما هو عائدة الشرك في الدنيا

شبه العهد بمن نكث عهده واستعمل عبارة المشبه به في المشبه فهو تمثيل والاستشهاد بسؤال الموؤدة باي ذنب قتلت في مجرد السؤال لان سؤالها بعد الاحياء يوم القيمة وهو سؤال على التحقيق وسؤال العهد على التخييل ه وبحتمل ان يكون هذا من قبيل الاستعارة بالكناية والتخييل تامل ه

على ان يقدر المضاف ويراد ان صاحب العهد كان مسؤلا يسئل لم نكثت العهد وما وفيت به وهذا يفيد توبيخ العاهد الناكث صريحا ووجه التمثيل يفيد تعريضا والاحسن ان يقال الناقض مسؤلا عنه فحذف الجار واوصل مسؤلا الى الضمير والحاصل ان السؤال يستدعي مسؤلا ومسؤلا عنه فالعهد اما ان يكون مسؤلا او مسؤلا عنه ه

وقد تكرر في هذا الكتاب العزيز الامر باتمام الكيل والوزن وذكر الوعيد الشديد عليه بقوله ويل للمطففين مع ان التفاوت بسبب نقصان الكيل والوزن قليل وذلك لحفظ المال الذي هو شقيق النفس على مالكه والزجر عن تطلع النفس بسرقة ذلك المقدار الحقير ه

القافة جمع قائف وهو الذي يتبع الآثار

الردغة والردغة وحل تنكك لخبال الفساد وصديد اهل النار

الحواصن جمع حاصنة اي عفيفة قفين بهتن والالف للاطلاق هكذا قيل ويجوز ان لا يكون للاطلاق

يقال للانسان لم سمعت ما لم يحل لك سماعه ولم نظرت الى ما لم يحل لك النظر ولم عزمت على ما لم يحل لك العزم عليه

اجاب عنه العلامة في شرح الكشاف بقوله وانما جاز تقدم اعتبار الاصالة ظرفيته لا لعروض فاعليته ولان الفاعل لا يتقدم لالتباسه بالمبتدأ ولا التباس فيها ولانه ليس بفاعل حقيقة بل مفعول ه

المعنى لا تتكبر فانك لن تقدر على نقب الارض والخروج منها لئلا تموت وعلى مطاولة الجبال في العز والقوة تخيب انت عاجز فدع تكبرك ه

فالامر بالتوحيد عبارة عن معرفة الحق تع لذاته وساير التكاليف عبارة عن تعليم الخيرات حتى يواظب الانسان عليها ولا يخرج عنها فثبت ان هذه الاشياء المذكورة في هذه الآيات عين الحكمة ه

في الدنيا وثانيا ما هو نتيجته في العقبى فقال فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا تلوم نفسك مَدْحُورًا ۝ مبعدا من رحمة الله تع أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهمزة للانكار والمعنى افخصكم ربكم بالافضل من الاولاد وهم البنون وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا لنفسه هذا خلاف ما عليه عقولكم وعادتكم إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۝ باضافة الاولاد اليه وهي خاصة بعض الاجسام لسرعة زوالها ثم بتفضيل انفسكم عليه حيث تجعلون له ما تكرهون ثم بجعل الملائكة الذين هم من اشرف خلق الله ادونهم وَلَقَدْ صَرَّفْنَا كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير فِي هَذَا الْقُرْآنِ في مواضع منه ويجوز ان يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه بتقدير ولقد صرفنا القول في هذا المعنى او اوقعنا التصريف فيه وقرئ صرفنا بالتخفيف لِيَذَّكَّرُوا ليتذكروا وقرأ حمزة والكسائي ههنا وفي الفرقان ليذكروا من الذكر الذي هو بمعنى التذكر وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ عن الحق وقلة طمانينة اليه قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ ايها المشركون وقرأ ابن كثير وحفص بالياء فيه وفيما بعده على ان الكلام مع الرسول ووافقهما نافع وابن عامر وابو عمرو وابو بكر ويعقوب في الثانية على ان الاولى مما امر الرسول ان يخاطب به المشركين والثانية مما نزه نفسه عن مقالهم إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۝ جواب عن قولهم وجزاء للو والمعنى لطلبوا الى من هو مالك الملك سبيلا بالمعازة كما يفعل الملوك بعضهم مع بعض او بالتقرب اليه والطاعة لعلمهم بقدرته وعجزهم كقوله اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة سُبْحَانَهُ تنزه تنزها وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا تعاليا كَبِيرًا ۝ متباعدا غاية البعد عما يقولون فانه في اعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب الوجود والبقاء لذاته واتخاذ الولد من ادنى مراتبه فانه من خواص ما يمتنع بقاؤه تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ ينزهه عما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث بلسان الحال حيث تدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ايها المشركون لاخلالكم بالنظر الصحيح الذي به يفهم تسبيحهم ويجوز ان يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ والدلالة لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ والى ما لا يتصور منه اللفظ وعليهما عند من جوز اطلاق اللفظ على معنييه وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وابو بكر يسبح بالياء إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم غَفُورًا ۝ لمن تاب منكم وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا ۝ يحجبهم عن فهم ما تقرأه عليهم مستورا ذا ستر كقوله وعده مأتيا وقولهم سيل مفعم او مستورا عن الحس او بحجاب آخر لا يفهمون ولا يفهمون انهم لا يفهمون نفى عنهم ان يفهموا ما انزل عليهم من الآيات بعد ما نفى عنهم التفقه للدلالة المنصوبة في الانفس والآفاق تقريرا له وبيانا لكونهم مطبوعين على الضلالة كما صرح بقوله وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً تكنها وتحول دونها عن ادراك الحق وقبوله أَنْ يَفْقَهُوهُ كراهة ان يفقهوه ويجوز ان يكون مفعولا لما دل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم اكنة اي منعناهم ان يفقهوه وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۝ يمنعهم عن استماع ذلك ولما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى اثبت لمنكريه ما يمنع عن فهم المعنى وادراك

كالخبر

فان العبيد لا يؤثرون باجود الاشياء واصفاها من الشوب ويكون اردأها وادونها للسادات ه

اي نزلنا منزلة الاشياء

اي اطلق القرآن على المعنى اطلاق اسم الدال على المدلول ويحتمل ان يكون لصرفنا مفعول وهو القول ه

وضع موضع ذي العرش على الكناية كما يجيء في قوله الرحمن على العرش استوى ه

اعلم انه تع لما تكلم في الآية المتقدمة من المسائل الالهية تكلم في هذه الآية فيما يتعلق بتقرير النبوة ه

جواب سؤال وهو ان الحجاب يكون ساترا لا مستورا

عن سعيد بن جبير انه لما نزلت تبت يدا ابي لهب جاءت امرأة ابي لهب ومعها حجر والنبي صلى الله عليه وسلم مع ابي بكر فلم تره فقالت لابي بكر اين صاحبك لقد بلغني انه هجاني فقال والله ما ينطق الشعر ولا يقوله فرجعت وهي تقول قد كنت جئت بهذا الحجر لارضخ راسه فقال ابو بكر رضي الله عنه ما رأتك يا رسول الله قال لا لم يزل ملك بيني وبينها يسترني ه

اللفظ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ واحدا غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع واصله يحد
وحدا بمعنى واحدا وحدا وَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ۝ هربا من استماع التوحيد ونفرة او تولية ويجوز
ان يكون جمع نافر كقاعد وقعود نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ بسببه ولاجله من الهزء بك وبالقرآن
إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ظرف لاعلم وكذا وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ اى نحن اعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون
اليك مضمرون له وحين هم ذوو نجوى يتناجون به ونجوى مصدر ويحتمل ان يكون جمع نجى إِذْ يَقُولُ
الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ مقدر باذكر او بدل من اذ هم نجوى على وضع الظالمين موضع
الضمير للدلالة على ان تناجيهم بقولهم هذا والمسحور الذى سحر به فزال عقله وقيل الذى له سحر وهو الرئة
اى الا رجلا يتنفس ويأكل ويشرب مثلكم انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ مثلوك بالشاعر والساحر والكاهن
والمجنون فَضَلُّوا عن الحق فى جميع ذلك فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ الى طعن موجه فيتهافتون و
يخبطون كالمتحير فى امره لا يدرى ما يصنع او الى الرشاد وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا وحطاما
أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ على الانكار والاستبعاد لما بين غضاضة الحى ويبوسة الرميم من
المباعدة والمنافاة والعامل فى اذا ما دل عليه مبعوثون لا نفسه لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وخلقا
مصدر او حال قُلْ جوابا لهم كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ اى مما يكبر عندهم
عن قبول الحيوة لكونه ابعد شئ منها فان قدرته لا تقصر عن احياكم لاشتراك الاجسام فى قبول الا
فكيف اذا كنتم عظاما مرفوتة وقد كانت غضة موصوفة بالحيوة قبل والشئ اقبل لما عهد فيه مما
لم يعهد فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وكنتم ترابا وما هو ابعد منه من الحيوة
فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ فسيحركونها نحوك تعجبا واستهزاء وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هُوَ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ
قَرِيبًا ۝ فان كل ما هو آت قريب وانتصابه على الخبر او الظرف اى يكون فى زمان قريب وان يكون اسم عسى
او خبره والاسم مضمر يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ اى يوم يبعثكم فتنبعثون استعار لهما الدعاء و
الاستجابة للتنبيه على سرعتهما وتيسر امرهما وان المقصود منهما الاحضار للمحاسبة والجزاء بِحَمْدِهِ حال منهم
اى حامدين لله على كمال قدرته كما قيل انهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمدك
او منقادين لبعثه انقياد الحامدين عليه وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۝ وتستقصرون مدة لبثكم
فى القبور كالذى مر على قرية او مدة حيوتكم لما ترون من الهول وَقُلْ لِعِبَادِي يعنى المؤمنين يَقُولُوا الَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ الكلمة التى هى احسن ولا يخاشنوا المشركين إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ يهيج بينهم المراء
والشر فلعل المخاشنة بهم تفضى الى العناد وازدياد الفساد إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا
مُبِينًا ۝ ظاهر العداوة رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ تفسير للتى هى احسن وما
بينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تصرحوا بانهم من اهل النار فانه يهيجهم على الشر مع ان
ختام امرهم غيب لا يعلمه الا الله وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝ موكولا اليك امرهم وتقسرهم
على الايمان وانما ارسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم ومر اصحابك بالاحتمال منهم روى ان المشركين ا

قوله تع قل ادعوا الذين زعمتم الآية اعلم ان المقصود من هذه الآية الرد على المشركين كانوا يقولون ليس لنا اهلية ان نشتغل بعبادة الله فنحن نعبد بعض المقربين من عباد الله وهم
الملائكة ثم انهم اتخذوا لذلك الملك الذى عبدوه تماثيل وصورة واشتغلوا بعبادتها على هذا التاويل والله تعالى احتج على بطلان قولهم فى هذه الآية فقال قل ادعوا الذين زعمتم من دونه وليس المراد الاصنام
لانه تع قال فى وصفهم اولئك الذين يدعون الآية وابتغاء الوسيلة الى الله لا يليق بالاصنام البتة اذا ثبت هذا فنقول ان قوما عبدوا الملائكة فنزلت هذه الآية فيهم وقيل انها نزلت فى الذين عبدوا
المسيح وعزيرا وقيل ان قوما عبدوا نفرا من الجن فاسلم النفر من الجن وبقى اولئك الناس متمسكين بعبادتهم فنزلت هذه الآية ۝

افرطوا فى ايذائهم فشكوا الى رسول الله عم فنزلت وقيل شتم عمر رجل فهم به فامره الله بالعفو وَرَبُّكَ
أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وباحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد
قريش ان يكون يتيم ابى طالب نبيا وان يكون العراة الجوع اصحابه وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَىٰ بَعْضٍ بالفضائل
النفسانية والتبرى عن العلائق الجسمانية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى داود فان شرفه بما اوحى اليه من
الكتاب لا بما اوتى من الملك وقيل هو اشارة الى تفضيل رسول الله عم وقوله وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا ۝ تنبيه على
وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وامته خير الامم المدلول عليه بما كتب فى الزبور من ان الارض يرثها عبادى
الصالحون وتنكيره ههنا وتعريفه فى قوله ولقد كتبنا فى الزبور لانه فى الاصل فعول للمفعول كالحلوب او المصدر
كالقبول ويؤيده قراءة حمزة بالضم وهو كالعباس او الفضل او لان المراد وآتينا داود بعض الزبر او بعضا من
الزبور فيه ذكر الرسول قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ انها آلهة مِنْ دُونِهِ كالملائكة والمسيح وعزير فَلَا يَمْلِكُونَ فلا
يستطيعون كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ كالمرض والفقر والقحط وَلَا تَحْوِيلًا ۝ ولا تحويل ذلك منكم الى غيركم أُولَٰئِكَ
الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ هؤلاء الالهة يبتغون الى الله القربة بالطاعة أَيُّهُمْ أَقْرَبُ بدل
من واو يبتغون اى يبتغى من هو اقرب منهم الى الله الوسيلة فكيف بغير الاقرب وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ
عَذَابَهُ كسائر العباد فكيف يزعمون انهم آلهة إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۝ حقيقا بان يحذره
كل احد حتى الرسل والملائكة وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ بالموت والاستيصال أَوْ
مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا بالقتل وانواع البلية كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ فى اللوح المحفوظ مَسْطُورًا ۝ مكتوبا وَمَا
مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ وما صرفنا عن ارسال الآيات التى اقترحها قريش إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ۝ الا
تكذيب الاولين الذين هم امثالهم فى الطبع كعاد وثمود وانها لو ارسلت لكذبوها تكذيب اولئك واستوجبوا
الاستيصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا ان لا نستأصلهم لان فيهم من يؤمن او يلد من يؤمن
ثم ذكر بعض الامم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال وَآتَيْنَا ثَمُودَ بسؤالهم النَّاقَةَ مُبْصِرَةً بينة ذات
ابصار او بصائر او جاعلتهم ذوى بصائر وقرئ بالفتح فَظَلَمُوا بِهَا فكفروا بها او ظلموا انفسهم بسبب عقرها
وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ اى بالآيات المقترحة إِلَّا تَخْوِيفًا ۝ من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا نزل
او لغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن الا تخويفا بعذاب الآخرة فان امر من بعثت اليهم مؤخر الى يوم
القيمة والباء مزيدة او فى موضع الحال والمفعول محذوف وَإِذْ قُلْنَا لَكَ واذكر اذ اوحينا اليك إِنَّ رَبَّكَ
أَحَاطَ بِالنَّاسِ فهم فى قبضة قدرته او احاط بقريش بمعنى اهلكهم من احاط بهم العدو فهو بشارة بوقعة
بدر والتعبير بلفظ الماضى لتحقق وقوعه وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ ليلة المعراج وتعلق به من
قال انه كان فى المنام ومن قال انه كان فى اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية او عام الحديبية حين رأى انه
دخل مكة وفيه ان الآية مكية الا ان يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعله رؤيا رآها فى وقعة بدر لقوله
اذ يريكهم الله فى منامك قليلا ولما روى انه لما ورد ماء بدر قال لكانى انظر الى مصارع القوم هذا مصرع
فلان هذا مصرع فلان فتسامعت به قريش واستسخروا منه وقيل رأى قوما من بنى امية يرقون منبره

ويثنون عليه نزو القردة فقال هذا حظهم من الدنيا يعطونه باسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله الا فتنة للناس ما حدث في ايامهم والشجرة الملعونة في القرآن عطف على الرؤيا وهي شجرة الزقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا ان محمدا يزعم ان الجحيم تحرق الحجارة ثم يقول تنبت فيها الشجرة ولم يعلموا ان من قدر ان يحمي وبر السمندر من ان تاكله النار واحشاء النعامة من اذى الجمر وقطع الحديد المحماة الحمر التي تبتلعها قدر ان يخلق في النار شجرة لا تحرقها ولعنها في القرآن لعن طاعميها وصفت على المجاز للمبالغة او وصفها بانها في اصل الجحيم فانه ابعد مكان من الرحمة او بانها مكروهة مؤذية من قولهم طعام ملعون لما كان ضارا وقد اولت بالشياطين وابي جهل والحكم ابن ابي العاص وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف اي والشجرة الملعونة في القرآن كذلك ونخوفهم بانواع التخويف فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا ۝ الا عتوا متجاوز الحد واذ قلنا للملئكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس قال ءاسجد لمن خلقت طينا ۝ لمن خلقته من طين فنصب بنزع الخافض ويجوز ان يكون حالا من الراجع الى الموصول اي خلقته وهو طين او منه اي ءاسجد له واصله طين وفيه على الوجوه ايماء لعلة الانكار قال ارءيتك هذا الذي كرمت علي الكاف لتاكيد الخطاب لا محل له من الاعراب وهذا مفعول اول والذي صفته والمفعول الثاني محذوف لدلالة صلته عليه والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته علي بامري بالسجود له لم كرمته علي لئن اخرتن الى يوم القيمة كلام مبتدأ واللام موطئة للقسم وجوابه لاحتنكن ذريته الا قليلا ۝ اي لاستاصلنهم بالاغواء الا قليلا لا اقدر ان اقاوم شكيمتهم من احتنك الجراد الارض اذا جرد ما عليها اكلا ماخوذ من الحنك وانما علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطا من قول الملئكة اتجعل فيها من يفسد فيها مع التقرير او تفرسا من خلقه ذا وهم وشهوة وغضب قال اذهب امض لما قصدته وهو طرد وتخلية بينه وبين ما سولت له نفسه فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاؤكم وجزاؤهم فغلب المخاطب على الغايب ويجوز ان يكون الخطاب للتابعين على الالتفات جزاء موفورا ۝ مكملا من قولهم فر لصاحبك عرضه وانتصاب جزاء على المصدر باضمار فعله او بما في جزاؤكم من معنى تجازون او حال موطئة لقوله موفورا واستفزز واستخفف من استطعت منهم ان تستفزه والفز الخفيف بصوتك بدعائك الى الفساد واجلب عليهم وصح عليهم من الجلبة وهي الصياح بخيلك ورجلك باعوانك من راكب وراجل والخيل الخيالة ومنه قوله عم يا خيل الله اركبي والرجل اسم جمع للراجل كالصحب والركب ويجوز ان يكون تمثيلا لتسلطه على من يغويه بمغوار قوم صوت على قوم فاستفزهم من اماكنهم واجلب عليهم بجنده حتى استاصلهم وقرأ حفص رجلك بالكسر وغيره بالضم وهما لغتان كندس وندس ومعناه وجمعك الرجل ورجالك ورجالك وشاركهم في الاموال بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي والاولاد بالحث على التوصل الى الولد بسبب المحرم والاشراك فيه بتسمية عبد العزى والتضليل على الاديان الزائغة وعدهم المواعيد الباطلة كشفاعة الالهة والاتكال على كرامة الآباء وتاخير التوبة لطول الامل وما يعدهم الشيطان الا غرورا ۝ اعتراض لبيان مواعيده الباطلة والغرور تزيين الخطاء بما يوهم انه صواب ان عبادي يعني المخلصين وتعظيم الاضافة والتقييد في قوله الا عبادك منهم المخلصين يخصصهم ليس لك عليهم سلطان اي على اغوائهم قدرة وكفى بربك وكيلا ۝ يتوكلون به في الاستعانة منك على الحقيقة ربكم الذي يزجي هو الذي يجري لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله الربح وانواع الامتعة التي لا تكون عندكم انه كان بكم رحيما ۝ حيث هيأ لكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما يعسر من اسبابه واذا مسكم الضر في البحر خوف الغرق ضل من تدعون ذهب عن خواطركم كل من تدعونه في حوادثكم الا اياه وحده فانكم حينئذ لا يخطر ببالكم سواه ولا تدعون لكشفه الا اياه او ضل كل من تدعونه عن اغاثتكم الا الله فلما نجيكم من الغرق الى البر اعرضتم اعرضتم عن التوحيد وقيل اتسعتم في كفران النعمة كقول ذي الرمة ۝ عطاء فتى تمكن في المعالي ۝ فاعرض في المكارم واستطالا ۝ وكان الانسان كفورا ۝ كالتعليل للاعراض افامنتم الهمزة فيه للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره انجوتم فامنتم فحملكم ذلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم في البحر بالغرق قدر ان يهلككم في البر بالخسف وغيره ان يخسف بكم جانب البر ان يقلبه الله وانتم عليه او يقلبه بسببكم فبكم حال او صلة وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالنون فيه وفي الاربعة التي بعده وفي ذكر الجانب تنبيه على انهم لما وصلوا الساحل كفروا واعرضوا وان الجوانب في قدرته سواء لا معقل يؤمن فيه من اسباب الهلاك او يرسل عليكم حاصبا ريحا تحصب اي ترمي بالحصباء ثم لا تجدوا لكم وكيلا ۝ يحفظكم من ذلك فانه لا راد لفعله ام امنتم ان يعيدكم فيه في البحر تارة اخرى بخلق دواعي تلجئكم الى ان ترجعوا فتركبوه فيرسل عليكم قاصفا من الريح لا تمر بشيء الا قصفته اي كسرته فيغرقكم وعن يعقوب بالتاء على اسناده الى ضمير الريح بما كفرتم بسبب اشراككم وكفرانكم نعمة الانجاء ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا ۝ مطالبا يتبعنا بانتصار او صرفه ولقد كرمنا بني آدم بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتمييز بالعقل والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدي الى اسباب المعاش والمعاد والتسلط على ما في الارض والتمكن من الصناعات وانسياق الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى ما يعود عليهم بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان يتناول طعامه بفيه الا الانسان فانه يرفعه اليه بيده وحملناهم في البر والبحر على الدواب والسفن من حملته حملا اذا جعلت له ما يركبه او حملناهم فيهما حتى لم تخسف بهم الارض ولم يغرقهم الماء ورزقناهم من الطيبات المستلذات مما يحصل بفعلهم وبغير فعلهم وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ۝ بالغلبة والاستيلاء او بالشرف والكرامة والمستثنى جنس الملئكة او الخواص منهم ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده والمسئلة موضع نظر وقد اول الكثير بالكل وفيه تعسف يوم ندعو نصب باضمار اذكر او ظرف لما دل عليه ولا يظلمون وقرئ يدعو ويدعى ويدعو على قلب الالف واوا في لغة من يقول افعو او على ان الواو علامة الجمع كما في قوله واسروا النجوى الذين ظلموا او ضمير وكل بدل منه والنون محذوف لقلة المبالات بها فانها ليست الا علامة الرفع وهو قد يقدر كما في يدعى كل اناس بامامهم بمن ائتموا به من نبي او مقدم في الدين او كتاب او دين وقيل بكتاب اعمالهم التي قدموها فيقال

يا صاحب كتاب كذا اى تنقطع علقة الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم
وافعالهم وقيل بامهاتهم جمع ام كخف وخفاف والحكمة فى ذلك اجلال عيسى واظهار شرف الحسن والحسين
وان لا يفتضح اولاد الزنا فمن اوتى من المدعوين كتابه بيمينه اى كتاب عمله فاولئك يقرؤن كتابهم ابتهاجا
وتبجحا بما يرون فيه ولا يظلمون فتيلا ٭ ولا ينقصون من اجورهم ادنى شئ وجمع اسم الاشارة
والضمير لان من اوتى فى معنى الجمع وتعليق القراءة بايتاء الكتاب باليمين يدل على ان من اوتى كتابه بشماله
اذا اطلع على ما فيه غشيهم من الخجل والحيرة ما يحبس السنتهم عن القراءة ولذلك لم يذكرهم مع ان قوله
ومن كان فى هذه اعمى فهو فى الآخرة اعمى ايضا مشعر بذلك فان الاعمى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان فى هذه
الدنيا اعمى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة اعمى لا يرى طريق النجاة واضل سبيلا ٭ منه فى الدنيا لزوال الاستعداد
وفقدان الآلة والمهلة وقيل لان الاهتداء بعد لا ينفعه والاعمى مستعار من فاقد الحاسة
وقيل الثانى للتفضيل من عمى بقلبه كالاجهل والابله ولذلك لم يمله ابو عمرو ويعقوب فان افعل التفضيل
تمامه بمن فكانت الفه فى حكم المتوسطة كما فى اعمالكم بخلاف النعت فان الفه واقعة فى الطرف لفظا وحكما
فكانت معرضة للامالة من حيث انها تصير ياء فى التثنية وقد امالهما حمزة والكسائى وابو بكر وقرأ ورش
بين بين فيهما وان كادوا ليفتنونك نزلت فى ثقيف قالوا لا ندخل فى امرك حتى تعطينا خصالا نفتخر بها
على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبى فى صلوتنا وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وان تمتعنا
باللات سنة وان تحرم وادينا كما حرمت مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرنى وقيل
فى قريش قالوا لا نمكنك من استلام الحجر حتى تلم بآلهتنا وتمسها بيدك وان هى المخففة واللام هى الفارقة
والمعنى ان الشان قاربوا بمبالغتهم ان يوقعوك فى الفتنة بالاستنزال عن الذى اوحينا اليك من الاحكام
لتفترى علينا غيره غير ما اوحينا اليك واذا لاتخذوك خليلا ٭ ولو اتبعت مرادهم لاتخذوك بافتتانك
وليا لهم بريئا من ولايتى ولولا ان ثبتناك ولولا تثبيتنا اياك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا ٭
لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتيالهم
لكن ادركتك عصمتنا فمنعت ان تقرب من الركون فضلا من ان تركن اليه وهو صريح فى انه عم ما هم
باجابتهم مع قوة الداعى اليها ودليل على ان العصمة بتوفيق الله وحفظه اذا لاذقناك اى لو قاربت
لاذقناك ضعف الحيوة وضعف الممات اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به فى الدارين
بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير اخطر وكان اصل الكلام عذابا ضعفا فى الحيوة وعذابا ضعفا
فى الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه ثم اضيفت كما يضاف موصوفها وقيل
الضعف من اسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحيوة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر ثم لا تجد لك
علينا نصيرا ٭ يدفع العذاب عنك وان كادوا اى وان كاد اهل مكة ليستفزونك ليزعجونك بمعاداتهم
من الارض ارض مكة ليخرجوك منها واذا لا يلبثون خلافك ولو خرجت لا يبقون بعد خروجك
الا قليلا ٭ الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا ببدر بعد هجرته وقيل الآية نزلت فى اليهود

فى اليهود حسدوا مقام النبى عم بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء فان كنت نبيا فالحق بها حتى نؤمن
بك فوقع ذلك فى قلبه فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنو قريظة واجلى بنو النضير بقليل وقرئ
لا يلبثوا منصوبا باذا على انه معطوف على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك لا على خبر كاد فان اذا لا
يعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وحفص ويعقوب خلافك
وهو لغة فيه قال ٭ عفت الديار خلافهم فكانما ٭ بسط الشواطب بينهن حصيرا ٭ سنة من قد
ارسلنا قبلك من رسلنا نصب على المصدر اى سن الله ذلك سنة وهو ان يهلك كل امة اخرجوا رسولهم
من بين اظهرهم فالسنة لله واضافتها الى الرسل لانها من اجلهم ويدل عليه ولا تجد لسنتنا تحويلا
اى تغييرا اقم الصلوة لدلوك الشمس لزوالها ويدل عليه قوله عم اتانى جبريل لدلوك الشمس حين زالت
فصلى بى الظهر وقيل لغروبها واصل التركيب للانتقال ومنه الدلك فان الدالك لا تستقر يده وكذا ما تركب
من الدال واللام كدلج ودلح ودلف ودلع ودله وقيل الدلوك من الدلك لان الناظر اليها يدلك عينيه
ليدفع شعاعها واللام للتاقيت مثلها فى لثلث خلون الى غسق الليل الى ظلمته وهو وقت صلوة العشاء
الاخيرة وقرآن الفجر وصلوة الصبح سميت قرآنا لانه ركنها كما سميت ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب
القراءة فيها ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها نعم لو فسر بالقراءة فى صلوة الفجر
دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفى غيرها قياسا ان قرآن الفجر كان مشهودا ٭ تشهده
ملئكة الليل وملئكة النهار او شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذى هو اخ الموت
بالانتباه او كثير من المصلين او من حقه ان يشهده الجم الغفير والآية جامعة للصلوات الخمس ان
فسر الدلوك بالزوال ولصلوة الليل وحدها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلوة صلوة المغرب وقوله
لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لمبدإ الوقت ومنتهاه واستدل به على ان الوقت يمتد الى غروب الشفق
ومن الليل فتهجد به وبعض الليل فاترك الهجود للصلوة والضمير للقرآن نافلة لك فريضة زائدة لك
على الصلوات المفروضة او فضيلة لاختصاص وجوبه لك عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا ٭
مقاما يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق فى كل مقام يتضمن كرامة والمشهور انه مقام الشفاعة
لما روى ابو هريرة انه عم قال هو المقام الذى اشفع فيه لامتى ولاشعاره ان الناس يحمدونه لقيامه فيه وما
ذاك الا مقام الشفاعة وانتصابه على الظرف باضمار فعله اى فيقيمك مقاما او بتضمين يبعثك
معناه او الحال بمعنى ان يبعثك ذا مقام وقل رب ادخلنى اى فى القبر مدخل صدق ادخالا مرضيا واخرجنى
اى منه عند البعث مخرج صدق اخراجا ملقى بالكرامة وقيل المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل
ادخاله مكة ظاهرا عليها واخراجه منها آمنا من المشركين وقيل ادخاله الغار واخراجه منه سالما
وقيل ادخاله فيما حمله من اعباء الرسالة واخراجه منه مؤديا حقه وقيل ادخاله فى كل ما يلابسه
من مكان او امر واخراجه منه وقرئ مدخل ومخرج على معنى ادخلنى فادخل دخولا واخرجنى فاخرج
خروجا واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا ٭ حجة تنصرنى على من خالفنى او ملكا ينصر الاسلام على

الكفر فاستجاب له بقوله فان حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين كله ليستخلفنهم في الارض وَقُلْ جَآءَ
الْحَقُّ الاسلام وَزَهَقَ الْبَاطِلُ وذهب وهلك الشرك من زهق روحه اذا خرج اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝
مضمحلا غير ثابت عن ابن مسعود انه عم دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلثمائة وستون صنما فجعل
ينكث بمخصرة في عين واحد واحد منها فيقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب لوجهه حتى القى
جميعها وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال يا علي ارم به فصعد فرمى فكسره وَنُنَزِّلُ
مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَآءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ما هو في تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء
الشافي للمرضى ومن للبيان فان كله كذلك وقيل انه للتبعيض والمعنى ان منه ما يشفي من المرضى كالفاتحة
وآيات الشفاء وقرأ البصري ننزل بالتخفيف وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ اِلَّا خَسَارًا ۝ لتكذيبهم وكفرهم به
وَاِذَآ اَنْعَمْنَا عَلَى الْاِنْسَانِ بالصحة والسعة اَعْرَضَ عن ذكر الله وَنَأَى بِجَانِبِهِ لوى عطفه وبعد بنفسه
عنه كانه مستغن مستبد بامره ويجوز ان يكون كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرأ
ابن عامر برواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب او على انه بمعنى نهض واما الكسائي وحمزة ففتحة
النون والهمزة في السورتين واما خلف ففتحة الهمزة فيهما فقط واما ابو بكر ففتحة الهمزة هنا واخلص
هناك فتحتها وورش على اصله في ذوات الياء وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ من مرض او فقر كَانَ يَؤُسًا ۝ شديد
اليأس من روح الله قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ قل كل احد يعمل على طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والضلالة
او جوهر روحه واحواله التابعة لمزاج بدنه فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدَى سَبِيلًا ۝ اسد طريقا وابين
منهجا وقد فسرت الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ الذي يحيى به بدن الانسان
ويدبره قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّي من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده
او وجد بامره وحدث بتكوينه على ان السؤال عن قدمه وحدوثه وقيل مما استاثر الله بعلمه لما روى
ان اليهود قالوا لقريش سلوه عن اصحاب الكهف وعن ذي القرنين وعن الروح فان اجاب عنها
او سكت فليس بنبي وان اجاب عن بعض وسكت عن بعض فهو نبي فبين لهم القصتين وابهم امر الروح
وهو مبهم في التورية وقيل الروح جبرئيل وقيل خلق اعظم من الملك وقيل القرآن ومن امر ربي معناه
من وحيه وَمَآ اُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ اِلَّا قَلِيلًا ۝ تستفيدونه بطريق حواسكم فان اكتساب العقل للمعارف
النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد فقد علما
ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس ولا شيئا من احواله المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح مما لم يمكن
معرفة ذاته الا بعوارض تميزه عما يلتبس به فلذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى في جواب وما رب
العالمين بذكر بعض صفاته روي انه عم لما قال لهم ذلك قالوا انحن مختصون بهذا الخطاب فقال بل نحن
وانتم فقالوا ما اعجب شانك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فنزلت
ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام وما قالوه لسوء فهمهم لان الحكمة الانسانية ان يعلم من الخير والحق
ما تسعه الطاقة البشرية بل ما ينتظم به معاشه ومعاده وهو بالاضافة الى معلومات الله التي لا نهاية لها

اعلم انه تع لما ذكر الامر بالصلوة وقرآن الفجر نبه على ان القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين بقوله وننزل من القرآن الخ كبير

واذا كان من للتبعيض يكون من القرآن ما لا يشفى به وما هو شفاء بذاته ۝

ثم انه ذكر السبب الاصلي في وقوع هؤلاء الجاهلين الضالين في اودية الضلال ومقامات الخزي والنكال وهو حب الدنيا والرغبة في الجاه والمال واعتقادهم ان ذلك انما يحصل بسبب جدهم واجتهادهم فقال واذا انعمنا الخ كبير

وذلك لانهم اما لوا الهمزة من نأى ثم كسروا النون اتباعا لكسر مثل رأى ۝ كبير

المعنى انه يعلم المهتدي والضال فيجازي كلا بعمله

فان كان جوهر روحه صافيا نورانيا صدر عنه افعال

اعلم انه تع لما ختم الآية الاولى بقوله قل كل يعمل على شاكلته وذكر ان المراد منه مشاكلة الارواح للافعال الصادرة منها وجب البحث هنا عن ماهية الروح وحقيقته فلذلك سألوا عن الروح ۝ كبير

قوله من الابداعيات الخ على ان السؤال عن حقيقته سعدي

قوله وحدث بتكوينه فان قيل من اين تستفاد الدلالة على الحدوث قلنا من حيث ان الامر مسبوق بالارادة قال الله تع انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون فتامل سعدي

قوله مما استاثر الله تع بعلمه يقال استاثر بالشيء اذا استبد به وخص به نفسه والامر على هذا بمعنى الشان واحد الامور ۝ سعدي افندي

قوله او جوهر روحه واحواله التابعة لمزاج بدنه اختلفوا في النفوس الناطقة الانسانية منهم من قال انها مختلفة بالماهية وان اختلاف افعالها واحوالها لاختلاف جواهرها وماهياتها والى هذا المذهب مال الامام الرازي ومنهم من قال انها متساوية فيها واختلاف الاحوال لاختلاف الامزجة والمص اشار الى المذهبين في كلامه هذا ۝ سعدي

قوله فلذلك اقتصر على هذا الجواب يعني قوله من امر ربي على الاحتمال الاول ۝ سعدي

لا نهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالاضافة اليه كثير وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ
اللام الاولى موطئة للقسم ولنذهبن جوابه النائب مناب جزاء الشرط والمعنى ان شئنا ذهبنا بالقرآن
ومحوناه عن المصاحف والصدور ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۝ من يتوكل علينا استرداده مسطورا
محفوظا اِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فانها ان نالتك فلعلها تسترده عليك ويجوز ان يكون استثناء منقطعا
بمعنى ولكن رحمة من ربك تركته غير مذهوب به فيكون امتنانا بابقائه بعد المنة في تنزيله اِنَّ فَضْلَهُ
كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۝ كارساله وانزال الكتاب عليه وابقائه في حفظه قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اَنْ يَأْتُوا
بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْآنِ في البلاغة وحسن النظم وكمال المعنى لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وفيهم العرب العرباء وارباب البيان واهل
التحقيق وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة للقسم ولولا هي لكان جواب الشرط بلا جزم
لكون الشرط ماضيا كقول زهير وان اتاه خليل يوم مسغبة ۝ يقول لا غائب مالي ولا حرم ۝ وَلَوْ كَانَ
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝ ولو تظاهروا على الاتيان به ولعله لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجه
عن كونه معجزة ولانهم كانوا وسائط في اتيانه ويجوز ان تكون الآية تكريرا لقوله ثم لا تجد لك به علينا
وكيلا وَلَقَدْ صَرَّفْنَا كررنا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان لِلنَّاسِ فِي هٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ من كل
معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقعا في الانفس فَاَبٰى اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُورًا ۝ الا جحودا وانما جاز
ذلك ولم يجز ضربت الا زيدا لانه متأول بالنفي وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتّٰى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْاَرْضِ يَنْبُوعًا ۝
تعنتا واقتراحا بعد ما الزمهم الحجة ببيان اعجاز القرآن وانضمام غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون
ويعقوب تفجر بالتخفيف والارض ارض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها يفعول من نبع الماء كيعبوب
من عب الماء اذا زخر اَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْاَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝ او تكون لك
بستان يشتمل على ذلك اَوْ تُسْقِطَ السَّمَآءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا يعنون قوله تع او نسقط عليهم كسفا
من السماء وهو كقطع لفظا ومعنى وقد سكنه ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب في جميع القرآن
الا في الروم وابن عامر الا في هذه السورة وابو بكر ونافع في غيرهما وحفص فيما عدا الطور وهو اما
مخفف من المفتوح كسدر وسدر او فعل بمعنى مفعول كالطحن اَوْ تَأْتِيَ بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيلًا ۝
كفيلا بما تدعيه اي شاهدا على صحته ضامنا لدركه او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشر وهو حال من
الله وحال الملائكة محذوفة لدلالتها عليها كما حذف الخبر في قوله ۝ فاني وقيار بها لغريب ۝ او جماعة
فيكون حالا من الملائكة اَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ من ذهب وقرئ به واصله الزينة اَوْ تَرْقٰى فِي السَّمَآءِ
في معارجها وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ وحده حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَؤُهُ وكان فيه تصديقك قُلْ سُبْحَانَ
تعجبا من اقتراحاتهم او تنزيها لله من ان يأتي او يتحكم عليه او يشاركه احد في القدرة وقرأ ابن كثير
وابن عامر قال سبحان اي قال الرسول هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا كسائر الناس رَسُولًا ۝ كسائر الرسل وكانوا لا
يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم على ما يلائم حال قومهم ولم يكن امر الآيات اليهم ولا لهم
ان يتحكموا على الله حتى تتخيروها على هذا هو الجواب المجمل واما التفصيل فقد ذكر في آيات اخر كقوله

اعلم انه تع لما بين في الآية الاولى انه ما آتاهم من العلم الا القليل بين في هذه الآية انه لو شاء ان يأخذ منهم ذلك القليل لقدر عليه وذلك بان يمحو حفظه من القلوب وكتابته من الكتب وهذا وان كان مخالفا للعادة الا انه تع قادر عليه ۝ كبير

عونا ومظاهرا نزلت حين قال الكفار لو نشاء لقلنا مثل هذا فكذبهم الله فالقرآن معجز في النظم والتاليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام في اعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتوا بمثله م

اي النهر الشديد الجري ق

بناء على ان الرؤية في قوله او نرى ربنا تستدعي المقابلة ق

وفي الصحاح القبيل الجماعة من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى ۝ ق

رقي ۝

حتى تتخيروها اي تطلبوا الآيات مني وتحكموا بها علي ق

ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو فتحنا عليهم بابا وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى
اى وما منعهم الايمان بعد نزول الوحى وظهور الحق الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا ۝ الا قولهم
هذا والمعنى انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد والقرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا
قل جوابا لشبهتهم لو كان في الارض ملائكة يمشون كما يمشى بنو آدم مطمئنين ساكنين فيها
لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا ۝ لتمكنهم من الاجتماع به والتلقى منه واما الانس
فعامتهم عماة عن ادراك الملك والتلقف منه فان ذلك مشروط بنوع من التناسب والتجانس
وملكا يحتمل ان يكون حالا من رسولا وان يكون موصوفا به وكذلك بشرا والاول اوفق قل كفى
بالله شهيدا بيني وبينكم على انى رسول اليكم باظهار المعجزة على وفق دعواى او على انى بلغت ما ارسلت
به اليكم وانكم عاندتم وشهيدا نصب على الحال او التمييز انه كان بعباده خبيرا بصيرا ۝ يعلم احوالهم
الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول وتهديد للكفار ومن يهد الله فهو
المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه يهدونه ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم
يسحبون عليها او يمشون بها روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم
قال ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم عميا وبكما وصما لا يبصرون ما
يقر اعينهم ولا يسمعون ما يلذ مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم فى دنياهم لم
يستبصروا بالآيات والعبر وتصامّوا عن استماع الحق وابوا ان ينطقوا بالصدق ويجوز ان يحشروا
بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفى القوى والحواس مأواهم جهنم كلما خبت سكن لهبها بان
اكلت جلودهم ولحومهم زدناهم سعيرا ۝ توقدا بان نبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة
متسعرة كانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بان لا يزالون على الاعادة والافناء واليه
اشار بقوله ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا وقالوا ءاذا كنا عظاما ورفاتا ءانا لمبعوثون خلقا
جديدا ۝ لان الاشارة الى ما تقدمه من عذابهم اولم يروا اولم يعلموا ان الله الذى خلق السموات
والارض قادر على ان يخلق مثلهم فانهم ليسوا اشد خلقا منهن ولا الاعادة اصعب عليه من
الابداء وجعل لهم اجلا لا ريب فيه هو الموت او القيمة فابى الظالمون مع وضوح الحق الا كفورا ۝
الا جحودا قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى خزائن رزقه وساير نعمه وانتم مرفوع بفعل يفسره
ما بعده كقول حاتم لو ذات سوار لطمتنى وفايدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع الايجاز والدلالة
على الاختصاص اذا لامسكتم خشية الانفاق لبخلتم خشية النفاد بالانفاق اذ لا احد الا ويختار
النفع لنفسه ولو آثر غيره بشىء فانما يؤثره لعوض يفوقه فهو اذن بخيل بالاضافة الى جود الله
وكرمه هذا وان البخلاء اغلب منهم وكان الانسان قتورا ۝ بخيلا لان بناء على الحاجة والضنة
بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبذل ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات هى العصا واليد
والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونتق الطور على بنى اسرائيل وقيل

ان الاولى نصب مفعول ثان لمنع والثانية رفع فاعل

هذا جواب عن الشبهة الاخرى المقوم فى ان بعث الله الى الخلق رسولا من البشر ۝

اراد ان الكفار كانوا يقولون لا نؤمن لك لانك بشر وهلا بعث الله الينا ملكا

بل انما يرسل الى مخاطبين من الانس واتصافه بصفة الملكية فى الصورة البشرية كانه من جنس الملائكة ۝

لانه اذا حمل على الحال افاد المقصود بمنطوقه ولو حمل على الصفة افاد خلاف المقصود بمفهومه اما الاول فلان منطوقه ابعث الله رسولا حال كونه بشرا الا ملكا ولنزلنا عليهم رسولا حال كونه ملكا لا بشرا وهو عين المقصود واما الثانى فلان التقييد بالصفة يفيد ابعث بشرا مرسلا لا بشرا غير مرسل ولنزلنا عليهم ملكا مرسلا لا ملكا غير مرسل وهو خلاف المقصود

وهذا ايضا من قبيل تسلية الرسول بان الذين يسبق لهم حكم الايمان والهداية وجب ان يصيروا مؤمنين ومن سبق لهم حكم الله بالضلالة والجهل استحال ان ينقلبوا عن ذلك الضلال ۝

فان قيل كيف وصفهم بانهم عمى وبكم وصم وقد قال ورأى المجرمون النار وقال دعوا هنالك ثبورا وقال سمعوا لها تغيظا وزفيرا اثبت لهم الرؤية والكلام والسمع قيل يحشرون على ما وصفهم الله تعالى ثم تعاد اليهم هذه الاشياء وجواب آخر قال ابن عباس عميا لا يرون ما يسرهم بكما لا ينطقون بحجة صما لا يسمعون ما يسرهم
الحشر على هذا الوجه بمعنى الجمع كقوله تعالى وان يحشر الناس ضحى وعلى الاول بمعنى البعث من القبور ان الصفات الثلث على الاول على سبيل التشبيه وعلى هذا الوجه على ظاهرها
كشف

لما اجاب عن شبهات منكرى النبوة عاد الى حكاية شبهة منكرى الحشر والنشر ليجيب عنها ۝

جواب عن قولهم لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا ليكثر سوالنا ونتسع عيشنا ۝

ا لو ذات سوار لطمتنى من كان كفوا لى لهان على ولكن لطمتنى من هو دونى والمراد لو لطمتنى حرة فجعل السوار علامة للحرية لان العرب قلما تلبس الاماء السوار فهو يقول لو كانت اللاطمة حرة لكان اخف على ۝

هذا جواب عن قولهم لن نؤمن لك حتى تاتينا بهذه المعجزات القاهرة ۝

وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلثة الاخيرة وعن صفوان ان يهوديا سأل النبى
عنها فقال ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق ولا تسحروا
ولا تاكلوا الربوا ولا تمشوا ببرىء الى ذى سلطان ليقتله ولا تقذفوا محصنة ولا تفروا من الزحف وعليكم
خاصة اليهود ان لا تعدوا فى السبت فقبل اليهودى يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة
للملل الثابتة فى كل الشرايع سميت بذلك لانها تدل على حال من يتعاطى متعلقها فى الآخرة من السعادة
والشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا حكم مستانف زايد على الجواب ولذلك غير فيه سياق
الكلام فسئل بنى اسرائيل اذ جاءهم فقلنا له سلهم من فرعون ليرسلهم معك او سلهم من حال
دينهم ويؤيده قراءة رسول الله عم فسال على لفظ المضى بغير همزة وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا
او بسال على هذه او فسئل يا محمد بنى اسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون اذ جاءهم او عن الآيات ليظهر للمشركين
صدقك ولتتسلى نفسك او لتعلم انه تعالى لو اتى بما اقترحوا لاصروا على العناد والمكابرة كمن قبلهم او ليزداد
يقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمانينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا بآتينا
او باضمار يخبروك على انه جواب الامر او باضمار اذكر على الاستيناف فقال له فرعون انى لاظنك يا موسى
مسحورا ۝ سحرت فتخبط عقلك قال لقد علمت يا فرعون وقرأ الكسائى بالضم على اخباره عن نفسه ما
انزل هؤلاء يعنى الآيات الا رب السموات والارض بصائر بينات تبصرك صدقى ولكنك تعاند وانتصابه
على الحال وانى لاظنك يا فرعون مثبورا ۝ مصروفا عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما ثبرك عن
هذا اى ما صرفك او هالكا قارع ظنه بظنه وشتان ما بين الظنين فان ظن فرعون كذب بحت وظن موسى
يحوم حول اليقين من تظاهر اماراته وقرئ وان اخالك يا فرعون لمثبورا على ان المخففة من الثقيلة
واللام هى الفارقة فاراد فرعون ان يستفزهم ان يستخف موسى وقومه وينفيهم من الارض ارض مصر
او الارض مطلقا بالقتل والاستيصال فاغرقناه ومن معه جميعا فعكسنا عليه مكره فاستفززناه
وقومه بالاغراق وقلنا من بعده من بعد فرعون واغراقه لبنى اسرائيل اسكنوا الارض التى اراد ان يستفزكم
منها فاذا جاء وعد الآخرة الكرة الآخرة او الحيوة او الساعة او الدار الآخرة بمعنى قيام القيمة جئنا بكم لفيفا
مختلطين اياكم واياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من اشقيائكم واللفيف الجماعات من قبايل شتى وبالحق
انزلناه وبالحق نزل اى وما انزلنا القرآن الا ملتبسا بالحق المقتضى لانزاله وما نزل الا ملتبسا بالحق الذى
اشتمل عليه وقيل وما انزلناه من السماء الا محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول الا محفوظا
بهم من تخليط الشياطين ولعله اراد به نفى اعتراء البطلان له اول الامر وآخره وما ارسلناك الا مبشرا
للمطيع بالثواب ونذيرا ۝ للعاصى من العقاب فلا عليك الا التبشير والانذار وقرآنا فرقناه نزلناه مفرقا
منجما وقيل فرقنا فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما فى قوله ويوما شهدناه وقرئ بالتشديد لكثرة نجومه
فانه نزل فى تضاعيف عشرين سنة لتقرأه على الناس على مكث على مهل وتؤدة فانه ايسر للحفظ واعون
فى الفهم وقرئ بالفتح وهو لغة فيه ونزلناه تنزيلا ۝ على حسب الحوادث قل آمنوا به او لا تؤمنوا فان

اى يريد ان السوال كان من موسى وانه المامور به لا من محمد بهذه القراءة من حيث انها خبر لمحمد تامل

اى مؤمنى بنى اسرائيل وهم عبد الله بن سلام واصحابه

ويكون قوله فسئل بنى اسرائيل جملة معترضة

وح لا بد من تقدير مضاف وهو الآباء لان موسى ما جاء المسئولين بل جاء اباءهم والمعنى سل يا رسول مؤمنى بنى اسرائيل يخبروك كيف اتى موسى اباءهم ۝

من ثبر الرجل ثبورا فهو مثبور اذا هلك فهو مفعول بمعنى الفاعل كالمستور بمعنى الساتر ۝

كانه قال ان ظننتنى مسحورا فانا اظنك مثبورا هالكا لان من قال مع علمه بصحة امر موسى عم لاظنك مسحورا قول كذاب ۝

تقول فى المستقبل اخال بكسر الالف وهو الافصح وبنو اسد يقولون اخال بالفتح وهو القياس ۝
صحاح

هذا عود الى تعظيم حال القرآن

تفسير لقوله بالحق وبيان انه حال فقد نفت الحق او لا وثانيا بالثابت لا يزول المقابل للباطل فانه الزايل الذاهب يعنى هو محفوظ بالرصد لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ۝

هذا على طريق التهديد والوعيد

ايمانكم بالقرآن لا يزيده كمالا وامتناعكم عنه لا يورثه نقصا وقوله اِنَّ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهٖ تعليل له اى ان لم تؤمنوا به فقد آمن من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرؤا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحى وامارات النبوة وتمكنوا من الميز بين المحق والمبطل ورأوا نعتك وصفة ما انزل اليك فى تلك الكتب ويجوز ان يكون تعليلا لقل على سبيل التسلية كانه قيل تسل بايمان العلماء عن ايمان الجهلة ولا تكترث بايمانهم واعراضهم اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ القرآن يَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ سُجَّدًا ۝ يسقطون على وجوههم تعظيما لامر الله او شكرا لانجازه وعده فى تلك الكتب ببعثة محمد عم على فترة من الرسل وانزال القرآن عليه وَيَقُوْلُوْنَ سُبْحَانَ رَبِّنَا عن خلف الوعد اِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا ۝ انه كان وعده كاينا لا محالة وَيَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ يَبْكُوْنَ كرره لاختلاف الحال والسبب فان الاول كان للشكر عند انجاز الوعد والثانى لما اثر فيهم من مواعظ القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكر الذقن لانه اول ما يلقى الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرور به وَيَزِيْدُهُمْ سماع القرآن خُشُوْعًا كما يزيدهم علما ويقينا بالله قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ اَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ نزل حين سمع المشركون رسول الله عم يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعو الها آخر وقالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثره الله فى التورية والمراد على الاول هو التسوية بين اللفظين بانهما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف باعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو باعتبار الذات الذى هو المعبود وعلى الثانى انهما سيان فى حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو اجود لقوله اَيًّا مَّا تَدْعُوْا فَلَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰى والدعاء فى الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف اولهما استغناء عنه واو للتخيير والتنوين فى ايا عوض من المضاف اليه وما صلة لتوكيد ما فى اى من الابهام والضمير فى له للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان اصل الكلام ايا ما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للمبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلالتها على صفات الجلال والاكرام وَلَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِكَ بقراءة صلوتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللغو فيها وَلَا تُخَافِتْ بِهَا حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين وَابْتَغِ بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيْلًا ۝ بين الجهر والمخافتة سبيلا وسطا فان الاقتصاد فى جميع الامور محبوب روى ان ابا بكر رضى الله عنه كان يخفت ويقول اناجى ربى وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه كان يجهر ويقول اطرد الشيطان واوقظ الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلوتك كلها ولا تخافت بها باسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجهر ليلا وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِىْ لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَرِيْكٌ فِى الْمُلْكِ فى الالوهية وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ وَلِىٌّ مِّنَ الذُّلِّ ولى يواليه من اجل مذلة به ليدفعها بموالاته نفى عنه ان يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا او اضطرارا او ما يعاونه ويقويه ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذى يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات المتفرد بالايجاد المنعم على الاطلاق وما عداه ناقص مملوك نعمة او منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله وَكَبِّرْهُ تَكْبِيْرًا ۝ وفيه تنبيه

سجدة

قوله ورتب الحمد عليه الخ جواب لمن قال ان الحمد هو الثناء على الجميل الاختيارى من نعم وغيرها واتخاذ الولد وانتفاء الشريك والولى ليست من الفضايل الاختيارية فكيف رتب عليها الحمد

تنبيه على ان العبد وان بالغ فى التنزيه والتحميد واجتهد فى العبادة والتمجيد ينبغى ان يعترف بالقصور عن حقه فى ذلك روى انه عم كان اذا فصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية وعنه عم من قرأ سورة بنى اسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطار فى الجنة والقنطار الف اوقية ومائتا اوقية

سورة الكهف مكية وقيل الا قوله واصبر نفسك وهى مائة واحدى عشرة آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِىْ اَنْزَلَ عَلٰى عَبْدِهِ الْكِتَابَ يعنى القرآن رتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيها على انه اعظم نعمائه وذلك لانه الهادى الى ما فيه كمال العباد والداعى الى ما به ينتظم صلاح المعاش والمعاد وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ عِوَجًا شيئا من العوج باختلال فى اللفظ وتناف فى المعنى او انحراف من الدعوة الى جناب الحق وهو فى المعنى كالعوج فى الاعيان قَيِّمًا ۝ مستقيما معتدلا لا افراط فيه ولا تفريط او قيما بمصالح العباد فيكون وصفا بالتكميل بعد وصفه بالكمال او على الكتب السابقة يشهد بصحتها وانتصابه بمضمر تقديره جعله قيما او على الحال من الضمير فى له او من الكتاب على ان الواو فى ولم يجعل للحال دون العطف اذ لو كان للعطف لكان المعطوف فاصلا بين ابعاض المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقديم وتاخير وقرئ قيما لِيُنْذِرَ بَاْسًا شَدِيْدًا اى لينذر الذين كفروا عذابا شديدا فحذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة واقتصارا على الغرض المسوق اليه مِّنْ لَّدُنْهُ صادرا من عنده وقرأ ابو بكر باسكان الدال اسكان الباء من سبع مع الاشمام ليدل على اصله وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحَاتِ اَنَّ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا هو الجنة مَّاكِثِيْنَ فِيْهِ فى الاجر اَبَدًا ۝ بلا انقطاع وَيُنْذِرَ الَّذِيْنَ قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا خصهم بالذكر وكرر الانذار متعلقا بهم استعظاما لكفرهم وانما لم يذكر المنذر به استغناء بتقدم ذكره مَا لَهُمْ بِهٖ مِنْ عِلْمٍ اى بالولد او باتخاذه او بالقول والمعنى انهم يقولون عن جهل مفرط وتوهم كاذب او تقليد لما سمعوه من اوائلهم من غير علم بالمعنى الذى ارادوا به فانهم كانوا يطلقون الاب والابن بمعنى المؤثر والاثر او بالله اذ لو علموه لما جوزوا نسبة الاتخاذ اليه وَلَا لِاٰبَآئِهِمْ الذين يقولونه بمعنى التبنى كَبُرَتْ كَلِمَةً عظمت مقالتهم هذه فى الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وايهام احتياجه تعالى الى ولد يعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيغ وكلمة نصب على التمييز وقرئ بالرفع على الفاعلية والاول ابلغ وادل على المقصود تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ صفة لها تفيد استعظام اجترائهم على اخراجها من افواههم والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها وقيل صفة محذوف هو المخصوص بالذم لان كبر ههنا بمعنى بئس وقرئ كبرت بالسكون مع الاشمام اِنْ يَّقُوْلُوْنَ اِلَّا كَذِبًا ۝ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ قاتلها عَلٰۤى اٰثَارِهِمْ اذا ولوا عن الايمان شبهه لما تداخله من الوجد على توليهم بمن فارقته اعزته فهو يتحسر على آثارهم ويبخع نفسه وجدا عليهم وقرئ باخع نفسك بالاضافة اِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوْا بِهٰذَا الْحَدِيْثِ بهذا القرآن اَسَفًا ۝ للتاسف عليهم او متاسفا عليهم والاسف فرط الحزن والغضب وقرئ ان بالفتح على لان فلا يجوز اعمال باخع الا اذا جعل حكاية حال ماضية اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ من الحيوان والنبات والمعادن زِيْنَةً لَّهَا ولاهلها

اثنى الله على نفسه بانعامه على خلقه وخص رسوله عم بالذكر لان انزال القرآن عليه كان نعمة عليه على الخصوص وعلى ساير الناس على العموم ۝

قيل فى الوجه الاول تاكيد لاتحاد المعنى وفى الثانى تكميل لان معناه انه مستقيم فى نفسه مقيم بامر غيره وفى الثالث تتميم لان معناه كامل فى نفسه شاهد بالكمال لغيره

جعله حالا من الضمير فى المجرور له ركيك وان جوزه ابو البقاء ۝ كشف

جعله لم يجعل عطفا اظهر لفظا ومعنى كشف

معناه انزل على عبده الكتاب قيما ولم يجعل له عوجا

والدليل على ان المنذر به هو الغرض الذى سيق له الكلام تكرار الانذار ذكرا لا الانذار لبيان المنذر به وثانيا لبيان المنذر فلولا ان الغرض الاول هو المنذر به لم يقدم ذكر المنذر به كما فى التبشير فانه ذكر اولا المبشر ثم المبشر به ۝

تقولون

فان كثيرا مما يوسوسه الشيطان فى قلوبهم ويحدثون به انفسهم من المنكرات لا يتمالكون ان يتفوهوا به ويطلقوا به السنتهم بل يكظمون عليه تشورا من اظهاره فكيف بمثل هذا المنكر ۝

اى شبهه مع قومه فى وجده واسفه على توليهم بحال رجل مع احبته فى حسرته وتبخع نفسه عليهم فى فراقهم وجدا وحسرة فهى استعارة تمثيلية ۝

كانه قيل بخعت نفسك لاجل عدم ايمانهم فى الماضى اسم الفاعل لاستحضار تلك الحال فى ذهن السامع هذا على تقدير قراءة الفتح واما على قراءة الكسر المناسب حمل باخع على الاستقبال كانه قيل تبخع نفسك ان لم يحصل منهم ايمان

لِنَبْلُوَهُمْ اَيُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۝ فى تعاطيه وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقنع منه بما يزجى به ايامه وصرفه على ما ينبغى وفيه تسكين لرسول الله وَاِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۝ تزهيد فيه والجرز الارض التى قطع نباتها من الجرز وهو القطع والمعنى انا نعيد ما عليها من الزينة ترابا مستويا بالارض ونجعله كصعيد املس لا نبات فيه اَمْ حَسِبْتَ بل احسبت اَنَّ اَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ فى ابقاء حيوتهم مدة مديدة كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۝ وقصتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفايتة للحصر على طبايع متباعدة وهيآت متخالفة تعجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بعجيب مع انه من آيات كالنزر الحقير والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقيم اسم الجبل او الوادى الذى فيه كهفهم او اسم قريتهم او كلبهم قال امية بن ابى الصلت وليس بها الا الرقيم مجاورا وصيدهم والقوم فى الكهف هجد ۝ او لوح رصاصى او حجرى رقمت فيه اسماؤهم وجعلت على باب الكهف وقيل اصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلثة خرجوا يرتادون لاهلهم فاخذتهم السماء فاووا الى الكهف فانحطت صخرة وسدت بابه فقال احدهم اذكروا ايكم عمل حسنة لعل الله يرحمنا ببركته فقال واحد استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل فى بقيته مثل عملهم فاعطيته مثل اجرهم فغضب احدهم وترك اجره فوضعته فى جانب البيت ثم مر بى بقر فاشتريت به فصيلة فبلغت ما شاء الله فرجع الى بعد حين شيخا ضعيفا لا اعرفه وقال ان لى عندك حقا وذكره حتى عرفته فدفعتها اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا فانصدع الجبل حتى راوا الضوء وقال آخر كان فى فضل واصابت الناس شدة فجاءتنى امراة فطلبت منى معروفا فقلت والله ما هو دون نفسك فابت وعادت ثم رجعت ثلثا ثم ذكرت لزوجها فقال اجيبى له واغيثى عيالك فاتت وسلمت الى نفسها فلما تكشفتها وهممت بها ارتعدت فقلت ما لك فقالت اخاف الله فقلت لها خفتيه فى الشدة ولم اخفه فى الرخاء فتركتها واعطيتها ملتمسها اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا وقال الثالث كان لى ابوان همان وكانت لى غنم وكنت اطعمهما واسقيهما ثم ارجع الى غنمى فحبسنى ذات يوم غيث فلم ابرح حتى امسيت فاتيت اهلى واخذت محلبى فحلبت فيه ومضيت اليهما فوجدتهما نائمين فشق على ان اوقظهما فتوقفت جالسا ومحلبى على يدى حتى ايقظهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير اِذْ اَوَى الْفِتْيَةُ اِلَى الْكَهْفِ يعنى فتية من اشراف الروم ارادهم دقيانوس على الشرك فابوا وهربوا الى الكهف فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا من الامر الذى نحن عليه من مفارقة الكفار رَشَدًا ۝ نصير بسببه راشدين مهتدين او اجعل امرنا كله رشدا كقولك رايت منك اسدا واصل التهيئة احداث هيئة الشئ فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ اى ضربنا عليها حجابا يمنع السماع اى انمناهم انامة لا تنبههم فيها الاصوات فحذف المفعول كما حذف فى قولهم بنى على امراته فِى الْكَهْفِ سِنِينَ ظرفان لضربنا عَدَدًا ۝ اى ذوات عدد ووصف سنين به يحتمل التكثير والتقليل فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ ايقظناهم

ايقظناهم لِنَعْلَمَ ليتعلق علمنا تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه اولا تعلقا استقباليا اَىُّ الْحِزْبَيْنِ المختلفين منهم او من غيرهم فى مدة لبثهم اَحْصَى لِمَا لَبِثُوا اَمَدًا ۝ ضبط امد الزمان لبثهم وما فى اى من معنى الاستفهام علق عنه لنعلم فهو مبتداء واحصى خبره وهو فعل ماض وامدا مفعوله ولما لبثوا حال منه او مفعول له وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وامدا تميز وقيل احصى اسم تفضيل من الاحصاء بحذف الزوايد كقولهم هو احصى للمال وافلس من ابن المذلق وامدا نصب بفعل دل عليه كقوله واضرب منا بالسيوف القوانسا نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَاَهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق اِنَّهُمْ فِتْيَةٌ شبان جمع فتى كصبى وصبية آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى بالتثبيت وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ وقويناها بالصبر على هجر الوطن والاهل والمال والجراة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار اِذْ قَامُوا بين يديه فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ لَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ اِلٰهًا لَقَدْ قُلْنَا اِذًا شَطَطًا ۝ والله لقد قلنا قولا ذا شطط اى ذا بعد عن الحق مفرط فى الظلم هٰؤُلَاءِ مبتداء قَوْمُنَا عطف بيان اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً خبره وهو اخبار فى معنى انكار لَوْلَا يَاْتُونَ هلا ياتون عَلَيْهِمْ على عبادتهم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ ببرهان ظاهر فان الدين لا يؤخذ الا به وفيه دليل على ان ما لا دليل عليه من الديانات مردود وان التقليد فيه غير جائز فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا ۝ بنسبة الشريك اليه وَاِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ خطاب بعضهم لبعض وَمَا يَعْبُدُونَ اِلَّا اللّٰهَ عطفا على الضمير المنصوب اى واذ اعتزلتم القوم ومعبوديهم الا الله فانهم كانوا يعبدون الله ويعبدون الاصنام كساير المشركين ويجوز ان تكون ما مصدرية على تقدير واذ اعتزلتموهم وعبادتهم الا عبادة الله وان يكون نافية على انه اخبار من الله تع عن الفتية بالتوحيد معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعتزالهم فَاْوُوا اِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ يبسط لكم ويوسع عليكم مِنْ رَحْمَتِهِ فى الدارين وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ اَمْرِكُمْ مِرْفَقًا ۝ ما ترتفقون به اى تنتفعون وجزمهم بذلك لنصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله وقرا نافع وابن عامر مرفقا بفتح الميم وكسر الفاء وهو مصدر جاء شاذا كالمرجع والمحيض فان قياسه الفتح وَتَرَى الشَّمْسَ لو رايتهم والخطاب لرسول الله او لكل احد اِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ تميل عنه ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذيهم لان الكهف كان جنوبيا او لان الله زورها عنهم واصله تتزاور فادغمت التاء فى الزاء وقرا الكوفيون بحذفها وابن عامر ويعقوب تزور كتحمر وقرئ تزوار كتحمار وكلها من الزور بمعنى الميل ذَاتَ الْيَمِينِ جهة اليمين وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين وَاِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ تقطعهم وتصرم عنهم ذَاتَ الشِّمَالِ يعنى يمين الكهف وشماله لقوله وَهُمْ فِى فَجْوَةٍ مِنْهُ اى وهم فى متسع من الكهف يعنى فى وسطه بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار ولا حر الشمس وذلك لان باب الكهف فى مقابلة بنات النعش واقرب المشارق والمغارب الى محاذاته مشرق راس السرطان ومغربه والشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مايلة عنه مقابلة لجانبه الايمن وهو الذى يلى المغرب وتغرب محاذية لجانبه الايسر فيقع شعاعها على جنبتيه وتحلل عفونته وتعدل هواءه ولا تقع عليهم فتؤذى اجسادهم وتبلى ثيابهم ذٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ اى شانهم وايواءهم

الى الكهف كذلك او اخبارك قصتهم او ازورار الشمس وقرضها طالعة وغاربة من آيات الله من يهد الله فهو المهتد الذى اصاب الفلوح والمراد به اما الثناء عليهم او التنبيه على ان امثال هذه الآيات كثيرة ولكن المنتفع بها من وفقه الله للتامل فيها والاستبصار ومن يضلل ومن يخذله فلن تجد له وليا مرشدا ۝ من يليه ويرشده وتحسبهم ايقاظا لانفتاح عيونهم وكثرة تقلبهم وهم رقود نيام ونقلبهم فى رقدتهم ذات اليمين وذات الشمال كيلا تاكل الارض ما يليها من ابدانهم على طول الزمان وقرئ ويقلبهم بالياء والضمير لله تعالى وتقلبهم على المصدر منصوبا بفعل يدل عليه وتحسبهم اى ترى تقلبهم وكلبهم هو كلب مروا به فتبعهم فطردوه فانطقه الله فقال انا احب احباء الله فناموا وانا احرسكم او كلب راع مروا به فتبعهم وتبعه الكلب ويؤيده قراءة من قرأ وكالبهم اى صاحب كلبهم باسط ذراعيه حكاية حال ماضية ولذلك اعمل اسم الفاعل بالوصيد بفناء الكهف وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة لو اطلعت عليهم فنظرت اليهم وقرئ لو اطلعت بضم الواو لوليت منهم فرارا لهربت منهم وفرارا يحتمل المصدر لانه من التولية والعلة والحال ولملئت منهم رعبا ۝ خوفا يملأ صدرك لما البسهم الله من الهيبة او لعظم اجرامهم وانفتاح عيونهم وقيل لوحشة مكانهم وعن معاوية انه غزا الروم فمر بالكهف فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال ابن عباس ليس لك ذلك قد منع الله تع من هو خير منك فقال لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فلم يسمع وبعث ناسا فلما دخلوا جاءت ريح فاحرقتهم وقرأ الحجازيان لملّئت بالتشديد للمبالغة وابن عامر والكسائى ويعقوب رعبا بالتثقيل وكذلك بعثناهم وكما انمناهم آية على كمال قدرتنا بعثناهم آية على كمال قدرتنا ليتساءلوا بينهم ليسأل بعضهم بعضا فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم فيزدادوا يقينا على كمال قدرة الله ويستبصروا به امر البعث ويشكروا ما انعم به عليهم قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما او بعض يوم بناء على غالب ظنهم لان النائم لا يحصى مدة نومه ولذلك احالوا العلم الى الله قالوا ربكم اعلم بما لبثتم ويجوز ان يكون ذلك قول البعض وهذا انكار الآخرين عليهم وقيل انهم دخلوا الكهف غدوة وانتبهوا ظهيرة وظنوا انهم فى يومهم او اليوم الذى بعده قالوا ذلك فلما نظروا الى طول اظفارهم واشعارهم قالوا هذا ثم لما علموا ان الامر ملتبس لا طريق لهم الى علمه اخذوا فيما يهمهم وقالوا فابعثوا احدكم بورقكم هذه الى المدينة والورق الفضة مضروبة كانت او غيرها وقرأ ابو عمرو وحمزة وابو بكر وروح عن يعقوب بالتخفيف وقرئ بالتثقيل وادغام القاف فى الكاف وبالتخفيف مكسور الواو ومدغما وغير مدغم ورد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حده وحملهم له دليل على ان التزود راى المتوكلين والمدينة طرسوس فلينظر ايها اى اهلها ازكى طعاما احل واطيب او اكثر وارخص فليأتكم برزق منه وليتلطف وليتكلف اللطف فى المعاملة حتى لا يغبن او فى التخفى حتى لا يعرف ولا يشعرن بكم احدا ولا يفعلن ما يؤدى الى الشعور انهم ان يظهروا عليكم ان يطلعوا عليكم او يظفروا بكم والضمير للاهل المقدر فى ايها يرجموكم يقتلوكم بالرجم او يعيدوكم فى ملتهم او يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى

بمعنى الصيرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا ولن تفلحوا اذا ابدا ۝ ان دخلتم فى ملتهم وكذلك اعثرنا عليهم وكما انمناهم وبعثناهم لتزداد بصيرتهم واطلعنا عليهم ليعلموا ليعلم الذين اطلعناهم على حالهم ان وعد الله بالبعث او الموعود الذى هو البعث حق لان نومهم وانتباههم كحال من يموت ثم يبعث وان الساعة لا ريب فيها وان القيمة لا ريب فى امكانها وان من توفى نفوسهم وامسكها ثلثمائة سنين حافظا ابدانها عن التحلل والتفتت ثم ارسلها اليها قادر ان يتوفى نفوس جميع الناس ممسكا اياها الى ان يحشر ابدانها فيردها اليها اذ يتنازعون ظرف لاعثرنا اى اعثرنا عليهم حين يتنازعون بينهم امرهم امر دينهم وكان بعضهم يقول يبعث الارواح مجردة وبعضهم يقول يبعثان معا ليرتفع الخلاف ويتبين انهما يبعثان معا او امر الفتية حين اماتهم الله ثانيا بالموت فقال بعضهم ماتوا وقال آخرون ناموا نومهم اول مرة وقالت طائفة نبنى عليهم بنيانا يسكنه الناس ويتخذونه قرية وقال آخرون لنتخذن عليهم مسجدا يصلى فيه كما قال تع فقالوا ابنوا عليهم بنيانا ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم لنتخذن عليهم مسجدا ۝ وقوله ربهم اعلم بهم اعتراض اما من الله ردا على الخائضين فى امرهم من اولئك المتنازعين او من المتنازعين فيهم على عهد الرسول او من المتنازعين للرد الى الله بعد ما تذاكروا امرهم وتناقلوا الكلام فى انسابهم واحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك حكى ان المبعوث لما دخل السوق واخرج الدرهم وكان عليه اسم دقيانوس اتهموا بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك وكان نصرانيا موحدا فقص عليه القصص فقال بعضهم ان آباءنا اخبرونا ان فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك واهل المدينة من مؤمن وكافر وابصروهم وكلموهم ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فماتوا فدفنهم الملك فى الكهف وبنى عليهم مسجدا وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى ادخل اولا لئلا يفزعوا فدخل فعمى عليهم المدخل فبنوا ثمه مسجدا سيقولون اى الخائضون فى قصتهم فى عهد الرسول عم من اهل الكتاب والمؤمنين ثلاثة رابعهم كلبهم اى هم ثلاثة رجال يربعهم كلبهم بانضمامه اليهم قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا ويقولون خمسة سادسهم كلبهم قاله النصارى والعاقب منهم وكان نسطوريا رجما بالغيب يرمون رميا بالخبر الخفى الذى لا مطلع لهم عليه واتيانا به او ظنا بالغيب من قولهم رجم بالظن اذا ظن بالغيب وانما لم يذكر بالسين اكتفاء بعطفه على ما هو فيه ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم انما قاله المسلمون باخبار الرسول لهم عن جبرئيل وايماء الله اليه بان اتبعه قوله قل ربى اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل واتبع الاولين قوله رجما بالغيب وبان اثبت العلم بهم لطائفة بعدما حصر اقوال الطوائف فى الثلاثة المذكورة فان عدم ايراد رابع فى نحو هذا المحل دليل العدم مع ان الاصل ينفيه ثم رد الاولين بان اتبعهما قوله رجما بالغيب ليتعين الثالث وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة تشبيها لها بالواقعة حالا عن المعرفة لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافه بها امر ثابت وعن على رضى الله عنه هم سبعة وثامنهم كلبهم اسماؤهم يمليخا ومكشلينيا ومشلينيا

يقال عثرت الشئ اذا اطلعت عليه واعثرت غيرى اى اطلعته ۝ معالم

اشارة الى ان الضمير فى قوله تع ليعلموا راجع الى المفعول المحذوف لاعثرنا اى اعثرنا القوم على احوالهم اى احوال اصحاب الكهف ليعلم القوم ان وعد الله لح ۝

ثم لا ارتياب فى ان الضمير فى يتنازعون عايد الى القوم

فلما فرغوا عن تحقيق البعث شرعوا فى شان اصحاب الكهف وقالوا ابنوا فالفاء فى فقالوا على هذا فصيحة على تقدير رجع الضمير فى امرهم الى القوم ايضا وقد حذف مضاف اى امر دينهم واما اذا كان راجعا الى اصحاب الكهف بحذف المضاف ايضا اى لما تذاكر القوم شان اصحاب الكهف تنازعوا فى تدبير امرهم والفاء فى فقالوا للتعقيب ۝

اى مؤمنا بعيسى عليه السلام

تبا ما جمع راقد مثل قاعد وقعود وانما اشتبه حالهم لانهم كانوا منفتحة اعينهم يتنفسون ولا يتكلمون ۝ م

وهو مصدر بمعنى الفاعل كما يقال قوم ركوع وسجود وقعود فوصف الجمع بالمصدر ومن قال انه جمع راقد فقد ابعد لان فاعلا لم يجمع على فعول ۝

مرة للجنب الايمن ومرة للجنب الايسر قال ابن عباس كانوا يقلبون فى السنة مرة من جانب الى جانب لئلا تاكل الارض لحومهم وقيل كان من يوم عاشوراء يوم تقلبهم وقال ابو هريرة كان لهم فى كل سنة تقليبتان ۝ م

وقال السدى الوصيد الباب وهو رواية عكرمة عن ابن عباس فان قيل لم يكن للكهف باب ولا عتبة قيل معناه موضع الباب والعتبة كان الكلب قد بسط ذراعيه وجعل وجهه عليهما قال السدى كان اصحاب الكهف اذا انقلبوا انقلب الكلب معهم فاذا انقلبوا الى اليمين كسر الكلب اذنه اليمنى ورقد عليها واذا انقلبوا الى الشمال كسر اذنه اليسرى ورقد عليها ۝ م

قالوا لبثنا

هؤلاء اصحاب يمين الملك ومرنوش ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره وكان يستشيرهم والسابع الراعي الذي وافقهم واسم كلبهم قطمير واسم مدينتهم افسوس وقيل الاقوال الثلثة لاهل الكتاب والقليل منهم فلا تمار فيهم الا مراء ظاهرا فلا تجادل في شان الفتية الا جدالا ظاهرا غير متعمق فيه وهو ان تقص عليهم ما في القرآن من غير تجهيل لهم والرد عليهم ولا تستفت فيهم منهم احدا ‌۞ ولا تسال احدا منهم عن قصتهم مسترشدا فان فيما اوحى اليك لمندوحة عن غيره مع انه لا علم لهم بها ولا سؤال متعنت تريد تفضيح المسؤل عنه وتزييف ما عنده فانه يخل بمكارم الاخلاق ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله نهي تاديب من الله لنبيه حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح واصحاب الكهف وذي القرنين فسئلوه فقال ائتوني غدا اخبركم ولم يستثن فابطا عليه الوحي بضعة عشر يوما حتى شق عليه وكذبته قريش والاستثناء من النهي اي ولا تقولن لاجل شيء تعزم عليه اني فاعله فيما يستقبل الا بان يشاء الله اي الا متلبسا بمشية الله قائلا ان شاء الله او الا وقت ان يشاء الله ان تقوله بمعنى ان ياذن لك فيه ولا يجوز تعليقه بفاعل لان استثناء اقتران المشية بالفعل غير سديد واستثناء اعتراضها دونه لا يناسب النهي واذكر ربك مشية ربك وقل ان شاء الله كما روي انه لما نزل قال ان شاء الله اذا نسيت اذا فرط منك نسيان لذلك ثم تذكرته وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحنث ولذلك جوز تاخير الاستثناء عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب وليس في الآية والخبر ان الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به عليه ويجوز ان يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه او اذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما امرك به ليبعثك على التدارك او اذكره اذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسي وقل عسى ان يهدين ربي لاقرب من هذا رشدا ۞ لاقرب شيئا واظهر دلالة على اني نبي من نبأ اصحاب الكهف وقد هداه لاعظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعد عنه ايامهم والاخبار بالغيوب والحوادث النازلة في الاعصار المستقبلة الى قيام الساعة او لاقرب رشدا وادنى خيرا من المنسي ولبثوا في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا ۞ يعني لبثهم فيه احياء مضروبا على آذانهم وهو بيان لما اجمله قبل وقيل انه حكاية كلام اهل الكتاب فانهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في عدتهم فقال بعضهم ثلثمائة وقال بعضهم ثلثمائة وتسع سنين وقرا حمزة والكسائي ثلثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد ويحسنه ههنا ان علامة الجمع فيه جبر لما حذف من الواحد وان الاصل في العدد اضافته الى الجمع ومن لم يضف ابدل السنين من ثلثمائة قل الله اعلم بما لبثوا له غيب السموات والارض له ما غاب فيهما وخفي من احوال اهلهما فلا خلق يخفى عليه علما ابصر به واسمع ذكر بصيغة التعجب للدلالة على ان امره في الادراك خارج عما عليه ادراك السامعين والمبصرين اذ لا يحجبه شيء ولا يتفاوت دونه لطيف وكثيف وصغير وكبير وخفي وجلي والهاء تعود الى الله تع ومحله الرفع على الفاعلية والباء مزيدة عند سيبويه وكان اصله ابصر الله اي صار ذا بصر ثم نقل الى صيغة الامر بمعنى الانشاء فبرز الضمير لعدم لياقة الصيغة له او لزيادة الباء كما في قوله وكفى به والنصب على المفعولية عند الاخفش والفاعل ضمير المامور وهو كل احد والباء مزيدة ان كانت الهمزة للتعدية ومعدية ان كانت للصيرورة ما لهم الضمير لاهل السموات والارض من دونه من ولي من يتولى امورهم ولا يشرك في حكمه في قضائه احدا ۞ منهم ولا يجعل له فيه مدخلا وقرا ابن عامر وقالون عن يعقوب بالتاء والجزم على نهي كل احد عن الاشراك ثم لما دل اشتمال القرآن على قصة اصحاب الكهف من حيث انها من المغيبات بالاضافة الى الرسول عم على انه وحي معجز امره ان يداوم درسه ويلازم اصحابه فقال واتل ما اوحي اليك من كتاب ربك من القرآن ولا تسمع لقولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله لا مبدل لكلماته لا احد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره ولن تجد من دونه ملتحدا ۞ ملتجأ تعدل اليه ان هممت به واصبر نفسك واحبسها وثبتها مع الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشي في مجامع اوقاتهم او في طرفي النهار وقرا ابن عامر بالغدوة وفيه ان غدوة علم في الاكثر فيكون اللام فيه على تاويل التنكير يريدون وجهه رضاء الله وطاعته ولا تعد عيناك عنهم ولا تجاوزهم نظرك الى غيرهم وتعديته بعن لتضمينه معنى نبا وقرئ ولا تعد عينيك ولا تعد عينيك من اعداه وعداه والمراد نهي الرسول ان يزدري بفقراء المؤمنين ويعلو عينه عن رثاثة زيهم طموحا الى طراوة زي الاغنياء تريد زينة الحيوة الدنيا حال من الكاف في المشهورة ومن المستكن في الفعل في غيرها ولا تطع من اغفلنا قلبه من جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا كامية بن خلف في دعائك الى طرد الفقراء عن مجلسك لصناديد قريش وفيه تنبيه على ان الداعي له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن المعقولات وانهماكه في المحسوسات حتى خفي عليه ان الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد وانه لو اطاعه كان مثله في الغباوة والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال الى الله قالوا انه مثل اذا وجدته كذلك او نسبته اليه او من اغفل ابله اذا تركها بغير سمة اي لم نسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا في قلوبهم الايمان واحتجوا على ان المراد ليس ظاهر ما ذكروا لا بقوله واتبع هواه وجوابه ما مر غير مرة وقرئ واغفلنا باسناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين عن ذكرنا اياه بالمواخذة وكان امره فرطا ۞ اي متقدما على الحق ونابذا له وراء ظهره يقال فرس فرط اي متقدم للخيل ومنه الفرط وقل الحق من ربكم الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدا محذوف ومن ربكم حالا فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر لا ابالي بايمان من آمن وكفر من كفر وهو لا يقتضي استقلال العبد بفعله وان كان بمشيته فمشيته ليست بمشيته انا اعتدنا هيأنا للظالمين نارا ۞ احاط بهم سرادقها فسطاطها شبه به ما يحيط بهم من النار وقيل السرادق الحجرة التي تكون حول الفسطاس وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار وان يستغيثوا من العطش يغاثوا بماء كالمهل كالحديد المذاب وقيل كدردي الزيت وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصيلم يشوي الوجوه اذا قدم ليشرب من فرط حرارته وهو صفة ثانية لماء او حال من المهل او الضمير في الكاف بئس الشراب المهل وساءت النار مرتفقا ۞ متكأ واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتفقا والا فلا ارتفاق لاهل النار ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات

إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا ۞ خبران الاولى هى الثانية بما فى حيزها والراجع محذوف تقديره من احسن عملا منهم او استغنى عنه بعموم من احسن عملا كما هو مستغنى عنه فى قولك نعم الرجل زيد او وقع موقعه الظاهر فان من احسن عملا على الحقيقة لا يحسن اطلاقه الا على الذين آمنوا وعملوا الصالحات أو أولئك لهم جنات عدن تجرى من تحتهم الانهار وما بينهما اعتراض وعلى الاول استيناف لبيان الاجر او خبر ثان يحلون فيها من أساور من ذهب من الاولى للابتدائية والثانية للبيان صفة لاساور وتنكيرها لتعظيم حسنها من الاحاطة به وهو جمع اسورة او اسوار فى جمع سوار ويلبسون ثيابا خضرا لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة من سندس وإستبرق مما رق من الديباج وما غلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين متكئين فيها على الارائك على السرر كما هو هيئة المتنعمين نعم الثواب الجنة ونعيمها وحسنت الارائك مرتفقا ۞ متكأ واضرب لهم مثلا للكافر والمؤمن رجلين حال رجلين مقدرين او موجودين هما اخوان من بنى اسرائيل كافر اسمه قطروس ومؤمن اسمه يهوذا ورثا من ابيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرا فاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصرفها المؤمن فى وجوه الخير وآل امرهما الى ما حكاه الله تع وقيل الممثل بهما اخوان من بنى مخزوم كافر وهو الاسود بن عبد الاشد ومؤمن وهو ابو سلمة عبد الله زوج ام سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلنا لاحدهما جنتين بستانين من أعناب من الكروم والجملة بتمامها بيان التمثيل او صفة للرجلين وحففناهما بنخل وجعلنا النخل محيطة بهما مؤزرا بها كرومهما يقال حفه القوم اذا طافوا به وحففته بهم اذا جعلتهم حافين حوله فتزيده الباء مفعولا ثانيا كقولك غشيته به وجعلنا بينهما زرعا ليكون كل منهما جامعا للاقوات والفواكه متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب الانيق كلتا الجنتين آتت أكلها ثمرها وافراد الضمير لافراد كلتا وقرئ كل الجنتين آتى أكله ولم تظلم منه ولم تنقص من اكلها شيئا يعهد فى ساير البساتين فان الثمار تتم فى عام وتنقص فى عام غالبا وفجرنا خلالهما نهرا ليدوم شربهما ويزيد بهاؤهما وعن يعقوب وفجرنا بالتخفيف وكان له ثمر انواع من المال سوى الجنتين من ثمر ماله اذا كثره وقرأ عاصم بفتح الثاء والميم وابو عمرو بضم الثاء واسكان الميم والباقون بضمهما وكذلك فى قوله واحيط بثمره فقال لصاحبه وهو يحاوره يراجعه فى الكلام من حار اذا رجع أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا ۞ حشما واعوانا وقيل اولادا ذكورا لانهم الذين ينفرون معه ودخل جنته بصاحبه يطوف به فيها ويفاخره بها وافراد الجنة لان المراد ما هو جنته وهو ما متع به من الدنيا تنبيها على انه لا جنة له غيرها ولا حظ له فى الجنة التى وعد المتقون او لاتصال كل واحدة من جنتيه بالاخرى او لان الدخول يكون فى واحدة واحدة وهو ظالم لنفسه ضار لها بعجبه وكفره قال ما أظن أن تبيد أن تفنى هذه الجنة أبدا ۞ لطول امله وتمادى غفلته واغتراره بمهلته وما أظن الساعة قائمة كائنة ولئن رددت إلى ربى بالبعث كما زعمت لأجدن خيرا منها من جنته وقرأ الحجازيان والشامى منهما اى من الجنتين منقلبا ۞ مرجعا وعاقبة لانها فانية وتلك باقية وانما اقسم على ذلك لاعتقاده انه تعالى انما اولاه ما اولاه لاستيهاله وا

ستحقاقه اياه لذاته وهو معه اينما يلقاه قال له صاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذى خلقك من تراب لانه اصل مادتك او مادة اصلك ثم من نطفة فانها مادتك القريبة ثم سواك رجلا ۞ ثم عدلك وكملك انسانا ذكرا بالغا مبلغ الرجال جعل كفره بالبعث كفرا بالله لان منشاءه الشك فى كمال قدرة الله ولذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب فان من قدر على بدء خلقه منه قدر ان يعيده منه لكنا هو الله ربى ولا أشرك بربى أحدا ۞ اصله لكن انا فحذفت الهمزة بنقل الحركة او دونه فتلاقت النونان فكان الادغام وقرأ ابن عامر ويعقوب فى رواية بالالف فى الوصل لتعويضها من الهمزة او لاجراء الوصل مجرى الوقف وقد قرئ لكن انا على الاصل وهو ضمير الشان وهو بالجملة الواقعة خبر له خبر انا او ضمير الله والله بدله وربى خبره والجملة خبر انا والاستدراك من أكفرت كانه قال انت كافر بالله لكنى مؤمن به وقد قرئ لكن هو الله ربى ولكن انا لا اله الا هو ربى ولولا إذ دخلت جنتك قلت وهلا قلت عند دخولها ما شاء الله الامر ما شاء الله او ما شاء الله كائن على ان ما موصولة او اى شىء شاء الله كان على انها شرطية والجواب محذوف اقرارا بانها وما فيها بمشية الله ان شاء ابقاءها وان شاء ابادها لا قوة إلا بالله وقلت لا قوة الا بالله اعترافا بالعجز على نفسك والقدرة لله وان ما تيسر لك من عمارتها وتدبير امرها فبمعونته واقداره وعن النبى صلى الله عليه وسلم من راى شيئا فاعجبه فقال ما شاء الله لا قوة الا بالله لم يضره إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا ۞ يحتمل ان يكون انا فصلا وان يكون تاكيدا للمفعول الاول وقرئ اقل بالرفع على انه خبر انا والجملة مفعول ثان لترن وفى قوله وولدا دليل لمن فسر النفر بالاولاد فعسى ربى أن يؤتين خيرا من جنتك فى الدنيا او فى الآخرة لايمانى وهو جواب الشرط ويرسل عليها على جنتك لكفرك حسبانا من السماء مرامى جمع حسبانة وهى الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد التقدير بتخريبها او عذاب حساب الاعمال السيئة فتصبح صعيدا زلقا ۞ ارضا ملساء يزلق عليها باستيصال نباتها واشجارها أو يصبح ماؤها غورا غائرا فى الارض مصدر وصف به كالزلق فلن تستطيع له طلبا ۞ للماء الغائر ترددا فى رده وأحيط بثمره واهلك امواله حسبما توقعه صاحبه وانذره منه وهو ماخوذ من احاط به غلبه فاذا غلبه اهلكه ونظيره اتى عليه اذا اهلكه من اتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليا عليهم فأصبح يقلب كفيه ظهرا لبطن تلهفا وتحسرا على ما أنفق فيها فى عمارتها وهو متعلق بيقلب لان تقليب الكفين كناية عن الندم فكانه قيل فاصبح يندم او حال اى متحسرا على ما انفق فيها وهى خاوية ساقطة على عروشها بان سقطت عروشها على الارض وسقطت الكروم فوقها ويقول عطف على يقلب او حال من ضميره يا ليتنى لم أشرك بربى أحدا ۞ كانه تذكر موعظة اخيه وعلم انه اتى من قبل شركه فتمنى لو لم يكن مشركا فلم يهلك الله بستانه ويحتمل ان يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه ولم تكن له فئة وقرأ حمزة والكسائى بالياء لتقدمه ينصرونه يقدرون على نصره بدفع الاهلاك او رد المهلك او الاتيان بمثله من دون الله فانه القادر على ذلك وحده وما كان منتصرا ۞ وما كان ممتنعا بقوته عن انتقام الله منه هنالك فى ذلك المقام وتلك الحال الولاية لله الحق النصرة لله وحده لا يقدر عليها غيره تقريرا لقوله ولم تكن له فئة ينصرونه او ينصر فيها اولياء المؤمنين

قال الامام لما بين ان الدنيا سريعة الانقضاء مشرفة على الزوال والفناء ذكر ان المال والبنين زينة الحيوة الدنيا والمقصود ادخال هذا الجزئ تحت ذلك الكلي فينعقد قياس بين الانتاج وهو ان المال والبنين زينة الحيوة الدنيا وكلما كان من زينة الدنيا فهو سريعة الانقضاء والانقراض ينتج ان المال والبنين سريعة الانقضاء والانقراض ومن البين ان ما كان كذلك فانه يقبح للعاقل ان يفتخر به او يفرح او يقيم في نظره له وزنا وهذا برهان باهر على فساد قول اولئك المشركين الذين افتخروا على فقراء المسلمين بكثرة الاموال والاولاد ثم ذكر ما يدل على رجحان اولئك الفقراء على الكفار الاغنياء بقوله والباقيات الصالحات خير ثوابا وخير املا اى الثواب الذى يتعلق بها خير بالباقيات الصالحات والامل الذى يتعلق بها خير وافضل من النافع والاعمال الدنيوية ٥ كبير

هو خير ثوابا افضل جزاء لاهل طاعته لو كان غيره يثيب وخير عقبا اى عاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره فهو خير اثابة وعاقبة طاعة ٥

على الكفر كما نصر فيما فعل بالكافر اخاه المؤمن ويعضده قوله هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ٥ اى لاوليائه وقرأ حمزة والكسائي بالكسر ومعناها السلطان والملك اى هنالك السلطان له لا يغلب ولا يمتنع منه او لا يعبد غيره كقوله تعالى واذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فيكون تنبيها على ان قوله ياليتنى لم اشرك كان عن اضطرار وجزع عما دهاه وقيل هنالك اشارة الى الآخرة وقرأ حمزة والكسائي الحق بالرفع صفة للولاية وقرئ بالنصب على المصدر المؤكد وقرأ حمزة وعاصم عقبا بالسكون وقرئ عقبى وكلها بمعنى العاقبة وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا اذكر لهم ما يشبه الحيوة الدنيا فى زهرتها وسرعة زوالها او صفتها الغريبة كَمَاءٍ هو كماء ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا لاضرب على انه بمعنى صير اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْاَرْضِ فالتف بسببه وخالط بعضه بعضا من كثرته وتكاثفه او نجع فى النبات حتى روى ورف وعلى هذا كان حقه فاختلط بنبات الارض لكن لما كان كل من المختلطين موصوفا بصفة صاحبه عكس للمبالغة فى كثرته فَاَصْبَحَ هَشِيمًا مهشوما مكسورا تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ تفرقه وقرئ تذريه من اذرى والمشبه به ليس الماء ولا حاله بل الكيفية المنتزعة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون اخضر وارفا ثم هشيما تطيره الرياح فيصير كان لم يكن وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ مِنَ الانشاء والافناء مُقْتَدِرًا اَلْمَالُ وَالْبَنُوْنَ زِيْنَةُ الْحَيَوٰةِ الدُّنْيَا يتزين بها الانسان فى دنياه وتفنى عنه عما قريب وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ واعمال الخيرات التى تبقى له ثمرتها ابد الآباد ويندرج فيها ما فسرت به من الصلوات الخمس واعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والكلام الطيب خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ من المال والبنين ثَوَابًا عائدة وَخَيْرٌ اَمَلًا ٥ لان صاحبها ينال به فى الآخرة ما كان يأمل بها فى الدنيا وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ واذكر يوم نقلعها ونسيرها فى الجو او نذهب بها فنجعلها هباء منبثا ويجوز عطفه على عند ربك اى الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيمة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر تسير بالتاء والبناء للمفعول وقرئ تسير من سارت وَتَرَى الْاَرْضَ بَارِزَةً بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها وقرئ ترى على بناء المفعول وَحَشَرْنَاهُمْ وجمعناهم الى الموقف ومجيئه ماضيا بعد نسير وترى لتحقق الحشر او للدلالة على ان حشرهم قبل التسيير ليعاينوا ويشاهدوا ما وعد لهم وعلى هذا تكون الواو للحال باضمار قد فَلَمْ نُغَادِرْ فلم نترك مِنْهُمْ اَحَدًا ٥ يقال غادره واغدره اذا تركه ومنه الغدر لترك الوفاء والغدير لما غادره السيل وقرئ بالياء وَعُرِضُوْا عَلٰى رَبِّكَ تشبيه حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان لا ليعرفهم بل ليأمر فيهم صَفًّا ٥ مصطفين لا يحجب احد احدا لَقَدْ جِئْتُمُوْنَا على اضمار القول على وجه يكون حالا او عاملا فى يوم نسير كَمَا خَلَقْنٰكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ عراة لا شئ معكم من المال والولد كقوله ولقد جئتمونا فرادى واحياء كخلقتكم الاولى لقوله بَلْ زَعَمْتُمْ اَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ٥ وقتا لانجاز الوعد بالبعث والنشور وان الانبياء كذبوكم به وبل للخروج عن قصة الى اخرى وَوُضِعَ الْكِتٰبُ صحائف الاعمال فى الايمان والشمائل او فى الميزان وقيل هو كناية عن وضع الحساب فَتَرَى الْمُجْرِمِيْنَ مُشْفِقِيْنَ خائفين مِمَّا فِيْهِ مِنَ الذنوب وَيَقُوْلُوْنَ يٰوَيْلَتَنَا ينادون هلكتهم التى هلكوها من بين الهلكات مَالِ هٰذَا الْكِتٰبِ تعجبا من شانه لَا يُغَادِرُ صَغِيْرَةً هنة صغيرة وَلَا كَبِيْرَةً اِلَّا اَحْصٰهَا الا عدها واحاط بها وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا مكتوبا فى الصحف وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ اَحَدًا ٥ فيكتب عليه ما لم يفعل او يزيد فى عقابه الملائم لعمله وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْا اِلَّا اِبْلِيْسَ كرره فى مواضع لكونه مقدمة للامور المقصود بيانها فى تلك المحال وههنا لما شنع على المفتخرين واستقبح صنيعهم قرر ذلك بانه من سنن ابليس او لما بين حال المغرور بالدنيا والمعرض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم اولا فى زخارف الدنيا بانها عرضة الزوال والاعمال الصالحة خير وابقى من انفسها واعلاها ثم نفرهم عن الشيطان بتذكير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل تكرير فى القرآن كَانَ مِنَ الْجِنِّ حال باضمار قد او استيناف للتعليل كانه قيل ما له لم يسجد فقيل كان من الجن فَفَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهٖ فخرج عن امره بترك السجود والفاء للتسبب وفيه دليل على ان الملك لا يعصى البتة وانما عصى ابليس لانه كان جنيا فى اصله والكلام المستقصى فيه فى سورة البقرة اَفَتَتَّخِذُوْنَهٗ اعقيب ما وجد منه تتخذونه والهمزة للانكار والتعجب وَذُرِّيَّتَهٗ اولاده او اتباعه وسماهم ذرية مجازا اَوْلِيَاءَ مِنْ دُوْنِيْ وتستبدلونهم بى فتطيعونهم بدل طاعتى وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظّٰلِمِيْنَ بَدَلًا ٥ من الله ابليس وذريته مَا اَشْهَدْتُّهُمْ خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلْقَ اَنْفُسِهِمْ نفى احضار ابليس وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض ليدل على نفى الاعتضاد بهم فى ذلك كما صرح به بقوله وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّيْنَ عَضُدًا اى اعوانا ردا لاتخاذهم اولياء من دون الله شركاء له فى العبادة فان استحقاق العبادة من توابع الخالقية والاشراك فيه يستلزم الاشراك فيها فوضع المضلين موضع الضمير ذما لهم واستبعادا للاعتضاد بهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما اشهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون فلا تلتفت الى قولهم طمعا فى نصرتهم للدين فانه لا ينبغى لى ان اعتضد بالمضلين لديني ويعضده قراءة من قرأ وما كنت على خطاب الرسول وقرئ متخذا المضلين على الاصل وعضدا بالتخفيف وعضدا بالاتباع وعضدا كخدم جمع عاضد من عضده اذا قواه وَيَوْمَ يَقُوْلُ اى الله للكفار وقرأ حمزة بالنون نَادُوْا شُرَكَائِيَ الَّذِيْنَ زَعَمْتُمْ انهم شركائى او شفعاؤكم ليمنعوكم من عذابى واضافة الشركاء اليه على زعمهم للتوبيخ والمراد ما عبد من دونه وقيل ابليس وذريته فَدَعَوْهُمْ فنادوهم للاغاثة فَلَمْ يَسْتَجِيْبُوْا لَهُمْ فلم يغيثوهم وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ بين الكفار وآلهتهم مَوْبِقًا ٥ مهلكا يشتركون فيه وهو النار او عداوة هى فى شدتها هلاك كقول عمر رضى الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا اسم مكان او مصدر من وبق يوبق وبقا اذا هلك وقيل البين الوصل اى وجعلنا تواصلهم فى الدنيا هلاكا يوم القيمة وَرَاَى الْمُجْرِمُوْنَ النَّارَ فَظَنُّوْا فايقنوا اَنَّهُمْ مُوَاقِعُوْهَا مخالطوها واقعون فيها وَلَمْ يَجِدُوْا عَنْهَا مَصْرِفًا ٥ انصرافا او مكانا ينصرفون اليه وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ من كل جنس يحتاجون اليه وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرَ شَيْءٍ يتأتى منه الجدل جَدَلًا ٥ خصومة بالباطل وانتصابه على التمييز وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْا من الايمان اِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰى وهو

زهرة الدنيا بالتسكين غضارتها وحسنها صحاح

نجع اى نفذ يقال نجع الطعام اذا هنأه قاموس

فاحوال الدنيا ايضا كذلك يظهر اولا فى غاية الحسن والنضارة ثم تتزايد قليلا قليلا ثم تاخذ فى الانحطاط الى ان تنتهى الى الهلاك والفناء ومثل هذا الشئ لا يجوز للعاقل ان يبتهج به ٥ كبير

اعلم انه تعالى لما بين خساسة الدنيا وشرح القيمة اردفه باحوال القيمة بقوله ويوم نسير الجبال الخ والمقصود منه الرد على المشركين الذين افتخروا على فقراء المؤمنين بكثرة الاموال والاعوان ٥ كبير

الرسول الداعي او القرآن المبين ويستغفروا ربهم ومن الاستغفار عن الذنوب الا ان تأتيهم سنة الاولين الا طلب او انتظار او تقديرها ان تأتيهم سنة الاولين وهو الاستيصال فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه او يأتيهم العذاب عذاب الآخرة قبلا عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمتين وهو لغة فيه او جمع قبيل بمعنى انواع وقرئ بفتحتين وهو ايضا لغة يقال لقيته مقابلة وقبلا وقبلا وقبلا وقبيلا وانتصابه على الحال من الضمير او العذاب وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين للمؤمنين والكافرين ويجادل الذين كفروا بالباطل باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة اصحاب الكهف ونحوها تعنتا ليدحضوا به ليزيلوا بالجدال الحق عن مقره ويبطلوه من ادحاض القدم وهو ازلاقها وذلك قولهم للرسل ما انتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لانزل ملائكة ونحو ذلك واتخذوا آياتي يعني القرآن وما انذروا وانذارهم او والذي انذروا به من العقاب هزوا استهزاء وقرئ هزؤا بالسكون وهو ما يستهزأ به ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه بالقرآن فاعرض عنها فلم يتدبرها ولم يتذكر بها ونسي ما قدمت يداه من الكفر والمعاصي فلم يتفكر في عاقبتهما انا جعلنا على قلوبهم اكنة تعليل لاعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم ان يفقهوه كراهة ان يفقهوه وتذكير الضمير وافراده للمعنى وفي آذانهم وقرا يمنعهم ان يسمعوه حق استماعه وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا تحقيقا ولا تقليدا لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذا كما عرفت جزاء وجواب للرسول على تقدير قوله ما لي لا ادعوهم فان حرصه على اسلامهم يدل عليه وربك الغفور البليغ المغفرة ذو الرحمة الموصوف بالرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب استشهاد على ذلك بامهال قريش مع افراطهم في عداوة رسول الله عم بل لهم موعد وهو يوم بدر او يوم القيمة لن يجدوا من دونه موئلا منجا يقال وأل اذا نجا ووأل اليه اذا لجأ اليه وتلك القرى يعني قرى عاد وثمود واضرابهم وتلك مبتدأ خبره اهلكناهم او مفعول مضمر مفسر به والقرى صفته ولا بد من تقدير مضاف في احدهما ليكون مرجع الضماير لما ظلموا كقريش بالتكذيب والمراء وانواع المعاصي وجعلنا لمهلكهم موعدا لاهلاكهم وقتا معلوما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يغتروا بتأخير العذاب عنهم وقرأ ابو بكر لمهلكهم بفتح الميم واللام اي لهلاكهم وحفص بكسر اللام حملا على ما شذ من مصادر يفعل كالمرجع والمحيض واذ قال موسى مقدر باذكر لفتيه يعني يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف فانه كان يخدمه ويتبعه ولذلك سماه فتاه وقيل لعبده لا ابرح لا ازال اسير فحذف الخبر لدلالة حاله وهو السفر وقوله حتى ابلغ مجمع البحرين من حيث انها تستدعي ذا غاية عليه ويجوز ان يكون اصله لا يبرح مسيري حتى ابلغ على ان حتى ابلغ هو الخبر فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير والفعل وان يكون لا ابرح بمعنى لا ازول عما انا عليه من السير والطلب ولا افارقه فلا يستدعي الخبر ومجمع البحرين ملتقى بحري فارس والروم مما يلي المشرق وعد لقاء الخضر فيه وقيل البحران موسى وخضر عم فان موسى كان بحر علم الظاهر وخضر كان بحر علم الباطن وقرئ مجمع بكسر الميم على الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع

الغفور للمؤمنين الرحمة خاصة في الآخرة والرحمة في الدنيا بمعنى النعمة فهي تعم المسلم والكافر • كواشى

اي على قوله ما لي لا ادعوهم فاجيب بقوله وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا الخ •

لما حكى عن الكفار جدالهم بالباطل وصفهم بعده بالصفة الموجبة للخزي والخذلان الصفة الاولى قوله ومن اظلم الخ والثانية قوله انا جعلنا الخ والثالثة قوله وان تدعهم الخ

اي يرجع الى آيات الله لان المراد بها القرآن • كواشى

ضمنا فلا يفقهون ولا يسمعون • كواشى

يا محمد او لا تدعهم والمراد من حقت عليه الشقاوة ابدا • كواشى

اما انه جزاء فلانه جعل دعوة الرسول لا انتفاء اهتدائهم ابدا لانهم لعنادهم تزيد ضلالهم وتشتد شكيمتهم بسبب دعوة الرسول حتى تستحيل اهتدائهم وسعي ابدا فجعلوا ما يكون سببا لوجود اهتدائهم سببا في انتفائه واما انه جواب فلان اذا اشارة الى ما مر وهو انا جعلنا على قلوبهم وكان الرسول يسأل لم لم يهتدوا بعد ان ادعوهم فاجيب لانهم على تلك الحال فلا تأثير بدعوتك بل تزيد ضلالهم وهذا اظهر مما ذكره المصنف •

اي في الموصوف او الصفة تقديره واصحاب تلك القرى او تلك اصحاب القرى •

والموعد وقت على تقدير ان يكون المهلك بمعنى المصدر لا بمعنى الوقت لامتناع ان يكون للوقت وقت او مصدر على التقديرين •

اي انقلب الضمير من البروز الى الاستتار والفعل من لفظ الغايب الى لفظ المتكلم •

اي لا يبرح مسيري يسير حتى ابلغ على اسناد المجاز كانه قال ابالغ في السير وابلغ الجهد كقولهم جد جده وطريق ساير ومن ثم قال في الكشاف وهو وجه لطيف

لان اسم المكان والزمان مما مضارعه مفتوح العين او مضمومها على مفعل كمذهب ومقتل •

والمطلع او امضي حقبا او اسير زمانا طويلا والمعنى حتى يقع اما بلوغ المجمع او مضي الحقب او حتى ابلغ الا ان امضي زمانا اتيقن معه فوات المجمع والحقب الدهر وقيل ثمانون سنة وقيل سبعون روي ان موسى خطب الناس بعد هلاك القبط ودخوله مصر خطبة بليغة فاعجب بها فقيل له هل تعلم احدا اعلم منك فقال لا فاوحى الله اليه بل عبدنا الخضر وهو بمجمع البحرين وكان الخضر في ايام افريدون وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر وبقي الى ايام موسى وقيل ان موسى سأل ربه اي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني ولا ينساني قال فاي عبادك اقضى قال الذي يقضي بالحق ولا يتبع الهوى قال فاي عبادك اعلم قال الذي يبتغي علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى او ترده عن ردى فقال ان كان في عبادك اعلم مني فادللني عليه قال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لي به قال تأخذ حوتا في مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقال لفتيه اذا فقدت الحوت فاخبرني فذهبا يمشيان فلما بلغا مجمع بينهما اي مجمع البحرين وبينهما ظرف اضيف اليه على الاتساع او بمعنى الوصل نسيا حوتهما نسي موسى ان يطلبه ويتعرف حاله ويوشع ان يذكر له ما راى من حيوته ووقوعه في البحر روي ان موسى رقد فاضطرب الحوت المشوي ووثب في البحر معجزة لموسى عم او الخضر وقيل توضأ يوشع من عين الحيوة فانتضح الماء عليه فعاش ووثب في الماء وقيل نسيا تفقد امره وما يكون منه امارة على الظفر بالمطلوب فاتخذ سبيله في البحر سربا فاتخذ الحوت طريقه في البحر مسلكا من قوله وسارب بالنهار وقيل امسك الله جرية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه ونصبه على المفعول الثاني وفي البحر حال منه او من السبيل ويجوز تعلقه باتخذ فلما جاوزا مجمع البحرين قال لفتيه آتنا غداءنا ما نتغدى به لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد فلما جاوزه وسار الليلة والغد الى الظهر القي عليه الجوع والنصب وقيل لم يعي موسى في سفر غيره ويؤيده التقييد باسم الاشارة قال ارأيت اذ اوينا ارأيت ما دهاني اذ اوينا الى الصخرة يعني الصخرة التي رقد عندها موسى وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت فاني نسيت الحوت فقدته او نسيت ذكره بما رأيت منه وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره اي وما انساني ذكره الا الشيطان فان ان اذكره بدل من الضمير وقرئ ان اذكره له وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان له بوساوسه والحال وان كانت عجيبة لا ينسى مثلها لكنه لما ضري بمشاهدة امثالها عند موسى والفها قل اهتمامه بها ولعله نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شراشره الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة وانما نسبه الى الشيطان هضما لنفسه او لان عدم احتمال القوة للجانبين واشتغالها باحدهما عن الآخر يعد من نقصان واتخذ سبيله في البحر عجبا سبيلا عجبا وهو كونه كالسرب او اتخاذا عجبا والمفعول الثاني هو الظرف وقيل هو مصدر فعله المضمر اي قال في آخر كلامه او موسى في جوابه عجبا تعجبا من تلك الحال وقيل الفعل لموسى اي اتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجبا قال ذلك اي امر الحوت ما كنا نبغ نطلب لانه امارة المطلوب فارتدا على آثارهما فرجعا في الطريق الذي جاءا فيه قصصا يقصان قصصا اي يتبعان آثارهما اتباعا او مقتصين حتى اتيا الصخرة فوجدا عبدا من عبادنا الجمهور على انه الخضر واسمه بليا بن ملكان وقيل اليسع وقيل الياس آتيناه رحمة من عندنا

افريدون كان من ملوك فارس بعد والقرنين الاكبر من ولد سام بن نوح لقي ابرهيم عم وطاف الدنيا والخضر على مقدمته وسد على ياجوج وماجوج وبنى الاسكندرية واما ذو القرنين الاصغر فهو اليوناني الذي قتل دارا بن دارا وسلب ملكه وتزوج بنته واجتمع له ملوك الروم وفارس وطلب عين الحيوة فلم يجدها ورجع الى العراق ومات بشهرزور وكان عمره ستا وثلثين سنة •

فيه حذف اي مطلبا بضم علم الناس الى علمه او تضمين اي يضم علم الناس الى علمه في الابتغاء • ق ع

المكتل ما يشبه الزنبيل يسع خمسة عشر صاعا • صحاح

وانما قدر المضاف لان من المعلوم ان ليس المراد من نسيان الحوت نسيان ذاته بل نسيان حاله •

لا تخذت كقولك اتخذت زيدا وكيلا يعني اتخذ سبيله كالسرب وهو بيت في الارض • شرح مشارق

قيل هذا من قول يوشع يقول طفر الحوت الى البحر فاتخذ فيه مسلكا فتعجبت من ذلك تعجبا وروي في الخبر كان للحوت سربا ولموسى ولفتيه عجبا وقيل هذا من قول موسى لما قال له يوشع اتخذ سبيله في البحر قال له موسى عجبا كانه قال اعجب عجبا •

قوله ارأيت يجيء بمعنى اخبرني وههنا بمعنى التعجب ومفعوله محذوف وذلك المحذوف عامل في قوله اذ اوينا يعني عجبت ما اصابني حين وصلنا الى الصخرة • شرح مشارق

هذا اشارة الى الجواب عن قال ليس لارأيت مفعول ولا لاذ اوينا مظروف ولا لنسيان الحوت ما ترتب عليه يعني ان ما دهاني فانه مفعول ارأيت وما دهاني مظروف وسبب نسيت والمعنى لما طلب موسى الحوت ذكر يوشع ما راى منه وما اعتراه من نسيانه الى تلك الغاية فدهش وطفق يسأل موسى عن سبب ذلك كانه قال ارأيت ما دهاني اذ اوينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت فحذف ذلك

اي قال يوشع عجبا وهو المفعول الثاني لاتخذ تقديره اتخذ سبيله شيئا عجبا •

قيل كان ملكا من الملائكة وقيل كان من نسل بني اسرائيل وقيل من ابناء الملوك الذين زهدوا في الدنيا والصحيح الذي جاء في التواريخ وثبت عن النبي عم ان الخضر اسمه بليا بن ملكان • معالم

هو الوحي والنبوة وعلمناه من لدنا علما ۝ مما يختص بنا ولا يعلم الا بتوفيقنا وهو علم الغيوب

قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن على شرط ان تعلمني وهو في موضع الحال من الكاف مما علمت رشدا ۝

علما ذا رشد وهو اصابة الخير وقرأ البصريان بفتحتين وهما لغتان كالبخل والبخل وهو مفعول تعلمني

ومفعول علمت العايد المحذوف وكلاهما منقولان من علم الذي له مفعول واحد ويجوز ان يكون علة

لاتبعك او مصدرا باضمار فعله ولا ينافي نبوته وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من غيره ما لم يكن

شرطا في ابواب الدين فان الرسول ينبغي ان يكون اعلم ممن ارسل اليه فيما بعث به من اصول الدين وفروعه

لا مطلقا وقد راعى في ذلك غاية التواضع والادب فاستجهل نفسه واستاذن ان يكون تابعا وسأل منه

ان يرشده وينعم عليه بتعليم بعض ما انعم الله عليه قال انك لن تستطيع معي صبرا ۝ نفى عنه استطاعة

الصبر معه على وجوه من التاكيد كانها مما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك واعتذر عنه بقوله

وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ۝ اي وكيف تصبر وانت نبي على ما اتولى من امور ظواهرها مناكير

وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرا تمييز او مصدر لان ما لم تحط به بمعنى لم تخبره قال ستجدني ان

شاء الله صابرا معك غير منكر عليك ولا اعصي لك امرا ۝ عطف على صابرا اي ستجدني صابرا وغير

عاص او على ستجدني وتعليق الوعد بالمشيئة اما للتيمن او لعلمه بصعوبة الامر فان مشاهدة الفساد

والصبر على خلاف المعتاد شديد فلو خلف فيه وخلفه ناسيا لا يقدح في عصمته فيه وفيه دليل على ان

افعال العباد واقعة بمشية الله تع قال فان اتبعتني فلا تسألني عن شيء فلا تفاتحني بالسؤال عن شيء

انكرته مني ولم تعلم وجه صحته حتى احدث لك منه ذكرا ۝ حتى ابتدئك ببيانه وقرأ نافع وابن عامر

فلا تسألني بالنون الثقيلة فانطلقا على الساحل يطلبان السفينة حتى اذا ركبا في السفينة خرقها اخذ

الخضر فأسا فخرق السفينة بان قلع لوحين من الواحها قال اخرقتها لتغرق اهلها فان خرقها سبب لدخول

الماء فيها المفضي الى غرق اهلها وقرئ لتغرق بالتشديد للتكثير وقرأ حمزة والكسائي ليغرق اهلها على اسناده

الى الاهل لقد جئت شيئا امرا ۝ اتيت امرا عظيما من امر الامر اذا عظم قال الم اقل انك لن تستطيع معي

صبرا ۝ تذكير لما ذكره قبل قال لا تؤاخذني بما نسيت بالذي نسيته او بشيء نسيته يعني وصيته بان لا

يعترض عليه او بنسياني اياها وهو اعتذار بالنسيان اخرجه في معرض النهي عن المؤاخذة مع قيام المانع

لها وقيل اراد بالنسيان الترك اي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك اول مرة وقيل انه من معاريض

والمراد شيء آخر نسيه ولا ترهقني من امري عسرا ۝ ولا تغشني عسرا من امري بالمضايقة والمؤاخذة

على المنسي فان ذلك يعسر علي متابعتك وعسرا مفعول ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيه

وارهقه اياه وقرئ عسرا بضمتين فانطلقا اي بعد ما خرجا من السفينة حتى اذا لقيا غلاما

فقتله قيل فتل عنقه وقيل ضرب براسه الحائط وقيل اضجعه فذبحه والفاء للدلالة على انه لما لقيه قتله

من غير تروّ واستكشاف حال ولذلك قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس اي طاهرة من الذنوب وقرأ ابن

كثير ونافع وابو عمرو ورويس عن يعقوب زاكية والاول ابلغ وقال ابو عمرو الزاكية التي لم تذنب قط والزكية

التي اذنبت ثم غفرت ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم او انه لم يرها قد اذنبت

ذنبا يقتضي قتلها او قتلت نفسا فتقاد بها نبه به على ان القتل انما يباح حدا او قصاصا وكلاهما

منتف ولعل تغيير النظم بان جعل خرقها جزاء واعتراض موسى مستانفا وفي الثانية قتله من

جملة الشرط واعتراضه جزاء لان القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فكان جديرا بان يجعل عمدة

الكلام ولذلك فصله بقوله لقد جئت شيئا نكرا ۝ اي منكرا وقرأ نافع في رواية قالون وورش

وابن عامر ويعقوب وابو بكر نكرا بضمتين قال الم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا ۝ زاد فيه

لك مكافحة بالعتاب على رفض الوصية ووسما بقلة الثبات والصبر لما تكرر منه الاشمئزاز والاستنكار

ولم يرعو بالتذكير اول مرة حتى زاد في الاستنكار ثاني مرة قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني

وان سألت صحبتك وعن يعقوب فلا تصحبني اي فلا تجعلني صاحبك قد بلغت من لدني عذرا ۝

قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفتك ثلث مرات وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي موسى

استحيى فقال ذلك لو لبث مع صاحبه لابصر اعجب الاعاجيب وقرأ نافع لدني بتحريك النون والاكتفاء بها

عن نون الدعامة كقوله قدني من نصر الخبيبين قدي وابو بكر بتحريك النون واسكان الدال اسكان الضاد

من عضد فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية قرية انطاكية وقيل ابلة بصرة وقيل باجروان ارمينية استطعما

اهلها فابوا ان يضيفوهما وقرئ يضيفوهما من اضافه اذا انزله به ضيفا واضافه وضيفه انزله

واصل التركيب للميل يقال ضاف السهم عن الغرض اذا مال فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض يداني ان يسقط

فاستعيرت الارادة للمشارفة كما استعير لها الهم والعزم قال ۝ يريد الرمح صدر ابي براء ۝ ويعدل عن دماء

بني عقيل ۝ وقال ۝ ان دهرا يلف شملي بجمل ۝ لزمان يهم بالاحسان ۝ وانقض انفعل من قضضته اذا

كسرته ومنه انقضاض الطير والكوكب لهويه او افعل من النقض وقرئ ان ينقض وان ينقاص بالصاد

من انقاصت السن اذا انشقت طولا فاقامه بعمارته او بعمود عمده به وقيل مسحه بيده فقام وقيل

نقضه وبناه قال لو شئت لاتخذت عليه اجرا ۝ تحريضا على اخذ الجعل لينتعشا به او تعريضا بانه فضول

لما في لو من النفي كانه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك نفسه واتخذ

افتعل من تخذ كاتبع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان لتخذت اي لاخذت

واظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وادغمه الباقون قال هذا فراق بيني وبينك الاشارة الى الفراق

الموعود بقوله فلا تصاحبني او الى الاعتراض الثالث او الوقت اي هذا الاعتراض سبب فراقنا او هذا

الوقت وقته واضافه الفراق الى البين اضافة المصدر الى الظرف على الاتساع وقد قرئ به على الاصل

سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا ۝ بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه منكرا

من حيث الظاهر اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر لمحاويج وهو دليل على ان المسكين

يطلق على من يملك شيئا اذا لم يكفه وقيل سموا مساكين لعجزهم عن دفع الملك او لزمانتهم فانها كانت

لعشرة اخوة خمسة زمنى وخمسة يعملون في البحر فاردت ان اعيبها اجعلها ذات عيب وكان وراءهم ملك

قدامهم او خلفهم وكان رجوعهم عليه جلندى بن كركر وقيل منولة بن جلندا الازدى يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝ من اصحابها وكان حق النظم ان يتأخر قوله فاردت ان اعيبها عن قوله وكان ورآءهم ملك لان ارادة التعييب مسببة عن خوف الغصب وانما قدم للعناية او لان السبب لما كان مجموع الامرين خوف الغصب ومسكنة الملاك رتبه على اقوى الجزئين وادعاها وعقبه بالآخر على سبيل التقييد والتتميم وقرئ كل سفينة صالحة والمعنى عليها وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝ لنعمتهما بعقوقه فيلحقهما شرا او يقرن بايمانهما طغيانه وكفره فيجمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر او يعديهما بعلته فيرتدا باضلاله بمالاتهما على طغيانه وكفره حبا له وانما خشى ذلك لان الله اعلمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان نجدة الحرورى كتب اليه كيف قتله وقد نهى النبى ع م عن قتل الولدان فكتب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتل وقرئ فخاف ربك اى فكره كراهة من خاف سوء عاقبته ويجوز ان يكون قوله فخشينا حكاية قول الله عز وجل فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ ان يرزقهما بدلا ولدا خيرا منه زَكَاةً طهارة من الذنوب والاخلاق الردية وَأَقْرَبَ رُحْمًا ۝ رحمة وعطفا على والديه قيل ولدت لهما جارية فتزوجها نبى فولدت نبيا هدى الله به امة من الامم وقرأ نافع وابو عمرو يبدلهما بالتشديد وابن عامر ويعقوب وعاصم رحما بالتخفيف وانتصابه على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك زكوة وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ قيل اصرم وصريم واسم المقتول حيسون وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا من ذهب وفضة روى ذلك مرفوعا والذم على كنزهما في قوله والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكوتهما وما تعلق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لوح من ذهب مكتوب فيه عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا ۝ تنبيه على ان سعيه في ذلك كان لصلاحه قيل كان بينهما وبين الاب الذى حفظا فيه سبعة آباء وكان سياحا واسمه كاشح فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا اى الحلم وكمال الراى وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ مرحومين من ربك ويجوز ان يكون علة او مصدرا لاراد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رحمة من ربك ولعل اسناد الارادة اولا الى نفسه لانه المباشر للتعييب وثانيا الى الله والى نفسه لان التبديل باهلاك الغلام وايجاد الله بدله وثالثا الى الله وحده لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين او لان الاول في نفسه شر والثالث خير والثانى ممتزج او لاختلاف حال العارف في الالتفات الى الوسايط وَمَا فَعَلْتُهُ وما فعلت ما رأيته عَنْ أَمْرِي عن راى وانما فعلته بامر الله عز وجل ومبنى ذلك على انه متى تعارض ضرران يجب تحمل اهونهما لدفع اعظمهما وهو اصل ممهد غير ان الشرايع في تفاصيله مختلفة ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝ اى ما لم تستطع فحذف التاء تخفيفا ومن فوايد هذه القصة ان لا يعجب المرء بعلمه ولا

لان موسى توهم ان خرق السفينة لاغراق اهلها فدفع ذلك اولا بانه لارادة عيبها لا لاجل الاغراق ۝ ق ع

و في قراءة ابن مسعود واما الغلام فكان ابواه كافرا وكان ابواه مؤمنين ۝ م ع

الحرورى منسوب الى حروراء وهو موضع ق ع

كانه قال واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فقال تعالى خشينا ان يرهقهما الخ ۝ ق ع

وفرق بعضهم فقال التبديل تغير شى او تغيير حالة وعين الشى قايم والابدال رفع الشى و وضع شى آخر مكانه م

خيسون ع

قال ابن عباس حفظا بصلاح ابيهما م ع

وفي هذا ارشاد الى تعليم الادب في الثناء عليه باضافة محاسن الاشياء اليه دون مساويها من غير قصد نفى شى عن قدرته لقوله عم والقدر خيره وشره من الله روى ان موسى ع لما اراد ان يفارقه قال الله اوصنى قال لا تطلب العلم لتحدث به واطلبه لتعمل به ۝ معالم

ولا يبادر الى انكار ما لا يستحسنه فلعل فيه سرا لا يعرفه وان يداوم على التعلم ويتذلل للمعلم ويراعى الادب في المقال وان ينبه المجرم على جرمه ويعفو عنه حتى يتحقق اصراره ثم يهاجر عنه وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ يعنى الاسكندر الرومى ملك الفارس والروم وقيل المشرق والمغرب ولذلك سمى ذا القرنين او لانه طاف قرنى الدنيا شرقها وغربها وقيل لانه انقرض في ايامه قرنان من الناس وقيل كان له قرنان اى ضفيرتان وقيل كان لتاجه قرنان ويحتمل انه لقب بذلك لشجاعته كما يقال الكبش للشجاع كانه ينطح اقرانه واختلف في نبوته مع الاتفاق على ايمانه وصلوحه والسائلون هم اليهود سئلوه امتحانا او مشركوا مكة قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا ۝ خطاب للسائلين والهاء لذى القرنين وقيل لله إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ اى مكنا له امره من التصرف فيها كيف يشاء فحذف المفعول وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ اراده وتوجه اليه سَبَبًا وصلة توصله اليه من العلم والقدرة والآلة فَأَتْبَعَ سَبَبًا ۝ اى فاراد بلوغ المغرب فاتبع سببا يوصله اليه وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع الالف مخففة التاء حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ذات حمأة من حمئت البئر اذا صارت ذات حمأة وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر حامية اى حارة ولا تنافى بينهما لجواز ان تكون العين جامعة للوصفين او حمية على ان ياءها مقلوبة عن الهمزة لكسرة ما قبلها ولعله بلغ ساحل المحيط فراها كذلك اذ لم يكن في مطمح بصره غير الماء ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب وقيل ان ابن عباس سمع معاوية يقرء حامية فقال حمئة فبعث معاوية الى كعب الاحبار كيف تجد الشمس تغرب قال في ماء وطين كذلك نجده في التورية وَوَجَدَ عِنْدَهَا عند تلك العين قَوْمًا ۝ قيل كان لباسهم جلود الوحش وطعامهم ما لفظه البحر وكانوا كفارا فخيره الله بين ان يعذبهم او يدعوهم الى الايمان كما حكى بقوله قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ اى بالقتل على كفرهم وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ۝ بالارشاد وتعليم الشرايع وقيل خيره بين القتل والاسر وسماه احسانا في مقابلة القتل ويؤيد الاول قوله قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا ۝ اى فاختار الدعوة وقال اما من دعوته فظلم نفسه بالاصرار على كفره واستمر على ظلمه الذى هو الشرك فاعذبه انا ومن معى في الدنيا بالقتل ويعذبه الله في الآخرة عذابا منكرا لم يعهد مثله وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وهو ما يقتضيه الايمان فَلَهُ في الدارين جَزَاءً الْحُسْنَى الفعلة الحسنى وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وحفص جزاء منونا منصوبا على الحال اى فله المثوبة الحسنى مجزيا بها او على المصدر بفعله المقدر حالا اى يجزى بها جزاء او التمييز وقرئ منصوبا غير منون على ان تنوينه حذف لالتقاء الساكنين ومنونا مرفوعا على انه المبتداء والحسنى بدله ويجوز ان يكون اما واما للتقسيم دون التخيير اى ليكن شانك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالاول لمن اصر على الكفر والثانى لمن تاب عنه ونداء الله اياه ان كان نبيا فبوحى وان كان غيره فبالهام او على لسان نبى وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا مما نأمر به يُسْرًا ۝ سهلا متيسرا غير شاق ... وقرئ بضمتين ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ۝ ثم اتبع طريقا يوصله الى المشرق حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ ... عليه

قال الامام والذى هو معلوم للحال بهذا الملك العظيم هو الاسكندر اليونانى فوجب ان يكون المراد بذى القرنين هو هذا الا ان فيه اشكالا قويا وهو انه كان تلميذ ارسطاطاليس الحكيم وكان على مذهبه فتعظيم الله اياه يوجب الحكم بان مذهب ارسطاطاليس حق و لا سبيل اليه ۝ ق ع

نقال بعضهم كان نبيا وقال ابو الطفيل كان عبدا صالحا احب الله فاحبه الله لكن الاكثرون على انه ملك صالح عادل معالم

قوله تع انا مكنا له في الارض اى جعلنا الدنيا طوع يده فاذا اراد طوبيا لارض واذا اراد المشى على الماء مشى واذا اراد الطيران طار في الهواء وكذا مكناه من مملكتنا يتقلب فيها كيف شاء فمن كان للملك كان الملك له

قوله تع وآتيناه من كل شى اى ان الله جعل لكل شى سببا وجعل الاسباب آلة الوجود فمن شهد السبب انقطع عن المسبب ومن شهد صنع المسبب سلا قلبه من زين واذا اسلا قلبه جال سره ومن الملاحظة وتحجبه عن المشاهدة

قال صاحب الكواشى ومسمع غروب الشمس في العين حقيقة لانها اعظم من الدنيا زعموا بمائة وعشرين او خمسين مرة والقمر ثمانين مرة وانما ذلك في راى العين كراكب البحر يرى الشمس كانها تطلع من البحر وتغرب في البحر اذا لم ير الشط ق ع

يستدل بهذا من زعم انه كان نبيا فان الله تع خاطبه ولو لم يكن نبيا والمراد منه الالهام م ع

ومحل ان تعذب رفع مبتداء او خبر مبتداء محذوف تقديره اما هو ان تعذب او الجزاء ان تعذب وكذا ان تتخذ فيهم حسنا ۝ كواشى

فان من استحق القتل فاذا اصولح معه بالاسر فقد عومل معه الاحسان ۝ ق ع

قوله واما من آمن وعمل صالحا اى من صدق الموعود واحسن اتباع اوامر ربه فله جزاء الحسنى وهو رزقه الرضاء بالقضاء والصبر على البلاء والشكر على النعمة ونزع من قلبه حب الشهوات والدنيا ووساوس النفس والشيطان ۝

وقرأ الآخرون بالرفع على الاضافة والحسنى الجنة واضاف الجزاء اليها كما قال ولدار الآخرة خير والدار هى الآخرة وقيل المراد بالحسنى على هذه القراءة الاعمال الصالحة اى له جزاء الاعمال الصالحة ۝ معالم

اى نبين له القول ونعامله باليسر من امرنا م ع

معطوف على فاتبع

وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع الالف مخففة التاء وكذلك ما بعده ۝ نسخه

اولا من معمورة الارض وقرئ بفتح اللام على اضمار مضاف اى مكان مطلع الشمس فانه مصدر
وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا من اللباس او البناء فان ارضهم لا تمسك الابنية
او انهم اتخذوا الاسراب بدل الابنية كذلك اى امر ذى القرنين كما وصفناه فى رفعة المكان وبسطة الملك
او امره فيهم كامره فى اهل المغرب من التخيير والاختيار ويجوز ان يكون صفة مصدر محذوف لوجد
او نجعل او صفة قوم اى على قوم مثل ذلك القبيل الذين تغرب عليهم الشمس فى الكفر والحكم وقد احطنا
بما لديه من الجنود والآلات والعدد والاسباب خبرا علما تعلق بظواهره وخفاياه والمراد ان كثرة
ذلك بلغت مبلغا لا يحيط به الا علم اللطيف الخبير ثم اتبع سببا يعنى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق
والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال حتى اذا بلغ بين السدين بين الجبلين المبنى بينهما سده وهما جبلا ارمنية
وآذربيجان وقيل جبلان فى اواخر الشمال فى منقطع ارض الترك منيفان من ورائهما ياجوج
وماجوج وقرأ نافع وابن عامر والكسائى وحمزة وابو بكر ويعقوب بين السدين بالضم وهما لغتان
وقيل المضموم لما خلقه الله والمفتوح لما عمله الناس لانه فى الاصل مصدر سمى به حدث يحدثه
الناس وقيل بالعكس وبين ههنا مفعول به وهو من الظروف المتصرفة وجد من دونهما قوما لا يكادون
يفقهون قولا لغرابة لغتهم وقلة فطنتهم وقرأ حمزة والكسائى لا يفقهون اى لا يفهمون السامع
كلامهم ولا يبينونه لتلعثمهم فيه قالوا يا ذا القرنين اى قال مترجمهم وفى مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم
ان ياجوج وماجوج قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل ياجوج من الترك وماجوج من الجيل
وهما اسمان اعجميان بدليل منع الصرف وقيل عربيان من اج الظليم اذا اسرع واصلهما الهمزة كما قرأ عاصم
ومنع صرفهما للتعريف والتانيث مفسدون فى الارض اى فى ارضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزروع
قيل كانوا يخرجون ايام الربيع فلا يتركون اخضر الا اكلوه ولا يابسا الا احتملوه وقيل كانوا ياكلون الناس
فهل نجعل لك خرجا جعلا نخرجه من اموالنا وقرأ حمزة والكسائى خراجا وكلاهما واحد كالنول والنوال
وقيل الخراج على الارض والذمة والخرج مصدر على ان تجعل بيننا وبينهم سدا يحجز دون خروجهم
علينا وقد ضمه من ضم السدين غير حمزة والكسائى قال ما مكنى فيه ربى خير ما جعلنى فيه مكينا من
المال والملك خير مما تبذلون لى من الخراج ولا حاجة لى اليه وقرأ ابن كثير مكننى على الاصل فاعينونى
بقوة اى بقوة فعلة او بما اتقوى به من الآلات اجعل بينكم وبينهم ردما حاجزا حصينا
وهو اكبر من السد من قولهم ثوب مردم اذا كان رقاعا فوق رقاع آتونى زبر الحديد قطعه والزبرة
القطعة الكبيرة وهو لا ينافى رد الخراج والاقتصار على المعونة لان الايتاء بمعنى المناولة ويدل عليه
قراءة ابى بكر ردما ايتونى بكسر التنوين موصولة الهمزة على معنى جيئونى بزبر الحديد والباء محذوفة
حذفها فى امرتك الخير ولان اعطاء الآلة من الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل حتى اذا ساوى بين
الصدفين بين جانبى الجبلين بتنضيدها وقرأ ابن كثير وابن عامر والبصريان بضمتين وابو بكر بضم
الصاد وسكون الدال وقرئ بفتح الصاد وضم الدال وكلها لغات من الصدف وهو الميل لان كلا منهما

منهما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل قال انفخوا اى قال للعملة انفخوا فى الاكوار والحديد حتى اذا جعله
جعل المنفوخ فيه نارا كالنار بالاحماء قال آتونى افرغ عليه قطرا اى آتونى قطرا اى نحاسا مذابا افرغ
عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وبه تمسك البصريون على ان اعمال الثانى من العاملين المتوجهين
نحو معمول واحد اولى اذ لو كان قطرا مفعول آتونى لاضمر مفعول افرغ حذرا من الالباس وقرأ حمزة وابو بكر
قال ائتونى موصولة الالف فما اسطاعوا بحذف التاء حذرا من تلاقى متقاربين وقرأ حمزة بالادغام جامعا
بين الساكنين على غير حده وقرئ بقلب السين صادا ان يظهروه ان يعلوه بالصعود لارتفاعه وانملاسه
وما استطاعوا له نقبا لثخنه وصلابته قيل حفر للاساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والنحاس المذاب
والبنيان من زبر الحديد بينها الحطب والفحم حتى ساوى اعلى الجبلين ثم وضع المنافخ حتى صارت كالنار فصب النحاس
المذاب عليها فاختلط والتصق بعضه ببعض فصار جبلا صلدا وقيل بناه من الصخور مرتبطا بعضها ببعض
بكلاليب من حديد ونحاس مذاب فى تجاويفها قال هذا هذا السد او الاقدار على تسويته رحمة من ربى على
عباده فاذا جاء وعد ربى وقت وعده بخروج ياجوج وماجوج او بقيام الساعة بان شارف يوم القيمة
جعله دكا مدكوكا مبسوطا مسوى بالارض مصدر بمعنى مفعول ومنه جمل ادك لمنبسط السنام وقرأ الكوفيون
دكاء بالمد اى ارضا مستوية وكان وعد ربى حقا كائنا لا محالة وهو آخر حكاية قول ذى القرنين وتركنا
بعضهم يومئذ يموج فى بعض وجعلنا بعض ياجوج وماجوج حين يخرجون مما وراء السد يموجون
فى بعض مزدحمين فى البلاد او يموج بعض الخلق فى بعض فيضطربون ويختلطون انسهم وجنهم حيارى
ويؤيده ونفخ فى الصور لقيام الساعة فجمعناهم جمعا للحساب والجزاء وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا
وابرزناها واظهرناها لهم الذين كانت اعينهم فى غطاء عن ذكرى عن آياتى التى ينظر اليها فاذكر
بالتوحيد والتعظيم وكانوا لا يستطيعون سمعا استماعا لذكرى وكلامى لافراط صممهم عن الحق فان
الاصم قد يستطيع السمع اذا صيح به وهؤلاء كانهم اصميت مسامعهم بالكلية افحسب الذين كفروا
فظنوا والاستفهام للانكار ان يتخذوا عبادى اتخاذهم الملائكة والمسيح من دونى اولياء معبودين
نافعهم او لا اعذبهم به فحذف المفعول الثانى كما حذف الخبر للقرينة او سد ان يتخذوا مسد مفعوليه وقرئ
افحسب الذين كفروا اى افكافيهم فى النجاة وان بما فى حيزه مرتفع بانه فاعل حسب فان النعت اذا اعتمد
على الهمزة ساوى الفعل فى العمل او خبر له انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا ما يقام للنزيل وفيه تهكم
وتنبيه على ان لهم وراءها من العذاب ما تستحقر دونه قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا نصب
على التمييز وجمع لانه من اسماء الفاعلين او لتنوع اعمالهم الذين ضل سعيهم فى الحيوة الدنيا ضاع
وبطل لكفرهم وعجبهم كالرهبانية فانهم خسروا دنياهم وآخرتهم ومحله الرفع على الخبر فانه جواب السؤال
او الجر على البدل او النصب على الذم وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا لعجبهم واعتقادهم انهم
على الحق اولئك الذين كفروا بآيات ربهم بالقرآن او بدلائله المنصوبة على التوحيد والنبوة ولقائه
بالبعث على ما هو عليه او لقاء عذابه فحبطت اعمالهم بكفرهم فلا نقيم لهم يوم القيمة

وَزْنًا • فنزدري بهم ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا او لا نضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لانحباطها ذٰلِكَ الامر ذلك وقوله جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ جملة مبينة له ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف اي جزاؤهم به او جزاؤهم بدله وجهنم خبره او جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا • اي بسبب ذلك إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا • فيما سبق من حكم الله ووعده والفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذي يجمع الكرم والنخل خَالِدِينَ فِيهَا حال مقدرة لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا • تحولا اذ لا يجدون اطيب منها حتى تنازعهم اليه انفسهم ويجوز ان يراد به تاكيد الخلود قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا ما يكتب به وهو اسم ما يمد به الشيء كالحبر للدواة والسليط للسراج لِكَلِمَاتِ رَبِّي لكلمات علمه وحكمته لَنَفِدَ الْبَحْرُ لنفد جنس البحر باسره لان كل جسم متناه قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي فانها غير متناهية لا تنفد كعلمه وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ بمثل البحر الموجود مَدَدًا • زيادة ومعونة لان مجموع المتناهيين متناه بل مجموع ما يدخل في الوجود من الاجسام لا يكون الا متناهيا للدلائل القاطعة على تناهي الابعاد والمتناهي ينفد قبل ان ينفد غير المتناهي وقرئ ينفد بالياء ومِدَدًا بكسر الميم جمع مدة وهو ما يستمده الكاتب ومدادا وسبب نزولها ان اليهود قالوا في كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وتقرؤن وما اوتيتم من العلم الا قليلا قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ لا ادعي الاحاطة على كلماته يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَاحِدٌ وانما تميزت عنكم بذلك فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ يامل حسن لقائه او يخاف سوء لقائه فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا يرتضيه الله تع وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا • بان يرائيه او يطلب منه اجرا روي ان جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعمل العمل لله فاذا اطلع عليه احد سرني فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه فنزلت تصديقا له وعنه عم اتقوا الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء والآية جامعة لخلاصتي العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص في الطاعة وعن النبي عليه السلم من قرأها عند مضجعه كان له نورا في مضجعه يتلألأ الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه بمكة كان له نورا يتلألأ من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك ملائكة يصلون حتى يستيقظ وعنه عليه الصلوة والسلم من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء

سورة مريم مكية الا آية السجدة وهي ثمان او تسع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ كهيعص امال ابو عمرو الهاء لان الفات اسماء التهجي ياآت وابن عامر وحمزة الياء والكسائي وابو بكر كليهما ونافع بين بين ونافع وابن كثير وعاصم يظهرون دال الهجاء عند الذال والباقون يدغمونها ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ خبر ما قبله ان اول بالسورة او القرآن فانه مشتمل عليه او خبر محذوف اي هذا المتلو ذكر رحمت ربك او مبتدأ حذف خبره اي فيما يتلى عليك ذكرها وقرئ ذَكَّرَ رحمتَ ربك على الماضي وذكِّر على الامر عَبْدَهُ مفعول الرحمة او الذكر على ان الرحمة فاعله على الاتساع كقولك ذكرني جود زيد زَكَرِيَّا بدل منه او عطف بيان له إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا • لان الاخفاء والجهر عند الله تع سيان والاخفاء اشد اخباتا واكثر اخلاصا او لئلا يلام على طلب الولد في ابان الكبر او لئلا يطلع عليه مواليه الذين خافهم او لان ضعف الهرم اخفى صوته واختلف في سنه فقيل ستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي تفسير للنداء والوهن الضعف وتخصيص العظم لانه دعامة البدن واصل بنائه ولانه اصلب ما فيه فاذا وهن كان ما وراءه اوهن وتوحيده لان المراد به الجنس وقرئ وَهِنَ وَهُنَ بالضم والكسر ونظيره كمل في الحركات الثلث وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا • شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفشوه في الشعر باشتعالها ثم اخرج مخرج الاستعارة واسند الاشتعال الى الراس الذي هو مكان الشيب مبالغة وجعله مميزا ايضاحا للمقصود واكتفى باللام عن الاضافة للدلالة على ان علم المخاطب بتعين المراد يغني عن التقييد وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا • بل كلما دعوتك استجبت لي وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة وتنبيه على ان المدعو له وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تع عوده بالاجابة واطمعه فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطمعه وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ يعني بني عمه وكانوا اشرار بني اسرائيل فخاف ان لا يحسنوا خلافته على امته ويبدلوا عليهم دينهم مِنْ وَرَائِي بعد موتي وعن ابن كثير بالمد والقصر بفتح الياء وهو متعلق بمحذوف او بمعنى الولاية في الموالي اي خفت فعل الموالي من ورائي والذين يلون الامر من ورائي وقرئ خَفَّتِ الْمَوَالِي من ورائي اي قلوا وعجزوا عن اقامة الدين بعدي او خفوا ودرجوا قدامي فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا لا تلد فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ فان مثله لا يرجى الا من فضلك وكمال قدرتك فاني وامرأتي لا نصلح للولادة وَلِيًّا • من صلبي يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ صفتان له وجزمهما ابو عمرو والكسائي على انهما جواب الدعاء والمراد وراثة الشرع والعلم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل يرثني الحبورة فانه كان حبرا ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحق عليهما السلام وقيل يعقوب كان اخا زكريا او عمران بن ماثان من نسل سليمان عم وقرئ يَرِثُنِي وارثُ آلِ يعقوب على الحال من احد الضميرين واُوَيْرِثُ بالتصغير لصغره ووارث من آل يعقوب على انه فاعل يرثني وهذا يسمى التجريد في علم البيان لانه جرد عن المذكور اولا مع انه المراد وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا • ترضاه قولا وعملا يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ جواب لندائه ووعد لاجابة دعائه وانما تولى تسميته تشريفا له لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا • لم يسم احد بيحيى قبله وهو شاهد بان التسمية بالاسامي الغريبة تنويه للمسمى وقيل سميا شبيها كقوله تعالى هل تعلم له سميا لان المتماثلين يتشاركان في الاسم والاظهر انه اعجمي وان كان عربيا فمنقول عن فعل كيعيش ويعمر قيل سمي به لانه حيي به رحم امه او لان دين الله تعالى حيي بدعوته قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا • جساوة وقحولا في المفاصل واصله عتوو كقعود فاستثقلوا توالي الضمتين والواوين فكسروا التاء فانقلبت الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حمزة والكسائي وحفص عِتِيًّا بالكسر وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجوز عاقر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته وان الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك قَالَ اي الله تع او الملك المبلغ للبشارة تصديقا له كَذَٰلِكَ اي الامر كذلك ويجوز ان يكون الكاف

قوله او لان ضعف الهرم اخفى صوته اندفع بهذا ما قيل ان شرط النداء الجهر فكيف الجمع بين قوله نداء وخفيا وجه الدفع انه اتى باقصى ما قدر عليه من رفع الصوت الا ان الصوت خفي بسبب الكبر كذا قيل ودفع ما قيل على غير هذا ان المراد من النداء هنا الدعاء فكانه قال او دعا ربه دعاء خفيا روي عن الامام ان في هذه القصة تعليما لآداب الدعاء منها قوله تعالى نداء خفيا لانه يدل على ان افضل الدعاء ما يكون خفيا كازروني

منصوبة بقال في قال ربك وذلك اشارة الى مبهم يفسره هو علي هين ويؤيد الاول قراءة من قرأ وهو علي
هين اي الامر كما قلت او كما وعدت وهو علي ذلك يهون علي هين لا احتاج فيما اريد ان افعله الى الاسباب
ومفعول قال الثاني محذوف وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا ۝ بل كنت معدوما صرفا وفيه دليل على ان
المعدوم ليس بشيء وقرأ حمزة والكسائي وقد خلقناك قال رب اجعل لي آية اي علامة اعلم بها وقوع ما بشرتني
قال آيتك الا تكلم الناس ثلاث ليال سويا ۝ سوي الخلق ما بك من خرس ولا بكم وانما ذكر الليالي هنا والايام
في آل عمران للدلالة على انه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد للذكر والشكر ثلاثة ايام ولياليهن فخرج
على قومه من المحراب من المصلى او من الغرفة فاوحى اليهم فاومى اليهم لقوله الا رمزا وقيل كتب لهم على الارض
ان سبحوا صلوا او نزهوا ربكم بكرة وعشيا ۝ طرفي النهار ولعله كان مامورا بان يسبح ويأمر قومه بان يوافقوه
وان يحتمل ان تكون مصدرية وان تكون مفسرة يا يحيى على تقدير القول خذ الكتاب التورية بقوة بجد واستظهار
بالتوفيق وآتيناه الحكم صبيا ۝ يعني الحكمة وفهم التورية وقيل النبوة احكم الله تعالى عقله في صباه واستنبأه
وحنانا من لدنا ورحمة منا عليه او رحمة وتعطفا في قلبه على ابويه وغيرهما عطف على الحكم وزكوة وطهارة
من الذنوب او صدقة اي تصدق الله به على ابويه او مكنه ووفقه للتصدق على الناس وكان تقيا ۝ مطيعا
متجنبا عن المعاصي وبرا بوالديه وبارا بهما ولم يكن جبارا عصيا ۝ عاقا او عاصي ربه وسلام من الله عليه
يوم ولد من ان يناله الشيطان بما ينال به بني آدم ويوم يموت من عذاب القبر ويوم يبعث حيا ۝
من عذاب النار وهول القيمة واذكر في الكتاب في القرآن مريم يعني قصتها اذ انتبذت اذ اعتزلت بدل من مريم
بدل الاشتمال لان الاحيان مشتملة على ما فيها او بدل الكل لان المراد بمريم قصتها وبالظرف الامر الواقع
فيه وهما واحد او ظرف لمضاف مقدر وقيل اذ بمعنى ان المصدرية كقولك اكرمتك اذ لم تكرمني فيكون بدلا
لا محالة من اهلها مكانا شرقيا ۝ شرقي بيت المقدس او شرقي دارها ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة
ومكانا ظرف او مفعول لان انتبذت متضمنة معنى اتت فاتخذت من دونهم حجابا ۝ سترا فارسلنا
اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا ۝ قيل قعدت في مشرقة للاغتسال من الحيض محتجبة بشيء يسترها
وكانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فبينا هي في مغتسلها اتاها جبريل
عليه السلام متمثلا بصورة شاب امرد سوي الخلق لتستأنس بكلامه ولعله ليهيج شهوتها فتنحدر نطفتها
الى رحمها قالت اني اعوذ بالرحمن منك من غاية عفتها ان كنت تقيا ۝ تتقي الله وتحتفل بالاستعاذة وجواب
الشرط محذوف دل عليه ما قبله اي فاني عائذة منك او فتتعظ بتعويذي او فلا تتعرض لي ويجوز ان يكون
للمبالغة اي ان كنت تقيا متورعا فاني اعوذ منك فكيف اذا لم تكن كذلك قال انما انا رسول ربك الذي استعذت
به لاهب لك غلاما لاكون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز ان يكون حكاية لقول الله ويؤيده قراءة ابي عمرو
والاكثر عن نافع ويعقوب بالياء زكيا طاهرا من الذنوب او ناميا على الخير اي مترقيا من سن الى سن على الخير
والصلاح قالت انى يكون لي غلام ولم يمسسني بشر ولم يباشرني رجل بالحلال فان هذه الكنايات انما
تطلق فيه اما الزنا فانما يقال فيه خبث بها وفجر بها ونحو ذلك ويعضده عطف قوله ولم اك بغيا ۝

بغيا ۝ عليه وهو فعول من البغي قلبت واوه ياء وادغمت ثم كسرت الغين اتباعا ولذلك لم تلحقه التاء
او فعيل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لانه للمبالغة او للنسب كطالق قال كذلك قال ربك هو علي هين
ولنجعله اي ونفعل ذلك لنجعله او لنبين به قدرتنا ولنجعله وقيل عطف على لاهب على طريقة الالتفات
آية للناس علامة لهم وبرهانا على كمال قدرتنا ورحمة منا على العباد يهتدون بارشاده وكان امرا
مقضيا ۝ تعلق به قضاء الله تعالى في الازل او قدر وسطر في اللوح او كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل
لكونه آية ورحمة فحملته بان نفخ في درعها فدخلت النفخة في جوفها وكانت مدة حملها سبعة اشهر
وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية غيره وقيل ساعة كما حملته نبذته وسنها ثلث
عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين فانتبذت به فاعتزلت وهو في بطنها كقوله تدوس
بنا الجماجم والتريبا ۝ والجار والمجرور في موضع الحال مكانا قصيا ۝ بعيدا من اهلها وراء الجبل وقيل
الدار فاجاءها المخاض فالجأها المخاض وهو في الاصل منقول من جاء لكنه خص به في الاستعمال كآتى
في اعطى وقرئ المخاض بالكسر وهما مصدر مخضت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للخروج الى جذع النخلة
لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا خضرة
وكان الوقت شتاء والتعريف اما للجنس او للعهد اذ لم يكن ثمة غيرها وكانت كالمتعالم عند الناس ولعل الله تعالى
الهمها ذلك ليريها آياتها ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذي هو خرسة النفساء الموافقة لها
قالت يا ليتني مت قبل هذا استحياء من الناس ومخافة لومهم وقرأ ابو عمرو وابن كثير وابو بكر مت من مات
يموت وكنت نسيا ما من شأنه ان ينسى ولا يطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ حمزة وحفص بالفتح وهو لغة
فيه او مصدر سمي به وقرئ به وبالهمزة وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه اهله لقلته منسيا ۝ منسي الذكر
بحيث لا يخطر ببالهم وقرئ بكسر الميم على الاتباع فناديها من تحتها عيسى وقيل جبرئيل عم كان يقبل
الولد وقيل تحتها اسفل من مكانها وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص وروح بالكسر والجر على ان في
نادى ضمير احدهما وعن قتادة الضمير في تحتها للنخلة الا تحزني اي لا تحزني او بان لا تحزني قد جعل
ربك تحتك سريا ۝ جدولا هكذا روي مرفوعا وقيل سيدا من السرو وهو عيسى عم وهزي اليك
بجذع النخلة وأميليه اليك والباء مزيدة للتاكيد او افعلي الهز والامالة به او هزي الثمرة بهزه والهز تحريك
بجذب ودفع تساقط عليك تتساقط فادغمت التاء الثانية في السين وحذفها حمزة وقرأ يعقوب بالياء
وحفص تساقط من ساقطت بمعنى اسقطت وقرئ تتساقط وتسقط ويسقط فالتاء للنخلة والياء
للجذع رطبا جنيا ۝ تمييز او مفعول روي انها كانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا ثمر وكان الوقت شتاء فهزتها
فجعل الله لها رأسا وخوصا ورطبا وتسليتها بذلك لما فيه من المعجزات الدالة على براءة ساحتها فان مثلها
لا يتصور لمن يرتكب الفواحش والمنبهة لمن رآها عليه على ان من قدر ان يثمر النخلة اليابسة في الشتاء
قدر ان يحبلها من غير فحل وانه ليس ببدع من شأنها مع ما فيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه
الامرين فقال فكلي واشربي اي من الرطب وماء السري او من الرطب وعصيره وقري عينا وطيبي نفسك وارفضي

عنها ما احزنك وقرى وقري بالكسر وهو لغة نجد واشتقاقه من القرار فان العين اذا رات ماسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره او من القر فان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ولذلك يقال قرة العين وسخنتها للمحبوب والمكروه فاما ترين من البشر احدا ٭ فان ترى اوصا وقرى ترين على لغة من يقول لبأت بالحج لتآخ بين الهمزة وحرف اللين فقولي اني نذرت للرحمن صوما صمتا وقد قرى به او صيا ما صمتا وقد قرى به اوصياما وكانوا لا يتكلمون في صيامهم فلن اكلم اليوم انسيا ٭ بعد ان اخبرتكم بنذري وانما اكلم الملٰئكة واناجي ربي وقيل اخبرتهم بنذرها واشارتها بذلك لكراهة المجادلة والاكتفاء بكلام عيسى ع م فانه قاطع في قطع الطاعن فاتت به مع ولدها قومها راجعة اليهم بعد ما طهرت من النفاس تحمله حاملة اياه قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا ٭ بديعا منكرا من فري الجلد يا اخت هارون النبي ع م وكانت من اعقاب من كان معه في طبقة الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما الف سنة وقيل هو رجل صالح او طالح كان في زمانهم شبهوها به تهكما او لما راوا قبل من صلاحها او شتموها به ما كان ابوك امرأ سوء وما كانت امك بغيا ٭ تقرير لان ما جاءت به فري وتنبيه على ان الفواحش من اولاد الصالحين افحش فاشارت اليه الى عيسى اي كلموه ليجيبكم قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا ٭ ولم نعهد صبيا في المهد كلمه عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصبيا حال من المستكن فيه او تامة او دائمة كقوله تع وكان الله عليما حكيما او بمعنى صار قال اني عبد الله انطقه الله تع به اولا لانه اول المقامات وللرد على من يزعم ربوبيته آتاني الكتاب الانجيل وجعلني نبيا وجعلني مباركا نفاعا معلما للخير والتعبير بلفظ الماضي اما باعتبار ما سبق في قضائه او بجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل اكمل الله تع عقله واستنبأه طفلا اينما كنت حيث كنت واوصاني وامرني بالصلوة والزكوة زكوة المال ان ملكته او تطهير النفس عن الرذائل ما دمت حيا ٭ وبرا بوالدتي وبارا بها عطف على مباركا وقرى بالكسر على انه مصدر وصف به او منصوب بفعل دل عليه اوصاني اي وكلفني برا ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطفا على الصلوة ولم يجعلني جبارا شقيا ٭ عند الله من فرط تكبره والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا ٭ كما هو على يحيى والتعريف للعهد والاظهر انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تع والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى ذلك عيسى ابن مريم اي الذي تقدم نعته هو عيسى ابن مريم لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهاني حيث جعله موصوفا باضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم قول الحق خبر محذوف اي هو قول الحق الذي لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق او لتمام القصة وقيل صفة عيسى ع م او بدله او خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرأ عاصم وابن عامر ويعقوب قول بالنصب على انه مصدر مؤكد وقرى قال الحق وهو بمعنى القول الذي فيه يمترون ٭ فيه يشكون او يتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت النصارى ابن الله وقرى بالتاء على الخطاب ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه تكذيب للنصارى وتنزيه لله عما بهتوه اذا قضى امرا فانما يقول له

كن فيكون ٭ تبكيت لهم بان من اذا اراد شيئا اوجده بكن كان منزها من شبه الخلق والحاجة في اتخاذ الولد باحبال الاناث وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على الجواب وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ٭ سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ الحجازيان والبصريان وان بالفتح على ولان وقيل انه معطوف على الصلوة فاختلف الاحزاب من بينهم اليهود والنصارى او فرق النصارى نسطورية قالوا انه ابن الله تع ويعقوبية قالوا هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وملكانية قالوا هو عبد الله ونبيه فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم ٭ من شهود يوم عظيم هوله وحسابه وجزاؤه وهو يوم القيمة او من وقت الشهود او من مكانه فيه او من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو ان يشهد عليهم الملٰئكة والانبياء والسنتهم وايديهم وآراءهم بالكفر والفسوق او من وقت الشهادة او من مكانها وقيل هو ما شهدوا به في عيسى وامه عليهما السلام اسمع بهم وابصر تعجب معناه ان اسماعهم وابصارهم يوم يأتوننا اي يوم القيمة جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صما وعميا في الدنيا او تهديد بما سيسمعون ويبصرون يومئذ وقيل امر بان يسمعهم ويبصرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحيق بهم فيه والجار والمجرور على الاول في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع النصب لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين ٭ اوقع الظالمين موقع الضمير اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم وسجل على اغفالهم بانه ضلال مبين وانذرهم يوم الحسرة يوم يحسر الناس المسيء على اساءته والمحسن على قلة احسانه اذ قضي الامر فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار واذ بدل من اليوم او ظرف للحسرة وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ٭ حال متعلقة بقوله في ضلال مبين وما بينهما اعتراض او بانذرهم اي انذرهم غافلين غير مؤمنين فيكون حالا متضمنة للتعليل انا نحن نرث الارض ومن عليها لا يبقى لاحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك او نتوفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفي الوارث لارثه والينا يرجعون ٭ يردون للجزاء واذكر في الكتاب ابرهيم انه كان صديقا ملازما للصدق كثير التصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله تع وآياته وكتبه ورسله نبيا ٭ استنبأه الله اذ قال بدل من ابرهيم وما بينهما اعتراض او متعلق بكان او بصديقا نبيا لابيه يا ابت التاء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لا يقال يا ابتي ويقال يا ابتا وانما يذكر للاستعطاف ولذلك كررها لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر فيعرف حالك ويسمع ذكرك ويرى خضوعك ولا يغني عنك شيئا ٭ في جلب نفع ودفع ضر دعاه الى الهدى وبين ضلاله واحتج عليه بابلغ احتجاج وارشده برفق وحسن ادب حيث لم يصرح بضلاله بل طلب العلة التي تدعوه الى عبادة ما يستخف به العقل الصريح ويأبى الركون اليه فضلا عن عبادته التي هي غاية التعظيم ولا تحق الا لمن له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق المحيي المميت المعاقب المثيب ونبه على ان العاقل ينبغي ان يفعل ما يفعل لغرض صحيح والشيء لو كان حيا مميزا سميعا بصيرا مقتدرا على النفع والضر ولكن ممكنا لاستنكف العقل القويم عن عبادته وان كان اشرف الخلق كالملٰئكة والنبيين لما يراه مثله في الحاجة والانقياد للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جمادا لا يسمع ولا يبصر ثم دعاه الى ان يتبعه ليهديه الحق القويم والصراط المستقيم بما لم يكن محظوظا

من العلم الالهي مستقلاً بالنظر السوي فقال يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطاً سوياً ولم يسم اباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق بل جعل نفسه كرفيق له في مسير يكون اعرف بالطريق ثم ثبطه عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضر فانه في الحقيقة عبادة الشيطان من حيث انه الآمر به فقال يا ابت لا تعبد الشيطان واستهجن ذلك وبين وجه الضر فيه بان الشيطان مستعص على ربك المولي للنعم كلها بقوله ان الشيطان كان للرحمن عصياً ومعلوم ان المطاوع للعاصي عاص وكل عاص حقيق بان يسترد منه النعم وينتقم ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبته وما يجره اليه فقال يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان ولياً قريناً في اللعن او العذاب تليه ويليك او ثابتاً في موالاته فانه اكبر من العذاب كما ان رضوان الله اكبر من الثواب وذكر الخوف والمس وتنكير العذاب اما للمجاملة او لخفاء العاقبة ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جناياته لارتقاء همته في الربانية او لانه ملاكها او لانه من حيث انه نتيجة معاداته لآدم وذريته منبه عليها قال اراغب انت عن آلهتي يا ابراهيم قابل استعطافه ولطفه في الارشاد بالفظاظة وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يا ابت بيا بني واخره وقدم الخبر على المبتدأ وصدره بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التعجب كأنها مما لا يرغب عنها عاقل ثم هدده فقال لئن لم تنته عن مقالتك فيها او الرغبة عنها لارجمنك بلساني يعني الشتم والذم او بالحجارة حتى تموت او تبعد عني واهجرني عطف على ما دل عليه لارجمنك اي فاحذرني واهجرني ملياً زماناً طويلاً من الملاوة او ملياً بالذهاب عني قال سلام عليك توديع ومتاركة ومقابلة للسيئة بالحسنة اي لا اصيبك بمكروه ولا اقول لك بعد ما يؤذيك ولكن ساستغفر لك ربي لعله يوفقك للتوبة والايمان فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته وقد مر تقريره في سورة التوبة انه كان بي حفياً بليغاً في البر والالطاف واعتزلكم وما تدعون من دون الله بالمهاجرة بديني الى الشام وادعو ربي واعبده وحده عسى الا اكون بدعاء ربي شقياً خائباً ضائع السعي مثلكم في دعاء آلهتكم وفي تصدير الكلام بعسى التواضع وهضم النفس والتنبيه على ان الاجابة والاثابة تفضل واجب وان ملاك الامر خاتمته وهو غيب فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله بالهجرة الى الشام وهبنا له اسحق ويعقوب بدل من فارقهم من الكفرة قيل انه لما قصد الشام اتى اولاً حران وتزوج بسارة وولدت له اسحق وولد منه يعقوب ولعل تخصيصهما بالذكر لانهما شجرتا الانبياء او لانه اراد ان يذكر اسمعيل بفضله على انفراده وكلا جعلنا نبياً وكلا منهما او منهم ووهبنا لهم من رحمتنا النبوة والاموال والاولاد وجعلنا لهم لسان صدق علياً يفتخر بهم الناس ويثنون عليهم استجابة لدعوته واجعل لي لسان صدق في الآخرين والمراد باللسان ما يوجد به ولسان العرب لغتهم واضافته الى الصدق وتوصيفه بالعلو للدلالة على انهم احقاء بما يثنون عليهم وان محامدهم لا تخفى على تباعد الاعصار وتحول الدول وتبدل الملل واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصاً موحداً اخلص عبادته عن الشرك والرياء او اسلم وجهه لله تع واخلص نفسه عما سواه وقرأ الكوفيون بالفتح على ان الله تع اخلصه وكان رسولاً نبياً ارسله الله الى الخلق فانبأهم عنه ولذلك قدم رسولاً مع انه

مع انه اخص واعلى وناديناه من جانب الطور الايمن من ناحيته اليمنى من اليمين وهي التي تلي يمين موسى عليه السلام او من جانبه الميمون بان تمثل له الكلام من تلك الجهة وقربناه تقريب تشريف شبهه بمن قربه الملك لمناجاته نجياً مناجياً حال من احد الضميرين وقيل مرتفعاً من النجوة وهو الارتفاع لما روي انه رفع فوق السموات حتى سمع صرير القلم ووهبنا له من رحمتنا من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا اخاه معاضدة اخيه وموازرته اجابة لدعوته واجعل لي وزيراً من اهلي فانه كان اسن من موسى وهو مفعول او بدل هرون عطف بيان له نبياً حال منه واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد ذكره بذلك لانه المشهور به والموصوف باشياء في هذا الباب لم تعهد من غيره وناهيك انه وعد الصبر على الذبح فقال ستجدني ان شاء الله صابراً فوفى وكان رسولاً نبياً يدل على ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب شريعة فان اولاد ابرهيم عليه السلام كانوا على شريعته وكان يأمر اهله بالصلوة والزكوة اشتغالاً بالاهم وهو ان يقبل الرجل على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه بالتكميل قال الله تع وانذر عشيرتك الاقربين وأمر اهلك بالصلوة قوا انفسكم واهليكم ناراً وقيل اهله امته فان الانبياء آباء الامم وكان عند ربه مرضياً لاستقامة اقواله وافعاله واذكر في الكتاب ادريس وهو سبط شيث وجد ابي نوح واسمه اخنوخ واشتقاق ادريس من الدرس يرده منع صرفه نعم لا يبعد ان يكون معناه في تلك اللغة قريباً من ذلك فلقب به لكثرة درسه اذ روي انه تع انزل عليه ثلثين صحيفة وانه اول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب انه كان صديقاً نبياً ورفعناه مكاناً علياً يعني شرف النبوة والزلفى عند الله تع وقيل الجنة وقيل السماء السادسة او الرابعة اولئك اشارة الى المذكورين في السورة من زكريا الى ادريس عليهما السلوم الذين انعم الله عليهم بانواع النعم الدينية والدنيوية من النبيين بيان للموصول من ذرية آدم عم بدل منه باعادة الجار ويجوز ان يكون من فيه للتبعيض لان المنعم عليه اعم من الانبياء واخص من الذرية وممن حملنا مع نوح اي ومن ذرية من حملنا خصوصاً وهم من عدا ادريس عليه السلوم فان ابرهيم كان من ذرية سام بن نوح ومن ذرية ابرهيم الباقون واسرائيل عطف على ابرهيم اي ومن ذرية اسرائيل وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على ان اولاد البنات من الذرية وممن هدينا ومن جملة من هديناه الى الحق واجتبينا للنبوة والكرامة اذا تتلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً خبر لاولئك ان جعلت الموصول صفته واستئناف ان جعلته خبره لبيان خشيتهم من الله واخباتهم له مع ما لهم من علو الطبقة وكمال النفس والزلفى من الله تع وعن النبي عليه السلام اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا والبكي جمع باك كالسجود جمع ساجد وقرئ يتلى بالياء لان التانيث غير حقيقي وقرأ حمزة والكسائي بكياً بكسر الباء فخلف من بعدهم خلف فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء بالسكون اضاعوا الصلوة تركوها او اخروها عن وقتها واتبعوا الشهوات كشرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهماك في المعاصي وعن علي كرم الله تع وجهه واتبعوا الشهوات من بني الشديد وركب المنظور ولبس المشهور فسوف يلقون غياً شراً كقوله فمن يلق خيراً يحمد الناس امره ومن يغو لا يعدم على الغي

لا اثما اوجزاء غي كقوله تع يلق اثاما اى مجازاة آثام او غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد فى جهنم يستعيذ منه اوديتها الا من تاب وآمن وعمل صالحا يدل على ان الآية فى الكفرة فاولئك يدخلون الجنة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر و يعقوب على البناء للمفعول من ادخل ولا يظلمون شيئا ولا ينقصون شيئا من جزاء اعمالهم ويجوز ان ينتصب شيئا على المصدر وفيه تنبيه بان كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص اجورهم جنات عدن بدل من الجنة بدل البعض لاشتمالها عليها او منصوب على المدح وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف وعدن علم لانه المضاف اليه فى العلم او علم للعدن بمعنى الاقامة كبرة ولذلك صح وصف ما اضيف اليه بقوله التى وعد الرحمن عباده بالغيب اى وعدها اياهم وهى غائبة عنهم او هم غائبون عنها او وعدهم بايمانهم بالغيب انه ان الله تع كان وعده الذى هو الجنة مأتيا يأتيها اهلها الموعود لهم لا محالة وقيل هو من اتى اليه احسانا اى مفعولا منجزا لا يسمعون فيها لغوا فضول الكلام الا سلاما ولكن يسمعون قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة او الا تسليم الملائكة عليهم او تسليم بعضهم على بعض على الاستثناء المنقطع او على معنى ان التسليم ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواه كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب او على ان معناه الدعاء بالسلامة واهلها اغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهرا وانما فائدته الاكرام ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا على عادة المتنعمين باى اخرها دة والرغابة وقيل المراد دوام الرزق ودروره تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا نبقيها عليهم من ثمرة تقويهم كما نبقى على الوارث مال مورثه والوراثة اقوى لفظ مستعمل فى التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برد واسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التى كانت لاهل النار لو اطاعوا زيادة فى كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد وما نتنزل الا بامر ربك حكاية قول جبرئيل عم حين استبطأه رسول الله عم لما سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين ولم يدر ما يجيب ورجا ان يوحى اليه فيه فابطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل اربعين حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى انزل والمعنى وما نتنزل وقتا غب وقت الا بامر الله تع على ما يقتضيه حكمته وقرئ وما يتنزل بالياء والضمير للوحى له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لا ننتقل من مكان الى مكان او لا ننزل فى زمان دون زمان الا بامره ومشيته وما كان ربك نسيا تاركا لك اى كان عدم النزول الا لعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله تع لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان لحكمة رآها فيه وقيل اول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما ننزل الجنة الا بامر الله تع ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمترقبة والحاضرة فما وجدناه وما نجده من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله تع لقولهم اى وما كان ناسيا لاعمال العاملين وما وعدهم من الثواب عليها وقوله رب السموات والارض وما بينهما بيان لامتناع النسيان عليه وهو خبر محذوف او بدل من ربك فاعبده واصطبر

واصطبر لعبادته خطاب للرسول عم مرتب عليه اى لما عرفت ربك بانه لا ينبغى له ان ينساك او اعمال العمال فاقبل على عبادته واصطبر عليها ولا تتشوش بابطاء الوحى وهزء الكفرة وانما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد المشاق كقولك للمحارب اصطبر لقرنك هل تعلم له سميا مثلا يستحق ان يسمى الها او احدا يسمى الله فان المشركين وان سموا الصنم الها لم يسموه الله قط وذلك لظهور احديته وتعاليه ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير للامر اى اذا صح ان لا احد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بد من التسليم لامره والاشتغال لعبادته والاصطبار على مشاقها ويقول الانسان المراد به الجنس باسره فان المقول مقول فيما بينهم وان لم يقل كلهم كقولك بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم او بعضهم المعهود وهم الكفرة او ابى بن خلف فانه اخذ عظاما بالية ففتها وقال يزعم محمد انا نبعث بعدما نموت ائذا ما مت لسوف اخرج حيا من الارض او من حال الموت وتقديم الظرف وايلاؤه حرف الانكار لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحيوة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج لا به فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهى ههنا مخلصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام فى يا الله للتعويض فساغ اقترانها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذا ما مت بهمزة واحدة مكسورة على الخبر او لا يذكر الانسان عطف على يقول وتوسيط همزة الانكار بينه وبين العاطف مع ان الاصل ان يتقدمهما للدلالة على ان المنكر بالذات هو المعطوف وان المعطوف عليه انما نشأ منه فانه لو تذكر وتامل انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا بل كان عدما صرفا لم يقل ذلك فانه اعجب من جمع المواد بعد التفريق وايجاد مثل ما كان فيها من الاعراض وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب يذكر من الذكر الذى يراد به التفكر وقرئ يتذكر على الاصل فوربك لنحشرنهم اقسام باسمه تع مضافا الى نبيه عم تحقيقا للامر وتفخيما لشان الرسول عليه والشياطين عطف او مفعول معه لما روى ان الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين اغووهم كل مع شيطانه فى سلسلة وهذا وان كان مخصوصا بهم ساغ نسبته الى الجنس باسره فانهم اذا حشروا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا جميعا معهم ثم لنحضرنهم حول جهنم ليرى السعداء ما نجاهم الله تع منه فيزدادوا غبطة وسرورا وينال الاشقياء ما ادخروا لمعادهم عدة ويزدادوا غيظا من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشماتتهم عليهم جثيا على ركبهم لما يدهمهم من هول المطلع او لانه من توابع التواقف للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب واهل الموقف جاثون لقوله تع وترى كل امة جاثية على المعتاد فى مواقف التقاول وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم يساقون جثاة من الموقف الى شاطئ جهنم اهانة بهم او لعجزهم عن القيام لما عراهم من الشدة وان فسر الانسان بالعموم فالمعنى انهم يتجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على ان جثيا حال مقدرة وقرأ حمزة والكسائى وحفص جثيا بكسر الجيم ثم لننزعن من كل شيعة من كل امة شاعت دينا ايهم اشد على الرحمن عتيا من كان اعصى واعتى منهم فنطرحهم فيها وفى ذكر الاشد تنبيه على انه تع يعفو كثيرا من اهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد انه يميز اعتاهم فاعتاهم فيطرحهم فى

قوله يأتيها اهلها الموعود لهم لا محالة قيل يأتى بمعنى آتى لان وعد الله يأتى ولا يؤتى وهو غلط لان ما وصل اليك فقد وصلت اليه وما اتيك فقد اتيته ويقال اتيت الامر والله الامر والوجه ان الوعد هى الجنة والجنة يؤتى كذا قال العلامة وتوجيه المصنف الاول وتوجيه صاحب الكشاف فى الثانى. كازرونى

يعنى اتيا مفعول بمعنى فاعل ولم يقل اتيا لان كل ما اتاك فقد اتيته والعرب لا تفرق بين قول القائل اتت على خمسون سنة وبين قول اتيت على خمسين سنة وتقول وصل الى الخير ووصلت الى الخير. م

قال المبرد السلام دعاء للانسان بان يسلم من الآفات فى دينه ونفسه ويتخلص من المكروه ثم نشأ استعماله فى الاكرام حتى لا يفهم غيره ولهذا لو تركته حمل صاحبك على الاهانة كذا فى كشف الكشاف. كازرونى

قال اهل التفسير ليس فى الجنة ليل يعرف به البكرة والعشى بل هم فى نور ابدا ولكنهم يؤتون بارزاقهم على مقدار طرفى النهار

قوله من باب اللغو ظاهرا يعنى بالنظر الى اصل معناه لغو فى الجنة لا فائدة فيه لكن يجوز ان يستثنى من اللغو استثناء متصلا لانه وان كان لغوا من جهة الا ان فيه اكراما وهو محل الاكرام رزقنا الله اياها مع الكرام. كازرونى

قوله ولم يدر ما يجيب اى ليس عنده ما به يجاب لعدم درايته بذلك بعد لكن رجا من الله ان يوحى اليه ما هو الواقع فيجيب بذلك. كازرونى

قوله تقرير من الله لا شك فى ان الخطاب فى قوله باسم ربك وما كان ربك لرسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو خطاب بعض المتقين لبعض كانهم لابتهاجهم بما فازوا من الكرامة والنعيم يقبل بعضهم على بعض يستبشرون. ك

قوله المراد به الجنس الخ اذا قيل الانسان يقول كذا احتمل ان يراد كل الانسان او بعضهم ثم الاسناد الى الجميع والواقع الاسناد الى البعض مجازى فلو بنى فى ارادة حقيقة الطرفين نا التجوز فى قولك انبت الربيع البقل فى الاسناد وانبت والربيع يستعملان فى معنيهما الحقيقيين فسقط قول من يتوهم ان ارادة الجميع مع امتناع الاسناد ما لا يجتمعان. كازرونى

قوله وتقديم الظرف جواب لما يقال المنكر عندهم هو الاخراج حيا لا الحيوة ثانيا فكان الواجب ان تلى همزة الانكار قوله حيا لانه المنكر. كازرونى

قوله مجردة عن معنى الحال جواب لان يعترض ويقال ان اللام للحال وسوف للاستقبال فكيف يجوز الجمع بينهما لحصول التناقض فى المعنى وما فى اذا ما للتوكيد ايضا. كازرونى

لنجمعنهم فى المعاد يعنى المشركين المنكرين للبعث م

وذلك ان حول الشئ يجوز ان يكون داخله يقال جلس القوم حول البيت اذا جلسوا داخله مطيفين به وبسيط

قوله من هول المطلع المطلع الاتى يقال اين مطلع هذا الامر اى ماتاه وهو موضع الاطلاع من اشراف الى انحدار وفى الحديث من هول المطلع شبه ما اشرف عليه من امر الآخرة بذلك. كازرونى

قوله وان فسر الانسان بالعموم نسخة زائدة لا قوله وقرأ حمزة وعلى هذا يكون قوله فان المراد بالفاء والظاهر عدمها يعلم ذلك بالتامل فيه لما يحيجهم الى التامل. كازرونى

النار على الترتيب ويدخل كلا طبقتها التي تليق بهم وايهم مبني على الضم عند سيبويه لان حقه ان يبني كساير الموصولات لكنه اعرب حملا على كل وبعض للزوم الاضافة فاذا حذف صدر صلته زاد نقصه فعاد الى حقه ومنصوب المحل بننزعن ولذلك قرئ منصوبا ومرفوع عند غيره اما بالابتداء على انه استفهامي وخبره اشد والجملة محكية وتقدير الكلام لننزعن من كل شيعة الذين يقال فيهم ايهم اشد او معلق عنها لننزعن لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم او مستانفة والفعل واقع على من كل شيعة على زيادة من او على معنى لننزعن بعض كل شيعة واما شيعة لانها بمعنى تشيع وعلى البيان او متعلق بافعل وكذا الباء في قوله ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا ۝ اي لنحن اعلم بالذين هم اولى بالصلي او صليهم اولى بالنار وهم المنتزعون ويجوز ان يكون يراد بهم وباشدهم عتيا رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف لضلالهم واضلالهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص صليا بكسر الصاد وان منكم وما منكم التفات الى الانسان ويؤيده انه قرئ وان منهم الا واردها الا واصلها وحاضر دونها يمر بها المؤمنون وهي خامدة وتنهار بغيرهم وعن جابر انه عليه السلام سئل عنه فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض اليس قد وعدنا ربنا ان نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة واما قوله تع اولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه ممدود عليها كان على ربك حتما مقضيا ۝ كان ورودهم واجبا اوجبه الله تعالى على نفسه وقضى بان وعد به وعدا لا يمكن خلفه وقيل اقسم عليه ثم ننجي الذين اتقوا فيساقون الى الجنة وقرأ الكسائي ويعقوب ننجي بالتخفيف وقرئ ثم بفتح الثاء اي هنالك ونذر الظالمين فيها جثيا ۝ منهار بهم كما كانوا وهو دليل على ان المراد بالورود الجثو حواليها وان المؤمنين يفارقون الفجرة الى الجنة بعد تجاثيهم وتبقى الفجرة فيها منهارا بهم على هيئاتهم واذا تتلى عليهم آياتنا بينات مرتلات الالفاظ مبينات المعاني بنفسها او ببيان الرسول عليه السلام او واضحات الاعجاز قال الذين كفروا للذين آمنوا لاجلهم او معهم اي الفريقين المؤمنين والكافرين خير مقاما موضع قيام او مكانا وقرأ ابن كثير بالضم اي موضع اقامة ومنزل واحسن نديا ۝ مجلسا ومجتمعا والمعنى انهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها والدخل عليها اخذوا في الافتخار بما لهم من حظوظ الدنيا والاستدلال بزيادة حظهم فيها على فضلهم وحسن حالهم عند الله تع وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثاثا ورئيا ۝ وكم مفعول اهلكنا ومن قرن بيانه وانما سمي اهل كل عصر قرنا لانه يتقدم من بعدهم وهم احسن صفة لكم واثاثا تمييز عن النسبة وهو متاع البيت وقيل ما هو جديد منه والخرثي ما رث والرئي المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن والخبز وقرأ نافع وابن عامر ريا بقلب الهمزة ياء وادغامها او على انه من الري الذي هو النعمة وابو بكر رئيا على القلب وقرئ ريا بحذف الهمزة وزيا من الزي وهو الجمع فانه محاسن مجموعة ثم بين ان تمتيعهم استدراج وليس باكرام وانما العيار على الفضل والنقص ما يكون في الآخرة بقوله تع قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا ۝ فيمده ويمهله بطول العمر والتمتع به وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مما ينبغي ان يفعله استدراجا وقطعا لمعاذيره كقوله تع انما نملي لهم ليزدادوا اثما وكقوله تع اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر حتى اذا راوا ما يوعدون غاية المد وقيل غاية قول الذين كفروا للذين آمنوا اي الفريقين خير اي قالوا حتى اذا راوا ما يوعدون اما العذاب واما الساعة تفصيل للموعود فانه اما العذاب في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتلا واسرا واما يوم القيمة وما ينالهم فيه من الخزي والنكال فسيعلمون من هو شر مكانا من الفريقين بان عاينوا الامر على عكس ما قدروه وعاد ما متعوا به خذلانا ووبالا عليهم وهو جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى واضعف جندا ۝ اي فئة وانصارا قابل به احسن نديا من حيث ان حسن النادي باجتماع وجوه القوم واعيانهم وظهور شوكتهم واستظهارهم ويزيد الله الذين اهتدوا هدى عطف على الشرطية المحكية بعد القول كانه لما بين ان امهال الكافر وتمتيعه بالحيوة الدنيا ليس لفضله اراد ان يبين ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله تع اراد به ما هو خير وعوضه منه وقيل عطف على فليمدد لانه في معنى الخبر كانه قيل من كان في الضلالة يزيد الله تع في ضلاله ويزيد المقابل له هداية والباقيات الصالحات الطاعات التي تبقى عائدتها ابد الآباد ويدخل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر خير عند ربك ثوابا عائدة مما متع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التي يفتخرون بها سيما ومآلها النعيم المقيم ومآل هذه الحسرة والعذاب الدائم كما اشار اليه بقوله وخير مردا ۝ والخير ههنا اما لمجرد الزيادة او على طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اي ابلغ في حره منه في برده افرايت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا نزلت في العاص بن وائل كان لخباب عليه مال فتقاضاه فقال له لا حتى تكفر بمحمد فقال لا والله لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين بعثت قال فاذا بعثت جئتني فيكون لي ثم مال وولد فاعطيك ولما كانت الرؤية اقوى سند الاخبار استعمل ارايت بمعنى الاخبار والفاء على اصلها والمعنى اخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث اولئك وقرأ حمزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كاسد في اسد او لغة فيه كالعرب والعرب اطلع الغيب اقد بلغ من عظمة شانه الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار حتى ادعى ان يؤتى في الآخرة مالا وولدا وتالى عليه ام اتخذ عند الرحمن عهدا ۝ او اتخذ من عالم الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقيل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله تع بالثواب عليهما كالعهد عليه كلا ردع وتنبيه على انه مخطئ فيما تصوره لنفسه سنكتب ما يقول سنظهر له انا كتبنا قوله على طريقة قوله اذا ما انتسبنا لم تلدني لئيمة اي تبين اني لم تلدني لئيمة او سننتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتبة لا تتاخر عن القول لقوله تع ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد ونمد له من العذاب مدا ۝ ونطول له من العذاب ما يستاهله ونزيد عذابه ونضاعفه لكفره وافترائه واستهزائه على الله تع ولذلك اكده بالمصدر لدلالة على فرط غضبه عليه ونرثه بموته ما يقول يعني المال والولد ويأتينا يوم القيمة فردا ۝ لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا ان يؤتى ثم زائدا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا ۝ ليتعززوا

بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله تعالى وشفعاء عنده كلا ردع وانكار لتعززهم بها سيكفرون
بعبادتهم سيجحدا لالهة عبادتهم فيقولون ما عبدتمونا لقوله تع اذ تبرء الذين اتبعوا او سينكر الكفرة
لسوء العاقبة انهم عبدوها لقوله تع ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين ويكونون
عليهم ضدا • يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العز اى ويكونون عليهم ذلا او بضدهم على معنى انها تكون
معونة فى عذابهم بان توقد بها نيرانهم او جعل الواو للكفرة اى يكونون كافرين بهم بعد ان كانوا يعبدونها
وتوحيده لوحدة المعنى الذى به مضادتهم فانهم بذلك كالشئ الواحد ونظيره قوله عم وهم يد على
من سواهم وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نونا فى الوقف قلب الف الاطلاق فى قوله اقلى اللوم والعتابن او
على معنى كل هذا الراى كلا وكلا على اضمار فعل يفسره ما بعده اى سيجحدون كلا سيكفرون بعبادتهم الم تر
انا ارسلنا الشياطين على الكافرين بان سلطناهم عليهم او قيضنا لهم قرناء تؤزهم ازا • تهزهم
وتغريهم على المعاصى بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تعجيب رسول الله عليه السلام من اقاويل
الكفرة وتماديهم فى الغى وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الايات المتقدمة
فلا تعجل عليهم بان يهلكوا حتى تستريح انت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم
انما نعد لهم ايام آجالهم عدا • والمعنى لا تعجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة
يوم نحشر المتقين نجمعهم الى الرحمن الى ربهم الذى غمرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم فى هذه السورة شان
ولعله لان مساق الكلام فيها لتعداد نعمه الجسام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها وفدا • وافدين
عليه كما يفد الوفاد على الملوك منتظرين لاكرامهم وانعامهم ونسوق المجرمين كما تساق البهائم الى جهنم
وردا • عطاشا فان من يرد الماء لا يرده الا لعطش او كالدواب التى ترد الماء لا يملكون الشفاعة الضمير
فيه للعباد المدلول عليها بذكر القسمين وهو الناصب لليوم الا من اتخذ عند الرحمن عهدا • الا من تحلى
بما يستعد به ويستاهل ان يشفع للعصاة من الايمان والعمل الصالح على ما وعد الله تعالى او الا من اتخذ
من الله تع اذنا فيها لقوله تع لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا
اذا امره به ومحله الرفع على البدل من الضمير او النصب على تقدير مضاف اى الا شفاعة من اتخذ او على
الاستثناء وقيل الضمير للمجرمين والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يستعد
به ان يشفع له بالاسلام وقالوا اتخذ الرحمن ولدا • الضمير يحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما
بين الناس جاز ان ينسب اليهم لقد جئتم شيئا ادا • على الالتفات للمبالغة فى الذم والتسجيل عليهم بالجراة
على الله تع والاد بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة الشدة وادنى الامر وادنى اثقلنى وعظم على تكاد
السموات وقرا نافع والكسائى باليا يتفطرن منه ينشققن مرة بعد اخرى وقرا ابو عمرو وابن عامر وحمزة
وابو بكر ويعقوب ينفطرن والاول ابلغ لان التفعل مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان اصل
التفعل للتكلف وتنشق الارض وتخر الجبال هدا • تهد هدا او مهدودة او لانها تهد تكسر وتقرير لكونه
ادا والمعنى ان هول هذه الكلمة عظيم وعظمها بحيث لو تصور بصورة محسوسة لم تتحملها هذه الاجرام

الاجرام العظام وتفتتت من شدتها او ان فظاعتها مجلبة لغضب الله تع بحيث لولا حلمه لخرب العالم وبدد
قوايمه غضبا على من تفوه بها ان دعوا للرحمن ولدا • يحتمل النصب على العلة لتكاد او لهدا على حذف
اللام وافضاء الفعل اليه والجر باضمار اللام او بالابدال من الهاء فى منه والرفع على انه خبر محذوف تقديره
الموجب لذلك ان دعوا او فاعل هدا اى هدها دعاء الولد للرحمن وهو من دعا بمعنى سمى المتعدى الى
مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثانى ليحيط بكل ما دعى له ولدا او من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه
ادعى الى فلان اذا انتسب اليه وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولدا • ولا يليق به اتخاذ الولد ولا يتطلب له لو طلب
مثلا لانه مستحيل ولعل ترتيب الحكم بصفة الرحمانية للاشعار بان كل ما عداه تع نعمة ومنعم عليه فلا يجانس
من هو مبدا النعم كلها ومولى اصولها وفروعها فكيف يمكن ان يتخذ ولدا ثم صرح به فى قوله تع ان كل
من فى السموات والارض اى ما منهم الا آتى الرحمن عبدا • الا وهو مملوك له ياوى اليه بالعبودية
والانقياد وقرئ آت الرحمن على الاصل لقد احصيهم حصرهم واحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوزة
علمه وقبضة قدرته وعدهم عدا • اى عد اشخاصهم وانفاسهم وافعالهم فان كل شئ عنده بمقدار
وكلهم آتيه يوم القيمة فردا • منفردين عن الاتباع والانصار فلا يجانسه شئ من ذلك ليتخذه
ولدا ولا يناسبه ليشرك به ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا • سيحدث لهم
فى القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها وعن النبى عليه السلام اذا احب الله عبدا يقول لجبرئيل
عليه السلام احببت فلانا فاحبه فيحبه جبرئيل ثم ينادى فى اهل السماء ان الله تع قد احب فلانا فاحبوه
فيحبه اهل السماء ثم يوضع له المحبة فى الارض والسين لان السورة مكية وكانوا ممقوتين حينئذ بين
الكفرة فوعدهم ذلك اذا دجا الاسلام او لان الموعود فى القيمة حين تعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد
فينزع ما فى صدورهم من الغل فانما يسرناه بلسانك بان انزلناه بلغتك والباء بمعنى على او على اصله
يسرناه معنى انزلناه اى انزلناه بلغتك لتبشر به المتقين الصايرين الى التقوى وتنذر به قوما لدا •
اشداء الخصومة آخذين فى كل لديد اى شق من المراء لفرط لجاجهم فبشر به وانذر وكم اهلكنا قبلهم من
قرن تخويف للكفرة وتجسير للرسول عليه السلام على انذارهم هل تحس منهم من احد هل تشعر باحد منهم
وتراه او تسمع لهم ركزا • وقرئ تسمع من اسمعت والركز الصوت الخفى واصل التركيب هو الخفاء
ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه فى الارض والركاز للمال المدفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا
سورة مريم اعطى الله تع له عشر حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وساير الانبياء
عليهم السلام المذكورين فيها وبعدد من دعا الله فى الدنيا ومن لم يدع الله تع سورة طه مكية وهى
مائة واربع وثلثون آية بسم الله الرحمن الرحيم • طه فخمها ابن كثير وابن عامر وحفص
ويعقوب على الاصل وفخم الطاء وحده ابو عمرو وورش لاستعلائه واما لهما الباقون وهما من اسماء الحروف
وقيل معناه يا رجل على لغة عك فان صح فلعل اصله يا هذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار والاستشهاد
بقوله ان السفاهة طاها فى خلايقكم • لا قدس الله اخلاق الملاعين • ضعيف لجواز ان يكون قسما كقوله

هذا كالتنزيل لتفسير الايات التى ذكر فيها احوال الكفار واقوالهم كـ

قال الكلبى يعنى الليالى والايام والشهور والاعوام وقيل الانفاس التى يتنفسون بها فى الدنيا الى الاجل الذى اجل لعذابهم م

قوله وهو الناصب لليوم وفى الكشاف نصب يوم بمضمر اى يوم نحشر ونسوق نفعل بالفريقين ما لا يحيط به الوصف او اذكر يوم نحشر ويجوز ان ينتصب بلا يملكون والمصنف اختصر على الاخير الذى ورده صاحب الكشاف فى معرض الضعف لان الحاضر اوطس غير الحاضر كا زروني

قوله ومحله الرفع اى محل من اتخذ لانه مستثنى من كلام تام غير موجب او على الفاعلية على ان يكون الواو علامة الجمع كما فى اكلونى البراغيث كذا فى الكشاف والحاشية كا زروني ع

اعلم انه تع لما رد على عبدة الاوثان عاد الى الوعيد على من اثبت له ولدا وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله والكل داخلون فى هذه الاية كذا فى الكبير كا زروني

هدا اما مفعول مطلق او حال او مفعول له وهو ليس فعل الجبال الذى بنى للفاعل الا انه فعلها اذا بنى للمفعول فيصح ان يكون مفعولا له واليه اشار بقوله لانها تهد كـ

قوله من غير تعرض منهم لاسبابها واما التعرض لاسبابها فان كان لمصلحة صالحة لان يكون مرادا وان يترتب عليها منفعة دينية فيجوز والا فلا كا زروني

وعن قتادة ما اقبل العبد الى الله الا اقبل الله بقلوب العباد اليه صح

بلغ الخ بلغ مقابلة

قوله وقيل معناه يا رجل لما فرغ عن التعبير عنها باسمها ذكر فى اول سورة البقرة وفى فواتح السور انه الارضية عندى وغير مرضية وزاد فى فاتحة هذه السورة قولين آخرين الاول ان يكون طا امرا من الوطئ على ان اصله طا ها بارجاع الضمير الى الارض فقلبت همزته الفا لسكونها وانفتاح ما قبلها وقيل بلغة النبطية وقيل بغيرها فعلى هذا يرجع اصله يا هذا بمعنى يا هذا الرجل فقلبت الياء طاء واختصر هذا على حرف التنبيه فقول يا رجل بيان لحاصل المعنى كا زروني

حتم لا ينحصرون وقرئ طَهْ على انه امر للرسول عليه السلام بان يطأ الارض بقدميه فانه كان يقوم في تهجده على احدى رجليه وان اصله طأ فقلبت همزته هاء او قلبت في يطأ الفا كقوله لا هناك المرتع ثم بني عليه الامر وضم اليه هاء السكت وعلى هذا يحتمل ان يكون اصل طه طأ ها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية عن الارض لكن يرد ذلك كتبتها على صورة الحرف وكذا التفسير بيا رجل واكتفى بشطري الكلمتين وعبر عنهما باسمهما ما انزلنا عليك القرآن لتشقى خبر طه ان جعلته مبتدأ على انه مؤول بالسورة او القرآن والقرآن فيه واقع موقع العائد وجواب ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته نداء واستئناف ان كانت جملة فعلية او اسمية باضمار مبتدأ او طائفة من الحروف محكية والمعنى ما انزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك على كفر قريش اذ ما عليك الا ان تبلغ او بكثرة الرياضة وكثرة التهجد والقيام على ساق والشقاء شايع بمعنى التعب ومنه اشقى من رائض المهر وسيد القوم اشقاهم ولعله عدل اليه للاشعار بانه انزل عليه ليسعد وقيل رد وتكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن انزل عليك لتشقى به الا تذكرة لكن تذكيرا وانتصابه على الاستثناء المنقطع ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقى لاختلاف الجنسين ولا مفعولا له لانزلنا لان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين وقيل هو مصدر في موضع الحال من الكاف او القرآن او مفعول له على ان لتشقى متعلق بمحذوف هو صفة القرآن اي ما انزلنا القرآن المنزل عليك لتتعب بتبليغه اي احتمال متاعب تبليغه ومقاولة العتاة من اعدائه وغير ذلك الا تذكرة لمن يخشى لمن في قلبه خشية ورقة يتأثر بالانذار او لمن علم الله منه انه يخشى بالتخويف منه فانه المنتفع به تنزيلا نصب باضمار فعله او بيخشى او على المدح او البدل من تذكرة ان جعل حالا وان جعل مفعولا له لفظا او معنى فلا لان الشيء لا يعلل بنفسه ولا بنوعه ممن خلق الارض والسموات العلى مع ما بعده الى قوله له الاسماء الحسنى تفخيم لشان المنزل بعرض تعظيم المنزل بذكر افعاله وصفاته على الترتيب الذي هو عند العقل فبدأ بخلق الارض والسموات التي هي اصول العالم وقدم الارض لانها اقرب الى الحس واظهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى ثم اشار الى وجه احداث الكائنات وتدبير امرها بان قصد العرش فاجرى منه الاحكام والتقادير وانزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسب ما اقتضت حكمته وتعلقت به مشيته فقال الرحمن على العرش استوى له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى ليدل بذلك على كمال قدرته ولما كانت القدرة تابعة للارادة وهي لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بجليات الامور وخفياتها على سواء فقال وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى اي وان تجهر بذكر الله تعالى ودعائه فاعلم انه غني عن جهرك فانه يعلم السر واخفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله تعالى بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجؤار ثم لما ظهر بذلك انه مستجمع لصفات الالوهية بين انه المتفرد بها والمتوحد بمقتضاها فقال الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ومن في ممن خلق صلة لتنزيلا وصفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة للتفنن في الكلام وتفخيم المنزل من وجهين

قوله لكن يرد ذلك كتبتها على صورة الحروف يعني لو كان المراد من يا رجل لكان المناسب ان يكتب كما في البيت لكن يفهم من هذا انه لو كان في البيت للقسم لكان المناسب ان يكتب كما في القرآن اللهم الا ان يقال هذه الكتبة وقعت ممن ظن المعنى يا هذا كازروني

قوله بشطري الكلمتين يعني ان الطاء اسم طا والهاء اسم ها فاكتفى بشطريهما اي من طا بط ومن ها به ك

قوله وسيد القوم اشقاهم قال في الكشاف وقيل ان ابا جهل والنضر بن الحارث قالا له انك شقي لانك تركت دين ابائك فارتد ك

قوله ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقى بدلا مما لا غاية في القائم مقام الشيء لا بد ان يكون بينهما مجانسة وكان البدل كالبيان للمبدل منه من حيث الايضاح وكالتاكيد له من حيث تكرير العامل ولهذا جاز ان يكون استثناء منقطعا لان اختلاف الجنسية شرط فيه اما تحقيقا نحو ما جاءني احد الا حمارا او تقديرا نحو انا ارسلنا الى قوم مجرمين الا آل لوط انا لمنجوهم اجمعين كازروني

قوله او البدل من تذكرة قال في شرح آخر يعني اذا جعل تذكرة علة لانزلنا وابدل تنزيلا من تذكرة يرجع الى كون تنزيلا علة لانزلنا فيلزم تعليل الشيء بنفسه ان لم يفرق بين الانزال والتنزيل او بنوعه ان لم تفرق بينهما واما اذا جعل حالا يكون تنزيلا حالا من انزلنا بمعنى منزلا كقوله تعالى انا انزلناه قرآنا عربيا كازروني

وهل اتاك حديث موسى اي وقد اتاك استفهام بمعنى التقرير او بمعنى قد وذلك ان موسى استاذن شعيبا في الرجوع من مدين الى مصر لزيارة والدته واخيه فاذن له فخرج باهله وماله وكانت ايام الشتاء واخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام وامرأته في سقمها لا تدري اليلا تضع ام نهارا فسار في البرية غير عارف بطرقها فالجاه المسير الى جانب الطور الغربي الايمن في ليلة مظلمة مثلجة شديدة البرد واخذ امرأته الطلق فقدح زنده فلم يور وقيل ان موسى كان رجلا غيورا فكان يصحب الرفقة بالليل ويفارقهم بالنهار لئلا ترى امرأته فاخطأ مرة الطريق في ليلة مظلمة شاتية لما اراد الله من كرامته فجعل يقدح الزند فلا يوري فابصر نارا من بعيد عن يسار الطريق من جانب الطور فقال لاهله امكثوا اقيموا معالم

من وجهين اسناد انزاله الى ضمير الواحد العظيم الشان ونسبته الى المختص بصفات الجلال والاكرام والتنبيه على انه واجب الايمان به والانقياد له من حيث انه كلام من هذا شانه ويجوز ان يكون انزلنا حكاية كلام جبرئيل والملائكة النازلين معه وقرئ الرحمن بالجر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذا ان رفع الرحمن على المدح دون الابتداء ويجوز ان يكون خبرا ثانيا والثرى الطبقة الترابية من الارض وهي آخر طبقاتها والحسنى تأنيث الاحسن وفضل اسماء الله على ساير الاسماء في الحسن لدلالتها على معان هي اشرف المعاني وافضلها وهل اتاك حديث موسى قفى تمهيد نبوته بقصة موسى عليه السلام ليأتم به في تحمل اعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد فان هذه السورة من اوائل ما نزل اذ رأى نارا ظرف للحديث لانه حدث او مفعول لاذكر قيل انه استأذن شعيبا عليه السلام في الخروج الى امه وخرج باهله فلما وافى وادي طوى وفيه الطور ولد له ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد اضل الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده وقدح فصلد زنده فرأى نارا من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا اقيموا مكانكم وقرأ حمزة لاهله امكثوا هنا وفي القصص بضم الهاء في الوصل والباقون بكسرها فيه اني آنست نارا ابصرتها ابصارا لا شبهة فيه وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به لعلي آتيكم منها بقبس بشعلة من النار وقيل جمرة او اجد على النار هدى هاديا يدلني على الطريق او يهديني ابواب الدين فان افكار الابرار مائلة اليها في كل ما يعن لهم ولما كان حصولهما مترقبا بنى الامر فيهما على الرجاء بخلاف الايناس فانه كان محققا ولذلك حققه لهم ليوطنوا انفسهم عليه ومعنى الاستعلاء في على النار ان اهلها مشرفون عليها او مستعلون المكان القريب منها كما قال سيبويه في مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب منه فلما اتاها اتى النار وجد نارا بيضاء تتقد في شجرة خضراء نودي يا موسى اني انا ربك فتحه ابن كثير وابو عمرو اي باني وكسره الباقون باضمار القول او اجراء النداء مجراه وتكرير الضمير للتوكيد والتحقيق قيل انه لما نودي قال من المتكلم قال اني انا الله تعالى فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام الشيطان فقال انا عرفت انه كلام الله فاني اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء وهو اشارة الى انه عليه السلام تلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه وانتقل الى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعضو وجهة فاخلع نعليك امره بذلك لان الحفوة تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانتا من جلد حمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل والمال انك بالواد المقدس تعليل للامر باحترام البقعة والمقدس يحتمل المعنيين طوى عطف بيان للوادي ونونه ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وقيل هو كثنى من الطي وقيل مصدر لنودي او المقدس اي نودي نداءين وقدس مرتين وانا اخترتك اصطفيتك للنبوة وقرأ حمزة وانا اخترناك فاستمع لما يوحى للذي يوحى اليك او للوحي يحتمل التعلق بكل من الفعلين انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني بدل مما يوحى دال على انه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو منتهى العلم والامر بالعبادة التي هي كمال العمل واقم الصلوة لذكري خصها بالذكر وافردها بالامر للعلة التي اناط بها اقامتها وهو

اي اورد عقيبه وفي الصحاح وقفيت على اثره بفلان اي اتبعته اياه ومنه قوله تعالى وقفينا على آثارهم برسلنا فالمناسب وقفا على تمهيد لكن الكشاف على ما في الكتاب كازروني

قال في الكشاف ولمضمر اي حين رأى نارا كان كيت وكيت ولم يلتفت المص الى هذا الوجه ولعل وجهه انه اذا كان العامل ذلك المقدر كان الوجدان يقتصر بعد قوله او اجد على النار هدى فقوله فلما اتيها الا يناسب البيان بطريق الاستيناف بايراد الفاء اللهم الا ان يقال اذا عرفت ذلك فاعلم انه لما اتيها الخ كازروني

قوله كثنى يعني طوى بالضم كطوى بالكسر بمعنى ثنى بكسر الثاء وهو الشيء المثنى يقال نادية طوى وثنى اي مرتين فعلى هذا يحتمل ان يتعلق بنودي وان يتعلق بالمقدس كذا قال العلامة ك

واقم الصلوة لذكري اشارة الى العلم الوسط وهو علم العبودية ويشتمل على الاعمال الجسمانية واشار اليها بقوله فاعبدني والى الروحانية واليه اشار بقوله لذكري كازروني

ان الساعة آتية اكاد اخفيها قيل معناه ان الساعة آتية اخفيها واكاد صلة واكثر المفسرين قالوا معناه اكاد اخفيها من نفسي وكذلك هو في مصحف ابي بن كعب وفي مصحف عبد الله بن مسعود اكاد اخفيها من نفسي فكيف يعلمها مخلوق وفي بعض القراءة اظهرها لكم وذكر ذلك على عادة العرب اذا بالغوا في كتمان الشيء تقول كتمت سرك من نفسي اي اخفيته غاية الاخفاء والله عز اسمه لا يخفى عليه شيء وقال الاخفش اكاد اي اريد ومعنى الآية ان الساعة آتية اريد اخفيها والمعنى في اخفائها التهويل والتخويف لانهم اذا لم يعلموا متى تقوم الساعة كانوا على حذر منها كل وقت وقرأ الحسن اخفيها بفتح الالف اي اظهرها يقال خفيت الشيء اذا اظهرته واخفيته اذا سترته. معالم

تذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره وقيل لذكري لاني ذكرتها في الكتب وامرت بها او لان اذكرك بالثناء او لذكري خاصة لا تراءي بها ولا تشوبها بذكر غيري وقيل لاوقات ذكري وهي مواقيت الصلوة او لذكر صلوتي كما روي انه عليه السلام قال من نام عن صلوة او نسيها فليقضها اذا ذكرها ان الله تع يقول واقم الصلوة لذكري ان الساعة آتية كائنة لا محالة اكاد اخفيها اريد اخفاء وقتها او اقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية ولولا ما في الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به او اكاد اظهرها من اخفاه اذا سلب خفاءه ويؤيده القراءة بالفتح من خفاه اذا اظهره لتجزى كل نفس بما تسعى متعلق بآتية او باخفيها على المعنى الاخير فلا يصدنك عنها عن تصديق الساعة او عن الصلوة من لا يؤمن بها نهي الكافر ان يصد موسى عنها والمراد نهيه ان يصد عنها كقوله لا ارينك ههنا تنبيها على ان فطرته السليمة لو خليت بحالها لاختارها ولم يعرض عنها وانه ينبغي ان يكون راسخا في دينه فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه فيه واتبع هواه ميل نفسه الى اللذات المحسوسة المخدجة فقصر نظره عن غيرها فتردى فتهلك بالانصداد بصده وما تلك استفهام يتضمن استيقاظا بما يريه فيها من العجايب بيمينك حال من معنى الاشارة وقيل صلة تلك يا موسى تكرير لزيادة الاستيناس والتنبيه قال هي عصاي وقرئ عصي على لغة هذيل اتوكؤ عليها اعتمد عليها اذا اعييت او وقفت على راس القطيع واهش بها على غنمي واخبط الورق بها على رؤس غنمي وقرئ اهش وكلاهما من هش الخبز يهش اذا انكسر لهشاشته وقرئ بالسين من الهس وهو زجر الغنم اي انحي عليها زاجرا لها ولي فيها مآرب اخرى حاجات اخر مثل ان كان اذا سار القاها على عاتقه فعلق بها اداوته وعرض الزندين على شعبتيها والقى عليها الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصل بها واذا تعرضت السباع لغنمه قاتل بها وكانه عليه السلام فهم ان المقصود من السؤال ان يذكر حقيقتها وما يرى من منافعها حتى اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة ووجد منها خصائص اخرى خارقة للعادة مثل ان تشتعل شعبتاها بالليل كالشمع وتصيران دلوا عند الاستقاء وتطول بطول البئر وتحارب عنه اذا ظهر عدو وينبع الماء بركزها وينضب بنزعها وتورق وتثمر اذا اشتهى ثمرة فركزها علم ان ذلك آيات باهرة ومعجزات قاهرة احدثها الله تع فيها لاجله وليست من خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا ومجملا على معنى انها من جنس العصا تنفع منافع امثالها ليطابق جوابه الغرض الذي فهمه قال القها يا موسى فالقيها فاذا هي حية تسعى قيل لما القيها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية اخرى بالاسم الذي يعم الحالين وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كانها جان قال خذها ولا تخف فانه لما رآها حية تسرع وتبتلع الحجر والشجر خاف وهرب منها سنعيدها سيرتها الاولى هيئتها وحالتها المتقدمة وهي فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة وانتصابها على نزع الخافض او على ان اعاد منقول من عاده بمعنى عاد اليه او على الظرف اي سنعيدها في طريقتها او على تقدير فعلها اي

تسير سيرتها الاولى فتنتفع بها ما كنت تنتفع به قبل قيل لما قال له ربه ذلك اطمأنت نفسه حتى ادخل يده في فمها واخذ بلحيتها واضمم يدك الى جناحك الى جنبك تحت العضد يقال لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر استعارة من جناحي الطاير سميا بذلك لانه يجنحهما عند الطيران تخرج بيضاء كانها مشعة من غير سوء من غير عاهة وقبح كني به عن البرص كما كني بالسوءة عن العورة لان الطباع تعافه وتنفر عنه آية اخرى معجزة ثانية وهي حال من ضمير تخرج كبيضاء او من ضميرها او مفعول باضمار خذ او دونك لنريك من آياتنا الكبرى متعلق بهذا المضمر او بما دل عليه آية او القصة اي دللنا بها او فعلنا ذلك لنريك والكبرى صفة آياتنا او مفعول نريك ومن آياتنا حال منها اذهب الى فرعون بهاتين الآيتين وادعه الى العبادة انه طغى عصى وتكبر قال رب اشرح لي صدري ويسر لي امري لما امره الله تع بخطب عظيم وامر جسيم ساله ان يشرح صدره ويفسح قلبه لتحمل اعبائه والصبر على مشاقه والتلقي لما ينزل عليه ويسهل الامر عليه باحداث الاسباب ورفع الموانع وفائدة لي ابهام المشروح والميسر اولا ثم رفعه بذكر الصدر والامر تاكيدا ومبالغة واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي فانما يحسن التبليغ من البليغ وكان في لسانه رتة من جمرة ادخلها فاه وذلك ان فرعون حمله يوما فاخذ لحيته ونتفها فغضب وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجمرة والياقوت فاحضرا بين يديه فاخذ الجمرة ووضعها في فيه ولعل تبيض يده لذلك وقيل احترقت يده واجتهد فرعون في علاجها فلم تبرا ثم لما دعاه قال الى اي رب تدعوني قال الذي ابرا يدك وقد عجزت عنه واختلف في زوال العقدة بكمالها فمن قال به تمسك بقوله قد اوتيت سؤلك ومن لم يقل به احتج بقوله هو افصح مني لسانا وقوله ولا يكاد يبين واجاب عن الاول بانه لم يسال حل عقدة لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافهام ولذلك نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر ومن لساني يحتمل ان يكون صفة عقدة وان يكون صلة احلل واجعل لي وزيرا من اهلي هرون اخي يعينني على ما كلفتني به واشتقاق الوزير اما من الوزر لانه يحمل الثقل عن اميره او من الوزر وهو الملجا لان الامير يعتصم برايه ويلتجي اليه في اموره ومنه الموازرة وقيل اصله ازير من الازر بمعنى القوة فعيل بمعنى فاعل كالعشير والجليس قلبت همزته واوا كقلبها في موازر ومفعولا اجعل وزيرا وهرون قدم ثانيهما للعناية به ولي صلة او حال او وزيرا وهرون عطف بيان للوزير او من اهلي ولي تبيين كقوله ولم يكن له كفوا احد واخي على الوجوه بدل من هرون او مبتدأ خبره اشدد به ازري واشركه في امري على لفظ الامر وقراهما ابن عامر بلفظ الخبر على انهما جواب الامر كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا فان التعاون يهيج الرغبات ويؤدي الى تكاثر الخير وتزايده انك كنت بنا بصيرا عالما باحوالنا وان التعاون مما يصلحنا وان هرون نعم المعين لي فيما امرتني به قال قد اوتيت سؤلك يا موسى اي مسؤلك فعل بمعنى المفعول كالخبز والاكل بمعنى المخبوز والماكول ولقد مننا عليك مرة اخرى انعمنا عليك في وقت آخر اذ اوحينا الى امك بالهام او في منام او على لسان نبي في وقتها او ملك لا على وجه النبوة كما اوحي الى مريم ما يوحى ما لا يعلم الا بالوحي او مما ينبغي ان يوحى ولا يخل به لعظم شانه وفرط الاهتمام به ان اقذفيه في

وما تلك بيمينك يا موسى هذا السؤال انما يكون لطلب الفهم وهو على الله محال التقرير للجواب ان من اراد ان يظهر من الشيء الحقير شيئا عظيما فانه يعرضه على الكافرين فيقول هذا ما هو فيقولون وينبههم على كمال صفته فالله تع لما اراد ان يظهر من العصا الآيات الباهرة عرضها على موسى اولا ليعلم ان يظهر الآيات العظيمة من شيء حقير وينبه على كمال قدرته وعظم حكمته. كازروني

لنريك من آياتنا الكبرى قال العلامة فان قلت الكبرى اسم مفرد فكيف يتبين بالجمع فنقول لما كانت الكبرى مفردا مؤنثا جاز ان تقع على الجمع كما في قوله مآرب اخرى والاسماء الحسنى. كازروني

ولم يقل الكبر لرؤس الآي وقيل فيه اضمار معناه لنريك من آياتنا الآية الكبرى دليله قول ابن عباس كانت يد موسى اكبر الآيات

قال ابن عباس يريد حتى لا اخاف غيرك وذلك ان موسى كان يخاف فرعون خوفا شديدا لشدة شوكته وكثرة جنوده وكان يضيق صدرا بما كلف من مقاومة فرعون وحده فسال الله ان يوسع قلبه حتى يعلم ان احدا لا يقدر على مضرته الا باذن الله واذا علم ذلك لم يخف فرعون وشدة شوكته وكثرة جنوده. م

رب اشرح لي صدري قال العلامة شرحت الكلام اي بينته وشرحت صدره اي وسعته وقد حكى الله عنه ويضيق صدري ولا ينطلق لساني فسال الله ان يبدل ذلك الضيق بالسعة ليفهم ما ينزل عليه من الوحي او ليجري على مخاطبة فرعون. كازروني

قوله في زوال العقدة بكمالها اي بالكلية فالكمال في الزوال لكن اضيف الى العقدة للقرب بينهما لان زوال الكمال العقدة يرجع الى المعنى الثاني وزوال نفس العقدة مع كمالها ليس بمعنى يعتد به فليتامل. كازروني

وكان هرون اكبر من موسى باربع سنين وكان افصح لسانا واجمل واوسم ابيض اللون وكان موسى آدم اقنى جعدا. م

قوله يعينني هكذا في النسخ يحتمل ان يجعل استينافا كانه قيل فما المقصود من الطلب قال يعينني او صفة لوزيرا لكن اللائم لاسلوب يفقهوا نحو حذف الياء للجوابية وادغام نون اللام في نون الوقاية. كازروني

اي في النبوة وتبليغ الرسالة. م

قال العلامة يعني ليس المراد من هذا الوحي الوحي الواصل الى الانبياء لان ام موسى ما كانت من الانبياء بل المراة لا تصلح للامامة والقضاء فكيف تصلح للنبوة فلوجب حمل هذا على الوجوه المذكورة. كازروني

قوله على لسان نبي في وقتها اعترض عليه فلم عرض عليها الهم والحزن اجيب بان ذلك من لوازم البشرية كما اوجس موسى في نفسه خيفة مع انه قد اخبر بلا واسطة نبي ان يأتي فرعون وبلغ اراده اليه والاولى ان يجعل الضماير كلها لموسى عليه السلام مراعاة للنظم يعني ان ضمير اقذفيه في التابوت راجع الى موسى وضمير باخذه اقرب الى ان يرجع اليه واما الضميران الاخران المتوسطان فاقرب ان يرجعا الى التابوت لكن الاولى ان يرجع الكل الى موسى عليه السلام لئلا يلزم التفكيك بين الضماير مع ان المعنى صحيح ايضا لكون موسى مقذوفا في اليم بواسطة التابوت بل هو المقصود من القذف والالقاء والله اعلم. كازروني

التابوت بان اقذفيه فى التابوت او لها اقذفيه لان الوحى بمعنى القول فاقذفيه فى اليم والقذف يقال للالقاء وللوضع كقوله وقذف فى قلوبهم الرعب وكذلك الرمى كقوله غلام رماه الله بالحسن يافعا فليلقه اليم بالساحل لما كان القاء البحر اياه بالساحل امرا واجب الحصول لتعلق الارادة به جعل البحر كانه ذو تمييز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر والاولى ان يجعل الضماير كلها لموسى عليه السلام مراعاة للنظم والمقذوف فى البحر والملقى الى الساحل وان كان التابوت بالذات فموسى عم بالعرض يأخذه عدو لى وعدو له جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة ولان الاول باعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع قيل انها جعلت فى التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قيرته والقته فى اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاداه الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا على رأسها مع امرأته آسية بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذا هو صبى اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا كما قال والقيت عليك محبة منى اى محبة كائنة منى قد زرعتها فى القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك فلذلك احبك فرعون ويجوز ان يتعلق منى بالقيت اى احببتك ومن احبه الله تعالى احبته القلوب فظاهر اللفظ ان اليم القاه بساحله وهو شاطئه لان الماء يسحله فالتقط منه ولكن لا يبعد ان يؤول بحيث فوهة نهره ولتصنع على عينى ولتربى ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك والعطف على علة مضمرة مثل ليتعطف عليك او على الجملة السابقة باضمار فعل معلل مثل فعلت ذلك وقرئ ولتصنع بكسر اللام وسكونها والجزم على انه امر ولتصنع بالنصب وفتح التاء اى وليكون عملك على عين منى لئلا تخالف به عن امرى اذ تمشى اختك ظرف لالقيت او لتصنع او بدل من اوحينا على ان المراد بها وقت متسع فتقول هل ادلكم على من يكفله وذلك انه لا يقبل ثدى المراضع فجاءت اخته مريم متفحصة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها فقالت هل ادلكم على فجاءت بامه فقبل ثديها فرجعناك الى امك وفاء بقولنا انا رادوه اليك كى تقر عينها بلقائك ولا تحزن هى بفراقك او انت على فراقها وفقد اشفاقها وقتلت نفسا نفس القبطى الذى استغاثه عليه الاسرائيلى فنجيناك من الغم غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالهجرة الى مدين وفتناك فتونا وابتليناك ابتلاء او انواعا من الابتلاء على انه جمع فتن او فتنة على ترك الاعتداد بالتاء كحجوز وبدور فى حجزة وبدرة فخلصناك مرة بعد اخرى وهو اجمال ما ناله فى سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الالاف والمشى راجلا على حذر وفقد الزاد واجر نفسه الى غير ذلك اوله لما سبق ذكره فلبثت سنين فى اهل مدين لبثت فيهم عشر سنين قضاء لاوفى الاجلين ومدين على ثمانى مراحل من مصر ثم جئت على قدر قدرته لان اكلمك واستنبئك غير مستقدم وقت المعين ولا مستأخر او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء يا موسى كرره عقيب ما هو غاية الحكاية للتنبيه على ذلك واصطنعتك لنفسى واصطفيتك لمحبتى مثله فيما خوله من الكرامة بمن قربه الملك واستخلصه لنفسه اذهب انت واخوك باياتى بمعجزاتى ولا تنيا ولا تفترا ولا تقصرا وقرئ تنيا بكسر التاء فى ذكرى لا تنسيانى حيثما تقلبتما وقيل فى تبليغ ذكرى والدعاء الى اذهبا الى فرعون انه طغى امر به اولا موسى عليه السلام وحده وههنا اياه واخاه فلا تكرير قيل اوحى

اوحى الى هرون ان يتلقى موسى عم وقيل سمع بمقبله فاستقبله فقولا له قولا لينا مثل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا ان تحمله الحماقة على ان يسطو عليكما واحتراما له حق تربيته عليك وقيل كنياه وكان له ثلث كنى ابو العباس وابو الوليد وابو مرة وقيل عداه شبابا لا يهرم بعده وملكا لا يزول الا بالموت لعله يتذكر او يخشى متعلق باذهبا او قولا اى باشرا الامر على رجائكما وطمعكما انه يثمر ولا يخيب سعيكما فان الراجى مجتهد والآيس متكلف والفائدة فى ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علمه بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات والتذكر للمتحقق والخشية للمتوهم ولذلك قدم الاول اى ان لم يتحقق صدقكما ولم يتذكر فلا اقل ان يتوهمه فيخشى قالا ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا ان يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فرط يسبق الخيل وقرئ يفرط من افرطه اذا حملته على العجلة اى نخاف ان يحمله حامل من استكبار او خوف على الملك او شيطان انسى او جنى على المعاجلة بالعقاب ويفرط من الافراط فى الاذية او ان يطغى ان يزداد طغيانا فيتخطى الى ان يقول فيك ما لا ينبغى لجراءته وقساوته واطلاقه من حسن الادب قال لا تخافا اننى معكما بالحفظ والنصرة اسمع وارى ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فاحدث فى كل حال ما يصرف شره عنكما ويوجب نصرتى لكما ويجوز ان لا يقدر شىء على معنى اننى حافظكما سامعا مبصرا والحافظ اذا كان قادرا سميعا بصيرا تم الحفظ فاتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بنى اسرائيل اطلقهم ولا تعذبهم بالتكاليف الصعبة وقتل الولدان فانهم كانوا فى ايدى القبط يستخدمونهم ويتعبونهم فى العمل ويقتلون اولادهم فى عام دون عام وتعقيب الاتيان بذلك دليل على تخليص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان ويجوز ان يكون للتدريج فى الدعوة قد جئناك باية من ربك جملة مقررة لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وانما وحدها الآية وكان معه آيتان لان المراد اثبات الدعوى ببرهانها لا الاشارة الى وحدة الحجة وتعددها وكذلك قوله قد جئتكم ببينة فأت باية او لو جئتك بشىء مبين والسلام على من اتبع الهدى وسلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين او السلامة فى الدارين لهم انا قد اوحى الينا ان العذاب على من كذب وتولى ان عذاب المنزلين على المكذبين للرسل ولعل تغيير النظم والتصريح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد فى اوائل الامر اهم وانجع وبالواقع اليق قال فمن ربكما يا موسى اى بعد ما اتياه وقالا له ما امرا به ولعله حذف لدلالة الحال فان المطيع اذا امر بشىء فعله لا محالة وانما خاطب الاثنين وخص موسى بالنداء تأكيدا لانه الاصل وهرون وزيره وتابعه او لانه عرف ان له رتة ولاخيه فصاحة فاراد ان يفحمه ويدل عليه قوله ام انا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين قال ربنا الذى اعطى كل شىء من الانواع خلقه صورته وشكله الذى يطابق كماله الممكن له او اعطى خليقته كل شىء يحتاجون اليه ويرتفقون به فقدم المفعول الثانى لانه المقصود بيانه وقيل اعطى كل حيوان نظيره فى الخلق والصورة زوجا وقرئ خلقه صفة للمضاف اليه او المضاف على شذوذ فيكون المفعول الثانى محذوفا اى اعطى كل مخلوق

قوله والفائدة فى ارسالهما الى اشارة الى ما استصعبه الامام وقال اعلم ان هذا التكليف لا يعلم سره الا الله تعالى لانه لما علم لا يؤمن قط فكيف امر موسى عم بذلك الرفق وكيف بالغ فى الامر بالتلطيف مع علمه بانه يستحيل حصول ذلك منه وقال فى آخر كلامه يا اخى العقول قاصرة فى معرفة الاسرار ولا سبيل فيه الا التسليم وترك الاعتراض والسكوت بالقلب واللسان كاززوني

قوله فيخشى ان قيل ما الفائدة فى خشيته اذ اعلم الله ان خشيته لا تكون وسيلة الى ايمان وطاعة اجيب بان خشيته وان لم تفد افادة المؤمنين بان ضعف خشيته تكون سببا لعلو الدين وعلامة لبطلانه وكذبه فى دعواه وغير ذلك كذا

ما يصلحه ثم هدى ۝ ثم عرفه كيف يرتفق بما اعطي وكيف يتوصل به الى بقائه وكماله اختيارا او طبعا وهو
جواب في غاية البلاغة لاختصاره واعرابه على الموجودات باسرها على مراتبها ودلالته على الغني القادر
بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تع وان جميع ما عداه مفتقر اليه منعم عليه في حد ذاته وصفاته وافعاله
ولذلك بهت الذي كفر وافحم عن الدخل عليه فلم ير الا صرف الكلام عنه قال فما بال القرون الاولى ۝ فما حالهم بعد
موتهم من السعادة والشقاوة قال علمها عند ربي اي انه غيب لا يعلمه الا الله وانما انا عبد مثلك لا اعلم منه
الا ما اخبرني به في كتاب مثبت في اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون تمثيلا لتمكنه في علمه تع بما استحفظه
العالم وقيده بالكتبة ويؤيده لا يضل ربي ولا ينسى ۝ والضلال ان تخطئ الشيء في مكانه فلم تهتد اليه والنسيان
ان تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات ويجوز ان يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله
بالاشياء كلها وتخصيصه ابعاضها بالصور والخواص المختلفة بان ذلك يستدعي علمه بتفاصيل الاشياء
وجزئياتها والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادي مدتهم وتباعد اطرافهم كيف احاط علمه بهم وباجزائهم
واحوالهم فيكون معنى الجواب ان علمه محيط بذلك كله وانه مثبت عنده لا يضل ولا ينسى الذي جعل لكم
الارض مهدا مرفوع صفة لربي او خبر لمحذوف او منصوب على المدح وقرأ الكوفيون مهدا اي كالمهد تتمهدونها
وهو مصدر سمي به والباقون مهادا وهو اسم ما يمهد كالفراش او جمع مهد ولم يختلفوا في الذي في النبأ
وسلك لكم فيها سبلا وحصل لكم فيها سبلا بين الجبال والاودية والبراري تسلكونها من ارض الى
ارض لتبلغوا منافعها وانزل من السماء ماء مطرا فاخرجنا به عدل به عن لفظ الغيبة الى صيغة التكلم
على الحكاية لكلام الله تع تنبيها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايذانا بانه مطاع تنقاد
الاشياء لمشيئته وعلى هذا نظائره كقوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها
امن خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق ازواجا اصنافا سميت بذلك
لازدواجها واقتران بعضها ببعض من نبات بيان وصفة لازواجا وكذلك شتى ۝ ويحتمل ان يكون صفة
للنبات فانه من حيث انه مصدر في الاصل يستوي فيه الواحد والجمع وهو جمع شتيت كمريض ومرضى اي
متفرقات في الصور والاغراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال كلوا وارعوا
انعامكم وهو حال من ضمير فاخرجنا على ارادة القول اي اخرجنا اصناف النبات قائلين كلوا وارعوا والمعنى
معديها لانتفاعكم بالاكل والعلف آذنين ان في ذلك لآيات لاولي النهى ۝ لذوي العقول الناهية عن
اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية منها خلقناكم فان التراب اصل خلقة اول آبائكم واول مواد
ابدانكم وفيها نعيدكم بالموت وتفكيك الاجزاء ومنها نخرجكم تارة اخرى ۝ بتأليف اجزائكم المتفتتة
المختلطة بالتراب على الصورة السابقة ورد الارواح اليها ولقد اريناه آياتنا بصرناه اياها او عرفناه
صحتها كلها تاكيد لشمول الانواع او لشمول الافراد على ان المراد بآياتنا آيات معهودة وهي الآيات التسع
المختصة بموسى عم او انه عليه السلام اراه آياته وعدد عليه ما اوتي غيره من المعجزات فكذب موسى عم
من فرط عناده وابى ۝ الايمان والطاعة لعتوه قال اجئتنا لتخرجنا من ارضنا ارض مصر بسحرك يا موسى

قوله ثم عرفه اشارة الى ان ضمير المفعول محذوف اي ثم هداه والظاهر ان الضمير يعود الى كل شيء في الوجه الاول ... ولا يخفى على ما لا يخفى كا زروني

قوله بحيث لا يخطر ببالك وليس المعنى من عدم الخطور ان لا يحضر بعد ذلك اصلا فانه تعالى قال في سورة الكهف نسيا حوتهما يعني موسى وفتاه عليهما السلام فانه خطر ببالهما حين قال الفتى له نسيت الحوت بل ولا حين قال آتنا غداءنا كا زروني

قوله يستوي فيه الواحد والجمع الخ اشارة الى دفع ان يقال ان النبات مفرد وشتى جمع فما بين فكيف يكون صفة له مع ان التطابق بينهما لازم تقريره ان النبات في الاصل مصدر يجيء في مقام المفرد والجمع لشموله القليل والكثير وهنا المراد الجمع كانه قيل نباتات مختلفة الانواع والالوان وانما جمع في النباتات فعلى غلبة الاسمية كا زروني

وفيها نعيدكم اورد بالمضارع للاستقبال او هو ظ ويحتمل الاستمرار بناء على ان البعض اعيد والبعض الآخر سيعاد كا زروني

قوله تاكيد لشمول الانواع او لشمول الافراد الخ والاظهر ان هذا الوجه الاول من وجهين ولرجه الثاني اولى الوجوه لان الانواع لا تنحصر في قدرة الله تع وان عد معجزات الانبياء المتقدمة لفرعون لا يخ عن تكلف والعلم عند الله كا

قوله هي الآيات التسع اي العصا واليد البيضاء وفلق البحر ... والضفادع والدم ونتق الجبل كا زروني

قوله من فرط عناده مفعول كذب ولو ذكر الفاعل ايضا كان اقوى في دفع الفهم الا انه نظر الى جانب الظهور كا زروني

يا موسى ۝ هذا تعلل وتحير ودليل على انه علم كونه محقا حتى خاف منه على ملكه فان ساحرا لا يقدر ان
يخرج ملكا مثله من ارضه فلنأتينك بسحر مثله مثل سحرك فاجعل بيننا وبينك موعدا وعدا لقوله
لا نخلفه نحن ولا انت فان الاخلاف لا يلائم الزمان والمكان وانتصاب مكانا سوى ۝ بفعل دل عليه
المصدر لا به فانه موصوف او بانه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه وعلى هذا يكون طباق الجواب
في قوله قال موعدكم يوم الزينة من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس
فيه في ذلك اليوم او باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول او وعدكم وعد يوم
الزينة وقرئ يوم الزينة بالنصب وهو ظاهر في ان المراد بهما المصدر ومعنى سوى منتصفا يستوي مسافته
الينا واليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى في الشذوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة ويعقوب بالضم
وقيل يوم الزينة يوم عاشوراء او يوم النيروز او يوم عيد كان لهم في كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويزهق
الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك في الاقطار وان يحشر الناس ضحى ۝ عطف على اليوم او الزينة
وقرئ على بناء الفاعل بالتاء على خطاب فرعون والياء على ان ضميرا فيه ضمير اليوم او ضمير فرعون على
ان الخطاب لقومه فتولى فرعون فجمع كيده ما يكاد به يعني السحرة وآلاتهم ثم اتى ۝ بالموعد قال لهم
موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا بان تدعوا آياته سحرا فيسحتكم بعذاب فيهلككم ويستأصلكم به
وقرأ حمزة والكسائي وحفص ويعقوب بالضم من الاسحات وهو لغة نجد وتميم والسحت لغة الحجاز وقد
خاب من افترى ۝ كما خاب فرعون فانه افترى واحتال ليبقى الملك عليه فلم ينفعه فتنازعوا امرهم
بينهم اي تنازعت السحرة في امر موسى حين سمعوا كلامه فقال بعضهم ليس هذا من كلام السحرة و
اسروا النجوى ۝ بان موسى عم ان غلبنا اتبعناه او تنازعوا واختلفوا فيما يعارضون به موسى عم
وتشاوروا في السر وقيل الضمير لفرعون وقومه وقوله قالوا ان هذان لساحران تفسير لاسروا النجوى
كانهم تشاوروا في تلفيقه حذرا ان يغلبا فيتبعهما الناس وهذان اسم ان على لغة بلحارث بن كعب
فانهم جعلوا الالف للتثنية واعربوا المثنى تقديرا وقيل اسمها ضمير الشان المحذوف وهذان لساحران
خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها مبتداء وخبر وفيهما ان اللام لا تدخل خبر المبتداء وقيل اصله انه
هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه ان المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ ابو عمرو ان هذين وهو
ظاهر وابن كثير وحفص ان هذان على انها هي المخففة واللام هي الفارقة او النافية واللام بمعنى الا
يريدان ان يخرجاكم من ارضكم بالاستيلاء عليها بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى ۝ بمذهبكم الذي
هو افضل المذاهب باظهار مذهبه واعلاء دينه لقوله اني اخاف ان يبدل دينكم وقيل ارادوا اهل طريقتكم
وهم بنو اسرائيل فانهم كانوا ارباب علم فيما بينهم لقول موسى ارسل معنا بني اسرائيل وقيل الطريقة اسم
لوجوه القوم واشرافهم من حيث انهم قدوة لغيرهم فاجمعوا كيدكم فازمعوه واجعلوه مجمعا عليه
لا يتخلف عنه واحد منكم وقرأ ابو عمرو فاجمعوا ويعضده قوله فجمع كيده والضمير في قالوا ان كان للسحرة
فهو قول بعضهم لبعض ثم ائتوا صفا مصطفين لانه اهيب في صدور الرائي قيل كانوا سبعين الفا مع

قوله فانه موصوف اي بجملة لا نخلفه هذا رد لما قال صاحب الكشاف فان قلت بم ينتصب مكانا قلت بالمصدر او بفعل يدل عليه المصدر اراد بالمصدر موعدا وتقرير الدفع ما قاله العلامة وفي نصبه بالمصدر نظر لان المصدر الموصوف لا يعمل لا يقال اعجبني ضرب حسن زيدا اذ المنصوب من تتمته ولا يوصف الشيء الا بعد تمامه فكان كوصف الموصول قبل تمام صلته كا زروني

قوله ومعنى سوى منتصفا في الصحاح المنصف بالفتح نصف الطريق عن صاحب الكشف منتصفا اي محلا وانما علم نصف المسافة بيننا ومحل منتصفا اي عدلا لان المكان اذا لم يترجح قربه من جانب الى آخر كان معدلا بين الجانبين كا زروني

يعني السحرة الذين جمعهم فرعون وكانوا اثنين وسبعين ساحرا مع كل واحد حبل وعصا

قوله وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم الخ بيان ان ... بين الفريقين ...

قوله وفيهما ان اللام لا تدخل خبر المبتداء ولذلك لا يقال لزيد قائم ولا يقال زيد لقائم واما قولهم ان زيدا لقائم فللفرق على عدم اجتماع حرفي التاكيد ولا ضرورة فيما لم تدخل ان التاكيدية لتاكيد موصوفية المبتداء بالخبر فدل انها على حال من احوال المبتداء والعلة الموجبة لحكم لا بد ان يكون مختصة بذلك المحل فوجب ادخال اللام على المبتداء لا على الخبر كذا قال العلامة كا زروني

فالمثلى صفة الطريق ظاهرا وباطنا في الوجه الاول والثالث وصفتها ظاهرا دون باطنا في الوجه الثاني اي في المعنى صفة لاهل الطريقة بمعنى الانفس والذوات ويجوز ان يكون صفتها ظاهرا وباطنا في الوجوه كلها اي اختاروا ان طريق بني اسرائيل افضل طرقهم كا زروني

قوله فازمعوه في الصحاح قال الخليل ازمعت على امري ازمع عليه اذا ثبت عزمي وقال الكسائي ازمعت على الامر ولا يقال ازمعت عليه وقال الفراء ازمعته وازمعت عليه بمعنى كاجمعته واجمعت عليه كا زروني

كل منهم حبل وعصا واقبلوا عليه اقبالة واحدة وقد افلح اليوم من استعلى فاز بالمطلوب من غلب وهو اعتراض قالوا يا موسى اما ان تلقي واما ان نكون اول من القى بعدما اتوا مراعاة للادب وان بما بعده منصوب بفعل مضمر او مرفوع بخبرية محذوف اى اختر القاءك اولا او القاءنا او الامر القاؤك او القاؤنا قال بل القوا مقابلة ادب بادب وعدم مبالاة بسحرهم واسعافا الى ما اوهموا من الميل الى البدء بذكر الاول في شقهم وتغيير النظم الى وجه ابلغ ولان يبرزوا ما معهم ويستنفدوا اقصى وسعهم ثم يظهر الله تعالى سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسعى اى فالقوا فاذا حبالهم وهي للمفاجاة والتحقيق انها ايضا ظرفية تستدعي متعلقا ينصبها وجملة تضاف اليها لكنها خصت بان يكون المتعلق فعل المفاجاة والجملة ابتدائية فالمعنى فالقوا ففاجا موسى وقت تخييل سعي حبالهم وعصيهم من سحرهم وذلك بانهم لطخوها بالزيبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت فخيل اليه انها تتحرك وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان وروح تخيل بالتاء على اسناده الى ضمير الحبال والعصي وابدال انها تسعى منه بدل الاشتمال وقرئ يخيل على اسناده الى الله وتخيل بمعنى تتخيل فاوجس في نفسه خيفة موسى فاضمر فيها خوفا من مفاجاة على ما هو مقتضى الجبلة البشرية او من ان يخالج الناس شك فلا يتبعوه قلنا لا تخف ما توهمت انك انت الاعلى تعليل للنهي وتقرير لغلبته مؤكدا بالاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل والق ما في يمينك ابهمه ولم يقل عصاك تحقيرا لها اى لا تبال بكثرة حبالهم وعصيهم والق العويدة التي في يدك او تعظيما لها اى لا تحتفل بكثرة هذه الاجرام وعظمها فان ما في يمينك ما هو اعظم منها اثرا فالقه تلقف ما صنعوا تبتلعه بقدرة الله تعالى واصله تتلقف فحذفت احدى التائين وتاء المضارعة تحتمل التانيث والخطاب على اسناد الفعل الى المسبب وقرأ ابن عامر بالرفع على الحال او الاستئناف وحفص بالجزم والتخفيف على انه من لقفته بمعنى تلقفته والبزي بتشديد التاء انما صنعوا ان الذي زوروا وافتعلوا كيد ساحر وقرئ بالنصب على ان ما كافة وهو مفعول صنعوا وقرأ حمزة والكسائي سحر بمعنى ذي سحر او بتسمية الساحر سحرا على المبالغة او باضافة الكيد الى السحر للبيان كقولهم علم فقه وانما وحد الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك قال ولا يفلح الساحر اى هذا الجنس وتنكير الاول لتنكير المضاف كقول العجاج يوم ترى النفوس ما اعدت في سعي دنيا طالما قد مدت كانه قيل انما صنعوا كيد سحري حيث اتى حيث كان واين اقبل فالقي السحرة سجدا اى فالقى فتلقف فتحقق عند السحرة انه ليس بسحر وانما هو آية من آيات الله ومعجزة من معجزاته فالقاهم ذلك على وجوههم سجدا لله توبة عما صنعوا واعتابا وتعظيما لما راوا قالوا آمنا برب هرون وموسى قدم هرون لكبر سنه او الاولية او لان فرعون ربى موسى في صغره فلو اقتصر على موسى او قدم ذكره فربما توهم ان المراد فرعون وذكر هرون على الاستتباع روي انهم راوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها قال آمنتم له اى لموسى واللام لتضمن الفعل معنى الاتباع وقرأ قنبل وحفص آمنتم على الخبر والباقون على الاستفهام قبل ان آذن لكم في الايمان له انه لكبيركم لعظيمكم في فنكم واعلمكم به او لاستاذكم الذي علمكم السحر

وانتم تواطاتم على ما فعلتم فلاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كان القطع ابتدئ من مخالفة العضو العضو وهي مع المجرور بها في حيز النصب على الحال اى لاقطعنها مختلفات وقرئ لاقطعن ولاصلبن بالتخفيف ولاصلبنكم في جذوع النخل شبه تمكن المظروف بالظرف وهو اول من صلب ولتعلمن اينا يريد نفسه وموسى لقوله آمنتم له واللام مع الايمان في كتاب الله لغير الله اراد به توضيع موسى والهزء به فانه لم يكن من التعذيب في شيء وقيل رب موسى الذي آمنوا به اشد عذابا وابقى وادوم عقابا قالوا لن نؤثرك لن نختارك على ما جاءنا موسى به ويجوز ان يكون الضمير فيه لما من البينات المعجزات الواضحات والذي فطرنا عطف على ما جاءنا او قسم فاقض ما انت قاض ما انت قاضيه اى صانعه او حاكم به انما تقضي هذه الحيوة الدنيا انما تصنع ما تهواه او تحكم بما تراه في هذه الدنيا والآخرة خير وابقى فهو كالتعليل لما قبله والتمهيد لما بعده وقرئ تقضى هذه الحيوة كقولك صيم يوم الجمعة انا آمنا بربنا ليغفر لنا خطايانا من الكفر والمعاصي وما اكرهتنا عليه من السحر في معارضة المعجزة روي انهم قالوا لفرعون ارنا موسى نائما فاراهم اياه نائما فوجدوه تحرسه العصا فقالوا ما هذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا ان يعارضوه والله خير وابقى جزاء او خير ثوابا وابقى عقابا انه ان الامر من يات ربه مجرما بان يموت على كفره وعصيانه فان له جهنم لا يموت فيها فيستريح ولا يحيى حيوة مهناة ومن ياته مؤمنا قد عمل الصالحات في الدنيا فاولئك لهم الدرجات العلى المنازل الرفيعة جنات عدن بدل من الدرجات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها حال والعامل فيها معنى الاشارة او الاستقرار وذلك جزاء من تزكى تطهر من ادناس الكفر والمعاصي والآيات الثلث يحتمل ان يكون من كلام السحرة وان يكون ابتداء كلام من الله تعالى ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادي اى من مصر فاضرب لهم طريقا فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهما او فاتخذ من ضرب اللبن اذا عمله في البحر يبسا يابسا مصدر وصف به يقال يبس يبسا ويبسا كسقم سقما وسقما ولذلك وصف به المؤنث فقيل شاة يبس للتي جف لبنها وقرئ يبسا وهو اما مخفف منه او وصف على فعل كصعب او جمع يابس كصحب وصف به الواحد مبالغة كقوله كان قتود رحلي حين ضمت حوالب غرزا ومعى جياعا او لتعدده معنى فانه جعل لكل سبط منهم طريقا لا تخاف دركا حال من المامور اى آمنا من ان يدرككم العدو او صفة ثانية والعائد محذوف وقرأ حمزة لا تخف على انه جواب الامر ولا تخشى استئناف او عطف عليه والالف فيه للاطلاق كقوله تعالى وتظنون بالله الظنونا او حال بالواو والمعنى لا تخشى الغرق فاتبعهم فرعون بجنوده وذلك ان موسى خرج بهم اول الليل فاخبر فرعون بذلك فقص اثرهم والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فحذف المفعول الثاني وقيل فاتبعهم بمعنى فاتبعهم ويؤيده القراءة به والباء للتعدية وقيل الباء مزيدة والمعنى فاتبعهم جنوده وذادهم خلفهم فغشيهم من اليم ما غشيهم الضمير لجنوده او له ولهم وفيه مبالغة ووجازة اى غشيهم ما سمعت قصته ولا يعرف كنهه الا الله فغشيهم ما غشيهم اى غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى او ما غشيهم او فرعون لانه الذي ورطهم للهلاك واضل فرعون

قومه وما هدى ۞ اى اضلهم فى الدين وما هداهم وهو تهكم به فى قوله وما اهديكم الا سبيل الرشاد او اضلهم فى البحر وما نجا يا بنى اسرائيل خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضمار قلنا او للذين منهم فى عهد النبى عم بما فعل بآبائهم قد انجيناكم من عدوكم فرعون وقومه وواعدناكم جانب الطور الايمن لمناجاة موسى عم وانزال التورية عليه وانما عدى المواعدة اليهم وهى لموسى او له وللسبعين المختارين للملابسة ونزلنا عليكم المن والسلوى ۞ يعنى فى التيه كلوا من طيبات ما رزقناكم لذائذه او حلاله وقرأ حمزة والكسائى انجيتكم وواعدتكم ما رزقتكم على التاء وقرئ ووعدتكم وواعدناكم والايمن بالجر على الجوار مثل جحر ضب خرب لا تطغوا فيه فيما رزقناكم بالاخلال بشكره والتعدى لما حد الله تع لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق فيحل عليكم غضبى ۞ فيلزمكم عذابى ويجب لكم من حل الدين اذا وجب اداؤه ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى ۞ فقد تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرأ الكسائى يحل ويحلل بالضم اذا نزل وانى لغفار لمن تاب من الشرك وآمن بما يجب الايمان به وعمل صالحا ثم اهتدى ۞ ثم استقام على الهدى المذكور وما اعجلك عن قومك يا موسى ۞ سؤال عن سبب العجلة يتضمن انكارها من حيث انها نقيصة فى نفسها انضم اليها اغفال القوم وايهام التعظم عليهم فلذلك اجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه اهم قال هم اولاء على اثرى ۞ ما تقدمتهم الا بخطى يسيرة لا يعتد بها عادة وليس بينى وبينهم الا مسافة قريبة يتقدم بها الرفقة بعضهم بعضا وعجلت اليك رب لترضى ۞ فان المسارعة الى امتثال امرك والوفاء بعهدك يوجب مرضاتك قال فانا قد فتنا قومك من بعدك ابتليناهم بعبادة العجل بعد خروجك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة الف ما نجا من عبادة العجل منهم الا اثنى عشر الفا واضلهم السامرى ۞ باتخاذ العجل والدعاء الى عبادته وقرئ واضلهم اى اشدهم ضلالة لانه كان ضالا مضلا وان صح انهم اقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوها باياما اربعين وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان امر العجل وان هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ ليس فى الآية ما يدل عليه كان ذلك اخبارا من الله تع له عن المترقب بلفظ الواقع على عادته فان اصل وقوع الشئ ان يكون فى علمه ومقتضى مشيته والسامرى منسوب الى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علجا من كرمان وقيل من اهل باجرما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا فرجع موسى الى قومه بعد ما استوفى الاربعين واخذ التورية غضبان عليهم اسفا ۞ حزينا بما فعلوا قال يا قوم الم يعدكم ربكم وعدا حسنا بان يعطيكم التورية فيها هدى ونور افطال عليكم العهد اى الزمان يعنى زمان مفارقته لهم ام اردتم ان يحل عليكم يجب عليكم غضب من ربكم بعبادة ما هو مثل فى الغباوة فاخلفتم موعدى ۞ وعدكم اياى بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما امرتكم به وقيل هو من اخلفت وعده اذا وجدت الخلف فيه اى فوجدتم الخلف فى وعدى لكم بالعود بعد الاربعين وهو لا يناسب الترتيب على الترديد ولا على الشق الذى يليه ولا جوابهم قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا بان ملكنا امرنا اذ لو خلينا وامرنا ولم يسول لنا السامرى لما اخلفناه وقرأ نافع وعاصم بملكنا بالفتح وقرأ حمزة والكسائى بالضم وثلاثتها فى الاصل لغات فى مصدر ملكت الشئ ولكنا

قوله خطاب لهم الا قوله او للذين منهم لخ فى الكشاف الوجه هو الاول قال العلامة لان السابق واللاحق وهو قوله وما اعجلك عن قومك فيهم ولم يلتفت المصنف الى الوجه لعل السبب ان كثيرا ما يقع النصح من الله لعباده فى اثناء القصة ثم شرع فى القصة كازرونى

قوله ثم استقام آه دفع لان يقال ان من تاب وآمن وعمل صالحا فلا بد ان يكون مهتديا فما معنى قوله ثم اهتدى فقرره ان المراد الاستمرار على الاهتداء لانه المعتبر فى النجاة والفوز بالمقصود فيكون ثم على هذا للتراخى الزمانى كازرونى

قوله كالسرف والبطر قال ما يتعدى اليه وراء الشرع والسرف اسم من الاسراف والبطر شدة المدح والمراد الغرور والتكبر به وعدم الخوف عن عاقبته كازرونى

يعنى اذا قيل هوى يهوى هويا من باب ضرب يكون بمعنى المحبة وهوى النفس يحبها اى مشتهيها واذا قيل هوى يهوى بتشديد الياء وفتح الهاء ومنها من باب ضرب يكون بمعنى السقوط ومنه الهوة للحفرة والثانى هو المذكور هنا كازرونى

وما اعجلك اى ما حملك على العجلة عن قومك وذلك ان موسى اختار من قومه سبعين رجلا حتى يذهبوا معه الى الطور لياخذوا التورية فسار بهم موسى ثم عجل موسى من بينهم شوقا الى ربه وخلف السبعين وامرهم ان يتبعوه الى الجبل فقال الله له وما اعجلك عن قومك يا موسى م

قوله وقيل كان علجا من كرمان قال فى النهاية العلج القوى الضخم والعلج الرجل من كفار العجم وغيرهم والاعلاج والعلوج جمع كازرونى

اى ام اردتم باصدار منكم ما علمتم بانه مخالفة لامر ربكم وسبب لعذابه فعلتم ذلك فكان العذاب بسببكم كازرونى

قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا هذا جوابهم فربط بكلام على جعله بدلا من جوابهم او خبر مبتدأ محذوف وعدم تنا... ينكشف عند التامل فى الجملة فانه اذا قال عم فوجدتم خلفا فى وعدى لكم فالواقع جوابه ما وجدنا خلافك بملكنا الخ كازرونى

اوزارا من زينة القوم من حلى قوم فرعون سماها اوزارا لانهم اخذوها على وجه العارية فلم يردوها وذلك ان بنى اسرائيل كانوا قد استعاروا حليا من القبط وكان ذلك معهم حين خرجوا من مصر وقيل ان الله تعالى لما اغرق فرعون نبذ البحر حليهم فاخذوها وكانت غنيمة ولم تكن الغنيمة حلالا لهم فى ذلك الزمان فسماها اوزارا لذلك فقذفناها قيل ان السامرى قال احفروا حفيرة فالقوها فيها حتى يرجع موسى معالم

ولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم احمالا من حلى القبط التى استعرناها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا العيد ثم لم يردوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به وقيل هى ما القاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموها اوزارا لانها آثام فان الغنائم لم تكن تحل بعد ولانهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن ان ياخذ مال الحربى فقذفناها فى النار فكذلك القى السامرى ۞ اى ما كان معه منها روى انهم لما حسبوا ان العدة قد كملت قال لهم السامرى انما اخلف موسى ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فالرأى ان نحفر حفيرة ونسجر فيها نارا ونقذف كل ما معنا فيها ففعلوا وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى وابو بكر وروح حملنا بالفتح والتخفيف فاخرج لهم عجلا جسدا من تلك الحلى المذابة له خوار صوت العجل فقالوا يعنى السامرى ومن افتتن به اول ما رآه هذا الهكم واله موسى فنسى ۞ اى فنسيه موسى وذهب يطلبه عند الطور او فنسى السامرى اى ترك ما كان عليه من اظهار الايمان افلا يرون افلا يعلمون الا يرجع اليهم قولا انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ۞ ولا يقدر على انفاعهم واضرارهم ولقد قال لهم هرون من قبل من قبل رجوع موسى او قول السامرى كانه اول ما وقع عليه بصره حين طلع من الحفرة توهم ذلك وبادر تحذيرهم يا قوم انما فتنتم به بالعجل وان ربكم الرحمن لا غير فاتبعونى واطيعوا امرى ۞ فى الثبات على الدين قالوا لن نبرح عليه على العجل وعبادته عاكفين مقيمين حتى يرجع الينا موسى ۞ وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول قال يا هرون اى قال له موسى لما رجع الى هنا ما منعك اذ رأيتهم ضلوا بعبادة العجل الا تتبعن اى ان تتبعنى فى الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به او ان تأتى عقبى وتلحقنى ولا مزيدة كما فى قوله ما منعك الا تسجد افعصيت امرى ۞ بالصلابة فى الدين والمحاماة عليه قال يا ابن ام خص الام استعطافا وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من الاب والام لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى ۞ اى بشعر رأسى قبض عليهما يجره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه السلام حديدا خشنا متصلبا فى كل شئ فلم يتمالك حين رآهم يعبدون العجل انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل لو قاتلت او فارقت بعضهم ببعض ولم ترقب قولى ۞ حين قلت اخلفنى فى قومى واصلح فان الاصلاح كان فى حفظ الدهماء والمداراة بهم الى ان ترجع اليهم فتدارك الامر برأيك قال فما خطبك يا سامرى ۞ اى ثم اقبل اليه وقال له منكرا ما خطبك اى ما طلبك له وما الذى حملك عليه وهو مصدر خطب الشئ اذا طلبه قال بصرت بما لم يبصروا به وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على الخطاب اى علمت ما لم تعلموه وفطنت ما لم تفطنوا له وهو ان الرسول عليه السلام الذى جاءك روحانى محض لا يمس اثره شيئا الا احياه او رأيت ما لم تروه وهو ان جبرئيل جاءك على فرس الحيوة قيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وجبرئيل يغذوه حتى استقل فقبضت قبضة من اثر الرسول من تربة موطئه والقبضة المرة من القبض واطلق على المقبوض كضرب الامير وقرئ بالصاد والاول الاخذ بجميع الكف والثانى الاخذ باطراف الاصابع ونحوهما

قوله من حلى القبط الحلى جمع حلية والقائلون قوم موسى من بنى اسرائيل والقبط آل فرعون وهم ليسوا من بنى اسرائيل كازرونى

قوله بعد اغراقهم آل فرعون فالمصدر مضاف الى المفعول وذكر الفاعل متروك وهو الله تع كما قال الا غرقنا آل فرعون فاغرقوا كازرونى

قوله او لانهم كانوا مستأمنين فى بعض النسخ بالواو العاطفة وهو الملائم لما هو فى الكشاف لانه فيه بعد ذكر هذا الوجه تقليد لقولهم اوزارا ان الغنائم لم تكن تحل لكن او الترديدية اوجه فليتأمل كازرونى

فاعتزلهم هرون فى اثنى عشر الفا الذين لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى وسمع الصياح والجلبة وكانوا يرقصون حول العجل قال للسبعين الذين معه هذا صوت الفتنة فلما رأى هرون اخذ شعر رأسه بيمينه ولحيته بشماله وقال له ما منعك اذ رأيتهم ضلوا اشركوا ان لا تتبعنى ان تتبعنى ولا صلة اى تتبع امرى ووصيتى يعنى هلا قاتلتهم وقد علمت انى لو كنت فيهم لقاتلتهم على كفرهم معالم

قوله حين قلت يصح بفتح التاء على انه خطاب من هرون لموسى عليهما السلام لكن الاوجه ضمها على انه حكاية من طرف موسى كانه من تتمة قوله ولم ترقب قولى والا فنظر فيه حين كلام كازرونى

قوله اى ما طلبك له يعنى الاخراج للعجل واضلال عباد الله وظاهر السؤال من الطلب وباطنه من وجهه ولذلك قال وما الذى حملك عليه كازرونى

الخصم والقصم والرسول جبرئيل ولعله لم يسمه لانه لم يعرف انه جبرئيل او اراد ان ينبه على الوقت وهو حين ارسل اليه ليذهب به الى الطور فَنَبَذْتُهَا فى الحلى المذابة او فى جوف العجل حتى حيى وَكَذَٰلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ۝ زينته وحسنته الى قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ عقوبة على ما فعلت أَن تَقُولَ لَا مِسَاسَ خوفا من ان يمسك احد فياخذك الحمى ومن مسك فتحامى الناس ويحاموك وتكون طريدا وحيدا كالوحشى النافر وقرئ لا مَساسِ كفجار وهو علم للمسة وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا فى الآخرة لَّن تُخْلَفَهُ لن يخلفكه الله تعالى وينجزه لك فى الآخرة بعد ما عاقبك فى الدنيا وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام اى لن تخلفه الواعد اياه وستأتيه لا محالة فحذف المفعول الاول لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون من اخلفت الموعد اذا وجدته وقرئ بالنون على حكاية قول الله تع وَانظُرْ إِلَىٰ إِلَٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا ظللت على عبادته مقيما فحذف اللام الاولى تخفيفا وقرئ بكسر الظاء على نقل حركة اللام اليها لَّنُحَرِّقَنَّهُ اى بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه او بالمبرد على انه مبالغة فى حرق اذا برد بالمبرد ويعضده قراءة من قرأ لنحرقنه ثُمَّ لَنَنسِفَنَّهُ لنذرينه رمادا او مبرودا وقرئ بضم السين فِي الْيَمِّ نَسْفًا ۝ فلا يصادف منه شيء و المقصود من ذلك زيادة عقوبة واظهار غباوة المفتتنين به لمن له ادنى نظر إِنَّمَا إِلَٰهُكُمُ المستحق لعبادتكم اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ اذ لا احد يماثله او يدانيه فى كمال العلم والقدرة وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝ وسع علمه كل ما يصح ان يعلم لا العجل الذى يصاغ ويحرق وان كان حيا فى نفسه كان مثلا فى الغباوة وقرئ وسَّع فيكون انتصاب علما على المفعولية لانه وان انتصب على التمييز فى المشهور لكنه فاعل فى المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى مفعولين صار مفعولا كَذَٰلِكَ مثل ذلك الاقتصاص يعنى قصة موسى عم نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ من اخبار الامور الماضية والامم الدارجة تبصرة لك وزيادة فى علمك وتكثيرا لمعجزاتك وتنبيها وتذكيرا للمستبصرين من امتك وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِن لَّدُنَّا ذِكْرًا ۝ كتابا مشتملا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار والتنكير فيه للتعظيم وقيل ذكرا جميلا وصيتا عظيما بين الناس مَّنْ أَعْرَضَ عَنْهُ عن الذكر الذى هو القرآن الجامع لوجوه السعادة والنجاة وقيل عن الله فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا ۝ عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وذنوبه سماها وزرا تشبيها لها فى ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذى يفدح الحامل وينقض ظهره او اثما عظيما خَالِدِينَ فِيهِ فى الوزر او فى حمله والجمع فيه والتوحيد فى اعرض للحمل على المعنى واللفظ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا ۝ اى بئس لهم ففيه ضمير مبهم يفسره حملا والمخصوص بالذم محذوف اى ساء حملا وزرهم واللام فى لهم للبيان كما فى هيت لك ولو جعلت ساء بمعنى احزن والضمير الذى فيه للوزر اشكل امر اللام ونصب حملا ولم يفد مزيد معنى يَوْمَ يُنفَخُ فِي الصُّورِ وقرأ ابو عمرو بالنون على اسناد النفخ الى الآمر به تعظيما له او للنافخ وقرئ بالياء المفتوحة على ان فيه ضمير الله تع او ضمير اسرافيل عم وان لم يجر ذكره لانه المشهور بذلك وقرئ فى الصور وهو جمع صورة وقد سبق بيان ذلك وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ وقرئ يحشر المجرمون زُرْقًا ۝ زرق العيون وصفوا بذلك لان الزرقة اسوأ الوان العين وابغضها الى العرب لان الروم كانوا اعدى اعدائهم وهم زرق ولذلك

ولذلك قالوا فى صفة العدو اسود الكبد اصهب السبال ازرق العين او عميا فان حدقة الاعمى تزراق يَتَخَافَتُونَ بَيْنَهُمْ يخفضون اصواتهم لما يملأ صدورهم من الرعب والهول والخفت خفض الصوت واخفاؤه إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۝ اى فى الدنيا يستقصرون مدة لبثهم فيها لزوالها او لاستطالتهم مدة الآخرة او لتأسفهم عليها لما عاينوا من الشدائد وعلموا انهم استحقوها على اضاعتها فى قضاء الاوطار واتباع الشهوات او فى القبر لقوله تع ويوم تقوم الساعة الآية نَّحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وهو مدة لبثهم إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً اعدلهم رأيا او عملا إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۝ استرجاح لقول من يكون اشد تقالا منهم وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ عن مآل امرها وقد سأل عنه رجل من ثقيف فَقُلْ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۝ يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها فَيَذَرُهَا فيذر مقارها او الارض واضمارها من غير ذكر لدلالة الجبال عليها كقوله ما ترك على ظهرها من دابة قَاعًا خاليا صَفْصَفًا مستويا كان اجزاءها على صف واحد لَّا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۝ اعوجاجا ولا نتوا ان تأملت فيها بالقياس الهندسى وثلثتها احوال مترتبة فالاولان باعتبار الاحساس والثالث باعتبار المقياس ولذلك ذكر العوج بالكسر وهو يخص المعانى والامت هو النتو اليسير وقيل لا ترى استيناف مبين للحالين يَوْمَئِذٍ اى يوم اذ نسفت على اضافة اليوم الى وقت النسف ويجوز ان يكون بدلا ثانيا من يوم القيمة يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ داعى الله الى المحشر قيل هو اسرافيل يدعو الناس قائما على صخرة بيت المقدس فيقبلون من كل اوب الى صوبه لَا عِوَجَ لَهُ لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَٰنِ خفضت لهيبته فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۝ صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت اخفاف الابل وقد فسر الهمس بخفق اقدامهم ونقلها الى المحشر يَوْمَئِذٍ لَّا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَٰنُ الاستثناء من الشفاعة اى الا شفاعة من اذن له او من اعم المفاعيل اى الا من اذن فى ان يشفع له فان الشفاعة تنفعه فمن على الاول مرفوع على البدلية وعلى الثانى منصوب على المفعولية واذن يحتمل ان يكون من الاذن او من الاذن وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۝ اى ورضى لمكانه عند الله قوله فى الشفاعة او رضى لاجله قول الشفيع فى شانه او قوله يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ما تقدمهم من الاحوال وَمَا خَلْفَهُمْ اى وما بعدهم مما يستقبلونه وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۝ ولا يحيط علمهم بمعلوماته وقيل بذاته وقيل الضمير لاحد الموصولين او لمجموعهما فانهم لا يعلمون جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ ذلت وخضعت له خضوع العناة وهم الاسارى فى يد الملك القهار فظاهرها يقتضى العموم ويجوز ان يراد بها وجوه المجرمين فيكون اللام بدل الاضافة ويؤيده وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ وهو يحتمل الحال والاستيناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم وَمَن يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ بعض الطاعات وَهُوَ مُؤْمِنٌ اذ الايمان شرط فى صحة الطاعات وقبول الخيرات فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا منع ثواب مستحق بالوعد وَلَا هَضْمًا ۝ ولا كسرا منه بنقصان او جزاء ظلم وهضم لانه لم يظلم غيره ولا يهضم حقه وقرئ فلا يخف على النهى وَكَذَٰلِكَ عطف على كذلك نقص اى مثل ذلك الانزال او مثل انزال هذه الآيات المتضمنة للوعيد أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا كله على هذه الوتيرة وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ مكررين فيه آيات الوعيد لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ المعاصى فيصير التقوى لهم ملكة أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝ عظة واعتبارا حين يسمعونها

فيثبطهم عنها ولهذه النكتة اسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن فتعالى الله فى ذاته وصفاته
عن مماثلة المخلوقين لا يماثل كلامه كلامهم كما لا يماثل ذاته ذاتهم الملك النافذ امره ونهيه الحقيق
بان يرجى وعده ويخشى وعيده الحق فى ملكوته يستحقه لذاته وصفاته ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى
اليك وحيه نهى عن الاستعجال فى تلقى الوحى من جبرئيل عم ومساوقته حتى يتم وحيه بعد ذكر الانزال
على سبيل الاستطراد وقيل نهى عن تبليغ ما كان مجملا قبل ان يأتى بيانه وقل رب زدنى علما اى سل
الله تع زيادة العلم بدل الاستعجال فان ما اوحى اليك تناله لا محالة ولقد عهدنا الى آدم ولقد امرناه يقال
تقدم الملك اليه واوعز اليه وعزم عليه وعهد اليه اذا امره واللام جواب قسم محذوف وانما عطف
قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان اساس بنى آدم على العصيان وعرقهم راسخ فى النسيان
من قبل من قبل هذا الزمان فنسى العهد ولم يعن به حتى غفل عنه او ترك ما اوحى به من الاحتراز عن الشجرة
ولم نجد له عزما تصميم رأى وثباتا على الامر اذ لو كان ذا عزيمة وتصلب لم يزله الشيطان ولم يستطع
تغريره ولعل ذلك كان فى بدو امره قبل ان يجرب الامور ويذوق شريها واريها وعن النبى عليه السلام
لو وزنت احلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تع ولم نجد له عزما وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ
ولم يتعمد ولم نجد ان كان من الوجود الذى بمعنى العلم فله عزما مفعولاه وان كان من الوجود المناقض للعدم
فله حال من عزما او متعلق بنجد واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم مقدر باذكر اى اذكر حاله فى ذلك الوقت
ليتبين لك انه نسى ولم يكن من اولى العزيمة والثبات فسجدوا الا ابليس قد سبق القول فيه ابى جملة مستأنفة
لبيان ما منعه من السجود وهو الاستكبار وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله
فسجدوا لان معناه اظهر الاباء عن المطاوعة فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما فلا
يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما عن ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما من الجنة فتشقى
افرده باسناد الشقاء اليه بعد اشراكهما فى الخروج اكتفاء باستلزام شقائه شقاءها من حيث انه قيم عليها
ومحافظة على الفواصل ولان المراد بالشقاء التعب فى طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال ويؤيده قوله ان لك
الا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تظمأ فيها ولا تضحى فانه بيان وتذكير لما له فى الجنة من اسباب الكفاية و
اقطاب الكفاف التى هى الشبع والرى والكسوة والكن مستغنيا عن اكتسابها والسعى فى تحصيل اعواض ما عسى
ينقطع ويزول منها بذكر نقائضها ليطرق سمعه باصناف الشقوة المحذر منها والعاطف وان ناب عن ان
لكنه ناب من حيث انه عامل لا من حيث انه حرف تحقيق كان فلا يمتنع دخوله على ان امتناع دخول ان وقرأه
نافع وابو بكر وانك لا تظمؤا بكسر الهمزة والباقون بفتحها فوسوس اليه الشيطان فانهى اليه وسوسته قال يا آدم
هل ادلك على شجرة الخلد الشجرة التى من اكل منها خلد ولم يمت اصلا فاضافها الى الخلد وهو الخلود لانه سببه
بزعمه وملك لا يبلى لا يزول ولا يضعف فأكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما
من ورق الجنة اخذا يلزقان الورق على سوآتهما للتستر وهو ورق التين وعصى آدم ربه باكل الشجرة فغوى

ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه روى انه عم كان يخاف من ان يفوته شىء فيقرأ مع الملك فامر بان يستمع حال قرءة الملك ثم يأخذ بعد فراغه فى القراءة كذا فى التفسير الكبير كازرونى

وقرأ يعقوب نقضى بالنون وفتحها وكسر الضاد وفتح الياء وحيه نصب م ح

قوله وصرفنا فيه من الوعيد كانه قال وربك لقد عهدنا على سؤال قوله وربك ليعلم ما يكن صدورهم وفى الكشاف واقسم قسما لقد عهدنا قوله للدلالة بيان لتعلق هذه القصة بما قبلها كانه قال صرفنا الوعيد لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكرا ك

فى الصحاح الشرى بالتسكين الحنظل والارى العسل واسم الحنظل فى المشهور خربودة ابى جهل وهى تكون فى غاية المرارة هذا الكلام على ما هو المشهور فى العرف من انه اذا كان المرء غير مجرب للامور ولم يخبر حوادث الدهور يقال له لم يذق حلو الزمان ومره كازرونى

قوله وهو الاستكبار آه ان قيل ان كان ابى بمعنى استكبر كان بيانا للمانع من السجدة فاوجه قوله تع فى بعض المواضع يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدى وقوله عقيبه استكبرت على الاستفهام اجيب بان ذلك ليس باستفهام حقيقة بل تضليل وتشنيع على سوء فعله بنفى ان يكون لامتناعه عن السجود وجه واما ههنا فبيان ما فى الواقع لعباده ليعتبر بذلك كازرونى

قال فى التفسير الكبير فان قيل ما سبب تلك العداوة فالجواب من وجوه الاول ان ابليس كان حسودا فلما رأى آثار نعم الله تعالى فى حق آدم عم حسده فصار عدوا له وثانيها ان آدم عم كان شابا عالما لقوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها وابليس كان شيخا جاهلا لانه اثبت فضله بفضيلة اصله وذلك جهل والشيخ الجاهل ابدا يكون عدوا للشاب العالم والثالث ان ابليس مخلوق من النار وآدم مخلوق من الماء والطين فبين اصلهما عداوة فبقيت تلك العداوة ك

العدو فغوى فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن وفى النعى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم
للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها ثم اجتبيه ربه اصطفاه وقربه بالحمل على التوبة والتوفيق له من جبى الى كذا فاجتبيته
مثل جليت على العروس فاجتليتها واصل الكلمة الجمع فتاب عليه فقبل توبته لما تاب وهدى الى الثبات على
التوبة والتشبث باسباب العصمة قال اهبطا منها جميعا الخطاب لآدم وحوا عليهما السلام او له ولابليس
ولما كانا اصل الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال بعضكم لبعض عدو لامر المعاش كما عليه الناس من التجاذب
والتحارب او لاختلاف حال كل من النوعين بواسطة الآخر ويؤيد الاول قوله فاما يأتينكم منى هدى كتاب ورسول
فمن اتبع هداى فلا يضل فى الدنيا ولا يشقى فى الآخرة ومن اعرض عن ذكرى عن الهدى الذاكر لى والداعى الى
عبادتى فان له معيشة ضنكا ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرئ ضنكى
كسكرى وذلك لان مجامع همه ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على
انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع انه تع قد يضيق بشوم الكفر ويوسع ببركة الايمان كما قال
ضربت عليهم الذلة والمسكنة ولو انهم اقاموا التورية والانجيل ولو ان اهل القرى آمنوا الآيات وقيل هو الضريع
والزقوم فى النار وقيل عذاب القبر ونحشره وقرئ بسكون الهاء على لفظ الوقف وبالجزم عطفا على محل فان له
معيشة لانه جواب الشرط يوم القيمة اعمى اعمى البصر او القلب ويؤيد الاول قال رب لم حشرتنى اعمى وقد
كنت بصيرا وقرأهما بالامالة حمزة والكسائى لان الالف منقلبة من الياء وفرق ابو عمرو بان الاول رأس الآية ومحل
الوقف فهو جدير بالتغيير قال كذلك مثل ذلك فعلت ثم فسره فقال اتتك آياتنا واضحة نيرة فنسيتها
فعميت عنها وتركتها غير منظور اليها وكذلك ومثل تركك اياها اليوم تنسى تترك فى العمى والعذاب
وكذلك نجزى من اسرف بالانهماك فى الشهوات والاعراض عن الآيات ولم يؤمن بآيات ربه بل كذبها
وخالفها ولعذاب الآخرة وهو الحشر على العمى وقيل عذاب النار اى وللنار بعد ذلك اشد وابقى من ضنك
العيش او منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله او مما فعله من ترك الآيات والكفر
بها افلم يهد لهم مسند الى الله تع او الرسول او ما دل عليه كم اهلكنا قبلهم من القرون اى اهلاكنا اياهم
او الجملة بمضمونها والفعل على الاولين معلق يجرى مجرى اعلم ويدل عليه القراءة بالنون يمشون فى مساكنهم
ويشاهدون آثار هلاكهم ان فى ذلك لآيات لاولى النهى لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعامى
ولولا كلمة سبقت من ربك وهى العدة بتأخير الامة الى الآخرة لكان لزاما لكان مثل ما نزل بعاد وثمود
لازما لهؤلاء الكفرة وهو مصدر وصف به او اسم آلة سمى به اللازم لفرط لزومه كقولهم لزاز خصم واجل
مسمى عطف على كلمة اى ولولا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى لاعمارهم ولعذابهم وهو يوم القيمة او يوم بدر
لكان العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ويجوز عطفه على المستكن فى كان
اى لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين له فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك وصل وانت حامد
لربك على هدايته وتوفيقه او نزهه عن الشرك وسائر ما يضيفون اليه من النقائص حامدا له على ما ميزك
بالهدى معترفا بانه المولى للنعم كلها قبل طلوع الشمس يعنى الفجر وقبل غروبها يعنى الظهر والعصر لانهما فى آخر

قوله وزجر بليغ لاولاده والحاصل ان الاخبار عن المعصية الصغيرة بالعبارات الهائلة هداية من اسر قال الامام الارحى عندى ان هذه الواقعة كانت قبل النبوة وقريب منه قول المص سابقا ولعل ذلك كان منه فى بدو امره كازرونى

قوله والتوفيق له كذا فى النسخ فضميره لآدم اى وتوفيقه للتوبة فالظاهر لها يقال وفقه الله للعلم والعمل كازرونى

قوله فقبل توبته لما تاب فتوبة العبد من الذنب الرجوع اليه وتوبة الله على العبد بالقبول منه لانه العود اليه بالعفو والمغفرة كازرونى

والداعى الى عبادتى ع

قوله عن الهدى انما فسر بذلك لانه جعل قسيما لقوله فمن اتبع هداى وتفصيلا لقوله فاما يأتينكم منى هدى فيعم القرآن وغيره مما به الهدى والرشاد كازرونى

قوله الى اعراض الدنيا متهالكا اعراض الدنيا مصحح بالعين المعجمة جمع غرض بمعنى المقصود الباعث على الفعل من المقاصد التى يراد الانتفاع بها قبل انقطاع الاجل ويصح بالمهملة جمع عرض بمعنى المتاع كازرونى ع

قوله كما قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة فى حق اليهود وهم فى غاية الاسراف لا ومساكين اما على الحقيقة واما على التكلف مخافة ان ينقضها عنهم كازرونى

قوله يجرى مجرى اعلم ان يكون مراده ان المعنى من افلم يهد لهم افلم يعلمهم فاذا كان الاستفهام لانكار عدم الاعلام كان الاعلام مقررا فيكون المراد اعلمهم كم اهلكنا لهم كازرونى

اعلم انه سبحانه وتعالى لما بين انه من اعرض عن ذكره كيف تكون حاله فى الدنيا وماله فى الآخرة اتبعه بما يعتبر به المكلف من الاحوال الواقعة فى الدنيا على من كذب وتولى فقال افلم يهد لهم كبير

يمشون فى مساكنهم اما حال من ضمير لهم او استئناف كانه قيل كيف هلكوا فقيل يمشون فى مساكنهم ويشاهدون آثارهم ويستمعون ما لاجله فعل بهم ذلك ولا يكون حالا من ضمير من قبلهم تأمل كازرونى ع

فيه تقديم وتأخير تقديره ولولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاما والكلمة الحكم بتأخير العذاب عنهم اى ولولا حكم سبق بتأخير العذاب عنهم واجل مسمى وهو القيمة لكان لزاما لكان العذاب لازما لهم فى الدنيا كما لزم القرون الماضية الكافرة معالم ع

قوله وهو يوم القيمة لا يحتمل ان يرجع ضمير هو الى العذاب ويكون يوم منصوبا بمعنى وهو يكون يوم القيمة كازرونى

قوله وصل وانت حامد لربك فيه اشارة الى ان بحمد فى موضع الحال اى ملتبسا بحمد ربك اشار اليه بقوله حامدا له فى الوجه الثانى كازرونى ع

قوله معترفا بانه مولى النعم كلها اخذه من معنى الحمد اذ الحمد بعد الاعتراف بانه منعم واما الاعتراف بانه مولى النعم كلها فلو تقتضيه الواقع لا مقتضى نفس الحمد والله اعلم كازرونى

النهار او العصر وحده ومن آناء الليل ومن ساعاته جمع انى بالكسر والقصر وآناء بالفتح والمد فسبح يعني المغرب والعشاء وانما قدم زمان الليل لاختصاصه بمزيد الفضل فان القلب فيه اجمع والنفس اميل الى الاستراحة فكانت العبادة فيه احمز ولذلك قال الله تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطأ واقوم قيلا واطراف النهار تكرير لصلوتي الصبح والمغرب ارادة الاختصاص ومجيئه بلفظ الجمع كقوله ظهراهما لامن الالباس مثل ظهور الترسين او امر بصلوة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الاخير وجمعه باعتبار النصفين او لان النهار جنس او بالتطوع في اجزاء النهار لعلك ترضى متعلق بسبح اي سبح في هذه الاوقات طمعا ان تنال عند الله تعالى ما به ترضى نفسك وقرأ الكسائي وابو بكر بالبناء للمفعول اي يرضيك ربك ولا تمدن عينيك اي نظر عينيك الى ما متعنا به استحسانا له وتمنيا ان يكون لك مثله ازواجا منهم اصنافا من الكفرة ويجوز ان يكون حالا من الضمير والمفعول منهم اي الذي متعنا به وهو اصناف بعضهم وناسا منهم زهرة الحيوة الدنيا منصوب بمحذوف دل عليه متعنا او به على تضمينه معنى اعطينا او بالبدل من محل به او من ازواجا بتقدير مضاف ودونه او بالذم وهي الزينة والبهجة وقرأ يعقوب بالفتح وهو لغة كالجهرة في الجهرة او جمع زاهر وصفا لهم بانهم زاهرو الدنيا لتنعمهم وبهاء زيهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد لنفتنهم فيه لنبلوهم ونختبرهم فيه او لنعذبهم في الآخرة بسببه ورزق ربك وما ادخر لك في الآخرة او ما رزقك من الهدى والنبوة خير مما منحهم في الدنيا وابقى فانه لا ينقطع وامر اهلك بالصلوة امره بان يأمر اهل بيته او التابعين له من امته بالصلوة بعد ما امره بها ليتعاونوا على الاستعانة بها على خصاصتهم ولا يهتموا بامر المعيشة ولا يلتفتوا لفت ارباب الثروة واصطبر عليها وداوم عليها لا نسألك رزقا ان ترزق نفسك ولا اهلك نحن نرزقك واياهم ففرغ بالك لامر الآخرة والعاقبة المحمودة للتقوى لذوي التقوى روي انه عليه السلام اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلوة وتلا هذه الآية وقالوا لولا يأتينا بآية من ربه تدل على صدقه في ادعاء النبوة او بآية مقترحة انكارا لما جاء به من الآيات او للاعتداد به تعنتا وعنادا فالزمهم باتيانه بالقرآن الذي هو ام المعجزات واعظمها وابقاها لان حقيقة المعجزة اختصاص مدعي النبوة بنوع من العلم او العمل على وجه خارق للعادة ولا شك ان العلم اصل العمل واعلى منه قدرا وابقى اثرا فكذا ما كان من هذا القبيل ونبههم ايضا على وجه ابين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب فقال اولم تأتهم بينة ما في الصحف الاولى من التورية والانجيل وساير الكتب السماوية فان اشتماله على زبدة ما فيها من العقايد والاحكام الكلية مع ان الآتي بها امي لم يرها ولم يتعلم ممن علمها اعجاز بين وفيه اشعار بانه كما يدل على نبوته برهان لما تقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هي مفتقرة الى ما يشهد على صحتها وقرأ نافع وابو عمرو وحفص اولم تأتهم بالتاء والباقون بالياء وقرئ الصحف بالتخفيف ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله من قبل محمد عليه السلام او البينة والتذكير لانها في معنى البرهان او المراد بها القرآن لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل بالقتل والسبي في الدنيا ونخزى بدخول النار يوم القيمة وقد قرئ بالبناء للمفعول قل كل اي كل واحد

منا ومنكم متربص منتظر لما يؤول اليه امرنا وامركم فتربصوا وقرئ فتمتعوا فستعلمون من اصحاب الصراط السوي المستقيم وقرئ السواء اي الوسط الجيد والسوء والسوأى اي الشر والسوي وهو تصغير ومن اهتدى من الضلالة ومن في الموضعين للاستفهام ومحلها الرفع بالابتداء ويجوز ان يكون الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد فيكون معطوفة على محل الجملة بالاستفهامية المعلق عنها الفعل على ان العلم بمعنى المعرفة او على اصحاب او على الصراط على ان المراد به النبي عليه السلام وعنه عليه السلام من قرأ طه اعطي يوم القيمة ثواب المهاجرين والانصار

سورة الانبياء عليهم السلام مكية وهي مائة واثنتا عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم اقترب للناس حسابهم بالاضافة الى ما مضى او عند الله تعالى لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونريه قريبا وقوله تعالى ويستعجلونك بالعذاب وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون او لان كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما انقرض ومضى واللام صلة لاقترب او تأكيد للاضافة واصله اقترب حساب الناس ثم اقترب للناس الحساب ثم اقترب للناس حسابهم وخص الناس بالكفار لتقييدهم بقوله تعالى وهم في غفلة معرضون اي في غفلة من الحساب معرضون عن التفكر فيه وهما خبران للضمير ويجوز ان يكون الظرف حالا من المستكن في معرضون ما يأتيهم من ذكر ينبههم عن سنة الغفلة والجهالة من ربهم صفة لذكر او صلة ليأتيهم محدث تنزيله ليكرر على اسماعهم التنبيه كي يتعظوا وقرئ بالرفع حملا على المحل الا استمعوه وهم يلعبون يستهزؤن به ويستسخرون منه لتناهي غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك لاهية قلوبهم اي استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهي والذهول عن التفكر فيه ويجوز ان يكون حالا من واو يلعبون وقرئ بالرفع على انه خبر آخر للضمير واسروا النجوى بالغوا في اخفائها او جعلوها بحيث خفي تناجيهم بها الذين ظلموا بدل من واو واسروا للايماء بانهم ظالمون فيما اسروا به او فاعل له والواو لعلامة الجمع او مبتدأ والجملة المتقدمة خبره واصله وهؤلاء اسروا النجوى فوضع الموصول موضعه تسجيلا على فعلهم بانه ظلم او منصوب على الذم هل هذا الا بشر مثلكم افتأتون السحر وانتم تبصرون باسره في موضع النصب بدلا من النجوى او مفعولا لقول مقدر كأنهم استدلوا بكونه بشرا على كذبه في ادعاء الرسالة لاعتقادهم ان الرسول لا يكون الا ملكا واستلزموا منه ان ما جاء به من الخوارق كالقرآن سحر فانكروا حضوره وانما اسروا به تشاورا في استنباط ما يهدم امره ويظهر فساده للناس عامة قل ربي يعلم القول في السماء والارض جهرا كان او سرا فضلا عما اسروا به وهو آكد من قوله قل انزله الذي يعلم السر في السموات والارض ولذلك اختير ههنا وليطابق قوله واسروا النجوى وقرأ حمزة والكسائي وحفص قال بالاخبار عن الرسول وهو السميع العليم فلا يخفى عليه ما يسرون ولا ما يضمرون بل قالوا اضغاث احلام بل افتريه بل هو شاعر اضراب لهم عن قولهم هو سحر الى انه تخاليط الاحلام ثم الى انه كلام افتريه ثم الى انه قول شاعر والظاهر ان بل الاولى لتمام حكاية والابتداء باخرى او للاضراب عن تحاورهم في شأن الرسول وما ظهر عليه من الآيات الى تقاولهم في امر القرآن والثانية والثالثة لاضرابهم عن كونه اباطيل خيلت اليه وخلطت عليه الى كونه مفتريات اختلقها من

تلقاه نفسه ثم الى انه كلام شعرى يخيل الى السامع معانى لا حقيقة لها ويرغبه فيها ويجوز ان يكون الكلام من
الله تع تنزيلا لاقوالهم فى درج الفساد لان كونه شعرا ابعد من كونه مفترى لانه مشحون بالحقايق والحكم
ليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو من كونه احلاما لانه مشتمل على مغيبات كثيرة طابقت الواقع و
المفترى لا يكون كذلك بخلاف الاحلام ولانهم جربوا رسول الله نيفا واربعين سنة وما سمعوا منه كذبا
قط وهو من كونه سحرا لانه يجانسه من حيث انهما من الخوارق فليأتنا بآية كما ارسل الاولون ه مثل ما ارسل
به الاولون مثل اليد البيضاء والعصا وابراء الاكمه واحياء الموتى وصحة التشبيه من حيث ان الارسال يتضمن
الاتيان بالآية ما آمنت قبلهم من قرية اهل قرية اهلكناها باقتراح الآيات لما جاءتهم افهم يؤمنون ه
لو جئتهم بها وهم اعتى منهم وفيه تنبيه على ان عدم الاتيان بالمقترح للابقاء عليهم اذ لو اتى به
لم يؤمنوا واستوجبوا عذاب الاستيصال كمن قبلهم وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسئلوا اهل
الذكر ان كنتم لا تعلمون ه جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم فامرهم ان يسئلوا اهل الكتاب عن حال
الرسل المتقدمة لتزول عنهم الشبهة والاحالة اليهم اما للالزام فان المشركين كانوا يشاورونهم فى امر النبى
عليه السلام ويثقون بقولهم او لان اخبار الجم الغفير يوجب العلم وان كانوا كفارا وقرأ حفص نوحى بالنون
وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ه نفى لما اعتقدوا انها من خواص الملك عن
الرسل تحقيقا لانهم كانوا ابشارا مثلهم وقيل جواب لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وما كانوا
خالدين تأكيد وتقرير له فان التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى الى الفناء وتوحيد الجسد لارادة
الجنس او لانه مصدر فى الاصل او على حذف المضاف او تأويل الضمير بكل واحد وهو جسم ذو لون ولذلك
لا يطلق على الماء والهواء ومنه الجساد للزعفران وقيل جسم ذو تركيب لان اصله لجمع الشئ واشتداده
ثم صدقناهم الوعد اى فى الوعد فانجيناهم ومن نشاء يعنى المؤمنين بهم ومن فى ابقائه حكمة كمن
سيؤمن هو او احد من ذريته ولذلك حميت العرب عن عذاب الاستيصال واهلكنا المسرفين ه فى الكفر
والمعاصى لقد انزلنا اليكم يا قريش كتابا يعنى القرآن فيه ذكركم صيتكم كقوله وانه لذكر لك ولقومك او موعظتكم
او ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق افلا تعقلون ه فتؤمنون به وكم قصمنا من قرية
واردة عن غضب عظيم لان القصم كسر يبين تلاؤم الاجزاء بخلاف الفصم كانت ظالمة صفة لاهلها
وصفت بها لما اقيمت مقامها وانشأنا بعدها بعد اهلاك اهلها قوما آخرين ه مكانهم فلما
احسوا بأسنا فلما ادركوا شدة عذابنا ادراك المشاهد المحسوس والضمير لاهل المحذوف اذا هم منها
يركضون ه يهربون مسرعين راكضين دوابهم او مشبهين بهم من فرط اسراعهم لا تركضوا
على ارادة القول اى قيل لهم استهزاء لا تركضوا اما بلسان الحال او المقال والقائل ملك او من ثم من المؤمنين
وارجعوا الى ما اترفتم فيه من التنعم والتلذذ والاتراف ابطار النعمة ومساكنكم التى كانت لكم لعلكم
تسئلون ه غدا من اعمالكم او تعذبون فان السؤال من مقدمات العذاب او تقصدون للسؤال والتشاور
فى المهام والنوازل قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين ه لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فلذلك لم ينفعهم

قوله ولانهم جربوا رسول الله عم نيفا واربعين سنة والنيف الزيادة يخفف ويشدد واصله من الواو ويقال عشرة ونيف ومائة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف كذا فى الصحاح كاذروني

قوله وصحة التشبيه الخ جواب لان يقال كيف قيل كما ارسل الاولون حتى يحسن التشبيه بين الاتيانين ولا مشابهة بين الاتيان وارسال الله وحاصل الجواب تحقيق المناسبة وتصحيح التشبيه كاذروني

قوله انها من خواص الملك الخ وقع فى بعض النسخ انه وهو غلط لانه راجع الى ما واما تأنيث انها فباعتبار ان ما عبارة عن الاشياء من عدم اكل الطعام والقرار مع الناس والخلود وغير ذلك كاذروني

قوله جاءوا اجاء غفيرا والجماء الغفير اى جاءوا بجماعتهم الشريف والوضيع ولم يتخلف احد كاذروني

قوله وان كانوا كفارا والاظهر ان الاول هو الجواب الاول ولذلك اختصر عليه صاحب الكشاف فان الجم الغفير من اليهود يخبرون بتأبيد دين موسى وغير ذلك ومع ذلك لا يوجب العلم كاذروني

قوله وتوحيد الجسد لارادة الجنس اى جعله مفردا مع انه فى المعنى خبرهم الذى هو مفعول اول لجعلنا المتعدى الى مفعولين الاول منهما محكوم عليه والثانى المحكوم به وهو جمع والجسد مفرد مع انه لا بد من التطابق بينهما حاصل الجواب الاول انه اريد به الجنس الشامل للواحد والجمع والقليل والكثير وحاصل الجواب الثانى انه فى الاصل مصدر والمصدر لا يثنى ولا يجمع وابقى على الاصل كاذروني

قوله ولذلك لا يطلق على الماء والهواء ان قيل ان الماء له لون فى الجملة اجيب بان ما يرى فى الماء من الالوان ليس بلون الماء بل هو لون ما يخلط من الاجزاء الارضية كاذروني

اعلم انه تع لما حكى عنهم تلك الاعتراضات ظاهرة السقوط لان شرايط الاعجاز لما ثبتت فى القرآن ظهر لكل عاقل كونه معجزا وعند ذلك ظهر ان اشتغالهم بايراد ذلك الاعتراضات كان لاجل الدنيا وحب الرياسة بالغ سبحانه وتعالى فى زجرهم عن ذلك فقال عز وجل وكم قصمنا الخ كبير

قوله الاتراف ابطار النعمة وهو مضاف الى الفاعل يقال ابطر المال اى اوقعه فى البطر وهو شدة المرح وهو شدة الفرح والنعمة بالفتح التنعم كذا قاله الطيبى كاذروني

لم ينفعهم وقيل ان اهل حضور من قرى اليمن بعث اليهم نبى فقتلوه فسلط الله تعالى عليهم
بخت نصر فوضع السيف فيهم فنادى مناد من السماء يا لثارات الانبياء فندموا وقالوا ذلك فما زالت
تلك دعويهم فما زالوا يرددون ذلك وانما سماه دعوى لان المولول كانه يدعو الويل ويقول يا ويل تعال
فهذا اوانك وكل من تلك ودعويهم يحتمل الاسمية والخبرية حتى جعلناهم حصيدا مثل الحصيد وهو النبت
المحصود ولذلك لم يجمع خامدين ه ميتين من خمدت النار وهو مع حصيدا بمنزلة المفعول الثانى كقولك
جعلته حلوا حامضا اذ المعنى وجعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد والخمود او صفة له او حال من ضميره
وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين وانما خلقناهما مشحونة بضروب البدايع تبصرة للنظار
وتذكرة لذوى الاعتبار وتسبيبا لما ينتظم به امور العباد فى المعاش والمعاد فينبغى ان يتسلقوا بها الى
تحصيل الكمال ولا يغتروا بزخارفها فانها سريعة الزوال لو اردنا ان نتخذ لهوا ما يتلهى به ويلعب لاتخذناه
من لدنا من جهة قدرتنا او من عندنا مما يليق بحضرتنا من المجردات لا من الاجسام المرفوعة والاجرام
المبسوطة كعادتكم فى رفع السقوف وتزويقها وتسوية الفرش وتزيينها وقيل اللهو الولد بلغة اليمن وقيل
الزوجة والمراد الرد على النصارى ان كنا فاعلين ه ذلك ويدل على جوابه الجواب المتقدم وقيل ان نافية والجملة
كالنتيجة للشرطية بل نقذف بالحق على الباطل اضراب عن اتخاذ اللهو وتنزيه لذاته من اللعب اى بل من شأننا
ان نغلب الحق الذى من جملته الجد على الباطل الذى من عداده اللهو فيدمغه فيمحقه وانما استعار لذلك
القذف وهو الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى
الى زهوق الروح تصويرا لابطاله ومبالغة فيه وقرئ فيدمغه بالنصب كقوله ساترك منزلى لبنى تميم والحق
بالحجاز فاستريحا ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف على الحق فاذا هو زاهق هالك والزهوق ذهاب
الروح وذكره لترشيح المجاز ولكم الويل مما تصفون ه مما تصفونه به مما لا يجوز عليه وهو فى موضع
الحال وما مصدرية او موصولة او موصوفة وله من فى السموات والارض خلقا وملكا ومن عنده
يعنى الملائكة المنزلين منه لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك وهو معطوف على من فى السموات
وافراده بالذكر للتعظيم او لانه اعم منه من وجه والمراد به نوع من الملائكة متعال عن التبوء فى السماء والارض
او مبتدأ خبره لا يستكبرون عن عبادته لا يتعظمون عنها ولا يستحسرون ه ولا يعيون منها
وانما جئ بالاستحسار الذى هو ابلغ من الحسور تنبيها على ان عبادتهم بثقلها ودوامها حقيقة
بان يستحسر فيها ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار ينزهونه ويعظمونه لا يفترون ه حال من الواو
فى يسبحون او هو استيناف او حال من ضمير قبله ام اتخذوا آلهة بل اتخذوا والهمزة لانكار اتخاذهم من
الارض صفة للآلهة او متعلقة بالفعل على معنى الابتداء وفائدتها التحقير دون التخصيص هم
ينشرون ه الموتى وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم ادعاءهم لها الالهية فان من لوازمها الاقتدار
على جميع الممكنات والمراد تجهيلهم والتهكم بهم وللمبالغة فى ذلك زيد الضمير الموهم لاختصاص الانشار
بهم لو كان فيهما آلهة الا الله غير الله وصف بالا لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعدها

قوله وقيل ان اهل حضور من قرى اليمن الخ انما اورده بالواو ايذانا بان الاصل العموم والكثرة لقوله تعالى وكم قصمنا بكم الخبرية المفيدة للكثرة فالتخصيص لا يناسب التكثير ولذلك قال صاحب الكشاف ولعل ابن عباس ذكر حضور بانها احدى القرى التى اراد الله بهذه الآية كاذروني
فى الصحاح ثارت القتيل بالقتيل ثارا اى قتلت قاتله كرخ

قوله وهو مع حصيدا بمنزلة المفعول الثانى اشارة الى دفع ما يقال كيف ينصب جعل ثلث مفاعيل بناء على ان خامدين جمع عقلاء لا يكون صفة لحصيدا ولا حالا منه ولذلك اقتصر الجواب فى الكشاف على الاول لما اعتبر المصير المعنى فاجاب ايضا بالجوابين الآخرين كاذروني

قوله اى بل من شأننا الخ اى جواب الشرط المتقدم والمتقدم قوله لو اردنا ان نتخذ ولدا وجوابه لاتخذناه من لدنا كذا

قوله خلقا وملكا لانه تع خلقه او لانه فى يد قدرته تصرفه وملكا يجوز ان يكون بكسر الميم لانه تع مالك كل شئ وبضمها لانه تعالى له ملك السموات والارض قال فى التفسير الكبير اعلم انه تع لما حكى كلام الطاعنين فى النبوات واجاب عنها وبين ان غرضهم من تلك المطاعن التمرد وعدم الانقياد بين فى هذه الآية انه تعالى منزه عن طاعتهم لانه هو المالك لجميع المحدثات والمخلوقات كاذروني

قال الامام لا يجوز ان يكون الا بمعنى الاستثناء لانا لو حملنا على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما آلهة ليس معهم الله لفسدتا وهذا يوجب بطريق المفهوم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله ان لا يحصل الفساد وذلك باطل لانه لو كان فيهما آلهة لفسدتا سواء لم يكن الله معهم او كان فالفساد لازم كاذروني

ودلالته على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيهما دونه والمراد ملازمته لكونها مطلقا او معه
حملا لها على غير كما استثني بغير حملا عليها ولا يجوز الرفع على البدل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط
بان يكون في كلام غير موجب لَفَسَدَتَا لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانها ان توافقت
في المراد تطاردت عليه القدر وان تخالفت فيه تعاوقت عنه فَسُبْحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَرْشِ المحيط بجميع الاجسام
الذي هو محل التدابير ومنشأ التقادير عَمَّا يَصِفُونَ ۝ من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ
لعظمته وقوة سلطانه وتفرده بالالوهية والسلطنة الذاتية وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝ لانهم مملوكون
له مستعبدون والضمير للآلهة او للعباد أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً كرره استعظاما لكفرهم واستفظاعا
لامرهم وتبكيتا واظهارا لجهلهم او ضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار ما يكون لهم
دليلا من العقل على معنى اوجدوا آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما وجدوا فيهم من خواص
الالوهية او وجدوا في الكتب الالهية الامر باشراكهم فاتخذوهم متابعة للامر ويعضد ذلك انه رتب على
الاول ما يدل على فساده عقلا وعلى الثاني ما يدل على فساده نقلا قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ على ذلك اما من العقل
او من النقل فانه لا يصح القول بما لا دليل عليه كيف وقد تطابقت الحجج على بطلانه عقلا ونقلا هٰذَا
ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والنهي عن
الاشراك والتوحيد لما لم يتوقف على صحة بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معي
من امته ومن قبلي الامم المتقدمة واضافة الذكر اليهم لانه عظتهم وقرئ بالتنوين والاعمال وبه وبمن
الجارة على ان مع اسم هو ظرف كقبل وبعد بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرئ
الحق بالرفع على انه خبر محذوف وسط للتوكيد بين السبب والمسبب فَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ من التوحيد واتباع
الرسول من اجل ذلك وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحَىٰ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ۝ تعميم بعد
تخصيص فان ذكر من قبلي من حيث انه خبر لاسم الاشارة مخصوص بالموجود بين اظهرهم وهو الكتب الثلاثة
وقرأ حفص وحمزة والكسائي نوحي اليه بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وفتح الحاء وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ
وَلَدًا نزلت في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله سُبْحَانَهُ تنزيه له عن ذلك بَلْ عِبَادٌ بل هم عباد من حيث
انهم مخلوقون وليسوا باولاد مُكْرَمُونَ ۝ مقربون وفيه تنبيه على مدحض القوم وقرئ بالتشديد
لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو ديدن العبيد المؤدبين واصله لا يسبق قولهم قوله فنسب
السبق اليه وإليهم وجعل القول محله واداته تنبيها على استهجان السبق المعرض به للقائلين
على الله ما لم يقله وانيب اللام عن الاضافة اختصارا وتجافيا عن تكرير الضميرين وقرئ لا يسبقونه
بالضم من سابقته فسبقته وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ۝ لا يعملون قط ما لم يأمرهم به يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ
وَمَا خَلْفَهُمْ لا يخفى عليه خافية مما قدموا واخروا وهو كالعلة لما قبله والتمهيد لما بعده فانهم
لاحاطتهم بذلك يضبطون انفسهم ويراقبون احوالهم وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ ان يشفع له
مهابة منه وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ عظمته ومهابته مُشْفِقُونَ ۝ مرتعدون واصل الخشية خوف مع

تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدي بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان
عدي بعلى فبالعكس وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ من الملائكة او من الخلائق إِنِّي إِلٰهٌ مِنْ دُونِهِ فَذٰلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ
يريد به نفي النبوة وادعاء ذلك من الملائكة وتهديد المشركين بتهديد مدعي الربوبية كَذٰلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ
من ظلم بالاشراك وادعاء الربوبية أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا ولم يعلموا وقرأ ابن كثير بغير واو أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَ
الْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا ذات رتق او مرتوقتين وهو الضم والالتحام اي كانتا شيئا واحدا وحقيقة متحدة فَفَتَقْنَاهُمَا
بالتنويع والتمييز او كانت السموات واحدة ففتقت بالتحريكات المختلفة حتى صارت افلاكا وكانت
الارضون واحدة فجعلت باختلاف كيفياتها واحوالها طبقات واقاليم وقيل كانتا بحيث لا فرجة بينهما
ففرج وقيل كانتا رتقا لا تمطر ولا تنبت ففتقناهما بالمطر والنبات فيكون المراد بالسموات سماء الدنيا وجمعها
باعتبار الآفاق والسموات باسرها على ان لها مدخلا ما في الامطار والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون
من العلم نظرا فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ابتداء او بوسط او استفسارا من العلماء ومطالعة
الكتب وانما قال كانتا ولم يقل كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارض وقرئ رتقا بالفتح على تقدير شيئا
رتقا اي مرتوقا كالرفض بمعنى المرفوض وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله
تعالى والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من اعظم مواده ولفرط احتياجه اليه وانتفاعه به بعينه
او صيرنا كل شيء حي من الماء لا يحيى دونه وقرئ حيا على انه صفة كل ومفعول ثان والظرف لغو والشيء
مخصوص بالحيوان أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝ مع ظهور الآيات وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ ثابتات من رسا اذا ثبت
أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ كراهة ان تميد بهم وتضطرب وقيل ان لا تميد فحذف لا لامن الالباس وَجَعَلْنَا فِيهَا في الارض
او الرواسي فِجَاجًا سُبُلًا مسالك واسعة وانما قدم فجاجا وهو وصف له ليصير حالا فيدل على انه حين خلقها
كذلك او ليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على انه خلقها ووسعها للسابلة مع ما يكون فيه من التوكيد
لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝ الى مصالحهم وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا عن الوقوع بقدرته والفساد
والانحلال الى الوقت المعلوم بمشيئته او استراق السمع بالشهب وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا احوالها الدالة على وجود الصانع
ووحدته وكمال قدرته وتناهي حكمته التي تحس ببعضها وتبحث عن بعضها في علمي الطبيعة والهيئة
مُعْرِضُونَ ۝ غير متفكرين وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ بيان لبعض تلك الآيات كُلٌّ فِي فَلَكٍ اي
كل واحد منهما فالتنوين بدل على المضاف اليه والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الامير حلة يَسْبَحُونَ ۝
يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما
بها لعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع وجعل واو العقلاء لان السباحة فعلهم
وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ ۝ نزلت حين قالوا نتربص به ريب المنون وفي
معناه قوله فقل للشامتين بنا افيقوا سيلقى الشامتون كما لقينا والفاء لتعلق الشرط بما قبله والهمزة
لانكاره بعدما تقرر ذلك كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ذائقة مرارة مفارقتها جسدها وهو برهان على ما
انكروه وَنَبْلُوكُمْ ونعاملكم معاملة المختبر بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ بالبلايا والنعم فِتْنَةً ابتلاء مصدر من غير لفظه

وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۞ فيجازيكم حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه ايماء بان المقصود من هذه
الحيوة الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب تقرير لما سبق وَإِذَا رَآكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا ما يتخذونك
الا هزوا اى مهزوا به وَيَقُولُونَ أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ اى بسوء وانما اطلقه لدلالة الحال فان ذكر العدو لا
يكون الا بسوء وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَٰنِ بالتوحيد او بارشاد الخلق ببعث الرسل وانزال الكتب رحمة عليهم او بالقرآن
هُمْ كَافِرُونَ ۞ منكرون فهم احق ان يهزء بهم وتكرير الضمير للتاكيد والتخصيص ولحيلولة الصلة
بينه وبين الخبر خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ كانه خلق منه لفرط استعجاله وقلة ثباته كقولك خلق زيد
من الكرم جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة فى لزومه له ولذلك قيل انه كلام على القلب
ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجال الوعيد روى انها نزلت فى النضر بن الحارث سَأُرِيكُمْ
آيَاتِي نقماتى فى الدنيا كوقعة بدر وفى الآخرة عذاب النار فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ۞ بالاتيان بها والنهى عما جبلت
عليه نفوسهم ليقعدوها عن مرادها وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ وقت وعد العذاب او القيمة إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ۞ يعنون النبى عم واصحابه لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا
عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ۞ محذوف الجواب وحين مفعول يعلم اى لو يعلمون الوقت الذى يستعجلون
منه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدرون على دفعها
ولا يجدون ناصرا يمنعها لما استعجلوا ويجوز ان يترك مفعول يعلم ويضمر لحين فعل بمعنى لو كان
لهم علم لما استعجلوا يعلمون بطلان ما عليهم حين لا يكفون وانما وضع الظاهر فيه موضع المضمر
للدلالة على ما اوجب لهم ذلك بَلْ تَأْتِيهِمْ العدة او النار او الساعة بَغْتَةً فجاة مصدر او حال وقرئ
بفتح الغين فَتَبْهَتُهُمْ فتغلبهم او تحيرهم وقرئ الفعلان بالياء والضمير للوعد او الحين وكذا فى قوله
فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا لان الوعد بمعنى النار او العدة والحين بمعنى الساعة ويجوز ان يكون للنار او للبغتة
وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۞ ليمهلون وفيه تذكير بامهالهم فى الدنيا وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ تسلية
لرسول الله عم فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۞ وعد له بان ما يفعلونه به يحيق
بهم كما حاق المستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعنى جزاؤه قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ يحفظكم بِاللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَٰنِ من بأسه ان اراد بكم وفى لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ غير رحمته العامة وان
اندفاعه بمهلته بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ۞ لا يخطرونه ببالهم فضلا ان يخافوا بأسه حتى اذا
كلئوا منه عرفوا الكالئ وصلحوا للسؤال عنه أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا بل الهم آلهة تمنعهم
من العذاب تتجاوز منعنا او من عذاب يكون من عندنا والاضرابان عن الامر بالسؤال على الترتيب فانه
عن المعرض الغافل عن الشيء بعيد وعن المعتقد لنقيضه ابعد لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا
هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ ۞ استيناف بابطال ما اعتقدوه فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر
من الله كيف ينصر غيره بَلْ مَتَّعْنَا هَٰؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ اضراب عما توهموا ببيان ما هو
الداعى الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتيع بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على بطلانه ببيان

قوله والنهى عما جبلت عليه جواب عن سؤال يشتمل عليه جواب تعالى كيف نهاهم الله تعالى عن الاستعجال وقد ذكر قبل ان العجلة جبلت الانسان وقد قال فى موضع وكان الانسان عجولا اليس هذا من تكليف ما لا يطاق وحاصله فلا تعملوا ما يقتضيه ظهور العجلة من نفوسكم كازروني

قوله لما استعجلوا الخ فسبب الاستعجال عدم العلم والتكذيب بالقيمة وبما اخبر به الرسول عم كازروني

قوله يعلمون بطلان ما عليهم اى يعلمون انهم كانوا على الباطل وينتفى عنهم هذا الجهل العظيم كذا فى الكشاف فالعبارة المناسبة فى المتن بطلان ما كانوا عليه تامل كازروني

اعلم انه تع لما بين ان الكفار فى الآخرة لا يكفون عن وجوههم النار ساير بما وصفهم به اتبعهم بانهم فى الدنيا لولا ان الله تعالى يحرسهم ويحفظهم لما يفوا فى المدة فقال لرسوله صلعم قل لهؤلاء الكفار من يكلؤكم كبير

قوله لا يخطرونه ببالهم من الاخطار بالبال يقال خطر الامر ببالى خطورا واخطره الله تع فان قيل فالهم اختيار الاخطار اذ هو كان من الله اجيب بان المراد بعدم اخطارهم عدم مباشرة الاسباب للاخطار تع وبهذا الوجه يكلف العبد على الايمان الذى هو التصديق الذى يكتبه الله فى القلب قال الله تع اولئك كتب فى قلوبهم الايمان كازروني

بيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تع متعهم بالحيوة وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزالوا
كذلك وانه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب فقال أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ
ارض الكفرة نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا بتسليط المسلمين وهو تصوير لما يجريه الله تع على ايدى المسلمين أَفَهُمُ
الْغَالِبُونَ ۞ رسول الله تع والمؤمنين قُلْ إِنَّمَا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ اى بما اوحى الى وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ وقرأه
ابن عامر ولا تسمع على خطاب النبى عليه السلام وقرئ بالياء على ان فيه ضميره وانما سماهم الصم ووضع
موضع ضميرهم للدلالة على تصامهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون إِذَا مَا يُنْذَرُونَ ۞ منصوب
بيسمع او بالدعاء والتقييد به لان الكلام فى الانذار او للمبالغة فى تصامهم وتجاسرهم وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ
نَفْحَةٌ ادنى شيء وفيه مبالغات ذكر المس وما فى النفحة من معنى القلة فان اصل النفح هبوب رائحة الشيء
والبناء الدال على المرة مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ من الذى ينذرون به لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ۞ لدعوا
على انفسهم بالويل واعترفوا عليها بالظلم وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ العدل يوزن بها صحايف الاعمال
وقيل وضع الميزان تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه
مصدر وصف به للمبالغة لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ لجزاء يوم القيمة او لاهله او فيه كقولك جئت لخمس خلون
من الشهر فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا من حقه او من الظلم وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ اى وان كان العمل
او الظلم مقدار حبة ورفع نافع مثقال على كان التامة أَتَيْنَا بِهَا احضرناها وقرئ آتينا بمعنى جازينا بها
من الايتاء فانه قريب من اعطينا او من المواتاة فانهم اتوه بالاعمال واتاهم بالجزاء واثبنا من الثواب
وجئنا والضمير للمثقال وتأنيثه لاضافته الى الحبة وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ۞ اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا
وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ ۞ اى الكتاب الجامع لكونه فارقا بين الحق
والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الحيرة والجهالة وذكرى يتعظ به المتقون او ذكر ما يحتاجون
اليه من الشرايع وقيل الفرقان النصرة وقيل فلق البحر وقرئ ضياء بغير واو على انه حال من الفرقان
الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ صفة للمتقين او مدح لهم منصوب او مرفوع بِالْغَيْبِ حال من الفاعل او المفعول
وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ۞ خائفون وفى تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض
وَهَٰذَا ذِكْرٌ يعنى القرآن مُبَارَكٌ كثير خيره أَنْزَلْنَاهُ على محمد عليه السلام أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ ۞ استفهام
توبيخ وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ الاهتداء لوجوه الصلاح واضافته لتدل على انه رشد مثله وان له شأنا
وقرئ رشده وهو لغة مِنْ قَبْلُ من قبل موسى وهرون او محمد عليهم السلام وقيل من قبل استنبائه
او بلوغه حيث قال انى وجهت وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ۞ علمنا انه اهل لما آتيناه او جامع لمحاسن الاوصاف
ومكارم الخصال وفيه اشارة الى ان فعله تع باختيار وحكمة وانه عالم بالجزئيات إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ
متعلق بآتينا او برشده او بمحذوف اى اذكر من اوقات رشده وقت قوله مَا هَٰذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا
عَاكِفُونَ ۞ تحقير لشأنها وتوبيخ على اجلالها فان التماثيل لا روح فيها لا يضر ولا ينفع واللام للاختصاص
لا للتعدية فان تعدية العكوف بعلى والمعنى وانتم فاعلون العكوف لها ويجوز ان يأول بعلى او يضمن العكوف

قال فى الكشاف وان عساكرهم وسراياهم كانت تغزو ارض المشركين وتاتيها غالبة عليها ناقصة من اطرافها فاللام فى ذلك تعظيم للمؤمنين وتشريف لشأنهم باسناد ما فعله الله تع للمؤمنين الى نفسه تع كازروني

قوله وفيه مبالغات يعنى فى التحقير فيلزم المبالغة فى التعظيم لعذاب الكفار وتحسرهم واحتراق قلوبهم بنار الاسف لانه اذا كان حالهم فى ادنى العذاب هكذا فكيف يكون فى اشد العذاب كازروني

لا ينقص من ثواب حسناته ولا يزاد على سياته وفى الاخبار ان الميزان له لسان وكفتان وروى ان داود عليه السلام سال ربه ان يريه الميزان فاراه كل كفة ما بين المشرق والمغرب فغشى عليه ثم افاق فقال يا الهى من الذى يقدر ان يملأ كفته حسنات فقال يا داود انى اذا رضيت عن عبدى ملأتها بتمرة م

ادخل الواو فلما آتينا موسى النصر والضياء وهو التورية ومن قال المراد بالفرقان التورية قال الواو زائدة مقحمة معناه آتيناه التورية ضياء وقيل هو صفة اخرى للتورية م

اعلم انه تع لما تكلم فى دلائل التوحيد والنبوة والمعاد شرع فى قصص الانبياء عليهم السلام تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يناله من قومه وتقوية على اداء الرسالة والصبر على كل عارض وذكر منها قصة موسى عم ووجه الاتصال لما امر رسوله ان يقول انما انذركم بالوحى اتبعه بان عادة الله تع فى الانبياء قبله وقال ولقد آتينا الخ كبير

وانما عدل من افتنكرونه للمبالغة بصياغة الجملة الاسمية والاتيان بالخطاب او لا والضمير باللام ثانيا وفى ايراد الفاء اشارة الى ان الانكار بمثل هذا الكتاب منكر بل لا يليق بشأنه ان يقبلوه ويفتخروا به ويقتدوا بحكمه كازروني

قوله واضافته لتدل الخ يعنى ان الاضافة فيه بمعنى اللام والاختصاص ومعنى واقسم لقد آتينا بجلالتنا وعظم شأننا ابرهيم رشدا يليق بمثله وبمثل من انتصب للرسالة كازروني

انتم من التاكيد الذى لا يصح الكلام مع الاخلال به لان العطف على ضمير هو فى حكم بعض الفعل ممتنع ونحوه اسكن انت وزوجك الجنة كذا فى الكشاف واعلم بذكر المص بناء على شهرته بين اهل التركيب وقلبته هناك كازروني

معنى العبادة قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين • فقلدناهم وهو جواب عما لزم الاستفهام من السؤال عما اقتضى عبادتها وحملهم عليها قال لقد كنتم انتم وآباؤكم في ضلال مبين • منخرطون في سلك ضلال لا يخفى على عاقل لعدم استناد الفريقين الى دليل والتقليد ان جاز فانما يجوز لمن علم في الجملة انه على حق قالوا اجئتنا بالحق ام انت من اللاعبين • فانهم لاستبعادهم تضليل آبائهم ظنوا ان ما قاله على وجه الملاعبة فقالوا اجئتنا بالحق تقوله ام تلعب به قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن اضراب عن كونه لاعبا باقامة البرهان على ما ادعاه وهن للسموات والارض او للتماثيل وهو ادخل في تضليلهم والزام الحجة عليهم وانا على ذلكم المذكور من التوحيد من الشاهدين • من المحققين له والمبرهنين عليه فان الشاهد من تحقق الشيء وحققه وتالله وقرئ بالباء وهي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وفيها تعجب لاكيدن اصنامكم لاجتهدن في كسرها ولفظ الكيد وما في التاء من التعجب لصعوبة الامر وتوقفه على نوع من الحيل بعد ان تولوا عنها مدبرين • الى عيدكم ولعله قال ذلك سرا فجعلهم جذاذا اي قطاعا فعال بمعنى مفعول كالحطام من الجذ وهو القطع وقرأه الكسائي بالكسر وهو لغة او جمع جذيذ كخفاف وخفيف وقرئ بالفتح وجذذا جمع جذة الا كبيرا لهم للاصنام كسر غيره فاستبقاه وجعل الفأس على عنقه لعلهم اليه يرجعون • لانه غلب على ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجهم او لانهم يرجعون الى الكبير فيسألونه عن كاسرها اذ من شان المعبود ان يرجع اليه في حل العقد فيبكتهم بذلك او الى الله تعالى اي يرجعون الى التوحيد عند تحققهم عجز آلهتهم قالوا حين رجعوا من فعل هذا بآلهتنا انه لمن الظالمين • بجرأته على الآلهة الحقيقة بالاعظام او بافراطه في حطمها او بتوريطه نفسه للهلاك قالوا سمعنا فتى يذكرهم يعيبهم فلعله فعله ويذكر ثاني مفعولي سمع او صفة لفتى مصححة لان يتعلق به السمع وهو ابلغ في نسبة الذكر اليه يقال له ابراهيم هو ابراهيم ويجوز رفعه بالفعل لان المراد به الاسم قالوا فأتوا به على اعين الناس مرأى منهم بحيث تتمكن صورته في اعينهم تمكن الراكب على المركوب لعلهم يشهدون بفعله او قوله او يحضرون عقوبتنا له قالوا أأنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم حين احضروه قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون • اسند الفعل اليه تجوزا لان غيظه لما رأى من زيادة تعظيمهم له تسبب لمباشرته اياه او تقريرا لنفسه مع الاستهزاء والتبكيت على اسلوب تعريضي كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيما كتبته بخط رشيق أانت كتبت هذا فقلت بل كتبته انت او حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه وقيل انه في المعنى متعلق بقوله ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض او الى ضمير فتى او ابراهيم وقوله كبيرهم هذا مبتدأ وخبر ولذلك وقف على فعله وما روي انه عليه السلام قال لابراهيم ثلث كذبات تسمية للمعاريض كذبا لما شابهت صورتها صورته فرجعوا الى انفسهم وراجعوا عقولهم فقالوا فقال بعضهم لبعض انكم انتم الظالمون • بهذا السؤال او بعبادة ما لا ينطق ولا يضر ولا ينفع لا من ظلمتموه بقولكم انه لمن الظالمين ثم نكسوا على رؤسهم انقلبوا الى المجادلة بعدما

قوله لزم الاستفهام من السؤال الذي يؤخذ من قوله عم اتعبدون من دون الله كانه قال لم تعبدون امثال هذه التماثيل التي لا ينفع ان عبدتم ولا يضر ان لم تعبدوا كشف

قوله والتاء بدل من الواو المبدلة منها اي من الباء اي من الباء يعني واو القسم مبدلة عن الباء الالصاقية لما بينهما من التناسب من حيث قرب المخرج ومن حيث ان الواو للجمع والباء للالصاق الذي يتضمن الجمع لكن ابدلت منها عند حذف الفعل ثم التاء مبدلة عن الواو كما في تراث اصلها وراث كازروني

قوله وفيها تعجب وذلك لان المقسم عليه بالتاء يجب ان يكون نادر الوقوع فان الشيء المتعجب لا يكثر وقوعه وان لم يكن متعجبا منه ثم قل استعمال التاء الا مع اسم الله تعالى قال الطيبي لكن هذا الكلام لا يخلو عن مصادرة تامل كازروني

قوله لان يتعلق به السمع لان السمع لا بد له من كلام يتعلق هو به والفتى ليس بكلام حتى يكون مسموعا ومن ذلك لا يقال سمعت فلانا بدون ذكر ما يسمع مثل يذكر ويقرأ كازروني

بعد ما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشيء مستعليا على اعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا انفسهم لقد علمت ما هؤلاء ينطقون • فكيف تأمرنا بسؤالها وهو على ارادة القول قال افتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم انكار لعبادتهم لها بعد اعترافهم بانها جماد لا تنفع ولا تضر فانه ينافي الالوهية اف لكم ولما تعبدون من دون الله تضجر منه على اصرارهم بالباطل البين واف صوت المتضجر ومعناه قبحا ونتنا واللام لبيان المتأفف له افلا تعقلون • قبح صنيعكم قالوا حرقوه وانصروا آلهتكم فان النار اهول ما يعاقب به وانصروا آلهتكم بالانتقام لها ان كنتم فاعلين • ان كنتم ناصرين لها نصرا مؤزرا والقائل فيهم رجل من اكراد فارس اسمه هيون خسف به الارض وقيل نمروذ قلنا يا نار كوني بردا ذات برد وسلاما اي ابردي بردا غير ضار وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة واقامة كوني ذات برد مقام ابردي ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله اي وسلمنا سلاما عليه روي انهم بنوا حظيرة بكوثى وجمعوا فيها نارا عظيمة ثم وضعوه في المنجنيق مغلولا فرموا به فيها فقال له جبرئيل عليه السلام هل لك حاجة فقال اما اليك فلا قال فسل ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فجعل الله تعالى ببركة قوله الحظيرة روضة ولم يحترق منه الا وثاقه فاطلع عليه نمروذ من الصرح فقال اني مقرب الى آلهتك فذبح اربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان اذ ذاك ابن ست عشرة سنة وانقلاب النار هواء طيبة ليس ببدع غير انه هكذا على خلاف المعتاد فهو اذن من معجزاته وقيل كانت النار بحالها لكنه تعالى دفع عنه اذيتها كما ترى في السمندر ويشعر به قوله على ابراهيم وارادوا به كيدا مكرا في اضراره فجعلناهم الاخسرين • اخسر من كل خاسر لما عاد سعيهم برهانا قاطعا على انهم على الباطل وابراهيم عليه السلام على الحق وموجبا لمزيد درجته واستحقاقهم اشد العذاب ونجيناه ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين • اي من العراق الى الشام وبركاته العامة ان اكثر الانبياء عليهم السلام بعثوا فيه فانتشرت في العالمين شرائعهم التي هي مبادي الكمالات والخيرات الدينية والدنيوية وقيل كثرة النعم والخصب الغالب روي انه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة عطية فهي حال منهما او ولد ولد او زيادة على ما سأل وهو اسحق فتختص بيعقوب ولا بأس به للقرينة وكلا يعني الاربعة جعلنا صالحين • بان وفقناهم للصلاح وحملناهم عليه فصاروا كاملين وجعلناهم ائمة يقتدى بهم يهدون الناس الى الحق بامرنا بذلك وارسلنا اياهم حتى صاروا مكملين واوحينا اليهم فعل الخيرات ليحثوهم عليها فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم واصله ان تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك قوله واقام الصلوة وايتاء الزكوة وهو من عطف الخاص على العام للتفضيل وحذف تاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها وكانوا لنا عابدين • موحدين مخلصين في العبادة ولذلك قدم الصلة ولوطا آتيناه حكما حكمة او نبوة او فصلا بين الخصوم وعلما بما ينبغي علمه للانبياء ونجيناه من القرية قرية سدوم التي كانت تعمل الخبائث يعني اللواطة وصفها

قال ابن عباس لو لم يقل سلاما لمات ابراهيم من بردها ومن المعروف في الآثار انه لم يبق يومئذ نار في الارض الا طفئت فلم ينتفع في ذلك اليوم بنار في العالم ولو لم يقل على ابراهيم بقيت ذات برد ابدا م ح

قوله وسلمنا سلاما فانه اسم بمعنى التسليم وعلى الاول نصب على انه خبر كان بالعطف وعلى الثاني على انه مفعول مطلق والاول اظهر وهو ظاهر واقوى لان خير الكلام ما قل ودل وهو اقل لفظا وتقديرا كازروني

قوله فرموا به الباء فيه لا للتعدية بل للسببية ومفعوله الضمير الراجع الى ابراهيم عليه السلام محذوف لدلالة القرينة اي فرموه به كازروني

قوله حسبي من سؤالي علمه بحالي وعن ابن عباس انما نجا بقوله حسبي الله ونعم الوكيل كذا في الكشاف وافاد المصنف هذا المعنى بالفاء السببية في قوله فجعل الله ببركة الخ كازروني

قيل معناه انهم خسروا السعي والنفقة ولم يحصل لهم مرادهم وقيل معناه ان الله ارسل على نمروذ وعلى قومه البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت واحدة في دماغه فاهلكته م ح

قال ابي بن كعب سماها مباركة لانه ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي ببيت المقدس م ح

قوله اي من العراق الى الشام الشام في اللغة مهموز الالف الفرد تقلب الهمزة الفا وهي ناحية فيها بلاد منها دمشق التي يقال لها في زماننا الشام لكونها اكبر بلادها وشهادة انها بالبركة كافية في فضيلة الشام وقيل ما من عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي ببيت المقدس كذا في الكشاف وفيه دلالة على ان القدس من الشام اذ اورده في مباركية الشام كازروني

قيل ان ابراهيم عليه السلام لما سأل الله ولدا وقال رب هب لي من الصالحين اجاب الله دعاءه ووهب له اسحق واعطاه يعقوب من غير دعائه فكان ذلك نافلة كالشيء المتطوع من الآدميين فكانه قال ووهبنا له اسحق اجابة لدعائه ووهبنا له يعقوب نافلة كالصلوة النافلة التي هي زيادة على الفرض وعلى هذا النافلة يعقوب خاصة كذا في التفسير الكبير كازروني

بصفة اهلها واسند اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه ويدل عليه انهم كانوا قوم سوء
فاسقين • فانه كالتعليل له وادخلناه في رحمتنا في اهل رحمتنا او في جنتنا انه من الصالحين •
الذين سبقت لهم منا الحسنى ونوحا اذ نادى ربه اذ دعا الله تع على قومه بالاهلاك من قبل من قبل المذكورين
فاستجبنا له دعاءه فنجيناه واهله من الكرب العظيم • من الطوفان او اذى قومه والكرب الغم الشديد
ونصرناه مطاوعه انتصر اي جعلناه منتصرا من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم
اجمعين • لاجتماع الامرين تكذيب الحق والانهماك في الشر ولم يجتمعا في قوم الا واهلكهم الله تعالى
وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرث في الزرع وقيل كرم تدلت عناقيده اذ نفشت فيه غنم القوم رعته ليلا
وكنا لحكمهم شاهدين • لحكم الحاكمين والمتحاكمين عالمين ففهمناها سليمن الضمير للحكومة او للفتوى
وقرئ فافهمناها روي ان داود عم حكم بالغنم لصاحب الزرع فقال سليمن عم وهو ابن احدى عشرة
سنة غير هذا ارفق بهما فامر بدفع الغنم الى اهل الحرث فينتفعون بالبانها واولادها وشعرها والحرث الى ارباب
الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان عليه ثم يترادان ولعلهما قالا اجتهادا والاول نظير قول ابي حنيفة
في العبد الجاني والثاني مثل قول الشافعي بغرم الحيلولة للعبد المغصوب اذا ابق وحكمه في شرعنا عند الشافعي وجوب
ضمان المتلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدواب ليلا وكذلك قضى النبي عم لما دخلت ناقة البراء حايطا وافسدته
فقال على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل الماشية حفظها بالليل وعند ابي حنيفة لا ضمان الا ان
يكون معها حافظ لقوله جرح العجماء جبار وكلا آتينا حكما وعلما دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه
وقيل ان كل مجتهد مصيب وهو يخالف لمفهوم قوله ففهمناها ولولا النقل لاحتمل توافقهما على ان قوله
ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه في صغره وسخرنا مع داود الجبال يسبحن يقدسن الله تع معه اما
بلسان الحال او بصوت يتمثل له او بخلق الله تع فيها وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال او استيناف
لبيان وجه التسخير ومع متعلقة بسخرنا او يسبحن والطير عطف على الجبال او مفعول معه وقرئ بالرفع
على الابتداء او العطف على الضمير على ضعف وكنا فاعلين • لامثاله فليس ببدع منا وان كان عجيبا عندكم
وعلمناه صنعة لبوس عمل الدرع وهو في الاصل اللباس قال البس لكل حالة لبوسها قيل كانت صفايح
فحلقها وسردها لكم متعلق بعلم او صفة للبوس لتحصنكم من باسكم بدل منه بدل الاشتمال باعادة
الجار والضمير لداود عم او اللبوس وفي قراءة ابن عامر وحفص بالتاء للصنعة او اللبوس على تاويل الدرع
وفي قراءة ابي بكر ورويس بالنون لله تع فهل انتم شاكرون • ذلك امر اخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة
او التقريع ولسليمن الريح وسخرنا له ولعل اللام فيه دون الاول لان الخارق فيه عايد الى سليمن عم نافع له وفي
الاول امر يظهر في الجبال والطير مع داود عم بالاضافة اليه الريح عاصفة شديدة الهبوب من حيث انها
تبعد بكرسيه في مدة يسيرة كما قال عز وجل غدوها شهر ورواحها شهر وكانت رخاء في نفسها طيبة
وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة اخرى حسب ارادته تجري بامره بمشيته حال ثانية او بدل من الاولى
او حال من ضميرها الى الارض التي باركنا فيها الى الشام رواحا بعد ما سارت به بكرة وكنا بكل شيء عالمين

قوله فانه كالتعليل له فكانه قيل لم نجى من اهلها فقيل لانهم كانوا كذا ان قيل كيف اقيم القرية مقام الاهل والصفة التي بعدها اي التي مع صلتها متعينة لان يكون صفة لها اذ لو كان صفة للاهل لقيل الذين اجيب بان عبارة التي جي بها بعد الاقامة فكان رفع المضاف مع صفته مع انه نحو ان يا سرك بالجماعة كا زروني

وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث اعلم ان ابا الليث قدر في كل من المذكورين اذكر فقال واذكر لوطا واذكر نوحا وعلى هذا فلعله جعل آتيناه استينافا واذ حيث ما جاء بدلا من نوحا وغيره بدل الاشتمال كانه قيل اذكر نوحا وقت ندائه اي الحادث فيه واعتبر بذلك انت واصحابك وقس عليه ما بعده من داود وغيره كا زروني

وذلك ان رجلين دخلوا على داود احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان هذا انفلتت غنمه ليلا فوقعت في حرثي فافسدته فلم يبق منه شيء فاعطاه داود رقاب الغنم بالحرث فخرجا فمرا على سليمان فقال كيف قضى بينهما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امرهما لقضيت بغير هذا م ع

البراء بفتح الباء آخر ليلة من الشهر لتبرء القمر فيها عن الشمس كذا في الصحاح ك ع

قوله وهو مخالف لمفهوم ففهمناها الا انه لو كان كل مجتهد مصيبا لم يكن لتخصيص سليمان عليه السلام بهذا التفهيم فائدة كذا في التفسير الكبير كا زروني

قوله او العطف على الضمير على ضعف لان الضمير في يسبحن وهو النون ضمير مرفوع متصل ولا بد للعطف عليه من التاكيد بمنفصل او وقوع الفاصلة بينهما ولا تاكيد هنا ولا فصل فهو ضعيف ولذلك لم يقرء واحد من السبعة كا زروني

ولسليمن الريح اعلم انه سبحانه وتعالى لما ذكر النعم التي خص بها داود ذكر بعده النعم التي خص بها سليمان قال قتادة رضي الله عنه ورث الله لسليمان من داود ملكه ونبوته وزاد له امرين سخر له الريح والشياطين كذا في التفسير كا زروني

عالمين • فنجريه على ما يقتضيه الحكمة ومن الشياطين من يغوصون له في البحار ويخرجون نفايسه
ومن عطف على الريح او مبتداء خبره ما قبله وهي نكرة موصوفة ويعملون عملا دون ذلك ويتجاوزون
ذلك الى اعمال اخر كبناء المدن والقصور واختراع الصنايع الغريبة كقوله تع يعملون له ما يشاء من
محاريب وتماثيل وكنا لهم حافظين • ان يزيغوا عن امره او يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم
وايوب اذ نادى ربه اني مسني الضر بان مسني الضر وقرئ بالكسر على اضمار القول او تضمين النداء
معناه والضر بالفتح شايع في كل ضرر وبالضم خاص في النفس كمرض وهزال وانت ارحم الراحمين •
وصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في
السؤال وكان روميا من اولاد عيص بن اسحق استنباه الله تع وكثر اهله وماله وابتلاه الله تعالى بهلاك
اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه ثماني عشرة سنة او ثلث عشرة سنة او سبعا
وسبعة اشهر وسبع ساعات روي ان امراته ماخير بنت ميشا بن يوسف عم او رحمة بنت افرائيم بن
يوسف عم قالت له يوما لو دعوت الله تع فقال كم كانت مدة الرخاء قالت ثمانين سنة فقال استحي من
الله تع ان ادعو وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر بالشفاء من مرضه
وآتيناه اهله ومثلهم معهم بان ولد له ضعف ما كان او احيي ولده وولد منه نوافل رحمة من عندنا
وذكرى للعابدين • رحمة على ايوب وتذكرة لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابوا كما اثيب او لرحمتنا
العابدين فانا نذكرهم بالاحسان ولا ننساهم واسمعيل وادريس وذا الكفل يعني الياس وقيل يوشع
وقيل زكريا سمي به لانه كان ذا حظ من الله تع او تكفل منه او له ضعف عمل انبياء زمانه وثوابهم والكفل
يجي بمعنى النصيب والكفالة والضعف كل كل هؤلاء من الصابرين • على مشاق التكاليف وشدايد النوب
وادخلناهم في رحمتنا يعني النبوة او نعمة الآخرة انهم من الصالحين • الكاملين في الصلاح وهم
الانبياء عليهم السلام فان صلاحهم معصوم عن كدر الفساد وذا النون وصاحب الحوت يونس عم
ابن متى اذ ذهب مغاضبا لقومه لما برم لطول دعوتهم وشدة شكيمتهم وتمادي اصرارهم مهاجرا عنهم قبل ان يؤمر
وقيل وعدهم بالعذاب فلم ياتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك
وهو من بناء المغالبة للمبالغة او لانه اغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرئ مغضبا
فظن ان لن نقدر عليه لن نضيق عليه او لن نقضي عليه بالعقوبة من القدر ويعضده انه قرئ
مثقلا او لن نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن نقدر عليه في مراغمته قومه من
غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسميت ظنا للمبالغة وقرئ بالياء وقراء يعقوب
على البناء للمفعول وقرئ به مثقلا فنادى في الظلمات في الظلمة الشديدة المتكاثفة او ظلمات بطن الحوت والبحر
والليل ان لا اله الا انت بانه لا اله الا انت سبحانك من ان يعجزك شيء اني كنت من الظالمين • لنفسي
بالمبادرة الى المهاجرة وعن النبي عليه السلام ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له فاستجبنا له
ونجيناه من الغم بان قذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات كان في بطنه وقيل ثلثة ايام والغم غم

قوله لطفا في السؤال يحتمل ان يكون بضم اللام على ما هو المشهور وان يكون بفتحها وفتح الطاء وهو اولى كا زروني

قوله وقيل زكريا الظاهر ان ايراد زكريا بعد ذلك على طريق السابق عليه يشعر بان ذا الكفل غير زكريا وايراد ادريس النبي الذي هو الرسول الثالث من آدم بعد ايوب مع اسمعيل وذا الكفل بروايته باعتبار اتصافهم بالصبر الذي هو داب ايوب عليه السلام كا زروني

وفي لطايف المعارف كتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار كتابا وقال فيه قولوا كما قال ابوكم آدم عليه السلام ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقولوا كما قال نوح عليه السلام رب ان لا تغفر لي وترحمني اكن من الخاسرين وقولوا كما قال موسى عليه السلام رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي وقولوا كما قال ذا النون عليه السلام لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين كا زروني

الانتقام وقيل غم الخطيئة وكذلك ننجي المؤمنين ۞ من غموم دعوا الله تع فيها بالاخلاص وفي الامام نجي فلذلك اخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع حروف الفم وقرأ ابن عامر وابو بكر بتشديد الجيم على ان اصله ننجي فحذفت النون الثانية كما حذفت التاء في تظاهرون وهي وان كانت فاء فحذفها اوقع من حرف المضارعة التي بمعنى ولا يقدح اختلاف حركتي النونين فان الداعي الى الحذف اجتماع المثلين مع تعذر الادغام وامتناع الحذف في تجافى لخوف اللبس وقيل هو ماض مجهول اسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفا ورد بانه اسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضي لا يسكن آخره وزكريا اذ نادى ربه رب لا تذرني فردا وحيدا بلا ولد يرثني وانت خير الوارثين ۞ فان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي به فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه اى اصلحناها للولادة بعد عقرها او لزكريا بتحسين خلقها وكانت جردة انهم يعني المتوالدين او المذكورين من الانبياء كانوا يسارعون في الخيرات يبادرون الى ابواب الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا ذوي رغب ورهب او راغبين وراهبين في الثواب راجين الاجابة او في الطاعة وخائفين العقاب او المعصية وكانوا لنا خاشعين ۞ مخبتين او دائمين الوجل والمعنى انهم نالوا من الله تعالى ما نالوا بهذه الخصال والتي احصنت فرجها من الحلال والحرام يعني مريم فنفخنا فيها في عيسى فيها اى احييناه في جوفها وقيل فعلنا النفخ فيها من روحنا من الروح الذي هو بامرنا وحده او من جهة روحنا جبرئيل عليه السلام وجعلناها وابنها اى قصتهما او حالهما ولذلك وحد قوله آية للعالمين فان من تامل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع تع ان هذه امتكم اى ملة التوحيد والاسلام ملتكم التي يجب عليكم ان تكونوا عليها فكونوا عليها امة واحدة غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم السلام ولا مشاركة لغيرها في صحة الاتباع وقرئ امتكم بالنصب على البدل وامة بالرفع على الخبر وقرئتا بالرفع على انهما خبران وانا ربكم لا اله لكم غيري فاعبدون ۞ لا غير وتقطعوا امرهم بينهم صرفه الى الغيبة التفاتا لينعى على الذين تفرقوا في الدين وجعلوا امره قطعا موزعة بقبيح فعلهم الى غيرهم كل من الفرق المتحزبة الينا راجعون ۞ فنجازيهم فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن بالله ورسله فلا كفران لسعيه فلا تضييع لسعيه استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطائه ونفى نفي الجنس للمبالغة وانا له لسعيه كاتبون ۞ مثبتون في صحيفة عمله لا نضيع بوجه ما وحرام على قرية وممتنع على اهلها غير متصور منهم وقرئ حرم اهلكناها حكمنا باهلاكها او وجدناها هالكة انهم لا يرجعون رجوعهم الى التوبة او الحيوة ولا صلة او عدم رجوعهم للجزاء وهو مبتدأ خبره حرام او فاعل له ساد مسد خبره او دليل عليه وتقديره توبتهم او حيوتهم او عدم بعثهم او لا يرجعون ولا ينيبون وحرام خبر محذوف اى وحرام عليها ذاك وهو المذكور في الآية المتقدمة ويؤيده القراءة بالكسر وقيل حرام عزم وموجب عليهم انهم لا يرجعون حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج متعلق بحرام او بمحذوف دل الكلام عليه او بلا يرجعون اى يستمر الامتناع او الهلاك او عدم الرجوع الى قيام الساعة وظهور اماراتها وهو فتح يأجوج ومأجوج وحتى هي التي يحكى الكلام بعدها والمحكي هي الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب فتحت بالتشديد وهم يعني يأجوج ومأجوج او الناس كلهم من كل حدب نشز من الارض وقرئ جدث وهو القبر ينسلون ۞ يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين واقترب الوعد الحق وهو القيمة فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا جواب الشرط واذا للمفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية كقوله تع اذا هم يقنطون ۞ فاذا جاءت الفاء معها تظاهرتا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد والضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار يا ويلنا مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول قد كنا في غفلة من هذا لم نعلم انه حق بل كنا ظالمين ۞ لانفسنا بالاخلال بالنظر وعدم الاعتداد بالنذر انكم وما تعبدون من دون الله يحتمل الاوثان وابليس واعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روي انه عم لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبعرى قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزيرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال عليه السلام بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل الله تع ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون الآية وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مؤولا بمن او بما يعمه ويدل عليه ما روي ان ابن الزبعرى قال هذا شيء لآلهتنا خاصة او لكل من عبد من دون الله فقال عليه السلام بل لكل من عبد من دون الله تع ويكون قوله ان الذين بيانا للتجوز او للتخصيص تأخر عن الخطاب حصب جهنم ما يرمى به اليها ويهيج به من حصبه اذا رماه بالحصباء وقرئ بسكون الصاد وصفا للمصدر انتم لها واردون ۞ استيناف او بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للاختصاص والدلالة على ان ورودهم لاجلها لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها لان المؤاخذ المعذب لا يكون الها وكل فيها خالدون ۞ لا خلاص لهم عنها لهم فيها زفير انين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان اريد بما تعبدون الاصنام وهم فيها لا يسمعون ۞ من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسرهم ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اى الخصلة الحسنى وهي السعادة او التوفيق بالطاعة او البشرى بالجنة اولئك عنها مبعدون ۞ لانهم يرفعون الى اعلى عليين روي ان عليا رضي الله عنه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال انا منهم وابو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابو عبيدة بن الجراح ثم اقيمت الصلوة فقام يجر رداءه ويقول لا يسمعون حسيسها بدل من مبعدون او حال من ضميره سيق للمبالغة في ابعادهم عنها والحسيس صوت يحس به وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون ۞ دائمون في غاية التنعم وتقديم الظرف للاختصاص والاهتمام به لا يحزنهم الفزع الاكبر النفخة الاخيرة لقوله تع يوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض او الانصراف الى النار او حين يطبق على النار او يذبح الموت وتتلقاهم الملائكة تستقبلهم مهنئين هذا يومكم يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول الذي كنتم توعدون ۞ في الدنيا يوم نطوي السماء مقدر باذكر او ظرف لا يحزنهم او تتلقاهم او حال مقدرة من العائد المحذوف من توعدون والمراد بالطي ضد النشر او المحو من قولك اطو عني هذا الحديث وذلك لانها نشرت مظلة لبني آدم فاذا انتقلوا قوضت عنهم وقرئ بالياء والتاء والبناء للمفعول كطي السجل للكتاب طيا كطي الطومار لاجل الكتابة او لما

ان الذين سبقت قال بعض اهل العلم ان ههنا بمعنى الا الذين سبقت لهم منا الحسنى يعني السعادة والعدة الجميلة بالجنة اولئك عنها مبعدون قيل الآية عامة في كل من سبقت له من الله السعادة وقال اكثر المفسرين عني بذلك كل من عبد من دون الله وهو لله طائع ولعبادة من يعبده كاره وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلاث مائة وستون صنما فعرض له النضر بن الحارث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى افحمه ثم تلا عليهم انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآيات الثلث ثم قام فاقبل عبد الله بن الزبعرى السهمي فاخبره الوليد بن المغيرة بما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عبد الله اما والله لو وجدته لخصمته فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبعرى انت قلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال نعم قال أليست اليهود تعبد عزيرا والنصارى تعبد المسيح وبنوا مليح يعبدون الملائكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل يعبدون الشياطين فانزل الله تع ان الذين سبقت لهم منا الحسنى يعني عزيرا والمسيح والملائكة اولئك عنها مبعدون وانزل في ابن الزبعرى ما ضربوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون وزعم جماعة ان المراد من الآية الاصنام لان الله تع قال وما تعبدون من دون الله ولو اراد الملائكة والناس لقال ومن تعبدون

يكتب او كتب فيه وتدل عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص على الجمع اي للمعاني الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوي كتب الاعمال اذا رفعت اليه او كاتب كان لرسول الله عليه السلوم وقرئ السجل كالدلو والسجل كالعتل وهما لغتان فيه كما بدأنا اول خلق نعيده اي نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدئنا اياه في كونهما ايجادا عن العدم او جمعا من الاجزاء المتبددة والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على الابداء لشمول الامكان الذاتي المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء وما كافة او مصدرية واول مفعول لبدأنا او مفعول لفعل يفسره نعيده او موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيد اي نعيد مثل الذي بدأنا واول خلق ظرف لبدأنا او حال من ضمير الموصول المحذوف وعدا مصدر بفعله تاكيد لنعيده او منتصب به لانه عدة بالاعادة علينا اي علينا انجازه انا كنا فاعلين ذلك لا محالة ولقد كتبنا في الزبور في كتاب داود من بعد الذكر اي التورية وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وبالذكر اللوح المحفوظ ان الارض ارض الجنة او الارض المقدسة يرثها عبادي الصالحون يعني عامة المؤمنين او الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها او امة محمد عليه السلوم ان في هذا اي فيما ذكر من الاخبار والمواعظ والمواعيد لبلاغا لكفاية او لسبب بلوغ الى البغية لقوم عابدين همهم العبادة دون العادة وما ارسلناك الا رحمة للعالمين لان ما بعثت به سبب لاسعادهم وموجب لصلاح معاشهم ومعادهم وقيل كونه رحمة للكفار امنهم به من الخسف والمسخ وعذاب الاستيصال قل انما يوحى الي انما الهكم اله واحد اي ما يوحى الي الا انه لا اله لكم الا اله واحد وذلك لان المقصود الاصلي من بعثته عليه السلوم مقصور على التوحيد فالاولى لقصر الحكم على الشيء والثانية على العكس فهل انتم مسلمون مخلصون العبادة لله تع على مقتضى الوحي المصدق بالحجة وقد عرفت ان التوحيد مما يصح اثباته بالسمع فان تولوا عن التوحيد فقل آذنتكم اعلمتكم ما امرت به او حربي لكم على سواء مستوين في الاعلام به او مستوين انتم وانا في العلم بما اعلمتكم به او في المعاداة او ايذانا على سواء وقيل اعلمتكم اني على سواء اي عدل واستقامة رأي بالبرهان النير وان ادري ما ادري اقريب ام بعيد ما توعدون من غلبة المسلمين او الحشر لكنه كائن لا محالة انه يعلم الجهر من القول ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام ويعلم ما تكتمون من الاحن والاحقاد للمسلمين فيجازيكم عليه وان ادري لعله فتنة لكم وما ادري لعل تاخير جزائكم استدراج لكم وزيادة في افتنانكم او امتحان لينظر كيف تعملون ومتاع الى حين وتمتيع الى اجل مقدر تقتضيه مشيئته تعالى قل رب احكم بالحق اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل المقتضي لاستعجال العذاب والتشديد عليهم وقرأ حفص قال على حكاية قول الرسول عم وقرئ رب بالضم وربي احكم على بناء التفضيل واحكم من الاحكام وربنا الرحمن كثير الرحمة على خلقه المستعان المطلوب منه المعونة على ما تصفون من الحال بان تكون الشوكة لهم وان راية الاسلام تخفق اياما ثم تسكن وان الموعد به لو كان حقا لنزل بهم فاجاب الله دعوة رسوله فخيب امانيهم ونصر رسوله وعن النبي عليه السلوم من قرأ اقترب حاسبه الله تع حسابا يسيرا وصافحه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه

سورة الحج مكية الا ست آيات وهي ثمان وسبعون

بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة تحريكها للاشياء على الاسناد المجازي او تحريك الاشياء فيها فاضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير في او اضافة المصدر الى الظرف على اجرائه مجرى المفعول به وقيل هي زلزلة تكون قبيل طلوع الشمس من مغربها واضافتها الى الساعة لانها من اشراطها شيء عظيم هائل علل امرهم بالتقوى بفظاعة الساعة ليتصوروها بعقولهم ويعلموا انه لا يؤمنهم منها سوى التدرع بلباس التقوى فيبقوا على انفسهم ويتقوها بملازمة التقوى يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت تصوير لهولها والضمير للزلزلة ويوم منصوب بتذهل وقرئ تذهل مجهولا ومعروفا اي تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر بدهشة والمقصود الدلالة على ان هولها بحيث اذا دهشت التي القمت الرضيع ثديها نزعته عن فيه وذهلت عنه وما موصولة او مصدرية وتضع كل ذات حمل حملها جنينها وترى الناس سكارى كانهم سكارى وما هم بسكارى على الحقيقة ولكن عذاب الله شديد فارهقهم هوله بحيث طير عقولهم واذهب تمييزهم وقرئ ترى من اريتك قائما او رأيتك قائما بنصب الناس ورفعه على انه نائب مناب الفاعل وتانيثه على تاويل الجماعة وافراده بعد جمعه لان الزلزلة يراها الجميع واثر السكر انما يراه كل احد على غيره وقرأ حمزة والكسائي سكرى كعطشى اجراء للسكر مجرى العلل ومن الناس من يجادل في الله بغير علم نزلت في النضر بن الحارث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين ولا بعث بعد الموت وهي تعم اضرابه ويتبع في المجادلة او في عامة احواله كل شيطان مريد متجرد للفساد واصله العري كتب عليه على الشيطان انه من تولاه تبعه والضمير للشان فانه يضله خبر لمن او جواب له والمعنى كتب عليه اضلال من تولاه لانه جبل عليه وقرئ بالفتح على تقدير فشانه انه يضل لا على العطف فانه يكون بعد تمام الكلام وقرئ بالكسر في الموضعين على حكاية المكتوب او اضمار القول او تضمين الكتب معناه ويهديه الى عذاب السعير بالحمل على ما يؤدي اليه يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث من امكانه وكونه مقدورا وقرئ من البعث بالتحريك كالجلب فانا خلقناكم اي فانظروا في بدء خلقكم فانه يزيح ريبكم فانا خلقناكم من تراب اذ خلق آدم منه او الاغذية التي يتكون منها المني ثم من نطفة مني من النطف وهو الصب ثم من علقة قطعة من الدم جامدة ثم من مضغة قطعة من اللحم وهي في الاصل قدر ما يمضغ مخلقة وغير مخلقة مسواة لا نقص فيها ولا عيب وغير مسواة او تامة وساقطة او مصورة وغير مصورة لنبين لكم بهذا التدريج قدرتنا وحكمتنا وان ما قبل التغير والفساد والتكون مرة قبلها اخرى وان من قدر على تغييره وتصويره اولا قدر على ذلك ثانيا وحذف المفعول ايماء الى ان افعاله هذه يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكر ونقر في الارحام ما نشاء ان نقره الى اجل مسمى هو وقت الوضع وادناه بعد ستة اشهر واقصاه آخر اربع سنين وقرئ ونقر بالنصب وكذا قوله ثم نخرجكم طفلا عطفا على نبين كان خلقهم مدرجا لغرضين تبيين القدرة وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا وينشؤا ويبلغوا حد التكليف وقرئ بالياء رفعا ونصبا

قوله هذه الآية من مشكلات القرآن وفيها اسولة اولها انه قالوا قد قال في الآية الاولى يدعوا من دون الله ما لا يضره وقال هاهنا لمن ضره اقرب فكيف التوفيق بينهما قيل قوله في الآية الاولى يدعوا من دون الله ما لا يضره اي لا يضره ترك عبادته وقوله لمن ضره اي ضر عبادته فان قيل قد قال لمن ضره اقرب من نفعه ولا نفع في عبادة الصنم اصلا قيل هذا على عادة العرب فانهم يقولون لما لا يكون اصلا بعيد كقوله ذلك رجع بعيد اي لا رجع اصلا فلما كان نفع الصنم بعيدا على معنى انه لا نفع فيه اصلا قيل ضره اقرب لانه كاين السوال الثالث قوله لمن ضره ما وجه هذا اللام اختلفوا فيه قال بعضهم هي صلة مجازها يدعوا من ضره اقرب من نفعه وهكذا قرأها ابن مسعود وقيل لمن ضره اي الى من ضره اقرب من نفعه وقيل يدعوا بمعنى يقول والخبر محذوف اي يقول لمن ضره اقرب من نفعه يدعوا معالم

ويقر بالياء ونقر من قررت الماء اذا صببته وطفلا حال اجريت على تاويل كل واحد او الدلالة على الجنس
او لانه في الاصل مصدر ثم لتبلغوا اشدكم كمالكم في القوة والعقل جمع شدة كالانعم جمع نعمة كانها شدة
ومنكم من يتوفى عند بلوغ الاشد او قبله وقرئ يتوفى اي يتوفاه الله تعالى ومنكم من يرد الى ارذل العمر
الهرم والخرف وقرئ بسكون الميم لكيلا يعلم من بعد علم شيئا ليعود كهيئته الاولى في اوان الطفولية
من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه وينكر ما عرفه والآية استدلال ثان على امكان البعث
بما يعتري الانسان في اسنانه من الامور المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على
نظائره وترى الارض هامدة ميتة يابسة من همدت النار اذا صارت رمادا فاذا انزلنا عليها الماء
اهتزت تحركت بالنبات وربت وانتفخت وقرئ ربأت اي ارتفعت وانبتت من كل زوج بهيج
حسن من كل صنف رائق وهذه دلالة ثالثة كررها الله في كتابه لظهورها وكونها مشاهدة ذلك اشارة
الى ما ذكر من خلق الانسان في اطوار مختلفة وتحويله على احوال متضادة واحياء الارض بعد موتها
وهو مبتدأ خبره بان الله هو الحق اي بسبب انه الثابت في نفسه الذي به تتحقق الاشياء وانه يحيي
الموتى اي انه يقدر على احيائها والا لما احيا النطفة والارض الميتة وانه على كل شيء قدير لان قدرته لذاته الذي نسبته
الى الكل على سواء فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لزم اقتداره على احياء كلها
وان الساعة آتية لا ريب فيها فان التغير من مقدمات الانصرام وطلائعه وان الله يبعث من في
القبور بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف ومن الناس من يجادل في الله بغير علم تكرير للتاكيد
ولما نيط به من الدلالة بقوله ولا هدى ولا كتاب منير على انه لا سند له من استدلال او وحي
او الاول في المقلدين وهذا في المقلدين والمراد بالعلم العلم الفطري ليصح عطف الهدى والكتاب عليه
ثاني عطفه متكبرا وثني العطف كناية عن التكبر كلي الجيد او معرضا عن الحق استخفافا به وقرئ بفتح
العين اي مانع تعطفه ليضل عن سبيل الله علة للجدال وقرأ ابن كثير وابو عمرو ورويس بفتح الياء على
ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه بالاقبال على الجدال بالباطل خروج من الهدى الى الضلال وانه
من حيث هو مؤداه كالغرض له في الدنيا خزي وهو ما اصابه يوم بدر ونذيقه يوم القيامة عذاب
الحريق المحرق وهو النار ذلك بما قدمت يداك على الالتفات او ارادة القول اي يقال له يوم القيامة
ذلك الخزي والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي وان الله ليس بظلام للعبيد وانما هو مجاز
لهم على اعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد ومن الناس من يعبد الله على حرف على طرف من الدين لا ثبات له
فيه كالذي يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر فان اصابه خير اطمأن به وان اصابته
فتنة انقلب على وجهه روي انها نزلت في اعاريب قدموا الى المدينة وكان احدهم اذا صح بدنه و
نتجت فرسه مهرا سويا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وماشيته قال ما اصبت منذ دخلت في ديني هذا
الا خيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما اصبت الا شرا وانقلب وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه
ان يهوديا اسلم فاصابته مصائب فتشاءم بالاسلام فاتى النبي عليه السلام فقال اقلني فقال ان

الاسلام لا يقال فنزلت خسر الدنيا والآخرة بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد وقرئ خاسر
بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيصا على خسرانه او على انه
خبر محذوف ذلك هو الخسران المبين اذ لا خسران مثله يدعوا من دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه
يعبد جمادا لا يضر بنفسه ولا ينفع ذلك هو الضلال البعيد عن المقصد مستعار من ضلال من
ابعد في التيه ضالا يدعوا لمن ضره بكونه معبودا لانه يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة اقرب من
نفعه الذي يتوقع بعبادته وهو الشفاعة والتوسل بها الى الله تعالى واللام معلقة ليدعوا من حيث
انه بمعنى الزعم والقول مع اعتقاد او داخلة على الجملة الواقعة مقولا اجراء له مجرى يقول اي يقول الكافر
ذلك بدعاء وصراخ حين يرى استضراره به او مستانفة على ان يدعوا تكرير للاول ومن مبتدأ وخبره
لبئس المولى الناصر ولبئس العشير الصاحب ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات
تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من اثابة الموحد الصالح وعقاب المشرك لا دافع
له ولا مانع من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا والآخرة كلام فيه اختصار والمعنى ان الله
ناصر رسوله في الدنيا والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك ويتوقعه من غيظه وقيل المراد بالنصر الرزق
والضمير لمن فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليستقص في ازالة غيظه او جزعه بان يفعل كل
ما يفعله الممتلئ غضبا او المبالغ جزعا حتى يمد حبلا الى سماء بيته فيختنق من قطع اذا اختنق فان المختنق يقطع
نفسه بحبس مجاريه او فليمدد حبلا الى سماء الدنيا ثم ليقطع به المسافة حتى يبلغ عنانه فيجهد في دفع
نصره او تحصيل رزقه فلينظر فليتصور في نفسه هل يذهبن كيده فعله ذلك وسماه على الاول كيدا
لانه منتهى ما يقدر عليه ما يغيظ غيظه او الذي يغيظه من نصر الله تعالى وقيل نزلت في قوم مسلمين
استبطؤا نصر الله لاستعجالهم وشدة غيظهم على المشركين وكذلك ومثل ذلك الانزال انزلناه انزلنا
القرآن كله آيات بينات واضحات وان الله يهدي ولان الله يهدي به او يثبت على الهدى من يريد
هدايته او ثباته انزله كذلك مبينا ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين
اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة بالحكومة بينهم واظهار المحق منهم عن المبطل او الجزاء فيجازي
كلا ما يليق به ويدخله المحل المعد له وانما دخلت ان على كل واحد من طرفي الجملة لمزيد التاكيد ان الله على كل
شيء شهيد عالم به مراقب لاحواله الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض يتسخر
لقدرته ولا يتأتى عن تدبيره او يدل بذلته على عظمة مدبره ومن يجوز ان يعم اولي العقل وغيرهم على
التغليب فيكون قوله والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب افرادا لها بالذكر لشهرتها واستبعاد
ذلك منها وقرئ والدواب بالتخفيف كراهة التضعيف او الجمع بين ساكنين وكثير من الناس عطف عليها
ان جوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واسناده باعتبار احدهما الى امر وباعتبار الآخر الى آخر
فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم او مبتدأ خبره محذوف دل عليه خبر قسيمه
نحو حق له الثواب او فاعل فعل مضمر اي يسجد له كثير من الناس سجود طاعة وكثير حق عليه العذاب بكفره وابائه

عن الطاعة ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا للاول مبالغة في تكثير المحقوقين بالعذاب او ان يعطف به على الساجد
بالمعنى العام موصوفا بما بعده وقرئ حق بالضم وحقا باضمار فعله ومن يهن الله بالشقاوة فما له من
مكرم يكرمه بالسعادة وقرئ بالفتح بمعنى الاكرام ان الله يفعل ما يشاء من الاكرام والاهانة هذان
خصمان اى فوجان مختصمان ولذلك قال اختصموا حملا على المعنى ولو عكس جاز والمراد بهما المؤمنون
والكافرون في ربهم في دينه او في ذاته وصفاته وقيل تخاصمت اليهود والمؤمنون فقالت اليهود نحن
احق بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن احق بالله آمنا بمحمد وبنبيكم وبما انزل
الله تعالى من كتاب وانتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم كفرتم به حسدا فنزلت فالذين كفروا فصل لخصومتهم
والمعنى بقوله تعالى ان الله يفصل بينهم يوم القيمة قطعت لهم قدرت لهم على مقادير جثثهم وقرئ
بالتخفيف ثياب من نار نيرانا تحيط بهم احاطة الثياب يصب من فوق رؤسهم الحميم حال من
الضمير في لهم او خبر ثان والحميم الماء الحار يصهر به ما في بطونهم والجلود اى يؤثر من فرط حرارته
في باطنهم تاثيره في ظاهرهم فيذاب به احشاؤهم كما يذاب به جلودهم والجملة حال من الحميم او ضميرهم
وقرئ بالتشديد للتكثير ولهم فيها مقامع من حديد سياط منه يجلدون بها جمع مقمعة وحقيقتها
ما يقمع به اى يكف بعنف كلما ارادوا ان يخرجوا منها من النار من غم من غمومها بدل من الهاء باعادة
الجار اعيدوا فيها اى فخرجوا اعيدوا لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج وقيل يضربهم لهب النار فيرفعهم
فيرصيهم الى اعلاها فيضربون بالمقامع فيهوون فيها وذوقوا اى وقيل لهم ذوقوا عذاب الحريق
النار البالغة في الاحراق ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار
غير الاسلوب فيه واسند الادخال الى الله تعالى واكده بان احمادا لحال المؤمنين وتعظيما لشانهم يحلون
فيها من حليت المراة اذا لبست الحلى وقرئ بالتخفيف والمعنى واحد من اساور صفة مفعول محذوف
واساور جمع اسورة وهي جمع سوار من ذهب بيان له ولؤلؤا عطف عليها لا على ذهب لانه لم يعهد السوار
منه الا ان يراد المرصعة به ونصبه نافع وعاصم عطفا على محلها او اضمار الناصب مثل ويؤتون وترك
ابو بكر والسوسي عن ابي عمرو الهمزة الاولى وروى حفص بهمزتين وقرئ ولولوا بقلب الثانية واوا ولولي
بقلبهما واوين ثم قلبت الثانية ياء وليليا بقلبهما يائين ولول كادل ولباسهم فيها حرير غير اسلوب
الكلام فيه للدلالة على ان الحرير ثيابهم المعتادة او للمحافظة على هيئة الفواصل وهدوا الى الطيب
من القول وهو قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده او كلمة التوحيد وهدوا الى صراط الحميد المحمود نفسه
او عاقبته وهو الجنة او الحق او المستحق لذاته الحمد وهو الله تعالى وصراطه الاسلام ان الذين كفروا ويصدون
عن سبيل الله لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد استمرار الصد منهم كقولهم فلان يعطي ويمنع
ولذلك حسن عطفه على الماضي وقيل هو حال من فاعل كفروا وخبر ان محذوف دل عليه آخر الآية
اى معذبون والمسجد الحرام عطف على سبيل الله تع واوله الحنفية بمكة واستشهدوا بقوله الذي
جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد اى المقيم والطارئ على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو

وهو مع ضعفه معارض بقوله تع الذين اخرجوا من ديارهم وشرى عمر دار السجن فيها من غير
نكير وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالا والا فحال من المستكن فيه ونصبه
حفص على انه المفعول او الحال والعاكف مرتفع به وقرئ العاكف بالجر على انه بدل من الناس ومن يرد
فيه مما ترك مفعوله ليتناول كل متناول وقرئ بالفتح من الورود بالحاد عدول عن القصد بظلم
بغير حق وهما حالان مترادفان او الثاني بدل من الاول باعادة الجار او صلة له اى ملحدا بسبب الظلم
كالاشراك واقتراف الآثام نذقه من عذاب اليم جواب لمن واذ بوانا لابرهيم مكان البيت اى واذكر
اذ عيناه وجعلنا له مباءة وقيل اللام زائدة ومكان ظرف اى واذ انزلناه فيه قيل رفع البيت الى السماء
وانطمس ايام الطوفان فاعلم الله تعالى مكانه بريح ارسلها فكنست ما حوله فبناه على اسه القديم ان لا
تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود ان مفسرة لبوانا من حيث انه
تضمن معنى تعبدنا لان التبوئة من اجل العبادة او مصدرية موصولة بالنهي اى فعلنا ذلك لئلا
تشرك بعبادتي وتطهر بيتي من الاوثان والاقذار لمن يطوف به ويصلي فيه ولعله تع عبر عن الصلوة
باركانها للدلالة على ان كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعت وقرئ يشرك بالياء
واذن في الناس ناد فيهم وقرئ وآذن بالحج بدعوة الحج والامر به وروى انه صعد ابا قبيس فقال يا ايها الناس حجوا بيت
ربكم فاسمعه الله تعالى من في اصلاب الرجال وارحام النساء فيما بين المشرق والمغرب ممن سبق في علمه ان يحج
وقيل الخطاب لرسوله عم امر بذلك في حجة الوداع ياتوك رجالا مشاة جمع راجل كقائم وقيام وقرئ
بضم الراء مخفف الجيم ومثقله ورجالى كعجالى وعلى كل ضامر اى ركبانا على كل بعير مهزول اتعبه بعد السفر
فهزله ياتين صفة لضامر محمولة على معناه وقرئ ياتون صفة للرجال والركبان او استئناف فيكون
الضمير للناس من كل فج طريق عميق اى بعيد وقرئ معيق يقال بئر بعيدة العمق والمعق بمعنى
ليشهدوا ليحضروا منافع لهم دينية ودنيوية وتنكيرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه
العبادة ويذكروا اسم الله عند اعداد الهدايا والضحايا او ذبحها وقيل كنى بالذكر عن النحر لان ذبح المسلمين
لا ينفك عنه تنبيها على انه المقصود مما يتقرب به الى الله تع في ايام معلومات هي عشر ذي الحجة وقيل ايام
على ما رزقهم من بهيمة الانعام علق الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة تحريضا على التقرب وتنبيها
على مقتضى الذكر فكلوا منها من لحومها امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج
فيه او ندبا الى مواساة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع به دون الواجب واطعموا البائس الذي اصابه
بؤس اى شدة الفقير المحتاج والامر فيه للوجوب وقد قيل به في الاول ثم ليقضوا تفثهم ثم ليزيلوا و
سخهم بقص الشارب والاظفار ونتف الابط والاستحداد عند الاحلال وليوفوا نذورهم ما ينذرون
من البر في حجهم وقيل مواجب الحج وقرأ ابو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء وليطوفوا طواف الركن الذي به تمام
التحلل فانه قرينة قضاء التفث وقيل طواف الوداع بالبيت العتيق القديم لانه اول بيت وضع للناس
او المعتق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله تع واما الحجاج فانما قصد اخراج

ابن الزبير منه بدل التسلط عليه ذلك خبر محذوف اي الامر ذلك وهو وامثاله يطلق للفصل بين الكلامين
ومن يعظم حرمات الله احكامه وسائر ما لا يحل هتكه او الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف وقيل
الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم فهو خير له فالتعظيم خير له عند ربه واحلت لكم
الانعام الا ما يتلى عليكم الا المتلو عليكم تحريمه وهو ما حرم منها لعارض كالميتة وما اهل به لغير الله تع
فلا تحرموا منها غير ما حرمه الله تع كالبحيرة والسائبة فاجتنبوا الرجس من الاوثان فاجتنبوا الرجس
الذي هو الاوثان كما تجتنب الانجاس وهو غاية المبالغة في النهي عن تعظيمها والتنفير عن عبادتها واجتنبوا
قول الزور تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان راس الزور وكانه لما حث على تعظيم الحرمات اتبعه ذلك
ردا لما كانت الكفرة عليه من تحريم البحائر والسوائب وتعظيم الاوثان والافتراء على الله تع بانه حكم بذلك
وقيل شهادة الزور لما روي انه عليه السلام قال عدلت شهادة الزور الاشراك بالله تع ثلثا وتلا هذه
الاية والزور من الزور وهو الانحراف كما ان الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع
حنفاء لله مخلصين له غير مشركين به وهما حالان من الواو ومن يشرك بالله فكانما خر من السماء لانه
سقط من اوج الايمان الى حضيض الكفر فتخطفه الطير فان الاهواء المردية توزع افكاره او تهوي به
الريح في مكان سحيق بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلالة واو للتخيير كما في قوله او كصيب او للتنويع
فان من المشركين من لا خلاص له اصلا ومنهم من يمكن خلاصه بالتوبة ولكن على بعد ويجوز ان يكون
من التشبيهات المركبة فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلكت نفسه هلاكا يشبه احد الهلاكين وقرأ
نافع فتخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء ذلك ومن يعظم شعائر الله دين الله تع او فرائض الحج ومواضع
نسكه او الهدايا لانها من معالم الحج وهو اوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها ان تختارها حسانا سمانا غالية
الاثمان روي انه عليه السلام اهدى مائة بدنة فيها جمل لابي جهل في انفه برة من ذهب وان عمر رضي الله عنه
اهدى نجيبة طلبت منه بثلثمائة دينار فانها من تقوى القلوب فان تعظيمها منه من افعال
ذوي تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد الى من محذوف وذكر القلوب لانها منشأ التقوى
والفجور والآمرة بهما لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق اي لكم فيها منافع درها
ونسلها وصوفها وظهرها الى ان تنحر ثم وقت نحرها منتهية الى البيت اي ما يليه من الحرم وثم تحتمل
التراخي في الوقت والتراخي في الرتبة اي لكم فيها منافع دنيوية الى وقت النحر وبعده منافع دينية اعظم
منها وهو على الاولين اما متصل بحديث الانعام والضمير فيه لها والمراد على الاول لكم فيها منافع دينية
تنتفعون بها الى اجل مسمى هو الموت ثم محلها منتهية الى البيت العتيق الذي ترفع اليه الاعمال او يكون فيها
ثوابها فيه وهو البيت المعمور او الجنة وعلى الثاني لكم فيها منافع التجارات في الاسواق الى وقت المراجعة
ثم وقت الخروج منها منتهية الى الكعبة بالاحلال بطواف الزيارة ولكل امة ولكل اهل دين جعلنا منسكا
متعبدا او قربانا يتقربون به الى الله تع وقرأ حمزة والكسائي بالكسر اي موضع نسك ليذكروا اسم الله
دون غيره ويجعلوا نسكهم لوجهه علل الجعل به تنبيها على ان المقصود من المناسك تذكر المعبود

قوله وهو ما حرم لحرمة ما لا يحل انتهاكه وكذلك الحرمة والحرمة بضم الراء وفتحها وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل كذا في الصحاح كازروني

فما موصولة وتلاوته تلاوة آية تحريمه في المائدة كذا في الكشاف وقد ذكر ان هذه السورة مكية الا ست آيات ليست منها هذه الآية والمائدة مدنية فعبر بالمضارع اي يتلى دون تليت كازروني

فتخطفه الطير اي يختلس وقال الزجاج الخطف اخذ الشيء بسرعة فهذا مثل ضربه الله للكافرين في بعدهم عن الحق وقرأ نافع فتخطفه بنصب الخاء والتشديد وقرأ الباقون بالتخفيف ومن قرأ بالتشديد فلان اصله فتختطفه فادغم التاء في الطاء كذا قال ابو الليث وفي الكشاف قرئ بكسر الخاء والطاء وبكسر التاء مع كسرهما وهي قراءة الحسن واصلها تختطفه كازروني

والخطف والاختطاف تناول الشيء بسرعة وقراءة م

وعبارة المص في بعض النسخ طرح به بالراء فلو كان في جواب لانه يقال طرحه وطرح به لكن خال عن المبالغة واما عبارة طوح على ما في اكثر النسخ فهو اولى معنى وموافق لما في الكشاف الا ان عبارته بزيادة لان في الكشاف يطوح من التلوي اللازم فعدي بالباء واما طوح لا يكون تلويا لعدم القلب اذ القاعدة طاح ومن التثقيل متعد بنفسه فالمناسب طوحه كازروني

لا للشك وهي في الاصل بمعنى التساوي وفيه ثم اتسع فيها من غير شك مثل جالس الحسن او ابن سيرين كازروني

قوله منافع درها ونسلها وتفسير المنافع اولا بديعا يشير الى ان الظاهر من الشعائر الهدايا كما قال اولا وهو اوفق وانما اخره من الاحتمالات لاخر لان التتمة من البيان يقتضي التطويل فهو مقدم اخر لوجه في درها نوع خلاف بين ابي حنيفة والشافعي فليطلب في موضعه من الفقه كازروني

قوله وهو على الاولين اي على ان المراد دين الله او فرائض الحج فالمراد من الاول الاول من الاولين ففيه رد لما قال صاحب الكشاف كازروني

قوله وهو البيت المعمور او الجنة ويسمى الضراح كذا في الصحاح الضراح بيت في الجنة بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور والمشهور انها في السماء الرابعة والمفهوم من حديث الاسراء انها في السماء السابعة وقيل في شرح فسره النبي عم بانه بيت يدخل كل يوم سبعون الف ملك كازروني

المعبود على ما رزقهم من بهيمة الانعام عند ذبحها وفيه تنبيه على ان القربان يجب ان يكون نعما فالهكم
اله واحد فله اسلموا اخلصوا التقرب او الذكر ولا تشوبوه بالاشراك وبشر المخبتين المتواضعين او المخلصين
فان الاخبات صفتهم الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم هيبة منه لاشراق اشعة جلاله عليها والصابرين
على ما اصابهم من المصائب والكلف والمقيمي الصلوة في اوقاتها وقرئ والمقيمين الصلوة على الاصل ومما
رزقناهم ينفقون في وجوه الخيرات والبدن جمع بدنة كخشب وخشبة واصله الضم وقد قرئ به وانما سميت
بها الابل لعظم بدنها والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرعا بل الحديث يمنع ذلك وانتصابه بفعل
يفسره جعلناها لكم ومن رفعه جعله مبتدأ من شعائر الله من اعلام دينه التي شرعها الله لكم فيها
خير منافع دينية ودنيوية فاذكروا اسم الله عليها بان تقولوا عند ذبحها الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله
والله اكبر اللهم منك واليك صواف قائمات قد صففن ايديهن وارجلهن وقرئ صوافن من صفن
الفرس اذا قام على ثلث وعلى طرف سنبك الرابعة لان البدنة تعقل احدى يديها فتقوم على ثلث وصوافنا
بابدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وصوافي اي خوالص لوجه الله تع وصوافي على لغة من يسكن الياء
مطلقا كقولهم اعط القوس باريها فاذا وجبت جنوبها سقطت على الارض وهو كناية عن الموت فكلوا
منها واطعموا القانع الراضي بما عنده وبما يعطى من غير مسألة ويؤيده انه قرئ القنع والسائل من قنعت
اليه قنوعا اذا خضعت له في السؤال والمعتر والمعترض بالسؤال وقرئ والمعتري يقال عره وعراه واعتره
واعتراه بمعنى كذلك مثل ما وصفناه من نحرها قياما سخرناها لكم مع عظمها وقوتها حتى تأخذوها
منقادة فتعقلونها وتحبسونها صافة قوائمها ثم تطعنون في لباتها لعلكم تشكرون
انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص لن ينال الله لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول لحومها
المتصدق بها ولا دماؤها المهراقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء ولكن يناله التقوى منكم ولكن يصيبه
ما يصحبه من تقوى قلوبكم التي تدعوكم الى تعظيم امر الله تع والتقرب اليه والاخلاص له وقيل كان اهل الجاهلية
اذا نحروا القرابين لطخوا الكعبة بدمائها قربة الى الله تع فهم به المسلمون فنزلت كذلك سخرها لكم كرره تذكيرا
للنعمة وتعليلا له بقوله لتكبروا الله اي لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحدوه
بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال او الذبح على ما هداكم ارشدكم الى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها
وما يحتمل المصدرية والخبرية وعلى متعلقة بتكبروا لتضمنه معنى الشكر وبشر المحسنين اي المخلصين
فيما يأتونه ويذرونه ان الله يدافع عن الذين آمنوا غائلة المشركين وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدافع
اي يبالغ في الدفع مبالغة من يغالب فيه ان الله لا يحب كل خوان في امانة الله تع كفور لنعمته كمن يتقرب
الى الاصنام بذبيحته فلا يرتضي فعلهم ولا ينصرهم اذن رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائي على
البناء للفاعل وهو الله تع للذين يقاتلون المشركين والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه وقرأ نافع وابن عامر
وحفص بفتح التاء اي الذين يقاتلهم المشركون بانهم ظلموا بسبب انهم ظلموا وهم اصحاب رسول الله عليه السلام
كان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه عليه السلام فيقول لهم

قوله يجب ان يكون نعما واحد الانعام وهي المال الراعية كذا في الصحاح وفي كتب التفسير وهي الازواج الثمانية من الابل اثنان ومن البقر اثنان ومن الضان اثنان ومن المعز اثنان وفي كتب الفقه بهذا من الابل والبقر والغنم والغنم شامل للضان والمعز فيكون اربعة انواع كل قسم ينقسم الى الذكر والانثى فيكون ثمانية كازروني

من بدن بدانة ولا يلزم من مشاركة البقر في اجزائها عن سبعة لقوله عم البدنة عن سبعة صح

القنوع السؤال والتذلل للمسألة وقد قنع بالفتح قنوعا والرجل قانع وقنيع والقناعة بالفتح الرضا بالقسم وقد قنع بالكسر قناعة فهو قنع وقنوع قال بعض اهل العلم ان القنوع قد يكون بمعنى الرضا والقانع بمعنى الراضي وهو عد من الاضداد كذا في الصحاح ويعلم من المذكورات وجه تقديم الكشاف ما اخر المص وان ما وقع في بعض النسخ والسائل بالواو العاطفة دون او غلط كازروني

قوله كرره تذكيرا للنعمة لا يقال ان الكلمة الاولى سخرناها والثانية سخرها فكيف يكون تكرارا لانه ليس العبرة باللفظ ولا بالمفهوم المجرد من الاسناد الى الغائب غير الاسناد الى المتكلم بل بالمقصود فالمقصود فيهما الاسناد الى ذاته تعالى الا انه من جهتين فالاول لمقتضى ظاهر الكلام في المقام والثاني على ظاهر قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها وايراد اسم الله الاعظم فيه للتعظيم وللتفهيم ان الناحرين قالوا الله اكبر بذكر اسم الله تع فالاولى به اخوض البينة وتصحيح الاصنية وكذا ان ارسلا وارسال الغير بان ينحر كازروني

اعلم ان الله تع لما بين ما يلزم في الحج ومناسكه وما فيه من منافع الدنيا والآخرة وقد ذكر من قبل ان الكفار صدوهم اتبع ذلك ببيان ما يزيل الصد ويومن معه ... ان الله يدافع الآية كبير

اصبروا فانى لم اومر بالقتال حتى هاجر فانزلت وهى اول آية نزلت فى القتال بعد ما نهى عنه فى نيف وسبعين آية
وان الله على نصرهم لقدير • وعد لهم بالنصر كما وعد بدفع اذى الكفار عنهم الذين اخرجوا من ديارهم
يعنى مكة بغير حق بغير موجب استحقوا به الا ان يقولوا ربنا الله على طريقة قول النابغة ولا عيب فيهم غير
ان سيوفهم • بهن فلول من قراع الكتائب • وقيل منقطع ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض بتسليط
المؤمنين منهم على الكافرين لهدمت لخربت باستيلاء المشركين على اهل الملل وقرئ دفاع وقرأ نافع وابن
كثير لهدمت بالتخفيف صوامع صوامع الرهبانية وبيع وبيع النصارى وصلوات وكنائس اليهود سميت
بها لانها يصلى فيها وقيل اصلها صلوتا بالعبرية فعربت ومساجد ومساجد المسلمين يذكر فيها اسم الله كثيرا
صفة للاربع او لمساجد خصت بها تفضيلا ولينصرن الله من ينصره من ينصر دينه وقد انجز وعده
بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم
ان الله لقوى على نصرهم عزيز • لا يمانعه شئ الذين ان مكناهم فى الارض اقاموا الصلوة وآتوا الزكوة
وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وصف للذين اخرجوا وهو ثناء قبل بلاء • وفيه دليل على صحة امر الخلفاء
الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل ممن ينصره ولله عاقبة الامور • فان مرجعها
الى حكمه وفيه تاكيد لما وعده وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابرهيم وقوم
لوط واصحاب مدين تسلية له بان قومه ان كذبوه فهو ليس باوحدى فى التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلهم
قبل قومه وكذب موسى غير فيه النظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل لم يكذبوه وانما كذبه القبط
ولان تكذيبه كان اشنع وآياته كانت اعظم واشيع فامليت للكافرين فامهلتهم حتى انصرمت آجالهم
المقدرة ثم اخذتهم فكيف كان نكير • انكارى عليهم بتغيير النعمة محنة والحيوة هلاكا والعمارة خرابا
فكاين من قرية اهلكناها باهلاك اهلها وقرأ البصريان بغير لفظ التعظيم وهى ظالمة اى اهلها فهى خاوية
على عروشها ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطلت بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها
فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويجوز ان
يكون خبرا بعد خبر اى هى خالية وهى على عروشها اى مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة
عليها والجملة معطوفة على اهلكناها لا على وهى ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خوائها فلا محل لها
ان نصبت كاين بمقدر يفسره اهلكناها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع وبئر معطلة عطف على قرية
اى وكم بئر عامرة فى البوادى تركت لا يستقى منها لهلاك اهلها وقرئ بالتخفيف من اعطله بمعنى عطله
وقصر مشيد مرفوع البنيان او مجصص اخليناه عن ساكنيه وذلك يقوى ان معنى خاوية على عروشها
وبقصر قصر مشرف على قلته كانا لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه اهلكهم الله
وعطلهما افلم يسيروا فى الارض حث لهم على ان يسافروا ليروا مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وان كانوا
قد سافروا لكن لم يسافروا لذلك فتكون لهم قلوب يعقلون بها ما يجب ان يعقل من التوحيد بما حصل
لهم من الاستبصار والاستدلال او آذان يسمعون بها ما يجب ان يسمع من الوحى والتذكير بحال من يشاهد

قوله وهى اول آية نزلت فى القتال لذكر الامام ابو الليث فى بستان العارفين ان اول غزوة وقعت كانت بعد الهجرة باثنى عشر شهرا وعد فيه السور المدنية وجعل منها سورة الحج رواية عن قتادة وهذا لا يخ عن وجه كازرونى

ان يقولوا فى محل الجر على انه بدل من حق اى بغير موجب سوى التوحيد الذى ينبغى ان يكون موجب الاقرار والتمكين كازرونى

قوله من ينصر دينه يريد ان ضمير المفعول فى ينصره راجع الى الله والدين على حذف المضاف كقوله تع يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله وان تنصروا الله ينصركم كازرونى

قوله واكاسرة العجم كسرى لقب ملوك الفرس بفتح الكاف وكسرها وهو معرب خسرو وجمعه اكاسرة على غير قياس وقيصر لقب ملوك الروم كذا فى الصحاح كازرونى

قوله وهو ثناء اى ثناء عليهم بالخصال الحميدة الاربعة من وجه والثناء من وجه اى ان لهذا الامر بالمعروف والنهى عن المنكر خصلة واحدة قبل امتحانهم بالتمكين لانه اخبر عما سيكون فى المدينة قبل وقوعه كازرونى

قوله فانها حال والاهلاك ليس بحال يعنى اهلاكهم فى القديم لم يكن حال كونها خاوية وهو ظاهر بل الخواء كان بعد الاهلاك فليس حال خوائها خبر ليس بل ظرف خبرها حذف اختصارا بمعونة المقام اى ليس الاهلاك فى تلك الحال تامل كازرونى

ويروى ابو روق عن الضحاك ان هذه البئر كانت بحضرموت فى بلدة يقال لها حاضورا وذلك ان اربعة آلاف نفر ممن آمن بصالح عليه السلام نجوا من العذاب اتوا حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمى حضرموت لان صالحا لما حضره مات فبنوا حاضورا وقعدوا على هذه البئر فاقاموا دهرا وتناسلوا حتى كثروا ثم انهم عبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله اليهم نبيا يقال له حنظلة بن صفوان فقتلوه فى السوق فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخرب قصرهم معالم

قوله وقيل المراد ببئر بئر فى سفح جبل اى فى ذيله واسفله كازرونى

قوله بحضرموت هى بلدة صغيرة فى شرقى عدن سميت بذلك لان صالح النبى عليه السلام حين حضرها مات فيها كازرونى

بينا هذا آثارهم فانها الضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار وفى تعمى راجع اليه والظاهر اقيم مقامه
لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور • عن الاعتبار اى ليس الخلل فى مشاعرهم وانما ايفت
قلوبهم باتباع الهوى والانهماك فى التقليد وذكر الصدور للتاكيد ونفى التجوز وفضل التنبيه على ان
العمى الحقيقى ليس المتعارف الذى يختص بالبصر قيل لما نزلت ومن كان فى هذه اعمى قال ابن ام مكتوم يا رسول
الله انا فى الدنيا اعمى افاكون فى الآخرة اعمى فنزلت ويستعجلونك بالعذاب المتوعد به ولن يخلف الله وعده لامتناع
الخلف فى خبره فيصيبهم ما اوعدهم به ولو بعد حين لكنه صبور لا يعجل بالعقوبة وان يوما عند
ربك كالف سنة مما تعدون • بيان لتناهى صبره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال او لتمادى عذابه
وطول ايامه حقيقة او من حيث ان ايام الشدائد مستطالة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى بالياء وكاين
من قرية وكم من اهل قرية فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فى الاعراب ورجع الضماير والاحكام
مبالغة فى التعميم والتهويل وانما عطف الاولى بالفاء وهذه بالواو لان الاولى بدل من قوله فكيف كان نكير
وهذه فى حكم ما تقدمها من الجملتين لبيان ان المتوعد به يحيق بهم لا محالة وان تأخر لعادته امليت
لها كما امهلتكم وهى ظالمة مثلكم ثم اخذتها بالعذاب والى المصير • والى حكمى مرجع الجميع قل يا ايها
الناس انما انا لكم نذير مبين • اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر
الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة فى غيظهم فالذين
آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة لما بدر منهم ورزق كريم • هى الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله
والذين سعوا فى آياتنا بالرد والابطال معاجزين مسابقين مشاقين للساعين فيها بالقبول والتحقيق
من عاجزه فاعجزه وعجزه اذا سابقه فسبقه لان كلا من المتسابقين يطلب اعجاز الآخر عن اللحوق به
وقرأ ابن كثير وابو عمرو معجزين على انه حال مقدرة اولئك اصحاب الجحيم • النار الموقدة وقيل اسم دركة
وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الرسول من بعثه الله تعالى بشريعة مجددة يدعو الناس اليها
والنبى يعمه ومن بعثه لتقرير شرع سابق كانبياء بنى اسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهما السلام
ولذلك شبه النبى عليه السلام علماء امته بهم فالنبى اعم من الرسول ويدل عليه انه عم سئل عن الانبياء
فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا قيل فكم الرسل منهم فقال ثلث مائة وثلث عشر جما غفيرا وقيل
الرسول من جمع الى المعجزة كتابا منزلا عليه والنبى غير الرسول من لا كتاب له وقيل الرسول من يأتيه الملك
بالوحى والنبى يقال له ولمن يوحى اليه فى المنام الا اذا تمنى اذا زور فى نفسه ما يهواه القى الشيطان فى
امنيته فى تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما قال عم وانه ليغان على قلبى فاستغفر الله فى اليوم سبعين
مرة فينسخ الله ما يلقى الشيطان فيبطله ويذهب به بعصمته عن الركون اليه والارشاد الى ما يزيحه
ثم يحكم الله آياته ثم يثبت آياته الداعية الى الاستغراق فى امر الآخرة والله عليم باحوال الناس حكيم •
بما يفعله بهم قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمنى لحرصه على ايمان قومه ان ينزل عليه
ما يقربهم اليه واستمر به على ذلك حتى كان فى ناديهم فنزلت عليه سورة والنجم فاخذ يقرأها فلما بلغ

قوله الضمير للقصة فبنى على الاول فان القصة لا تعمى الابصار اى لا يكون العمى فى الابصار بل فى القلوب وعلى الثانى فان الابصار لا تعمى وعلى الثالث فان الابصار لا تعمى الابصار كازرونى

ايف الزرع على ما لم يسم فاعله اصابته آفة كذا فى الصحاح كانه قيل افلم يسيروا فيكون لهم قلوب ذات بصائر فان الآفة ببصائر قلوبهم لا بابصار عيونهم وهى الآفة التى كل آفة دونها كازرونى

نزلت فى النضر بن الحرث حيث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ولن يخلف الله وعده فانجز ذلك يوم بدر

ان قيل ان كون يوم واحد فى الصبر كالف سنة يقتضى ضعف الصبر كما يعد سنة بالكسر فى الحجة سنة ولذلك يستطال الايام الشدائد على ما قال فى الوجه الثالث اجيب بان قوله عند ربك متعلق بيوما لا بكالف سنة فالمعنى ان مقدار يوم صبر على عادتكم يكون عند ربك كالف سنة عليها فكانه قيل ان صبر احدكم يوما فالله يصبر الف سنة مما تعدون لكمال الصبر ونهاية قوته وقصر مدة الازمنة عنده لثبوت ازليته وابديته فليس المعنى انه تع يعد صبر يوم على شئ صبر الف سنة كازرونى

قوله بحذف المضاف وفيه اشارة الى ان المجاز من قواعد الفصاحة والبلاغة المعتبرة فى كلام الله البليغ فان هذا من قبيل ذكر المحل وارادة الحال لما فيه ما قاله المص من المبالغة على ما لا يخفى عند التامل كازرونى

والاستثناء منقطع او محل جميع الكلام جر صفة نبى المعنى ما من رسول ولا نبى من قبلك الا كذا الشيطان [illegible]

غين على كذا اى غطى عليه ومنه الحديث انه ليغان على قلبى صحاح

قوله تلك الغرانيق في النهاية الغرانيق ههنا الاصنام وهي في الاصل الذكور من الطير المائي واحدها غرنيق وغرنوق يسمي به لبياضه وكانوا يزعمون ان الاصنام تقربهم الى الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي في السماء وترتفع كذا في الطيبي وفي الصحاح واذا وصف بها الرجال فواحدهم غرنوق بكسر الغين وفتح النون فيهما وغرنوق وهو الشاب الحسن الناعم والجمع الغرانيق والغرانق والغرانقة كازروني

ومنوة الثالثة الاخرى وسوس اليه الشيطان حتى سبق لسانه سهوا الى ان قال تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى ففرح المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مسلم ولا مشرك الا سجد ثم نبهه جبرئيل عليه السلام فاغتم به فعزاه الله تع بهذه الآية وهو مردود عند المحققين وان صح فابتلاء يتميز به الثابت على الايمان عن المتزلزل فيه وقيل تمنى قرأ لقوله ٭ تمنى كتاب الله اول ليلة ٭ تمني داود الزبور على رسله ٭ وامنيته قراءته والقاء الشيطان فيها ان يتكلم بذلك رافعا صوته بحيث ظن السامعون انه من قراءة النبي عم وقد رد بانه ايضا يخل بالوثوق على القرآن ولا يندفع بقوله فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه ايضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء عليهم السلام وتطرق الوسوسة اليهم ليجعل ما يلقي الشيطان علة لتمكين الشيطان منه وذلك يدل على ان الملقى امر ظاهر عرفه المحق والمبطل فتنة للذين في قلوبهم مرض شك ونفاق والقاسية قلوبهم المشركين وان الظالمين يعني الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم لفي شقاق بعيد ٭ عن الحق وعن الرسول عليه السلام والمؤمنين وليعلم الذين اوتوا العلم انه الحق من ربك ان القرآن هو الحق النازل من عند الله تع او تمكين الشيطان من الالقاء هو الحق الصادر من الله تعالى لانه مما جرت به عادته في جنس الانس من لدن آدم فيؤمنوا به بالقرآن او بالله تعالى فتخبت له قلوبهم بالانقياد والخشية وان الله لهاد الذين آمنوا فيما اشكل الى صراط مستقيم ٭ هو نظر صحيح يوصل الى ما هو الحق فيه ولا يزال الذين كفروا في مرية في شك منه من القرآن او الرسول او مما القى الشيطان في امنيته يقولون ما باله ذكرها بخير ثم ارتد عنه حتى تأتيهم الساعة القيمة او اشراطها او الموت بغتة فجاءة او يأتيهم عذاب يوم عقيم ٭ يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمي به لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعقم او لان المقاتلين ابناء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيما فوصف اليوم بوصفها اتساعا او لانه لا خير لهم فيه ومنه الريح العقيم لما لم تنشئ مطرا ولم تلقح شجرا او لانه لا مثل له لقتال الملائكة فيه او يوم القيمة على ان المراد بالساعة غيره او على وضعه موضع ضميرها للتهويل الملك يومئذ لله التنوين فيه منوب عن الجملة التي دلت عليه الغاية يوم يؤمنون او يوم تزول مريتهم يحكم بينهم بالمجازاة والضمير يعم المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم ٭ والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فاولئك لهم عذاب مهين ٭ وادخال الفاء في خبر الثاني دون الاول تنبيه على ان اثابة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وان عقاب الكافرين مسبب من اعمالهم ولذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم في عذاب والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا في الجهاد او ماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل في الجهاد ومن مات حتف انفه في الوعد لاستوائهما في القصد واصل العمل روي ان بعض الصحابة قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فما لنا ان متنا فنزلت وان الله لهو خير الرازقين ٭ فانه يرزق بغير حساب ليدخلنهم مدخلا يرضونه هو الجنة فيها ما يحبون وان الله لعليم باحوالهم واحوال معاديهم حليم ٭ لا يعاجل في العقوبة ذلك الامر ذلك ومن عاقب بمثل ما عوقب به ولم يزد في الاقتصاص وانما

قوله للمنتصر ان قيل قد مدح الله تع المنتصرين في سورة الشعراء بقوله والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون ولو كانوا في ذلك على اتباع الهوى لما مدحوا اجيب بان لكل حكم محلا يجري فيه فاستحباب الصبر والعفو فيما يتعلق بنفس العبد واستحباب الانتصار فيما يتعلق بالدين كما قال تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم بعد قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله الآية وفي ثم بغي عليه لينصرنه الله تعريض الى ترك المعاقبة والتفويض الى الله تع واحتساب الاجر والنصر بالعفو والصبر وعن النبي عليه السلام ولا تعاقبوا ظالما فيبطل فضلكم ان الله لعفو غفور كازروني

وانما سمي الابتداء بالعقاب الذي هو الجزاء للازدواج او لانه سببه ثم بغي عليه بالمعاودة الى العقوبة لينصرنه الله لا محالة ان الله لعفو غفور ٭ للمنتصر حيث اتبع هواه في الانتقام واعرض عما ندب الله اليه بقوله ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة فانه تع مع كمال قدرته وتعالي شانه لما كان يعفو ويغفر فغيره بذلك اولى وتنبيه على انه قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده ذلك اي النصر بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل بسبب ان الله تعالى قادر على تغليب الامور بعضها على بعض جار عادته على المداولة بين الاشياء المتعاندة ومن ذلك ايلاج احد الملوين في الآخر بان يزيد فيه ما ينقص منه او بتحصيل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار بتغييب الشمس وعكس ذلك باطلاعها وان الله سميع يسمع قول المعاقب والمعاقب بصير ٭ يرى افعالهما فلا يهملهما ذلك الوصف بكمال القدرة والعلم بان الله هو الحق الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان ان يكون مبدأ لكل ما يوجد سواه عالما بذاته وبما عداه او الثابت الالهية ولا يصلح لها الا من كان قادرا عالما وان ما يدعون من دونه الها وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وابو بكر بالتاء على مخاطبة المشركين وقرئ بالبناء للمفعول فيكون الواو لما فانه في معنى الآلهة هو الباطل المعدوم في حد ذاته او باطل الالوهية وان الله هو العلي على الاشياء الكبير ٭ عن ان يكون له شريك لا شيء اعلى منه شانا واكبر سلطانا الم تر ان الله انزل من السماء ماء استفهام تقرير ولذلك رفع فتصبح الارض مخضرة عطفا على انزل اذ لو نصب جوابا لدل على نفي الاخضرار كما في قولك الم تر اني جئتك فتكرمني والمقصود اثباته وانما عدل به عن صيغة الماضي للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان ان الله لطيف يصل علمه او لطفه الى كل ما جل ودق خبير ٭ بالتدابير الظاهرة والباطنة له ما في السموات وما في الارض خلقا وملكا وان الله لهو الغني في ذاته عن كل شيء الحميد ٭ المستوجب للحمد بصفاته وافعاله الم تر ان الله سخر لكم ما في الارض جعلها مذللة لكم معدة لمنافعكم والفلك عطف على ما او على اسم ان وقرئ بالرفع على الابتداء تجري في البحر بامره حال منها او خبر ويمسك السماء ان تقع على الارض من ان تقع او كراهة ان تقع بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمساك الا باذنه الا بمشيته وذلك يوم القيمة وفيه رد لاستمساكها بذاتها فانها مساوية لسائر الاجسام في الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط قبول غيرها ان الله بالناس لرؤف رحيم ٭ حيث هيأ لهم اسباب الاستدلال وفتح لهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار وهو الذي احياكم بعد ان كنتم جمادا عناصر ونطفا ثم يميتكم اذا جاء اجلكم ثم يحييكم في الآخرة ان الانسان لكفور ٭ لجحود للنعم مع ظهورها لكل امة اهل دين جعلنا منسكا متعبدا او شريعة تعبدوا بها وقيل عيدا هم ناسكوه ينسكونه فلا ينازعنك سائر ارباب الملل في الامر في امر الدين او النسائك لانهم بين جهال واهل عناد او لان امر دينك اظهر من ان يقبل النزاع وقيل المراد نهي الرسول عليه السلام عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم فانها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مراء او عن منازعتهم كقولك لا يضاربنك زيد وهذا انما يجوز في افعال المغالبة للتلازم وقيل نزلت في كفار خزاعة

قالوا للمسلمين مالكم تاكلون ما قتلتم ولا تاكلون ما قتله الله وقرئ فلا ينزعنك على تهييج الرسول عليه السلام والمبالغة في تثبيته على دينه على انه من نازعته فنزعته اذا غلبته وادع الى ربك الى توحيده وعبادته انك لعلى هدى مستقيم طريق الحق سوي وان جادلوك وقد ظهر الحق ولزمت الحجة فقل الله اعلم بما تعملون من المجادلة الباطلة وغيرها فيجازيكم عليها وهو وعيد فيه رفق الله يحكم بينكم يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين بالثواب والعقاب يوم القيمة كما يفصل في الدنيا بالحجج والآيات فيما كنتم فيه تختلفون من امر الدين الم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض فلا يخفى عليه شيء ان ذلك في كتاب كتبه فيه قبل حدوثه فلا يهمنك امرهم مع علمنا به وحفظنا له ان ذلك ان الاحاطة به واثباته في اللوح او الحكم بينكم على الله يسير لان علمه مقتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات على سواء ويعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا حجة تدل على جواز عبادته وما ليس لهم به علم حصل لهم من ضرورة العقل او استدلاله وما للظالمين وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم من نصير يقرر مذهبهم او يدفع العذاب عنهم واذا تتلى عليهم آياتنا من القرآن بينات واضحات الدلالة على العقايد الحقة والاحكام الالهية تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر الانكار لفرط نكيرهم للحق وغيظهم لاباطيل اخذوها تقليدا وهذا منتهى الجهالة والاشعار بذلك وضع الذين كفروا موضع الضمير او ما يقصدونه من الشر يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا يثبون ويبطشون بهم قل افانبئكم بشر من ذلكم من غيظكم على التالين وسطوكم عليهم او مما اصابكم من الضجر بسبب ما تلوا عليكم النار اي هو النار كانه جواب سائل قال ما هو ويجوز ان يكون مبتداء خبره وعدها الله الذين كفروا وقرئ بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شر فتكون الجملة استينافا كما اذا رفعت خبرا او حالا منها وبئس المصير النار يا ايها الناس ضرب مثل بين لكم حال مستغربة او قصة رايعة ولذلك سماها مثلا او جعل لله مثل اي مثل في استحقاق العبادة فاستمعوا له للمثل او لشانه استماع تدبر وتفكر ان الذين تدعون من دون الله يعني الاصنام وقرأ يعقوب بالياء وقرئ به مبنيا للمفعول والراجع للموصول محذوف على الاولين لن يخلقوا ذبابا لا يقدرون على خلقه مع صغره لان لن بما فيها من تاكيد النفي دالة على منافاة بين المنفي والمنفي عنه والذباب من الذب لانه يذب وجمعه اذبة وذبان ولو اجتمعوا له بجوابه المقدر في موضع الحال جيء بها للمبالغة اي لا يقدرون على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه جهلهم غاية التجهيل بان اشركوا الها قدر على المقدورات كلها وانفرد بايجاد الموجودات بأسرها تماثيل هي اعجز الاشياء وبين ذلك بانها لا تقدر على خلق اقل الاحياء واذلها ولو اجتمعوا له بل لا تقوى على مقاومة هذا الاقل الاذل وتعجز عن ذبه عن نفسها واستنقاذ ما يختطفه من عندها قيل كانوا يطلونها بالطيب والعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فياكله ضعف الطالب والمطلوب عابد الصنم ومعبوده والذباب يطلب ما يسلب عن الصنم من الطيب والصنم يطلب الذباب منه السلب او الصنم والذباب كانه يطلبه ليستنقذ منه ما سلبه ولو حققت وجدت الصنم اضعف بدرجات ما قدروا الله حق قدره

حق قدره ما عرفوه حق معرفته حيث اشركوا به وسموا باسمه ما هو ابعد الاشياء عنه مناسبة ان الله لقوي على خلق الممكنات باسرها عزيز لا يغلبه شيء وآلهتهم التي يعبدونها عاجزة عن اقلها مقهورة عن اذلها الله يصطفي من الملائكة رسلا يتوسطون بينه وبين الانبياء عليهم السلام بالوحي ومن الناس يدعون سايرهم الى الحق ويبلغون اليهم ما نزل عليهم كانه لما قرر وحدانيته في الالوهية ونفى ان يشاركه غيره في صفاتها بين ان له عبادا مصطفين للرسالة يتوسل باجابتهم والاقتداء بهم الى عبادة الله تع وهو اعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن عداه من الموجودات تقريرا للنبوة وتزييفا لقولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وللملائكة بنات الله ونحو ذلك ان الله سميع بصير مدرك للاشياء كلها يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم عالم بواقعها ومترقبها والى الله ترجع الامور واليه ترجع الامور كلها لانه مالكها بالذات لا يسئل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسئلون يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا في صلوتكم امرهم بهما لانهم ما كانوا يفعلونهما اول الاسلام او صلوا وعبر عن الصلوة بهما لانهما اعظم اركانها او اخضعوا الله تعالى وخروا له سجدا واعبدوا ربكم بساير ما تعبدكم به وافعلوا الخير وتحروا ما هو خير واصلح فيما تاتون وتذرون كنوافل الطاعات وكصلة الارحام ومكارم الاخلاق لعلكم تفلحون اي افعلوا هذه كلها وانتم ترجون الفلاح غير متيقنين له واثقين على اعمالكم والاية آية سجدة عندنا لظاهر ما فيها من الامر بالسجود ولقوله عليه السلام فضلت سورة الحج بسجدتين من لم يسجدهما فلا يقرأها وجاهدوا في الله اي لله ومن اجله اعداء دينه الظاهرة كاهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وعنه عليه السلام انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر حق جهاده اي جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فعكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم واضيف الجهاد الى الضمير اتساعا او لانه مختص بالله تع من حيث انه مفعول لوجه الله ومن اجله هو اجتبيكم اختاركم لدينه ولنصرته وفيه تنبيه على المقتضي للجهاد والداعي اليه وفي قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج اي ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم اشارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه او الى الرخصة في اغفال بعض ما امرهم به حيث شق عليهم كقوله عم اذا امرتكم بشيء فاتوا منه ما استطعتم وقيل ذلك بان جعل لهم من كل ذنب مخرجا بان رخص لهم في المضايق وفتح عليهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في حقوقه والاروش والديات في حقوق العباد ملة ابيكم ابرهيم منتصبة على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبلها بحذف المضاف اي وسع دينكم توسعة ملة ابيكم ابرهيم عم او على الاغراء او الاختصاص وانما جعله اباهم لانه اب رسول الله وهو كالاب لامته من حيث انه سبب لحيوتهم الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الآخرة او لان اكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم هو سميكم المسلمين من قبل من قبل القرآن في الكتب المتقدمة وفي هذا وفي القرآن والضمير لله ويدل عليه انه قرئ الله سميكم او لابرهيم وتسميتهم المسلمين في القرآن وان لم يكن منه كان بسبب تسميته من قبل في قومه ومن ذريتنا امة مسلمة لك قيل وفي هذا تقدير وفي

هذا بيان تسميته اياكم المسلمين ليكون الرسول يوم القيمة متعلق بسميكم شهيدا عليكم بانه قد بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته او بطاعة من اطاع وعصيان من عصى وتكونوا شهداء على الناس بتبليغ الرسل اليهم فاقيموا الصلوة وآتوا الزكوة فتقربوا الى الله تع بانواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف واعتصموا بالله وثقوا به في مجامع اموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصر الا منه هو موليكم ناصركم ومتولي اموركم فنعم المولى ونعم النصير هو اذ لا مثل له في الولاية والنصر بل لا ناصر ولا مولى سواه في الحقيقة عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الحج اعطي من الاجر كحجة حجها وعمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي سورة المؤمنين مكية وهي مائة وتسع عشرة آية عند البصريين وثمان عشرة عند الكوفيين بسم الله الرحمن الرحيم قد افلح المؤمنون قد فازوا بامانيهم وقد تثبت المتوقع كما ان لما تنفيه وتدل على ثباته اذا دخل الماضي ولذلك يقربه من الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله تع صدرت بها بشارتهم وقرأ ورش عن نافع بالقاء حركة الهمزة على الدال وحذفها وقرئ افلحوا على لغة اكلوني البراغيث او على الابهام والتفسير وافلح اجتزاء بالضمة عن الواو وافلح على البناء للمفعول الذين هم في صلوتهم خاشعون خائفون من الله تعالى متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم روي انه عم كان يصلي رافعا بصره الى السماء فلما نزلت رمى ببصره نحو مسجده وانه عليه السلام رأى رجلا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه والذين هم عن اللغو عما لا يعنيهم من القول والفعل معرضون لما بهم من الجد ما شغلهم عنه وهو ابلغ من الذين لا يلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلة عليه واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على بعدهم راسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فان اصله ان يكون في عرض غير عرضه وكذلك قوله والذين هم للزكوة فاعلون وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلوة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وساير ما يوجب المروة اجتنابه والزكوة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل يفعل الحدث لا المحل الذي هو موقعه او الثاني على تقدير مضاف والذين هم لفروجهم حافظون لا يبذلونها الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم زوجاتهم وسرياتهم وعلى صلة لحافظين من قولك احفظ على عنان فرسي او حال اي حفظوها في كافة الاحوال الا في حال التزوج او التسري وانما قال ما اجراء للمماليك مجرى غير العقلاء اذ الملك اصل شايع فيه وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان المباشرة اشهى الملاهي الى النفس واعظمها خطرا فانهم غير ملومين الضمير لحافظون او لمن دل عليه الاستثناء اي فان بذلوها لازواجهم او امائهم فانهم غير ملومين على ذلك فمن ابتغى وراء ذلك المستثنى فاولئك هم العادون الكاملون في العدوان والذين هم لاماناتهم وعهدهم لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق او الخلق راعون قائمون بحفظها واصلاحها وقرأ ابن كثير هنا وفي المعارج لامانتهم على الافراد لامن الالباس او لانها في الاصل مصدر والذين هم على صلواتهم يحافظون يواظبون عليها ويؤدونها في اوقاتها ولفظ الفعل فيه لما في الصلوة من التجدد والتكرر ولذلك جمعه غير حمزة والكسائي وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به اولا فان الخشوع في الصلوة غير المحافظة عليها وفي تصدير الاوصاف وختمها بامر الصلوة تعظيم لشانها اولئك الجامعون لهذه الصفات هم الوارثون الاحقاء بان يسموا وراثا دون غيرهم الذين يرثون الفردوس بيان لما يرثونه وتقييد للوراثة بعد اطلاقها تفخيما لها وهي مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من اعمالهم وان كان بمقتضى وعده مبالغة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار هم فيها خالدون انث الضمير لانه اسم للجنة او لطبقتها العليا ولقد خلقنا الانسان من سلالة من خلاصة سلت من بين الكدر من طين متعلق بمحذوف لانه صفة لسلالة او من بيانية او بمعنى سلالة لانها في معنى مسلولة فتكون ابتدائية كالاولى والانسان آدم عم خلق من صفوة سلت من الطين او الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت نطفا بعد ادوار وقيل المراد من الطين آدم لانه خلق منه والسلالة نطفته ثم جعلناه ثم جعلنا نسله فحذف المضاف نطفة بان خلقنا منها او ثم جعلنا السلالة نطفة وتذكير الضمير على تاويل الجوهر او المسلول او الماء في قرار مكين مستقر حصين يعني الرحم وهو في الاصل صفة للمستقر وصف به المحل للمبالغة كما عبر عنه بالقرار ثم خلقنا النطفة علقة بان احلنا النطفة البيضاء علقة حمراء فخلقنا العلقة مضغة فصيرناها قطعة لحم فخلقنا المضغة عظاما بان صلبناها فكسونا العظام لحما مما بقي من المضغة او مما انبتنا عليها مما يصل اليها من الاغذية واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافها في الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر وابو بكر على التوحيد فيهما اكتفاء باسم الجنس عن الجمع وقرئ بافراد احدهما وجمع الآخر ثم انشاناه خلقا آخر هو صورة البدن او الروح او القوى بنفخه فيه او المجموع وثم لما بين الخلقين من التفاوت واحتج به ابو حنيفة على ان من غصب بيضة فافرخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر فتبارك الله فتعالى شانه في قدرته وحكمته احسن الخالقين المقدرين تقديرا فحذف المميز لدلالة الخالقين عليه ثم انكم بعد ذلك لميتون لصائرون الى الموت لا محالة ولذلك ذكر النعت الذي للثبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به ثم انكم يوم القيمة تبعثون للمحاسبة والمجازاة ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة او لانها طرق الملائكة او الكواكب فيها مسيرها وما كنا عن الخلق عن ذلك المخلوق الذي هو السموات او عن جميع المخلوقات غافلين مهملين امرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندبر امرها حتى يبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشية وانزلنا من السماء ماء بقدر بتقدير يكثر نفعه ويقل ضرره او بمقدار ما علمنا من صلاحهم فاسكناه فجعلناه ثابتا مستقرا في الارض وانا على ذهاب به اي على ازالته بالافساد او التصعيد او التعميق بحيث يتعذر استنباطه لقادرون كما كنا قادرين على انزاله وفي تنكير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة في الايعاد به ولذلك جعل ابلغ من قوله قل ارأيتم

ولقد خلقنا الانسان اعلم انه سبحانه وتعالى امر بالعبادة في الآية المتقدمة والاشتغال بعبادة الله لا يصح الا بعد معرفة الله تع اتبع ذكرها عقبها ذكر ما يدل على وجوده واتصافه بصفات الكمال والوحدانية فذكر من الدلائل انواعا النوع الاول في الاستدلال بتقلب الانسان في ادوار الخلقة واكوان الفطرة وهي سبعة كذا في التفسير الكبير كانه روكى

ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين ﴿فأنشأنا لكم به﴾ بالماء ﴿جنات من نخيل واعناب لكم فيها﴾ في الجنات ﴿فواكه كثيرة﴾ تتفكهون بها ﴿ومنها﴾ من الجنات ثمارها وزروعها ﴿تأكلون﴾ تغذيا او ترزقون وتحصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز ان يكون الضميران للنخيل والاعناب اي لكم في ثمرتهما انواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه ﴿وشجرة﴾ عطف على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء اي ومما انشئ لكم به شجرة ﴿تخرج من طور سيناء﴾ جبل موسى بين مصر وايلة وقيل بفلسطين وقد يقال له طور سينين فلا يخلو من ان يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها او المركب منهما علم له كامرئ القيس ومنع صرفه للتعريف والعجمة او التأنيث على تأويل البقعة لا للالف لانه فيعال كديماس من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر وهو النور او ملحق بفعلال كعلباء من السين اذ لا فعلاء بالف التأنيث بخلاف سيناء على قراءة الكوفيين والشامي ويعقوب فانه فيعال ككيسان او فعلاء كصحراء لا فعلال اذ ليس في كلامهم وقرئ بالكسر والقصر ﴿تنبت بالدهن﴾ اي تنبت ملتبسا ومستصحبا بالدهن ويجوز ان تكون الباء صلة معدية لتنبت كما في قولك ذهبت بزيد وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب في رواية تُنبت وهو اما من انبت بمعنى نبت كقول زهير رأيت ذوي الحاجات عند بيوتهم قطينا لهم حتى اذا انبت البقل او على تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن وقرئ على البناء للمفعول وهو كالاول وتثمر بالدهن وتخرج بالدهن وتخرج الدهن وتنبت بالدهان ﴿وصبغ للآكلين﴾ عطف على الدهن جار على اعرابه عطف احد وصفي الشيء على الآخر اي تنبت بالشيء الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج منه وكونه اداما يصبغ به الخبز اي يغمس فيه للائتدام وقرئ وصباغ كدباغ في دبغ ﴿وان لكم في الانعام لعبرة﴾ تعتبرون بحالها وتستدلون بها ﴿نسقيكم مما في بطونها﴾ من الالبان او من العلف فان اللبن يتكون منه فمن للتبعيض او للابتداء ﴿ولكم فيها منافع كثيرة﴾ في ظهورها واصوافها وشعورها ﴿ومنها تأكلون﴾ فتنتفعون باعيانها ﴿وعليها﴾ وعلى الانعام فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر وقيل المراد الابل لانها هي المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فانها سفائن البر قال ذو الرمة سفينة بر تحت خدي زمامها فيكون الضمير فيه كالضمير في وبعولتهن احق بردهن ﴿وعلى الفلك تحملون﴾ في البر والبحر ﴿ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله﴾ الى آخر القصص مسوق لبيان كفران الناس ما عدد عليهم من النعم المتلاحقة وما حاق بهم من زوالها ﴿ما لكم من اله غيره﴾ استيناف لتعليل الامر بالعبادة وقرأ الكسائي غيره بالجر على اللفظ ﴿افلا تتقون﴾ افلا تخافون ان يزيل عنكم نعمه فيهلككم ويعذبكم برفضكم عبادته الى عبادة غيره وكفرانكم نعمه التي لا تحصونها ﴿فقال الملأ﴾ الاشراف ﴿الذين كفروا من قومه﴾ لعوامهم ﴿ما هذا الا بشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم﴾ ان يطلب الفضل عليكم ويسودكم ﴿ولو شاء الله﴾ ان يرسل رسولا ﴿لانزل ملائكة﴾ رسلا ﴿ما سمعنا بهذا في آبائنا الاولين﴾ يعنون نوحا عم اي ما سمعنا به انه نبي او بما كلمهم به من الحث على عبادة الله ونفي اله غيره او من دعوى النبوة وذلك اما من فرط عنادهم او لانهم كانوا في فترة متطاولة ﴿ان هو الا رجل به جنة﴾ اي جنون ولاجله يقول ذلك ﴿فتربصوا به﴾ فاحتملوه وانتظروا

وانتظروا ﴿حتى حين﴾ لعله يفيق من جنونه ﴿قال﴾ بعدما يئس من ايمانهم ﴿رب انصرني﴾ باهلاكهم او بانجاز ما وعدتهم من العذاب ﴿بما كذبون﴾ بدل تكذيبهم اياي او بسببه ﴿فاوحينا اليه ان اصنع الفلك باعيننا﴾ بحفظنا نحفظه ان تخطئ فيه او يفسد عليك مفسد ﴿ووحينا﴾ وامرنا وتعليمنا كيف تصنع ﴿فاذا جاء امرنا﴾ بالركوب او نزول العذاب ﴿وفار التنور﴾ روي انه قيل لنوح عليه السلام اذا فار الماء من التنور اركب انت ومن معك فلما نبع الماء منه اخبرته امرأته فركب ومحله في مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة وقيل عين وردة من الشام وفيه وجوه اخر ذكرتها في هود ﴿فاسلك فيها﴾ فادخل فيها يقال سلك فيه وسلك غيره قال الله تعالى ما سلككم في سقر ﴿من كل زوجين اثنين﴾ من كل امتي الذكر والانثى واحدين مزدوجين وقرأ حفص من كل بالتنوين اي من كل نوع زوجين واثنين تأكيد ﴿واهلك﴾ واهل بيتك او من آمن معك ﴿الا من سبق عليه القول منهم﴾ اي القول من الله تعالى باهلاكه لكفره وانما جيء بعلى لان السابق ضار كما جيء باللام حيث كان نافعا في قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴿ولا تخاطبني في الذين ظلموا﴾ بالدعاء لهم بالانجاء ﴿انهم مغرقون﴾ لا محالة لظلمهم بالاشراك والمعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف وقد امره بالحمد على النجاة منهم باهلاكهم بقوله ﴿فاذا استويت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين﴾ كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين ﴿وقل رب انزلني﴾ في السفينة او في الارض ﴿منزلا مباركا﴾ يتسبب لمزيد الخير في الدارين وقرئ منزلا بمعنى انزالا او موضع انزال ﴿وانت خير المنزلين﴾ ثناء مطابق لدعائه امره بان يشفعه به مبالغة فيه وتوسلا به الى الاجابة وانما افرده بالامر والمعلق به ان يستوي هو ومن معه اظهارا لفضله واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم فانه يحيط بهم ﴿ان في ذلك﴾ فيما فعل بنوح وقومه ﴿لآيات﴾ يستدل بها ويعتبر اولوا الابصار والاعتبار ﴿وان كنا لمبتلين﴾ لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او ممتحنين عبادنا بهذه الآيات وان هي المخففة واللام هي الفارقة ﴿ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين﴾ هم عاد او ثمود ﴿فارسلنا فيهم رسولا منهم﴾ هو هود او صالح عم وانما جعل القرن موقع الارسال ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما اوحي اليه وهو بين اظهرهم ﴿ان اعبدوا الله ما لكم من اله غيره﴾ تفسير لارسلنا اي قلنا لهم على لسان الرسول ان اعبدوا الله ﴿افلا تتقون﴾ عذاب الله تعالى ﴿وقال الملأ من قومه الذين كفروا﴾ لعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول بخلاف قول قوم نوح وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال ﴿وكذبوا بلقاء الآخرة﴾ بلقاء ما فيها من الثواب والعقاب او بمعادهم الى الحيوة الثانية بالبعث ﴿واترفناهم﴾ ونعمناهم ﴿في الحيوة الدنيا﴾ بكثرة الاموال والاولاد ﴿ما هذا الا بشر مثلكم﴾ في الصفة والحال ﴿يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون﴾ تقرير للمماثلة وما خبرية والعائد الى الثاني محذوف منصوب او مجرور حذف مع الجار لدلالة ما قبله ﴿ولئن اطعتم بشرا مثلكم﴾ فيما يأمركم ﴿انكم اذا لخاسرون﴾ حيث اذللتم انفسكم واذا جزاء للشرط وجواب للذين قاولوهم من قومه ﴿ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما﴾ مجردة عن اللحوم والاعصاب ﴿انكم مخرجون﴾ من الاجداث او من العدم تارة اخرى الى الوجود وانكم تكرير للاول اكد به لما

طال الفصل بينه وبين خبره او انكم مخرجون مبتدأ خبره الظرف المقدم او فاعل للفعل المقدر جوابا
للشرط والجملة خبر الاول اي انكم اخراجكم اذا متم او انكم اذا متم وقع اخراجكم ويجوز ان يكون خبر الاول
محذوفا لدلالة خبر الثاني عليه لا ان يكون الظرف لان اسمه جثة هيهات هيهات بعد التصديق
او الصحة لما توعدون ۝ او بعد ما توعدون واللام للبيان كما في هيت لك كانهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد
قيل فما له هذا الاستبعاد قالوا لما توعدون وقيل هيهات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعدون وقرئ بالفتح
منونا للتنكير وبالضم منونا على انه جمع هيهة وغير منون تشبيها بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون
على لفظ الوقف وبابدال التاء هاء ان هي الا حيوتنا الدنيا اصله ان الحيوة الا حيوتنا الدنيا فاقيم الضمير مقام
الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا عن التكرار واشعارا بان تعينها مغن عن التصريح بها كقوله هي النفس
ما حملتها تحمل ومعناه لا حيوة الا هذه الحيوة لان ان نافية دخلت على هي التي بمعنى الحيوة الدالة على الجنس
فكانت مثل لا التي تنفي ما بعدها نفي الجنس نموت ونحيا يموت بعضنا ويولد بعض وما نحن بمبعوثين
بعد الموت ان هو ما هو الا رجل افترى على الله كذبا فيما يدعيه من الرسالة وفيما يعدنا من البعث وما نحن
له بمؤمنين ۝ بمصدقين قال رب انصرني عليهم وانتقم منهم بما كذبون ۝ بسبب تكذيبهم اياي
قال عما قليل عن زمان قليل وما صلة لتوكيد معنى القلة او نكرة موصوفة ليصبحن نادمين ۝ على
التكذيب اذا عاينوا العذاب فاخذتهم الصيحة صيحة جبريل عم صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت
منها قلوبهم فماتوا واستدل به على ان القرن قوم صالح عم بالحق بالوجه الثابت الذي لا دافع له او
بالعدل من الله تع كقولك فلان يقضي بالحق او بالوعد الصدق فجعلناهم غثاء شبههم في دمارهم بغثاء
السيل وهو حميله كقول العرب سال به الوادي لمن هلك فبعدا للقوم الظالمين ۝ يحتمل الاخبار والدعاء وبعدا
مصدر بعد اذا هلك وبعدا من المصادر التي تنصب بافعال لا تستعمل اظهارها واللام لبيان من دعي
عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين ۝ يعني قوم
صالح ولوط وشعيب وغيرهم ما تسبق من امة اجلها الوقت الذي حد لهلاكها ومن مزيدة للاستغراق
وما يستاخرون ۝ الاجل ثم ارسلنا رسلنا تترا متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء
بدل من الواو كتولج وتيقور والالف للتانيث لان الرسل جماعة وقرأ ابو عمرو بالتنوين على انه مصدر بمعنى
المتواترة وقع حالا كلما جاء امة رسولها كذبوه اضاف الرسول مع الارسال الى المرسل ومع المجيء الى المرسل اليهم
لان الارسال الذي هو مبدأ الامر منه والمجيء الذي هو منتهاه اليهم فاتبعنا بعضهم بعضا في الاهلاك
وجعلناهم احاديث لم يبق منهم الا حكايات يسمر بها وهو اسم جمع للحديث او جمع احدوثة وهي
ما يتحدث به تلهيا فبعدا لقوم لا يؤمنون ۝ ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا بالايات التسع
وسلطان مبين ۝ حجة واضحة ملزمة للخصم ويجوز ان يراد به العصا وافرادها لانها اول المعجزات
وامها تعلقت بها معجزات شتى كانقلابها حية وتلقفها ما افكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار
العيون من الحجر بضربها بها وحراستها ومصيرها شمعة وشجرة خضراء مثمرة ورشاء ودلوا وان يراد

به المعجزات وبالايات الحجج وان يراد بهما المعجزات فانها آيات للنبوة وحجة بينة على ما يدعيه النبي الى فرعون
وملايه فاستكبروا عن الايمان والمتابعة وكانوا قوما عالين ۝ متكبرين فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا
ثني البشر لانه يطلق للواحد كقوله بشرا سويا كما يطلق للجمع كقوله فاما ترين من البشر احدا ولم يثن المثل
لانه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تشهد بان قصارى شبه المنكرين للنبوة قياس حال الانبياء على احوالهم
لما بينهم من المماثلة في الحقيقة وفساده يظهر للمستبصر بادنى تامل فان النفوس البشرية وان تشاركت في
اصل القوى والادراك لكنها متباينة الاقدام فيهما وكما ترى في جانب النقصان اغبياء لا يعود عليهم الفكر
برادة يمكن ان يكون في طرف الزيادة اغنياء عن التفكر والتعلم في اكثر الاشياء واغلب الاحوال فيدركون ما لا
يدرك غيرهم ويعلمون ما لا ينتهي اليه علمهم واليه اشار بقوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله
واحد وقومهما يعني بني اسرائيل لنا عابدون ۝ خادمون منقادون كالعباد فكذبوهما فكانوا من المهلكين
بالغرق في بحر قلزم ولقد آتينا موسى الكتاب التورية لعلهم لعل بني اسرائيل ولا يجوز عود الضمير الى فرعون
وقومه لان التورية نزلت بعد اغراقهم يهتدون ۝ الى المعارف والاحكام وجعلنا ابن مريم وامه آية
بولادتها اياه من غير مسيس فالاية امر واحد مضاف اليهما او وجعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد وظهر منه
معجزات اخر وامه آية بان ولدت من غير مسيس فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها وآويناهما الى ربوة
ارض بيت المقدس فانها مرتفعة او دمشق او رملة فلسطين او مصر فان قراها على الربى وقرأ ابن عامر
وعاصم بفتح الراء وقرئ رباوة بالضم والكسر ذات قرار مستقر من ارض منبسطة وقيل ذات ثمار وزروع
فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها ومعين ۝ وماء معين ظاهر جار فعيل من معن الماء اذا جرى
واصله الابعاد في الشيء او من الماعون وهو المنفعة لانه نفاع او مفعول من عانه اذا ادركه بعينه
لانه لظهوره مدرك بالعيون وصفها بذلك لانه الجامع لاسباب التنزه وطيب المكان يا ايها الرسل
كلوا من الطيبات نداء وخطاب لجميع الانبياء عم لا على انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا في ازمنة
مختلفة بل على معنى ان كلا منهم خوطب به في زمانه فيدخل تحته عيسى عم دخولا اوليا ويكون ابتداء
كلام ذكر تنبيها على ان تهيئة اسباب التنعم لم يكن له خاصة وان اباحة الطيبات للانبياء عم شرع قديم
واحتجاجا على الرهبانية في رفض الطيبات او حكاية لما ذكر لعيسى عم وامه عند ايوائهما الى الربوة ليقتديا بالرسل
في تناول ما رزقا وقيل النداء له ولفظ الجمع للتعظيم والطيبات ما يستلذ به من المباحات وقيل الحلال الصافي
القوام فالحلال ما لا يعصى الله فيه والصافي ما لا ينسى الله فيه والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل واعملوا
صالحا فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم اني بما تعملون عليم ۝ فيجازيكم عليه وان هذه اي ولان هذه
والمعلل به فاتقون او واعلموا ان هذه وقيل انه معطوف على ما تعملون وقرأ ابن عامر بالتخفيف والكوفيون
بالكسر على الاستيناف امتكم امة واحدة ملتكم ملة واحدة اي متحدة في العقايد واصول الشرايع او جماعتكم
جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة ونصب امة على الحال وانا ربكم فاتقون ۝ في شق
العصا ومخالفة الكلمة فتقطعوا امرهم بينهم فتقطعوا امر دينهم وجعلوه اديانا مختلفة او فتفرقوا

وتحزبوا وامرهم منصوب بنزع الخافض والتمييز والضمير لما دل عليه الامة من اربابها اولهما زبرا قطعا جمع زبور الذى بمعنى الفرقة ويؤيده القراءة بفتح البآء فانه جمع زبرة وهو حال من امرهم او من الواو او مفعول ثان لتقطعوا فانه يتضمن معنى جعل وقيل كتبا من زبرت الكتاب فيكون مفعولا ثانيا او حالا من امرهم على تقدير مثل كتب وقرئ بتخفيف البآء كرسل فى رسل كل حزب من المتحزبين بما لديهم من الدين فرحون ۞ معجبون معتقدون انهم على الحق فذرهم فى غمرتهم فى جهالتهم شبهها بالمآء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها او لاعبون بها وقرئ فى غمراتهم حتى حين ۞ الى ان يقتلوا او يموتوا ايحسبون انما نمدهم به انما نعطيهم ونجعله مددا لهم من مال وبنين بيان لما وليس خبرا له فانه غير معاب عليه وانما المعاب عليهم اعتقادهم ان ذلك خير لهم فخبره نسارع لهم فى الخيرات والراجع محذوف والمعنى ايحسبون ان الذى نمدهم به نسارع به لهم فيما فيه خيرهم واكرامهم بل لا يشعرون ۞ بل هم كالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا فيه فيعلموا ان ذلك الامداد استدراج لا مسارعة فى الخير وقرئ يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل ان يكون فيهما ضمير الممد به ويسارع مبنيا للمفعول ان الذين هم من خشية ربهم من خوف عذابه مشفقون ۞ حذرون والذين هم بآيات ربهم المنصوبة والمنزلة يؤمنون ۞ بتصديق مدلولها والذين هم بربهم لا يشركون ۞ شركا جليا ولا خفيا والذين يؤتون ما آتوا يعطون ما اعطوا من الصدقات وقرئ يأتون ما اتوا اى يفعلون ما فعلوا من الطاعات وقلوبهم وجلة خائفة ان لا يقبل منهم وان لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذ به انهم الى ربهم راجعون لان مرجعهم اليه او من ان مرجعهم اليه وهو يعلم ما يخفى عليهم اولئك يسارعون فى الخيرات يرغبون فى الطاعات اشد الرغبة فيبادرونها او يسارعون فى نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الاعمال بالمبادرة اليها كقوله تع فآتاهم الله ثواب الدنيا فيكون اثباتا لهم ما نفى عن اضدادهم وهم لها سابقون ۞ لاجلها فاعلون السبق او سابقون الناس الى الطاعة او الثواب او الجنة او سابقونها اى ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا كقوله هم لها عاملون ولا نكلف نفسا الا وسعها قدر طاقتها يريد به التحريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس ولدينا كتاب يعنى اللوح او صحيفة الاعمال ينطق بالحق بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع وهم لا يظلمون ۞ بزيادة عقاب او نقصان ثواب بل قلوبهم قلوب الكفرة فى غمرة فى غفلة غامرة لها من هذا من الذى وصف به هؤلاء او من كتاب الحفظة ولهم اعمال خبيثة من دون ذلك متجاوزة لما وصفوا به او متخطية عما هم عليه من الشرك هم لها عاملون ۞ معتادون فعلها حتى اذا اخذنا مترفيهم متنعميهم بالعذاب يعنى القتل يوم بدر او الجوع حين دعا عليهم الرسول عليه السلام فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف عم فقحطوا حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام المحترقة اذا هم يجأرون ۞ فاجؤا الصراخ بالاستغاثة وهو جواب الشرط والجملة مبتدأة بعد حتى ويجوز ان يكون الجواب لا تجأروا اليوم فانه مقدر بالقول اى قيل لهم لا تجأروا اليوم انكم منا لا تنصرون ۞ تعليل للنهى اى لا تجأروا فانه لا ينفعكم اذ لا

تمنعون منا او لا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا قد كانت آياتى تتلى عليكم يعنى القرآن فكنتم على اعقابكم تنكصون ۞ تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقرى مستكبرين به الضمير للبيت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنى عن سبق ذكره او للآيات فانها بمعنى كتابى والبآء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين او لان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه او بقوله سامرا اى تسمرون بذكر القرآن والطعن فيه وهو فى الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعافية وقرئ سمرا جمع سامر تهجرون ۞ من الهجر بفتح الهآء اما بمعنى القطيعة او الهذيان اى تعرضون عن القرآن او تهذون فى شأنه والهجر بالضم الفحش ويؤيد الثانى قراءة نافع تهجرون من اهجر وقرئ تهجرون على المبالغة افلم يدبروا القول اى القرآن ليعلموا انه الحق من ربهم باعجاز لفظه ووضوح مدلوله ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين ۞ من الرسول والكتاب او من الامن من عذاب الله تعالى فلم يخافوا كما خاف آباؤهم الاقدمون كاسمعيل واعقابه فآمنوا به وبكتبه ورسله ام لم يعرفوا رسولهم بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء فهم له منكرون ۞ دعواه لاحد هذه الوجوه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشئ قطعا او ظنا انما يتجه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص او بحث عما يدل عليه اقصى ما يمكن فلم يوجد ام يقولون به جنة فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون انه ارجحهم عقلا واتقنهم نظرا بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون ۞ لانه يخالف شهواتهم واهواءهم فلذلك انكروا وانما قيد الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافا من توبيخ قومه او لقلة فطنته وعدم فكرته لا كراهة للحق ولو اتبع الحق اهواءهم بان كان فى الواقع آلهة شتى لفسدت السموات والارض ومن فيهن ۞ كما سبق تقريره فى قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل لو اتبع الحق اهواءهم وانقلب باطلا لذهب ما قام به العالم فلا يبقى او لو اتبع الحق الذى جاء به محمد عليه السلام اهواءهم وانقلب شركا لجاء الله بالقيمة واهلك العالم من فرط غضبه او لو اتبع الله اهواءهم بان انزل ما يشتهونه من الشرك والمعاصى لخرج عن الالوهية ولم يقدر ان يمسك السموات والارض وهو على اصل المعتزلة بل اتيناهم بذكرهم بالكتاب الذى هو ذكرهم اى وعظهم او صيتهم او الذكر الذى تمنوه بقولهم لو ان عندنا ذكرا من الاولين وقرئ بذكراهم فهم عن ذكرهم معرضون ۞ لا يلتفتون اليه ام تسألهم قيل انه قسيم قوله ام به جنة خرجا اجرا على اداء الرسالة فخراج ربك رزقه فى الدنيا او ثوابه فى العقبى خير لسعته ودوامه ففيه مندوحة لك عن عطائهم والخرج بازآء الدخل يقال لكل ما تخرجه الى غيرك والخراج غالب فى الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة واللزوم فيكون ابلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله تعالى اياه وقرأ ابن عامر خرجا فخرج وحمزة والكسائى خراجا فخراج للمزاوجة وهو خير الرازقين تقرير لخيرية خراجه وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم ۞ تشهد العقول السليمة على استقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم له واعلم انه سبحانه الزمهم الحجة وازاح العلل فى هذه الآيات بان حصر اقسام ما يؤدى الى الانكار والاتهام وبين انتفاءها ما عدا كراهة الحق وقلة الفطنة وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط لناكبون

السوى لناكبون ۝ لعادلون عنه فان خوف الآخرة اقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر يعنى القحط للجوا لثبتوا واللجاج التمادى فى الشئ فى طغيانهم افراطهم فى الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول عم والمؤمنين يعمهون ۝ عن الهدى روى انهم قحطوا حتى اكلوا العلهز فجاء ابو سفيان رض الى رسول الله عم فقال انشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقلت قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت ولقد اخذناهم بالعذاب يعنى القتل يوم بدر فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ۝ بل اقاموا على عتوهم واستكبارهم واستكان استفعل من الكون لان المفتقر انتقل من كون الى كون او افتعل من السكون اشبعت فتحته وليس من عادتهم التضرع وهو استشهاد على ما قبله حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد يعنى الجوع فانه اشد من القتل والاسر اذا هم فيه مبلسون ۝ متحيرون آيسون من كل خير حتى جاءك اعتاهم يستعطفك وهو الذى انشأ لكم السمع والابصار لتحسوا بها ما نصب من الآيات والافئدة لتتفكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية قليلا ما تشكرون ۝ تشكرونها شكرا قليلا لان العمدة فى شكرها استعمالها فيما خلقت لاجلها والاذعان لمانحها من غير اشراك وما صلة للتاكيد وهو الذى ذرأكم فى الارض خلقكم وبثكم فيها بالتناسل واليه تحشرون ۝ تجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار ويختص به تعاقبهما لا يقدر عليه غيره فيكون رد النسبة الى الشمس حقيقة او لامره وقضائه تعاقبهما او انتقاص احدهما وازديادا لآخر افلا تعقلون ۝ بالنظر والتامل ان الكل منا وان قدرتنا تعم الممكنات كلها وان البعث من جملتها وقرئ بالياء على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين بل قالوا اى كفار مكة مثل ما قال الاولون ۝ آباؤهم ومن دان بدينهم قالوا ءاذا متنا وكنا ترابا وعظاما ءانا لمبعوثون ۝ استبعادا ولم يتاملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا اساطير الاولين ۝ الا اكاذيبهم التى كتبوها جمع اسطورة لانه مستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك وقيل جمع اسطار جمع سطر قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون ۝ ان كنتم من اهل العلم او من العالمين بذلك فيكون استهانة بهم وتقريرا لفرط جهالتهم حتى جهلوا مثل هذا الجلى الواضح والزاما بما لا يمكن لمن له مسكة من العلم انكاره ولذلك اخبر عن جوابهم قبل ان يجيبوا فقال سيقولون لله لان العقل الصريح قد اضطرهم بادنى نظر الى الاقرار بانه خالقها قل اى بعد ما قالوه افلا تذكرون ۝ فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها ابتداء قدر على ايجادها ثانيا فان بدء الخلق ليس اهون من اعادته وقرئ تتذكرون على الاصل قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ۝ فانه اعظم من ذلك سيقولون لله قرأ ابو عمرو ويعقوب بغير لام فيه وفيما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال قل افلا تتقون ۝ عقابه فلا تشركوا به بعض مخلوقاته ولا تنكروا قدرته على بعض مقدوراته قل من بيده ملكوت كل شئ ملكه غاية ما يمكن وقيل خزائنه وهو يجير يغيث من يشاء ويحرسه ولا يجار عليه ولا يغاث احد ولا يمنع منه

منه وتعديته بعلى لتضمين معنى النصرة ان كنتم تعلمون ۝ سيقولون لله قل فانى تسحرون ۝ فمن اين تخدعون فتصرفون عن الرشد مع ظهور الامر وتظاهر الادلة بل اتيناهم بالحق من التوحيد والوعد بالنشور وانهم لكاذبون ۝ حيث انكروا ذلك ما اتخذ الله من ولد لتقدسه عن مماثلة احد وما كان معه من اله يساهمه فى الالوهية اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض جواب محاجتهم وجزاء شرط حذف لدلالة ما قبله عليه اى لو كان معه آلهة كما يقولون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ووقع بينهم التحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شئ واللازم باطل بالاجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد سبحان الله عما يصفون ۝ من الولد والشريك لما سبق من الدليل على فساده عالم الغيب والشهادة خبر مبتدا محذوف وقد جره ابن كثير وابن عامر وابو عمرو وحفص على الصفة وهو دليل آخر على نفى الشريك بناء على توافقهم فى انه المتفرد بذلك ولهذا رتب عليه فتعالى عما يشركون ۝ بالفاء قل رب اما تريني ان كان لا بد من ان تريني لان ما والنون للتاكيد ما يوعدون ۝ من العذاب فى الدنيا والآخرة رب فلا تجعلني فى القوم الظالمين ۝ قرينا لهم فى العذاب وهو اما لهضم النفس او لان شؤم الظلمة قد يحيق بمن وراءهم كقوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة عن الحسن انه تع اخبر نبيه ان له فى امته نقمة ولم يطلعه على وقتها فامره بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير كل واحد من الشرط والجزاء به فضل تضرع وجؤار وانا على ان نريك ما نعدهم لقادرون ۝ لكنا نؤخره علما بان بعضهم او بعض اعقابهم يؤمنون او لانا لا نعذبهم وانت فيهم ولعله رد لانكارهم الموعود واستعجالهم له استهزاء به وقيل قد اراه وهو قتل بدر او فتح مكة ادفع بالتى هى احسن السيئة وهو الصفح عنها والاحسان فى مقابلتها لكن بحيث لم يؤد الى وهن فى الدين وقيل هى كلمة التوحيد والسيئة الشرك او هى الامر بالمعروف والسيئة المنكر وهو ابلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل نحن اعلم بما يصفون ۝ بما يصفونك به او بوصفهم اياك على خلاف حالك واقدر على جزائهم فكل الينا امرهم وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين وساوسهم واصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض شبه حثهم الناس على المعاصى بهمز الراضة الدواب على المشى والجمع للمرات او لتنوع الوسواس او لتعدد المضاف اليه واعوذ بك رب ان يحضرون ۝ يحوموا حولى فى شئ من الاحوال وتخصيص حال الصلوة وقراءة القرآن وحلول الاجل لانها احرى الاحوال بان يخاف عليه حتى اذا جاء احدهم الموت متعلق بيصفون وما بينهما اعتراض لتاكيد الاغضاء بالاستعاذة بالله تع عن الشيطان ان يزله عن الحلم ويغريه على الانتقام او بقوله انهم لكاذبون قال تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والطاعة لما اطلع على الامر رب ارجعون ۝ ردونى الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب وقيل لتكرير قوله ارجعنى كما قيل فى قفا واطرقا لعلى اعمل صالحا فيما تركت فى الايمان الذى تركته اى لعلى آتى بالايمان واعمل فيه وقيل فى المال او فى الدنيا وعنه عليه السلام اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك الى دار الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوما الى الله تع واما الكافر فيقول رب ارجعون كلا ردع عن طلب الرجعة واستبعاد

واستبعادلها انها كلمة يعنى قوله رب ارجعون الى آخره والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض هو قائلها لامحالة لتسلط الحسرة عليه ومن ورائهم امامهم والضمير للجماعة برزخ حائل بينهم وبين الرجعة الى يوم يبعثون ه يوم القيمة وهو اقناط كلى عن الرجوع الى الدنيا لما علم انه لا رجعة يوم القيمة الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حيوة تكون فى الآخرة فاذا نفخ فى الصور لقيام الساعة والقراءة بفتح الواو وبه وبكسر الصاد يؤيد ان الصور ايضا جمع الصورة فلا انساب بينهم تنفعهم لزوال التعاطف والتراحم لفرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه او يفتخرون بها يومئذ كما يفعلون اليوم ولا يتساءلون ه ولا يسئل بعضهم بعضا لاشتغاله بنفسه وهو لا يناقض قوله فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون لانه عند النفخة وذلك بعد المحاسبة او دخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار فمن ثقلت موازينه موزونات عقايده واعماله اى فمن كانت له عقايد واعمال صالحة يكون لها وزن عند الله وقدر فاولئك هم المفلحون ه الفائزون بالنجاة والدرجات ومن خفت موازينه ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا فاولئك الذين خسروا انفسهم غبنوها حيث ضيعوا زمان استكمالها وابطلوا استعدادها لنيل كمالها فى جهنم خالدون ه بدل من الصلة او خبر ثان لاولئك تلفح وجوههم النار تحرقها واللفح كالنفح الا انه اشد تاثيرا وهم فيها كالحون ه من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وقرئ كلحون الم تكن آياتى تتلى عليكم على اضمار القول اى يقال لهم الم تكن فكنتم بها تكذبون ه تانيب وتذكير لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا ملكتنا بحيث صارت مجامع احوالنا مؤدية الى سوء العاقبة وقرأ حمزة والكسائى شقاوتنا بالفتح كالسعادة وقرئ بالكسر كالكتابة وكنا قوما ضالين ه عن الحق ربنا اخرجنا منها من النار فان عدنا الى التكذيب فانا ظالمون ه لانفسنا قال اخسئوا فيها اسكتوا سكوت هوان فانها ليست مقام سؤال من خسأت الكلب اذا زجرته فخسأ ولا تكلمون ه فى رفع العذاب او لا تكلمون راسا وقيل ان اهل النار يقولون الف سنة ربنا ابصرنا وسمعنا فيجابون حق القول منى فيقولون الفا ربنا امتنا اثنتين فيجابون ذلكم بانه اذا دعى الله وحده كفرتم فيقولون الفا يا مالك ليقض علينا ربك فيجابون انكم ماكثون فيقولون الفا ربنا اخرنا فيجابون اولم تكونوا اقسمتم من قبل ما لكم من زوال فيقولون الفا اخرجنا نعمل صالحا فيجابون اولم نعمركم فيقولون الفا رب ارجعون فيجابون اخسئوا فيها ثم لا يكون لهم الا زفير وشهيق وعواء انه ان الشان وقرئ بالفتح اى لانه كان فريق من عبادى يعنى المؤمنين وقيل الصحابة وقيل اهل الصفة يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين ه فاتخذتموهم سخريا هزوا وقرأ نافع وحمزة والكسائى هنا وفى ص بالضم وهما مصدر سخر زيدت فيهما ياء النسبة للمبالغة وعند الكوفيين المكسور بمعنى الهزء والمضموم من السخرة بمعنى الانقياد والعبودية حتى انسوكم ذكرى من فرط تشاغلكم بالاستهزاء بهم فلم تخافونى فى اوليائى وكنتم منهم تضحكون ه استهزاء بهم انى جزيتهم اليوم بما صبروا على اذيكم انهم هم

هم الفائزون ه فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به وهو ثانى مفعولى جزيتهم وقرأ حمزة وابن كثير والكسائى استينافا قال اى الله او الملك المامور بسؤالهم وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى على الامر للملك او لبعض رؤساء اهل النار كم لبثتم فى الارض احياء واموانا فى القبور عدد سنين تمييز لكم قالوا لبثنا يوما او بعض يوم استقصار لمدة لبثهم فيها بالنسبة الى خلودهم فى النار او لانها كانت ايام سرورهم وايام السرور قصار او لانها منقضية والمنقضى فى حكم المعدوم فسئل العادين ه الذين يتمكنون من عد ايامها ان اردت تحقيقها فانا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها او الملائكة الذين يعدون اعمار الناس ويحصون اعمالهم وقرئ العادين بالتخفيف اى الظلمة فانهم يقولون ما نقول والعاديين اى القدماء المعمرين فانهم ايضا يستقصرون قال وفى قراءة الكوفيين قل ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون ه تصديق لهم فى مقالهم افحسبتم انما خلقناكم عبثا توبيخ على تغافلهم وعبثا حال بمعنى عابثين او مفعول له اى لم نخلقكم تلهيا بكم وانما خلقناكم لنتعبدكم ونجازيكم على اعمالكم وهو كالدليل على البعث وانكم الينا لا ترجعون ه عطف على انما خلقناكم او عبثا وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم فتعالى الله الملك الحق الذى يحق له الملك مطلقا فان من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجه دون وجه وفى حال دون حال لا اله الا هو فان من عداه عبيده رب العرش الكريم ه الذى يحيط بالاجرام وينزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم او لنسبته الى اكرم الاكرمين وقرئ بالرفع على انه صفة الرب ومن يدع مع الله الها آخر يعبده لا برهان له به صفة اخرى لاله لازمة له فان الباطل لا برهان به جئ بها للتاكيد وبناء الحكم عليه تنبيها على ان التدين بما لا دليل عليه ممنوع فضلا عما دل الدليل على خلافه او اعتراض بين الشرط والجزاء لذلك فانما حسابه عند ربه فهو مجاز له مقدار ما يستحقه انه لا يفلح الكافرون ه ان الشان وقرئ بالفتح على التعليل والخبر اى حسابه عدم الفلاح بدء السورة بتقرير فلاح المؤمنين وختمها بنفى الفلاح عن الكافرين ثم امر رسوله عم بان يستغفره ويسترحمه فقال وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين عن النبى عليه من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وعنه عليه الصلوة والسلام انه قال لقد انزلت الى عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان اولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل بثلث آيات من اولها واتعظ باربع من آخرها فقد نجا وافلح

سورة النور مدنية وهى ثنتان او اربع وستون آيات

بسم الله الرحمن الرحيم ه سورة اى هذه سورة او فيما اوحينا اليك سورة انزلناها صفتها ومن نصبها جعله مفسرا للناصب فلا يكون له محل الا اذا قدر اتل او دونك ونحوه وفرضناها وفرضنا ما فيها من الاحكام وشدده ابن كثير وابو عمرو لكثرة فرايضها او المفروض عليهم او للمبالغة فى ايجابها وانزلنا فيها آيات بينات واضحات الدلالة لعلكم تذكرون ه فتتقون المحارم وقرئ بتخفيف الذال الزانية والزانى اى فيما فرضنا او انزلنا حكمهما وهو الجلد ويجوز ان يرفعا بالابتداء والخبر فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة والفاء لتضمنهما معنى الشرط اذ اللام بمعنى الذى وقرئ بالنصب

والحنفي يقول ان في الآية جعل الجلد كل الموجب نظرا الى الجواب بالفاء اذ الفاء للجزاء والجزاء ما يكون كافيا لانه من جزى بالهمزة اى كفى ويقول ايضا ان حد الزنا كان في الابتداء الايذاء باللسان كما قال الله تع فآذوهما ثم نسخ بالحبس في البيوت بقوله فامسكوهن في البيوت الآية ثم نسخ لقوله عم خذوا عني فقد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم وكان هذا قبل نزول سورة النور بدليل قوله عم خذوا عني ولو كان بعد نزولها لقال خذوا عن الله ثم نسخ بقوله تع فاجلدوا الآية فكان الجلد حد كل زان ثم نسخ في حق المحصن بالرجم فبقي في حق غير المحصن معمولا به فاستقر الحكم على الجلد فقط في غير المحصن وعلى الرجم فقط في المحصن واما تغريب الخلفاء الراشدين فيجوز ان يكون على وجه التعزير والسياسة بدليل انه عم لما نفى شخصا فارتد ولحق بدار الحرب حلف ان لا ينفي احدا بعده فان مثل لا يحلف ان لا يقيم الحد بدليل قول علي رض كفى بالنفي فتنة فالحنفي يقول به سياسة ه كذا في العناية في شرح الوقاية

على اضمار فعل يفسره الظاهر وهو احسن من نصب سورة لاجل الامر والزان بلوياء وانما قدم الزانية لان الزنا في الاغلب يكون بتعرضها للرجل وعرض نفسها عليه ولان مفسدته تتحقق بالاضافة اليها والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص من ليس بمحصن لما دل على ان حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس في الآية ما يدفعه لينسخ احدهما بالآخر نسخا مقبولا او مردودا وله في العبد ثلثة اقوال والاحصان بالحرية والبلوغ والعقل والاصابة في نكاح صحيح واعتبر الحنفية الاسلام ايضا وهو مردود برجمه عم يهوديين ولا يعارضه من اشرك بالله فليس بمحصن اذ المراد المحصن الذي يقتص له من المسلم ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ في طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه ولذلك قال عم لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقرأ ابن كثير بفتح الهمزة وقرئت بالمد على فعالة ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فان الايمان يقتضي الجد في طاعة الله تع والاجتهاد في اقامة احكامه وهو من باب التهييج ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ زيادة في التنكيل فان التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول كل شيء من الطوف واقلها ثلثة وقيل واحد واثنان والمراد جمع يحصل به التشهير ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ﴾ اذ الغالب ان المائل الى الزنا لا يرغب في نكاح الصوالح والمسافحة لا يرغب فيها الصلحاء فان المشاكلة علة الالفة والتضام والمخالفة سبب للتفرق والافتراق وكان حق المقابلة ان يقال والزانية لا تنكح الا من هو زان او مشرك لكن المراد بيان احوال الرجال في الرغبة فيهن لان الآية نزلت في ضعفة المهاجرين لما هموا ان يتزوجوا بغايا يكرين انفسهن لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة الجاهلية ولذلك قدم الزاني ﴿وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ لانه تشبه بالفساق وتعرض للتهمة وتسبب لسوء المقالة والطعن في النسب وغير ذلك من المفاسد ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة وقيل النفي بمعنى النهي وقد قرئ به والحرمة على ظاهرها والحكم مخصوص بالسبب الذي ورد فيه او منسوخ بقوله وانكحوا الايامى منكم فانه يتناول المسافحات ويؤيده انه عم سئل عن ذلك فقال اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء فيؤول الى نهي الزاني عن الزنا الا بزانية والزانية ان يزني بها الا زان وهو فاسد ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ يقذفونهن بالزنا لوصف المقذوفات بالاحصان وذكرهن عقيب الزواني واعتبار اربعة شهداء بقوله ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾ والقذف بغيره مثل يا فاسق ويا شارب الخمر يوجب التعزير كقذف غير المحصن والاحصان ههنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنا ولا فرق فيه بين الذكر والانثى وتخصيص المحصنات لخصوص الواقعة او لان قذف النساء اغلب واشنع ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء ولا يعتبر شهادة زوج المقذوفة خلافا لابي حنيفة ولكن ضربه اخف من ضرب الزنا لضعف سببه واحتماله ولذلك نقص عدده ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً﴾ اى شهادة كانت لانه مفتر وقيل شهادتهم في القذف ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجلد خلافا لابي حنيفة فان الامر بالجلد والنهي عن القبول سيان

يعني عند ابي حنيفة يتوقف ذلك على الاستيفاء فاذا شهد قبل الحد او قبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفي لم يقبل شهادته ابدا وان تاب وكان من الابرار الاتقياء حاصل الخلاف على ما ذكر في الكشاف ان الشافعي جعل جزاء الشرط الجملتين ايضا غير انه صرف الابد الى مدة كونه قاذفا وهي تنتهي بالتوبة والرجوع عن القذف وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية وان الحنفي جعل جزاء الشرط الذي هو الرمي الجلد ورد الشهادة على التابيد فكانوا مردودي الشهادة عنده في ابديهم وهو مدة حياتهم وجعل قوله واولئك هم الفاسقون غير داخل في حيز جزاء الشرط كانه حكاية حال الرامين عند الله بعد انقضاء الجملة الشرطية والا الذين تابوا استثناء من الفاسقين ويدل عليه فان الله غفور رحيم تامل بين تقرير الكشاف والمصنف ليظهر لك من المتعسف والمنصف ه

بنزيه بنصب الخامستين على معنى وتشهد الخامسة فان قلت لم خصت الملاعنة بان تخمس بغضب الله قلت تغليظا عليها لانها هي اصل الفجور ومنبعه بخلابتها واطماعها ولذلك كانت مقدمة في آية الجلد ويشهد لذلك قوله عم لخولة ان كنت قد الممت بذنب فاعترفي به فالرجم عليك اهون من غضب الله ان غضبه هو النار كـ وقال رسول الله عم عند قوله وقولها ان لعنة الله عليه ان غضب الله عليها آمين وقال القوم آمين ه

سيان في وقوعهما جوابا للشرط لا ترتيب بينهما فيترتبان عليه دفعة كيف وحاله قبل الجلد اسوء مما بعده ابدا ما لم يتب وعند ابي حنيفة ابدا ما لم يتب وعند ابي حنيفة الى آخر عمره ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۞ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عن القذف ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ اعمالهم بالتدارك ومنه الاستسلام للحد والاستحلال من المقذوف والاستثناء راجع الى اصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور ولا يلزمه سقوط الحد به كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له او الاستحلال ومحل المستثنى النصب على الاستثناء وقيل الى النهي ومحله الجر على البدل من هم في لهم وقيل الى الاخيرة ومحله النصب لانه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ علة الاستثناء ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ نزلت في هلال بن امية رأى رجلا على فراشه وانفسهم بدل من الشهداء او صفة لهم على ان الا بمعنى غير ﴿فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ﴾ فالواجب شهادة احدهم او فعليهم شهادة احدهم واربع نصب على المصدر وقد رفعه حمزة والكسائي وحفص على انه خبر شهادة ﴿بِاللَّهِ﴾ متعلق بشهادات لانها اقرب وقيل بشهادة لتقدمها ﴿إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾ اى فيما رماها به من الزنا واصله على انه فحذف الجار وكسرت ان وعلق العامل عنه باللام تأكيدا ﴿وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ في الزنا وقرأ نافع ويعقوب بالتخفيف في الموضعين هذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله عم المتلاعنان لا يجتمعان ابدا او بتفريق الحاكم فرقة طلاق عند ابي حنيفة ونفي الولد ان تعرض له فيه وثبوت حد الزنا على المرأة لقوله ﴿وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ﴾ اى الحد ﴿أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ فيما رماني به ﴿وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في ذلك ورفع الخامسة بالابتداء وما بعدها الخبر او بالعطف على ان تشهد ونصبها حفص عطفا على اربع وقرأ نافع ان غضب الله ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ متروك الجواب للتعظيم اى لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ﴾ بابلغ ما يكون من الكذب من الافك وهو الصرف لانه قول مأفوك عن وجهه والمراد ما افك به على عائشة وذلك انه عليه السلام استصحبها في بعض الغزوات فاذن ليلة في القفول بالرحيل فمشت لقضاء الحاجة فلما عادت الى الرحل فلمست صدرها فاذا عقد من جزع ظفار قد انقطع فرجعت لتلتمسه وظن الذي كان يرحلها انها دخلت الهودج فرحله على مطيتها وسار فلما عادت الى منزلها لم تجد ثمه احدا فجلست كي يرجع اليها منشد وكان صفوان بن المعطل السلمي قد عرس وراء الجيش فادلج فاصبح عند منزلها فاناخ راحلته فركبتها فقادها حتى اتيا الجيش فاتهمت به ﴿عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ جماعة منكم وهي من العشرة الى الاربعين وكذلك العصابة يريد عبد الله بن ابي وزيد بن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن اثاثة وحمنة بنت جحش ومن ساعدهم وهي خبر ان وقوله ﴿لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ﴾ مستأنف والخطاب للرسول عم وابي بكر وعائشة وصفوان والهاء للافك ﴿بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله تع بانزال ثماني عشرة آية في براءتكم وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ لكل جزاء ما اكتسب بقدر ما خاض فيه مختصا به ﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ﴾ معظمه وقرأ يعقوب

بالضم وهو لغة فيه منهم من الخايضين وهو ابن أبي فانه بدأ به وأذاعه عداوة لرسول الله صلعم او هو وحسان
ومسطح فانهما شايعاه بالتصريح به والذي بمعنى الذين له عذاب عظيم في الآخرة او في الدنيا بان جلدوا
وصار ابن أبي مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان اعمى اشل اليدين ومسطح مكفوف البصر لولا هلا
إذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله
ولا تلمزوا انفسكم وانما عدل فيه من الخطاب الى الغيبة مبالغة في التوبيخ واشعارا بان الايمان يقتضي ظن
الخير بالمؤمنين والكف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم كما يذبونهم عن انفسهم وانما جاز الفصل
بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل منزلته من حيث انه لا ينفك عنه ولذلك يتسع فيه ما لا يتسع في غيره
وذلك لان ذكر الظرف اهم فان التحضيض ان لا يخلو باوله وقالوا هذا افك مبين كما يقول المستيقن
المطلع على الحال لولا جاؤ عليه باربعة شهداء فاذ لم ياتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون
من جملة المقول تقريرا لكونه كذبا فان ما لا حجة عليه كذب عند الله تع اى في حكمه ولذلك رتب الحد عليه
ولولا فضل الله عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لولا هذه لامتناع الشيء لوجود غيره والمعنى لولا فضل
الله عليكم في الدنيا بانواع النعم التي من جملتها الامهال للتوبة ورحمته في الآخرة بالعفو والمغفرة
المقدران لكم لمسكم عاجلا فيما افضتم خضتم فيه عذاب عظيم يستحقر دونه اللوم والجلد اذ ظرف
لمسكم او افضتم تلقونه بألسنتكم يأخذه بعضكم من بعض بالسؤال عنه يقال تلقى القول وتلقفه
وتلقنه وقرئ تتلقونه على الاصل وتلقونه من لقيه اذا لقفه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه
من القائه بعضهم على بعض وتلقونه وتألقونه من الولق والألق وهو الكذب وتثقفونه من ثقفته
اذا طلبته فوجدته وتقفونه اى تتبعونه وتقولون بافواهكم اى وتقولون كلاما مختصا بالافواه
بلا مساعدة من القلب ما ليس لكم به علم لانه ليس تعبيرا عن علم به في قلوبكم كقوله يقولون بافواههم
ما ليس في قلوبهم وتحسبونه هينا سهلا لا تبعة له وهو عند الله عظيم في الوزر واستجرار
العذاب فهذه ثلاثة آثام مترتبة علق بها مس العذاب تلقي الافك بالسنتهم والتحدث به من غير تحقق
واستصغارهم لذلك وهو عند الله عظيم ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ما ينبغي وما يصح لنا
أن نتكلم بهذا يجوز ان تكون الاشارة الى القول المخصوص وان تكون الى نوعه فان قذف آحاد الناس محرم
شرعا فضلا عن تعرض الصديقة ابنة الصديق حرمة رسول الله سبحانك تعجب ممن يقول ذلك
واصله ان يذكر عند كل متعجب تنزيها لله تعالى من ان يصعب عليه مثله ثم كثر فاستعمل لكل متعجب او تنزيه
لله تعالى من ان يكون حرمة نبيه عم فاجرة فان فجورها ينفر عنه ويخل بمقصود الزواج بخلاف كفرها
فيكون تقريرا لما قبله وتمهيدا لقوله هذا بهتان عظيم لعظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب
وعظمها باعتبار متعلقاتها يعظكم الله أن تعودوا لمثله كراهة ان تعودوا او في ان تعودوا أبدا ما دمتم
احياء مكلفين إن كنتم مؤمنين فان الايمان يمنع عنه وفيه تهييج وتقريع ويبين الله لكم الآيات
الدالة على الشرايع ومحاسن الآداب كي تتعظوا وتتأدبوا والله عليم بالاحوال كلها حكيم في تدابيره

ولا يجوز الكشخنة على نبيه ولا يقرره عليها إن الذين يحبون يريدون أن تشيع أن تنتشر الفاحشة في
الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا والآخرة بالحد والسعير الى غير ذلك والله يعلم ما في الضماير وانتم لا
تعلمون فعاقبوا في الدنيا على ما دل عليه الظاهر والله سبحانه يعاقب على ما في القلوب من حب الاشاعة
ولولا فضل الله عليكم ورحمته تكرير للمنة بترك المعاجلة بالعقاب للدلالة على عظم الجريمة ولذا عطف
وأن الله رؤف رحيم على حصول فضله ورحمته عليهم وحذف الجواب وهو مستغنى عنه بذكره مرة
يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان باشاعة الفاحشة وقرئ بفتح الطاء وقرأ نافع والبزي
وابو عمرو وابو بكر وحمزة بسكونها ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر بيان لعلة النهي
عن اتباعه والفحشاء ما افرط قبحه والمنكر ما انكره الشرع ولولا فضل الله عليكم ورحمته بتوفيق التوبة
الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها ما زكى ما طهر من دنسها منكم من احد ابدا آخر الدهر ولكن الله
يزكي من يشاء بحمله على التوبة وقبولها والله سميع لمقالهم عليم بنياتهم ولا يأتل ولا يحلف افتعال
من الالية او لا يقصر من الالو ويؤيد الاول انه قرئ ولا يتأل وانه نزل في ابي بكر رضي الله عنه وقد حلف لا
ينفق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين أولوا الفضل منكم في الدين والسعة في المال
وفيه دليل على فضل ابي بكر رض وشرفه أن يؤتوا على ان لا يؤتوا او في ان يؤتوا وقرئ بالتاء على الالتفات أولي القربى
والمساكين والمهاجرين في سبيل الله صفات لموصوف واحد اى ناسا جامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك
او لموصوفات اقيمت مقامها فيكون ابلغ في تعليل المقصود وليعفوا لما فرط منهم وليصفحوا بالاغماض عنه
ألا تحبون أن يغفر الله لكم على عفوكم وصفحكم واحسانكم الى من اساء اليكم والله غفور رحيم مع كمال قدرته
فتخلقوا باخلاقه روي انه عم قرأها على ابي بكر رض فقال بلى احب ورجع على مسطح نفقته إن الذين يرمون
المحصنات العفايف الغافلات مما قذفن به المؤمنات بالله وبرسوله استباحة لعرضهن وطعنا في
الرسول والمؤمنين كابن أبي لعنوا في الدنيا والآخرة كما طعنوا فيهن ولهم عذاب عظيم لعظم ذنوبهم وقيل
هو حكم كل قاذف ما لم يتب وقيل مخصوص بمن قذف ازواج النبي عم ولذلك قال ابن عباس رض لا توبة فيه ولو
فتشت وعيدات القرآن لم تجد اغلظ مما نزل في افك عائشة رض يوم تشهد عليهم ظرف لما في لهم من معنى
الاستقرار لا للعذاب لانه موصوف وقرأ حمزة والكسائي بالتذكير للتقدم والفصل ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا
يعملون يعترفون بها بانطاق الله تعالى اياها بغير اختيارهم او بظهور آثاره عليها وفي ذلك مزيد تهويل
للعذاب يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق جزاءهم المستحق ويعلمون لمعاينتهم الامر أن الله هو الحق المبين
الثابت بذاته الظاهر الوهيته ولا يشاركه في ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب سواه او ذو الحق البين اى العادل
الظاهر عدله ومن كان هذا شانه ينتقم من الظالم للمظلوم لا محالة الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات
والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اى الخبائث يتزوجن الخباث وبالعكس وكذلك اهل الطيب فيكون كالدليل
على قوله أولئك يعني اهل بيت النبي عم او الرسول وعائشة وصفوان رض مبرؤن مما يقولون اذ لو صدق
لم تكن زوجته ولم تقرر عليه وقيل الخبيثات والطيبات من الاقوال والاشارة الى الطيبين والضمير في يقولون

قيل تزوج رسول الله عم عايشة بمكة قبل الهجرة وهي بنت ست سنين وبنى لها بالمدينة بعد انصرافه من بدر في شوال سنة اثنين وقيل بعد سبعة اشهر من الهجرة وهي بنت سبع سنين والاحاديث الصحيحة في فضلها كثيرة وهي احد الستة الذين هم اكثر الصحابة رواية عن رسول الله عم روي لها عن رسول الله الف وماتا حديث وعشرة احاديث ذكر البخاري منها في كتابه ماتين وثمانية وعشرين ومما اجتمع لها من الفضايل انها زوج رسول الله وبنت خليفته رض وتوفي رسول الله في بيتها وراسه في صدرها وجمع الله بين ريقه وريقها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه الوحي وهو في فراشها بخلاف غيرها ونزلت براءتها من السماء وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما ولم يتزوج النبي بكرا غيرها وقال عروة كانت عايشة اعلم الناس بالقرآن والحديث والشعر وقال ابو موسى الاشعري ما اشكل علينا اصحاب رسول الله شيء فسالوا عنه عايشة الا وجدوا عندها منه علما وقال القاسم ابن محمد اشتغلت عايشة بالفتوى زمن ابي بكر وعمر وعثمان ومن بعدهم رض توفيت بالمدينة ودفنت بالبقيع سنة ثمان وخمسين وصلى عليها ابو هريرة رض شرح بخاري

للموافقين اي مبرؤن مما يقولون فيهم او الخبيثين والخبيثات اي مبرؤن من ان يقولوا مثل قولهم لهم مغفرة ورزق كريم ۝ يعني الجنة ولقد برأ الله تعالى اربعة باربعة برأ يوسف عم بشاهد من اهلها وموسى عم من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بثوبه ومريم بانطاق ولدها عم وعايشة رض بهذه الآيات مع هذه المبالغات وما ذلك الا لاظهار منصب الرسول عم واعلاء منزلته يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم التي تسكنونها فان الآجر والمعير ايضا لا يدخلون الا باذن حتى تستانسوا تستاذنوا من الاستيناس بمعنى الاستعلام من آنس الشيء اذا ابصره فان المستاذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يراد دخوله او يوذن له او من الاستيناس الذي هو خلاف الاستيحاش فان المستاذن مستوحش خايف ان لا يوذن له فاذا اذن استانس او تتعارفوا هل ثمة انسان من الانس وتسلموا على اهلها بان تقولوا السلام عليكم أأدخل وعنه عم التسليم ان يقول السلام عليكم أأدخل ثلاث مرات فاذا اذن له دخل والا رجع ذلكم خير لكم اي الاستيذان والتسليم خير لكم من ان تدخلوا بغتة او من تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته قال حييتم صباحا وحييتم مساء ودخل فربما اصاب الرجل مع امرأته في لحاف وروي ان رجلا قال للنبي عم أأستاذن على امي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري أأستاذن عليها كلما دخلت قال أتحب ان تراها عريانة قال لا قال فاستاذن لعلكم تذكرون ۝ متعلق بمحذوف اي انزل عليكم او قيل لكم هذا ارادة ان تذكروا وتعلموا ما هو اصلح لكم فان لم تجدوا فيها احدا ياذن لكم فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم حتى ياتي من ياذن لكم فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس عادة مع ان التصرف في ملك الغير بغير اذنه محظور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق او غرق او كان فيه منكر ونحوها وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا ولا تلحوا هو ازكى لكم الرجوع اطهر لكم عما لا يخلو الالحاح والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المروة او انفع لدينكم ودنياكم والله بما تعملون عليم ۝ فيعلم ما تاتون وما تذرون مما خوطبتم به فيجازيكم عليه ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة كالربط والخانات والحوانيت فيها متاع استمتاع لكم كالاستكنان من الحر والبرد وايواء الامتعة والجلوس للمعاملة وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها والله يعلم ما تبدون وما تكتمون ۝ وعيد لمن دخل مدخلا لفساد او يطلع على عورات قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم اي عما يكون نحو محرم ويحفظوا فروجهم الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض اطلقه وقيد الغض بحرف التبعيض وقيل حفظ الفروج ههنا خاصة سترها ذلك ازكى لهم انفع لهم واطهر لما فيه من البعد عن الريبة ان الله خبير بما يصنعون ۝ لا يخفى عليه اجالة ابصارهم واستعمال ساير حواسهم وتحريك جوارحهم وما يقصدون بها فليكونوا على حذر منه في كل حركة وسكون وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن فلا ينظرن الى ما لا يحل النظر اليه من الرجال ويحفظن فروجهن بالستر والتحفظ عن الزنا وتقديم الغض لان النظر بريد الزنا ولا يبدين زينتهن كالحلي والثياب والاصباغ فضلا عن مواضعها لمن لا يحل ان تبدى له الا ما ظهر منها عند مزاولة الاشياء كالثياب والخاتم فان في سترها

حرجا وقيل المراد بالزينة مواقعها على حذف المضاف او ما يعم المحاسن الخلقية والتزيينية والمستثنى هو الوجه والكفان لانها ليست بعورة والاظهر ان هذا في الصلوة لا في النظر فان كل بدن الحرة عورة لا يحل لغير الزوج والمحرم النظر الى شيء منها الا لضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة وليضربن بخمرهن على جيوبهن سترا لاعناقهن ولا يبدين زينتهن كرره لبيان من يحل له الابداء ومن لا يحل له الا لبعولتهن فانهم المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الفرج بكره او آبائهن او آباء بعولتهن او ابنائهن او ابناء بعولتهن او اخوانهن او بني اخوانهن او بني اخواتهن لكثرة مداخلتهم عليهن واحتياجهن الى مداخلتهم وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في الطباع من النفرة عن مماسة القرايب ولهم ان ينظروا منهن ما يبدو عند المهنة والخدمة وانما لم يذكر الاعمام والاخوال لانهم في معنى الاخوان او لان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا ان يصفوهن لابنائهم او نسائهن يعني المؤمنات فان الكافرات لا يتحرجن عن وصفهن للرجال او النساء كلهن وللعلماء في ذلك خلاف او ما ملكت ايمانهن يعم الاماء والعبيد لما روي انه عم اتى فاطمة بعبد وهبه لها وعليها ثوب اذا قنعت به راسها لم يبلغ رجليها وان غطت رجليها لم يبلغ راسها فقال عم انه ليس عليك باس انما هو ابوك وغلامك وقيل المراد بها الاماء وعبد المراة كالاجنبي او التابعين غير اولي الاربة من الرجال اي اولي الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الهم والممسوحون وفي المجبوب والخصي خلاف وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيئا من امور النساء وقرأ ابن عامر وابو بكر غير بالنصب على الحال او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع او لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن ليتقعقع خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا في الرجال وهو ابلغ من النهي عن اظهار الزينة وادل على المنع من رفع الصوت وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون ۝ اذ لا يكاد يخلو احد منكم من تفريط سيما في الكف عن الشهوات وقيل توبوا مما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكن يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كلما يتذكر لعلكم تفلحون ۝ بسعادة الدارين وقرأ ابن عامر ايه المؤمنون وفي الزخرف يا ايه الساحر وفي الرحمن ايه الثقلان بضم الهاء في الوصل في الثلاثة والباقون بفتحها ووقف ابو عمرو والكسائي عليهن ايها بالالف ووقف الباقون بغير الالف وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم لما نهى عما عسى ان يفضي الى السفاح المخل بالنسب المقتضي للالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع بعد الزجر عنه مبالغة فيه عقبه بامر النكاح الحافظ له والخطاب للاولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبها واشعار بان المراة والعبد لا يستبدان به اذ لو استبدا لما وجب على الولي والمولى وايامى مقلوب ايايم كيتامى جمع ايم وهو العزب ذكرا كان او انثى بكرا كان او ثيبا قال فان تنكحي انكح وان تتايمي وان كنت افتى منكم اتايم وتخصيص الصالحين لان احصان دينهم والاهتمام بشانهم اهم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه ان يكونوا فقراء يغنهم الله

مِنْ فَضْلِهِ رد لما عسى يمنع من النكاح فالمعنى لا يمنعن فقر الخاطب والمخطوبة من المناكحة فان في فضل الله تعالى غنية عن المال فانه غاد ورايح او وعد من الله تع بالاغناء لقوله عم اطلبوا الغنى في هذه الآية لكن مشروطة بالمشية لقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وَاللّٰهُ وَاسِعٌ ذو سعة لا تنفد نعمته اذ لا ينتهي قدرته عَلِيمٌ ۝ يبسط الرزق ويقدر على ما يقتضيه حكمته وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ وليجتهد في العفة وقمع الشهوة لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا اسبابه ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به وبالوجدان التمكن منه حَتّٰى يُغْنِيَهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ فيجدوا ما يتزوجون به وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ المكاتبة وهو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا ادى المال او لانه مما يكتب لتاجيله او من الكتب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجما بنجوم يضم بعضها الى البعض مِمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ عبدا او امة والموصول مبتدا خبره فَكَاتِبُوهُمْ او مفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء لتضمن معنى الشرط والامر فيه للندب عند اكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها واحتجاج الحنفية باطلاقه على جواز الكتابة الحالة ضعيف لان المطلق لا يعم مع ان العجز عن الاداء في الحال يمنع صحتها كما في السلم فيما لا يوجد عند المحل اِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا امانة وقدرة على اداء المال بالاحتراف وقد روي مثله مرفوعا وقيل صلاحا في الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللّٰهِ الَّذِي آتَاكُمْ امر للموالي كما قبله بان يبذلوا لهم شيئا من اموالهم وفي معناه حط شيء من مال الكتابة وهو للوجوب عند الاكثر ويكفي اقل ما يتمول وعن علي رض يحط الربع وعن ابن عباس رض الثلث وقيل ندب لهم الى الانفاق عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وقيل امر لعامة المسلمين باعانة المكاتبين واعطائهم سهمهم من الزكوة ويحل للمولى وان كان غنيا لانه لا ياخذه صدقة كالداين والمشتري ويدل عليه قوله عم في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ اماءكم عَلَى الْبِغَاءِ على الزنا كانت لعبد الله بن ابي ست جوار يكرههن على الزنا وضرب عليهن ضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله فنزلت اِنْ اَرَدْنَ تَحَصُّنًا تعففا شرط للاكراه فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطا للنهي لم يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع المنهي عنه وايثار ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَاِنَّ اللّٰهَ مِنْ بَعْدِ اِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ اي لهن او له ان تاب والاول اوفق للظاهر ولما في مصحف ابن مسعود من بعد اكراههن لهن غفور رحيم ولا يرد عليه ان المكرهة غير آثمة فلا حاجة الى المغفرة لان الاكراه لا ينافي المواخذة بالذات ولذلك حرم على المكره القتل واوجب عليه القصاص وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ يعني الآيات التي بينت في هذه السورة واوضحت فيها الاحكام والحدود وقرا ابن عامر وحفص وحمزة والكسائي بالكسر لانها واضحات تصدقها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين او لانها بينت الاحكام والحدود وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ ومثلا من امثال من قبلكم اي قصة عجيبة مثل قصصهم وهي قصة عائشة رض فانها كقصة يوسف عم ومريم رض وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ۝ يعني ما وعظ به في تلك الآيات وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون وقيل المراد بالآيات القرآن والصفات

كان المستعفف طالب من نفسه العفاف وحاملها عليه

قال عم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فان له وجاء ۝ كواشي

روي انه كان لحويطب بن عبد العزى مملوك يقال له الصبيح سال مولاه ان يكاتبه فابى فنزلت والذين يبتغون الآية ۝

من غير شرط التنجيم اي يجوز عند ابي حنيفة حالا ومؤجلا ومنجما وغير منجم لان الله تع لم يذكر التنجيم وقياسا على سائر العقود ۝

واشار بذلك الى نفي قول من يقول اذا طلب العبد من مولاه الكتابة وقد علم المولى فيه خيرا وجب عليه ان يكاتبه لان الامر للوجوب ۝ من شرح الهداية للاكمل

يعني عند الشافعي لا يجوز الا مؤجلا منجما ولا يجوز عنده بنجم واحد لان العبد لا يملك شيئا فعقده حالا يمنع من حصول الغرض لانه لا يقدر على اداء البدل عاجلا ۝

اما لفظا فلان لفظ الخير لا يدل على المال واما معنى فلان العبد لا يملك فكيف يعرض له مال ۝

جواب عن قول من قال هو يحل لمولاه اذا كان غنيا ان ياخذ ما تصدق به عليه ۝

يعني في الارض هنا ثلثة اقوال اولها للشافعي وثانيها وثالثها للحنفي هذا ما فهم من الكشاف ۝

اي هما كالا ياخذان من المديون والبايع الفقيرين صدقة ما اخذاه بل دينا في الاول ومبيعا في الثاني ۝

معاذة ومسيكة واميمة وعمرة واروى وقتيلة

جمع ضريبة وهي التي تؤخذ في الارصاد والجزية ونحوها ومنه ضريبة العبد وهي غلته ۝ صحاح

اي لم يطلبن امتناعا عن الزنا وان هنا بمعنى اذ لانه لا يجوز اكراههن على الزنا ان لم يردن التحصن وبعضهم يختار الوقف على البغاء ثم يبتدئ بالشرط مقدرا له جوابا تقديره ان يردن تحصنا فقد اصبن ۝ كواشي

اي ذكر ارادة التحصن لان الاكراه انما يكون على فعل يريد الفاعل نقيضه فعند عدم ارادتهن الامتناع من الزنا لا يتحقق الاكراه عليه وفايدة اقحام الشرط المبالغة في النهي عن الاكراه

واما الرجل فلا يحل له الزنا وان اكره عليه لان الفعل من جهته ولا يتاتى الا برغبة منه فصار كالقتل بغير حق ولا يعد الاكراه بحال ۝ كواشي

قال الامام اعلم انه تعالى لما ذكر في هذه السورة الاحكام وصف القرآن بثلث صفات احديها قوله انزلنا اليكم آيات مبينات وثانيها قوله ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وثالثها قوله وموعظة للمتقين ۝ كبير

فان قيل مثل الله تع نوره اي معرفته وهداه في قلب المؤمن بنور المصباح في قوله مثل نوره الآية ولم يمثله بنور الشمس مع ان نورها اتم واكمل قلنا بوجوه الاول المقصود تمثيل النور في القلب والقلب في الصدر والصدر في البدن بالمصباح وهو الضوء او الفتيلة في الزجاجة والزجاجة في الكوة التي لا منفذ لها وهذا التمثيل لا يستقيم الا بما ذكر والثاني ان نور المعرفة له آلات تتوقف على اجتماعها كالذهن والفهم والعقل والفطنة وانشراح القلب وغير ذلك من الخصال الحميدة كما ان نور القنديل يتوقف على اجتماع القنديل والزيت والفتيلة وغير ذلك والثالث ان نور الشمس يشرق متوجها الى العالم السفلي لا الى العالم العلوي ونور المعرفة يشرق الى العالم العلوي كنور المصباح والرابع ان نور الشمس لا يشرق الا بالنهار ونور المعرفة يشرق بالليل والنهار كنور المصباح والخامس ان نور الشمس يعم جميع الخلايق ونور المعرفة لا يصل اليه الا بعضهم كنور المصباح الموصوف فان قيل مع انه تع لم يمثله بنور الشمس لما ذكر فكيف لم يمثله بنور الشمع مع انه اتم واكمل واشرق من نور المصباح قلنا انما لم يمثله بنور الشمع لان في الشمع غشا بخلاف الزيت الموصوف فلو مثله تع بنور الشمع لتطاول المنافق المغشوش الى التعلق والنصيب في المعرفة الثاني انه تع لم يمثله بنور الشمع لانه مخصوص بالاغنياء بخلاف نور المعرفة فانه في الفقراء اغلب كبير

والصفات المذكورة صفاتها اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبواسطتها ساير المبصرات كالكيفية الفايضة من النيرين على الاجرام الكثيفة المحاذية لهما وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تع الا بتقدير مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم او على تجوز اما بمعنى منور السموات والارض وقد قرئ به فانه تع نورها بالكواكب وما يفيض عنها من الانوار او بالملائكة والانبياء عم او مدبرها من قولهم للرئيس الفايق في التدبير نور القوم لانهم يهتدون به في الامور او موجدها فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره واصل الظهور هو الوجود كما ان اصل الخفاء هو العدم والله سبحانه موجود بذاته موجد لما عداه او الذي به تدرك او يدرك اهلها من حيث انه يطلق على الباصرة لتعلقها به او لمشاركتها له في توقف الادراك عليه ثم على البصيرة لانها اقوى ادراكا فانها تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتغوص في بواطنها وتتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم ان هذه الادراكات ليست بذاتها والا لما فارقتها فهي اذن من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه ابتداء او بتوسط من الملائكة والانبياء عم ولذلك سموا انوارا ويقرب منه قول ابن عباس رض معناه هادي من فيها فهم بنوره يهتدون واضافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه او لاشتمالهما على الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول لهما مَثَلُ نُورِهِ صفة نوره العجيبة الشان واضافته الى ضميره سبحانه دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره كَمِشْكٰوةٍ كصفة مشكوة وهي الكوة الغير النافذة فِيهَا مِصْبَاحٌ سراج ضخم ثاقب وقيل المشكوة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة اَلْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ في قنديل من الزجاج اَلزُّجَاجَةُ كَاَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ مضيء متلألئ مثل كوكب كالزهرة في صفائه وزهرته منسوب الى الدر او فعيل كمريق من الدرء فانه يدفع الظلام بضوئه او يدفع ضوئه بعضا من لمعانه الا انه قلبت همزته ياء ويدل عليه قراءة حمزة وابي بكر على الاصل وقراءة ابي عمرو والكسائي دري كشريب وقد قرئ به مقلوبا يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ اي ابتداء ثقوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه بان رويت ذبالته من زيتها وفي ابهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتونة عنها تفخيم لشانها وقرا نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من اوقد وحمزة والكسائي وابو بكر بالتاء كذلك على اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف وقرئ توقد بمعنى تتوقد ويوقد بحذف التاء لاجتماع الزيادتين وهو غريب لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ تقع الشمس عليها حينا دون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة او صحراء واسعة فان ثمرتها يكون انضج وزيتها اصفى او لا نابتة في شرق المعمورة وغربها بل في وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون او لا في مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها او في مقناة تغيب عنها دائما فتتركها نيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضحى يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ اي يكاد يضيء بنفسه من غير نار لتلألؤه وفرط وبيصه نُورٌ عَلٰى نُورٍ متضاعف فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاشعته وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول تمثيل الهدى الذي

قوله ومدبرها الظاهر ان يكون معطوفا على اما بمعنى منور السموات فيقدر المضاف المذكور مع جاره اي او بمعنى مدبرها لان العطف على المدبر نفسه يفضي الى التقدير اما مع اواو التقدير يكون اما بمعنى او مدبرها ولو اظهر المقدر وقيل او بمعنى مدبرها تيسر عليه ا وموجدها كما اظهر الا انه اختصر لانفهام المراد تامل ۝ كازروني

قوله لانها اقوى قال الامام الرازي القوة الحسية لا تدرك من الاشياء الا ظواهرها فاذا ادركت الانسان فهي في الحقيقة ما ادركت الانسان لانها ما ادركت الا السطح الظاهر واللون القائم بذلك السطح ۝ كازروني

وفي اكثر النسخ وقع قوله واضافته اليهما لاشتمالهما عليهما بتثنية الضمير العايد الى السموات والارض وهو ظاهر لكن قبل ذلك وقع ذلك العايد بلفظ المفرد وليت شعري لم كان كذلك تامل ۝

او المشكاة القنديل والمصباح موضع الفتيلة منه ۝ كواشي

بضم الدال وتشديد الياء بلا مد ولا همز فوزنه فعلي ۝ كواشي

اي دري بضم الدال مع مد وهمز فعيل ۝ كواشي

اي او يدفع بعض ضوئه بعضا فعلى هذا يكون قوله او بعض معطوفا على الضمير المرفوع المستتر للفصل ۝

وقرئ بفتح الدال وكسر الراء وسكون الياء كرغيف ۝ كواشي

والثقوب ما يشتعل به النار من دقاق العيدان محركة

لان دهنها الزيت فهو ادام وفاكهة ومصحة من الباسور ۝ كواشي

المقناة المكان الذي لا تطلع الشمس عليه ۝ صحاح

وبيص البريق وضاء في الديوان وبص برق ۝

قوله او تشبيه للهدى اعلم ان التشبيه يكون للمفرد بالمفرد وللمركب بالمركب اما على الجملة بان ينتزع صورة من كل من الطرفين ويجعل في حكم المفرد واما على التفصيل والتفريق بان يشبه كل جزء معين من طرف المشبه بجزء معين من طرف المشبه به والآية الكريمة مشتملة على اشياء في الطرفين الان قول المص او تشبيه بتغيير العبارة يلوح الاول وقوله او تمثيل الاول والثاني يلوح الثالث وايضا ذكر النور الالهي بثلث مراتب واما ان يكون الكل واحدا بلا تغيير او يغاير بعضه بعضا في الجملة فتامل فان المقام كما ترى كازروني

دل عليه الآيات البينات في جلاء مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى بالمشكوة المنعوتة أو تشبيه للهدى من حيث انه محفوف بظلمات اوهام الناس وخيالاتهم بالمصباح وانما ولي الكاف المشكاة لاشتمالها عليه وتشبيهه به أوفق من تشبيه بالشمس او تمثيل لما نور الله تعالى به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة المنبث فيها من مصباحها ويؤيده قراءة أبي مثل نور المؤمن او تمثيل لما منح الله تع به عباده من القوى الدراكة الخمس المترتبة التي ينوط بها المعاش والمعاد وهي الحاسة التي تدرك المحسوسات بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ صور المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى شاءت والعقلية التي تدرك الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تؤلف المعقولات لتستنتج منها علم ما لم تعلم والقوة القدسية التي تتجلى فيها لوائح الغيب وأسرار الملكوت المختصة بالانبياء والاولياء المعنية بقوله تع ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المذكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالكوى ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها واضاءتها بالمعقولات لا بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار العقلية وانارتها بما يشتمل عليها من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاءتها بالادراكات الكلية والمعارف الالهية والمفكرة كالشجرة المباركة لتاديها الى ثمرات لا نهاية لها والزيتونة المثمرة بالزيت الذي هو مادة المصباح التي لا تكون شرقية ولا غربية لتجردها عن اللواحق الجسمية او لوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القبيلين منتفعة من الجانبين والقدسية كالزيت فانها لصفائها وشدة ذكائها تكاد تضيء بالمعارف من غير تفكر ولا تعلم او تمثيل للقوة العقلية في مراتبها بذلك فانها في بدء امرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم تنتقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الجزئيات بحيث تتمكن من تحصيل النظريات فتصير كالزجاجة متلالئة في نفسها قابلة للانوار وذلك التمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتونة وان كان بالحدس فكالزيت وان كان بقوة قدسية فكالذي يكاد زيتها يضيء لانها تكاد تعلم وان لم تتصل بملك الوحي والالهام الذي مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنها ثم اذا حصلت لها العلوم بحيث تتمكن من استحضارها متى شاءت كان كالمصباح فاذا استحضرها كان نورا على نور يهدي الله لنوره لهذا النور الثاقب من يشاء فان الاسباب دون مشيته لاغية اذ بها تمامها ويضرب الله الامثال للناس ادناء للمعقول من المحسوس توضيحا وبيانا والله بكل شيء عليم معقولا كان او محسوسا ظاهرا كان او خفيا وفيه وعد ووعيد لمن تدبرها ولمن لم يكترث بها في بيوت متعلق بما قبله اي كمشكاة في بعض بيوت أو توقد في بيوت فيكون تقييد الممثل به بما يكون تحبيرا او مبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون اعظم او تمثيلا لصلوة المؤمنين او ابدالها بالمساجد فلا ينافي جمع البيوت وحدة المشكاة اذ المراد بها ماله هذا الوصف بلا اعتبار وحدة ولا كثرة او بما بعده وهو يسبح وفيها تكرير مؤكد لا بيذكر لانه من صلة ان ولا يعمل فيما قبله أو بمحذوف مثل سبحوا في بيوت والمراد بها المساجد لان الصفة تلويها وقيل المساجد الثلثة والتنكير للتعظيم أذن الله

قوله لان الصفة تلويها بوجهين الاول ان في البيوت ما لا يمكن ان يوصف بان الله اذن ان ترفع الثاني ان الله وصفها بالذكر والتسبيح والصلوة وذلك لا يليق الا بالمساجد من الكبير كازروني

او هي ابنية بناها الانبياء مكة بناها ابرهيم والمقدس بناها سليمن وداود ومسجد المدينة ومسجد قبا بناهما محمد عم كواشي

قوله فيكون تقييد الممثل به يعني كان قائلا قال ان كون قوله في بيوت متعلقا بما قبله لا يفيد المقصود لان المقصود عن ذكر الممثل به ههنا ازدياد انارة المصباح وكمال اضاءته ويدل قوله نور على نور والحال ان تقييد الممثل المذكور بقوله في بيوت اي في مساجد لا يفيد هذا المقصود فاجاب المص بقوله فيكون تقييد الممثل به بما يكون تحبيرا او مبالغة فيه فان قناديل المساجد يكون اعظم معنى اذا كانت القناديل اعظم كان انارتها ازيد واضاءتها اكمل كما قال الامام سيما ان المصباح الموضوع في الزجاجة الصافية اذا كان في المساجد كان اعظم وافخم فكان اضوأ فكان التمثيل به اتم واكمل ع

الله أن ترفع بالبناء او التعظيم ويذكر فيها اسمه فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة في افعاله والمباحثة في احكامه يسبح له فيها بالغدو والآصال ينزهونه او يصلون فيها بالغدوات والعشايا والغدو مصدر اطلق للوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع اصيل وقرئ والايصال وهو الدخول في الاصيل وقرأ ابو عمرو وعاصم يسبح بالفتح على اسناده الى احد الظروف الثلثة ورفع رجال بما يدل عليه وقرئ بالتاء مكسورا لتانيث الجمع ومفتوحا على اسناده الى اوقات الغدو رجال لا تلهيهم تجارة لا يشغلهم معاملة رابحة ولا بيع عن ذكر الله مبالغة بالتعميم بعد التخصيص ان اريد به مطلق المعاوضة او بافراد ما هو اهم من قسمي التجارة فان الربح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشراء وقيل المراد بالتجارة الشرى فانه اصلها ومبدأها وقيل الجلب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر في كذا اذا جلبه وفيه ايماء بانهم تجار واقام الصلوة عوض فيه الاضافة من التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال كقوله واخلفوك عد الامر الذي وعدوا وايتاء الزكوة ما يجب اخراجه من المال للمستحقين يخافون يوما مع ما هم عليه من الذكر والطاعة تتقلب فيه القلوب والابصار تضطرب وتتغير من الهول او تتقلب احوالها فتفقه القلوب ما لم تكن تفقه وتبصر الابصار ما لم تكن تبصر او تتقلب القلوب من توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من اي ناحية يؤخذ بهم ويؤتى كتابهم ليجزيهم الله متعلق بيسبح او لا تلهيهم او يخافون أحسن ما عملوا احسن جزاء ما عملوا الموعود لهم من الجنة ويزيدهم من فضله اشياء لم يعدهم على اعمالهم ولم تخطر ببالهم والله يرزق من يشاء بغير حساب تقرير للزيادة وتنبيه على كمال القدرة ونفاذ المشية وسعة الاحسان والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة حالهم على ضد ذلك فان اعمالهم التي يحسبونها صالحة نافعة عند الله تع يجدونها لاغية مخيبة في العاقبة كسراب وهو ما يرى في الفلاة من لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن انه ماء يسرب اي يجري والقيعة بمعنى القاع وهو الارض المستوية وقيل جمعه كجار وجيرة وقرئ بقيعات كديمات في ديمة يحسبه الظمآن ماء اي العطشان وتخصيصه لتشبيه الكافر به في شدة الخيبة عند مسيس الحاجة حتى اذا جاءه جاء ما توهمه ماء او موضعه لم يجده شيئا فيما ظنه ووجد الله عنده عقابه او زبانيته او وجده محاسبا اياه فوفيه حسابه استعراضا او مجازاة والله سريع الحساب لا يشغله حساب عن حساب روي انها نزلت في عتبة بن ربيعة تعبد في الجاهلية والتمس الدين فلما جاء الاسلام كفر أو كظلمات عطف على كسراب واو للتخيير فان اعمالهم لكونها لاغية لا منفعة لها كالسراب ولكونها خالية عن نور الحق كالظلمات المتراكمة من لج البحر والامواج والسحاب أو للتنويع فان اعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالظلمات او للتقسيم باعتبار وقتين فانها كالظلمات في الدنيا وكالسراب في الآخرة في بحر لجي عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء يغشيه يغشى البحر موج من فوقه موج اي امواج مترادفة متراكمة من فوقه سحاب غطى النجوم وحجب انوارها والجملة صفة اخرى للبحر ظلمات اي هذه ظلمات بعضها فوق بعض وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على ابدالها من الاولى وباضافة السحاب اليها اذا أخرج يده وهي اقرب

مايرى اليه لم يكد يريها لم يقرب ان يريها فضلا ان يراها كقوله اذا غير النأي المحبين لم يكد رسيس الهوى من حب مية يبرح ۝ والضماير للواقع في البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه ومن لم يجعل الله له نورا ومن لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها فما له من نور ۝ خلاف الموفق الذي له نور على نور الم تر الم تعلم علما يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحي والاستدلال ان الله يسبح له من في السموات والارض ينزه ذاته من كل نقص وآفة اهل السموات والارض ومن لتغليب العقلاء او الملائكة والثقلان بما يدل عليه من مقال او دلالة حال والطير على الاول تخصيص لما فيها من الصنع الظاهر والدليل الباهر ولذلك قيدها بقوله صافات فان اعطاء الاجرام الثقيلة ما به يقوى على الوقوف في الجو صافة باسطة اجنحتها بما فيها من القبض والبسط حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع ولطف تدبيره كل كل واحد مما ذكر او من الطير قد علم صلوته وتسبيحه اي قد علم الله دعاءه وتنزيهه اختيارا او طبعا لقوله والله عليم بما يفعلون ۝ او علم كل على تشبيه حاله في الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه بحال من علم ذلك مع انه لا يبعد ان يلهم الله الطير دعاء وتسبيحا كما الهمها علوما دقيقة في اسباب تعيشها لا يكاد يهتدي اليها العقلاء ولله ملك السموات والارض فانه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات والصفات والافعال من حيث انها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب والى الله المصير ۝ مرجع الجميع الم تر ان الله يزجي سحابا يسوق ومنه البضاعة المزجاة فانها يزجيها كل احد ثم يؤلف بينه بان يكون قزعا فيضم بعضه الى بعض وبهذا الاعتبار صح بينه اذ المعنى بين اجزائه ثم يجعله ركاما متراكما بعضه فوق بعض فترى الودق المطر يخرج من خلاله من فتوقه جمع خلل كجبال في جبل وقرئ من خلله وينزل من السماء من الغمام وكل ما علاك فهو سماء من جبال فيها من قطع عظام تشبه الجبال في عظمها او جمودها من برد بيان للجبال والمفعول محذوف اي ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد بردا ويجوز ان يكون من الثانية او الثالثة للتبعيض واقعة موقع المفعول وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كما في الارض جبال من حجر وليس في العقل قاطع يمنعه والمشهور ان الابخرة اذا تصاعدت ولم تحللها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوي البرد هناك اجتمع وصار سحابا فان لم يشتد البرد تقاطر مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثلجا والا نزل بردا وقد يبرد الهواء بردا مفرطا فينقبض وينعقد سحابا وينزل منه المطر والثلج وكل ذلك لا بد وان يستند الى ارادة الواجب الحكيم لقيام الدليل على انها الموجبة لاختصاص الحوادث بمحالها واوقاتها واليه اشار بقوله فيصيب به من يشاء ويصرفه عمن يشاء والضمير للبرد يكاد سنا برقه ضوء برقه وقرئ بالمد بمعنى العلو وبادغام الدال في السين وبرقه بفتح الراء وهو جمع برقة وهي المقدار من البرق كالغرفة وبضمها للاتباع يذهب بالابصار ۝ بابصار الناظرين من فرط الاضاءة وذلك اقوى دليل على كمال القدرة من حيث انه توليد الضد من الضد وقرئ يذهب على زيادة الباء يقلب الله الليل والنهار بالمعاقبة بينهما او بنقص احدهما وزيادة الآخر او بتغير احوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور او بما يعم ذلك ان

قوله خلو في الموفق كذا في النسخ فيأول بتقدير المبتدأ وهو مخالف الموفق ولو قال على خلاف الموفق لكان ظاهرا كازروني

اعلم انه سبحانه لما وصف انوار قلوب المؤمنين وظلمات قلوب الجاهلين اتبع ذلك دلايل التوحيد فالنوع الاول ما ذكره في هذه الآية ۝ كبير

القراءة والطير رفعا عطفا على من وقرئ بنصبها كواشي

قوله كمال قدرة الصانع الالف واللام في الصانع اما عبارة عن المضاف اليه اي صانعها او للعهد اي الصانع الواحد الذي لا شريك له بناء على ان صانعها هو ذلك الصانع الذي خالق كل شيء كازروني

ويروى عن ثابت قال كنت جالسا عند ابي جعفر الباقر فقال لي اتدري ما تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قال فانهن تقدس ربهن وتسئلنه قوت يومهن ۝ كبير

قوله كل احد اي يدفع كل تاجر عن نفسه ولا يقبلها رغبة عنها واحتقارا لها كازروني

قوله صح بينه اي ايراد لفظ بينه الدالة على التعدد مع ان السحاب واحد لا يتصور البينونة في الشيء الواحد كازروني

ثم يجعله ركاما اركم الشيء وتراكم اذا اجتمع والركام الرمل المتراكم وكذلك السحاب وما اشبهه ومظاهر الارتكام يكون بعد السوق وضم بعضها الى بعضها بتكثير المدد كازروني

قوله جمع خلل والخلل الفرجة بين الشيئين والجمع خلال مثل جبل وجبال وقرئ بهما كازروني

قوله او من الثالثة للتبعيض اي من جملة المواضع التي وقع فيها اختلاف النسخ فان في بعضها الاختصار على من الثانية بناء على ان كون الثانية بيانا لها قد تبين فلا حاجة الى التكرار فالمعنى ينزل من السماء بعض جبال من برد وفي بعضها ومن الثانية او والثالثة بالواو والواصلة بناء على ان كون المبين للتبعيض يقتضي كون البيان له لانه للتبعيض آخر وهو ظاهر ولذلك قال واقعة دون واقعتين وهذا الوجه كما ترى امره وحاله وفي بعضها والفاصلة بين ابي بردها ايضا بناء على احتمال ان يكون الثانية ابتدائية بالبدل من الاولى لابتداء الغاية والثانية التبعيض والثالثة للبيان او الاوليان للابتداء والاخيرة للتبعيض ومعناه انه ينزل البرد من السماء من الجبال فيها كازروني

يقلب الله الليل والنهار استينافا لاظهار قدرته بوجه آخر ويحتمل البدلية من يزجي وان يكون خبرا بعد خبر لان بترك العطف كازروني

ان في ذلك فيما تقدم ذكره لعبرة لاولي الابصار ۝ لدلالة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته واحاطة علمه ونفاذ مشيته وتنزهه عن الحاجة وما يفضي اليها لمن يرجع الى بصيرة والله خلق كل دابة حيوان يدب على الارض وقرأ حمزة والكسائي خالق كل دابة بالاضافة من ماء هو جزء مادته او ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل اذ من الحيوانات ما لا يتولد عن النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس صلة لخلق فمنهم من يمشي على بطنه كالحية وانما سمي الزحف مشيا على الاستعارة او المشاكلة ومنهم من يمشي على رجلين كالطير والانس ومنهم من يمشي على اربع كالنعم والوحش ويندرج فيه ما له اكثر من اربع كالعناكب فان اعتمادها اذا مشت على اربع وتذكير الضمير لتغليب العقلاء والتعبير عن الاصناف ليوافق التفصيل الجملة والترتيب لتقديم ما هو اعرق في القدرة يخلق الله ما يشاء مما ذكر ومما لم يذكر بسيطا ومركبا على اختلاف الصور والاعضاء والهيآت والحركات والطبايع والقوى والافعال مع اتحاد العنصر بمقتضى مشيته والله على كل شيء قدير ۝ فيفعل ما يشاء لقد انزلنا آيات مبينات للحقايق بانواع الدلايل والله يهدي من يشاء بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانيها الى صراط مستقيم ۝ وهو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة ويقولون آمنا بالله وبالرسول نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف وهو يدعوه الى النبي عم وقيل في مغيرة بن وايل خاصم عليا في ارض فابى ان يحاكمه الى الرسول واطعنا اي واطعناهما ثم يتولى بالامتناع عن قبول حكمه فريق منهم من بعد ذلك بعد قولهم هذا وما اولئك بالمؤمنين اشارة الى القائلين باسرهم فيكون اعلاما من الله بان جميعهم وان آمنوا بلسانهم ولم يؤمن قلوبهم او الى الفريق المتولي منهم وسلب الايمان منهم لتوليهم والتعريف فيه للدلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم وهم المخلصون في الايمان او الثابتون عليه واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم اي ليحكم النبي عم فانه الحاكم ظاهرا والمدعو اليه وذكر الله للتعظيم والدلالة على ان حكمه في الحقيقة حكم الله اذا فريق منهم معرضون ۝ فاجاء فريق منهم الاعراض اذا كان الحق عليهم لعلمهم بانك لا تحكم لهم وهو شرح للتولي ومبالغة فيه وان يكن لهم الحق اي الحكم لا عليهم يأتوا اليه مذعنين ۝ منقادين لعلمهم بانه يحكم لهم والصلة ليأتوا او لمذعنين وتقديمه للاختصاص افي قلوبهم مرض كفر او ميل الى الظلم ام ارتابوا بان رأوا منك تهمة فزال ثقتهم ويقينهم بك ام يخافون ان يحيف الله عليهم ورسوله في الحكومة بل اولئك هم الظالمون ۝ اضراب عن القسمين الاخيرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم او في الحاكم والثاني اما ان يكون محققا عندهم او متوقعا وكلاهما باطل لان منصب نبوته وفرط امانته يمنعه فتعين الاول وظلمهم يعم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الحيف والفصل لنفي ذلك عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا واولئك هم المفلحون ۝ على عادته تع في اتباع ذكر المحق المبطل والتنبيه على ما ينبغي بعد انكاره لما لا ينبغي وقرئ قول بالرفع وليحكم على البناء للمفعول

قوله بيجئ بصلة للتوضيح لا للنوع من الحيوانات ما لا يتولد من النطفة ... النطفة التي يخلق منها ...

هذا هو النوع الثالث من الدلايل على الوحدانية ۝ كبير

قوله حيوان يدب على الارض فاندفع ما قيل لما قال الله تع والله خلق كل دابة من ماء مع ان كثيرا من المخلوقات غير مخلوق من الماء اما الملائكة وهو اعظم الحيوانات عددا فهم مخلوقون من النور واما الجن فهم مخلوقون من النار وخلق آدم من تراب لقوله تع خلقه من تراب وخلق عيسى عم كازروني

وهو مصدر زحف الصبي اذا دب على مقعده قليلا قليلا كذا ذكره المص في سورة الانفال ۝ سعد

وهو الماشي بغير آلة مشي من ارجل او قوائم لي كشف

اعلم انه سبحانه لما ذكر دلايل التوحيد اتبعه بذم قوم اعترفوا بالدين بالسنتهم ولكنهم لم يقبلوه بقلوبهم م

اي فقال اليهودي نتحاكم الى محمد عم وقال المنافق نتحاكم الى كعب بن الاشرف فان محمدا يحيف علينا ۝ م

اي فقال المغيرة اما محمد فلست آتيه ولا احاكم اليه فانه يبغضني وانا اخاف ان يحيف علي ۝ كشاف

قوله باسرهم اي بجملتهم داخلا فيهم المؤمنون وغيرهم فيكون المراد من الذين اخبر الله تع عنهم بقوله ويقولون المنافقون وحدهم وقوله وما اولئك اعلاما بذلك المراد كانه قال الله تع وما اولئك القائلون بالمؤمنين في نفس الامر لذلك يتولى بعضهم عن الحق كازروني

قوله وهو شرح للتولي اما كونه شرحا للتولي فظاهر واما كونه للمبالغة فلدلالته التولي لهم بالمفاجاءة فانه يخبر عن شدة توليهم عن حكمه عم تولبا عن حكم الله بجعل الدعوة اليه دعوة اليه تع كازروني

وفي ذلك دلالة على انه ليس لهم اتباع للحق وانما يريدون النفع المعجل وذلك ايضا نفاق كبير

والمعنى انما كان قول المؤمنين وقت دعائهم الى الله ورسوله ان يقولوا سمعنا قولك واطعنا امرك ۝ كواشي

قوله قوله على عادته تع هذه العبارة غير مذكورة في اكثر النسخ تقديره هذا الكلام او هذا القول او غير ذلك كازروني

قوله تع واقسموا بالله جهد ايمانهم جهد يمينه مستعار من جهد نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وذلك اذا بالغ في اليمين وبلغ غاية شدتها وعن ابن عباس من قال بالله فقد جهد يمينه واصل اقسم جهد اليمين اقسم يجهد اليمين جهدا فحذف الفعل اي يجهد وقدم المصدر فوضع موضعه مضافا الى المفعول كقوله فضرب الرقاب وحكم هذا المنصوب حكم الحال كانه قال جاهدين ايمانهم من الكشاف وفي الصحاح جهد دابته واجهدها اذا حمل عليها في السير فوق طاقتها وجهد الرجل في كذا اي جد فيه وبالغ فما قال الكشاف فعلى المعنى الاول فاضافة الجهد الى الايمان من قبيل الاضافة بمعنى اللام لانه اضافة المصدر الى فاعله للمبالغة ولا يبعد ان تخرج على المعنى الثاني بان يكون الاضافة بمعنى في اي يجهدهم في ايمانهم ويبالغهم فيها والله اعلم

واسناده الى ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم ومن يطع الله ورسوله فيما امراه او في الفرايض والسنن ويخش الله على ما صدر عنه من الذنوب ويتقه فيما بقي من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بلا ياء وابو عمرو وابو بكر بسكون الهاء وحفص بسكون القاف فشبه تقه بكتف وخفف فاولئك هم الفائزون بالنعيم المقيم واقسموا بالله جهد ايمانهم انكارا للامتناع عن حكمه لئن امرتهم بالخروج عن ديارهم واموالهم ليخرجن جواب لاقسموا على الحكاية قل لا تقسموا على الكذب طاعة معروفة اي المطلوب منكم طاعة معروفة لا اليمين للطاعة النفاقية المنكرة او طاعة معروفة امثل منها او لتكن طاعة وقرئت بالنصب على اطيعوا طاعة ان الله خبير بما تعملون فلا يخفى عليه سرايركم قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول امر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة في تبكيتهم فان تولوا فانما عليه اي على محمد ما حمل من التبليغ وعليكم ما حملتم من الامتثال وان تطيعوه في حكمه تهتدوا الى الحق وما على الرسول الا البلاغ المبين التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد ادى وانما بقي ما حملتم فان اديتم فلكم وان توليتم فعليكم وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات خطاب للرسول عم والامة اوله ولمن معه ومن للبيان ليستخلفنهم في الارض ليجعلنهم خلفاء متصرفين في الارض تصرف الملوك في ممالكهم وهو جواب قسم مضمر تقديره وعدهم الله واقسم ليستخلفنهم او الوعد في تحققه منزل منزلة القسم كما استخلف الذين من قبلهم يعني بني اسرائيل استخلفهم في مصر والشام بعد الجبابرة وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وهو الاسلام بالتقوية والتثبيت وليبدلنهم من بعد خوفهم من الاعداء امنا منهم وكان رسول الله عم واصحابه رضي الله عنهم مكثوا بمكة عشر سنين خايفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى انجز الله وعده فاظهرهم على العرب كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة بالاخبار عن الغيب على ما هو به وخلافة الخلفاء الراشدين رض اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم وقيل الخوف من العذاب والامن في الآخرة يعبدونني حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد او استيناف ببيان المقتضي للاستخلاف والامن لا يشركون بي شيئا حال من الواو اي يعبدونني غير مشركين ومن كفر ومن ارتد او كفر هذه النعمة بعد ذلك بعد الوعد او حصول الخلافة فاولئك هم الفاسقون الكاملون في فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الآيات او كفروا تلك النعمة العظيمة واقيموا الصلوة وآتوا الزكوة واطيعوا الرسول في ساير ما امركم به ولا يبعد عطف ذلك على اطيعوا الله فان الفاصل وعد على المامور به فيكون تكرير الامر بطاعة الرسول للتاكيد وتعليق الرحمة بها او بالمندرجة هي فيه بقوله لعلكم ترحمون كما علق به الهدى لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض لا تحسبن يا محمد الكفار معجزين الله عن ادراكهم واهلاكهم وفي الارض صلة معجزين او لا تحسبن الكفار في الارض احدا يعجز الله فيكون معجزين في الارض مفعوليه او لا تحسبنهم معجزين فحذف المفعول الاول لان الفاعل والمفعولين لشيء واحد فاكتفى بذكر اثنين عن الثالث وقرأ ابن عامر وحمزة بالياء وهو كالاول

في الاحتمالات ومأويهم النار عطف عليه من حيث المعنى كانه قيل الذين كفروا ليسوا معجزين ومأويهم النار لان المقصود من النهي عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز ولبئس المصير المأوى الذي يصيرون اليه يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم رجوع الى تتمة الاحكام السالفة بعد الفراغ عن الآيات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيرها والوعد عليها والوعيد على الاعراض عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال لما روي ان غلاما لاسماء بنت ابي مرثد دخل عليها في وقت كرهته فنزلت وقيل ارسل رسول الله مدلج بن عمرو الانصاري وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر رض فدخل وهو نايم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر رض لوددت ان الله عز وجل نهى آباءنا وابناءنا وخدمنا ان لا يدخلوا هذه الساعات علينا الا باذن ثم انطلق معه الى النبي عليه السلام فوجده وقد انزلت عليه هذه الآية والذين لم يبلغوا الحلم منكم والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار فعبر عن البلوغ بالاحتلام لانه اقوى دلايله ثلث مرات في اليوم والليلة مرة من قبل صلوة الفجر لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة ومحله النصب بدلا من ثلث مرات والرفع خبر المحذوف اي هي من قبل صلوة الفجر وحين تضعون ثيابكم اي ثيابكم لليقظة للقيلولة من الظهيرة بيان للحين ومن بعد صلوة العشاء لانه وقت التجرد عن اللباس والالتحاف باللحاف ثلث عورات لكم اي هي ثلث اوقات يختل فيها تستركم ويجوز ان يكون مبتدأ وخبره ما بعده واصل العورة الخلل ومنها اعور المكان ورجل اعور وقرأ حمزة والكسائي بالنصب بدلا من ثلث مرات ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن بعد هذه الاوقات في ترك الاستيذان وليس فيه ما ينافي آية الاستيذان فينسخها لانه في الصبيان ومماليك المدخول عليه وتلك في الاحرار البالغين طوافون عليكم اي هم طوافون استيناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستيذان وهو المخالطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على تعليل الاحكام وكذا في الفرق بين الاوقات الثلث وغيرها بانها عورات بعضكم على بعض بعضكم طايف على بعض او يطوف بعضكم على بعض كذلك مثل ذلك التبيين يبين الله لكم الآيات اي الاحكام والله عليم باحوالكم حكيم فيما شرع لكم واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم الذين بلغوا من قبلهم في الاوقات كلها واستدل به على استيذان العبد البالغ على سيدته وجوابه ان المراد بهم المعهودون الذين جعلوا قسيما للمماليك فلا يندرجون فيهم كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم كرره تاكيدا ومبالغة في الامر بالاستيذان والقواعد من النساء العجايز اللاتي قعدن عن الحيض والحمل اللاتي لا يرجون نكاحا لا يطمعن فيه لكبرهن فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن اي الثياب الظاهرة كالجلباب والفاء فيه لان اللام في القواعد بمعنى اللاتي او لوصفها بها غير متبرجات بزينة غير مظهرات زينة مما امر باخفائه في قوله ولا يبدين زينتهن واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى من قولهم بارجة لا غطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها محيطا بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا انه خص بكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال وان يستعففن خير لهن من الوضع لانه

فان قيل كيف قال تع ولا على انفسكم ان تاكلوا من بيوتكم مع ان انتفاء الحرج عن اكل الانسان من بيته معلوم لاشك فيه ولا شبهة قلنا المراد بقوله تع من بيوتكم اى بيوت اولادكم لان ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه فلذا عبّر عنه به وفي الحديث ان اطيب ما ياكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وان ولده ويؤيد ذلك انه ذكر بيوت جميع الاقارب ولم يذكر بيوت الاولاد وقيل المراد بقوله تع ان تاكلوا من بيوتكم اى تاكلوا من بيوتكم من مال اولادكم وازواجكم الذين هم في بيوتكم ومن جملة عيالكم وقيل المراد بقوله تع من بيوتكم البيوت التى تسكنونها وهم فيها عيال لغيرهم كبيت ولد الرجل وبيت زوجته وخادمه ه كبير

ابعد من التهمة وَاللهُ سَمِيعٌ لمقالهن للرجال عَلِيمٌ ه بمقصودهن لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ نفى لما كانوا يتحرجون من مؤاكلة الاصحاء حذرا من استقذارهم او اكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح ويبيح لهم التبسط فيه اذا خرج الى الغزو وخلفهم على المنازل مخافة ان لا يكون ذلك من طيبة قلب او من اجابة من يدعوهم الى بيوت آبائهم واولادهم واقاربهم فيطعمونهم كراهة ان يكونوا كلا عليهم وهذا انما يكون اذا علم رضاء صاحب البيت باذن او قرينة او كان في اول الاسلام ثم نسخ بنحو قوله لا تدخلوا بيوت النبى الا ان يؤذن لكم الى طعام وقيل نفى الحرج عنهم فى القعود عن الجهاد وهو لا يلايم ما قبله وما بعده وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ من البيوت التى فيها ازواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت الاولاد لان بيت الولد كبيته لقوله عم انت ومالك لابيك وقوله ان اطيب ما ياكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ وهو ما يكون تحت ايديكم وتصرفكم من ضيعة او ماشية وكالة او حفظا وقيل بيوت المماليك والمفاتح جمع مفتح وهو ما يفتح به وقرئ مفتاحه أَوْ صَدِيقِكُمْ او بيوت صديقكم فانه ارضى بالتبسط فى امواله واسرّ به وهو يقع على الواحد والجمع كالخليط هذا كله انما يكون اذا علم رضاء صاحب البيت باذن او قرينة ولذلك خصص هؤلاء فانه يعتاد التبسط بينهم او كان فى اول الاسلام فنسخ فلا احتجاج للحنفية به على ان لا قطع بسرقة مال المحرم لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا مجتمعين او متفرقين نزلت فى بنى ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتحرجون ان ياكل الرجل وحده او فى قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا ياكلون الا معه او فى قوم تحرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الطعام فى القرارة والنهمة فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا من هذه البيوت فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ اى على اهلها الذين هم منكم تَحِيَّةً مِنْ عِنْدِ اللهِ ثابتة بامره مشروعة من لدنه ويجوز ان يكون صلة للتحية فانه طلب الحيوة وهو من عنده وانتصابه بالمصدر لانها بمعنى التسليم مُبَارَكَةً لانها يرجى بها زيادة الخير والثواب طَيِّبَةً يطيب بها نفس المستمع وعن انس رض انه قال متى لقيت احدا من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلوة الضحى فانها صلوة الابرار الاوابين كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الْآيَاتِ كرره ثالثا لمزيد التاكيد وتفخيم الاحكام المختتمة به وفصل الاولين بما هو المقتضى لذلك وهذا بما هو المقصود منه فقال لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ه اى الحق والخير فى الامور إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اى الكاملون فى الايمان الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ من صميم قلوبهم وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة فى الامور ووصف الامر بالجمع للمبالغة وقرئ امر جميع لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ يستاذنوا رسول الله عم فياذن لهم واعتباره فى كمال الايمان لانه كالمصداق لصحته والمميز للمخلص فيه والمنافق فان ديدنه التسلل والفرار ولتعظيم الجرم فى الذهاب عن مجلس رسول الله عم بغير اذنه ولذلك اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فقال إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَرَسُولِهِ فانه يفيد ان المستاذن مؤمن لا محالة وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ ما يعرض لهم من المهام وفيه ايضا مبالغة وتضييق للامر فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ تفويض للامر الى راى الرسول عم واستدل به على ان بعض الاحكام مفوضة الى رايه ومن منع ذلك قيد المشية بان تكون تابعة لعلمه بصدقه وكان المعنى فاذن لمن علمت ان له عذرا وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللهَ بعد الاذن فان الاستيذان ولو بعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على امر الدين إِنَّ اللهَ غَفُورٌ لفرطات العباد رَحِيمٌ ه بالتيسير عليهم لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا لا تقيسوا دعاءه اياكم على دعاء بعضكم بعضا فى جواز الاعراض والمساهلة فى الاجابة والرجوع بغير اذن فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة وقيل لا تجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به والنداء وراء الحجرة ولكن بلقبه المعظم مثل يا نبى الله ويا رسول الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت او لا تجعلوا دعاءه عليكم كدعاء بعضكم على بعض فلا تبالوا بسخطه فان دعاءه مستجاب او لا تجعلوا دعاءه ربه كدعاء صغيركم كبيركم يجيبه مرة ويرده مرة اخرى فان دعاءه مستجاب قَدْ يَعْلَمُ اللهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ ينسلون قليلا قليلا من الجماعة ونظير تسلل تدرج وتدخل لِوَاذًا ملاوذة بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج او يلوذ بمن يؤذن فينطلق معه كانه تابعه وانتصابه على الحال وقرئ بالفتح فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ يخالفون امره بترك مقتضاه ويذهبون سمتا خلاف سمته وعن لتضمنه معنى الاعراض او يصدون عن امره دون المؤمنين من خالفه عن الامر اذا صد عنه دونه وحذف المفعول لان المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله فان الامر له حقيقة او للرسول عم فانه المقصود بالذكر أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ محنة فى الدنيا أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ه فى الآخرة واستدل به على ان الامر للوجوب فانه يدل على ان ترك مقتضى الامر مقتض لاحد العذابين فان الامر بالحذر عنه يدل على حسنه المشروط بقيام المقتضى له وذلك يستلزم الوجوب أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ايها المكلفون من المخالفة والموافقة والنفاق والاخلاص وانما اكد علمه بقد لتاكيد الوعيد وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ يوم يرجع المنافقون اليه للجزاء ويجوز ان يكون الخطاب ايضا مخصوصا بهم على طريق الالتفات فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا من سوء الاعمال بالتوبيخ والمجازات عليه وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ه لا يخفى خافية عليه عن النبى عليه السلام من قرأ سورة النور اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى

سورة الفرقان مكية وهى سبعون وسبع آية

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ تكاثر خيره من البركة وهى كثرة الخير او تزايد على كل شىء وتعالى عنه فى صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتيبه على انزال الفرقان لما فيه من كثرة الخير او لدلالته على تعاليه وقيل دام من بروك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها وهو لا يتصرف فيه ولا يستعمل الا لله تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما سمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل بتقريره او المحق والمبطل باعجازه او لكونه مفصولا بعضه عن بعض فى الانزال وقرئ على عباده وهم رسول الله عم وامته لقوله ولقد انزلنا اليكم او الانبياء عم على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية ليكون العبد والفرقان

لِلْعَالَمِينَ للانس والجن نَذِيرًا ۝ منذرا او انذارا كالنكير بمعنى الانكار وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها لقوة دليلها اجريت مجرى المعلوم وجعلت صلة الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ بدل من الاول او مدح مرفوع او منصوب وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا كزعم النصارى وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ كقول الثنوية اثبت له الملك مطلقا ونفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ احدثه احداثا مراعا فيه التقدير حسب ارادته كخلقه الانسان من مواد مخصوصة وصور واشكال معينة فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا ۝ فقدره وهيأه لما اراد منه من الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك او فقدره للبقاء الى اجل مسمى وقد يطلق الخلق لمجرد الايجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى واوجد كل شيء فقدره في ايجاده حتى لا يكون متفاوتا وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لما تضمن الكلام اثبات التوحيد والنبوة اخذ في الرد على المخالفين فيهما لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝ لان عبدتهم ينحتونهم ويصورونهم وَلَا يَمْلِكُونَ ولا يستطيعون لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا دفع ضر وَلَا نَفْعًا ولا جلب نفع وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا ۝ ولا يملكون اماتة احد واحياءه اولا وبعثه ثانيا ومن كان كذلك فبمعزل عن الالوهية لعرائه عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على البعث والجزاء وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هٰذَا إِلَّا إِفْكٌ كذب مصروف عن وجهه افْتَرَاهُ اختلقه وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ ۝ اي اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنه بعبارته وقيل جبر ويسار وعداس وقد سبق في قوله انما يعلمه بشر فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا بجعل الكلام المعجز افكا مختلقا متلقفا من اليهود وَزُورًا ۝ بنسبة ما هو برئ منه اليه وأتى وجاء يطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ما سطره المتقدمون اكْتَتَبَهَا كتبها لنفسه او استكتبها وقرئ على البناء للمفعول لانه امي واصله اكتتبها كاتب له فحذف اللام وافضى الفعل الى الضمير فصار اكتتبها اياه كاتب ثم حذف الفاعل وبني الفعل للضمير فاستتر فيه فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝ ليحفظها فانه امي لا يقدر ان يكرر من الكتاب او ليكتب قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضِ لانه اعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمن اخبارا عن مغيبات مستقبلة واشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف تجعلونه اساطير الاولين إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝ فلذلك لا يعجل في عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب وَقَالُوا مَالِ هٰذَا الرَّسُولِ ما لهذا الذي يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم يَأْكُلُ الطَّعَامَ كما نأكل وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لطلب المعاش كما نمشي والمعنى ان صح دعواه فما باله لم يخالف حاله حالنا وذلك لعمههم وقصور نظرهم على المحسوسات فان تميز الرسل عمن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال نفسانية كما اشار اليه تع انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله واحد لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا ۝ لنعلم صدقه بتصديق الملك أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ فيستظهر به ويستغني عن تحصيل المعاش أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا هذا

على سبيل التنزل اي ان لم يلق اليه كنز فلا اقل ان يكون له بستان كما للدهاقين والمياسير فيتعيش بريعه وَقَالَ الظَّالِمُونَ وضع الظالمين موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوه إِنْ تَتَّبِعُونَ ما تتبعون إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ سحر فغلب على عقله وقيل ذا سحر وهو الرئة اي بشرا لا ملكا انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ اي قالوا فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك الاحوال النادرة فَضَلُّوا عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي ﷺ والمميز بينه وبين المتنبي فخبطوا خبط عشواء فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ الى القدح في نبوتك او الى الرشد والهدى تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ فِي الدنيا خَيْرًا مِنْ ذٰلِكَ مما قالوا لكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ بدل من خيرا وَيَجْعَلْ لَكَ قُصُورًا ۝ عطف على محل الجزاء وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو بكر بالرفع لان الشرط اذا كان ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله وان اتاه خليل يوم مسئلة ۝ يقول لا غائب مالي ولا حرم ويجوز ان يكون استئنافا بوعد ما يكون له في الآخرة وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ فقصرت انظارهم على الحطام الدنيوية وظنوا ان الكرامة انما هي بالمال فطعنوا فيك بفقرك او فلذلك كذبوك لا لما تمحلوا من المطاعن الفاسدة او فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ويصدقونك بما وعد الله تع لك في الآخرة او فلا تعجب من تكذيبهم اياك فانه اعجب منه وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝ نارا شديدة الاستعار وقيل هو اسم لجهنم فيكون صرفه باعتبار المكان إِذَا رَأَتْهُمْ اذا كانت بمرأى منهم كقوله عليه السلام لا تتراءى ناراهما اي لا تتقاربان بحيث يكون احدهما بمرأى من الاخرى على المجاز والتانيث لانه بمعنى النار او جهنم مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ هو اقصى ما يمكن ان يرى منه سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ۝ صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المغتاظ وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحيوة لما لم يكن مشروطة عندنا بالبنية امكن ان يخلق الله تعالى فيها حيوة فترى وتتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لزبانيتها فنسب اليها على حذف المضاف وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا في مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا ضَيِّقًا لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها كعرض السموات والارض مُقَرَّنِينَ قرنت ايديهم الى اعناقهم بالسلاسل دَعَوْا هُنَالِكَ في ذلك المكان ثُبُورًا ۝ هلاكا اي يتمنون الهلاك وينادونه فيقولون تعال يا ثبوراه فهذا حينك لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا اي يقال لهم ذلك وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ۝ لان عذابكم انواع كثيرة كل نوع منها ثبور لشدته او لانه يتجدد كقوله تع كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب او لانه لا ينقطع فهو في كل وقت ثبور قُلْ أَذٰلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقريع مع التهكم او الى الكنز والجنة والراجع الى الموصول محذوف واضافة الجنة الى الخلد للمدح او الدلالة على خلودها او التميز عن جنات الدنيا كَانَتْ لَهُمْ في علم الله تع واللوح او لان ما وعده الله تع في تحققه كالواقع جَزَاءً على اعمالهم بالوعد وَمَصِيرًا ۝ لينقلبون اليه ولا يمنع كونها جزاء لهم ان يتفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز ان يراد بالمتقين من يتقي الكفر والتكذيب لانهم في مقابلتهم لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ما يشاؤنه من النعيم ولعله تقصر همم كل طائفة على ما يليق برتبته اذ الظاهر ان الناقص

شرط نعيم الجنة ان يكون دائما اذ لو انقطع لكان مشوبا بضرب من الغم قال المتنبي اشد الغم عندي في سرور تيقن عنه صاحبه انتقالا فلذلك اعتبر الخلود فيه فقال لهم فيها ما يشاؤن
كالتنبيه على ان حصول المرادات باسرها لا يكون الا في الجنة واما في غيرها فلا يحصل ذلك بل لابد للدنيا من ان تكون راحاتها مشوبة بالجراحات ولذلك قال عليه السلام من طلب ما لم يخلق اتعب نفسه
ولم يرزق فقيل وما هو يا رسول الله فقال سرور يوم كبير

قوله لا يلزم منه الالجاء انما قيل ان كلمة على للوجوب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من نذر وسمى وعليه الوفاء بما سمى فقوله تع كان على ربك يفيد ان ذلك واجب على الله تع فالواجب هو الذي يستحق تاركه الذم او الذي يكون عدمه ممتنعا فان الوجوب على التفسير الاول كان تركه محالا لان تركه يستلزم استحقاق الذم واستحقاق الله تع الذم محال والمستلزم للمحال محال والمحال غير مقدور فلا يكون الله قادرا على ان لا يفعل فيلزم ان يكون ملجأ الى الفعل وان كان الوجوب على التفسير الثاني ... كذا وذلك محال والمؤدي الى المحال محال فيلزم الالجاء

لا يدرك شيئا والكامل بالتشهي وفيه تنبيه على ان كل المرادات لا يحصل الا في الجنة خالدين حال من احد ضمائرهم
كان على ربك وعدا مسؤلا ٥ الضمير في كان لما يشاؤن والوعد الموعود اي كان ذلك وعدا حقيقا بان يسال
ويطلب او مسؤلا سأله الناس في دعائهم ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك والملائكة بقولهم ربنا وادخلهم جنات
عدن وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده ولا يلزم منه الالجاء الى الانجاز فان تعلق الارادة
بالموعود مقدم على الوعد الموجب للانجاز ويوم نحشرهم للجزاء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب
وحفص بالياء وما يعبدون من دون الله يعم كل معبود سواه واستعمال ما اما لان وضعه اعم ولذلك
يطلق لكل شبح يرى ولا يعرف او لانه اريد به الوصف كانه قيل ومعبوديهم او لتغليب الاصنام تحقيرا او اعتبارا
لغلبة عبادها او يخص الملائكة وعزيرا والمسيح عم لقرينة السؤال والجواب او الاصنام ينطقها الله تعالى
او يتكلم بلسان الحال كما قيل في كلام الايدي والارجل فيقول اي للمعبودين وهو على تلوين الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون
ءانتم اضللتم عبادي هؤلاء ام هم ضلوا السبيل ٥ لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد النصيح
وهو استفهام تقريع وتبكيت للعبدة واصله ءاضللتم ام ضلوا فغير النظم ليلي حرف الاستفهام المقصود
بالسؤال وهو المتولي للفعل دونه لانه لا شبهة فيه والا لما توجه العتاب وحذف صلة ضل للمبالغة قالوا سبحانك
تعجبا مما قيل لهم لانهم اما ملائكة وانبياء عم معصومون او جمادات لا تقدر على شيء او اشعارا بانهم
الموسومون بتسبيحه وتوحيده فكيف يليق بهم اضلال عبيده او تنزيها لله تعالى عن الانداد ما كان ينبغي
لنا ما يصح لنا ان نتخذ من دونك من اولياء للعصمة او لعدم القدرة فكيف يصح لنا ان ندعو غيرنا ان يتولى
احدا دونك وقرئ نتخذ على البناء للمفعول من اتخذ الذي له مفعولان كقوله تع واتخذ الله ابراهيم خليلا ومفعوله
الثاني من اولياء ومن للتبعيض وعلى الاول مزيدة لتاكيد النفي ولكن متعتهم وآباءهم بانواع النعم فاستغرقوا
في الشهوات حتى نسوا الذكر حتى غفلوا عن ذكرك او التذكر لآلائك والتدبر في آياتك وهو نسبة للضلال
اليهم من حيث انه بكسبهم واسناد له الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا اليه فلا
ينتهض حجة علينا للمعتزلة وكانوا في قضائك قوما بورا ٥ هالكين مصدر وصف به ولذلك
يستوي فيه الواحد والجمع او جمع بائر كعائذ وعوذ فقد كذبوكم التفات الى العبدة بالاحتجاج والالزام
على حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون بما تقولون في قولكم انهم آلهة وهؤلاء اضلونا والباء
بمعنى في او مع المجرور بدل من الضمير وعن ابن كثير بالياء اي كذبوكم بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا
فما تستطيعون اي المعبودون وقرأ حفص بالتاء على خطاب العابدين صرفا دفعا للعذاب عنكم وقيل
حيلة من قولهم انه ليتصرف اي يحتال ولا نصرا ٥ يعينكم عليه ومن يظلم منكم ايها المكلفون نذقه
عذابا كبيرا ٥ هي النار والشرط وان عم كل من كفر او فسق لكنه في اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا
وهو التوبة والاحباط بالطاعة اجماعا وبالعفو عندنا وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون
الطعام ويمشون في الاسواق الا رسلا انهم فحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه واقيمت الصفة مقامه
كقوله وما منا الا له مقام معلوم ويجوز ان يكون حالا اكتفى فيها بالضمير وهو جواب لقولهم ما لهذا

ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق وقرئ يمشون اي يمشيهم حوائجهم او الناس وجعلنا
بعضكم ايها الناس لبعض فتنة ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومناصبتهم
لهم العداوة وايذائهم لهم وهو تسلية لرسول الله عم على ما قالوه بعد نقضه وفيه دليل على القضاء
والقدر اتصبرون علة للجعل والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لنعلم ايكم تصبرون ونظيره قوله ليبلوكم
ايكم احسن عملا او حث على الصبر على ما افتتنوا به وكان ربك بصيرا ٥ بمن يصبر او بالصواب فيما يبتلي به
وغيره وقال الذين لا يرجون لا يأملون لقاءنا بالخير لكفرهم بالبعث او لا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تهامة
واصل اللقاء الوصول الى الشيء ومنه الرؤية فانه وصول الى المرئي والمراد به الوصول الى جزائه ويمكن ان يراد
به الرؤية على الاول لولا هلا انزل علينا الملائكة فتخبرونا بصدق محمد عم وقيل فيكونون رسلا الينا او نرى
ربنا فيأمرنا بتصديقه واتباعه لقد استكبروا في انفسهم اي في شأنها حتى ارادوا لها ما يتفق للافراد
من الانبياء الذين هم اكمل خلق الله تع في اكمل اوقاتها وما هو اعظم من ذلك وعتوا وتجاوزوا الحد في الظلم
عتوا كبيرا ٥ بالغا اقصى مراتبه حيث عاينوا المعجزات القاهرة فاعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الخبيثة
ما سدت دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفي الاستيناف بالجملة حسن واشعار
بالتعجب من استكبارهم وعتوهم كقوله وجارة جساس ابأنا بنابها كليبا غلت ناب كليب بواءها يوم يرون
الملائكة ملائكة الموت او العذاب ويوم نصب باذكر او بما دل عليه لا بشرى يومئذ للمجرمين فانه بمعنى يمنعون
البشرى او يعدمونها ويومئذ تكرير او خبر وللمجرمين تبيين او خبر ثان او ظرف لما يتعلق به اللام او للبشرى
ان قدرت منونة غير مبنية مع لا فانها لا تعمل وللمجرمين اما عام يتناول حكمه حكمهم من طريق البرهان ولا
يلزم من نفي البشرى لعامة المجرمين حينئذ نفي البشرى بالعفو والشفاعة في وقت آخر واما خاص وضع موضع
ضميرهم تسجيلا على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشرى والموجب لمقابلها ويقولون حجرا محجورا ٥
عطف على المدلول اي ويقول الكفرة حينئذ هذه الكلمة استعاذة وطلبا من الله تع ان يمنع لقاءهم وهي مما كانوا
يقولون عند لقاء عدو او هجوم مكروه او يقولها الملائكة بمعنى حراما محرما عليكم الجنة او البشرى
حجرا بالضم واصله الفتح غير انه لما اختص بموضع مخصوص غير كقعدك وعمرك ولذلك لم يتصرف ولا
يظهر ناصبه ووصفه بمحجور للتاكيد كقولهم موت مائت وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء
اي عمدنا الى ما عملوا في كفرهم من المكارم كقرى الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فاحبطناه لفقد
ما هو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم واعمالهم بحال قوم استعصوا على سلطانهم فقصد الى اشيائهم فمزقها وابطلها
ولم يبق لها اثرا والهباء غبار يرى في شعاع الشمس يطلع من الكوة من الهبوة وهي الغبار منثورا ٥
صفته شبه به عملهم المحبط في حقارته وعدم نفعه ثم بالمنثور منه في انتشاره بحيث لا يمكن نظمه او تفرقه
نحو اغراضهم التي كانوا يتوجهون به نحوها او مفعول ثالث من حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله كونوا
قردة خاسئين اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا مكانا يستقر فيه في اكثر الاوقات للتجالس والتحادث
واحسن مقيلا ٥ مكانا يأوي اليه للاستراحة بالازواج والتمتع بهن تجوزا له من مكان القيلولة على التشبيه

اولانه لايخلو من ذلك اذ لانوم في الجنة وفي احسن رمز الى ما يتزين به مقيلهم من حسن الصورة وغيره من التحاسين ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر او الزمان اشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب ما يتخيل الامكنة والازمنة والتفضيل اما لارادة الزيادة مطلقا او بالاضافة الى ما للمترفين في الدنيا وروي انه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقيل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار ويوم تشقق السماء اصله تتشقق فحذف التاء وادغمها ابن كثير وعاصم وابن عامر ويعقوب بالغمام بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور في قوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة ونزل الملائكة تنزيلا في ذلك الغمام وهو الغمام بصحايف اعمال العباد وقراءة ابن كثير وننزل وقرئ نزلت وانزل ونزل ونزل الملائكة بحذف نون الكلمة الملك يومئذ الحق للرحمن الثابت له لان كل ملك يبطل يومئذ ولا يبقى الا ملكه فهو الخبر وللرحمن صلته او تبيين له ويومئذ معمول الملك لا الحق لانه متاخر او صفة والخبر يومئذ او للرحمن وكان يوما على الكافرين عسيرا شديدا ويوم يعض الظالم على يديه من فرط الحسرة وعض اليدين واكل البنان وحرق الاسنان ونحوها كنايات من الغيظ والحسرة لانها من روادفهما والمراد بالظالم الجنس وقيل عقبة بن ابي معيط كان يكثر مجالسة النبي عم فدعاه الى ضيافة فابى ان ياكل طعامه حتى ينطق بشهادتين ففعل وكان ابي بن خلف صديقه فعاتبه فقال صبات فقال لا ولكن ابى ان ياكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال لا ارضى منك الا ان تاتيه فتطا قفاه وتبزق في وجهه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال عم لا القاك خارجا من مكة الا علوت راسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا رضه بقتله وطعن عم ابيا باحد في المبارزة فرجع الى مكة ومات يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا طريقا الى النجاة او طريقا واحدا وهو طريق الحق ولم تتشعب بي طرق الضلالة يا ويلتى وقرئ بالياء على الاصل ليتني لم اتخذ فلانا خليلا يعني من اضله وفلان كناية عن الاعلام كما ان هنا كناية عن الاجناس لقد اضلني عن الذكر عن ذكر الله تع او كتابه او موعظة الرسول عم او كلمة الشهادة بعد اذ جاءني وتمكنت منه وكان الشيطان يعني الخليل المضل او ابليس لانه حمله على مخالته ومخالفة الرسول او كل من تشيطن من جن وانس للانسان خذولا يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه فعول من الخذلان وقال الرسول محمد عم يومئذ او في الدنيا بثا الى الله تع يا رب ان قومي قريشا اتخذوا هذا القرآن مهجورا بان تركوه وصدوا عنه وعنه عم من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيمة متعلقا به يقول يا رب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه او هجروا ولغوا فيه اذا سمعوه او زعموا انه هجر واساطير الاولين فيكون اصله مهجورا فيه فحذف الجار ويجوز ان يكون بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول وفيه تخويف لقومه لان الانبياء عم اذا شكوا الى الله تع قومهم عجل لهم العذاب وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين كما جعلناه لك فاصبر كما صبروا وفيه دليل على انه خالق الشر والعدو يحتمل الواحد والجمع وكفى بربك هاديا الى طريق قهرهم ونصيرا لك عليهم وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن اي انزل عليه كخبر بمعنى اخبر لئلا يناقض قوله جملة واحدة دفعة واحدة كالكتب

الثلثة وهو اعتراض لا طايل تحته لان الاعجاز لا يختلف بنزوله جملة او متفرقا مع ان للتفريق فوايد منها ما اشار اليه بقوله كذلك لنثبت به فوادك اي كذلك انزلناه متفرقا لنقوي بتفريقه فوادك على حفظه وفهمه لان حاله يخالف حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان اميا وكانوا يكتبون فلو القي اليه جملة لعيي بحفظه ولعله لم يستتب له فان التلقف لا يتاتى الا شيئا فشيئا ولان نزوله بحسب الوقايع يوجب مزيد بصيرة وغوص في المعنى ولانه اذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجزون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبريل عم حالا بعد حال يثبت به فواده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ ومنها انضمام القراين الحالية الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفرقا فانه مدلول عليه بقوله لولا نزل عليه القرآن جملة ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين متعلق بمحذوف ورتلناه ترتيلا وقراناه عليك شيئا بعد شيء على تؤدة وتمهل في عشرين سنة او ثلاث وعشرين سنة واصل الترتيل في الاسنان وهو تفليجها ولا ياتونك بمثل سؤال عجيب كانه مثل في البطلان يريدون به القدح في نبوتك الا جئناك بالحق الدافع له في جوابه واحسن تفسيرا وبما هو احسن بيانا او معنى من سؤالهم او لا ياتونك بحال عجيبة يقولون هلا كانت هذه حاله الا اعطيناك من الاحوال ما يحق لك في حكمتنا وما هو احسن تكشيفا لما بعثت به الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم اي مقلوبين او مسحوبين اليها او متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه عم يحشر الناس يوم القيمة على ثلاثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه وهو ذم منصوب او مرفوع او مبتدا خبره اولئك شر مكانا واضل سبيلا والمفضل عليه هو الرسول على طريقة قوله قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كانه قيل ان حاملهم على هذه الاسولة تحقير مكانه وتضليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا انهم شر مكانا واضل سبيلا وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازي للمبالغة ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا يوازره في الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافي ذلك مشاركته في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازران عليه فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا يعني فرعون وقومه باياتنا فدمرناهم تدميرا اي فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم فاختصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرئ فدمرتهم فدمراهم فدمرانهم على التاكيد بالنون الثقيلة وقوم نوح لما كذبوا الرسل كذبوا نوحا ومن قبله او نوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل او بعثة الرسل مطلقا كالبراهمة اغرقناهم بالطوفان وجعلناهم وجعلنا اغراقهم او قصتهم للناس آية عبرة واعتدنا للظالمين عذابا اليما يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضعا للظاهر موضع المضمر تظليما لهم وعادا وثمود عطف على هم في جعلناهم او على الظالمين لان المعنى ووعدنا الظالمين وقرئ وثمود على تاويل

القبيلة واصحاب الرس قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله تعالى شعيبا عم فكذبوه فبيناهم حول الرس
وهي البئر الغير المطوية فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود
فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم اصحاب
حنظلة بن صفوان النبي عم ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها
وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فتخ او دمخ وتنقض على صبيانهم فتخطفهم اذا اعوزها الصيد
ولذلك سميت مغربا فدعا عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا
نبيهم ورسوه اي دسوه في البئر وقرونا واهل اعصار قيل القرن اربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة
وعشرون بين ذلك اشارة الى ما ذكر كثيرا لا يعلمها الا الله وكلا ضربنا له الامثال بينا له القصص العجيبة
من قصص الاولين انذارا واعذارا فلما اصروا اهلكوا كما قال وكلا تبرنا تتبيرا فتتناه تفتيتا
ومنه التبر لفتات الذهب والفضة وكلا الاول منصوب بما دل عليه ضربنا كانذرنا والثاني بتبرنا لانه فارغ له
ولقد اتوا يعني قريشا مروا مرارا في متاجرهم الى الشام على القرية التي امطرت مطر السوء يعني سدوم
عظمى قرى قوم لوط امطرت عليهم الحجارة افلم يكونوا يرونها في مرار مرورهم فيتعظون بما يرون
فيها من اثار عذاب الله بل كانوا لا يرجون نشورا بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فلذلك
لم ينظروا ولم يتعظوا فمروا بها كما مرت ركابهم او لا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعا في الثواب
او لا يخافون على اللغة التهامية واذا راوك ان يتخذونك الا هزوا ما يتخذونك الا موضع هزو
او مهزوا به اهذا الذي بعث الله رسولا محكي بعد قول مضمر والاشارة للاستحقار واخراج بعث الله
رسولا في معرض التسليم بجعله صلة وهم على غاية الانكار تهكم واستهزاء ولولاه لقالوا اهذا الذي
زعم انه بعثه الله رسولا ان كاد انه كاد ليضلنا عن الهتنا ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده في
الدعاء الى التوحيد وكثرة ما يورد مما يسبق الى الذهن انها حجج او معجزات لولا ان صبرنا عليها ثبتنا عليها
واستمسكنا بعبادتها ولولا في مثله تقييد للحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ وسوف يعلمون حين
يرون العذاب من اضل سبيلا كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا فانه يفيد نفي ما يلزمه ويكون الموجب
له وفيه وعيد ودلالة على انه لا يهملهم وان امهلهم ارايت من اتخذ الهه هويه بان اطاعه وبنى
عليه دينه لا يسمع حجة فلا يتبصر دليلا وانما قدم المفعول الثاني للعناية به افانت تكون عليه وكيلا
حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصي وحاله هذا فالاستفهام الاول للتقرير والتعجب والثاني للانكار ام تحسب
بل تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون فتجدي لهم الآيات او الحجج فتهتم بشانهم وتطمع في ايمانهم وهو
اشد مذمة مما قبله حتى حق بالاضراب عنه اليه وتخصيص الاكثر لانه كان منهم من آمن ومنهم من عقل
الحق وكابر استكبارا وخوفا على الرياسة ان هم الا كالانعام في عدم انتفاعهم بقرع الآيات آذانهم وعدم
تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات بل هم اضل سبيلا من الانعام لانها تنقاد من يتعهدها
وتميز من يحسن اليها ممن يسيء اليها وتطلب ما ينفعها وتجتنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لربهم

ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم المنافع ولا يتقون العقاب
الذي هو اشد المضار ولانها ان لم تعتقد حقا ولم تكتسب خيرا لم تعتقد باطلا ولم تكتسب شرا بخلاف هؤلاء ولان
جهالتها لا تضر باحد وجهالة هؤلاء تؤدي الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غير متمكنة من طلب
الكمال فلا تقصير منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون ومستحقون اعظم العقاب على تقصيرهم الم تر الى ربك
الم تنظر الى صنعه كيف مد الظل كيف بسطه او الم تنظر الى الظل كيف مده ربك فغير النظم اشعارا بان المعقول
من هذا الكلام لوضوح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع باسباب ممكنة على ان ذلك
فعل الصانع الحكيم كالمشاهد المرئي فكيف بالمحسوس منه او الم ينته علمك الى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما
بين طلوع الفجر والشمس وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس
يسخن الجو ويبهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود ولو شاء لجعله ساكنا ثابتا من السكنى
او غير متقلص من السكون بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد ثم جعلنا الشمس عليه دليلا فانه
لا يظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوؤها على بعض الاجرام او لا يوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها ثم قبضناه
الينا اي ازلناه بايقاع الشمس موقعه لما عبر عن احداثه بالمد بمعنى التسيير عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه
الذي هو في معنى الكف قبضا يسيرا قليلا قليلا حسبما ترتفع الشمس لينتظم بذلك مصالح الكون ويتحصل
به ما لا يحصى من منافع الخلق وثم في الموضعين لتفاضل الامور او لتفاضل مبادي اوقات ظهورها
وقيل مد الظل لما بنى السماء فلا نير ودحى الارض تحتها فالقت عليها ظلها ولو شاء لجعله ثابتا على تلك
الحالة ثم خلق الشمس عليه دليلا اي مسلطا عليه مستتبعا اياه كما يستتبع الدليل المدلول او دليل الطريق
من يهديه يتفاوت بحركتها ويتحول بتحولها ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا شيئا فشيئا الى ان ينتهي غاية نقصانه
او قبضا سهلا عند قيام الساعة بقبض اسبابه من الاجرام المظلة والمظل عليها وهو الذي جعل لكم الليل
لباسا شبه ظلامه باللباس في ستره والنوم سباتا راحة للابدان بقطع المشاغل واصل السبت القطع او موتا
كقوله وهو الذي يتوفيكم بالليل لانه قطع الحيوة ومنه المسبوت للميت وجعل النهار نشورا ذا نشور
اي انتشار ينتشر فيه الناس للمعاش او بعث من النوم بعث الاموات ويكون اشارة الى ان النوم واليقظة
انموذج للموت والنشور وعن لقمان يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشر وهو الذي ارسل الرياح وقرا ابن
كثير على التوحيد ارادة للجنس نشرا ناشرات للسحاب جمع نشور وقرا ابن عامر بالسكون على التخفيف وحمزة والكسائي
به وبفتح النون على انه مصدر وصف به وعاصم بشرا بتخفيف بشر جمع بشور بمعنى مبشر بين يدي رحمته
يعني قدام المطر وانزلنا من السماء ماء طهورا مطهرا لقوله ليطهركم به وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود
لما يتوضا به ويوقد به قال عم التراب طهور المؤمن طهور اناء احدكم اذا ولغ الكلب فيه ان يغسل سبعا احداهن
بالتراب وقيل بليغا في الطهارة وفعول وان غلب في المعنيين لكنه قد جاء للمفعول كالصبور وللمصدر كالقبول
وللوسم كالذنوب وتوصيف الماء به يكون اشعارا بالنعمة فيه وتتميما للمنة فيما بعده فان الماء الطهور اهنى
وانفع مما خالطه ما يزيل طهوريته وتنبيها على ان ظواهرهم لما كانت مما ينبغي ان يطهروها فبواطنهم بذلك

قوله ولانه غير جار على الفعل اى الميت ليس على وزن الفعل فيكون ملحقا بالاسماء كالذبيحة والنطيحة قيل ان نحو فاعل جار على يفعل من حيث الحركات والسكنات ونحو مفعول جار على ينفعل لان اصل مفعل واما نحو فعول ومفعال ومفعل وفعيل بمعنى مفعول فليس جاريا على الفعل فيستوى فيه المذكر والمؤنث ولا يخفى ما فيه من التكليف على انه كلام ظاهرى بناء على التحقيق والله اعلم بما هو الحقيق كازرونى

ونسقيه اى نسقى الماء ومحل مما خلقنا حال من انعاما اى انعاما مما خلقنا اى يتعلق من بنسقيه لابتداء الغاية كاخذت من زيد مالا كواشى

قنوت المال جمعته قنوا وقنوة واقتنيته اتخذته لنفسى قنية اى اصل مال للنسل لا للتجارة مغرب

سقاه الله الغيث واسقاه والاسم السقيا بالضم وقد جمعهما لبيد فى قوله سقى قومى بنى مجد واسقى نميرا والقبائل من هلال صحاح

اولحيى به بلدة ميتا بالنبات وتذكير ميتا لان البلدة فى معنى البلد ولانه غير جار على الفعل كساير ابنية المبالغة فاجرى مجرى الجامد ونسقيه مما خلقنا انعاما واناسى كثيرا يعنى اهل البوادى الذين يعيشون بالحياء ولذلك نكر الانعام واناسى وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والمنابع فبهم وبما حولهم من الانعام غنية عن سقيا السماء وساير الحيوانات تبعد فى طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا مع ان مساق هذه الايات كما هو للدلالة على عظيم القدرة فهو لتعداد انواع النعمة والانعام قنية الانسان وعامة منافعهم وعلية معايشهم منوطة بها ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه سبب لحيوتها وتعيشها وقرئ نسقيه وسقى واسقى لغتان وقيل اسقاه جعل له سقيا واناسى وهو بحذف ياء وهو جمع انسى او انسان كظرابى فى ظربان على ان اصله اناسين فقلبت النون ياء ولقد صرفناه بينهم صرفنا هذا القول بين الناس فى القرآن وساير الكتب والمطر بينهم فى البلدان المختلفة والاوقات المتغايرة والصفات المتفاوتة من وابل وطل وغيرهما وعن ابن عباس رض ما عام امطر من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما يشاء وتلا هذه الاية او فى الانهار والمنابع ليذكروا ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة فى ذلك ويقوموا بشكره او ليعتبروا بالصرف عنهم واليهم فابى اكثر الناس الا كفورا الا كفران النعمة وقلة الاكتراث لها او جحودها بان يقولوا امطرنا بنوء كذا ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى انها من خلق الله تعالى والانواء وسايط وامارات بجعله تعالى ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا نبيا ينذر اهلها فيخف عليك اعباء النبوة لكن قصرنا الامر عليك اجلالا لك وتعظيما لشانك وتفضيلا لك على ساير الرسل فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد فى الدعوة واظهار الحق فلا تطع الكافرين فيما يريدونك عليه وهو تهييج له وللمؤمنين وجاهدهم به بالقرآن او بترك طاعتهم الذى يدل عليه فلا تطع والمعنى انهم يجتهدون فى ابطال حقك فقابلهم بالاجتهاد فى مخالفتهم وازاحة باطلهم جهادا كبيرا لان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف ولان مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين اظهرهم مع عتوهم وظهورهم او لانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة القرى وهو الذى مرج البحرين خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان من مرج دابته اذا خلاها هذا عذب فرات قامع للعطش من فرط عذوبته وهذا ملح اجاج بليغ الملوحة وقرئ ملح على فعل ولعل اصله مالح فخفف كبرد فى بارد وجعل بينهما برزخا حاجزا من قدرته وحجرا محجورا وتنافرا بليغا كان كلا منهما يقول للآخر ما يقوله المتعوذ عنه وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجرى فى خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل وبالبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهما من الارض فيكون القدرة فى الفصل واختلاف الصفة مع ان مقتضى طبيعة اجزاء كل عنصر ان تضامت وتلاصقت وتشابهت فى الكيفية وهو الذى خلق من الماء بشرا يعنى الذى خمر به طينة آدم او جعله جزء من مادة البشر ليجتمع وتسلسل وتقبل الاشكال والهيئات بسهولة او النطفة فجعله نسبا وصهرا اى قسمه قسمين ذوى نسب اى ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر اى اناثا يصاهر بهن كقوله فجعل منه الزوجين الذكر والانثى وكان ربك قديرا حيث خلق من مادة

من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع مختلفة متباعدة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توامين ذكرا وانثى ويعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم يعنى الاصنام او كل ما عبد من دون الله اذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضر وكان الكافر على ربه ظهيرا يظاهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس او ابو جهل وقيل هينا مهينا لا وقع له عنده من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فيكون كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا للمؤمنين والكافرين قل ما اسئلكم عليه على تبليغ الرسالة الذى يدل عليه الا مبشرا ونذيرا من اجر الا من شاء الا فعل من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا ان يتقرب اليه ويطلب الزلفى عنده بالايمان والطاعة فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناه منه قلعا لشبهة الطمع واظهارا لغاية الشفقة حيث اعتد بانفاعك نفسك بالتعرض للثواب والتخلص عن العقاب اجرا وافيا مرضيا به مقصورا عليه واشعارا بان طاعتهم تعود عليهم بالثواب من حيث انها بدلالته وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا فليفعل وتوكل على الحى الذى لا يموت فى استكفاء شرورهم والاغناء عن اجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم وسبح بحمده ونزهه عن صفات النقصان مثنيا عليه باوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه وكفى به بذنوب عباده ما ظهر منها وما بطن خبيرا مطلعا فلا عليك ان آمنوا او كفروا الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش الرحمن قد سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من انه الخالق للكل والمتصرف فيه وتحريض على الثبات والتانى فى الامر فانه تعالى مع كمال قدرته وسرعة نفاذ امره فى كل مراد خلق الاشياء على تؤدة وتدرج والرحمن خبر للذى ان جعلته مبتدأ او لمحذوف او بدل من المستكن فى استوى وقرئ بالجر صفة للحى فاسئل به خبيرا فاسئل عما ذكر من الخلق والاستواء عالما يخبرك بحقيقته وهو الله تعالى او جبرئيل او من وجده فى الكتب المتقدمة ليصدقك فيه وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسئل عنه من يخبرك من اهل الكتاب ليعرفوا مجئ ما يرادفه فى كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدأ والخبر ما بعده والسؤال كما تعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش تعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء وقيل انه صلة خبيرا واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن لانهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى او لانهم ظنوا انه اراد به غيره ولذلك قالوا انسجد لما تأمرنا اى للذى تأمرناه يعنى تأمرنا بسجوده او لامرك لنا من غير عرفان وقيل لانه كان معربا لم يسمعوه وقرئ يأمرنا على انه قول بعضهم لبعض وزادهم اى الامر بالسجود للرحمن نفورا عن الايمان تبارك الذى جعل فى السماء بروجا يعنى البروج الاثنى عشر سميت به وهى القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل لسكانها واشتقاقه من التبرج لظهوره وجعل فيها سراجا يعنى الشمس كقوله وجعل الشمس سراجا وقرئ سرجا وهى الشمس والكواكب الكبار وقمرا منيرا مضيئا بالليل وقرئ وقمرا اى ذا قمر وهى جمع قمراء ويحتمل ان يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة اى ذوى خلفة يخلف كل منهما

لعل ايراد يعبدون مضارعا ليفيد الاستمرار وايراد كان ماضيا ليفيد التحقيق ولكل وجه يحسن وقوعه فالعطف عطف الجملة على الجملة بعض المناسبة تامل قال الامام اعلم انه تعالى لما شرح دلايل التوحيد عاد الى تهجين سيرتهم فى عبادة الاوثان كازرونى

فكان الاستثناء متصلا بتقدير المستثنى المحذوف قائم المضاف اليه مقامه كازرونى

الآخر بان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه وبان يعتقبا كقوله واختلاف الليل والنهار وهي للحالة
من خلف كالركبة والجلسة لمن اراد ان يذكر ان يتذكر آلاء الله ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا بد له من صانع
حكيم واجب الذات رحيم على العباد او اراد شكورا ان يشكر الله تعالى على ما فيه من النعم او ليكونا
وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته ورده في احدهما تداركه في الآخر وقرأ حمزة ان يذكر من ذكر بمعنى
تذكر وكذلك ليذكروا ووافقه الكسائي فيه وعباد الرحمن مبتدأ خبره اولئك يجزون الغرفة بما صبروا
او الذين يمشون على الارض واضافتهم الى الرحمن للتخصيص والتفضيل او لانهم الراسخون في عبادته
على ان عباد جمع عابد كتاجر وتجار هونا هينين او مشيا هينا مصدر وصف به والمعنى انهم يمشون
بسكينة وتواضع واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما تسلما منكم ومتاركة لكم لا خير بيننا ولا شر
او سدادا من القول يسلمون فيه من الايذاء والاثم ولا ينافيه آية القتال لنسخه فان المراد هو الاغضاء
عن السفهاء وترك مقابلتهم في الكلام والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما في الصلوة وتخصيص
البيتوتة لان العبادة بالليل احمز وابعد عن الريا وتأخير القيام للروي وهو جمع قائم او مصدر اجري
مجراه والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما لازما ومنه الغريم لملازمته
وهو ايذان بانهم مع حسن مخالقتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق وجلون من العذاب
مبتهلون الى الله تع في صرفه عنهم لعدم اعتدادهم باعمالهم ووثوقهم على استمرار احوالهم انها ساءت
مستقرا ومقاما اي بئست مستقرا وفيها ضمير مبهم يفسره المميز والمخصوص بالذم ضمير محذوف
به يرتبط الجملة باسم ان او احزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال او تمييز والجملة تعليل للعلة الاولى
او تعليل ثان وكلاهما يحتمل الحكاية والابتداء من الله تع والذين اذا انفقوا لم يسرفوا لم يجاوزوا حد الكرم
ولم يقتروا ولم يضيقوا تضييق الشحيح وقيل الاسراف هو الانفاق في المحارم والتقتير منع الواجب وقرأ ابن
كثير وابو عمرو بفتح الياء وكسر التاء وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون بضم الياء ولم يقتروا من اقتر وقرئ بالتشديد
والكل واحد وكان بين ذلك قواما وسطا وعدلا سمي به لاستقامة الطرفين كما سمي سواء لاستوائهما وقرئ
بالكسر وهو ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان او حال مؤكدة ويجوز ان يكون الخبر
وبين ذلك لغوا وقيل انه اسم كان لكنه مبني لاضافته الى غير متمكن وهو ضعيف لانه بمعنى القوام فيكون
كالاخبار بالشيء عن نفسه والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله اي حرمها
بمعنى حرم قتلها الا بالحق متعلق بالقتل المحذوف او بلا يقتلون ولا يزنون نفى عنهم امهات المعاصي بعد ما اثبت
لهم اصول الطاعات اظهارا لكمال ايمانهم واشعارا بان الاجر المذكور موعود للجامع بين ذلك وتعريضا للكفرة
باضداده ولذلك عقبه الوعيد تهديدا لهم فقال ومن يفعل ذلك يلق اثاما جزاء اثم او اثما باضمار
الجزاء وقرئ اياما اي شدائد يقال يوم ذو ايام اي صعب يضاعف له العذاب يوم القيمة بدل من يلق لانه
في معناه كقوله متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا تجد حطبا جزلا ونارا تأججا وقرأ ابو بكر بالرفع على
الاستيناف او الحال وكذلك ويخلد فيه مهانا وابن كثير ويعقوب يضعف بالجزم وابن عامر بالرفع فيهما

فيهما مع التشديد وحذف الالف في يضعف وقرئ يخلد على بناء المفعول مخففا وقرئ مثقلا وتضعيف
العذاب ومضاعفته لانضمام المعصية الى الكفر ويدل عليه قوله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله
سيئاتهم حسنات بان يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم او يبدل ملكة المعصية
في النفس بملكة الطاعة وقيل بان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا وكان الله غفورا
رحيما فلذلك يعفو عن السيئات ويثيب على الحسنات ومن تاب عن المعاصي بتركها والندم عليها وعمل صالحا
يتلافى به ما فرط او خرج عن المعاصي ودخل في الطاعة فانه يتوب الى الله يرجع الى الله تع بذلك متابا مرضيا عند
الله تع ماحيا للعقاب محصلا للثواب او يتوب متابا الى الله الذي يحب التائبين ويصطنع بهم او فانه يرجع الى الله
والى ثوابه مرجعا حسنا وهذا تعميم بعد تخصيص والذين لا يشهدون الزور لا يقيمون الشهادة الباطلة او لا
يحضرون محاضر الكذب فان مشاهدة الباطل شركة فيه واذا مروا باللغو ما يجب ان يلغى ويطرح مروا كراما معرضين
عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن الذنوب
والكناية عما يستهجن التصريح به والذين اذا ذكروا بآيات ربهم بالوعظ والقراءة لم يخروا عليها صما وعميانا
لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها سامعين بآذان واعية
مبصرين بما فيها بعيون راعية فالمراد من النفي نفي الحال دون الفعل كقولك لا يلقاني زيد مسلما وقيل الهاء للمعاصي
المدلول عليها باللغو والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين بتوفيقهم للطاعة
وحيازة الفضائل فان المؤمن اذا شاركه اهله في طاعة الله تع سر بهم قلبه وقر بهم عينه لما يرى من مساعدتهم
له في الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة ومن ابتدائية او بيانية كقولك رأيت منك اسدا وقرأ ابو عمرو وحمزة و
الكسائي وابو بكر وذريتنا وتنكير الاعين لارادة تنكير القرة تعظيما وتقليلها لان المراد اعين المتقين وهي قليلة
بالاضافة الى عيون غيرهم واجعلنا للمتقين اماما يقتدون بنا في امر الدين بافاضة العلم والتوفيق للعمل
وتوحيده للدلالة على الجنس وعدم اللبس كقوله ثم يخرجكم طفلا او لانه مصدر في اصله او لان المراد واجعل
كل واحد منا او لانهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم وقيل جمع آم كصائم وصيام ومعناه
قاصدين لهم مقتدين بهم اولئك يجزون الغرفة اعلى مواضع الجنة وهي اسم جنس اريد به الجمع لقوله
وهم في الغرفات آمنون والقراءة بها وقيل هي من اسماء الجنة بما صبروا بصبرهم على المشاق من مضض
الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات ويلقون فيها تحية وسلاما دعاء بالتعمير والسلامة اي
تحييهم الملائكة ويسلمون عليهم او يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه او تبقية دائمة وسلامة من كل آفة
وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر ويعقوب يلقون من لقي خالدين فيها لا يموتون فيها ولا يخرجون حسنت مستقرا
ومقاما مقابل ساءت مستقرا معنى ومثله اعرابا قل ما يعبأ بكم ربي ما يصنع بكم من عبأت الجيش
اذا هيأته او لا يعتد بكم لولا دعاؤكم لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والا فهو
وسائر الحيوانات سواء وقيل معناه ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة وما ان جعلت استفهامية فمحلها النصب
على المصدر كانه قيل اي عبء يعبأ بكم فقد كذبتم بما اخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم في العبادة من

باخع نفسك اى قاتلها غما ويقال بخع فلان بالطاعة وبما عليه من الحق اقر به مع كراهة شديدة تجرى ذلك مجرى بخع النفس فى الشدة وفى الحديث اتاكم اهل اليمن هم ارق قلوبا وابخع طاعة فكانهم بخعوا انفسهم كالباخع نفسه الزمخشرى البخع ان يبلغ بالذبح البخاع بالباء وهو عرق فى هذا مسطور كتبنا فى غريبه الفايق هو من بخع الذبيحة بالغ فى ذبحها وهو ان يقطع عظم رقبتها ويبلغ بالذبح البخاع بالباء وهو العرق الذى فى الصلب والنخع بالنون دون ذلك وهو ان يبلغ بالذبح النخاع وهو الخيط الابيض يجرى فى الرقبة ثم كثر استعماله فى كل مبالغة وما ذكره بالباء فاهل اللغة ذكروه فى كتبهم فى النون والخاء والعين مع اختلاف عباراتهم ولقد تتبعت تخريج زمانا طويلا فما رأيت شيئا مما قال وذكر مجد الدين ابو السعادات المبارك الجزرى فى نهايته انه بحث عنه فى كتب اللغة والطب والتشريح فلم يجد البخاع بالباء مذكورا فيها ومع ذلك فالظن باهل العلم حسن ۞ كواشى

قولهم كذب القتال الذلم بالغ فيه وقرئ فقد كذب الكافرون اى الكافرون منكم توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيب فسوف يكون لزاما ۞ يكون جزاء التكذيب لازما يحيق بكم لا محالة او اثره لازما بكم حتى يكبكم فى النار من غير ذكر للتهويل والتنبيه على انه مما لا يكتنهه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لوزم بين القتلى لزاما وقرئ لزاما بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت عن النبى عليه السلام من قرأ سورة الفرقان لقى الله وهو مومن بان الساعة آتية لا ريب فيها وادخل الجنة بغير نصب سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء يتبعهم الغاوون الى آخرها وهى مائتان وست او سبع وعشرون آيات

بسم الله الرحمن الرحيم طسم قرأ حمزة والكسائى وابو بكر بالامالة ونافع بين بين كراهة العود الى الياء المهروب واظهر نونه حمزة لانه فى الاصل منفصل عما بعده تلك آيات الكتاب المبين ۞ الظاهر اعجازه وصحته والاشارة الى السورة او القرآن على ما مر فى اول البقرة لعلك باخع نفسك قاتل نفسك واصل البخع ان يبلغ الذبح النخاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك اقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق اى اشفق على نفسك ان تقتلها الا يكونوا مومنين ۞ لئلا يومنوا او خيفة ان لا يومنوا ان نشأ ننزل عليهم من السماء آية دلالة ملجئة الى الايمان او بلية قاسرة عليه فظلت اعناقهم لها خاضعين ۞ منقادين واصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على اصله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء اجريت مجراهم وقيل المراد بها الرؤساء او الجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ خاضعة فظلت عطف على ننزل عطف واكن على فاصدق لو قيل انزلنا بدله لصح وما يأتيهم من ذكر موعظة او طائفة من القرآن من الرحمن بوحيه الى نبيه محدث مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير الا كانوا عنه معرضين ۞ الا جددوا اعراضا عنه واصرارا على ما كانوا عليه فقد كذبوا اى بالذكر بعد اعراضهم وامعنوا فى تكذيبه بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنا فى قوله فسيأتيهم اى اذا مسهم عذاب الله تع يوم بدر او يوم القيمة انباء ما كانوا به يستهزؤن ۞ من انه كان حقا ام باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعظم قدره او يكذب فيستخف امره اولم يروا الى الارض اولم ينظروا الى عجايبها كم انبتنا فيها من كل زوج صنف كريم ۞ محمود كثير المنفعة وهو صفة لكل ما يحمد ويرضى وههنا يحتمل ان يكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة وان يكون مبينة منبهة على انه ما من نبت الا وله فايدة اما وحده او مع غيره وكل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها ان فى ذلك ان فى انبات تلك الاصناف او فى كل واحد لآية على ان منبتها تام القدرة والحكمة سابغ النعمة والرحمة وما كان اكثرهم مومنين ۞ فى علم الله تع وقضائه فلذلك لا ينفعهم امثال هذه الآيات العظام وان ربك لهو العزيز الغالب القادر على الانتقام من الكفرة الرحيم ۞ حيث امهلهم او العزيز فى انتقامه ممن كفر الرحيم لمن تاب وآمن واذ نادى ربك موسى مقدر باذكر او ظرف لما بعده ان ائت اى ائت او بان ائت القوم الظالمين ۞ بالكفر واستعباد بنى اسرائيل وذبح اولادهم قوم فرعون بدل من الاول او عطف بيان له ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان اولى بذلك الا يتقون ۞ استيناف اتبعه ارساله اليهم للانذار تعجيبا له من افراطهم فى الظلم واجترائهم

عن ابن عباس رض ان النبى عم قال اعطيت طه والطواسين من الواح موسى ۞

وسئل عكرمة عن ابن عباس قال طسم عجزت العلماء عن علم تفسيرها ۞ م ع

والمعنى آيات هذا المؤلف من الحروف المبسوطة تلك آيات الكتاب المبين ۞ ك

وذلك حين كذبه اهل مكة شق ذلك عليه وحزن بذلك فقال له ليس عليك سوى التبليغ فلا تقتل نفسك ان لم يؤمنوا ابو الليث

وعن ابن عباس نزلت هذه الآية فينا وفى بنى امية قال ستكون لنا عليهم الدولة فتذل لنا اعناقهم بعد صعوبة ويلحقهم هوان بعد عزة ۞ ك

كم نصب بانبتنا ومحل من كل زوج كريم حال يعنى نافعا حسنا كواشى

يقال نجم كريم اذا رضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم مرضى فى معانيه وفوائده ۞ ك

لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لغرض صحيح وحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى معرفتها العاقلون ك

واذكر يا محمد اذ نادى ربك موسى حين راى الشجرة والنار م ع

واجترائهم عليه وقرئ بالتاء على الالتفات اليهم زجرا لهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حينئذ اجروا مجرى الحاضرين فى كلام الرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم واسماعه مبدأ اسماعهم مع ما فيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتامل مورده وقرئ بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة ويحتمل ان يكون بمعنى الا يا ناس اتقون كقوله الا يا اسجدوا قال رب انى اخاف ان يكذبون ۞ ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فارسل الى هرون ۞ رتب استدعاء ضم اخيه اليه واشراكه فى الامر له على الامور الثلاثة خوف التكذيب وضيق القلب انفعالا عنه وازدياد الحبسة فى اللسان بانقباض الروح الى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لانها اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى قلبه وينوب منابه متى تعتريه حبسة حتى لا يختل دعوته ولا يبتر حجته وليس ذلك تعللا منه وتوقفا فى تلقى الامر بل طلبا لما يكون معونة على امتثاله وتمهيد عذره وقرأ يعقوب ويضيق ولا ينطلق بالنصب عطفا على يكذبون فيكونان من جملة ما خاف عنه ولهم على ذنب اى تبعة ذنب فحذف المضاف او سمى باسمه والمراد قتل القبطى وانما سماه ذنبا على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسوطة فى مواضع فاخاف ان يقتلون ۞ به قبل اداء الرسالة وهو ايضا ليس تعللا وانما هو استدفاع للبلية المتوقعة كان ذلك استمدادا واستظهارا فى امر الدعوة وقوله قال كلا فاذهبا بآياتنا اجابة له الى الطلبتين بوعد الدفاع اللازم ردعه من الخوف وضم اخيه اليه فى الارسال والخطاب فى فاذهبا على تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذى يدل عليه كلا كانه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب انت والذى طلبته انا معكم يعنى موسى وهرون وفرعون مستمعون ۞ سامعون لما يجرى بينكما وبينه فاظهركما عليه مثل نفسه بمن حضر مجادلة قوم استماعا لما يجرى بينهم وترقبا لامداد اوليائه منهم مبالغة فى الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع الذى هو بمعنى الاصغاء للسمع الذى هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو خبر ثان او الخبر وحده ومعكم لغو فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين ۞ افرد الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة قال لقد كذب الواشون ما فهت عندهم بسر ولا ارسلتهم برسول فلذلك ثنى تارة وافرد اخرى او لاتحادهما فى الاخوة او لوحدة المرسل والمرسل به او لانه اراد ان كل واحد منا ان ارسل معنا بنى اسرائيل اى ارسل لتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول والمراد خلهم يذهبوا معنا الى الشام قال فرعون لموسى بعد ما اتياه فقالا له ذلك الم نربك فينا فى منازلنا وليدا طفلا سمى به لقربه من الولادة ولبثت فينا من عمرك سنين ۞ قيل لبث فيهم ثلثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله تع ثلثين ثم بقى بعد الغرق خمسين وفعلت فعلتك التى فعلت يعنى قتل القبطى وبخه به معظما اياه بعد ما عدد عليه نعمته وقرئ فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكز وانت من الكافرين ۞ بنعمتى حتى عمدت الى قتل خواصى او ممن تكفرهم الآن فانه كان دعم يعايشهم بالتقية فهو حال من احدى التائين ويجوز ان يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالهيته او بنعمته لما عاد عليه بالمخالفة او من الذين كانوا يكفرون فى دينهم قال فعلتها اذا وانا من الضالين ۞ من الجاهلين وقد قرئ به والمعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل والسفه او من الخاطئين لانه لم يتعمد قتله او الذاهبين عما يؤل اليه الوكز اذ به التاديب او الناسين من قوله

ان يكذبون حسن على القراءة بالرفع قائما ويضيق صدرى بتكذيبهم اياى ولا ينطلق لسانى لاجل العقدة فيه استيناف فالجواب واقع على التكذيب وحده وضيق الصدر وعدم الانطلاق محققان لانه اخبر بهما وقرئ بنصب القافيتين عطفا على يكذبون فلو وقف بينهما فالخوف قد وقع على التكذيب وضيق الصدر وعدم انطلاق اللسان ۞ كواشى

كانهم نقلوا عن الشاعر كلاما فقال كذبوا على ويحتمل هذا الكلام فانى ما تكلمت عندهم بسر ولا ارسلتهم برسالة ليبلغوا على ۞

ان تصل احليهما ففررت منكم لما خفتكم فوهب لي ربي حكما حكمة وجعلني من المرسلين ﴿ رد اولا
بذلك ماوبخه به قدحا في نبوته ثم كر على ما عد عليه من النعمة ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح
في دعواه بل نبه على انه كان في الحقيقة نقمة لكونه مسببا عنها فقال وتلك نعمة تمنها علي ان عبدت
بني اسرائيل اى وتلك التربية نعمة تمنها علي بها ظاهرا وهي في الحقيقة تعبيدك بني اسرائيل وقصدهم بذبح
ابنائهم فانه السبب في وقوعي اليك وحصولي في تربيتك وقيل انه مقدر بهمزة الانكار اى اوتلك نعمة تمنها
وهي ان عبدت ومحل ان عبدت الرفع على انه خبر محذوف او بدل نعمة او الجر باضمار الباء او النصب بحذفها
وقيل تلك اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة وان عبدت عطف بيانها والمعنى تعبيدك بني اسرائيل نعمة تمنها
علي وانما وحد الخطاب في تمنها وجمع فيما قبله لان المنة كانت منه وحده والخوف والفرار منه ومن ملائه قال
فرعون وما رب العالمين ﴿ لما سمع جواب ما طعن به فيه وراى انه لم يرعو بذلك شرع في الاعتراض على
دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل قال رب السموات والارض وما بينهما عرفه باظهر خواصه
وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر الخواص والافعال واليه اشار بقوله ان كنتم موقنين ﴿ اى ان كنتم موقنين
الاشياء محققين لها علمتم ان هذه الاجرام المحسوسة ممكنة لتركبها وتعددها وتغير احوالها فلها مبدأ
واجب لذاته وذلك المبدأ لا بد وان يكون مبدأ لسائر الممكنات ما يمكن ان يحس بها وما لا يمكن والا لزم تعدد
الواجب او استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا بلوازمه الخارجية لامتناع
التعريف بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب في ذاته قال لمن حوله الا تستمعون ﴿ جوابه سألته عن حقيقته
وهو يذكر افعاله او يزعم انه رب السموات وهي واجبة متحركة لذواتها كما هو مذهب الدهرية او غير معلوم
افتقارها الى المؤثر قال ربكم ورب آبائكم الاولين ﴿ عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره
الى مصور حكيم ويكون اقرب الى الناظر واوضح عند المتأمل قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون ﴿ اسأله عن
شيء ويجيبني عن آخر وسماه رسولا بالسخرية قال رب المشرق والمغرب وما بينهما تشاهدون كل يوم انه يأتي بالشمس
من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات
ان كنتم تعقلون ﴿ ان كان لكم عقل علمتم ان لا جواب لكم فوق ذلك لاينهم اولا ثم لما راى شدة شكيمتهم
خاشنهم وعارضهم بمثل مقالهم قال لئن اتخذت الها غيري لاجعلنك من المسجونين ﴿ عدولا الى التهديد
عن المحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الالوهية وانكاره الصانع
وان تعجبه بقوله الا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهريا اعتقد ان من ملك قطرا او تولى
امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله واللام في من المسجونين للعهد اى ممن عرفت حالهم في سجوني
فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لاسجننك قال اولو جئتك بشيء مبين
اى اتفعل ذلك ولو جئتك بشيء يبين صدق دعواي يعني المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود
الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعي نبوته فالواو للحال وليها الهمزة بعد حذف الفعل قال فأت به
ان كنت من الصادقين ﴿ في ان لك بينة او في دعواك فان مدعي النبوة لا بد له من حجة فالقى عصاه

أنعم الله عليه اى عاقبه والاسم منه النعمة والجمع نعمات ونقم مثل كلمة وكلمات وكلم وان شئت سكنت القاف ونقلت حركتها الى النون فقلت نقمة والجمع نقم مثل نعمة ونعم صحاح

رعى يرعو اى كف عن الامور يقال فلان حسن الرعو والرعو والرعوى والارعواء وقد ارعوى عن القبيح صحاح

وفلان شديد الشكيمة اذا كان شديد النفس انفا ابيا وفلان ذو شكيمة اذا كان لا ينقاد صحاح

الى قال ان كنتم تعقلون بمقابلة قول اللعين ان رسولكم لمجنون

القطر بالضم الناحية والجانب والجمع الاقطار صحاح

عصاه فاذا هي ثعبان مبين ﴿ ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانثعب اذا فجرته فانفجر
ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين ﴿ روي ان فرعون لما راى الآية الاولى قال فهل غيرها فاخرج يده قال فما فيها
فادخلها في ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار ويسد الافق قال للملإ حوله مستقرين حوله
فهو ظرف وقع موقع الحال ان هذا لساحر عليم ﴿ فائق في علم السحر يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره فماذا
تأمرون ﴿ بهره سلطان المعجزة حتى حطه عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم وائتمارهم وتنفيرهم عن موسى
واظهار الاستشعار عن ظهوره واستيلائه على ملكه قالوا ارجه واخاه اخر امرهما وقيل احبسهما وابعث
في المدائن حاشرين ﴿ شرطا يحشرون السحرة يأتوك بكل سحار عليم ﴿ يفضلون عليه في هذا الفن وقرئ
بكل ساحر فجمع السحرة لميقات يوم معلوم ﴿ لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم
الزينة وقيل للناس هل انتم مجتمعون ﴿ فيه استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقوله
تأبط شرا هل انت باعث دينار لحاجتنا او عبد رب اخا عون بن مخراق ﴿ اى ابعث احدهما الينا سريعا لعلنا
نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين ﴿ لعلنا نتبعهم في دينهم ان غلبوا والترجي لاعتبار الغلبة المقتضية
للاتباع ومقصودهم الاصلي ان لا يتبعوا موسى عم لا ان يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم
اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى عم فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ائن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين ﴿ قال نعم
وانكم اذا لمن المقربين ﴿ التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا فاذن على ما يقتضيه من
الجواب والجزاء وقرئ نعم بالكسر وهما لغتان قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون ﴿ اى بعدما قالوا له اما ان
تلقي واما ان نكون نحن الملقين ولم يرد به امرهم بالسحر والتمويه بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة
توسلا به الى اظهار الحق فالقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون ﴿ اقسموا بعزته
على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في انفسهم واتيانهم باقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر فالقى موسى
عصاه فاذا هي تلقف تبتلع وقرأ حفص تلقف بالتخفيف ما يأفكون ﴿ ما يقلبونه عن وجهه بتمويههم
وتزويرهم فيخيلون حبالهم وعصيهم انها حيات تسعى او افكهم تسمية للمأفوك به مبالغة فالقي السحرة
ساجدين ﴿ لعلمهم بان مثله لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على ان منتهى السحر تمويه وتزويق يخيل شيئا لا حقيقة
له وان السحر في كل فن نافع وانما بدل الخرور بالالقاء ليشاكل ما قبله ويدل على انهم لما راوا ما راوا لم يتمالكوا
انفسهم كانهم اخذوا فطرحوا على وجوههم وانه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق قالوا آمنا برب العالمين
بدل من القي بدل الاشتمال او حال باضمار قد رب موسى وهرون ﴿ ابدال للتوضيح ودفع التوهم والاشعار على
ان الموجب لايمانهم ما اجراه على ايديهما قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر
فعلمكم شيئا دون شيء ولذلك غلبكم او فواعدكم ذلك وتواطأتم عليه واراد به التلبيس على قومه كيلا
يعتقدوا انهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر وروح أآمنتم بهمزتين فلسوف
تعلمون ﴿ وبال ما فعلتم وقوله لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ولاصلبنكم اجمعين ﴿ بيان له
قالوا لا ضير لا ضرر علينا في ذلك انا الى ربنا منقلبون ﴿ بما توعدنا به فان الصبر عليه ممحاة للذنوب

روي انها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مرني بما شئت ويقول فرعون اسألك بالذي ارسلك الا اخذتها فاخذها فعادت عصا

اى فما فيها شيء وما نافية وقيل استفهامية

من الملإ العامل فيها قال وقال الكوفيون الموصول محذوف اى الذين حوله اعراب القرآن

الى مؤامرة القوم

الشرطة بالسكون والحركة خيار الجند واول كتيبة تحضر الحرب والجمع شرط والشرطي بالسكون والحركة منسوب الى الشرط على اللغتين لا الى الشرط لانه جمع مغرب

نصب عبد رب عطفا على محل دينار وهذا انصب اخا عون

والقسم بغير الله من اقسام الجاهلية قال عم لا تحلفوا بآبائكم ولا بامهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله ولا تحلفوا بالله الا وانتم صادقون كرماني

قوله فالقي اخبار عن سرعة سجودهم كانهم القوا للسجود لما بان لهم من الحق فظهر لما كانوا يفعلون السحر باسباب وآلات فيه رأوا انه تقلب العصا حية من غير معالجات علموا ان ذلك ليس من جنس السحر فقالوا عند ذلك امنا شرح تاويلات

زوق البيت زينه بالنقش

خوله ملكه

للثواب والقرب من الله تع أو بسبب من اسباب الموت والقتل انفعها وارجاها انا نطمع ان يغفر لنا ربنا
خطايانا ان كنا لان كنا اول المؤمنين • من اتباع فرعون او من اهل المشهد والجملة في المعنى تعليل ثان لنفي
الضير او تعليل للعلة المتقدمة وقرئ ان كنا على الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة او على طريقة المدل
بامره بان احسنت اليك فلا تنس حقي واوحينا الى موسى ان اسر بعبادي وذلك بعد سنين اقام بين اظهرهم
يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا الا عتوا وفسادا وقرأ ابن كثير ونافع ان اسر بكسر النون ووصل
الالف من سرى وقرئ ان سر من السير انكم متبعون • يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالاسراء
اي اسر بهم حتى اذا اتبعكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون
على اثركم حين تلجون البحر فيدخلون مدخلكم فاطبقه عليهم فاغرقهم فارسل فرعون حين اخبر بسراهم
في المدائن حاشرين • العساكر ليتبعوهم ان هؤلاء لشرذمة قليلون • على ارادة القول وانما استقلهم
وكانوا ستمائة وسبعين الفا بالاضافة الى جنوده اذ روي انه خرج وكانت مقدمته سبعمائة الف والشرذمة
الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلي وتقطع وقليلون باعتبار انهم اسباط كل سبط منهم قليل
وانهم لنا لغائظون • لفاعلون ما يغيظنا وانا لجميع حاذرون • وانا لجمع من عادتنا الحذر واستعمال
الحزم في الامور اشار اولا الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق ما يدعو اليه من فرط عداوتهم
ووجوب التيقظ في شانهم حثا عليه واعتذر بذلك الى اهل المدائن لكيلا يظن به ما يكسر سلطانه وقرأ ابن
عامر والكوفيون حاذرون والاول للثبات والثاني للتجدد وقيل الحاذر المؤدي في السلاح وهو ايضا من الحذر
لان ذلك انما يفعل حذرا وقرئ حادرون بالدال اي اقوياء قال احب الصبي السوء من اجل امه •
وابغضه من بغضها وهو حادره او تامو السلاح فان ذلك يوجب حدارة في اجسامهم فاخرجناهم
بان خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليه من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم • يعني المنازل
الحسنة والمجالس السنية كذلك مثل ذلك الاخراج اخرجنا فهو مصدر او مثل ذلك المقام الذي كان لهم على
انه صفة مقام او الامر كذلك فيكون خبر المحذوف واورثناها بني اسرائيل فاتبعوهم وقرئ فاتّبعوهم
مشرقين • داخلين في وقت شروق الشمس فلما تراءى الجمعان تقاربا بحيث يرى كل منهما الآخر وقرئ تراءت
الفئتان قال اصحاب موسى انا لمدركون • لملحقون وقرئ لمدّركون من ادّرك الشيء اذا تتابع ففني اي
لمتتابعون في الهلاك على ايديهم قال كلا لن يدركوكم فان الله تع وعدكم الخلاص منهم ان معي ربي بالحفظ
والنصرة سيهدين • طريق النجاة منهم روي ان مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال اين امرت
فهذا البحر امامك وقد غشيك آل فرعون قال امرت بالبحر ولعلي اومر بما اصنع فاوحينا الى موسى ان اضرب
بعصاك البحر القلزم او النيل فانفلق اي فضرب فانفلق وصار اثني عشر فرقا بينها مسالك فكان كل فرق
كالطود العظيم • كالجبل المنيف الثابت في مقره فدخلوا في شعابها كل سبط في شعب وازلفنا وقربنا ثم
الآخرين • فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مداخلهم وانجينا موسى ومن معه اجمعين •
بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا ثم اغرقنا الآخرين • باطباقه عليهم ان في ذلك لآية واية آية وما

وما كان اكثرهم مؤمنين • وما تنبه عليها اكثرهم اذ لم يؤمن بها احد ممن بقي في مصر من القبط وبنو
اسرائيل بعدما نجوا سألوا بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة وان ربك لهو
العزيز المنتقم من اعدائه الرحيم • باوليائه واتل عليهم نبأ ابراهيم اذ قال لابيه وقومه ما تعبدون • سألهم
ليريهم ان ما يعبدونه لا يستحق العبادة قالوا نعبد اصناما فنظل لها عاكفين • فاطالوا جوابهم بشرح
احوالهم معه تبجحا وافتخارا ونظل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل قال هل يسمعونكم
يسمعون دعاءكم او يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لدلالة اذ تدعون عليه وقرئ يسمعونكم الجواب عن
دعائكم ومجيئه مضارعا مع اذ على حكاية الحال الماضية استحضارا لها او ينفعونكم على عبادتكم لها
او يضرون • من اعرض عنها قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون • اضربوا عن ان يكون لهم سمع او
يتوقع منهم ضر او نفع والتجؤا الى التقليد قال افرأيتم ما كنتم تعبدون • انتم وآباؤكم الاقدمون •
يريد انهم اعداء لعابديهم من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من عدوه وان
المغري بعبادتهم اعدى اعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الامر في نفسه تعريضا لهم فانه انفع في النصح
من التصريح واشعارا بانها نصيحة بدأ بها نفسه ليكون ادعى الى القبول وافراد العدو لانه في الاصل مصدر
او بمعنى النسب الا رب العالمين • استثناء منقطع او متصل على ان الضمير لكل معبود عبدوه وكان من آبائهم
من عبد الله تع الذي خلقني فهو يهدين • لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من امور المعاش والمعاد كما قال
والذي قدر فهدى هداية مدرجة من مبدأ ايجاده الى منتهى اجله يتمكن بها من جلب المنافع ودفع المضار
مبدؤها بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من الرحم ومنتهاها الهداية الى طريق الجنة
والتنعم بلذائذها والفاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ وللعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون اختلاف
النظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية قوله والذي هو يطعمني ويسقين • على الاول مبتدأ محذوف الخبر لدلالة
ما قبله عليه وكذا اللذان بعده وتكرير الموصول على الوجهين للدلالة على ان كل واحدة من الصلات مستقلة
باقتضاء الحكم واذا مرضت فهو يشفين • عطفه على يطعمني ويسقين لانه من روادفهما من حيث
ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه لان المقصود تعديد النعم ولا
ينتقض باسناد الاماتة اليه فان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه وانما الضرر في مقدماته وهي المرض
ثم انه لاهل الكمال وصلة الى نيل المحاب التي تستحقر دونها الحيوة الدنيوية وخلاص من انواع المحن والبلية ولان
المرض في غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان في مطاعمه ومشاربه وبما بين الاخلاط والاركان من
التنافي والتنافر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المخصوص عليها قهرا وذلك بقدرة العزيز
الحكيم والذي يميتني ثم يحيين • والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين • ذكر ذلك هضما لنفسه
وتعليما للامة ان يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم ما يفرط منهم واستغفارا لما
عسى يندر منه من الصغائر وحمل الخطيئة على كلماته الثلث اني سقيم بل فعله كبيرهم هي اختي ضعيف
لانها معاريض وليست خطايا رب هب لي حكما كمالا في العلم والعمل استعد به خلافة الحق ورياسة الخلق

وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ ووفقني الكمال في العلم والعمل لانتظم به في عداد الكاملين في الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ۝ جاها وحسن صيت في الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين ولذلك ما من امة الا وهم يحبون له ويثنون عليه او صادقا من ذريتي يجدد اصل ديني ويدعو الناس الى ما كنت ادعوهم اليه وهو محمد عم وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ۝ في الآخرة وقد مر معنى الوراثة فيها وَاغْفِرْ لِأَبِي بالهداية والتوفيق للايمان إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ۝ طريق الجنة وان كان هذا الدعاء بعد الموت فلعله كان لظنه انه كان يخفي الايمان تقية من نمرود ولذلك وعده به او لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار وَلَا تُخْزِنِي بمعاتبتي على ما فرطت او بنقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث او بتعذيبي لخفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا او بتعذيب والدي او ببعثه في عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان او بمعنى الخزاية بمعنى الحياء يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۝ الضمير للعباد لانهم معلومون او للضالين يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۝ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ۝ اي لا ينفعان احدا الا مخلصا سليم القلب عن الكفر وميل المعاصي وساير آفاته او لا ينفعان الا مال من هذا شأنه وبنوه حيث انفق ماله في سبيل الخير وارشد بنيه الى الحق وحثهم على البر وقصد بهم ان يكونوا عباد الله تع مطيعين شفعاء له يوم القيمة وقيل الاستثناء مما دل عليه المال والبنون اي لا ينفع غنى الا غناه وقيل منقطع والمعنى لكن سلامة من اتى الله بقلب سليم تنفعه وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝ بحيث يرونها من الموقف فيتبجحون بانهم المحشورون اليها وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ۝ فيرونها مكشوفة ويتحسرون على انهم المسوقون اليها وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۝ مِنْ دُونِ اللَّهِ اين آلهتكم الذين تزعمون انهم شفعاؤكم هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ بدفع العذاب عنكم أَوْ يَنْتَصِرُونَ ۝ بدفعه عن انفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال فَكُبْكِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ ۝ اي الآلهة وعبدتهم والكبكبة تكرير الكب لتكرير معناه كان من القي في النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر في قعرها وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ۝ متبعوه من عصاة الثقلين او شياطينه اجمعون تاكيد للجنود ان جعل مبتدأ خبره ما بعده والا للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنفصل وما يعود اليه في قوله قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ۝ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ على ان الله تع ينطق الاصنام فتخاصم العبدة ويؤيده الخطاب في قوله إِذْ نُسَوِّيكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ اي في استحقاق العبادة ويجوز ان تكون الضماير للعبدة كما في قالوا والخطاب للمبالغة في التحسر والندامة والمعنى انهم مع تخاصمهم في مبدأ ضلالهم معترفون بانهماكهم في الضلالة متحسرون عليها وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ۝ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ۝ كالمؤمنين من الملائكة والانبياء وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ۝ اذ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين او فما لنا من شافعين ولا صديق ممن نعدهم شفعاء واصدقاء او وقعنا في مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق وجمع الشافع ووحدة الصديق لكثرة الشفعاء في العادة وقلة الصديق ولان الصديق الواحد يسعى اكثر مما يسعى الشفعاء او لاطلاق الصديق على الجمع كالعدو لانه في الاصل مصدر كالحنين والصهيل فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً تمني للرجعة واقيم فيه لو مقام ليت لتلاقيهما في معنى التقدير او شرط حذف جوابه فَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ جواب التمني او عطف على كرة اي لو ان لنا ان نكر فنكون إِنَّ فِي ذَٰلِكَ فيما ذكر من قصة ابرهيم عم لَآيَةً لحجة وعظة لمن اراد ان يستبصر بها ويعتبر فانها جاءت على انظم ترتيب واحسن تقرير يتفطن المتامل فيها لغزارة علمه لما فيها من الاشارة الى اصول العلوم الدينية والتنبيه على دلايلها وحسن دعوته للقوم وحسن مخالقته معهم وكمال اشفاقه عليهم وتصوير الامر في نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا وايقاظا لهم ليكون ادعى الى الاستماع والقبول وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ اكثر قومه مُؤْمِنِينَ ۝ به وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ القادر على تعجيل الانتقام الرَّحِيمُ ۝ بالامهال لكي يؤمنوا هم او احد من ذريتهم كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ۝ القوم مؤنثة ولذلك تصغر على قويمة وقد مر الكلام في تكذيبهم المرسلين إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ لانه كان منهم أَلَا تَتَّقُونَ ۝ الله فتتركوا عبادة غيره إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ مشهود بالامانة فيكم فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ۝ فيما آمركم به من التوحيد والطاعة لله تع وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ على ما انا عليه من الدعاء والنصح مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ۝ كرره للتاكيد والتنبيه على دلالة كل واحد من امانته وحسم طمعه على وجوب طاعته فيما يدعوهم اليه فكيف اذا اجتمعا وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح الياء في اجري في الكلمات الخمس قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ۝ الاقلون جاها ومالا جمع الارذل على الصحة وقرأ يعقوب واتباعك وهو جمع تابع كشاهد واشهاد او تبع كبطل وابطال وهذا من سخافة عقلهم وقصور رأيهم على الحطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وايمانهم بما يدعوهم اليه دليلا على بطلانه واشاروا بذلك الى ان اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة فلذلك قَالَ وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ انهم عملوه اخلاصا او طمعا في طعمة وما علي الا اعتبار الظاهر إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي ما حسابهم على بواطنهم الا على الله تع فانه المطلع عليها لَوْ تَشْعُرُونَ ۝ لعلمتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون ما لا تعلمون وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ۝ جواب لما اوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ۝ كالعلة له اي ما انا الا رجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا اعزاء او اذلاء فكيف يليق بي طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء او ما علي الا انذاركم انذارا بينا بالبرهان الواضح فلا علي ان اطردهم لاسترضائكم قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ عما تقول لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ۝ من المشتومين او المضروبين بالحجارة قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ۝ اظهار لما يدعو عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستخفافهم عليه فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا فاحكم بيني وبينهم من الفتاحة وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ من قصدهم او شؤم عملهم فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ۝ المملوء ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ بعد انجائه الْبَاقِينَ ۝ من قومه إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً شاعت وتواترت وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝ كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِينَ ۝ انثه باعتبار القبيلة وهو في الاصل اسم ابيهم إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ۝ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ۝ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ ۝ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ تصدير القصص بها دلالة على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء عليهم السلام متفقون

جعل التكرير في اللفظ دليلا على التكرير في المعنى قال القتبي الاصل كبوا بمعنى القوا فيها على رؤسهم فابدل مكان احدى البائين الكاف تخفيفا ۝

يعني اذا لم يجعل وجنوده مبتدأ يكون اجمعون تاكيدا لقوله هم والغاوون وكذا الضمير المنفصل وما يعود اليه في قوله قالوا وهم فيها يختصمون اي عدهم والواو في يختصمون يكون تاكيدا لهذا القول تامل ۝

والحميم من الاحتمام وهو الاهتمام وهو الذي يهمه ما يهمك او من الحامة بمعنى الخاصة وهو الصديق الخاص ۝

لانهم كانوا يعتقدون في اصنامهم انهم شفعاؤهم عند الله وكان لهم الاصدقاء من شياطين الانس ۝

لانه اذا غضب السلطان على احد ربما شفع فيه جماعة كوا... ولم تعلم لم يجد عن بعض الحكماء انه سئل عن الصديق فقال اسم لا معنى له ۝

قيل للحسن البصري يا ابا سعيد ارايت كذبت قوم نوح المرسلين وكذبت عاد المرسلين وكذبت ثمود المرسلين وانما ارسل اليهم رسول واحد قال لان الآخر جاء بما جاء به الاول فاذا كذبوا واحدا فقد كذبوهم اجمعين ۝

من قول العرب يا اخي بني تميم يريدون يا واحدا منهم ۝

الفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سمي فيصلا لانه يفصل بين الخصومات ۝

على ذلك ولذا اختلفوا في بعض التفاريع مبرؤن عن المطامع الدنية والاغراض الدنيوية أتبنون بكل ريع بكل مكان مرتفع ومنه ريع الارض لارتفاعها آية علما للمارة تعبثون ببنائها اذ كانوا يهتدون بالنجوم في اسفارهم فلا يحتاجون اليها او بروج الحمام او بنيانا يجتمعون اليها للعبث بمن يمر عليهم او قصورا يفتخرون بها وتتخذون مصانع مآخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا لعلكم تخلدون فتحكمون بنيانها وإذا بطشتم بسوط او سيف بطشتم جبارين متسلطين غاشمين بلا رافة ولا قصد تاديب ونظر في العاقبة فاتقوا الله بترك هذه الاشياء واطيعون فيما ادعوكم اليه فانه انفع لكم واتقوا الله الذي أمدكم بما تعلمون كرره مرتبا على امداد الله تع اياهم بما يعرفونه من انواع النعم تعليلا وتنبيها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساويهم المدلول عليها اجمالا بالانكار في الا تتقون مبالغة في الاتعاظ والحث على التقوى فقال أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون ثم اوعدهم فقال إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم في الدنيا والآخرة فانه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين فانا لا نرعوي عما نحن عليه وتغيير شق النفي عما يقتضيه المقابلة للمبالغة في قلة اعتدادهم بوعظه إن هذا إلا خلق الأولين ما هذا الذي جئتنا به الا كذب الاولين او ما خلقنا هذا الا خلقهم نحيى ونموت مثلهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة خلق بضمتين اي ما هذا الذي جئت به الا عادة الاولين كانوا يلفقون مثله او ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون او ما هذا الذي نحن عليه من الحيوة والموت الا عادة قديمة لم يزل الناس عليها وما نحن بمعذبين على ما نحن عليه فكذبوه فأهلكناهم بسبب التكذيب بريح صرصر إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم كذبت ثمود المرسلين إذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين أتتركون في ما ههنا آمنين انكار لان يتركوا كذلك او تذكير بالنعمة في تخلية الله تع اياهم في اسباب تنعمهم آمنين ثم فسره بقوله في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم لطيف لين للطف الثمر او لان النخل انثى وطلع اناث النخل وهو الطف ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شماريخ القنو او متدل منكسر من كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على ساير اشجار الجنات او لان المراد بها غيرها من الاشجار وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين بطرين او حاذقين من الفراهة وهي النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب وقرئ فرهين وهو ابلغ فاتقوا الله وأطيعون ولا تطيعوا أمر المسرفين استعير الطاعة التي هي انقياد الآمر لامتثال الامر او نسب حكم الآمر الى امره مجازا الذين يفسدون في الأرض وصف موضح لاسرافهم ولذلك عطف ولا يصلحون على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم قالوا إنما أنت من المسحرين الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقلهم او من ذوي السحر وهي الرية اي من الاناسي فيكون ما أنت إلا بشر مثلنا تاكيدا له فأت بآية إن كنت من الصادقين في دعواك قال هذه ناقة اي بعدما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها لها شرب نصيب من الماء كالسقي والقيت للحظ من السقي والقوت وقرئ بالضم ولكم شرب يوم معلوم فاقتصروا على شربكم ولا تزاحموها في شربها ولا تمسوها بسوء كضرب وعقر فيأخذكم عذاب يوم عظيم عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو ابلغ من تعظيم العذاب فعقروها اسند العقر الى كلهم لان عاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا فأصبحوا نادمين على عقرها خوفا من حلول العذاب لا توبة او عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم فأخذهم العذاب اي العذاب الموعود إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم في نفي الايمان عن اكثرهم في هذا المعرض ايماء بانه لو آمن اكثرهم او شطرهم لما اخذوا بالعذاب وان قريشا انما عصموا عن مثله ببركة من آمن منهم كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين أتأتون الذكران من العالمين اي أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران لا يشارككم فيه غيركم او أتأتون الذكران من اولاد آدم مع كثرتهم وغلبة الاناث فيهم كانهن قد اعوزتكم فالمراد بالعالمين على الاول كل من ينكح وعلى الثاني الناس وتذرون ما خلق لكم لاجل استمتاعكم ربكم من أزواجكم لبيان ما ان اريد به جنس الاناث او للتبعيض ان اريد به العضو المباح منهن فيكون تعريضا بانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم ايضا بل أنتم قوم عادون متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على ساير الناس بل الحيوانات او مفرطون في المعاصي وهذا من جملة ذلك او احقاء بان توصفوا بالعدوان لارتكابكم هذه الجريمة قالوا لئن لم تنته يا لوط عما تدعيه او عن نهينا او تقبيح امرنا لتكونن من المخرجين من المنفيين من بين اظهرنا ولعلهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف وسوء حال قال إني لعملكم من القالين من المبغضين غاية البغض لا اقف عن الانكار عليه بالايعاد وهو ابلغ من ان يقول اني لعملكم قال لدلالته على انه معدود في زمرتهم مشهود من جملتهم رب نجني وأهلي مما يعملون اي من شومه وعذابه فنجيناه وأهله أجمعين اهل بيته والمتبعين له على دينه باخراجهم من بينهم وقت حلول العذاب بهم إلا عجوزا هي امرأة لوط في الغابرين مقدرة بالباقين في العذاب اذ اصابها حجر في الطريق فاهلكها لانها كانت مايلة الى القوم راضية بفعلهم وقيل كانت فيمن بقيت في القرية فانها لم تخرج مع لوط ثم دمرنا الآخرين اهلكناهم وأمطرنا عليهم مطرا قيل امطر الله على شذاذ القوم حجارة فاهلكتهم فساء مطر المنذرين اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم كذب أصحاب الأيكة المرسلين الايكة غيضة تنبت ناعم الشجر يريد غيضة بقرب مدين يسكنها طائفة فبعث الله تع اليهم شعيبا عم كما بعث الى مدين وكان اجنبيا منهم فلذلك قال إذ قال لهم شعيب ألا تتقون ولم يقل اخوهم شعيب وقيل الايكة شجر ملتف وكان شجرهم الدوم وهو المقل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرئت كذلك مفتوحة على انها ليكة وهي اسم بلدتهم وانما كتبت ههنا وفي ص بغير الالف اتباعا للفظ إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين أوفوا الكيل اتموه ولا تكونوا من المخسرين حقوق الناس بالتطفيف وزنوا بالقسطاس المستقيم بالميزان السوي وهو ان كان عربيا فان كان من القسط

او هي غير منصرف للتعريف والتانيث وزعم بعضهم ان هذا لا يستقيم قال لانه ليس في الكلام ليكة حتى تجعل علما وهذا تحكم ظاهر ولعله كان مع آدم حين علم الاسماء كلها وضبطها لاوقت دعواه ونقل ابو عبيد ان ليكة على فعلة اسم للقرية التي كانوا فيها والايكة بالالف واللام اسم البلد كلها وزعم آخر ان من قرأ ليكة بوزن ليلة فتوهم ان اداه الخط المصحف حيث وجدت في هذه السورة وفي ص بغير الف وهذا يشعر ان الحرميين وابن عامر انما نقلوها عن المصحف حسب وهذا سهو ظاهر لانه يلزم الطاعن في هذه القراءة الاعتراف بصحة نقلها عن النبي عم بل لتواترها لانها من السبعة والسبعة ما ثبت بالتواتر فكيف هذا توهم [illegible] خط المصحف مع تواترها فهذا تحكم ايضا

تعلّوس بتكرير العين والافعلال وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف ولا تبخسوا الناس أشياءهم لا تنقصوا شيئا من حقوقهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين ◦ بالقتل والغارة وقطع الطريق واتقوا الذي خلقكم والجبلة الأولين ◦ وذوي الجبلة الأولين يعني من تقدمهم من الخلائق قالوا إنما أنت من المسحرين ◦ وما أنت إلا بشر مثلنا اتوا بالواو للدلالة على انه جامع بين وصفين متنافيين للرسالة مبالغة في تكذيبه وإن نظنك لمن الكاذبين ◦ في دعواك فأسقط علينا كسفا من السماء قطعة منها ولعله جواب لما اشعر به الامر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص بفتح السين إن كنت من الصادقين ◦ في دعواك قال ربي أعلم بما تعملون ◦ وبعذابه المنزل عليكم ما اوجبه لكم عليه في وقته المقدر له لا محالة فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة على نحو ما اقترحوا بان سلط الله عليهم الحر سبعة ايام حتى غلت انهارهم فاظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا إنه كان عذاب يوم عظيم ◦ إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين ◦ وإن ربك لهو العزيز الرحيم ◦ هذا آخر القصص السبع المذكورة على الاختصار تسلية لرسول الله عم وتهديدا للمكذبين به واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد انذار الرسول واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاتهم به يدفع ان يقال انه كان بسبب اتصالات فلكية او كان ابتلاء لهم لا مواخذة على تكذيبهم وإنه لتنزيل رب العالمين ◦ نزل به الروح الأمين ◦ على قلبك تقرير لحقية تلك القصص وتنبيه على اعجاز القرآن ونبوة محمد عم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون الا وحيا من الله عز وجل والقلب ان اراد به الروح فذاك وان اراد به العضو فتخصيصه لان المعاني الروحانية انما تنزل اولا على الروح ثم تنتقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم يتصعد منه الى الدماغ فينتقش بها لوح المتخيلة والروح الامين جبريل عم فانه امين الله عز وجل على وحيه وقرأ ابن عامر وابو بكر والكسائي بتشديد الزاء ونصب الروح الامين لتكون من المنذرين ◦ عما يؤدي الى عذاب من فعل او ترك بلسان عربي مبين ◦ واضح المعنى لئلا يقولوا ما نصنع بما لا نفهم فهو متعلق بنزل ويجوز ان يتعلق بالمنذرين اي لتكون ممن انذر بلغة العرب وهم هود وصالح واسمعيل وشعيب ومحمد عليهم الصلوة والسلام وإنه لفي زبر الأولين ◦ وان ذكره او معناه لفي الكتب المتقدمة أولم يكن لهم آية على صحة القرآن ونبوة محمد عم أن يعلمه علماء بني إسرائيل ان يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم وهو تقرير لكونه دليلا وقرأ ابن عامر تكن بالتاء وآية بالرفع على انها الاسم والخبر لهم وان يعلمه بدل او الفاعل وان يعلمه بدل ولهم حال او ان الاسم ضمير القصة وآية خبر ان يعلمه والجملة خبر تكن ولو نزلناه على بعض الأعجمين ◦ كما هو زيادة في اعجازه او بلغة العجم فقرأه عليهم ما كانوا به مؤمنين ◦ لفرط عنادهم واستكبارهم او لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم والاعجمين جمع اعجمي على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة كذلك سلكناه ادخلناه في قلوب المجرمين ◦ والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على انه بخلق الله وقيل للقرآن اي ادخلناه فيها فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم ◦ الملجئ الى الايمان فيأتيهم بغتة في الدنيا والآخرة وهم لا يشعرون ◦ باتيانه فيقولوا هل نحن منظرون ◦ تحسرا وتأسفا أفبعذابنا يستعجلون ◦ فيقولون أمطر علينا حجارة

الكثير الفساد اي لا تبالغوا في الافساد نحو قطع الطريق والغارة وكانوا يفعلون ذلك ◦ ستم

وقرئ بضم الجيم والباء وتشديد اللام وبكسر الجيم وسكون الباء مخففا لغات في الخلقة ◦ كواشي ستم

الظلة سحابة اظلتهم بعد ما حبس عنهم الريح وعذبوا بالحر سبعة ايام فاجتمعوا تحتها مستجيرين بها مما نالهم من الحر فامطرت عليهم نارا فاحترقوا ◦ مدارك

والمراد بالتنزيل المنزل ◦ ك ستم

وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر بتشديد الزاء ونصب الروح الامين على انه مفعول نزل والفاعل هو الله تع اي جعل الله الروح نازلا به والباء على القرائتين للتعدية ◦ مدارك ستم

والباء للتعدية على القرائتين ومحلها حالا اي على قلبك ◦ كواشي

ولا يحتج لابي حنيفة في جواز القراءة بالفارسية في الصلوة على ان القرآن قرآن اذا ترجم بغير العربية حيث قيل وانه لفي زبر الاولين لكون معانيه فيها ◦ ك ستم

هم ابن سلوم واصحابه كانوا يخبرون بنبوته عم في كتبهم وكان اخبارهم آية على صدقه ◦ كواشي ستم

ومن قرأ بلفظ التذكير والنصب جعل الآية خبر كان وجعل ان يعلمه اسم كان ◦ ابو الليث ستم

الاعجم الذي لا يفصح ولا يبين كلامه من العرب ◦ صحاح

والاعجمي الذي في لسانه عجمة وان افصح بالعجمية ◦ صحاح

يعني لا يجوز ان يكون جمع اعجم لان مؤنثه عجماء وما كان على افعل مؤنثه على فعلاء لا يجمع بالواو والنون ◦ كواشي

فالآية حجة على المعتزلة في مسألة خلق افعال العباد خيرها وشرها ◦ تيسير

ولعل بيانا لتوضيح السلوك في قلوبهم فوقع السلوك فيها بجملة ويجوز ان يكون حالا اي اسلكناه فيها غير مؤمن به ◦ ك ستم

يريد انهم وعدوا بالعذاب واستبطاؤه افبعذابنا يستعجلون ... ابن عمر بن عبد العزيز كان اذا جلس للقضاء كل يوم يقرأ افرأيت ان متعناهم الى ما كانوا يمتعون ◦ كواشي ستم

حجارة فائتنا بما تعدنا وحالهم عند نزول العذاب طلب النظرة أفرأيت إن متعناهم سنين ◦ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ◦ ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون ◦ لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول في دفع العذاب وتخفيفه وما أهلكنا من قرية إلا لها منذرون ◦ انذروا اهلها الزاما للحجة ذكرى تذكرة ومحلها النصب على العلة او المصدر لانها في معنى الانذار او الرفع على انها صفة منذرين باضمار ذوو او بجعلهم ذكرى لامعانهم في التذكرة او خبر محذوف والجملة اعتراضية وما كنا ظالمين ◦ فنهلك غير الظالمين وقبل الانذار وما تنزلت به الشياطين كما زعمت المشركون انه من قبيل ما يلقي الشياطين على الكهنة وما ينبغي لهم وما يصلح لهم ان ينزلوا به وما يستطيعون ◦ وما يقدرون إنهم عن السمع لكلام الملائكة لمعزولون ◦ لانه مشروط بمشاركة في صفاء الذات وقبول فيضان الحق والانتقاش بالصور الملكوتية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرآن مشتمل على حقائق ومغيبات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة فلا تدع مع الله إلها آخر فتكون من المعذبين ◦ تهييج لازدياد الاخلاص ولطف لساير المكلفين وأنذر عشيرتك الأقربين ◦ الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشانهم اهم روي انه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذا فخذا حتى اجتمعوا اليه فقال لو اخبرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين ◦ لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط ومن للتبيين لان من اتبع اعم ممن اتبع لدين او لغيره او للتبعيض على ان المراد من المؤمنين المشارفون للايمان او المصدقون باللسان فإن عصوك ولم يتبعوك فقل إني بريء مما تعملون ◦ مما تعملونه او من اعمالكم وتوكل على العزيز الرحيم ◦ الذي يقدر على قهر اعدائه ونصر اوليائه يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل على الابدال من جواب الشرط الذي يراك حين تقوم ◦ الى التهجد وتقلبك في الساجدين ◦ وترددك في تصفح احوال المتهجدين كما روي انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدها كبيوت الزنابير لما سمع لها من دندنتهم بذكر الله تع والتلاوة او تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا اممتهم وانما وصفه الله تع بعلمه بحاله التي بها يستاهل ولايته بعد وصفه بان من شانه قهر اعدائه ونصر اوليائه تحقيقا للتوكل وتطمينا لقلبه عليه إنه هو السميع بما تقوله العليم ◦ بما تنويه هل أنبئكم على من تنزل الشياطين ◦ تنزل على كل أفاك أثيم ◦ لما بين ان القرآن لا يصح ان يكون مما تنزلت به الشياطين اكد ذلك بان بين ان محمدا عم لا يصلح ان يتنزلوا عليه من وجهين احدهما انه انما يكون على شرير كذاب كثير الاثم فان اتصال الانسان بالغائبات لما بينهما من التناسب والتواد وحال محمد عم على خلاف ذلك وثانيهما قوله يلقون السمع وأكثرهم كاذبون ◦ اي الافاكون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون منهم ظنونا وامارات لنقصان علمهم فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم اشياء لا يطابق اكثرها كما جاء في الحديث الكلمة يخطفها الجني فيقرها في اذن وليه فيزيد فيها اكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد عم فانه اخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها وقد فسر الاكثر بالكل لقوله كل افاك والاظهر ان الاكثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء

يعني هذه الآية من الجوامع في باب الوعظ روينا عن مسلم عن انس قال قال رسول الله يؤتى بانعم اهل الدنيا من اهل النار يوم القيمة فيصبغ في النار صبغة ثم يقال يا ابن آدم هل رايت خيرا قط وهل مر بك نعيم قط فيقول لا والله يا رب ويؤتى باشد الناس بؤسا في الدنيا من اهل الجنة ... ط ستم

على معنى انهم ينذرونهم لاجل الموعظة والتذكرة ووجه آخر وهو ان يكون ذكرى متعلقة باهلكنا مفعولا له والمعنى وما اهلكنا من اهل قرية ظالمين الا بعد ما الزمناهم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل عصيانهم ◦ ك ستم

تفصيلة الرجل رهطه الادنون يقال جاؤا بفصيلتهم اي باجمعهم ◦ صحاح

سفح الجبل اسفله حيث يسفح فيه الماء وهو مضطجعه ◦ صحاح

يعني ان من اتبعك بعض من المؤمنين المشارفين للايمان او بعض من المصدقين باللسان ◦ ستم

الدندنة ان تسمع من الرجل نغمة ولا تفهم ما يقول وفي الحديث حولها ندندن ◦ صحاح

نزل هذا جوابا لقول المشركين ان الشياطين تلقي السمع ◦ ستم

من لها صدر الكلام لانها استفهام وحقها ان يستعمل معها الهمزة اذا دخلت عليها حرف جر فتقدر ضميرك همزة الاستفهام قبل تقديره على من تنزل فلما تكون ... حرف الاستفهام حقه من صدر الكلام ◦ كواشي

ولعل المراد من الانسان الجنس ومن الغائبات الشياطين باعتبار الغيبوبة عن الحس وضمير بينهما ... راجع الى الانسان والغائبات اي الشياطين ◦ ستم

قل من يصدق منهم فيما يحكي عن الجني وقيل الضماير للشياطين اى يلقون السمع الى الملاء الاعلى قبل ان رجموا فيختطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى اوليآئهم او يلقون مسموعهم منهم الى اوليآئهم واكثرهم كاذبون فيما يوحون به الى اوليآئهم اذ يسمعونهم لا على نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم او لقصور فهمهم او ضبطهم او افهامهم والشعرآء يتبعهم الغاوون ۝ واتباع محمد عم ليسوا كذلك وهو استيناف ابطل كونه شاعرا وقرره بقوله الم تر انهم في كل واد يهيمون ۝ لان اكثر مقدماتهم خيالات لا حقيقة لها واغلب كلماتهم في النسيب بالحرم والغزل والابتهار وتمزيق الاعراض والقدح في الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطرآء فيه واليه الاشارة بقوله وانهم يقولون ما لا يفعلون فكانه لما كان اعجاز القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد قدحوا في المعنى بانه مما تنزلت به الشياطين وفي اللفظ بانه من جنس كلام الشعرآء تكلم في القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول عم لحال اربابهما وقرأ نافع يتبعهم بالتخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها لبعه بعضد الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا استثناء للشعرآء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله تع ويكون اكثر اشعارهم في التوحيد والثناء على الله تع والحث على طاعته ولو قالوا هجوا ارادوا به الانتصار ممن هجاهم ومكافحة هجاة المسلمين كعبد الله بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبين وكان عليه السلام يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب بن مالك انه عم قال له اهجهم فوالذي نفسي بيده لهو اشد من النبل وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون ۝ تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفي اي منقلب ينقلبون اى بعد الموت من الابهام والتهويل وقد تلاها ابو بكر لعمر رضي الله عنهما حين عهد اليه وقرئ اى منفلت ينفلتون من الانفلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون ان ينفلتوا من عذاب الله تع وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانفلات عن النبي عم من قرأ سورة الشعرآء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وابرهيم وبعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عم

سورة النمل مكية وهي ثلث او اربع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم طس ۝ تلك آيات القرآن وكتاب مبين ۝ والاشارة الى آي السورة والكتاب المبين اما اللوح وابانته انه خط فيه ما هو كائن فهو يبينه للناظرين فيه وتاخيره باعتبار تعلق علمنا وتقديمه في الحجر باعتبار الوجود او القرآن وابانته لما اودع فيه من الحكم والاحكام او لصحته باعجازه وعطفه على القرآن كعطف احدى الصفتين على الاخرى وتنكيره للتعظيم وقرئ كتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه هدى وبشرى للمؤمنين ۝ حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة او بدلان منها او خبران آخران او خبران لمحذوف الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة الذين يعملون الصالحات من الصلوة والزكوة وهم بالآخرة هم يوقنون ۝ من تتمة الصلة والواو للحال او للعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباته وانهم الاوحدون فيه او جملة اعتراضية كانه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة والوثوق على المحاسبة وتكرير الضمير للاختصاص ان الذين

لا يؤمنون بالآخرة زينا لهم اعمالهم زين اعمالهم القبيحة بان جعلها مشتهاة للطبع محبوبة للنفس او الاعمال الحسنة التي وجب عليهم ان يعملوها بترتيب المثوبات عليها فهم يعمهون ۝ لا يدركون ما يتبعها من ضر او نفع اولئك الذين لهم سوء العذاب كالقتل والاسر يوم بدر وهم في الآخرة هم الاخسرون ۝ اشد الناس خسرانا لفوات المثوبة واستحقاق العقوبة وانك لتلقى القرآن لتؤتاه من لدن حكيم عليم ۝ اي حكيم واي عليم والجمع بينهما مع ان العلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن منها ما هي حكمة كالعقايد والشرايع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله اذ قال موسى لاهله اني آنست نارا اى اذكر قصته اذ قال ويجوز ان يتعلق بعليم ساتيكم منها بخبر اى عن حال الطريق لانه قد ضله وجمع الضمير ان صح انه لم يكن معه غير امرأته لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة والوعد بالاتيان وان ابطأ او آتيكم بشهاب قبس شعلة نار مقبوسة واضافة الشهاب اليه لانه بمعنى المقبوس والعدتان على سبيل الظن ولذلك عبر عنهما بصيغة الترجي في طه والترديد للدلالة على انه ان لم يظفر بهما لم يعدم احدهما بناء على ظاهر الامر وثقة بعادة الله تع انه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده لعلكم تصطلون ۝ رجاء ان تستدفئوا بها والصلو النار العظيمة فلما جاءها نودي ان بورك اى بورك فان النداء فيه معنى القول او بان بورك على انها مصدرية او مخففة من المثقلة والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا او قد او السين او سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في احكام كثيرة من في النار ومن حولها من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله تع نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها والظاهر انه عام في كل من في تلك الوادي وحواليها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة التي كلم الله فيها موسى عم وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بانه قد قضي له امر عظيم ينتشر بركته في اقطار الشام وسبحان الله رب العالمين ۝ من تمام ما نودي به لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيها وللتعجب من عظمة ذلك او تعجب من موسى لما دهاه من عظمته يا موسى انه انا الله الهاء للشان وانا الله جملة مفسرة له او للمتكلم وانا خبره والله بيان له العزيز الحكيم ۝ صفتان لله تع ممهدتان لما اراد ان يظهره يريد انا القوي القادر على ما يبعد من الاوهام كقلب العصا حية الفاعل كل ما افعله بحكمة وتدبير والق عصاك عطف على بورك اى نودي ان بورك من في النار وان الق عصاك ويدل عليه قوله وان الق عصاك بعد قوله ان يا موسى اني انا الله بتكرير فلما رآها تهتز تتحرك باضطراب كانها جان حية خفيفة سريعة وقرئ جأن على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين ولى مدبرا ولم يعقب ولم يرجع من عقب المقاتل اذا كر بعد الفرار وانما رعب لظنه ان ذلك لامر اريد به ويدل عليه قوله يا موسى لا تخف اى من غيري ثقة بي او مطلقا لقوله اني لا يخاف لدي المرسلون ۝ حين يوحى اليهم من فرط الاستغراق فانهم اخوف الناس اى من الله او لا يكون لهم عندي سوء عاقبة فيخافون منه الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم ۝ استثناء منقطع استدرك به ما يختلج في الصدر من نفي الخوف عن كلهم وفيهم من

فرطت منه صغيرة فانهم وان فعلوها اتبعوا فعلها ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورحمة فانه
لايخاف ايضا وقصد تعريض موسى بوكزه القبطي وقيل متصل وثم بدل مستانف معطوف على محذوف اي
ومن ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة وادخل يدك في جيبك لانه كان ثوبه مدرعة صوف لاكم له وقيل الجيب القميص لانه
يجاب اي يقطع تخرج بيضاء من غير سوء آفة كبرص في تسع آيات في جملتها او معها على ان التسع هي
الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجدب في بواديهم والنقصان في مزارعهم
ولمن عد العصا واليد من التسع ان يعد الاخيرين واحدا ولا يعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون
او اذهب في تسع آيات على انه استيناف بالارسال فيتعلق به الى فرعون وقومه وعلى الاول يتعلق بنحو مبعوثا
ومرسلا انهم كانوا قوما فاسقين ‌. تعليل للارسال فلما جاءتهم آياتنا بان جاءهم موسى بها
مبصرة بينة اسم الفاعل اطلق للمفعول اشعارا بانه لفرط اجتلائها للابصار بحيث يكاد يبصر نفسها
لو كانت مما يبصر او ذات بصر من حيث انها تهدي والعمي لا يهتدي فضلا ان يهدي او مبصرة كل من نظر
اليها وتامل وقرئ مبصرة اي مكانا يكثر فيه التبصر قالوا هذا سحر مبين . واضح سحريته وجحدوا بها
وكذبوا بها واستيقنتها انفسهم وقد استيقنتها لان الواو للحال ظلما لانفسهم وعلوا ترفعا من
الايمان وانتصابهما على العلة من جحدوا فانظر كيف كان عاقبة المفسدين . وهو الاغراق
في الدنيا والاحراق في الاخرى ولقد آتينا داود وسليمان علما طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرايع او علما
اي علم وقالا الحمد لله عطفه بالواو اشعارا بان ما قالاه بعض ما اتيا به في مقابلة هذه النعمة كانه قال ففعلا
شكرا له ما فعلا وقالا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين . يعني من لم يؤت علما او مثل
علمهما وفيه دليل على فضل العلم وشرف اهله حيث شكرا على العلم وجعلاه اساس الفضل ولم يعتبرا
دونه ما اوتيا من الملك الذي لم يؤت غيرهما وتحريض للعالم على ان يحمد الله على ما آتاه من فضله وعلى ان
يتواضع ويعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير وورث سليمان داود النبوة او العلم او الملك
بان قام مقامه في ذلك دون ساير بنيه وكانوا تسعة عشر وقال يا ايها الناس علمنا منطق الطير واوتينا
من كل شيء تشهير لنعمة الله وتنويها بها ودعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير
وغير ذلك من عظايم ما اوتيه والنطق والمنطق في التعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا كان او مركبا
وقد يطلق لكل ما صوت به على التشبيه او التبع كقولهم نطقت الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد
فان الاصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت
باختلاف الاغراض بحيث يفهمها ما من جنسه ولعل سليمان عم مهما سمع صوت حيوان علم بقوته
القدسية التخيل الذي صوته والغرض الذي توخاه ومن ذلك ما حكي انه مر ببلبل يصوت ويترقص فقال يقول
اذا اكلت نصف تمرة فعلى الدنيا العفاء فصاحت فاختة فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا فلعله كان صوت
البلبل عن شبع وفراغ بال وصياح الفاختة من مقاساة شدة وتالم قلب والضمير في علمنا واوتينا له ولابيه او له
وحده على عادة الملوك لمراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شيء كثرة ما اوتي كقولك فلان يقصده كل احد ويعلم
كل شيء ان هذا لهو الفضل المبين . الذي لا يخفى على احد وحشر جمع لسليمان جنوده من الجن والانس
والطير فهم يوزعون . يحبسون يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا حتى اذا اتوا على وادي النمل واد
بالشام كثير النمل وتعدية الفعل اليه بعلى اما لان اتيانهم كان من عال او لان المراد قطعه من قولهم اتى على الشيء
اذا انفده وبلغ آخره كانهم ارادوا ان ينزلوا اخريات الوادي قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم
كانها لما راتهم متوجهين الى الوادي فرت عنهم مخافة حطمهم فتبعها غيرها فصاحت صيحة تنبهت بها
ما بحضرتها من النمال فتبعتها فشبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك اجروا مجراهم مع انه لا يمتنع
ان خلق الله فيها العقل والنطق لا يحطمنكم سليمان وجنوده نهي لهم عن الحطم والمراد نهيها عن التوقف بحيث
يحطمونها كقولهم لا ارينك ههنا فهو استيناف او بدل من الامر لا جواب له فان النون لا يدخله في السعة
وهم لا يشعرون . انهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كانها شعرت عصمة الانبياء من الظلم والايذاء
وقيل استيناف اي فهم سليمان والقوم لا يشعرون فتبسم ضاحكا من قولها تعجبا من حذرها واهتدائها
الى مصالحها او سرورا بما خصه الله به من ادراك همسها وفهم غرضها ولذلك سال توفيق شكره قال
رب اوزعني ان اشكر نعمتك اجعلني ازع شكر نعمتك اي اكفه وارتبطه لا ينفلت عني بحيث لا انفك عنه
التي انعمت علي وعلى والدي ادرج ذكر والديه تكثيرا للنعمة او تعميما لها فان النعمة عليهما نعمة عليه والنعمة
عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية وان اعمل صالحا ترضاه تماما للشكر واستدامة للنعمة وادخلني
برحمتك في عبادك الصالحين . في عدادهم الجنة وتفقد الطير وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدهد فقال
ما لي لا ارى الهدهد ام كان من الغائبين . ام منقطعة كانه لما لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لساتر او غيره
فقال ما لي لا اراه ثم احتاط فلاح له انه غايب فاضرب عن ذلك واخذ يقول اهو غايب كانه سال عن صحة
ما لاح له لاعذبنه عذابا شديدا كنتف ريشه والقائه في الشمس او حيث النمل ياكله او جعله مع ضده في
قفص او لاذبحنه ليعتبر به ابناء جنسه او ليأتيني بسلطان مبين . بحجة تبين عذره والحلف في الحقيقة
على احد الاولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى ذلك وقوع احد الامور الثلاثة ثلث المحلوف عليه
بعطفه عليهما فمكث غير بعيد زمانا غير مديد يريد به الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه فقال احطت
بما لم تحط به يعني حال سبا وفي مخاطبته اياه بذلك تنبيه له على ان في ادنى خلق الله من احاط علما بما لم
تحط به ليتحاقر اليه نفسه ويتصاغر لديه علمه وقرئ بادغام الطاء في التاء باطباق وبغير اطباق وجئتك
من سبا وقرأه ابن كثير وابو عمرو وغير مصروف وعلى تاويل القبيلة او البلدة بنبأ يقين . بخبر محقق روي
انه عم لما اتم بناء بيت المقدس تجهز للحج فوافى الحرم واقام بها ما شاء ثم توجه اليمن فخرج من مكة صباحا
فوافى صنعاء ظهيرة فاعجبته نزاهة ارضها فنزل بها ثم لم يجد الماء وكان الهدهد رائده لانه يحس طلب
الماء فتفقده لذلك فلم يجده اذ حلق حين نزل سليمان فراى هدهدا واقعا فانحط اليه فتواصفا وطار معه
لينظر ما وصف له ثم رجع بعد العصر وحكى ما حكى ولعل في عجايب قدرة الله وما خص به من خاصة عباده اشياء
اعظم من ذلك يستكبرها من يعرفها ويستنكرها من ينكرها اني وجدت امراة تملكهم يعني بلقيس بنت

القى من آمنته من عذابي لا ينبغي ان يخاف من حية لكن من ظلم من المرسلين بذنب صدر منه كآدم ويونس وداود وموسى ثم بدل حسنا الخ . كواشي

تخرج بيضاء حال ومحل من غير سوء حال ثانية في تسع حال ثالثة اي آية في تسع آيات . كواشي

هذا اشارة الى رد ما نقل صاحب الكشاف من ان الآيات كانت احدى عشرة ثنتان منها اليد والعصا والتسع المذكورة . [illegible]

والهدهد طاير معروف وكان سبب تفقد الهدهد سواله عنه قيل اخلاله بالنوبة وذلك ان سليمان كان اذا نزل منزلا تظله جنوده الطير من الشمس فاصابته الشمس من موضع الهدهد فنظر فراه خاليا وروي عن ابن عباس ان الهدهد كان دليل سليمان على الماء وكان يعرف موضع الماء ويرى الماء تحت الارض كما يرى في الزجاجة ويعرف قربه وبعده . معالم

الرائد الذي يرسل في طلب الكلاء . صحاح

وتحليق الطاير ارتفاعه في طيرانه . صحاح

فقال عنفير ليعفور من اين اقبلت فقال من الشام مع صاحبي سليمن فقال يعفور لعنفير من اين انت قال من هذه البلد وملكتها بلقيس ما اظن ملك سليمن باعظم من ملكها فهل انت منطلق معي تنظر ملكها فقال اخاف ان يفتقدني سليمن وقت الصلوة اذا احتاج الى الماء . كواشي

في شجرة يحرك راسه ويميل ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما تقول قالوا الله ورسوله اعلم فقال يقول الخ . ك

العفاء بالمد والفتح التراب قال ابو عبيد العفاء الدروس والهلاك . صحاح

شراحيل بن مالك الريان والضمير لسبا او لاهلها واوتيت من كل شيء يحتاج اليها الملوك ولها عرش عظيم ﴿ عظمه بالنسبة اليها او الى عروش امثالها وقيل كان ثلاثين ذراعا فى ثلاثين عرضا وسمكا او ثمانين فى ثمانين من ذهب وفضة مكللا بالجواهر وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله كانهم كانوا يعبدونها وزين لهم الشيطان اعمالهم عبادة الشمس وغيرها من مقابح افعالهم فصدهم عن السبيل سبيل الحق والصواب فهم لا يهتدون ﴿ اليه الا يسجدوا لله فصدهم لان لا يسجدوا وزين لهم ان لا يسجدوا على انه بدل من اعمالهم او لا يهتدون الى ان يسجدوا بزيادة لا وقرأ الكسائى ويعقوب الا بالتخفيف اى الا يا قوم اسجدوا كقوله ﴿ وقالت الا يا اسمع يعظك بخطة ﴿ فقلت سميعا فانطق واصيب ﴿ وعلى هذا صح ان يكون استينافا من الله او من سليمن والوقف على لا يهتدون وكان امرا بالسجود وعلى الاول ذما على تركه وعلى الوجهين تقتضى وجوب السجود فى الجملة عند قراتها وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة هاء والا تسجدون وهلا تسجدون على الخطاب الذى يخرج الخبء فى السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون ﴿ وصفه بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من التفرد بكمال القدرة والعلم حثا على سجوده وردا على من يسجد لغيره والخبء ما خفى فى غيره واخراجه اظهاره وهو يعم اشراق الكواكب وانزال الامطار وانبات النبات بل الانشاء فانه اخراج ما فى الشيء بالقوة الى الفعل او الابداع فانه اخراج ما فى الامكان والعدم الى الوجوب والوجود ومعلوم انه يختص بالواجب لذاته الله لا اله الا هو رب العرش العظيم ﴿ الذى هو اول الاجرام واعظمها والمحيط بجملتها فبين العظيمين بون بعيد قال سننظر سنعرف من النظر بمعنى التامل اصدقت ام كنت من الكاذبين ﴿ اى ام كذبت والتغيير للمبالغة ومحافظة الفواصل اذهب بكتابى هذا فالقه اليهم ثم تول عنهم ثم تنح عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه فانظر ماذا يرجعون ﴿ ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول قالت اى بعدما القى اليها يا ايها الملؤ انى القى الى كتاب كريم ﴿ لكرم مضمونه او مرسله او لانه كان مختوما او لغرابة شانه اذ كانت مستلقية فى بيت مغلقة الابواب فدخل الهدهد فى كوة والقاها على نحرها بحيث لم تشعر به انه من سليمن استيناف كانه قيل لها ممن هو وما هو فقالت انه اى الكتاب او العنوان من سليمان وانه وان المكتوب او المضمون وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب او التعليل بسم الله الرحمن الرحيم الا تعلوا على ان مفسرة او مصدرية فيكون بصلته خبر محذوف اى هو او ان المقصود ان لا تعلوا او بدل كتاب واتونى مسلمين ﴿ مؤمنين او منقادين وهذا كلام فى غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع وصفاته صريحا او التزاما والنهى عن الترفع الذى هو ام الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامهات الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من اعظم الدلالة قالت يا ايها الملؤ افتونى فى امرى اجيبونى فى امرى الفتى واذكروا ما تستصوبون فيه ما كنت قاطعة امرا ما ابت امرا حتى تشهدون ﴿ الا بمحضركم استعطفتهم بذلك ليمالؤها على الاجابة قالوا نحن اولوا قوة بالاجساد والعدد واولوا باس شديد نجدة وشجاعة والامر اليك موكول فانظرى ماذا تامرين ﴿ من المقاتلة والصلح نطعك ونتبع رايك قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها

اسم رجل لا ينصرف عند سيبويه وعند الاخفش ينصرف

من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوها ملكا عظيم الشان قد ولد له اربعون ملكا هو اخرهم وكان يملك ارض اليمن كلها وكان يقول لملوك الاطراف ليس احد منكم كفوا لى وابى ان يتزوج فيهم فزوجوه امراة من الجن يقال لها ريحانة بنت السكن فولدت له بلقيس ولم يكن له ولد غيرها م

فيه اشارة الى ان الخبء مصدر بمعنى المخبوء ولهذا قال صاحب الكشاف وسمى المخبوء بالمصدر وهو النبات والمطر وغيرهما

قرا ابو عمرو وعاصم وحمزة ساكنة الهاء ويختلسها ابو جعفر ويعقوب وقالون كسرا والباقون بالاشباع كسرا م

واشتقاق الفتوى من الفتى لانها جواب فى حادثة او احداث حكم او تقوية لبيان المشكل ﴿ مغرب

ابو زيد ما الاتة على الامر ما لاة ساعدته عليه وشايعته ابن السكيت تمالؤا على الامر اجتمعوا عليه وتعاونوا وفى الحديث ما قتلت عثمان ولا مالات على قتله ﴿ صحاح

افسدوها تزييف لما احست منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم القوى الذاتية والعرضية واشعار بانها ترى الصلح مخافة ان يتخطى سليمان خططهم فيسرع الى افساد ما يصادفه من اموالهم وعماراتهم ثم ان الحرب سجال لا يدرى عاقبتها وجعلوا اعزة اهلها اذلة بنهب اموالهم وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر وكذلك يفعلون ﴿ تاكيد لما وصفت من حالهم وتقرير بان ذلك من عادتهم الثابتة المستمرة او تصديق لها من الله عز وجل وانى مرسلة اليهم بهدية بيان لما ترى تقديمه من المصلحة والمعنى انى مرسلة رسلا بهدية ادفعه بها عن ملكى فناظرة بم يرجع المرسلون ﴿ من حاله حتى اعمل بحسب ذلك روى انها بعثت منذر بن عمرو فى وفد وارسلت معهم غلمانا على زى الجوارى والجوارى على زى الغلمان وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فى الخرزة خيطا فلما وصلوا الى معسكره وراوا عظمة شانه تقاصرت اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبرئيل بالحال فطلب الحق واخبر عما فيه فامر الارضة فاخذت شعرة ونفذت فى الدرة وامر دودة بيضاء فاخذت الخيطة ونفذت فى الجزعة ودعا بالماء وكانت الجارية تاخذ الماء بيدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما ياخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية فلما جاء سليمن اى الرسول او ما اهدت اليه وقرئ فلما جاؤا قال اتمدونن بمال خطاب للرسول ومن معه او للرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ حمزة ويعقوب بالادغام وقرئ بنون واحدة وبنونين وحذف الياء فما اتانى الله من النبوة والملك الذى لا مزيد عليه خير مما اتيكم فلا حاجة الى هديتكم ولا وقع لها عندى بل انتم بهديتكم تفرحون ﴿ لانكم لا تعلمون الا ظاهرا من الحيوة الدنيا فتفرحون بما يهدى اليكم حبا لزيادة اموالكم او بما تهدونه افتخارا على امثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمال وتعليله الى بيان ما حملهم عليه وهو قياس حاله على حالهم فى قصور الهمة بالدنيا والزيادة فيها ارجع ايها الرسول اليهم اى الى بلقيس وقومها فلناتينهم بجنود لا قبل لهم بها لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقاتلتهم وقرئ بهم ولنخرجنهم منها من سبا اذلة بذهاب ما كانوا فيه من العز وهم صاغرون ﴿ اسراء مهانون قال يا ايها الملؤ ايكم ياتينى بعرشها اراد بذلك ان يريها بعض ما خصه الله تعالى من العجائب الدالة على عظيم القدرة فى دعوى النبوة ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظر اتعرفه ام تنكره قبل ان ياتونى مسلمين ﴿ فانها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذه الا برضاها قال عفريت خبيث مارد من الجن بيان له لانه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر اقرانه وكان اسمه ذكوان او صخرا انا اتيك به قبل ان تقوم من مقامك مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار وانى عليه على حمله لقوى امين ﴿ لا اختزل منه شيئا ولا ابدله قال الذى عنده علم من الكتاب اصف بن برخيا وزيره او الخضر او جبرئيل او ملك ايده الله به او سليمان نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وان هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب فى انا اتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك للعفريت كانه استبطاه فقال له ذلك او اراد اظهار معجزة فى نقله فتحداهم اولا ثم اراهم انه يتاتى له ما لا يتهيا لعفاريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة او اللوح واتيك فى الموضعين صالح

الارضة بالتحريك دويبة تاكل الخشب صحاح

والعفريت والعفرات والعفرية والعفارية واحد من العفر التراب وكانه يصرع قرنه ﴿ كواشى

كان يعلم اسم الله الاعظم وكان بينه وبين عرشها مقدار شهرين كواشى

للفعلية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف بارسال الطرف
في قوله وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا ۔ لقلبك يوما اتعبتك المناظر ۔ وصف برد الطرف والطرف
بالارتداد والمعنى انك ترسل طرفك نحو شيء فقبل ان ترده احضر عرشها بين يديك وهذا غاية في الاسراع ومثل
فيه فلما رآه اي العرش مستقرا عنده حاصلا بين يديه قال تلقيا للنعمة بالشكر على شاكلة المخلصين من
عباد الله هذا من فضل ربي تفضل به علي من غير استحقاق والاشارة الى التمكن من احضار العرش في مدة
ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه او غيره والكلام في امكان مثله قد مر في آية الاسراء ليبلوني
ءاشكر بان اراه فضلا من الله بلا حول مني ولا قوة واقوم بحقه ام اكفر بان اجد نفسي في البين او اقصر
في اداء مواجبه ومحلهما النصب على البدل من الياء ومن شكر فانما يشكر لنفسه لانه به يستجلب لها دوام النعمة
ومزيدها ويحط عنها عبء الواجب ويحفظها عن وصمة الكفران ومن كفر فان ربي غني عن شكره كريم
بالانعام عليه ثانيا قال نكروا لها عرشها بتغيير هيئته وشكله ننظر جواب الامر وقرئ بالرفع على الاستيناف
اتهتدي ام تكون من الذين لا يهتدون ۔ الى معرفته او الجواب الصواب وقيل الى الايمان بالله ورسوله اذا رأت
تقدم عرشها وقد خلفته مغلقة عليه الابواب موكلة عليه الحراس فلما جاءت قيل اهكذا عرشك تشبيها
عليها زيادة في الامتحان عقلها اذ ذكرت عنده بسخافة العقل قالت كأنه هو ولم تقل هو هو لاحتمال ان يكون
مثله وذلك من كمال عقلها واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ۔ من تتمة كلامها كانها ظنت انه
اراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقالت واوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه
الحالة او المعجزة بما تقدم من الآيات وقيل انه كلام سليمان وقومه عطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة
على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذاك عرشها تجويزا غالبا واحضاره ثمه من المعجزات
التي لا يقدر عليها غير الله ولا تظهر الا على الانبياء واوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من عنده
قبلها وكنا مسلمين منقادين لحكمه لم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التحدث بما انعم الله عليهم من التقدم
في ذلك شكرا له وصدها ما كانت تعبد من دون الله عبادتها الشمس عن التقدم الى الاسلام او صدها
الله عن عبادتها بالتوفيق للايمان انها كانت من قوم كافرين ۔ وقرئ بالفتح على الابدال من فاعل صد
على الاول اي صدها نشوها بين اظهر الكفار او التعليل له قيل لها ادخلي الصرح القصر وقيل عرصة الدار فلما
رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها روي انه امر قبل قدومها فبني قصر صحنه من زجاج ابيض واجري
من تحته الماء والقي فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما ابصرته ظنته ماء راكدا
فكشفت عن ساقيها وعن ابن كثير سأقيها حملا على جمعه سؤق واسؤق قال انه اي ما ظننته
ماء صرح ممرد مملس من قوارير ۔ من الزجاج قالت رب اني ظلمت نفسي بعبادتي الشمس وقيل بظني
بسليمان فانها حسبت انه يغرقها في اللجة واسلمت مع سليمن لله رب العالمين ۔ فيما امر به عباده
وقد اختلف في انه تزوجها او زوجها من ذي تبع ملك همدان ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا
ان اعبدوا الله بان اعبدوه وقرئ بضم النون على اتباعها الباء فاذا هم فريقان يختصمون ۔ ففاجاء

التفرق والاختصام فآمن فريق وكفر فريق والواو لمجموع الفريقين قال يا قوم لم تستعجلون
بالسيئة بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا قبل الحسنة قبل التوبة فتؤخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا
يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ لولا تستغفرون الله قبل نزوله لعلكم ترحمون ۔ بقبولها فانها لا تقبل
حينئذ قالوا اطيرنا تشاءمنا بك وبمن معك اذ تتابعت علينا الشدائد او وقع بيننا الافتراق منذ اخترعتم دينكم
قال طائركم سببكم الذي جاء منه شركم عند الله وهو قدره او عملكم المكتوب عنده بل انتم قوم تفتنون ۔
تختبرون بتعاقب السراء والضراء والاضراب من بيان طائرهم الذي هو مبدأ ما يحيق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه
وكان في المدينة تسعة رهط تسعة انفس وانما وقع تمييزا للتسعة باعتبار المعنى والفرق بينه وبين النفر انه من الثلثة
او السبعة الى العشرة والنفر من الثلثة الى التسعة يفسدون في الارض ولا يصلحون ۔ اي شانهم الافساد الخالص
عن شوب الصلاح قالوا اي قال بعضهم لبعض تقاسموا بالله امر مقول او خبر وقع بدلا او حالا باضمار قد لنبيتنه
واهله لنباغتن صالحا واهله ليلا وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على خطاب بعضهم لبعض وقرئ بالياء على ان
تقاسموا خبر ثم لنقولن لوليه لولي دمه ما شهدنا مهلك اهله فضلا عن ان تولينا اهلاكهم وهو يحتمل المصدر
والزمان والمكان وكذا مهلك في قراءة حفص فان مفعلا قد جاء مصدرا كمرجع وقرأ ابو بكر بالفتح فيكون مصدرا
وانا لصادقون ۔ ونحلف انا لصادقون او والحال انا لصادقون فيما ذكرنا لان الشاهد للشيء غير المباشر له عرفا
او لانا ما شهدنا مهلكه وحده بل مهلكه ومهلكهم كقولك ما رأيت ثمه رجلا بل رجلين ومكروا مكرا بهذه المواضعة
ومكرنا مكرا بان جعلناها سببا لاهلاكهم وهم لا يشعرون ۔ بذلك روي انه كان لصالح في الحجر مسجد في
شعب يصلي فيه فقالوا زعم انه يفرغ منا الى ثلاث فنفرغ منه ومن اهله قبل الثلاث فذهبوا الى الشعب ليقتلوه
فوقع عليهم صخرة حيالهم فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا ثمه وهلك الباقون في اماكنهم بالصيحة كما اشار
اليه قوله تع فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا دمرناهم وقومهم اجمعين ۔ وكان ان جعلت ناقصة
فخبرها كيف وانا دمرناهم استيناف او خبر محذوف لا خبر كان لعدم العائد وان جعلتها تامة فكيف حال
وقرأ الكوفيون ويعقوب انا دمرناهم بالفتح على انه خبر محذوف او بدل من اسم كان او خبر له وكيف حال فتلك
بيوتهم خاوية خالية من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منهدمة من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها
معنى الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف بما ظلموا بسبب ظلمهم ان في ذلك لآية لقوم يعلمون ۔
فيتعظون وانجينا الذين آمنوا صالحا ومن معه وكانوا يتقون ۔ الكفر والمعاصي فلذلك خصوا بالنجاة ولوطا
واذكر لوطا او وارسلنا لوطا لدلالة ولقد ارسلنا عليه اذ قال لقومه بدل على الاول وظرف على الثاني اتاتون الفاحشة
وانتم تبصرون ۔ تعلمون فحشها من بصر القلب واقتراف القبائح مع العلم بقبحها اقبح او يبصرها بعضكم من بعض
لانهم كانوا يعلنون بها فتكون افحش ائنكم لتاتون الرجال شهوة بيان لاتيانهم الفاحشة وتعليله بالشهوة
للدلالة على قبحه والتنبيه على ان الحكمة في المواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر من دون النساء اللاتي خلقن
لذلك بل انتم قوم تجهلون ۔ تفعلون فعل من يجهل قبحها او يكون سفيها لا يميز بين الحسن والقبح
او تجهلون العاقبة والتاء فيه لكون الموصوف به في معنى المخاطب فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل

لوط من قريتكم انهم اناس يتطهرون ❁ يتنزهون عن افعالنا او عن الاقذار ويعدون فعلنا قذرا فانجيناه واهله الا امراته قدرناها من الغابرين ❁ قدرنا كونها من الباقين فى العذاب وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين ❁ مر مثله قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى امر رسوله عم بعدما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شانه وما خص به رسله من الايات الكبرى والانتصار من العدى بتحميده والسلام على المصطفين من عباده شكرا على ما انعم عليهم وعلمه ما جهل من احوالهم وعرفانا لفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم فى الدين او لوطا بان يحمد على هلاك كفرة قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك الله خير اما تشركون ❁ الزام لهم وتهكم بهم وتسفيه لرايهم اذ من المعلوم ان لا خير فيما اشركوا راسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدا كل خير وقرا ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالياء امن خلق السموات والارض بل امن خلق السموات والارض التى هى اصول الكائنات ومبادى المنافع وقرى امن بالتخفيف على انه بدل من الله وانزل لكم لاجلكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق ذات بهجة عدل به عن الغيبة الى التكلم لتاكيد اختصاص الفعل بذاته والتنبيه على ان انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما اشار اليه بقوله ما كان لكم ان تنبتوا شجرها شجر الحدائق وهى البساتين من الاحداق وهو الاحاطة ءاله مع الله اغيره يقرن به ويجعل له شريكا وهو المنفرد بالخلق وقرى ءالها اضمار فعل مثل اتدعون او تشركون وبتوسط مدة بين الهمزتين واخراج الثانية بين بين بل هم قوم يعدلون ❁ عن الحق الذى هو التوحيد ام من جعل الارض قرارا بدل من امن خلق السموات وجعلها قرارا بابداء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتاتى استقرار الانسان والدواب عليها وجعل خلالها وسطها انهارا جارية وجعل لها رواسى جبالا تتكون فيها المعادن وينبع من حضيضها المنابع وجعل بين البحرين العذب والملح او خليجى فارس والروم حاجزا وقد مر بيانه فى الفرقان ءاله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون ❁ الحق فيشركون به امن يجيب المضطر اذا دعاه المضطر الذى احوجه شدة ما به الى اللجاء الى الله من الاضطرار وهو افتعال من الضرورة واللام فيه للجنس لا للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر ويكشف السوء ويدفع عن الانسان ما يسوءه ويجعلكم خلفاء الارض خلفاء فيها بان ورثكم سكناها والتصرف فيها ممن قبلكم ءاله مع الله الذى خصكم بهذه النعم العامة والخاصة قليلا ما تذكرون ❁ اى تذكرون الاءه تذكرا قليلا وما مزيدة والمراد بالقلة العدم والحقارة المزيحة للفائدة وقرا ابو عمرو وروح بالياء وحمزة والكسائى وحفص بالتاء وتخفيف الذال امن يهديكم فى ظلمات البر والبحر بالنجوم وعلامات الارض والظلمات ظلمات الليالى واضافتها الى البر والبحر للملابسة او مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلماء وعمياء للتى لا منار لها ومن يرسل الرياح نشرا بين يدى رحمته يعنى المطر ولو صح ان السبب الاكثرى فى تكون الريح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرها وتموجها الهواء فلا شك ان الاسباب الفاعلية والقابلية كذلك من خلق الله والفاعل للسبب فاعل للمسبب ءاله مع الله يقدر على مثل ذلك تعالى الله عما يشركون ❁ تعالى القادر الخالق عن مشاركة العاجز المخلوق امن يبدا الخلق ثم يعيده والكفرة وان انكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها ومن يرزقكم من السماء والارض اى باسباب سماوية وارضية ءاله مع الله يفعل ذلك قل هاتوا برهانكم على ان غيره يقدر على شىء من ذلك ان كنتم صادقين ❁ فى اشراككم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الا الله لما بين اختصاصه بالقدرة التامة الفائقة العامة اتبعه ما هو كاللازم له وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التميمية للدلالة على انه ان كان ممن فى السموات والارض ففيهما من يعلم الغيب مبالغة فى نفيه عنهم او متصل على ان المراد بمن فى السموات والارض من تعلق علمه بها واطلع عليها اطلاع الحاضر فيها فانه يعم الله تعالى واولى العلم من خلقه وهو موصول او موصوف وما يشعرون ايان يبعثون ❁ متى ينشرون مركبة من اى وان وقرئت بكسر الهمزة والضمير لمن وقيل للكفرة بل ادارك علمهم فى الاخرة لما نفى عنهم علم الغيب واكد ذلك بنفى شعورهم بما هو مال لهم لا محالة بالغ فيه بان اضرب عنه وبين ان ما انتهى وتكامل اسباب علمهم من الحجج والايات وهو ان القيمة كائنة لا محالة لا يعلمونه كما ينبغى بل هم فى شك منها كمن تحير فى الامر لا يجد عليه دليلا بل هم منها عمون ❁ لا يدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالمشركين ممن فى السموات والارض نسب الى جميعهم كما يسند فعل البعض الى الكل والاضرابات الثلاث تنزيل لاحوالهم والاول اضراب عن نفى الشعور بوقت القيمة عنهم ووصفهم باستحكام علمهم فى امر الاخرة تهكما بهم وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم ادركت الثمرة لان تلك غايتها التى عندها يعدم وقرا نافع وابن عامر وحمزة والكسائى بل ادارك بمعنى تتابع حتى استحكم او تتابع حتى انقطع من تدارك بنو فلان اذا تتابعوا فى الهلاك وابو بكر ادرك واصله افتعل وقرى ءادرك بهمزتين وآدرك بالف بينهما وبل ادرك وبل تدارك وبلى ادرك وبلى ادرك وام ادرك وام تدارك وما فيه استفهام صريح او مضمن من ذلك فانكار وما فيه بلى فاثبات لشعورهم وتفسير له بالادراك على التهكم وما بعده اضراب عن التفسير مبالغة فى نفيه ودلالة على ان شعورهم بها انهم شاكون فيها بل انهم منها عمون او رد لشعورهم وقال الذين كفروا ءاذا كنا ترابا وآباؤنا ءانا لمخرجون ❁ كالبيان لعمههم والعامل فى اذا ما دل عليه ءانا لمخرجون وهو نخرج لا مخرجون لان كلا من الهمزة وان واللام مانعة من عمله فيما قبلها وتكرير الهمزة للمبالغة فى الانكار والمراد بالاخراج الاخراج من الاجداث او من حال الفناء الى الحيوة لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل من قبل وعد محمد وتقديم هذا على نحن لان المقصود بالذكر هو البعث وحيث اخر فالمقصود به المبعوث ان هذا الا اساطير الاولين ❁ التى هى كالاسمار قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ❁ تهديد لهم على التكذيب وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين قبلهم والتعبير عنهم بالمجرمين ليكون لطفا للمؤمنين فى ترك الجرائم ولا تحزن عليهم على تكذيبهم واعراضهم ولا تكن فى ضيق فى حرج صدر وقرا ابن كثير بكسر الضاد وهما لغتان وقرى ضيق اى امر ضيق مما يمكرون ❁ من مكرهم فان الله يعصمك من الناس ويقولون متى هذا الوعد العذاب الموعود ان كنتم صادقين ❁ قل عسى ان يكون ردف لكم تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتاكيد او الفعل مضمن معنى فعل يتعدى باللام مثل دنا وقرى بالفتح وهو لغة فيه بعض الذى تستعجلون ❁ حلوله وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما

يطلقونه اظهار الوقارهم واشعارا بان الرمزة منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله ووعيده
وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ بتاخير عقوبتهم على المعاصي والفضل والفاضلة الافضال وجمعهما فضول وفواضل
وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۞ لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون بجهلهم وقوعه وَإِنَّ رَبَّكَ
لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ ما تخفيه وقرئ بفتح التاء من كننت اى سترت وَمَا يُعْلِنُونَ ۞ من عداوتك فيجازيهم
عليه وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ خافية فيهما وهما من الصفات الغالبة والتاء فيهما للمبالغة كما في الراوية
او اسمان لما تغيب وتخفى والتاء كالتاء في عافية وعاقبة إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۞ بيّن او مبيّن ما فيه لمن يطالعه والمراد
اللوح او القضاء على الاستعارة إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۞ كالتشبيه
والتنزيه واحوال الجنة والنار وعزير والمسيح وَإِنَّهُ لَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۞ فانهم المنتفعون به إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي
بَيْنَهُمْ بين بنى اسرائيل بِحُكْمِهِ بما يحكم به وهو الحق او بحكمته ويدل عليه انه قرئ بحكمه وَهُوَ الْعَزِيزُ فلا يرد قضاؤه
الْعَلِيمُ ۞ بحقيقة ما يقضيه وحكمه فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ولا تبال بمعاداتهم إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ۞ وصاحب الحق
حقيق بالوثوق بحفظ الله ونصره إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى تعليل آخر للامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن
متابعتهم ومعاضدتهم راسا وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا
بالصم في قوله وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۞ فان اسماعهم في هذه الحالة ابعد وقرأ ابن كثير
ولا يسمع الصم وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر إِنْ تُسْمِعُ اى ما يجدى
اسماعك إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا من هو في علم الله كذلك فَهُمْ مُسْلِمُونَ ۞ مخلصون من اسلم وجهه لله وَإِذَا
وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ اذا دنا وقوع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ هي
الجساسة روى ان طولها ستون ذراعا ولها قوائم وزغب وريش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها
طالب وروى انه عم سئل عن مخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله يعنى المسجد الحرام تُكَلِّمُهُمْ من الكلام
وقيل من الكلم اذ قرئ تكلمهم وروى انها تخرج ومعها عصى موسى وخاتم سليمان فتنكت بالعصا
في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض به وجهه وبالخاتم في انف الكافر نكتة سوداء فيسود به وجهه
أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا خروجها وساير احوالها فانها من آيات الله وقيل القرآن لَا يُوقِنُونَ ۞ لا يتيقنون
وهو حكاية معنى قولها او حكايتها لقول الله او علة خروجها او تكلمها على حذف الجار وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ
أُمَّةٍ فَوْجًا يعنى يوم القيمة مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا بيان للفوج اى فوجا مكذبين ومن الاولى للتبعيض لان امة
كل نبي شامل للمصدقين والمكذبين فَهُمْ يُوزَعُونَ ۞ يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن
كثرة عددهم وتباعد اطرافهم حَتَّى إِذَا جَاءُوا الى المحشر قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا الواو للحال اى اكذبتم
بها بادى الراى غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب او للعطف
اى اجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۞ ام اى شىء كنتم تعملونه
بعد ذلك وهو للتبكيت اذ لم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدرون ان يقولوا فعلنا غير ذلك
وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار بعد ذلك بِمَا ظَلَمُوا بسبب ظلمهم وهو

معرضين فان قيل ما معنى قوله ولوا مدبرين واذا كانوا صما لا يسمعون سواء ولوا او لم يولوا قيل ذكره على سبيل التاكيد والمبالغة وقيل الاصم اذا كان حاضرا قد يسمع برفع الصوت ويفهم بالاشارة فاذا ولى لم يسمع ولم يفهم ۞ م

وما انت بهادى العمى قرأه الاعمش وحمزة تهدى بالتاء وفتحها على الفعل العمى بنصب الياء ههنا وفى الروم ۞ م

وعن ابن جريج في وصفها لها راس ثور وعين خنزير واذن فيل وقرن ايل وعنق نعامة وصدر اسد ولون نمر وخاصرة هرة وذنب كبش وخف بعير وما بين المفصلين اثنى عشر ذراعا بذراع آدم وروى لا تخرج الا راسها و[illegible] بلغ اعنان السماء او بلغ السحاب وعن ابى هريرة فيها من كل لون وما بين قرنيها فرسخ للراكب وعن الحسن لا تتم خروجها الا بعد ثلثة ايام وروى ان لها ثلث خرجات تخرج باقصى اليمن ثم تكمن ثم تخرج بالبادية ثم تكمن دهرا طويلا ثم بينا الناس في اعظم المساجد ۞ ك

ثم عادت الى مكانها ثم تزلزلت الارض في ذلك اليوم في ست ساعات يمشون خائفين فاذا اصبحوا جاءهم الصريخ بان الرجال للخروج ۞ سم

وليس من ههنا للتبعيض لان جميع المكذبين يحشرون ۞ م

التكذيب بآيات الله فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ۞ باعتذار لشغلهم بالعذاب أَلَمْ يَرَوْا ليتحقق لهم التوحيد ويرشدهم الى
تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا يكون الا بقدرة الله
القاهرة وان من قدر على ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحيوة في مواد الابدان وان من
جعل النهار ليبصروا فيه سببا من اسباب معاشهم لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم
أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ بالنوم والقرار وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا فان اصله ليبصروا فيه فبولغ فيه بجعل الابصار
حالا من احواله المجعولة عليها بحيث لا ينفك عنها إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۞ لدلالتها على
الامور الثلاثة وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ في الصور او القرن وقيل انه تمثيل لانبعاث الموتى بانبعاث الجيش
اذا نفخ في البوق فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ من الهول وعبر عنه بالماضي لتحقق وقوعه إِلَّا مَنْ شَاءَ
اللَّهُ ان لا يفزع بان يثبت قلبه قيل هم جبرئيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور والخزنة وحملة العرش
وقيل الشهداء وقيل موسى لانه صعق مرة ولعل المراد ما يعم ذلك وَكُلٌّ أَتَوْهُ حاضرون الموقف بعد النفخة الثانية
او راجعون الى امره وقرأ حمزة وحفص أتوه على الفعل وقرئ اتاه على التوحيد للفظ الكل دَاخِرِينَ ۞ صاغرين
وقرئ دخرين وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً ثابتة في مكانها وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ في السرعة وذلك لان الاجرام
الكبار اذا تحركت في سمت واحد لا يكاد تبين حركتها صُنْعَ اللَّهِ مصدر مؤكد لنفسه وهو مضمون الجملة المتقدمة
كقوله وعد الله الَّذِي أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ احكم خلقه وسواه على ما ينبغى إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ ۞ عالم بظواهر الافعال
وبواطنها فيجازيهم عليها كما قال مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا اذ ثبت له الشريف بالخسيس والباقى بالفانى
وسبعمائة بواحد وقيل خير منها اى خير حاصل من جهتها وهو الجنة وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ ۞
يعنى به خوف عذاب يوم القيمة وبالاول ما يلحق الانسان من البهت لما يرى من الاحوال والعظايم وذلك يعم
يعم الكافر والمؤمن وقرأ الكوفيون بالتنوين لان المراد فزع واحد من افزاع ذلك اليوم وآمن يعدى بالجار
وبنفسه كقوله أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ قيل بالشرك فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ فكبوا فيها على وجوههم
ويجوز ان يراد بالوجوه انفسهم كما اريدت بالايدى في قوله تع وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
على الالتفات او باضمار القول اى قيل لهم ذلك إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا امر الرسول
بان يقول لهم ذلك بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح احوال القيمة اشعارا بانه قد اتم الدعوة وقد كملت وما
عليه بعد الا الاشتغال بشانه والاستغراق في عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريف لها وتعظيم
لشانها وقرئ التى حرمها وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ خلقا وملكا وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۞ من المنقادين
او الثابتين على ملة الاسلام وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ وان اواظب على تلاوته لينكشف لى حقايقه في تلاوته شيئا فشيئا
او اتباعه وقرئ واتل عليهم وان اتل فَمَنِ اهْتَدَى باتباعه اياى في ذلك فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ فان منافعه
عائدة اليه وَمَنْ ضَلَّ بمخالفتى فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ ۞ فلا علىّ وبال من ضلالة شىء اذ ما على الرسول
الا البلاغ وقد بلغت وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ على نعمة النبوة او على ما علمنى ووفقنى للعمل سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ القاهرة في
الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض او في الآخرة فَتَعْرِفُونَهَا فتعرفون انها آيات الله ولكن حين لا ينفعكم المعرفة

قال عم ينفخ في الصور فيصعق من في السموات والارض الا من شاء الله ثم ينفخ فيه اخرى فاكون اول من رفع راسه فاذا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فما ادرى اكان ممن استثنى الله ام رفع راسه قبلى ۞ كواشى

بالمد بضم التاء اسم فاعل من المجئ كواشى

ومحل تحسبها جامدة حال من الجبال وهى تمر حال من ها في تحسبها الا من جامدة لانها لا تكون جامدة مارة مر السحاب كواشى سم

وهى تمر مر السحاب لانه من صنعها كمر السحاب من صنع الله اى صنع ذلك صنعا ۞ كواشى

من بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير صحاح

في الدنيا من الشرك

وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ فلا تحسبوا ان تاخير عذابكم لغفلته عن اعمالكم وقرئ بالياء عن النبي عم
من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان وكذب به وهودا وصالحا
وابرهيم وشعيبا ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله سورة القصص مكية وقيل الا قوله الذين
آتيناهم الكتاب الى قوله الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية بسم الله الرحمن الرحيم

طسم تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ نَتْلُوا عَلَيْكَ نقرأه بقراءة جبرئيل ويجوز ان يكون بمعنى ننزله
مجازا مِنْ نَبَإِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بعض نبأهما مفعول نتلوا بِالْحَقِّ محقين لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ لانهم المنتفعون
إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ استيناف مبين لذلك البعض والارض ارض مصر وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا فرقا يشيعونه
فيما يريد او يشيع بعضهم بعضا في طاعته او اصنافا في استخدامه ليستعمل كل صنف في عمل او احزابا بان اغرى
بينهم العداوة كيلا يتفقوا عليه يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ وهم بنو اسرائيل والجملة حال من فاعل جعل او صفة
شيعا او استيناف وقوله يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ بدل منه وكان ذلك لان كاهنا قال له يولد مولود
في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حمقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فما
وجهه إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝ فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من اولاد الانبياء لتخيل فاسد وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ
عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ ان نتفضل عليهم بانقاذهم من باسه ونريد حكاية حال ماضية معطوفة
على ان فرعون علا من حيث انهما واقعان تفسير النبأ او حال من يستضعف ولا يلزم من مقارنة الارادة
للاستضعاف مقارنة المراد له لجواز ان يكون تعلق الارادة به حينئذ تعلقا استقباليا مع ان منة الله بخلاصهم
لما كانت قريبة الوقوع جاز ان يجري مجرى المقارن وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً مقدمين في امر الدارين وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ
لما كان في ملك فرعون وقومه وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ارض مصر والشام واصل التمكين ان يجعل للشيء مكانا
يتمكن فيه ثم استعير للتسليط واطلاق الامر وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ من بني اسرائيل
مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ۝ من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرئ ويرى بالياء وفرعون
وهامان بالرفع وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى بالهام او رؤيا أَنْ أَرْضِعِيهِ ما امكنك اخفاؤه فَإِذَا خِفْتِ
عَلَيْهِ بان يحس به فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ في البحر يريد به النيل وَلَا تَخَافِي عليه ضيعة ولا شدة وَلَا تَحْزَنِي لفراقه
إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ عن قريب بحيث تامنين عليه وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ۝ روي انها لما ضربها الطلق دعت
قابلة من الموكلات بحبالى بني اسرائيل فعالجتها فلما وقع موسى على الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت
مفاصلها ودخل حبه قلبها بحيث منعها من السعاية فارضعته ثلثة اشهر ثم الح فرعون في طلب
المواليد واجتهد العيون في تفحصها فاخذت له تابوتا فقذفته في النيل فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا
وَحَزَنًا تعليل لالتقاطهم اياه بما هو عاقبته ومؤداه تشبيها له بالغرض الحاصل عليه وقرأ حمزة والكسائي
حزنا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ۝ في كل شيء وليس ببدع منهم ان قتلوا الوفا لاجله
ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون او مذنبين فعاقبهم الله تع بان ربي عدوهم
على ايديهم فالجملة اعتراض لتاكيد خطائهم او لبيان الموجب لما ابتلوا به وقرئ خاطين تخفيف خاطئين

خاطئين او خاطين الصواب الى الخطاء وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ اي لفرعون حين اخرجته من التابوت
قُرَّتُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ هو قرة عين لنا لانهما لما راياه اخرج من التابوت احباه او لانه كانت لها ابنة برصاء
وعالجها الاطباء بريق حيوان بحري يشبه الانسان فلطخت برصها بريقه فبرئت وفي الحديث انه قال
لك لا لي ولو قال لي كما هو لك لهداه الله كما هداها لَا تَقْتُلُوهُ خطاب بلفظ الجمع للتعظيم عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا فان
فيه مخايل اليمن ودلائل النفع وذلك لما رات من نور بين عينيه وارتضاعه ابهامه لبنا وبرء البرصاء
بريقه أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا او نتبناه فانه اهل له وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ حال من الملتقطين او من القابلة والمقول له
اي وهم لا يشعرون انهم على الخطاء في التقاطه او في طمع النفع منه والتبني له او من احد ضميري نتخذه
على ان الضمير للناس اي وهم لا يشعرون انه لغيرنا وقد تبنيناه وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا صفرا من العقل
لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون كقوله وافئدتهم هواء اي خلاء لا عقول
فيها ويؤيده قرئ فزعا من قولهم دماؤهم بينهم فزع اي هدر او من الهم لفرط وثوقها بوعد الله
او لسماعها ان فرعون عطف عليه وتبناه إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ انها كادت لتظهر بموسى اي بامره وقصته
من فرط الضجرة او الفرح بتبنيه لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا بالصبر والثبات لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝
المصدقين بوعد الله او من الواثقين بحفظه لا بتبني فرعون وعطفه وقرئ موسى اجراء للضمة في جار
الواو مجرى ضمتها في استدعاء همزها همزة واو وجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله
وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ مريم قُصِّيهِ اتبعي اثره وتتبعي خبره فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ عن بعد وقرئ عن جانب وعن
جنب وهو بمعناه وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ انها تقص وانها اخته وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ ومنعناه ان يرتضع
من الْمُرْضِعَاتِ جمع مرضع او مرضع وهو الرضاع او موضعه يعني الثدي مِنْ قَبْلُ من قبل قصصها فَقَالَتْ
هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ لاجلكم وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ۝ لا يقصرون في ارضاعه وتربيته روي
ان هامان لما سمعه قال انها لتعرفه واهله خذوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون
فامرها فرعون بان تاتي بمن تكفله فاتت بامها وموسى على يد فرعون يبكي وهو يعلله فلما وجد ريحها
استانس والتقم ثديها فقال لها من انت منه فقد ابى كل ثدي الا ثديك فقالت اني امراة طيبة الريح طيبة
اللبن لا اوتى بصبي الا قبلني فدفعه اليها واجرى عليها فرجعت به الى بيتها من يومها وهو قوله فَرَدَدْنَاهُ
إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا بولدها وَلَا تَحْزَنَ بفراقه وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ علم المشاهدة وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ
ان وعده حق فيرتابون فيه او ان الغرض الاصلي من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط
منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ مبلغه الذي لا يزيد عليه نشوه وذلك من ثلثين
الى اربعين سنة فان العقل يكمل حينئذ وروي انه لم يبعث نبي الا على راس اربعين وَاسْتَوَى قده او عقله آتَيْنَاهُ
حُكْمًا نبوة وَعِلْمًا بالدين او علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبائه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه
وهو اوفق لنظم القصة لان الاستنباء بعد الهجرة في المراجعة وَكَذَلِكَ ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وامه
نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ۝ على احسانهم وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ ودخل مصر آتيا من قصر فرعون وقيل منف او حابين او عين

الشمس من نواحيها على حين غفلة من اهلها فى وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعون فيه قيل كان وقت القيلولة وقيل بين العشائين فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه اى احدهما ممن شايعه على دينه وهم بنوا اسرائيل والآخر من مخالفيه وهم القبط والاشارة على الحكاية فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه فساله ان يغيثه بالاعانة ولذلك عدى بعلى وقرئ استعانه فوكزه موسى فضرب القبطى بجمع كفه وقرئ فلكزه اى فضرب به صدره فقضى عليه فقتله واصله فانهى حيوته من قوله وقضينا اليه ذلك الامر قال هذا من عمل الشيطان لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولانه كان مامونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك فى عصمته لكونه خطاء وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر عنه على عادتهم فى استعظام محقرات فرطت منهم انه عدو مضل مبين ظاهر العداوة قال رب انى ظلمت نفسى بقتله فاغفر لى ذنبى فغفر له لاستغفاره انه هو الغفور لذنوب عباده الرحيم بهم قال رب بما انعمت على قسم محذوف الجواب اى اقسم بانعامك على بالمغفرة وغيرها لاتوبن فلن اكون ظهيرا للمجرمين عطف على الجواب او استعطاف اى بحق انعامك على اعصمنى فلن اكون معينا لمن ادت معاونته الى الجرم وعن ابن عباس لم يستثن فابتلى به مرة اخرى وقيل معناه بما انعمت على من القوة اعين اولياءك فلن استعملها فى مظاهرة اعدائك فاصبح فى المدينة خائفا يترقب يترصد الاستقادة فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه يستغيثه مشتق من الصراخ قال له موسى انك لغوى مبين مبين الغواية لانك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر فلما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما لموسى والاسرائيلى لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل قال يا موسى اتريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس قاله الاسرائيلى لانه لما سماه غويا ظن انه يبطش عليه او القبطى فكانه توهم من قوله انه الذى قتل القبطى بالامس لهذا ان تريد ما تريد الا ان تكون جبارا فى الارض تطاول الناس ولا تنظر العواقب وما تريد ان تكون من المصلحين بين الناس فتدفع التخاصم بالتى هى احسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملائه فهموا بقتله فخرج مؤمن من آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره كما قال وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى يسرع صفة لرجل او حال منه اذا جعل من اقصى المدينة صفة له لا صلة لجاء لان تخصيصه بها يلحقه بالمعارف قال يا موسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك يتشاورون بسببك وانما سمى التشاور ايتمارا لان كلا من المتشاورين يأمر الآخر ويأتمر فاخرج انى لك من الناصحين اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول فخرج منها من المدينة خائفا يترقب لحوق الطالب قال رب نجنى من القوم الظالمين خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم ولما توجه تلقاء مدين قبالة مدين قرية شعيب سميت باسم مدين ابن ابرهيم ولم تكن فى سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان قال عسى ربى ان يهدينى سواء السبيل توكلا على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطرق فعن له ثلث طرق فاخذ باوسطها وجاء الطلاب عقيبه فاخذوا فى الآخرين ولما ورد ماء مدين وصل اليه وهو بئر كانوا يسقون منها وجد عليه وجد فوق شفيرها امة من

وتعزهذا من شيعته وهذا من عدوه نصب صفة لرجلين

والجمع الكف بالضم وهو حين يقبضها يقال ضربته بجمع كفى صحاح

كقول ابرهيم بن هرمة بالله ربك ان دخلت فقل له هذا ابن هرمة واقفا بالباب فهو استعطاف صورته صورة قسم لانه تاكيد على المستعطف وليس بقسم على الحقيقة لانه لم يقتض شيئا حتى يؤكد والمستعطف حاجبه مرواه

خائفا حال ويترقب بدل منه او يترقب حال من ضمير خائفا

خرج موسى بلا زاد ولا ظهر وحده فسيرة ثمانية ايام او خمسة وتلبث يوما ياكل الحشيش بعرق الشجر

اغنامهما

من الناس جماعة كثيرة مختلفين يسقون مواشيهم ووجد من دونهم اى فى مكان اسفل من مكانهم امرأتين تذودان تمنعان اغنامهما عن الماء كيلا يختلط باغنامهم قال ما خطبكما ما شانكما تذودان قالتا لا نسقى حتى يصدر الرعاء يصرف الرعاة مواشيهم عن الماء حذرا عن مزاحمة الرجال وحذف المفعول لان الغرض هو بيان ما يدل على عفتهما ويدعوه الى السقى لهما ثم دونه وقرأ ابو عمرو وابن عامر يصدر اى ينصرف وقرئ الرعاء بالضم وهو اسم جمع كالرخال وابونا شيخ كبير كبير السن لا يستطيع ان يخرج للسقى فيرسلنا اضطرارا فسقى لهما مواشيهما رحمة عليهما وقيل كانت الرعاة يضعون على راس البئر حجرا لا يقله الا سبعة رجال او اكثر فاقله وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم وقيل كانت بئرا اخرى عليها صخرة فرفعها واستقى منها ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما انزلت الى لاى شئ انزلت من خير قليل او كثير وحمله الاكثرون على الطعام فقير محتاج سائل ولذلك عدى باللام وقيل معناه انى لما انزلت الى من خير الدين صرت فقيرا فى الدنيا لانه كان فى سعة عند فرعون والغرض منه اظهار التبجح والشكر على ذلك فجاءته احديهما تمشى على استحياء اى مستحيية متخفرة قيل كانت الصغرى منهما وقيل الكبرى واسمها صفوراء او صفراء وهى التى تزوجها موسى قالت ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا جزاء سقيك لنا ولعل موسى عم انما اجابها ليتبرك برؤية الشيخ ويستظهر بمعرفته لا طمعا فى الاجر بل روى انه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال انا اهل بيت لا نبيع ديننا بالدنيا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان من فعل معروفا فاهدى بشئ لم يحرم اخذه فلما جاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين يريد فرعون وقومه قالت احديهما يعنى التى استدعته يا ابت استاجره ليرعى الغنم ان خير من استاجرت القوى الامين تعليل شايع يجرى مجرى الدليل على انه حقيق بالاستيجار وللمبالغة فيه جعل خير اسما وذكر الفعل بلفظ الماضى للدلالة على انه امر مجرب معروف روى ان شعيبا قال لها وما اعلمك بقوته وامانته فذكرت اقلال الحجر وانه صوب راسه حتى بلغته رسالته وامرها بالمشى خلفه قال انى اريد ان انكحك احدى ابنتى هاتين على ان تاجرنى ثمانى حجج ظرف على الاولى ومفعول به على الثالث باضمار مضاف اى رعية ثمانى حجج فان اتممت عشرا عمل عشر حجج فمن عندك فاتمامه من عندك تفضلا لا من عندى الزاما عليك وهذا استدعاء العقد لا نفسه فلعله جرى على معينة وبمهر آخر او برعيه الاجل الاول ووعده ان يوفى الاخير ان تيسر له قبل العقد وكانت الاغنام للمزوجة مع انه يمكن اختلاف الشرايع فى ذلك وما اريد ان اشق عليك بالزام اتمام العشر او المناقشة فى مراعات الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك فى اطاقته ورايك فى مزاولته ستجدنى ان شاء الله من الصالحين فى حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمعاهدة قال ذلك بينى وبينك اى ذلك الذى عاهدتنى فيه قائم بيننا لا نخرج عنه ايما الاجلين اطولهما او اقصرهما قضيت وفيتك اياه فلا عدوان على لا تعتدى على بطلب الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمانى او فلا اكون معتديا بترك الزيادة كقولك لا اثم على وهو ابلغ فى اثبات الخيرة وتساوى الاجلين فى القضاء

الرخل بكسر الخاء الانثى من اولاد الضان والذكر حمل والجمع رخال ورخال بالضم صحاح

لا يرفعه يقال اقل الجرة اذا اطاق حملها صحاح

والخفر بالتحريك شدة الحياء تقول منه خفرت الجارية خفرا ومتخفرة صحاح

وتنصب ايما بقضيت وما زائدة

من ان يقال ان قضيت الاقصر فلا عدوان علي وقرئ ايما كقوله تنظرت نصرا والسماكين ايهما على
من الغيث استهلت مواطره • واي الاجلين ما قضيت فيكون ما مزيدة لتاكيد الفعل اي اي الاجلين
جردت عزمي لقضائه وعدوان بالكسر والله على ما نقول من المشارطة وكيل • شاهد حفيظ فلما
قضى موسى الاجل وسار باهله بامراته روي انه قضى اقصى الاجلين ومكث عنده بعد ذلك عشرا آخر
ثم عزم على الرجوع آنس من جانب الطور نارا ابصر من الجهة التي تلي الطور قال لاهله امكثوا اني آنست
نارا لعلي آتيكم منها بخبر بخبر الطريق او جذوة عود غليظ سواء كان في راسه نار او لم يكن قال • باتت حواطب
ليلى يلتمسن لها • جزل الجذى غير خوار ولا دعر • والقى على قبس من النار جذوة • شديدا عليها حرها والتهابها
ولذلك بينه بقوله من النار وقرا عاصم بالفتح وحمزة بالضم وكلها لغات لعلكم تصطلون • تستدفئون بها
فلما اتاها نودي من شاطئ الواد الايمن اتاه النداء من الشاطئ الايمن لموسى في البقعة المباركة متصل
بشاطئ او صلة لنودي من الشجرة بدل من شاطئ بدل الاشتمال لانها كانت نابتة على الشاطئ ان يا موسى
اي يا موسى اني انا الله رب العالمين • هذا وان خالف ما في طه والنمل في اللفظ فهو طبقه في المقصود وان
الق عصاك فلما رآها تهتز اي فالقاها فصارت ثعبانا واهتزت فلما رآها تهتز كانها جان في الهيئة والجثة
او في السرعة ولى مدبرا منهزما من الخوف ولم يعقب ولم يرجع يا موسى نودي يا موسى اقبل ولا تخف
انك من الآمنين • عن المخاوف فانه لا يخاف لدي المرسلون اسلك يدك في جيبك ادخلها تخرج بيضاء من
غير سوء عيب واضمم اليك جناحك يديك المبسوطتين تتقي بهما الحية كالخائف الفزع بادخال اليمنى تحت
عضد اليسرى وبالعكس او بادخالهما في الجيب فيكون تكرير الغرض آخر وهو ان يكون ذلك في وجه العدو اظهار
جراءة ومبدا لظهور معجزة ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال
الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمان ضمهما اليه من الرهب من اجل الرهب اي اذا عراك الخوف
فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرا ابن عامر وحمزة والكسائي وابو بكر بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمهما
وقرا حفص بالفتح والسكون والكل لغات فذانك اشارة الى العصا واليد وشدده ابن كثير وابو عمرو ورويس برهانان
حجتان وبرهان فعلان لقولهم ابره الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا ابيض ويقال برهاء وبرهرهة
للمراة البيضاء وقيل فعلال لقولهم برهن من ربك مرسلا بهما الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين •
فكانوا احقاء بان يرسل اليهم قال رب اني قتلت منهم نفسا فاخاف ان يقتلون • بها واخي هرون هو
افصح مني لسانا فارسله معي ردءا معينا وهو في الاصل اسم ما يعان به كالدفء وقرا نافع ردا بالتخفيف
يصدقني بتلخيص الحق وتقرير الحجة وتزييف الشبهة اني اخاف ان يكذبون • ولساني لا يطاوعني عند المحاجة وقيل
المراد تصديق القوم لتقريره وتوضيحه لكنه اسند اليه اسناد الفعل الى السبب وقرا عاصم وحمزة يصدقني على انه
صفة والجواب محذوف قال سنشد عضدك باخيك سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور
ولذلك يعبر عنه باليد وشدتها بشدة العضد ونجعل لكما سلطانا غلبة او حجة فلا يصلون اليكما باستيلاء
او حجاج باياتنا متعلق بمحذوف اي اذهبا باياتنا او بنجعل اي نسلطكما بها او بمعنى لا يصلون اي
تمتنعون منهما او قسم جوابه لا يصلون او بيان للغالبون في قوله انتما ومن اتبعكما الغالبون
بمعنى انه صلة لما بينه او صلة له على ان اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذي فلما جاءهم موسى باياتنا بينات
قالوا ما هذا الا سحر مفترى سحر تختلقه لم يفعل قبل مثله او سحر تعلمه ثم تفتريه على الله او سحر
موصوف بالافتراء كسائر انواع السحر وما سمعنا بهذا يعنون السحر او ادعاء النبوة في آبائنا الاولين •
كائنا في ايام وقال موسى ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده فيعلم اني محق وانتم مبطلون وقرا
ابن كثير قال بغير واو لانه قال جوابا لمقالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما
ويميز صحيحهما من الفاسد ومن تكون له عاقبة الدار العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها
الاصلية هي الجنة لانها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض
وقرا حمزة والكسائي يكون بالياء انه لا يفلح الظالمون • لا يفوزون بالهدى في الدنيا وحسن العاقبة
في العقبى وقال فرعون يا ايها الملا ما علمت لكم من اله غيري نفى علمه باله غيره دون وجوده اذ لم يكن
عنده ما يقتضي الجزم بعدمه ولذلك امر ببناء الصرح ليصعد اليه ويطلع على الحال بقوله فاوقد لي يا هامان
على الطين فاجعل لي صرحا لعلي اطلع الى اله موسى كانه توهم انه لو كان لكان جسما في السماء يمكن الترقي اليه
ثم قال واني لاظنه من الكاذبين • او اراد ان يبني له رصدا يترصد منها اوضاع الكواكب فيرى هل فيها
ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنفي العلم نفي المعلوم كقوله اتنبئون الله بما لا يعلم في السموات
ولا في الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقق معلوماتها
فيلزم من انتفائها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية وقيل اول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك امر
باتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنع مع ما فيه من تعظم ولذلك نادى هامان باسمه بيا في وسط الكلام
واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق بغير الاستحقاق وظنوا انهم الينا لا يرجعون • بالنشور
فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشان الاخذ واستحقار للماخوذين
كانه اخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم
القيمة والسموات مطويات بيمينه فانظر يا محمد كيف كان عاقبة الظالمين • وحذر قومك عن مثلها
وجعلناهم ائمة قدوة للضلال بالحمل على الاضلال وقيل بالتسمية كقوله وجعلوا الملائكة الذين هم عباد
الرحمن اناثا او بمنع الالطاف الصارفة عنه يدعون الى النار الى موجباتها من الكفر والمعاصي ويوم القيمة
لا ينصرون • بدفع العذاب عنهم واتبعناهم في هذه الدنيا لعنة طردا عن الرحمة او لعن اللاعنين يلعنهم
الملائكة والمؤمنون ويوم القيمة هم من المقبوحين • من المطرودين او ممن قبح وجوههم ولقد آتينا
موسى الكتاب التورية من بعد ما اهلكنا القرون الاولى اقوام نوح وهود وصالح ولوط بصائر للناس
انوار القلوب بهم تتبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل وهدى الى الشرائع التي هي سبيل الله ورحمة لانهم
لو عملوا بها نالوا رحمة الله لعلهم يتذكرون • ليكونوا على حال يرجى منهم التذكر وقد فسر بالارادة وفيه
ما عرفت وما كنت بجانب الغربي يريد الوادي او الطور فانه كان في شق الغرب من مقام موسى او الجانب

نِلْ اذ نادينا موسى خذ الكتاب وقال وهب لما ذكر الله لموسى فضل امة محمد قال رب ارنيهم قال انك لن تدركهم وان شئت ناديت امتى واسمعتك صوتهم قال بلى يا رب قال الله يا امة محمد فاجابوا من اصلاب ابائهم
وقال ابو زرعة بن عمرو بن جرير نادى يا امة محمد قد اجبتكم قبل ان تدعونى واعطيتكم قبل ان تسألونى وروى عن ابن عباس ورفعه بعضهم قال الله يا امة محمد فاجابوه من اصلاب الاباء وارحام
الامهات لبيك اللهم لبيك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك قال الله يا امة محمد ان رحمتى سبقت غضبى وعفوى سبقت عقابى قد اعطيتكم قبل ان تسألونى وقد اجبتكم من قبل ان
تدعونى وقد غفرت لكم من قبل ان تعصونى من جاءنى يوم القيمة بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبدى ورسولى دخل الجنة وان كانت ذنوبه اكثر من زبد البحر معالم

الغربى منه والخطاب لرسول الله اى ما كنت حاضرا اذ قضينا الى موسى الامر اذ اوحينا اليه الامر الذى
اردنا تعريفه وما كنت من الشاهدين للوحى اليه او على الوحى اليه وهم السبعون المختارون للميقات
والمراد الدلالة على ان اخباره عن ذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التى لا تعرف الا بالوحى ولذلك استدرك
عنه بقوله ولكنا انشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر اى ولكنا اوحينا اليك لانا انشأنا قرونا مختلفة بعد
موسى فتطاولت عليهم المدد فحرفت الاخبار وتغيرت الشرايع واندرست العلوم فحذف المستدرك واقام
سببه مقامه وما كنت ثاويا مقيما فى اهل مدين شعيب والمؤمنين به تتلوا عليهم تقرأ عليهم تعلما
منهم آياتنا التى فيها قصتهم ولكنا كنا مرسلين اياك مخبرين لك بها وما كنت بجانب الطور اذ نادينا
لعل المراد به وقت ما اعطاه التورية وبالاول حيث ما استنبأه لانهما المذكوران فى القصة ولكن علمناك
رحمة من ربك وقرئت بالرفع على هذه رحمة لتنذر قوما متعلق بالفعل المحذوف ما أتيهم من نذير من
قبلك لوقوعهم فى فترة بينك وبين عيسى وهى خمسمائة وخمسون سنة او بينك وبين اسمعيل على ان
دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببنى اسرائيل وما حواليهم لعلهم يتذكرون يتعظون ولولا ان تصيبهم
مصيبة بما قدمت ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا لولا الاولى امتناعية والثانية تحضيضية
واقعة فى سياقها لانها مما اجيبت بالفاء تشبيها لها بالامر مفعول يقولوا المعطوف على تصيبهم بالفاء
المعطية معنى السببية المنبهة على ان القول هو المقصود بان يكون سببا لانتفاء ما يجاب به وانه لا يصدر
عنهم حتى يلجئهم العقوبة والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم اذا اصابتهم عقوبة بسبب كفرهم
ومعاصيهم ربنا هلا ارسلت الينا رسولا يبلغنا آياتك فنتبعها ونكون من المصدقين ما ارسلناك
اى انما ارسلناك قطعا لعذرهم والزاما للحجة عليهم فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين فلما جاءهم
الحق من عندنا يعنى الرسول المصدق بانواع المعجزات قالوا لولا اوتى مثل ما اوتى موسى من الكتاب جملة
واليد والعصى وغيرها اقتراحا وتعنتا اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل يعنى ابناء جنسهم فى الراى
والمذهب وهم كفرة زمان موسى او كان فرعون عربيا من اولاد عاد قالوا ساحران يعنون موسى وهرون
او موسى ومحمد عم تظاهرا تعاونا باظهار تلك الخوارق او بتوافق الكتابين وقرأ الكوفيون سحران بتقدير
مضاف او جعلهما سحرين مبالغة او اسناد تظاهرهما الى فعلهما دلالة على سبب الاعجاز وقرئ اظاهرا على الادغام
وقالوا انا بكل كافرون اى بكل منهما او بكل الانبياء قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما مما نزل
على موسى وعلى واضمارهما لدلالة المعنى وهو يؤيد ان المراد بساحرين موسى ومحمد عم اتبعه ان كنتم صادقين
انا ساحران مختلفان وهذا من الشروط التى يراد بها الالزام والتبكيت ولعل مجيء حرف الشك التهكم بهم
فان لم يستجيبوا لك دعاءك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فحذف المفعول للعلم به ولان فعل الاستجابة يعدى
بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعى فاذا عدى اليه حذف الدعاء غالبا كقوله وداع دعا يا من يجيب الى الندى
فلم يستجبه عند ذاك مجيب فاعلم انما يتبعون اهواءهم اذ لو اتبعوا حجة لاتوا بها ومن اضل ممن اتبع
هواه استفهام بمعنى النفى بغير هدى من الله فى موضع الحال للتوكيد او التقييد فان هوى النفس قد يوافق

من جهة ان الامر باعث والحض من واد واحد كشاف

لما انزع لما كان علمهم انه عند الخوف قالوا هلا ارسلت الينا رسولا فينبغى بين ان ابطال انه بعد الارسال الى اهل مكة قالوا لولا اوتى مثل ما اوتى موسى فهؤلاء يتعلقون قبل البعث بشبهة وبعد البعث يتعلقون باخرى فظهر انه لا مقصود لهم سوى البغى والعناد كبير

يعنى لما كان ما اتوا امرا والامر يقتضى الاجابة قال فان لم يستجيبوا لك كواشى

معناه فلم يستجب دعاءه على حذف المضاف كشاف

تديثوا فى الحق ان الله لا يهدى القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالانهماك فى اتباع الهوى
ولقد وصلنا لهم القول اتبعنا بعضه بعضا فى الانزال ليتصل التذكير او فى النظم لتتقرر الدعوة
بالحجة والمواعظ بالمواعيد والنصايح بالعبر لعلهم يتذكرون فيؤمنون ويطيعون الذين آتيناهم
الكتاب من قبله هم به يؤمنون نزلت فى مؤمنى اهل الكتاب وقيل فى اربعين من اهل الانجيل اثنان
وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام والضمير فى من قبله للقرآن كالمستكن فى واذا يتلى
عليهم قالوا آمنا به اى بانه كلام الله انه الحق من ربنا استيناف لبيان ما اوجب ايمانهم به انا كنا من قبله مسلمين
استيناف آخر للدلالة على ان ايمانهم به ليس مما احدثوه حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لما رأوا ذكره فى الكتب
المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن او تلاوته عليهم باعتقادهم صحته فى الجملة اولئك
يؤتون اجرهم مرتين مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن بما صبروا بصبرهم وثباتهم
على الايمانين او على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده او على اذى المشركين ومن هاجرهم من اهل دينهم
ويدرؤن بالحسنة السيئة ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله عم اتبع الحسنة السيئة تمحها ومما رزقناهم
ينفقون فى سبيل الخير واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه تكرما وقالوا للاغين لنا اعمالنا ولكم اعمالكم
سلام عليكم متاركة لهم وتوديعا ودعاء لهم بالسلامة عما هم فيه لا نبتغى الجاهلين لا نطلب صحبتهم
ولا نريدها انك لا تهدى من احببت لا تقدر على ان تدخله فى الاسلام ولكن الله يهدى من يشاء
فيدخله فى الاسلام وهو اعلم بالمهتدين بالمستعدين لذلك والجمهور على انها نزلت فى ابى طالب فانه
لما احتضر جاءه رسول الله عم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة احاج بها لك عند الله قال يا ابن اخى قد علمت
انك لصادق ولكنى اكره ان يقال خرع عند الموت وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا نخرج
منها نزلت فى الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف اتى النبى عم فقال نحن نعلم انك على الحق ولكنا نخاف
ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة رأس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله اولم نمكن
لهم حرما آمنا اولم نجعل مكانهم حرما ذا امن بحرمة البيت الذى يتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه يجبى
اليه يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب فى رواية بالتاء ثمرات كل شئ من كل اوب رزقا من لدنا فاذا كان
هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف تعرضهم للخوف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد
ولكن اكثرهم لا يعلمون جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموا وقيل انه متعلق بقوله من لدنا
اى قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله اذ لو علموا لما خافوا غيره وانتصاب رزقا على المصدر
من معنى يجبى او الحال من الثمرات لتخصصها بالاضافة ثم بين ان الامر بالعكس فانهم احقاء بان يخافوا
من بأس الله على ما هم عليه بقوله وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها اى وكم من اهل قرية كانت حالهم
كحالهم فى الامن وخفض العيش حتى اشروا فدمر الله عليهم وخرب ديارهم فتلك مساكنهم خاوية
لم تسكن من بعدهم الا قليلا من السكنى اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم او لا يبقى من يسكنها الا
قليلا من شؤم معاصيهم وكنا نحن الوارثين منهم اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وساير

فى موضع المصدر والمراد عبارة عن التضعيف اى فضعف لهم اجرهم ضعفين كواشى

اذى من هاجرهم ع

قال عم ثلثة يؤتون اجرهم مرتين رجل كانت له جارية فأدبها فاحسن تاديبها ثم اعتقها وتزوجها ورجل من اهل الكتاب آمن بكتابه وآمن بمحمد وعبد مملوك احسن عبادة الله ونصح لسيده كواشى

قال فى هذه الآية انك لا تهدى من احببت وقال فى آية اخرى وانك لتهدى الى صراط مستقيم ولا تنافى بينهما فان الذى اثبته واضافه اليه الدعوة والبيان والذى نفى هداية التوفيق وشرح الصدر وهو نور يقذف فى القلب فيحيى به القلب كما قال سبحانه او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا كبير

الخرع بالتحريك الرخاوة فى الشئ وقد خرع الرجل بالكسر اى ضعف فهو خرع صحاح

رزقا مفعول له او مصدر لان معنى يجبى اليه يرزق وان جعلته رزقا بمعنى مرزوق نصب حالا من ثمرات لتخصصها بالاضافة كنصب الحال عن النكرة المخصصة بالصفة وقرئ ثمرات بضمتين كواشى

واصل البطر دهش يعترى من سعة احتمال النعمة والقيام بحقها وسوء الطرب وجمع المستعمل من فرط رونقيه يشمله معنى النمو والحركة اى اعطاه غاصوا فى البلاغة كانوا يرزق الله ويعبدون الاصنام كواشى

متصرفاتهم وانتصاب معيشتها بنزع الخافض او بجعلها ظرفا بنفسها كقوله زيد ظني مقيم او باضمار زمان مضاف اليه او مفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت وما كان ربك وما كانت عادته مهلك القرى حتى يبعث في امها في اصلها التي هي اعمالها لان اهلها يكون افطن وانبل رسولا يتلوا عليهم آياتنا لالزام الحجة وقطع المعذرة وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون بتكذيب الرسل والعتو في الكفر وما اوتيتم من شيء من اسباب الدنيا فمتاع الحيوة الدنيا وزينتها تتمتعون وتتزينون به مدة حيوتكم المنقضية وما عند الله وهو ثوابه خير في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة وابقى لانه ابدي افلا تعقلون فتستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير وقرئ بالياء وهو ابلغ في الموعظة افمن وعدناه وعدا حسنا بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعود فهو لاقيه مدركه لا محالة لامتناع الخلف في وعده ولذلك عطفه بالفاء المعطية معنى السببية كمن متعناه متاع الحيوة الدنيا الذي هو مشوب بالآلام مكدر بالمتاعب مستعقب للتحسر على الانقطاع ثم هو يوم القيمة من المحضرين للحساب والعذاب وثم للتراخي في الزمان او الرتبة وقرأ نافع في رواية الكسائي ثم هو بسكون الهاء تشبيها بالمنفصل بالمتصل وهذه الآية كالنتيجة للتي قبلها ولذلك رتب عليها بالفاء ويوم يناديهم عطف على يوم القيمة او منصوب باذكر فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون اي الذين كنتم تزعمونهم شركائي فحذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما قال الذين حق عليهم القول بثبوت مقتضاه وحصول مؤداه وهو قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين وغيره من آيات الوعيد ربنا هؤلاء الذين اغوينا اي هؤلاء الذين اغويناهم فحذف الراجع الى الموصول اغويناهم كما غوينا اي اغويناهم فغووا غيا مثل ما غوينا وهو استيناف للدلالة على انهم غووا باختيارهم وانهم لم يفعلوا بهم الا وسوسة وتسويلا ويجوز ان يكون الذين صفة واغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به فافاد زيادة على زيادة على الصفة وهو وان كانت فضلة لكنه صار من اللوازم تبرأنا اليك منهم ومما اختاروه من الكفر هوى منهم وهي تقرير للجملة المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا ما كانوا ايانا يعبدون اي ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهواءهم وقيل ما مصدرية متصلة بتبرأنا اي تبرأنا من عبادتهم ايانا وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم من فرط الحيرة فلم يستجيبوا لهم لعجزهم عن الاجابة والنصرة وراوا العذاب لازما بهم لو انهم كانوا يهتدون لوجه من الحيل يدفعون به العذاب او الى الحق لما راوا العذاب وقيل لو للتمني اي تمنوا انهم كانوا مهتدين ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتم المرسلين عطف على الاول فانه تعالى يسأل اولا عن اشراكهم به ثم عن تكذيبهم الانبياء فعميت عليهم الانباء يومئذ فصارت الانباء كالعمى عليهم لا تهتدي اليهم واصله فعموا عن الانباء لكنه عكس مبالغة ودلالة على ان ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا اخطأه لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانباء ما اجابوا به الرسل او ما يعمها واذا كانت الرسل يتتعتعون في الجواب عن مثل ذلك من الهول ويفوضون العلم الى الله تعالى فما ظنك بالضلال من اممهم وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء فهم لا يتساءلون لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم

والعلم بانه مثله فاما من تاب من الشرك وآمن وعمل صالحا وجمع بين الايمان والعمل فعسى ان يكون من المفلحين عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام او ترج من التائب بمعنى فليتوقع ان يفلح وربك يخلق ما يشاء ويختار لا موجب عليه ولا مانع له ما كان لهم الخيرة اي التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم راسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روي انه نزل في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ما موصولة مفعول ليختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة اي الخير والصلاح سبحان الله تنزيها له ان ينازعه احد او يزاحم اختياره اختيار وتعالى عما يشركون عن اشراكهم او مشاركة ما يشركونه به وربك يعلم ما تكن صدورهم كعداوة الرسول وحقده وما يعلنون كالطعن فيه وهو الله المستحق للعبادة لا اله الا هو لا احد يستحقها الا هو له الحمد في الاولى والآخرة لانه المولي للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمده المؤمنون في الآخرة كما حمدوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده وله الحكم القضاء النافذ في كل شيء واليه ترجعون بالنشور قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا دائما من السرد وهو المتابعة والميم مزيدة كميم دلامص الى يوم القيمة باسكان الشمس تحت الارض او تحريكها حول الافق الغائر من اله غير الله يأتيكم بضياء كان حقه هل اله فذكر بمن على زعمهم ان غيره آلهة وعن ابن كثير بضئاء بهمزتين افلا تسمعون سماع تدبر واستبصار قل ارايتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة باسكانها في وسط السماء او تحريكها على مدار فوق الافق من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه استراحة عن متاعب الاشغال ولعله لم يصف الضياء بما يقابله لان الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل ولان منافع الضوء اكثر مما يقابله ولذلك قرن به افلا تسمعون وبالليل افلا تبصرون لان استفادة العقل من السمع اكثر من استفادته من البصر ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه في الليل ولتبتغوا من فضله في النهار بانواع المكاسب ولعلكم تشكرون ولكي تعرفوا نعمة الله في ذلك فتشكروه عليها ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لا شيء اجلب لغضب الله من الاشراك به او الاول لتقرير فساد رايهم والثاني لبيان انه لم يكن عن سند وانما كان محض تشه وهوى ونزعنا واخرجنا من كل امة شهيدا وهو نبيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه فقلنا للامم هاتوا برهانكم على صحة ما كنتم تدينون به فعلموا حينئذ ان الحق لله في الالهية لا يشاركه فيها احد وضل عنهم وغاب عنهم غيبة الضائع ما كانوا يفترون من الباطل ان قارون كان من قوم موسى كان ابن عمه يصهر بن قاهث بن لاوي او كان ممن آمن به فبغى عليهم فطلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت امره او تكبر عليهم او ظلمهم قيل وذلك حين ملكه فرعون على بني اسرائيل او حسدهم لما روي انه قال لموسى لك الرسالة ولهارون الحبورة وانا في غير شيء متى اصبر وآتيناه من الكنوز من الاموال المدخرة ما ان مفاتحه مفاتح صناديقه

جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتح لتنوء بالعصبة اولى القوة خبران والجملة صلة ما وهو ثانى مفعولى آتى وناء به الحمل اذا اثقله حتى اماله والعصبة والعصابة الجماعة الكثيرة واعصوصبوا اجتمعوا وقرئ لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه اذ قال له قومه منصوب بتنوء لا تفرح لا تبطر والفرح بالدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة حبها والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لا محالة يوجب الترح كما قال اشد الغم عندى فى سرور تيقن عنه صاحبه انتقالا ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلل النهى ههنا بكونه مانعا من محبة الله تع فقال ان الله لا يحب الفرحين اى بزخارف الدنيا وابتغ فيما آتيك الله من الغنى الدار الآخرة بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه ان يكون وصلة اليها ولا تنس ولا تترك ترك المنسى نصيبك من الدنيا وهو ان تحصل بها آخرتك او تاخذ منها ما يكفيك واحسن الى عباد الله كما احسن الله اليك فيما انعم عليك وقيل احسن بالشكر والطاعة كما احسن اليك بالانعام ولا تبغ الفساد فى الارض بامر يكون علة للظلم والبغى ان الله لا يحب المفسدين لسوء افعالهم قال انما اوتيته على علم فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه والمال وعلى علم فى موضع الحال وهو علم التورية وكان اعلمهم بها وقيل هو علم الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وساير المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف وعندى صفة له او متعلق باوتيته كقولك جاز هذا عندى اى فى ظنى واعتقادى اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا تعجب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قراه فى التورية وسمعه من حفاظ التواريخ او رد لادعائه العلم وتعظمه به بنفى هذا العلم منه اى اعنده مثل ذلك العلم الذى ادعى ولم يعلم هذا حتى يقى به نفسه مصارع الهالكين ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون سؤال استعلام فانه تع يطلع عليها او معاتبة فانهم يعذبون بغتة كانه لما هدد قارون بذكر اهلاك من قبله ممن كانوا اقوى منه واغنى اكد ذلك بان بين انه لم يكن ما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليها لا محالة فخرج على قومه فى زينته كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه قال الذين يريدون الحيوة الدنيا على ما هو عادة الناس من الرغبة فيها يا ليت لنا مثل ما اوتى قارون تمنوا مثله لا عينه حذرا عن الحسد انه لذو حظ عظيم من الدنيا وقال الذين اوتوا العلم باحوال الآخرة للتمنين ويلكم دعاء بالهلاك استعمل للزجر عما لا يرتضى ثواب الله فى الآخرة خير لمن آمن وعمل صالحا مما اوتى قارون بل من الدنيا وما فيها ولا يلقيها الضمير فيه للكلمة التى تكلم بها العلماء او للثواب فانه بمعنى المثوبة او الجنة او الايمان والعمل الصالح فانهما فى معنى السيرة والطريقة الا الصابرون على الطاعات وعن المعاصى فخسفنا به وبداره الارض روى انه كان يؤذى موسى عم كل وقت وهو يداريه لقرابته حتى نزلت الزكوة فصالحه عن كل الف على واحد فحسبه فاستكثره فعمد الى ان يفضح موسى بين بنى اسرائيل ليرفضوه فبرطل بغية لترميه بنفسها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنا غير محصن جلدناه ومن زنا محصنا رجمناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاستحضرت فناشدها موسى بالله ان تصدق فقالت جعل لى قارون جعلا على ان ارميك بنفسى فخر موسى شاكيا منه الى ربه فاوحى اليه ان مر الارض بما شئت فقال يا ارض خذيه فاخذته الى ركبتيه ثم قال خذيه فاخذته الى وسطه ثم قال خذيه فاخذته الى عنقه ثم قال خذيه فخسفت به وكان قارون يتضرع اليه فى هذه الاحوال فلم يرحمه فاوحى الله اليه ما افظك استرحمك مرارا فلم ترحمه وعزتى وجلالى لو دعانى مرة لاجبته ثم قال بنو اسرائيل انما فعله ليرثه فدعا الله حتى خسف بداره وامواله فما كان له من فئة اعوان مشتقة من فاوت راسه اذا ميلته ينصرونه من دون الله فيدفعون عنه عذابه وما كان من المنتصرين الممتنعين منه من قولهم نصره من عدوه فانتصر اذا منعه فامتنع واصبح الذين تمنوا مكانه منزلته بالامس منذ زمان قريب يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر يبسط ويقدر بمقتضى مشيته لا لكرامة تقتضى البسط ولا لهوان يوجب القبض ويكأن عند البصريين مركب من وى للتعجب وكان للتشبيه والمعنى ما اشبه الامر ان الله يبسط الرزق وقيل من ويك بمعنى ويلك وان تقديره ويلك اعلم ان الله لولا ان من الله علينا فلم يعطنا ما تمنينا لخسف بنا لتوليده فينا ما ولده فيه فخسف به لاجله ويكأنه لا يفلح الكافرون لنعمة الله او المكذبون برسله وبما وعد لهم من ثواب الآخرة تلك الدار الآخرة اشارة تعظيم كانه قال تلك التى سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض غلبة وقهرا ولا فسادا ظلما على الناس كما اراد فرعون وقارون والعاقبة المحمودة للمتقين ما لا يرضاه الله من جاء بالحسنة فله خير منها ذاتا وقدرا ووصفا ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات وضع فيه الظاهر موضع الضمير تهجينا لحالهم بتكرير اسناد السيئة اليهم الا ما كانوا يعملون اى الا مثل ما كانوا يعملون فحذف المثل واقام مقامه ما كانوا يعملون مبالغة فى المماثلة ان الذى فرض عليك القرآن اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه لرادك الى معاد اى معاد وهو المقام المحمود الذى وعدك ان يبعثك فيه او مكة التى اعتدت بها على انه من العادة رده اليها يوم الفتح كانه لما حكم بان العاقبة للمتقين واكد ذلك بوعد المحسنين ووعيد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى فى الدارين روى انه لما بلغ جحفة فى مهاجره اشتاق الى مولده ومولد آبائه فنزلت قل ربى اعلم من جاء بالهدى وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب بفعل يفسره اعلم ومن هو فى ضلال مبين وما استحقه من العذاب والاذلال يعنى به نفسه والمشركين وهو تقرير للوعد السابق وكذا قوله وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب اى سيردك الى معادك كما القى الكتاب وما كنت ترجوه الا رحمة من ربك ولكن القاه رحمة منه ويجوز ان يكون استثناء محمولا على المعنى كانه قال وما القى اليك الكتاب الا رحمة فلا تكونن ظهيرا للكافرين بمداراتهم والتحمل عنهم والاجابة الى طلبتهم ولا يصدنك عن آيات الله عن قراءتها والعمل بها بعد اذ انزلت اليك وقرئ يصدنك من اصده وادع الى ربك الى عبادته وتوحيده ولا تكونن من المشركين بمساعدتهم ولا تدع مع الله الها آخر هذا وما قبله للتهييج وقطع اطماع المشركين عن مساعدته لهم لا اله الا هو هالك كل شىء الا وجهه الا ذاته فان ما عداه ممكن هالك فى حد ذاته معدوم له الحكم القضاء النافذ فى الخلق واليه ترجعون للجزاء بالحق عن النبى عم من قرا طسم القصص كان له من

فالباء للتعدية او هو مقلوب اى لتنوء بها العصبة من ناء بكذا نهض به متثقلا كواشى

المعنى ان خزاين قارون كثرت فاتخذ لها مفاتح من جلود كل مفتح قدر اصبع فكانت تثقل الاثمة القوية وكانت الاثمة ما بين العشرة الى السبعين او كانت وقر ستين بغلا كواشى

وفى الكواشى وقرئ لينوء مذكرا ذهب الى واحد المفاتح او اراد به الجنس فذكر بيضاوى

فهو ضمير قارون هذا اذا فسر المفاتح بالخزاين ليوجد الملابسة او الاتصال حتى يعطى حكم ما اضيف اليه والمعنى وآتينا قارون من الكنوز ما ان خزاين قارون لتنوء بالعصبة بيضاوى

تا آنكه ان موسى يعلم الكيمياء فعلمه اخته فعلمه قارون ويزعمون انه علم يوشع بن نون ثلثه وكالب بن يوقنا ثلثه وقارون ثلثه فخدعهما فاضاف علمهما الى علمه فزعموا انه كان ياخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهبا ويتعاطى هذا العلم كثير اكذبة فلا يلتفت اليهم ولا يصدقون لانهم يفرقون ويخدعون ويزعمون انهم يعلمون كواشى

بيضاء والشهبة فى الالوان البياض الذى غلب على السواد وقد شهب الشىء بالكسر شهبا والمشهب الراس وفرس اشهب صحاح

هو ثيم عليه عضبا ان احمر ويوصف به الثوب الاحمر جاء فى الحديث عليه قطيفة ارجوان بيضاوى

البرطيل الرشوة ومنه المثل البراطيل تنصر الاباطيل جمع البرطيل وهى فى الاصل حجر مربع واراد ههنا الرشوة لان المرتشى يلتقم الحجر بيضاوى

يروى انه ناشده سبعين مرة وهو عليه لا يلتفت اليه لشدة غضبه كواشى

قد يذكر الامس ولا يراد به اليوم الذى قبل يومك ولكن الوقت المستقرب على طريق الاستعارة كشاف

ويعنى يقدر يضيق كواشى

حذفت منه اللام استخفافا وفصلت ان الله بفعل مضمر

قراء حفص ويعقوب بفتح الخاء والسين وقراء العامة بضم الخاء وكسر السين م

عن على انها نزلت فى اهل التواضع من الولاة واهل القدرة كواشى

جحفة اجتحفه واجحفت به اهلكه واستاصله ومنه الجحفة لميقات اهل الشام لان سيلا فيما يقال اجتحف اهلها

فاتاه جبرئيل وقال اشتاق الى بلدك ومولدك قال نعم قال فان الله تع يقول ان الذى فرض الآية وهذه الآية نزلت بالجحفة ليست بمكية ولا مدنية م

من منتصب بفعل يدل عليه اعلم لكان اولى وانما لم ينتصب بنفس اعلم لانه اسم تفضيل استعماله هنا بتقدير من اذ تقدير الكلام ربى اعلم من كل عالم فيعلم من جاء بالهدى

الاجر بعدد من صدّق موسى وكذّبه لم يبق ملك فى السموات والارض الا شهد له يوم القيمة انه كان صادقا

سورة العنكبوت مكية وهى تسع وستون آيات ؛ بسم الله الرحمن الرحيم

الم سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل استقلاله بنفسه او بما يضم معه أحسب الناس الحسبان مما يتعلق لمضامين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين او ما يسد مسدهما كقوله أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون • فان معناه أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك اول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه ولقولهم آمنا هو الثانى كقولك حسبت ضربه للتاديب او انفسهم متركين غير مفتونين لقولهم آمنا بل يمتحنهم الله بمشاق التكاليف كالمهاجرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظايف الطاعات وانواع المصايب فى الانفس والاموال ليتميز المخلص من المنافق والثابت فى الدين من المضطرب فيه ولينالوا بالصبر عليها عوالى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود فى العذاب روى انها نزلت فى ناس من الصحابة جزعوا من اذى المشركين وقيل فى عمار وقد عذّب فى الله وقيل فى مهجع مولى عمر بن الخطاب رضى الله عنه رماه عامر بن الحضرمى بسهم يوم بدر فقتله فجزع عليه ابواه وامرأته ولقد فتنا الذين من قبلهم متصل باحسب او بلا يفتنون والمعنى ان ذلك سنة قديمة جارية فى الامم كلها فلا ينبغى ان يتوقع خلافه فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين • فليتعلقن علمه بالامتحان تعلقا حاليا يتميز به الذين صدقوا فى الايمان والذين كذبوا فيه وينوط به ثوابهم وعقابهم ولذلك قيل المعنى وليميزن وليجازين وقرئ وليعلمن من الاعلام اى وليعرفنهم الناس او وليسمنهم بسمة يعرفون بها يوم القيمة كبياض الوجوه وسوادها أم حسب الذين يعملون السيئات الكفر والمعاصى فان العمل يعم افعال القلوب والجوارح أن يسبقونا ان يفوتونا فلا نقدر ان نجازيهم على مساويهم وهو ساد مسد مفعولى حسب وام منقطعة والاضراب فيها لان هذا الحسبان ابطل من الاول ولهذا عقبه بقوله ساء ما يحكمون • اى بئس الذى يحكمونه او حكما يحكمونه حكمهم هذا فحذف المخصوص بالذم من كان يرجو لقاء الله فى الجنة وقيل المراد بلقاء الله الوصول الى ثوابه او الى العاقبة من الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على احواله فاما ان يلقاه ببشر لما رضى من افعاله او بسخط لما سخط منها فان أجل الله فان الوقت المضروب للقائه لآت لجاء واذا كان وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كاينا لا محالة فليبادر ما يحقق امله ويصدق رجاءه او ما يستوجب به القربة والرضاء وهو السميع لاقوال العباد العليم • بعقايدهم وافعالهم ومن جاهد نفسه بالصبر على مضض الطاعة والكف عن الشهوات فانما يجاهد لنفسه لان منفعته لها ان الله لغنى عن العالمين • فلا حاجة الى طاعتهم وانما كلف عباده رحمة عليهم ومراعاة لصلاحهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم الكفر بالايمان والمعاصى بما يتبعها من الطاعات ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون • اى احسن جزاء اعمالهم ووصينا الانسان بوالديه حسنا بايتائه فعلا ذا حسن او كانه فى ذاته حسن لفرط

حسنه ووصى يجرى مجرى امر معنى وتصرفا وقيل هو بمعنى قال اى وقلنا له احسن بوالديك حسنا وقيل حسنا منتصب بفعل مضمر على تقدير قول مفسر للتوصية اى قلنا اوليهما او افعل بهما حسنا وهو اوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على بوالديه وقرئ حسنا واحسانا وان جاهداك لتشرك بى ما ليس لك به علم بالاهيته عبّر عن نفيها بنفى العلم بها اشعارا بان ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه فلا تطعهما فى ذلك فانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اضمار القول ان لم يضمر قبل الى مرجعكم مرجع من آمن منكم ومن اشرك ومن بر بوالديه ومن عق فأنبئكم بما كنتم تعملون • بالجزاء عليه والآية نزلت فى سعد بن ابى وقاص وامه حمنة فانها لما سمعت باسلامه حلفت ان لا تنتقل من الضح ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد ولبثت ثلاثة ايام كذلك وكذا التى فى لقمان والاحقاف والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين • فى جملتهم والكمال فى الصلاح منتهى درجات المؤمنين ومتمنى انبياء الله المرسلين او فى مدخلهم وهى الجنة ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اوذى فى الله بان عذبهم الكفرة على الايمان جعل فتنة الناس ما يصيبهم من اذيتهم فى الصرف عن الايمان كعذاب الله فى الصرف عن الكفر ولئن جاء نصر من ربك فتح وغنيمة ليقولن انا كنا معكم فى الدين فاشركونا فيه والمراد المنافقون او قوم ضعف ايمانهم فارتدوا من اذى المشركين ويؤيد الاول أوليس الله باعلم بما فى صدور العالمين • من الاخلاص والنفاق وليعلمن الله الذين آمنوا بقلوبهم وليعلمن المنافقين • فيجازى الفريقين وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا الذى نسلكه فى ديننا ولنحمل خطاياكم ان كان ذلك خطيئة وان كان بعث ومؤاخذة وانما امروا انفسهم بالحمل عاطفين على امرهم بالاتباع مبالغة فى تعليق الحمل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم ان كانت تشجيعا لهم عليه وبهذا الاعتبار رد عليهم وكذبهم بقوله وما هم بحاملين من خطاياهم من شىء انهم لكاذبون • من الاولى للتبيين والثانية مزيدة والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم وليحملن أثقالهم اثقال ما اقترفته انفسهم وأثقالا مع أثقالهم واثقالا اخر معها لما تسببوا له بالاضلال والحمل على المعاصى من غير ان ينقص من اثقال من تبعهم شىء وليسألن يوم القيمة سؤال تقريع وتبكيت عما كانوا يفترون • من الاباطيل التى اضلوا بها ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما بعد المبعث اذ روى انه بعث على راس الاربعين ودعا قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين ولعل اختيار هذه العبارة للدلالة على كمال العدد فان تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما فى ذلك الالف من تخييل طول المدة الى السامع فان المقصود من القصة تسلية رسول الله عم وتثبيته على ما يكابد من الكفرة واختلاف المميزين لما فى التكرير من البشاعة فاخذهم الطوفان طوفان الماء وهو لما طاف بكثرة من سيل او ظلام ونحوها وهم ظالمون • بالكفر فانجيناه اى نوحا وأصحاب السفينة ومن ركب معه من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث وجعلناها اى السفينة او الحادثة آية للعالمين • يتعظون ويستدلون بها وابرهيم عطف

على نوحًا او نصب باضمار اذكر وقرئ بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابرهيم إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللّٰهَ ظرف
لارسلنا اى ارسلناه حين كمل عقله وتم نظره بحيث عرف الحق وامر الناس به او بدل منه بدل الاشتمال ان قدر باذكر
وَاتَّقُوهُ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ مما انتم عليه إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الخير والشر وتميزون ما هو خير مما هو شر او كنتم تنظرون
في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا وتكذبون كذبا في تسميتها
آلهة وادعاء شفاعتها عند الله او تعملونها وتنحتونها افكا وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث
انه زور وباطل وقرئ تَخَلَّقُونَ من خلق للتكثير وتَخَلَّقُونَ من تخلق للتكلف وأَفِكًا على انه مصدر كالكذب
او نعت بمعنى خلقا ذا افك إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا دليل على شرارة ذلك
من حيث انه لا يجدي بطائل ورزقا يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون ان يرزقوكم وان يراد المرزوق
وتنكيره للتعميم فَابْتَغُوا عِنْدَ اللّٰهِ الرِّزْقَ كله فانه المالك له وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ متوسلين الى مطالبكم
بعبادته مقيدين لما حفكم من النعم بشكره او مستعدين للقائه بهما فانه إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ وقرئ
بفتح التاء وَإِنْ تُكَذِّبُوا وان تكذبوني فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ من قبلي من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم وانما
ضر انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ الذي
زال معه الشك وما عليه ان يصدق ولا يكذب فالآية وما بعدها من جملة قصة ابرهيم الى قوله فما كان
جواب قومه ويحتمل ان يكون اعتراضا بذكر شان النبي عم وقريش وهدم مذهبهم والوعيد على سوء
صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها تسلية للرسول عم وتنفيس عنه بان اباه
خليل الله كان ممنوا بنحو ما مني به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حالهم فيهم بحال ابرهيم عم
في قومه أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللّٰهُ الْخَلْقَ من مادة وغيرها وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر بالتاء على تقدير القول
وقرئ يَبْدَأُ ثُمَّ يُعِيدُهُ اخبار بالاعادة بعد الموت معطوف على أولم يروا لا على يبدئ فان الرؤية غير واقعة
عليه ويجوز ان يأول الاعادة بان ينشئ في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوها
ويعطف على يبدئ إِنَّ ذٰلِكَ الاشارة الى الاعادة او الى ما ذكر من الامرين عَلَى اللّٰهِ يَسِيرٌ اذ لا يفتقر في فعله
الى شيء قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ حكاية كلام الله لابرهيم او محمد عم فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ على اختلاف الاجناس
والاحوال ثُمَّ اللّٰهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث
ان كلا اختراع واخراج من العدم والافصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضماره في بدأ والقياس
الاقتصار عليه للدلالة على ان المقصود بيان الاعادة وان من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي ان يحكم له
بالقدرة على الاعادة لانها اهون والكلام في العطف ما مر وقرئ النَّشَاءَةَ كالرآفة إِنَّ اللّٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
قَدِيرٌ لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة
الاولى يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تعذيبه وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ رحمته وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ تردون وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ
ربكم عن ادراككم فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ان فررتم من قضائه بالتواري في الارض او الهبوط في مهاويها
والتحصن في السماء او القلاع الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان امن يهجو رسول الله منكم

قال ابن الاثير قبل قوم شيث وادريس وغيرهما قالوا وعاش ادريس قبل ارتفاعه الف سنة ينذر قومه وآمن به الف نفس بعد ... سنين ۵ كواشي

تسلية للرسول عم والتنفيس عنه ع
ممنو ومنية اذا ابتليته صحاح

استفهام بمعنى الاثبات تيسير

على معنى المخاطبة اى قل لهم يا محمد اولم تروا ابو الليث

قوله لابراهيم صفة كلام الله اى كلام الله الكائن لابراهيم او محمد اضافة الحكاية اضافة المصدر الى مفعوله تقدير الكلام حكاية ابرهيم او محمد كلام الله الكائن لاحتمالها الاحتمالين ۵

ولقائل ان يقول هذا الدليل بعينه جار في الآية الاولى فلم لم يقل هناك كيف يبدئ الخلق ثم الله يعيده تامل
وكانه قال ثم ذلك الذي انشأ النشأة الاولى هو الذي ينشئ النشأة الآخرة

منكم ويمدحه وينصره سواء وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ يحرسكم عن بلاء يظهر
من الارض او ينزل من السماء ويدفعه عنكم وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللّٰهِ بدلائل وحدانيته او بكتبه وَلِقَائِهِ
بالبعث أُولٰئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي اى ييأسون منها يوم القيمة فعبر عنه بالماضي للتحقيق والمبالغة او ايسوا
في الدنيا لانكار البعث والجزاء وَأُولٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بكفرهم فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ قوم ابرهيم وقرئ
بالرفع على انه الاسم والخبر إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ وكان ذلك قول بعضهم لكن لما قيل فيهم او رضي
به الباقون اسند الى كلهم فَأَنْجَاهُ اللّٰهُ مِنَ النَّارِ اى فقذفوه في النار فانجاه الله منها بان جعلها عليه بردا
وسلاما إِنَّ فِي ذٰلِكَ في انجائه منها لَآيَاتٍ هي حفظه من اذى النار واخمادها مع عظمها في زمان يسير
وانشاء روض مكانها لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ لانهم المنتفعون بالفحص عنها والتأمل فيها وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ
مِنْ دُونِ اللّٰهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا اى لتتوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها
وثاني مفعولي اتخذتم محذوف ويجوز ان يكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف او بتأويلها بالمودودة
اى اتخذتم اوثانا سبب المودة بينكم وقرأها نافع وابن عامر وابو بكر مَوَدَّةً ناصبة بينكم والوجه ما سبق
وابن كثير وابو عمرو والكسائي ورويس مرفوعة مضافة على انها خبر مبتدأ محذوف اى هي مودة او سبب
مودة بينكم والجملة صفة اوثانا او خبر ان على ان ما مصدرية او موصولة والعائد محذوف وهو المفعول
الاول وقرئت مرفوعة منونة او مضافة بفتح بينكم كما قرئ لقد تقطع بينكم وقرئ انما مودة بينكم ثُمَّ يَوْمَ
الْقِيٰمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا اى يقوم التناكر والتلاعن بينكم او بينكم وبين
الاوثان على تغليب المخاطبين كقوله ويكونون عليهم ضدا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ
يخلصونكم فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وهو ابن اخته واول من آمن به وقيل انه آمن به حين رأى النار لم تحرقه
وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ من قومي إِلَىٰ رَبِّي الى حيث امرني ربي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الذي يمنعني من اعدائي الْحَكِيمُ
الذي لا يأمرني الا بما فيه صلاحي ثم انه هاجر من كوثى من سواد الكوفة مع لوط وامرأته سارة ابنة عمه
الى حران ثم منها الى الشام فنزل بفلسطين ونزل لوط سدوم وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ ولدا ونافلة
حين ايس عن الولادة من عجوز عاقر ولذلك لم يذكر اسمعيل عم وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ فكثر منهم
الانبياء وَالْكِتَابَ يريد به الجنس ليتناول الكتب الاربعة وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ على هجرته الينا فِي الدُّنْيَا باعطاء الولد
في غير اوانه والذرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء اهل الملل اليه والثناء والصلوة عليه آخر
الدهر وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ لفي عداد الكاملين في الصلاح وَلُوطًا عطف على ابرهيم او على ما
عطف عليه إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ الفعلة البالغة في القبح وقرأ الحرميان وابن عامر
وحفص بهمزة مكسورة على الخبر والباقون على الاستفهام في الثلث مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ
استئناف مقرر لفحاشتها من حيث انها مما اشمأزت منه الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى اقدموا
عليها لخبث طينتهم أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وتتعرضون للسابلة بالقتل واخذ المال
او بالفاحشة حتى انقطعت الطرق او تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث واتيان ما ليس

قال الامام اضاف الرحمة الى نفسه تع ونسب العذاب اليهم ليوذن بان رحمته سبقت غضبه وقلت فيه تنبيه على انهم حين لم ينتفعوا بالآيات ولم يؤمنوا بالآخرة ولم يعلموا ما يرجعون به الى رحمة الله حرموا على انفسهم ما وسعت كل شيء واستحقوا العذاب الاليم ۵ طيبي

علق في الحيوة الدنيا بمودة قال ابو البقاء يجوز ان يتعلق في الحيوة بنفس مودة اذا لم تجعل بينكم صفة لها لان المصدر اذا وصف لا يعمل وقال اذا جعل بينكم صفة لمودة كان في الحيوة في موضع الحال من الضمير في الظرف الذي هو صفة والعامل الظرف ويجوز ان يكون في الحيوة صفة اخرى لمودة والتقدير انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة مستقرة بينكم ثابتة في الحيوة الدنيا وقال ابو البقاء ويجوز ان تعلق في الحيوة باتخذتم اذا جعلت ما كافة ۵ طيبي

على كلا التقديرين فمن نون نصب بينكم ومن اضاف جعل بينكم بالفتح فاعلا مبنيا لاضافته الى غير متمكن كما في تقطع بينكم بالفتح مع انه فاعل ۵

ويقال خرج من نسخته الفنابى ابو الليث

وفي الكشاف والكواشي ولم يذكر اسمعيل للدلالة وجعلنا في ذريته النبوة عليه لانه لم يبعث من بعده نبي الا من ذريته واسمعيل منهم ۵

وهو نوح في قوله ولقد ارسلنا نوحا

السابلة ابناء السبيل المختلفة في الطرقات في حوائجهم عن علي بن عيسى وانما انث على تاويل الجماعة بطريق النسب ...

نحوت وتأتون في ناديكم في مجالسكم العامة ولا يقال النادي الا لما فيه اهله المنكر كالجماع والضراط وحل الازرار وغيرها من القبائح عدم مبالاة بها وقيل الخذف ورمي البنادق فما كان جواب قومه الا ان قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين ۰ في استقباح ذلك او في دعوى النبوة المفهومة من التوبيخ قال رب انصرني بانزال العذاب على القوم المفسدين ۰ بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استنزال العقاب واشعارا بانهم احقاء بان يعجل لهم العذاب ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى بالبشارة بالولد والنافلة قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية قرية سدوم والاضافة لفظية لان المعنى الاستقبال ان اهلها كانوا ظالمين ۰ تعليل لاهلاكهم باصرارهم وتماديهم في ظلمهم الذي هو الكفر وانواع المعاصي قال ان فيها لوطا اعتراض عليهم بان فيها من لم يظلم او معارضة للموجب بالمانع وهو كون النبي بين اظهرهم قالوا نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله تسليم لقوله مع ادعاء مزيد العلم به وانهم ما كانوا غافلين عنه وجواب عنه بتخصيص الاهل بمن عداه واهله او تأقيت الاهلاك باخراجهم عنها وفيه تاخير البيان عن الخطاب الا امرأته كانت من الغابرين ۰ الباقين في العذاب او القرية ولما ان جاءت رسلنا لوطا سيء بهم جاءته المساءة والغم بسببهم مخافة ان يقصدهم قومه بسوء وان صلة لتاكيد الفعلين واتصالهما وضاق بهم ذرعا وضاق بشانهم وتدبير امرهم ذرعه اي طاقته كقولهم ضاقت يده وبازائه رحب ذرعه بكذا اذا كان مطيقا له وذلك لان طويل الذراع ينال ما لا ينال قصير الذراع وقالوا لما راوا فيه اثر الضجرة لا تخف ولا تحزن على تمكنهم منا انا منجوك واهلك الا امرأتك كانت من الغابرين ۰ وقرأ حمزة وابن كثير والكسائي ويعقوب لننجينه ومنجوك بالتخفيف ووافقهم ابو بكر في الثاني وموضع الكاف على المختار الجر ونصب اهلك باضمار فعل او بالعطف على محلها باعتبار الاصل انا منزلون على اهل هذه القرية رجزا من السماء عذابا منها سمي بذلك لانه يقلق المعذب من قولهم ارتجز اذا ارتجس اي اضطرب وقرأ ابن عامر منزلون بالتشديد بما كانوا يفسقون ۰ بسبب فسقهم ولقد تركنا منها اية بينة هي حكايتها الشايعة او آثار الديار الخربة وقيل الحجارة الممطورة فانها كانت باقية بعده وقيل بقية انهارها المسودة لقوم يعقلون ۰ يستعملون عقولهم في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بتركنا او اية والى مدين اخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الاخر وافعلوا ما ترجون به ثوابه فاقيم المسبب مقام السبب وقيل انه من الرجاء بمعنى الخوف ولا تعثوا في الارض مفسدين ۰ فكذبوه فاخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبرائيل لان القلوب ترجف لها فاصبحوا في دارهم في بلدهم او دورهم ولم يجمع لامن اللبس جاثمين ۰ باركين على الركب ميتين وعادا وثمود منصوبان باضمار اذكر او فعل دل عليه ما قبله مثل اهلكنا وقرأ حمزة وحفص ويعقوب وثمود غير مصروف على تاويل القبيلة وقد تبين لكم من مساكنهم اي تبين لكم بعض مساكنهم او اهلاكهم من جهة مساكنهم اذا نظرتم اليها عند مروركم بها وزين لهم الشيطان اعمالهم من الكفر والمعاصي فصدهم عن السبيل السوي الذي بين الرسل لهم وكانوا مستبصرين متمكنين

متمكنين من النظر والاستبصار ولكنهم لم يفعلوا او متبينين ان العذاب لاحق بهم باخبار الرسول لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا وقارون وفرعون وهامان معطوفان على عادا وتقديم قارون لشرف نسبه ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين ۰ فائتين بل ادركهم امر الله من سبق طالبه اذا فاته فكلا من المذكورين اخذنا بذنبه عاقبنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ريحا عاصفا فيها حصباء او ملكا رماهم بها كقوم لوط ومنهم من اخذته الصيحة كمدين وثمود ومنهم من خسفنا به الارض كقارون ومنهم من اغرقنا كقوم نوح وفرعون وقومه وما كان الله ليظلمهم ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم بغير جرم اذ ليس ذلك من عادته ولكن كانوا انفسهم يظلمون ۰ بالتعريض للعذاب مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء فيما اتخذوه معتمدا ومتكلا كمثل العنكبوت اتخذت بيتا فيما نسجته في الوهن والخور بل ذاك اوهن فان لهذا حقيقة وانتفاعا او مثلهم بالاضافة الى الموحد كمثله بالاضافة الى رجل بنى بيتا من حجر وجص والعنكبوت تقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والتاء فيه كتاء طاغوت ويجمع على عناكيب وعناكب وعكاب وعكبة واعكب وان اوهن البيوت لبيت العنكبوت لا بيت اوهى واقل وقاية للحر والبرد منه لو كانوا يعلمون يرجعون الى علم لعلموا ان هذا مثلهم وان دينهم اوهى من ذلك ويجوز ان يكون المراد ببيت العنكبوت دينهم سماه به تحقيقا للتمثيل فيكون المعنى وان اوهن ما يعتمد به في الدين دينهم ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء على اضمار القول اي قل للكفرة ان الله يعلم وقرأ البصريان ويعقوب بالياء حملا على ما قبله وما استفهامية منصوبة بتدعون ويعلم معلقة عنها ومن للتبيين او نافية ومن مزيدة وشيء مفعول تدعون او مصدرية وشيء مصدر او موصولة مفعول ليعلم ومفعول تدعون عائده المحذوف والكلام على الاولين تجهيل لهم وتوكيد للمثل وعلى الاخيرين وعيد لهم وهو العزيز الحكيم ۰ تعليل على المعنيين فان من فرط الغباوة اشراك ما لا يعد شيئا بمن هذا شانه وان الجماد بالاضافة الى القادر القاهر على كل شيء البالغ في العلم واتقان الفعل الغاية كالمعدوم وان من هذا صفته قادر على مجازاتهم وتلك الامثال يعني هذا المثل ونظايره نضربها للناس تقريبا لما بعد من افهامهم وما يعقلها ولا يعقل حسنها وفايدتها الا العالمون ۰ الذين يتدبرون الاشياء على ما ينبغي وعنه عم انه تلا هذه الاية فقال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه خلق الله السموات والارض بالحق محقا غير قاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقها افاضة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما اشار اليه بقوله ان في ذلك لاية للمؤمنين ۰ لانهم المنتفعون بها اتل ما اوحي اليك من الكتاب تقربا الى الله بقراءته وتحفظا لالفاظه واستكشافا لمعانيه فان القاري المتامل قد ينكشف له بالتكرار ما لم ينكشف له اول ما قرع سمعه واقم الصلوة ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر بان تكون سببا للانتهاء عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث النفس خشية منه روي ان فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله

ولا يدع شيئا من الفواحش الا ركبه فوصف له فقال ان صلوته ستنهاه فلم يلبث ان تاب ولذكر الله أكبر وللصلوة أكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها به للتعليل بان اشتمالها على ذكره هو العمدة في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات او ولذكر الله اياكم برحمته أكبر من ذكركم اياه بطاعته والله يعلم ما تصنعون • منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم به احسن المجازاة ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا بالخصلة التي هي احسن كمعارضة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاغبة بالنصح وقيل منسوخ باية السيف اذ لا مجادلة اشد منه وجوابه انه آخر الدواء وقيل المراد به ذوو العهد منهم الا الذين ظلموا منهم بالافراط في الاعتداء والعناد او باثبات الولد وقولهم يد الله مغلولة او بنبذ العهد ومنع الجزية وقولوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم هو من المجادلة بالتي هي احسن وعن النبي عم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون • مطيعون له خاصة وفيه تعريض باتخاذهم احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله وكذلك ومثل ذلك الانزال انزلنا اليك الكتاب وحيا مصدقا لسائر الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به هم عبد الله بن سلام واضرابه او من تقدم عهد الرسول من اهل الكتاب ومن هؤلاء ومن العرب او اهل مكة او ممن في عهد الرسول من الكتابيين من يؤمن به بالقرآن وما يجحد بآياتنا مع ظهورها وقيام الحجة عليها الا الكافرون • الا المتوغلون في الكفر فان جزمهم به يمنعهم عن التأمل فيما يفيدهم صدقها لكونها معجزة بالاضافة الى الرسول كما اشار اليه بقوله وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك فان ظهور هذا الكتاب الجامع لانواع العلوم الشرعية على امي لم يعرف بالقراءة والتعلم خارق للعادة وذكر اليمين زيادة تصوير للمنفي ونفي للتجوز في الاسناد اذا لارتاب المبطلون • اي لو كنت ممن يخط ويقرأ لقالوا لعله تعلمه او التقطه من كتب الاقدمين وانما سماهم مبطلين لكفرهم او لارتيابهم بانتفاء وجه واحد من وجوه الاعجاز المتكاثرة وقيل لارتاب اهل الكتاب لوجدانهم نعتك على خلاف ما في كتبهم فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر بل هو بل القرآن آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم يحفظونه لا يقدر احد تحريفه وما يجحد بآياتنا الا الظالمون • الا المتوغلون في الظلم بالمكابرة بعد وضوح دلائل اعجازها حتى لم يعتدوا بها وقالوا لولا انزل عليه آيات من ربه مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى وقرأ نافع وابن عامر وحفص آيات قل انما الآيات عند الله ينزلها كيف يشاء لست املكها فآتيكم بما تقترحونه وانما انا نذير مبين • ليس من شأني الا الانذار وابانته بما اعطيت من الآيات اولم يكفهم آية مغنية عما اقترحوه انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم تدوم تلاوته عليهم متحدين به فلا يزال معهم آية ثابتة لا تضمحل بخلاف سائر الآيات او يتلى عليهم يعني اليهود بتحقيق ما في ايديهم من نعتك ونعت دينك ان في ذلك الكتاب الذي هو آية مستمرة وحجة مبينة لرحمة لنعمة عظيمة وذكرى لقوم يؤمنون • تذكرة لمن همه

همه الايمان دون التعنت وقيل ان ناسا من المسلمين اتوا رسول الله بكتف كتب فيها ما يقوله اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا بصدقي وقد صدقني بالمعجزات او بتبليغي ما ارسلت به اليكم ونصحي ومقابلتكم اياي بالتكذيب والتعنت يعلم ما في السموات والارض فلا يخفى عليه حالي وحالكم والذين آمنوا بالباطل وهو ما يعبدونه من دون الله وكفروا بالله منكم اولئك هم الخاسرون • في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان ويستعجلونك بالعذاب بقولهم امطر علينا حجارة من السماء ولولا اجل مسمى لكل عذاب او قوم لجاءهم العذاب عاجلا وليأتينهم بغتة فجأة في الدنيا كوقعة بدر او الآخرة عند نزول الموت بهم وهم لا يشعرون • باتيانه يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين • ستحيط بهم يوم يأتيهم العذاب او هي كالمحيط بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصي التي توجبها بهم واللام للعهد على وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على موجب الاحاطة او للجنس فيكون استدلالا بحكم الجنس على حكمهم يوم يغشاهم العذاب ظرف لمحيطة او مقدر مثل كان كيت وكيت من فوقهم ومن تحت ارجلهم من جميع جوانبهم ويقول الله او بعض الملائكة بأمره ويؤيده قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالنون ذوقوا ما كنتم تعملون • اي جزاءه يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعة فاياي فاعبدون اي اذا لم يتسهل لكم العبادة في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتمشى لكم وعنه عم من فر بدينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابرهيم ومحمد عم والفاء جواب شرط محذوف اذ المعنى ان ارضي واسعة ان لم تخلصوا العبادة لي في ارض فاخلصوها في غيرها كل نفس ذائقة الموت تناله لا محالة ثم الينا ترجعون • للجزاء ومن هذا عاقبته ينبغي ان يجتهد في الاستعداد له وقرأ ابو بكر بالياء والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم لننزلنهم من الجنة غرفا علالي وقرئ لنثوينهم اي لنقيمنهم من الثواء فيكون انتصاب غرفا لاجرائه مجرى لننزلنهم او بنزع الخافض او تشبيه الظرف الموقت بالمبهم تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نعم اجر العاملين • وقرئ فنعم والمخصوص بالمدح محذوف دل عليه ما قبله الذين صبروا على اذية المشركين والهجرة للدين الى غير ذلك من المحن والمشاق وعلى ربهم يتوكلون • ولا يتوكلون الا على الله وكأين من دابة لا تحمل رزقها لا تطيق حمله لضعفها او لا تدخره وانما تصبح ولا معيشة عندها الله يرزقها واياكم ثم انها مع ضعفها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في انه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا على معاشكم بالهجرة لما امروا بالهجرة قال بعضهم كيف نقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت وهو السميع لقولكم هذا العليم • بضميركم ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر المسؤول عنهم اهل مكة ليقولن الله لما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود فأنى يؤفكون • يصرفون عن توحيده بعد اقرارهم بذلك الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له يحتمل ان يكون الموسع له و

وفي اثبات العلم ههنا لطايف احدها ان الرازق الذي هو كامل المشية اذا راى عبده محتاجا وعلم جوعه لا يؤخر عنه الرزق ولا يؤخر الرازق الرزق الا لنقصان في نفوذ مشيته كالملك اذا اراد الاطعام والطعام لا يكون بعد قد استوى او لعدم علمه بجوع العبد الثانية ان هذا اشرع باثبات العلم استوعب ذكر الصفات التي هي صفات الاله ومن انكرها فقد كفر وهي اربع الحيوة والقدرة والارادة والعلم واما السمع والبصر والكلام القائم به فمن ينكرها يكون مبتدعا لا كافرا وقد استوفى الاربع لان قوله خلق السموات والارض اشارة الى كمال القدرة وقوله يبسط الرزق لمن يشاء اشارة الى نفوذ مشيته وارادته وقوله ان الله بكل شيء عليم اشارة الى شمول علمه والقادر العليم المريد لا يتصور الا حيا ٥ كبير

والضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لا يكون على وضع المضمر موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم اِنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝ يعلم مصالحهم ومفاسدهم وَلَئِنْ سَاَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاۗءِ مَاۗءً فَاَحْيَا بِهِ الْاَرْضَ مِنْۢ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُوْلُنَّ اللّٰهُ معترفين بانه الموجد للممكنات باسرها اصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شيء من ذلك قُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ على ما عصمك من مثل هذه الضلالة او على تصديقك واظهار حجتك بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ ۝ فيتناقضون حيث يقرون بانه المبدء لكل ما عداه ثم انهم يشركون به الصنم وقيل لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند مقالهم وَمَا هٰذِهِ الْحَيٰوةُ الدُّنْيَآ اشارة تحقير وكيف لا وهي لا تزن عند الله جناح بعوضة اِلَّا لَهْوٌ وَّلَعِبٌ الا كما يلهى ويلعب به الصبيان ويجتمعون عليه ويتبهجون به ساعة ثم تتفرقون متعبين وَاِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لهي دار الحقيقة لامتناع طريان الموت عليها او في ذاتها حيوة للمبالغة والحيوان مصدر حيي سمي به ذو الحيوة واصله حييان فقلبت الياء الثانية واوا وهو ابلغ من الحيوة لما في بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحيوة ولذلك اختير عليها ههنا لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝ لم يؤثروا عليها الدنيا التي اصلها عدم الحيوة والحيوة فيها عارضة سريعة الزوال فَاِذَا رَكِبُوْا فِي الْفُلْكِ متصل بما دل عليه شرح حالهم اي هم على ما وصفوا به من الشرك فاذا ركبوا البحر دَعَوُا اللّٰهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ كائنين في صورة من اخلص دينه من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بانه لا يكشف الشدايد الا هو فَلَمَّا نَجّٰىهُمْ اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ۝ فاجاؤا المعاودة الى الشرك لِيَكْفُرُوْا بِمَآ اٰتَيْنٰهُمْ اللام فيه لام كي اي يشركون ليكونوا كافرين بشركهم نعمة النجاة وَلِيَتَمَتَّعُوْا باجتماعهم على عبادة الاصنام وتوادهم عليها او لام الامر على التهديد ويؤيده قراءة ابن كثير وحمزة والكسائي وقالون عن نافع وليتمتعوا بالسكون فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ عاقبة ذلك حين يعاقبون اَوَلَمْ يَرَوْا يعني اهل مكة اَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا اٰمِنًا اي جعلنا بلدهم مصونا عن النهب والتعدي امنا اهله عن القتل والسبي وَّيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ يختلسون قتلا وسبيا اذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب اَفَبِالْبَاطِلِ ابعد هذه النعمة المكشوفة وغيرها مما لا يقدر عليها الا الله يُؤْمِنُوْنَ بالصنم والشيطان وَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَكْفُرُوْنَ ۝ حيث اشركوا به غيره وتقديم الصلتين للاهتمام والاختصاص على طريق المبالغة وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرٰى عَلَى اللّٰهِ كَذِبًا بان زعم ان له شريكا اَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاۗءَهٗ يعني الرسول والكتاب وفي لما تسفيه لهم بان لم يتوقفوا ولم يتاملوا قط حين جاءهم بل سارعوا الى التكذيب اول ما سمعوه اَلَيْسَ فِيْ جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكٰفِرِيْنَ ۝ تقرير لثوائهم كقوله ٭ الستم خير من ركب المطايا ٭ اي الا يستوجبون الثواء فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب او لاجترائهم اي الم يعلموا ان في جهنم مثوى للكافرين حتى اجترؤا هذه الجراءة وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِيْنَا في حقنا فاطلق المجاهدة ليعم جهاد الاعادي الظاهرة والباطنة بانواعه لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا سبل السير الينا والوصول الى جنابنا او لنزيدنهم هداية الى سبل الخير وتوفيقا لسلوكها كقوله وَالَّذِيْنَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وفي الحديث من عمل بما علم

قوله وما هذه الحيوة الدنيا الآية لما بين انهم يعرفون بكون الله هو الخالق وكونه هو الرازق وهم يتركون عبادته ولا يتركونها الا لزينة الحيوة الدنيا بين ان ما يميلون اليه ليس بشيء لقوله وما هذه الحيوة الدنيا الا لهو ولعب ٥ كبير

يعني هذا سبب الرزق وموجد السبب هو موجد المسبب فالرزق من الله ٥ كبير

وذلك ان عقولهم بمعزل عن فهم ان الله نور مصباح زجاجة قلب نبيه وحبيبه صلعم بنور جماله وجلاله ثم بعثه الى الخلق وقال قد جاءكم من الله نور وهو سراج منير لمن آمن به واتبع سراج قلبه المنطفي من ذلك النور بسراج قلبه المنير نور الله سراج قلبه بذلك النور فاحياه بعد موته كما قال عز من قائل او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات اي في الظلمات التي خلق النوع فيها ولم يصبه رشاش النور ٥ نجم

اللهو هو الاستمتاع بلذات الدنيا واللعب العبث سميت بها لانها فانية ٥ م سم

وحيي ايضا والادغام اكثر لان الحركة لازمة واذا لم تكن الحركة لازمة لم تدغم كقوله في اليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتى ويقراء ويحيى عن بينة ٥ صحاح

اشارة الى ان المانع من التوحيد هو الحيوة الدنيا وذلك هو انهم اذا انقطع رجاؤهم عن الدنيا رجعوا الى الفطرة الشاهدة بالتوحيد ووحدوا واخلصوا فاذا انجاهم عادوا الى ما كانوا عليه من حب الدنيا واشركوا ٥ كبير

لما بين انتزاع الاصول على الوجه المذكور ولم يؤمن به احد بين انهم اظلم من يكون لان الظلم على ما بين وضع الشيء في غير موضعه فاذا وضع واحد شيئا في موضع ليس هو بموضعه يكون ظالما فاذا وضعه في موضع لا يمكن ان ذلك موضعه يكون اظلم لان عدم الامكان اقوى من عدم الحصول لان كل ما لا يمكن لا يحصل وليس كل ما لا يحصل لا يمكن فالله تعالى لا يمكن ان يكون له شريك وجعلوا له شريكا فكانوا اظلم ٥ كبير

قال بعضهم ولو كان استفهاما ما اعطاه الخليفة مائة من الابل وحقيقته ان الهمزة همزة الانكار دخلت على النفي فرجع الى معنى التقرير ٥ ك

لما فرغ من التقريع ولم يؤمن الكفار سلى قلوب المؤمنين بقوله والذين جاهدوا الآية ٥ كبير

قال جعفر الصادق المجاهدة صدق الافتقار وهو انفصال العبد عن نفسه واتصاله بربه وقال من جاهد بنفسه لنفسه وصل الى كرامة ربه ومن جاهد بنفسه لربه وصل الى ربه ٥ حسن

بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وَاِنَّ اللّٰهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ بالنصر والاعانة قال عم من قرا سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين سورة الروم مكية الا قوله فسبحان الله حين تمسون وهي ستون او تسع وخمسون آية

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

الٓمّٓ ۝ غُلِبَتِ الرُّوْمُ فِيْۤ اَدْنَى الْاَرْضِ ارض العرب منهم لانها الارض المعهودة عندهم او في ادنى ارضهم من العرب واللام بدل من الاضافة وَهُمْ مِّنْۢ بَعْدِ غَلَبِهِمْ من اضافة المصدر الى المفعول وقرئ غلبهم وهو لغة كالجلب والجلب سَيَغْلِبُوْنَ فِيْ بِضْعِ سِنِيْنَ ۝ روي ان فارس غزوا الروم فوافوهم باذرعات وبصرى وقيل بالجزيرة وهي ادنى ارض الروم من الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشمتوا بالمسلمين وقالوا انتم والنصارى اهل كتاب ونحن وفارس اميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظهرن عليكم فنزلت فقال لهم ابو بكر رضي الله عنه لا يقرر الله اعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابي بن خلف كذبت اجعل بيننا اجلا اناحبك عليه فناحبه على عشر قلايص من كل واحد منهما وجعلا الاجل ثلث سنين فاخبر ابو بكر رسول الله عم فقال البضع ما بين الثلث الى التسع فزايده في الخطر ومادّه في الاجل فجعلاها مائة قلوص الى تسع سنين ومات ابي من جرح رسول الله عم بعد قفوله من احد فظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فاخذ ابو بكر الخطر من ورثة ابي وجاء به الى رسول الله عم فقال عم تصدق به واستدل به الحنفية على جواز العقود الفاسدة في دار الحرب واجيب بانه كان قبل تحريم القمار والآية من دلايل النبوة لانها اخبار عن الغيب وقرئ غلبت بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيغلبونهم وفي السنة التاسعة من نزوله غزاهم المسلمون وفتحوا بعض بلادهم وعلى هذا يكون اضافة الغلب الى الفاعل لِلّٰهِ الْاَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْۢ بَعْدُ من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين اي الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شيء منهما الا بقضائه وقرئ من قبل ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه كانه قيل قبلا وبعدا اي اولا وآخرا وَيَوْمَئِذٍ يوم يغلب الروم يَّفْرَحُ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝ بِنَصْرِ اللّٰهِ من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقلاب التفاؤل وظهور صدقهم فيما اخبروا به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم وقيل بنصر الله المؤمنين باظهار صدقهم او بان ولى بعض اعدائهم بعضا حتى تفانوا يَنْصُرُ مَنْ يَّشَاۗءُ فينصر هؤلاء تارة وهؤلاء اخرى وَهُوَ الْعَزِيْزُ الرَّحِيْمُ ۝ ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويتفضل عليهم بنصرهم اخرى وَعْدَ اللّٰهِ مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد لَا يُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدَهٗ لامتناع الكذب عليه وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم تفكرهم يَعْلَمُوْنَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا ما يشاهدونه منها والتمتع بزخارفها وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ التي هي غايتها والمقصود منها هُمْ غٰفِلُوْنَ ۝ لا يخطر ببالهم وهم الثانية تكرير للاولى او مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر الاولى وهو على الوجهين مناد على غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى الجملة المتقدمة المبدلة من قوله لا يعلمون تقريرا لجهالتهم وتشبيها لهم بالحيوانات المقصور ادراكها من الدنيا ببعض ظاهرها فان من العلم بظاهرها معرفة حقايقها وصفاتها

بلاد الشام ينسب اليها الخمر وهي منونة كعرفات مغرب بصرى بلد بالشام ينسب اليها السيوف والبصرى موضع بالشام صحاح

جمع قلوص وهي من النوق الشابة وهي بمنزلة الجارية من الناس صحاح

الخطر الاشراف على الهلاك والسبق الذي يتراهن عليه مغرب

الريف ارض فيها زرع وخصب والجمع ارياف صحاح

وعبارة الكشاف وقرئ من قبل ومن بعد على الجر من غير تقدير مضاف اليه واقتطاعه كانه قيل قبلا ٥ بهم

العزيز الرحيم صح

من كان عن الآخرة غافلا كان عن الله اغفل ومن كان عن الله غافلا فقد سقط عن درجات المتعبدين

وخصايصها وافعالها واسبابها وكيفية صدورها منها وكيفية التصرف فيها ولذلك قال ظاهرا وامّا باطنها فانها مجاز الى الآخرة ووصلة الى نيلها وانموذج لاحوالها واشعارا بانه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذى يختص بظاهر الدنيا أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ اولم يحدثوا التفكر فيها او ولم يتفكروا في امر انفسهم فانها اقرب اليهم من غيرها ومرآة يجتلى فيها للمستبصر ما يجتلى له فى الممكنات باسرها ليتحقق له قدرة مبدعها على اعادتها قدرته على ابدائها مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ متعلق بقول او علم محذوف يدل عليه الكلام وَأَجَلٍ مُسَمًّى منتهى عنده ولا تبقى بعده وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ بلقاء جزائه عند انقضاء قيام الاجل المسمى او قيام الساعة لَكَافِرُونَ ❁ جاحدون يحسبون ان الدنيا ابدية وان الآخرة لا تكون أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ تقرير لسيرهم فى اقطار الارض ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً كعاد وثمود وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وقلبوا وجهها لاستنباط المياه واستخراج المعادن وزرع البذور وغيرها وَعَمَرُوهَا وعمروا الارض أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا من عمارة اهل مكة اياها فانهم اهل واد غير ذى زرع ولا تبسط لهم فى غيرها وفيه تهكم بهم من حيث انهم مغترون بالدنيا مفتخرون بها وهم اضعف حالا فيها اذ مدار امرها على التبسط فى البلاد والتسلط على العباد والتصرف فى اقطار الارض بانواع العمارة وهم ضعفاء ملجؤن الى واد لا نفع لها وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بالمعجزات او الآيات الواضحات فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ ليفعل بهم ما يفعل الظلمة فيدمرهم من غير جرم ولا تذكير وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ❁ حيث عملوا ما ادى الى تدميرهم ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوأَى اى ثم كان عاقبتهم العقوبة السوأى والخصلة فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى ان يكون تلك عاقبتهم وانهم جاؤا بمثل افعالهم والسوأى تانيث الاسوأ كالحسنى او المصدر كالبشرى نعت بها أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ ❁ علة او بدل او عطف بيان للسوأى او خبر كان والسوأى مصدر اساؤا او مفعوله بمعنى ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطيئة ان طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا الآيات واستهزؤا بها ويجوز ان يكون السوأى صلة الفعل وان كذبوا تابعها والخبر محذوف للابهام والتهويل وان يكون ان مفسرة لان الاساءة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاستهزاء كانت متضمنة معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون عاقبة بالنصب على ان الاسم السوأى وان كذبوا على الوجوه المذكورة اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ينشئهم ثُمَّ يُعِيدُهُ يبعثهم ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ❁ للجزاء والعدول الى الخطاب للمبالغة فى المقصود وقرأ ابو عمرو وابو بكر وروح بالياء على الاصل وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ❁ يسكتون متحيرين آيسين يقال ناظرته فابلس اذا سكت وآيس من ان يحتج ومنه الناقة المبلاس التى لا ترغو وقرئ بفتح اللام من ابلسه اذا اسكته وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ ممن اشركوهم بالله شُفَعَاءُ يجيرونهم من عذاب الله ومجيئه بلفظ الماضى لتحققه وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ❁ يكفرون بآلهتهم حين يئسوا منهم وقيل كانوا فى الدنيا كافرين بسببهم وكتب فى المصحف شفعؤا وعلمؤا بالواو والسوأى بالالف

بالالف اثباتا للهمزة على صورة الحرف الذى منه حركتها وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ ❁ اى المؤمنون والكافرون لقوله فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ ارض ذات ازهار وانهار يُحْبَرُونَ ❁ يسرون سرورا تهللت له وجوههم وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ❁ يدخلون لا يغيبون عنه فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ❁ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ❁ اخبار فى معنى الامر بتنزيه الله تعالى والثناء عليه فى هذه الاوقات التى تظهر فيها قدرته وتجدد فيها نعمته او دلالة على ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة وتنزيهه واستحقاقه الحمد ممن له تمييز من اهل السموات والارض وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لان آثار القدرة والعظمة فيهما اظهر وتخصيص الحمد بالعشى الذى هو آخر النهار من عشى العين اذا نقص نورها والظهيرة التى هى وسطه لان تجدد النعم فيهما اكثر ويجوز ان يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد فى السموات والارض اعتراضا وعن ابن عباس ان الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلوة العشاء والمغرب وتصبحون صلوة الفجر وعشيا صلوة العصر وتظهرون صلوة الظهر ولذلك زعم الحسن انها مدنية لانه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين فى اى وقت اتفقت وانما فرضت الخمس بالمدينة والاكثر على انها فرضت بمكة وعنه عم من سره ان يكال له بالقفيز الاوفى فليقل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عم من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون ادرك ما فاته فى ليلته ومن قال حين يمسى ادرك ما فاته فى يومه وقرئ حينا تمسون وحينا تصبحون اى تمسون فيه وتصبحون فيه يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ كالانسان من النطفة والطائر من البيضة وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ النطفة والبيضة من الانسان والطائر او يعقب الحيوة الموت وبالعكس وَيُحْيِي الْأَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها وَكَذَلِكَ ومثل ذلك الاخراج تُخْرَجُونَ ❁ من قبوركم فانه ايضا تعقيب الحيوة الموت وقرأ حمزة والكسائى بفتح التاء وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ اى فى اصل الانشاء لانه خلق اصلهم منه ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ❁ ثم فاجأتم وقت كونكم بشرا منتشرين فى الارض وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لان حواء خلقت من ضلع آدم وساير النساء خلقن من نطف الرجال او لانهن من جنسهم لا من جنس آخر لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا لتميلوا اليها وتألفوا بها فان الجنسية علة للضم والاختلاف سبب للتنافر وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ اى بين الرجال والنساء او بين افراد الجنس مَوَدَّةً وَرَحْمَةً بواسطة الزواج حال الشبق وغيرها بخلاف ساير الحيوانات نظما لامر المعاش او بان تعيش الانسان متوقف على التعارف والتعاون المحوج الى التواد والتراحم وقيل المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كقوله ورحمة منا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ❁ فيعلمون ما فى ذلك من الحكم وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ لغاتكم بان علم كل صنف لغة او الهمه وضعها واقدره عليها او اجناس نطقكم واشكاله فانك لا تكاد تسمع منطقين متساويين فى الكيفية وَأَلْوَانِكُمْ بياض الجلد وسواده وتخطيطات الاعضاء وهيآتها والوانها وحلاها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التوأمين

ثم اختلف فيه الاقاويل لاحتماله وجوه جميع المسار فعن مجاهد يكرمون وعن قتادة ينعمون وعن ابن كيسان يحلون وعن ابى بكر بن عياش التيجان على رؤسهم وعن وكيع السماع فى الجنة وعن النبى عم انه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفى آخر القوم اعرابى فقال يا رسول الله هل فى الجنة من سماع قال نعم يا اعرابى ان فى الجنة نهرا حافتاه الابكار من كل بيضاء خوصانية يتغنين باصوات لم يسمع الخلايق بمثلها قط فذلك افضل نعيم الجنة قال الراوى فسألت ابا الدرداء بم يتغنين قال بالتسبيح وروى ان فى الجنة لاشجارا عليها اجراس من فضة فاذا اراد اهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع فى تلك الاشجار فتحرك تلك الاجراس باصوات لو سمعها اهل الدنيا لماتوا طربا ❁

مع توافق موادهما واسبابهما والامور الملاقية لهما فى التخليق يختلفان فى شىء من ذلك لا محالة
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ ؀ لا تكاد تخفى على عاقل من ملك او انس او جن وقرئ بكسر اللام ويؤيده قوله
وما يعقلها الا العالمون وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ منامكم فى
الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيهما او منامكم بالليل
وابتغاؤكم بالنهار فلف وضم بين الزمانين والفعلين متعاطفين اشعارا بان كلا من الزمانين
وان اختص باحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ
لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ؀ سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ مقدر بان
كقوله ؀ الا ايهذا الزاجري احضر الوغى ؀ وان اشهد اللذات هل انت مخلدي ؀ والفعل منزل فيه منزلة المصدر
كقولهم ؀ تسمع بالمعيدي خير من ان تراه ؀ او صفة لمحذوف تقديره آية يريكم بها البرق كقوله ؀
فما الدهر الا تارتان فمنهما اموت واخرى ابتغي العيش اكدح ؀ خَوْفًا من الصاعقة او للمسافر وَطَمَعًا فى
الغيث او للمقيم ونصبهما على العلة لفعل يلزم المذكور فان اراءتهم يستلزم رؤيتهم او له على تقدير المضاف
نحو ارادة خوف وطمع او تاويل الخوف والطمع بالاخافة والاطماع كقوله فعلته رغما للشيطان او على الحال
مثل كلمته شفاها وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً وقرئ بالتشديد فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بالنبات بَعْدَ مَوْتِهَا يبسها إِنَّ
فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ؀ يستعملون عقولهم فى استنباط اسبابها وكيفية تكونها ليظهر لهم كمال
قدرة الصانع وحكمته وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ قيامهما باقامته لهما وارادته لقيامهما
فى حيزهما المعينين من غير مقيم محسوس والتعبير بالامر للمبالغة فى كمال القدرة والغنى عن الآلة ثُمَّ
إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ؀ عطف على ان تقوم على تاويل مفرد كانه قيل ومن آياته
قيام السموات والارض ثم خروجكم من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول ايها الموتى اخرجوا والمراد
تشبيه سرعة ترتب حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف واحتياج الى تجشم عمل بسرعة ترتب اجابة الداعى
المطاع على دعائه وثم اما للتراخى زمانه او لعظم ما فيه ومن الارض متعلق بدعا كقوله دعوته من اسفل
الوادى فطلع الى لا بتخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبله واذا الثانية للمفاجاة ولذلك نابت مناب الفاء
فى جواب الاولى وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ ؀ منقادون لفعله فيهم لا يمتنعون
عليه وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ بعد هلاكهم وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ والاعادة اسهل عليه من الاصل
بالاضافة الى قدركم والقياس على اصولكم والا فهما عليه سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل اهون بمعنى
هين وتذكير هو لاهون او لان الاعادة بمعنى ان يعيد وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ الوصف العجيب الشان كالقدرة العامة
والحكمة التامة ومن فسره بقوله لا اله الا الله اراد به الوصف بالوحدانية الاعلى الذى ليس لغيره ما يساويه
او يدانيه فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يصفه به ما فيهما دلالة ونطقا وَهُوَ الْعَزِيزُ القادر الذى لا يعجز عن ابداء
ممكن واعادته الْحَكِيمُ ؀ الذى يجرى الافعال على مقتضى حكمته ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ
منتزعا من احوالها التى هى اقرب الامور اليكم هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ

وتخصيص العلماء بالذكر لانهم هم اهل النظر والاستدلال دون الجهال المشغولين بحطام الدنيا وزخارفها ؀ كواشى

الزاجر بمعنى المانع والياء للمبالغة كياء احمرى

لان من اعاد منكم صنعة شىء كانت اسهل عليه واهون من انشائها ؀ ك

اى يدل وينطق ما فيهما بان له المثل الاعلى

لما بين الاعادة والقدرة عليهما بالمثل بعد الدليل بين الوحدانية ايضا بالمثل بعد الدليل ؀ كبير

معناه هل ترضون لانفسكم وعبيدكم امثالكم ان يشارككم بعضهم فيما رزقناكم من الاموال وغيرها فاذا لم ترضوا ذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب ومالك الاحرار والعبيد ان تجعلوا بعض عبيده له شركاء ؀ ك

فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ من الاموال وغيرها فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ فتكونون انتم وهم فيه شرعا يتصرفون فيه كتصرفكم
مع انهم بشر مثلكم وانها معارة لكم ومن الاولى للابتداء والثانية للتبعيض والثالثة مزيدة لتاكيد
الاستفهام الجارى مجرى النفى تَخَافُونَهُمْ ان يستبدوا بتصرف فيه كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كما يخاف الاحرار
بعضهم من بعض كَذَٰلِكَ مثل ذلك التفصيل نُفَصِّلُ الْآيَاتِ نبينها فان التمثيل مما يكشف المعانى
ويوضحها لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ؀ يستعملون عقولهم فى تدبر الامثال بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا بالاشراك
أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ جاهلين لا يكفهم شىء فان العالم اذا اتبع هواه ربما ردعه علمه فَمَنْ يَهْدِي
مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ فمن يقدر على هدايته وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ؀ يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم
عن آفاتها فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فقومه له غير ملتفت او ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال
والاستقامة عليه والاهتمام به فِطْرَتَ اللَّهِ خلقته نصب على الاغراء او المصدر لما دل عليه ما بعدها
الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا خلقهم عليها وهى قبولهم للحق وتمكنهم من ادراكه او ملة الاسلام فانهم
لو خلوا وما خلقوا عليه ادى بهم اليها وقيل العهد الماخوذ من آدم وذريته لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ لا
يقدر احد ان يغيره او ما ينبغى ان يغير ذَٰلِكَ اشارة الى الدين المامور باقامة الوجه له او الفطرة ان فسرت
بالملة الدِّينُ الْقَيِّمُ المستوى الذى لا عوج فيه وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ؀ استقامته لعدم تدبرهم
مُنِيبِينَ إِلَيْهِ راجعين اليه من اناب اذا رجع مرة بعد اخرى وقيل منقطعين اليه من الناب وهو
حال من الضمير فى الناصب المقدر لفطرة الله او فى اقم لان الآية خطاب للرسول والامة لقوله وَاتَّقُوهُ
وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ؀ غير انها صدرت بخطاب الرسول تعظيما له مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا
دِينَهُمْ بدل من المشركين وتفريقهم اختلافهم فيما يعبدونه على اختلاف اهوائهم وقرأ حمزة والكسائى
فارقوا بمعنى تركوا دينهم الذى امروا به وَكَانُوا شِيَعًا فرقا تشايع كل امامها الذى اضل دينها كُلُّ حِزْبٍ
بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ؀ مسرورون ظنا بانه الحق ويجوز ان يجعل فرحون صفة كل على ان الخبر من الذين
فرقوا وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ شدة دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ راجعين اليه من دعاء غيره ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ
مِنْهُ رَحْمَةً خلاصا من تلك الشدة إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ؀ فاجاء فريق منهم الاشراك
بربهم الذى عافاهم لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ اللام فيه للعاقبة وقيل للامر بمعنى التهديد لقوله فَتَمَتَّعُوا
غير انه التفت فيه للمبالغة وقرئ وليتمتعوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ؀ عاقبة تمتعكم وقرئ بالياء على ان تمتعوا ماض
أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا حجة وقيل ذا سلطان اى ملكا معه برهان فَهُوَ يَتَكَلَّمُ دلالة كتابنا او نطق
عليكم بالحق ونطق بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ؀ باشراكهم وصحته او بالامر الذى بسببه يشركون فى الوهيته وَإِذَا
أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً نعمة من صحة وسعة فَرِحُوا بِهَا بطروا بسببها وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ شدة بِمَا قَدَّمَتْ
أَيْدِيهِمْ بشؤم معاصيهم إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ؀ فاجاؤا القنوط من رحمته أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ
الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ فما لهم لم يشكروا ولم يحتسبوا فى السراء والضراء كالمؤمنين إِنَّ فِي ذَٰلِكَ
لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ؀ فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ كصلة الرحم

فلا ينزجرون عن ضلالهم فقال بل اتبع الآية كواشى

فان من اهتم بالشىء عقد عليه طرفه وسدد اليه نظره وقوم له وجهه مقبلا به عليه ؀ ك

بقوله الست بربكم فعلى هذا كل مولود يولد على التوحيد ولو لم يعرفوا ما يستغنى لدام عليه لان حسن التوحيد وصحته موجود عقلا لوضح ذلك قوله عم كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان يهودانه وينصرانه وقوله كل عبادى خلقت حنفاء فاجتالتهم الشياطين عن دينهم وامروهم ان يشركوا قال ابن المبارك معنى الحديث كل مولود يولد على فطرته التى جبل عليها من الشقاوة والسعادة فكل صائر الى ما جبل عليه ؀ كواشى

يعنى افترقت اليهود احدى وسبعين فرقة والنصارى اثنين وسبعين فرقة والمسلمون ثلثة وسبعين فرقة ابو الليث

وهم اليهود والنصارى او المبتدعة من هذه الامة كواشى

لما بين التوحيد بالدليل وبالمثل بين ان لهم حالة يعترفون بها وان كانوا ينكرونه فى وقت وهى حالة الشدة كبير

ام للاستفهام لا يقع الا متوسطا تقديره اذا ظهرت هذه الحجج على عنادهم فماذا يقولون اهم يتبعون الاهواء من غير علم ام لهم دليل على ما يقولون ؀ كبير

اى الم يعلموا ان الكل من الله فالمحقق ينبغى ان لا يكون نظره على ما يوجد بل الى من يوجد وهو الله تع ولا يكون تبدل حال وانما يكون عنده الفرح الدائم ولكن ذلك مرتبة المؤمن الموحد المحقق ولذلك قال ان فى ذلك لآيات لقوم يؤمنون ؀ كبير

واحتج به الحنفية على وجوب النفقة للمحارم وهو غير مشعر به والمسكين وابن السبيل ما وظف لهما من الزكوة والخطاب للنبي اولمن بسط له ولذلك رتب على ما قبله بالفاء ذلك خير للذين يريدون وجه الله ذاته او جهته اي يقصدون بمعروفهم اياه خالصا او جهة التقرب اليه لا جهة اخرى واولئك هم المفلحون ٭ حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم وما آتيتم من ربوا زيادة محرمة في المعاملة او عطية يتوقع بها مزيد مكافات وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربوا ليربوا في اموال الناس ليزيد ويزكو في اموالهم فلا يربوا عند الله فلا يزكو عنده ولا يبارك فيه وقرأ نافع ويعقوب لتربوا اي لتزيدوا او لتصيروا ذا ربوا وما آتيتم من زكوة تريدون وجه الله تبتغون به وجهه خالصا فاولئك هم المضعفون ٭ ذووا الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوي والموسر لذي القوة واليسار او الذين ضعفوا ثوابهم واموالهم ببركة الزكوة وقرئ بفتح العين وتغييره عن سنن المقابلة عبارة ونظما للمبالغة والالتفات فيه للتعظيم كانه خاطب الملائكة وخواص الخلق تعريفا لحالهم او للتعميم كانه قال فمن فعل ذلك فاولئك هم المضعفون والراجع منه محذوف ان جعلت ما موصولة بتقدير المضعفون به او فمؤتوه اولئك هم المضعفون الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء اثبت له لوازم الالوهية ونفاها راسا عما اتخذوه شركاء له من الاصنام وغيرها مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تقدسه عن ان يكون له شركاء فقال سبحانه وتعالى عما يشركون ٭ ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرابط من ذلكم لانه بمعنى من افعاله ومن الاولى والثانية تفيدان شيوع الحكم في جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفي وكل منها مستقلة بالتاكيد لتعجيز الشركاء ظهر الفساد في البر والبحر كالجدب والموتان وكثرة الحرق والغرق واخفاق الغاصة ومحق البركات وكثرة المضار والضلال والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرئ والبحور بما كسبت ايدي الناس بشؤم معاصيهم او بكسبهم اياه وقيل الفساد في البر بقتل قابيل هابيل وفي البحر بان جلندى كان ياخذ كل سفينة غصبا ليذيقهم بعض الذي عملوا بعض جزائه فان تمامه في الآخرة واللام للعلة او للعاقبة وعن ابن كثير ويعقوب لنذيقهم بالنون لعلهم يرجعون ٭ عما هم عليه قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل لتشاهدوا مصداق ذلك وتحققوا صدقه كان اكثرهم مشركين ٭ استيناف للدلالة على ان سوء عاقبتهم كان لفشو الشرك وغلبته فيهم او كان الشرك في اكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم فاقم وجهك للدين القيم البليغ الاستقامة من قبل ان ياتي يوم لا مرد له لا يقدر ان يرده احد وقوله من الله متعلق بياتي ويجوز ان يتعلق بمرد لانه مصدر على معنى لا يرده الله لتعلق ارادته القديمة بمجيئه يومئذ يصدعون ٭ اي يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير كما قال من كفر فعليه كفره اي وباله وهو النار المؤبدة ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون ٭ يسوون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضعين للدلالة على الاختصاص ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله علة ليمهدون او ليصدعون والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بانه المقصود بالذات والاكتفاء على فحوى قوله انه لا يحب الكافرين ٭ فان فيه اثبات البغض لهم والمحبة للمؤمنين وتاكيد اختصاص الصلوح المفهوم من ترك ضميرهم الى التصريح بهم تعليل له وقوله من فضله دال على ان الاثابة تفضل محض وتاويله بالعطاء او الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر ومن آياته ان يرسل الرياح الشمال والصبا والجنوب فانها رياح الرحمة واما الدبور فريح العذاب ومنه قوله عم اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي الريح على ارادة الجنس مبشرات بالمطر وليذيقكم من رحمته يعني المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها او الروح الذي هو مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليها مبشرات او عليها باعتبار المعنى او على يرسل باضمار فعل معلل دل عليه ولتجري الفلك بامره ولتبتغوا من فضله يعني تجارة البحر ولعلكم تشكرون ٭ ولتشكروا نعمة الله فيها ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاؤهم بالبينات فانتقمنا من الذين اجرموا بالتدمير وكان حقا علينا نصر المؤمنين ٭ اشعار بان الانتقام لهم واظهار لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم وعنه عم ما من امرئ مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك وقد يوقف على حقا على انه متعلق بالانتقام الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه متصلا تارة في السماء في سمتها كيف يشاء سايرا وواقفا مطبقا وغير مطبق من جانب دون جانب الى غير ذلك ويجعله كسفا قطعا تارة اخرى وقرأ ابن عامر بالسكون على انه مخفف او جمع كسفة او مصدر وصف به فترى الودق المطر يخرج من خلاله في التارتين فاذا اصاب به من يشاء من عباده يعني بلادهم واراضيهم اذا هم يستبشرون ٭ لمجيء الخصب وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم المطر من قبله تكرير للتاكيد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام ياسهم وقيل الضمير للمطر او السحاب او الارسال لمبلسين ٭ لآيسين فانظر الى اثر رحمت الله اثر الغيث من النبات والاشجار وانواع الثمار ولذلك جمعه ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص كيف يحيي الارض بعد موتها وقرئ بالتاء على اسناده الى ضمير الرحمة ان ذلك يعني الذي قدر على احياء الارض بعد موتها لمحيي الموتى لقادر على احياء الموتى فانه احداث لمثل ما كان في مواد ابدانهم من القوى كما ان احياء الارض احداث لمثل ما كان فيها من القوى النباتية هذا ومن المحتملات ان يكون من الكائنات الراهنة ما يكون من مواد ما تفتت وتبددت من جنسها في بعض الاعوام السالفة وهو على كل شيء قدير ٭ لان نسبة قدرته الى جميع الممكنات على سواء ولئن ارسلنا ريحا فراوه مصفرا فراوا الاثر او الزرع فانه مدلول عليه بما تقدم وقيل السحاب لانه اذا كان مصفرا لم يمطر واللام موطئة للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله لظلوا من بعده يكفرون ٭ جواب سد مسد الجزاء ولذلك فسر بالاستقبال وهذه الآيات ناعية على الكفار بقلة تثبتهم وعدم تدبرهم وسرعة تزلزلهم لعدم تفكرهم وسوء رايهم فان النظر السوي يقتضي ان يتوكلوا على الله ويلتجؤا اليه بالاستغفار اذا احتبس القطر عنهم ولم ييأسوا من رحمته وان يبادروا الى الشكر والاستدامة بالطاعة اذا اصابهم برحمته ولم يفرطوا بالاستبشار وان يصبروا على بلوته اذا ضرب زرعهم بالاصفرار ولم

يكفروا بعد فانك لا تسمع الموتى وهم مثلهم لما سدوا عن الحق مشاعرهم ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين ٭ قيد الحكم به ليكون اشد استحالة فان الاصم المقبل وان لم يسمع الكلام تفطن منه بواسطة الحركات شيئا وما انت بهاد العمي عن ضلالتهم سماهم عميا لفقدهم المقصود الحقيقي من الابصار او لعمى قلوبهم ان تسمع الا من يؤمن بآياتنا فان ايمانهم يدعوهم الى تلقي اللفظ وتدبر المعنى ويجوز ان يراد بالمؤمن المشارف للايمان فهم مسلمون ٭ لما تأمرهم به الله الذي خلقكم من ضعف اي ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف اساس امركم كقوله خلق الانسان ضعيفا او خلقكم من اصل ضعيف هو النطفة ثم جعل من بعد ضعف قوة وذلك اذا بلغتم الحلم او تعلق بابدانكم الروح ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة اذا اخذ منكم السن وفتح عاصم وحمزة الضاد في جميعها والضم اقوى لقول ابن عمر قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فاقرأني من ضعف وهما لغتان كالفقر والفقر والتنكير مع التكرير لان المتأخر ليس عين المتقدم يخلق ما يشاء من ضعف وقوة وشيبة وهو العليم القدير ٭ فان الترديد في الاحوال المختلفة مع امكان غيره دليل العلم والقدرة ويوم تقوم الساعة القيمة سميت بها لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا او لانها تقع بغتة وصارت علما لها بالغلبة كالكوكب للزهرة يقسم المجرمون ما لبثوا في الدنيا او في القبور او فيما بين فناء الدنيا والبعث وانقطاع عذابهم وفي الحديث ما بين فناء الدنيا والبعث اربعون وهو محتمل الساعات والايام والاعوام غير ساعة استقلوا مدة لبثهم اضافة الى مدة عذابهم في الآخرة او نسيانا كذلك مثل ذلك الصرف عن الصدق والتحقيق كانوا يؤفكون ٭ يصرفون في الدنيا وقال الذين اوتوا العلم والايمان من الملائكة والانس لقد لبثتم في كتاب الله في علمه او قضائه او ما كتبه لكم اي اوجبه او في اللوح او القرآن وهو قوله ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون الى يوم البعث رد وابذلك ما قالوه وحلفوا عليه فهذا يوم البعث الذي انكرتموه ولكنكم كنتم لا تعلمون ٭ انه حق لتفريطكم في النظر والفاء لجواب شرط محذوف تقديره ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث اي فقد تبين بطلان انكاركم فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم وقرأ الكوفيون بالياء لان المعذرة بمعنى العذر او لان تأنيثها غير حقيقي وقد فصل بينهما ولا هم يستعتبون ٭ لا يدعون الى ما يقتضي اعتابهم اي ازالة عتبهم من التوبة والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعتبني فلان فاعتبته اي استرضاني فارضيته ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل ولقد وصفناهم بانواع الصفات التي هي في الغرابة كالامثال مثل صفة المبعوثين يوم القيمة وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة والاستعتاب او بينا لهم من كل مثل ينبههم على التوحيد والبعث وصدق الرسول ولئن جئتهم بآية من آيات القرآن ليقولن الذين كفروا من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم ان انتم يعنون الرسول والمؤمنين الا مبطلون ٭ كذلك مثل ذلك الطبع يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون ٭ لا يطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب المحق فاصبر على اذاهم ان وعد الله بنصرتك واظهار دينك على الدين كله حق لا بد من انجازه ولا يستخفنك ولا يحملنك على الخفة والقلق الذين لا يوقنون ٭ بتكذيبهم وايذائهم فانهم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وعن يعقوب بتخفيف النون وقرئ لا يستحقنك اي لا يزيغونك فيكونوا احق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعدد كل ملك سبح الله بين السماء والارض وادرك ما ضيع في يومه وليلته سورة لقمان مكية وقيل الا آية وهي الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة فان وجوبهما بالمدينة وهو ضعيف لانه لا ينافي شرعيتهما بمكة وقيل الا ثلاثا من قوله ولو ان ما في الارض من شجرة اقلام وآيها اربع او ثلاث وثلثون آية بسم الله الرحمن الرحيم

الم تلك آيات الكتاب الحكيم ٭ سبق بيانه في يونس هدى ورحمة للمحسنين ٭ حالان عن الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة ورفعهما حمزة على الخبر بعد الخبر او الخبر لمحذوف الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكوة وهم بالآخرة هم يوقنون ٭ بيان لاحسانهم او تخصيص لهذه الثلاثة من شعبه لفضل اعتدادها وتكرير الضمير للتاكيد ولما حيل بينه وبين خبره اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون ٭ لاستجماعهم العقيدة الحقة والعمل الصالح ومن الناس من يشتري لهو الحديث ما يلهي عما يعني كالاحاديث التي لا اصل لها والاساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحيك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تبيينية ان اراد بالحديث المنكر وتبعيضية ان اراد به الاعم وقيل نزلت في النضر بن الحارث اشترى كتب الاعاجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد وثمود فانا احدثكم بحديث رستم واسفنديار والاكاسرة وقيل كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرة من اراد الاسلام ومنعه عنه ليضل عن سبيل الله دينه او قراءة كتابه وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء بمعنى ليثبت على ضلاله ويزيد فيه بغير علم بحال ما يشتريه او بالتجارة حيث استبدل اللهو بقراءة القرآن ويتخذها هزوا ويتخذ السبيل سخرية وقد نصبه حمزة والكسائي ويعقوب وحفص عطفا على ليضل اولئك لهم عذاب مهين ٭ لاهانتهم الحق باستيثار الباطل عليه واذا تتلى عليه آياتنا ولى مستكبرا متكبرا لا يعبأ بها كأن لم يسمعها مشابها حاله حال من لم يسمعها كأن في اذنيه وقرا مشابها من في اذنيه ثقل لا يقدر ان يسمع والاولى حال من المستكن في ولى او مستكبرا والثانية بدل منها او حال من المستكن في لم يسمعها ويجوز ان يكونا استينافين فبشره بعذاب اليم ٭ اعلمه بان العذاب يحيقه لا محالة وذكر البشارة على التهكم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم ٭ اي لهم نعيم جنات فعكس للمبالغة خالدين فيها حال من الضمير في لهم او من جنات والعامل ما تعلق به اللام وعد الله حقا مصدران مؤكدان الاول لنفسه والثاني لغيره لان قوله لهم جنات وعد وليس كل وعد حقا وهو العزيز الذي لا يغلبه شيء فيمنعه عن انجاز وعده ووعيده الحكيم الذي لا يفعل الا ما يقتضيه حكمته خلق السموات بغير عمد ترونها وقد سبق في الرعد والقى في الارض رواسي جبالا شوامخ ان تميد بكم كراهة ان تميل بكم فان بسائط اجزائها تقتضي تبدل احيازها واوضاعها لامتناع اختصاص كل منها لذاته او لشيء من لوازمه بحيز ووضع معينين وبث فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل زوج كريم ٭ من كل صنف كثير المنفعة وكانه استدل بذلك على عزته

ثم انه تعالى لما علم رسوله انواع الادلة واصناف الامثلة ووعد واوعد ولم يزدهم دعاؤه الا فرارا وانباؤه الا كفرا واصرارا قال فانك لا تسمع الموتى الآية ٭ كبير

ذكر في الصم الدعاء ولم يذكر في الموتى لان الاصم يسمع الصوت الهائل كصوت الرعد القوي ولكن صوت الداعي لا يبلغ ذلك الحد فقال انك داع لست بمجيء للايمان والداعي للاصم دعاءه ٭ كبير

ثم اخبرهم عن خلق نفسهم ليعتبروا ويتفكروا ابو الليث

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لقمن كان لقمن يوم القيمة رفيقا واعطي عشر حسنات بعدد من عمل بالمعروف وعمل بالمنكر انتظم اولها بآخر تلك لان تلك بذم الكافرين انهم لا يوقنون وبدء هذه بمدح للمؤمنين انهم بالآخرة يوقنون وانتظامهما انهما مكيتان في كل بيان وحدانية الله وحقية الكتاب والرسول ومدح المؤمنين وحسن عاقبتهم وذم الكافرين وشومها تمتهم تيسير

لما فرغ عن بيان احوال المحسنين المعتصمين بحبل الكتاب الحكيم شرع في بيان احوال المعرضين عنه المتوجهين الى لهو الحديث فقال ومن الناس الآية ٭

فعلى الاول شبه ان يكون من اضافة العام الى الخاص وعلى الثاني عكسه ٭ طيبي

وعن ابن عباس رض لقمن لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان راعيا اسود فرزقه الله العتق ورضي قوله ووصيته فقص امره في القرآن لتمسكوا بوصيته وقال عكرمة والشعبي كان نبيا وعن ابن المسيب كان اسود من سودان مصر خياطا وعن مجاهد كان عبدا اسود غليظ الشفتين متشقق القدمين وقيل كان نجارا وقيل راعيا وقيل كان يحتطب لمولاه كل يوم حزمة وعنه انه قال لرجل ينظر اليه ان كنت تراني غليظ الشفتين فانه يخرج من بينهما كلام رقيق وان كنت تراني اسود فقلبي ابيض وروي ان رجلا وقف عليه في مجلسه فقال الست الذي ترعى معي في مكان كذا قال بلى قال ما بلغ بك ما ارى قال صدق الحديث والصمت عما لا يعنيني وعن سعيد بن المسيب انه قال لاسود لا تحزن فانه كان خير الناس ثلثة من السودان بلال ومهجع مولى عمر ولقمن ٥

التي هي كمال العلم ومهده به قاعدة التوحيد قررها بقوله هٰذَا خَلْقُ اللّٰهِ فَاَرُوْنِيْ مَاذَا خَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ هذا الذي ذكر مخلوقه فماذا خلق آلهتكم حتى استحقوا مشاركته وماذا نصب بخلق او ما رفع بالابتداء وخبره ذا بصلته واروني معلق عنه بَلِ الظّٰلِمُوْنَ فِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ٥ اضراب عن تبكيتهم الى التسجيل عليهم بالضلال الذي لا يخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على انهم ظالمون باشراكهم وَلَقَدْ اٰتَيْنَا لُقْمٰنَ الْحِكْمَةَ يعني لقمن بن باعوراء من اولاد آزر بن اخت ايوب او خالته وعاش حتى ادرك داود واخذ منه العلم وكان يفتي قبل مبعثه والجمهور على انه كان حكيما ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة على الافعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته انه صحب داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما اتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب انت فقال الصمت حكم وقليل فاعله وان داود قال له يوما كيف اصبحت فقال اصبحت في يدي غيري وانه امره بان يذبح شاة ويأتي باطيب مضغتين منها فاتى باللسان والقلب ثم بعد ايام امره بان يأتي باخبث مضغتين منها فاتى بهما ايضا فسأله عن ذلك فقال هما اطيب شيء اذا طابا واخبث شيء اذا خبثا اَنِ اشْكُرْ لِلّٰهِ لان اشكر او اي اشكر فان ايتاء الحكمة في معنى القول وَمَنْ يَّشْكُرْ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهٖ لان نفعه عائد اليها وهو دوام النعمة واستحقاق مزيدها وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ لا يحتاج الى الشكر حَمِيْدٌ ٥ حقيق بالحمد وان لم يحمد او محمود نطق بحمده جميع مخلوقاته بلسان الحال وَاِذْ قَالَ لُقْمٰنُ لِابْنِهٖ انعم او اشكم او ماثان وَهُوَ يَعِظُهٗ يٰبُنَيَّ تصغير اشفاق لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ قيل كان كافرا فلم يزل به حتى اسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسما اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ ٥ لانه تسوية بين من لا نعمة الا منه ومن لا نعمة منه وقرأ ابن كثير يا بني لا تشرك بالله باسكان الياء وقيل يا بني اقم الصلوة باسكان الياء وحفص فيهما وفي يا بني انها ان تك بفتح الياء والبزي مثله في الاخير وقرأ الباقون في الثلثة بكسر الياء وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ اُمُّهٗ وَهْنًا ذات وهن او تهن وهنا عَلٰى وَهْنٍ اي تضعف ضعفا فوق ضعف فانها لا تزال يتزايد ضعفها والجملة في موضع الحال وقرئ بالتحريك يقال وهن يهن وهنا ووهن يوهن وهنا وَّفِصٰلُهٗ فِيْ عَامَيْنِ وفطامه في انقضاء عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرئ وفصله وفيه دليل على ان اقصى مدة الرضاع حولان اَنِ اشْكُرْ لِيْ وَلِوَالِدَيْكَ تفسير لوصينا وعلة له او بدل من والديه بدل الاشتمال وذكر الحمل والفصال في البين اعتراض مؤكد للتوصية في حقها خصوصا ومن ثم قال عم لمن قال له من ابر امك ثم امك ثم امك ثم قال بعد ذلك ثم اباك اِلَيَّ الْمَصِيْرُ ٥ فاحاسبك على شكرك وكفرك وَاِنْ جَاهَدٰكَ عَلٰى اَنْ تُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهٖ عِلْمٌ باستحقاقه الاشراك تقليدا لهما وقيل اراد بنفي العلم به نفيه فَلَا تُطِعْهُمَا في ذلك وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوْفًا صحابا معروفا يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم وَّاتَّبِعْ في الدين سَبِيْلَ مَنْ اَنَابَ اِلَيَّ بالتوحيد والاخلاص في الطاعة ثُمَّ اِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ مرجعك ومرجعهما فَاُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ٥ بان اجازيك على ايمانك واجازيهما على كفرهما والآيتان معترضتان في تضاعيف وصية لقمن تاكيدا لما فيها من النهي عن الشرك كانه قال وقد وصينا بمثل ما وصى به وذكر الوالدين للمبالغة في ذلك فانهما مع انهما تلو الباري في استحقاق التعظيم والطاعة لا يجوز ان يستحقا في الاشراك فما ظنك بغيرهما ونزولهما في سعد بن ابي وقاص وامه مكثت لاسلامه ثلثا لم تطعم فيها شيئا ولذلك قيل من اناب اليه ابو بكر فانه اسلم بدعوته يٰبُنَيَّ اِنَّهَآ اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ اي ان الخصلة من الاساءة او الاحسان ان تك مثلا في الصغر كحبة الخردل ورفع نافع مثقال على ان الهاء ضمير القصة وكان تامة وتأنيثها لاضافة المثقال الى الحبة كقول الشاعر كما شرقت صدر القناة من الدم او لان المراد به الحسنة او السيئة فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ في اخفى مكان واحرزه كجوف صخرة او اعلاه كمحدب السموات او اسفله كمقعر الارض وقرئ بكسر الكاف من وكن الطاير اذا استقر في وكنته يَاْتِ بِهَا اللّٰهُ يحضرها فيحاسب عليها اِنَّ اللّٰهَ لَطِيْفٌ يصل علمه الى كل خفي خَبِيْرٌ ٥ عالم بكنهه يٰبُنَيَّ اَقِمِ الصَّلٰوةَ تكميلا لنفسك وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوْفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ تكميلا لغيرك وَاصْبِرْ عَلٰى مَآ اَصَابَكَ من الشدائد سيما في ذلك اِنَّ ذٰلِكَ اشارة الى الصبر او الى كل مما امر به مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ ٥ مما عزمه الله من الامور اي قطعه قطع ايجاب مصدر اطلق للمفعول ويجوز ان يكون بمعنى الفاعل من قوله فاذا عزم الامر اي جد وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ لا تمله عنهم ولا تولهم صفحة وجهك كما يفعله المتكبرون من الصعر وهو الصيد داء يعتري البعير فيلوي عنقه وقرأ نافع وحمزة والكسائي ولا تصاعر وقرئ تصعر والكل واحد مثل علاه واعلاه وعالاه وَلَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا اي فرحا مصدر وقع موقع الحال او تمرح مرحا او لاجل المرح وهو البطر اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُوْرٍ ٥ علة للنهي وتاخير الفخور وهو مقابل للمصعر خده والمختال للماشي مرحا لتوافق رؤس الآي وَاقْصِدْ فِيْ مَشْيِكَ توسط فيه بين الدبيب والاسراع وعنه عم سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن وقول عائشة رض في حق عمر كان اذا مشى اسرع فالمراد ما فوق دبيب المتماوت وقرئ بقطع الهمزة من اقصد الرامي اذا سدد سهمه نحو الرمية وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ وانقص منه واقصر اِنَّ اَنْكَرَ الْاَصْوَاتِ اوحشها لَصَوْتُ الْحَمِيْرِ ٥ والحمار مثل في الذم سيما نهاقه ولذلك يكنى عنه فيقال الطويل الاذنين وفي تمثيل الصوت المرتفع بصوته ثم اخراجه مخرج الاستعارة مبالغة شديدة وتوحيد الصوت لان المراد تفضيل الجنس في النكير دون الآحاد او لانه مصدر في الاصل اَلَمْ تَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ بان جعله اسبابا محصلة لمنافعكم وَمَا فِي الْاَرْضِ بان مكنكم من الانتفاع به بوسط او بغير وسط وَاَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهٗ ظَاهِرَةً وَّبَاطِنَةً محسوسة ومعقولة ما تعرفونه وما لا تعرفونه وقد مر شرح النعم وتفصيلها في الفاتحة وقرئ واصبغ بالابدال وهو جار في كل سين مع الغين او الخاء او القاف كصلخ وصقر وقرأ نافع وابو عمرو وحفص نعمه بالجمع والاضافة وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ فِي اللّٰهِ في توحيده وصفاته بِغَيْرِ عِلْمٍ مستفاد من دليل وَّلَا هُدًى راجع الى الرسول وَّلَا كِتٰبٍ مُّنِيْرٍ ٥ انزله الله بل بالتقليد كما قال وَاِذَا قِيْلَ لَهُمُ اتَّبِعُوْا مَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ اٰبَآءَنَا وهو منع صريح من التقليد في الاصول اَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطٰنُ يَدْعُوْهُمْ يحتمل ان يكون الضمير لهم ولآبائهم اِلٰى عَذَابِ السَّعِيْرِ ٥ الى ما يؤل اليه من التقليد والاشراك وجواب لو محذوف مثل لاتبعوه والاستفهام للانكار والتعجب وَمَنْ يُّسْلِمْ وَجْهَهٗٓ اِلَى اللّٰهِ بان فوض امره اليه واقبل بشراشره عليه من اسلمت المتاع الى الزبون ويؤيده القراءة بالتشديد وحيث عدى باللام فلتضمن معنى الاخلاص وَهُوَ مُحْسِنٌ في عمله فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰى تعلق باوثق ما

ولوان ما فى الارض من شجرة اقلام الاية قال المفسرون لما نزلت بمكة قوله ويسئلونك عن الروح الى قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اتاه احبار اليهود فقالوا يا محمد بلغنا انك تقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا افعنيتنا ام قومك فقال عليه الصلوة والسلام كلا قد عنيت قالوا الست تتلوا فيما جاءك انا اوتينا التورية وفيها علم كل شئ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى فى علم الله قليل وقد اتاكم ما ان عملتم به انتفعتم قالوا يا محمد فكيف تزعم هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا فكيف يجمع هذا علم قليل وخير كثير فانزل الله هذه الاية

يتعلق به وهو تمثيل للمتوكل المشتغل بالطاعة بمن اراد ان يترقى شاهق جبل فتمسك باوثق عرى الحبل المتدلى منه وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ اذ الكل صاير اليه وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ فانه لا يضرك فى الدنيا والآخرة وقرئ ولا يحزنك من احزن وليس بمستفيض إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فى الدارين فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا بالاهلاك والتعذيب إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ فمجاز عليه فضلا عما فى الظاهر نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا تمتيعا او زمانا قليلا فان ما يزول بالنسبة الى ما يدوم قليل ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ يثقل عليهم ثقل الاجرام الغلاظ او يضم الى الاحراق الضغط وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ لوضوح الدليل المانع من اسناد الخلق لغيره بحيث اضطروا الى اذعانه قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ على الزامهم والجائهم الى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ان ذلك يلزمهم لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لا يستحق العبادة فيهما غيره إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ عن حمد الحامدين الْحَمِيدُ المستحق للحمد وان لم يحمد وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ولو ثبت كون الاشجار اقلاما وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الآحاد وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ والبحر المحيط بسعته مداد ممدود بسبعة ابحر فاغنى عن ذكر المداد يمده لانه من مد الدواة وامدها ورفعه للعطف على محل ان ومعمولها ويمده حال او للواو على انه مستأنف او الواو للحال ونصبه البصريان بالعطف على اسم ان او اضمار فعل يفسره يمده وقرئ تمده ويمده بالياء والتاء مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ بكتبها بتلك الاقلام بذلك المداد وايثار جمع القلة للاشعار بان ذلك لا يفى بالقليل فكيف بالكثير إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لا يعجزه شئ حَكِيمٌ لا يخرج عن علمه وحكمته امر والآية جواب لليهود سألوا رسول الله عم او امروا وفد قريش ان يسألوه عن قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقد انزل التورية وفيها علم كل شئ مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ الا كخلقها وبعثها اذ لا يشغله شأن عن شأن لانه يكفى لوجود الكل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال انما قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له كن فيكون إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ يسمع كل مسموع بَصِيرٌ يبصر كل مبصر لا يشغله ادراك بعضها عن بعض فكذلك الخلق أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي كل من النيرين يجرى فى فلكه إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى الى منتهى معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وقيل الى يوم القيمة والفرق بينه وبين قوله لاجل مسمى ان الاجل ههنا منتهى الجرى وثمه غرضه حقيقة او مجازا وكلا المعنيين حاصل فى الغايات وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ عالم بكنهه ذَلِكَ اشارة الى الذى ذكر من سعة العلم وشمول القدرة وعجائب الصنع واختصاص البارى بها بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ بسبب انه الثابت فى ذاته الواجب من جميع جهاته او الثابت الالهية وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ المعدوم فى حد ذاته لا يوجد ولا يتصف الا بجعله او الباطل الالهية وقرأ البصريان والكوفيون غير ابى بكر بالياء وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ مترفع على كل شئ ومتسلط عليه أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ باحسانه فى تهيئة اسبابه وهو استشهاد آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول انعامه والباء للصلة او الحال وقرئ الفلك بالتثقيل وبنعمات الله بسكون العين وقد جوز فى مثله الكسر والفتح والسكون لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ دلايله إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ على

تحلى من الشجرة صحاح

والذى عليه الاستعمال المستفيض احزنه ويحزنه اى احزنه متروك المضارع ويحزنه متروك الماضى

ضغطه ضغطا عصره وضيق عليه قم

قوله ولئن سألتهم الاية لما استدل بخلق السموات بغير عمد وبنعمة الظاهرة والباطنة بين انهم معترفون لذلك غير منكرين له كبير

لما قال تع لله ما فى السموات والارض وكان ذلك يوهم تناهى ملكه لانحصار ما فى السموات والارض فيهما وحكم العقل الصريح بتناهيهما بين ان فى قدرته وعلمه عجايب لا نهاية لها وقال ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام ... والابحر مداد ما نفدت عجايب صنع الله وعلى هذا فالكلمة مفسرة بالعجيبة لان كلمة كن سبب لوجود الصنع العجيب فاطلق اسم السبب على المسبب ومنه سمى المسيح كلمة لانه كان امرا عجيبا وصنعا غريبا لوجوده من غير اب كذا فى الكبير

كان مقتضى الكلام ان يقال ولو ان الشجر اقلام والبحر مداد كشاف

يعنى قال النبى عم فى الجواب الذى فى التورية بالنسبة الى كلام الله ليس قطرة من بحار وقرأ هذه الاية كذا فى الكبير

لما بين كمال علمه وقدرته ذكر ما يبطل استبعادهم للحشر وقال خلقكم وبعثكم كنفس واحدة ومن لا نفاد لكلماته يقول كن فيكون كبير

لما ذكر البعث وكان من الناس من يقول وما يهلكنا الا الدهر والدهر هو الليالى والايام قال الله تع هذه الا الليالى والايام التى تنسبون اليها الموت والحيوة بقدرة الله فقال الم تر ان الله يولج الليل الاية كبير

لما ذكر آية سماوية بقوله الم تر ان الله يولج الليل الاية واشار الى السبب والمسبب ذكر آية ارضية واشار الى السبب والمسبب بقوله بنعمة الله اشارة الى السبب اى الريح التى هى بامر الله كبير

قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم واخشوا الاية لما ذكر الدلائل من اول السورة الى آخرها وعظ بالتقوى لانه تع لما كان واحدا اوجب التقوى البالغ فان من يعلم ان الامر بيد اثنين لا يخاف احدهما مثل ما يخاف لو كان الامر بيد احدهما لا غير ثم اكد الخوف بذكر اليوم الذى يحكم الله تع فيه بين العباد وذلك لان الملك اذا كان واحد ويعهد منه انه لا يستعرض عباده لا يخاف منه مثل ما يخاف منه اذا علم ان له يوم استعراض واستكشاف ثم اكد بقوله لا يجزى والد عن ولده وذلك لان الجرم اذا علم ان له عند الملك من يتكلم فى حقه ويقضى ما يخرج عليه شيئا من كسبه لا يخاف مثل ما يخاف اذا علم انه ليس له من يقضى عنه ما يخرج عليه ثم ذكر شخصين فى غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والولد ليستدل بالادنى على الاعلى ثم قال ان وعد الله حق وهو يحتمل وجهين احدهما ان يكون تحقيقا لليوم يعنى اخشوا يوما هذا شانه وهو كاين لوعد الله به ووعده حق والثانى يكون تحقيقا لعدم الجزاء يعنى لا يجزى والد عن ولده لان الله وعد بان لا تزر وازرة وزر اخرى ووعد الله حق فلا يجزى والاول احسن واظهر كبير

على الشاق فيتعب نفسه بالتفكر فى الآفاق والانفس شَكُورٍ يعرف النعم ويتعرف مانحها او للمؤمنين فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وَإِذَا غَشِيَهُمْ علاهم وغطاهم مَوْجٌ كَالظُّلَلِ كما يظل من جبل او سحاب او غيرهما وقرئ كالظلال جمع ظلة كقلة وقلال دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لزوال ما ينازع الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ مقيم على القصد الذى هو التوحيد او متوسط فى الكفر لانزجاره بعض الانزجار وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ غدار فانه نقض للعهد الفطرى او لما كان فى البحر والختر اشد الغدر كَفُورٍ للنعم يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ لا يقضى عنه وقرئ لا يجزئ من اجزأه اذا اغنى والراجع الى الموصوف محذوف اى لا يجزى فيه وَلَا مَوْلُودٌ عطف على والد او مبتدأ خبره هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا وتغيير النظم للدلالة على ان المولود اولى بان لا يجزى وقطع طمع من توقع من المؤمنين ان ينفع اباه الكافر فى الآخرة إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ بالثواب والعقاب حَقٌّ لا يمكن خلفه فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ الشيطان بان يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسركم على المعاصى إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ علم وقت قيامها لما روى ان الحارث بن عمرو اتى رسول الله عم فقال متى قيام الساعة وانى قد القيت حباتى فى الارض فمتى السماء تمطر وحمل امرأتى ذكر او انثى وما اعمل غدا واين اموت فنزلت وعنه عم مفاتح الغيب خمس وتلا هذه الآية وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ فى ايامه المقدر له والمحل المعين له فى علمه وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ اذكر ام انثى اتام ام ناقص وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا من خير او شر وربما تعزم على شئ وتفعل خلافه وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ كما لا تدرى فى اى وقت تموت روى ان ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا فقال ملك الموت فقال كانه يريدنى فمر الريح ان تحملنى وتلقينى بالهند ففعل فقال ملك الموت كان دوام نظرى تعجبا منه اذ امرت ان اقبض روحه بالهند وهو عندك وانما جعل العلم لله والدراية للعبد لان فيها معنى الحيلة فيشعر بالفرق بين العلمين ويدل على انه ان عمل حيلته وابعد فيها وسعه لم يعرف ما هو الصق به من كسبه وعاقبته فكيف بغيره مما لم ينصب له دليلا عليه وقرئ باية ارض وشبه سيبويه تأنيثها بتأنيث كل فى كلتهن إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ يعلم الاشياء كلها خَبِيرٌ يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها وعنه عليه الصلوة والسلام من قرأ سورة لقمن كان له لقمن رفيقا يوم القيمة واعطى من الحسنات عشرا عشرا بعدد من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

سورة السجدة مكية وهى ثلثون آية وقيل تسع وعشرون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الم ان جعل اسما للسورة او القرآن فمبتدأ خبره تَنْزِيلُ الْكِتَابِ على ان التنزيل بمعنى المنزل وان جعل تعديدا للحروف كان تنزيل خبر محذوف او مبتدأ خبره لَا رَيْبَ فِيهِ فيكون مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ حالا من الضمير فى فيه لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ويجوز ان يكون خبرا ثانيا او الخبر ولا ريب فيه حال من الكتاب او اعتراض والضمير فى فيه لمضمون الجملة ويؤيده قوله أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ فانه انكار لكونه من رب العالمين وقوله بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فانه تقرير له ونظم الكلام على هذا انه اشار اولا الى الاعجاز ثم رتب عليه ان تنزيله من رب العالمين وقرر ذلك بنفى الريب عنه

ثم قال فلا تغرنكم الحيوة الدنيا يعنى اذا كان الامر كذلك فلا تغتروا بالدنيا فانها زائلة لوقوع اليوم المذكور بالوعد الحق ثم قال ان الله عنده علم الساعة الاية لما قال الله اخشوا يوما لا يجزى والد عن ولده وذكر انه كاين لقوله ان وعد الله حق كان قائل قال فمتى يكون هذا اليوم فاجيب بان هذا العلم مما لم يحصل لغير الله كبير

لما ذكر قوله ان فى ذلك لآيات ذكر ان الكل معترفون به غير ان البصير يدركه اولا ومن فى بصيرته ضعف لا يدركه اولا فاذا غشيه موج ووقع فى شدة اعترف بان الكل من الله وادعاه مخلصا اى يترك كل من عداه وينسى جميع من سواه فاذا انجاه من تلك الشدة قد يبقى على تلك الحالة كبير

لان الجملة الاسمية آكد من الفعلية

ثم قال ولا يغرنكم بالله الغرور يعنى الدنيا لا ينبغى ان تغركم بنفسها ولا ينبغى ان تغتروا وان حملكم على محبتها غار من نفس امارة او شيطان فكان الناس على اقسام منهم من يدعوه الدنيا لنفسها فيميل اليها ومنهم من يوسوس له الشيطان ويزين فى عينه الدنيا ويؤمله ويقول انك تحصل بها الآخرة وتلتذ بها ثم يتوب فتجتمع لك الدنيا والآخرة فنهاهم عن الامرين وقال لا تكونوا قسما ثالثا وهم الذين لا يلتفتون الى الدنيا ولا الى من يحسن الدنيا فى الاعين كبير

وعن ابن عباس من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب اياكم والكهانة فان الكهانة تدعو الى الشرك والشرك واهله فى النار وعن المنصور انه اهمه معرفة مدة عمره فرأى فى منامه كان خيالا اخرج يده من البحر واشار اليه بالاصابع الخمس فاستفتى العلماء فى ذلك فتاولوها بخمس سنين وبخمسة اشهر وبغير ذلك حتى قال ابو حنيفة تاويلها ان مفاتح الغيب خمس لا يعلمها الا الله وان ما طلبت معرفته لا سبيل لك اليه كو

يقال دريته ودريت به ودراه بمعنى اى علمه تفعل وافتعل بمعنى قال وماذا يدرى الشعراء منى وقد جاوزت رأس الاربعين قال يعقوب كسرت النون لانه الجمع لان القوافى مخفوضة صحاح

ثم قال ان الله عليم خبير لما خصص اولا علمه بالاشياء المذكورة بقوله ان الله عنده علم الساعة الاية ذكر ان علمه غير مختص بها بل هو عليم مطلقا بكل شئ وليس علمه علما بظاهر الاشياء فحسب بل هو خبير علمه واصل الى بواطن الاشياء كبير

لما ذكر الله تع فى السورة المتقدمة دلايل الوحدانية وذكر الاصل الآخر وهو الحشر وختم السورة به بدأ ببيان الرسالة فى هذه السورة فقال الم تنزيل الكتاب الاية كبير

اى هذا تنزيل الكتاب او الذى يتلوه محمد تنزيل الكتاب

اى تنزيل الكتاب من رب العالمين

ثم اضرب عن ذلك الى ما يقولون فيه بقوله فى ذلك انكارا له وتعجبا منه فان ام منقطعة ثم اضرب عنه الى اثبات انه الحق المنزل من الله وبين المقصود من تنزيله فقال لتنذر قوما ما اتيهم من نذير من قبلك اذ كانوا اهل الفترة لعلهم يهتدون ۞ بانذارك اياهم الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة ايام ثم استوى على العرش مر بيانه فى الاعراف ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع ما لكم اذا جاوزتم رضاء الله احد ينصركم ويشفع لكم او ما لكم سواه ولى ولا شفيع بل هو الذى يتولى مصالحكم وينصركم فى مواطن نصركم على ان الشفيع متجوز به للناصر فاذا خذلكم لم يبق لكم ولى ولا نصير افلا تتذكرون ۞ بمواعظ الله يدبر الامر من السماء الى الارض يدبر امر الدنيا باسباب سماوية كالملائكة وغيرها نازلة آثارها الى الارض ثم يعرج اليه ثم يصعد اليه ويثبت فى علمه موجودا فى يوم كان مقداره الف سنة مما تعدون ۞ فى برهة من الزمان متطاولة يعنى بذلك استطالة ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر باظهاره فى اللوح فينزل به الملك ثم يعرج اليه فى زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله وعروجه مسيرة الف سنة فان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى قضاء الف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد الالف لالف آخر وقيل يدبر الامر الى قيام الساعة ثم يعرج اليه الامر كله يوم القيمة وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلا من السماء الى الارض بالوحى ثم لا يعرج اليه خالصا كما يرتضيه الا فى مدة متطاولة لقلة المخلصين والاعمال الخلص وقرئ يعرج ويعدون ذلك عالم الغيب والشهادة فيدبر امرها على وفق الحكمة العزيز الغالب على امره الرحيم على العباد فى تدبيره وفيه ايماء الى انه يراعى المصالح تفضلا واحسانا الذى احسن كل شىء خلقه خلقه موفرا عليه ما يستعده ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقه بدل من كل بدل الاشتمال وقيل علم كيف يخلقه من قوله قيمة المرء ما يحسن اى يحسن معرفته وخلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشىء على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثانى بمتصل وبدأ خلق الانسان يعنى آدم من طين ۞ ثم جعل نسله ذريته سميت به لانها تنسل منه اى تنفصل من سلالة من ماء مهين ۞ ممتهن ثم سويه قومه بتصوير اعضائه على ما ينبغى ونفخ فيه من روحه اضافه الى نفسه تشريفا واشعارا بانه خلق عجيب وان له شأنا له مناسبة ما الى الحضرة الربوبية ولاجله من عرف نفسه فقد عرف ربه وجعل لكم السمع والابصار والافئدة خصوصا لتسمعوا وتبصروا وتعقلوا قليلا ما تشكرون ۞ تشكرون شكرا قليلا وقالوا ءاذا ضللنا فى الارض ءانا صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا نتميز منه او غبنا فيها وقرئ ضللنا بالكسر من ضل يضل وصللنا من صل اللحم اذا انتن وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه ما دل عليه ءانا لفى خلق جديد ۞ وهو نبعث او يجدد خلقنا وقرأ نافع والكسائى ويعقوب انا على الخبر والقائل ابى بن خلف واسناده الى جميعهم لرضاهم به بل هم بلقاء ربهم بالبعث او بتلقى ملك الموت وما بعده كافرون ۞ جاحدون قل يتوفيكم يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئا ولا يبقى منكم احدا والتفعل والاستفعال يلتقيان كثيرا كتقصيته واستقصيته وتعجلته واستعجلته ملك الموت الذى وكل بكم بقبض ارواحكم واحصاء آجالكم ثم الى ربكم ترجعون ۞ للحساب والجزاء ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم

رؤسهم عند ربهم من الحياء والخزى ربنا قائلين ربنا ابصرنا ما وعدتنا وسمعنا منك تصديق رسلك فارجعنا الى الدنيا نعمل صالحا انا موقنون ۞ اذ لم يبق لنا شك بما شاهدنا وجواب لو محذوف تقديره لرأيت امرا فظيعا ويجوز ان يكون للتمنى والمضى فيها وفى اذ لان الثابت فى علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر لترى مفعول لان المعنى لو يكون منك رؤية فى هذا الوقت او يقدر ما دل عليه صلة اذ والخطاب للرسول او لكل احد ولو شئنا لاتينا كل نفس هديها ما تهتدى به الى الايمان والعمل الصالح بالتوفيق له ولكن حق القول منى ثبت قضائى وسبق وعيدى وهو لاملئن جهنم من الجنة والناس اجمعين ۞ وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشية المسبب عن سبق الحكم بانهم من اهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسببا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكرهم فيها بقوله فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا فانه من الوسائط والاسباب المقتضية له انا نسيناكم تركناكم من الرحمة او فى العذاب ترك المنسى وفى استيناف وبناء الفعل على ان واسمها تشديد فى الانتقام منهم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون ۞ كرر الامر للتاكيد ولما نيط به من التصريح بمفعوله وتعليله بافعالهم السيئة من التكذيب والمعاصى كما علله بتركهم تدبر امر العاقبة والفكر فيه دلالة على ان كلا منهما يقتضى ذلك انما يؤمن باياتنا الذين اذا ذكروا بها وعظوا بها خروا سجدا خوفا من عذاب الله تعالى وسبحوا نزهوه عما لا يليق به كالعجز عن البعث بحمد ربهم حامدين له شكرا على ما وفقهم للاسلام وآتاهم الهدى وهم لا يستكبرون عن الايمان والطاعة كما يفعل من يصر مستكبرا تتجافى جنوبهم ترتفع وتتنحى عن المضاجع الفرش ومواضع النوم يدعون ربهم داعين اياه خوفا من سخطه وطمعا فى رحمته وعن النبى عم فى تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عم اذا جمع الله الاولين والآخرين جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من اولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقم الذين كانوا يحمدون الله فى البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان ناس من الصحابة يصلون من المغرب الى العشاء فنزلت فيهم ومما رزقناهم ينفقون ۞ فى وجوه الخير فلا تعلم نفس ما اخفى لهم لا ملك مقرب ولا نبى مرسل من قرة اعين مما تقر به عيونهم وعنه عم يقول الله تع اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما اطلعتهم عليه اقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين وقرأ حمزة ويعقوب اخفى على انه مضارع اخفيت وقرئ نخفى واخفى والفاعل للكل هو الله تع وقرات اعين لاختلاف انواعها وما موصولة او استفهامية معلق عنها الفعل جزاء بما كانوا يعملون ۞ اى جوزوا جزاء او اخفى للجزاء فان اخفاءه لعلو شانه وقيل هذا القوم اخفوا اعمالهم فاخفى الله ثوابهم افمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا خارجا عن الايمان لا يستوون ۞ فى الشرف والمثوبة تاكيد وتصريح والجمع للحمل على المعنى اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى فانها المأوى الحقيقى والدنيا منزل مرتحل عنها لا محالة وقيل المأوى جنة من الجنان نزلا سبق فى آل عمران بما كانوا يعملون ۞ بسبب اعمالهم او على اعمالهم واما الذين فسقوا فمأويهم النار مكان جنة المأوى للمؤمنين كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها عبارة عن

الخلود هو فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون ۝ اهانة لهم وزيادة لغيظهم ولنذيقنهم
من العذاب الأدنى عذاب الدنيا يريد ما محنوا به من السنة سبع سنين والقتل والأسر دون العذاب الأكبر
عذاب الآخرة لعلهم لعل من بقي منهم يرجعون ۝ يتوبون عن الكفر روي ان الوليد بن عقبة فاخر عليا
يوم بدر فنزلت هذه الآيات ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها فلم يتفكر فيها وثم لاستبعاد
الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها الى اسباب السعادة بعد التذكر بها عقلا كما في بيت الحماسة
لا يكشف الغماء الا ابن حرة ۝ يرى غمرات الموت ثم يزورها انا من المجرمين منتقمون ۝ فكيف ممن
كان أظلم من كل ظالم ولقد آتينا موسى الكتاب كما آتيناك فلا تكن في مرية في شك من لقائه من لقائك
الكتاب لقوله وانك لتلقى القرآن فانا آتيناك من الكتاب مثل ما آتيناه منه فليس ذلك ببدع مما لم يكن قط
حتى ترتاب فيه او من لقاء موسى عم الكتاب او من لقائك موسى وعنه عم رأيت ليلة أسري بي موسى عم
رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنوءة وجعلناه اي المنزل على موسى هدى لبني اسرائيل وجعلنا
منهم أئمة يهدون الناس الى ما فيه من الحكم والاحكام بأمرنا اياهم به او بتوفيقنا له لما صبروا
وقرأ حمزة والكسائي ورويس لما صبروا اي لصبرهم على الطاعة او عن الدنيا وكانوا بآياتنا يوقنون ۝
لامعانهم فيها النظر ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيمة يقضي فيميز الحق من الباطل بتمييز المحق
من المبطل فيما كانوا فيه يختلفون ۝ من امر الدين أولم يهد لهم الواو للعطف على منوي من جنس
المعطوف والفاعل ضمير ما دل عليه كم أهلكنا من قبلهم من القرون اي كثرة من اهلكناهم من
القرون الماضية او ضمير الله بدليل القراءة بالنون يمشون في مساكنهم يعني اهل مكة يمرون في متاجرهم
على ديارهم وقرئ يمشّون بالتشديد ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون ۝ سماع تدبر واتعاظ أولم
يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز التي جرز نباتها اي قطع وازيل لا التي لا تنبت لقوله فنخرج به زرعا
وقيل اسم موضع باليمن تأكل منه من الزرع انعامهم كالتبن والورق وانفسهم كالحب والثمر
افلا يبصرون ۝ فيستدلون به على كمال قدرته وفضله ويقولون متى هذا الفتح النصر او الفصل
بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا ان كنتم صادقين ۝ في الوعد به قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا
ايمانهم ولا هم ينظرون ۝ وهو يوم القيمة فانه يوم نصر المؤمنين على الكفرة والفصل بينهم وقيل
يوم بدر او يوم فتح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فيه فانه لا ينفعهم ايمانهم حال القتل
ولا يمهلون وانطباقه جوابا على سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فانهم لما ارادوا به
الاستعجال تكذيبا واستهزاء اجيبوا بما يمنع الاستعجال فاعرض عنهم ولا تبال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ
بآية السيف وانتظر النصرة عليهم انهم منتظرون ۝ الغلبة عليك وقرئ بالفتح على معنى انهم احقاء
بان ينتظر هلاكهم او ان الملائكة ينتظرونه عن النبي عم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك اعطي من
الاجر كأنما احيى ليلة القدر وعنه عم من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة ايام سورة
الاحزاب مدنية وهي ثلاث وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها النبي اتق الله ناداه بالنبي وامره بالتقوى تعظيما له وتفخيما لشأن التقوى والمراد به الامر بالثبات
عليه ليكون مانعا له عما نهى عنه بقوله ولا تطع الكافرين والمنافقين اي فيما يعود بوهن في الدين روي
ان ابا سفيان وعكرمة بن ابي جهل وابا الاعور السلمي قدموا عليه في الموادعة التي كانت بينه وبينهم
وقام معهم ابن ابي ومعتب بن قشير والجد بن قيس فقالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاعة
وندعك وربك فنزلت ان الله كان عليما بالمصالح والمفاسد حكيما ۝ لا يحكم الا بما يقتضيه
الحكمة واتبع ما يوحى اليك من ربك كالنهي عن طاعتهم ان الله كان بما تعملون خبيرا ۝ فموح اليك
ما يصلح به اعمالك ومغن عن الاستماع الى الكفرة وقرأ ابو عمرو بالياء على ان الواو ضمير الكفرة والمنافقين
اي ان الله خبير بمكايدهم فيدفعها عنك وتوكل على الله وكل امرك الى تدبيره وكفى بالله وكيلا ۝ موكولا
اليه الامور كلها ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه اي ما جمع قلبين في جوف لان القلب معدن الروح
الحيواني المتعلق للنفس الانساني اولا ومنبع القوى باسرها وذلك يمنع التعدد وما جعل ازواجكم
اللائي تظهرون منهن امهاتكم وما جعل ادعياءكم ابناءكم وما جعل الزوجية والامومة في امرأة
ولا الدعوة والبنوة في رجل والمراد رد ما كانت العرب تزعم من ان اللبيب الاريب له قلبان ولذلك قيل لابي معمر
او جميل بن اسد الفهري ذو القلبين والزوجة المظاهر عنها كالام ودعي الرجل ابنه ولذلك كانوا يقولون
لزيد بن حارثة الكلبي عتيق رسول الله ابن محمد والمراد نفي الامومة والبنوة عن المظاهر عنها والمتبنى
ونفي القلبين لتمهيد اصل يحملان عليه والمعنى كما لم يجعل الله قلبين في جوف لادائه الى التناقض وهو ان
يكون كل منهما اصلا لكل القوى وغير اصل لم يجعل الزوجة والدعي اللذين لا ولادة بينهما وبينه امه وابنه
الذين بينهما وبينه ولادة وقرأ ابو عمرو واللاي بالياء وحده على ان اصله اللاء بهمزة فخففت وعن
الحجازيين مثله وعنهما وعن يعقوب بالهمزة وحده واصل تظهرون تتظهرون فادغمت التاء الثانية في الظاء
وقرأ ابن عامر تظاهرون بالادغام وحمزة والكسائي بالحذف وعاصم تظاهرون وقرئ تظهرون من ظهر
بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عاقد وتظهرون من الظهور ومعنى الظهار ان يقول للزوجة انت علي كظهر امي
ماخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعديته بمن لتضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا في
الجاهلية وهو في الاسلام يقتضي الطلاق او الحرمة الى اداء الكفارة كما عدي آلى بها وهو بمعنى حلف
وذكر الظهر للكناية عن البطن الذي هو عموده فان ذكره يقارب ذكر الفرج او للتغليظ في التحريم فانهم
كانوا يحرمون اتيان المرأة وظهرها الى السماء والادعياء جمع دعي على الشذوذ وكأنه شبه بفعيل بمعنى
فاعل فجمع جمعه ذلكم اشارة الى كل ما ذكر او الى الاخير قولكم بافواهكم لا حقيقة له في الاعيان كقول
الهاذي والله يقول الحق ماله حقيقة عينية مطابقة له وهو يهدي السبيل ۝ سبيل الحق ادعوهم لآبائهم
انسبوهم اليهم وهو افراد للمقصود من اقواله الحقة وقوله هو اقسط عند الله تعليل له والضمير
لمصدر ادعوا واقسط افعل تفضيل قصد به الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ في
الصدق فان لم تعلموا آباءهم فتنسبوهم اليهم فاخوانكم في الدين فهم اخوانكم في الدين ومواليكم

واوليائكم فيه فقولوا هذا اخي ومولاي بهذا التاويل وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به ولا اثم
عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهي او بعده على النسيان او سبق اللسان ولكن ما تعمدت قلوبكم
ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم او ولكن ما تعمدت فيه الجناح وكان الله غفورا رحيما ۝ لعفوه عن
المخطى واعلم ان التبني لا عبرة به عندنا وعند ابي حنيفة رحمه الله يوجب عتق المملوك ويثبت النسب لمجهوله الذي
يمكن الحاقه به النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما
فيه صلاحهم ونجاحهم بخلاف النفس فلذلك اطلق فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم
وامره انفذ فيهم من امرها وشفقتهم عليه اتم من شفقتهم عليها روي انه عليه السلام اراد
غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نستاذن آباءنا وامهاتنا فنزلت وقرئ وهو اب لهم لان الدين
فان كل نبي اب لامته من حيث انه اصل فيما به الحيوة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة وازواجه امهاتهم
منزلات منزلتهن في التحريم واستحقاق التعظيم وفيما عدا ذلك فكالاجنبيات ولذلك قالت عائشة لسنا
امهات النساء واولوا الارحام وذووا القرابات بعضهم اولى ببعض في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر
الاسلام من التوارث بالهجرة والموالاة في الدين في كتاب الله في اللوح او فيما انزل وهو هذه الآية او آية المواريث
او فيما فرض الله من المؤمنين والمهاجرين بيان لاولي الارحام او صلة لاولى اي اولوا الارحام بحق القرابة اولى
بالميراث من المؤمنين بحق الدين والمهاجرين بحق الهجرة الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفا ۝ استثناء
من اعم ما يقدر الاولوية فيه من النفع المراد بفعل المعروف التوصية او منقطع كان ذلك في الكتاب مسطورا
كان ما ذكر في الآيتين ثابتا في اللوح او في القرآن وقيل في التوراة واذ اخذنا من النبيين ميثاقهم مقدر
باذكر وميثاقهم عهودهم بتبليغ الرسالة والدعاء الى الدين القيم ومنك ومن نوح وابرهيم وموسى وعيسى ابن
مريم خصهم بالذكر لانهم مشاهير ارباب الشرائع وقدم نبينا تعظيما له واخذنا منهم ميثاقا غليظا
عظيم الشان او مؤكدا باليمين والتكرير لبيان هذا الوصف ليسأل الصادقين عن صدقهم اي فعلنا ذلك
ليسأل الله يوم القيمة الانبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم او تصديقهم اياهم تبكيتا لهم
او المصدقين لهم عن تصديقهم فان مصدق الصادق صادق او المؤمنين الذين صدقوا عهدهم حين اشهدهم
على انفسهم عن صدقهم عهدهم واعد للكافرين عذابا اليما ۝ عطف على اخذنا من جهة ان بعثة الرسل
واخذ الميثاق منهم لاثابة المؤمنين او على ما دل عليه ليسأل كانه قال فاثاب المؤمنين واعد للكافرين يا ايها الذين
آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود يعني الاحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير
وكانوا زهاء اثني عشر الفا فارسلنا عليهم ريحا ريح الصبا وجنودا لم تروها الملائكة روي انه عليه السلام لما سمع
باقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين
قريب شهر لا حرب بينهما الا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخصرتهم
وسفت التراب في وجوههم واطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض
وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طليحة بن خويلد الاسدي اما محمد فقد بدأكم بالسحر فالنجا النجا

فانهزموا من غير قتال وكان الله بما تعملون من حفر الخندق وقرأ البصريان بالياء اي بما يعمل المشركون
من التحزب والمحاربة بصيرا ۝ رائيا اذ جاؤكم بدل من اذ جاءتكم من فوقكم من اعلى الوادي من قبل المشرق
بنو غطفان ومن اسفل منكم من اسفل الوادي من قبل المغرب قريش واذ زاغت الابصار مالت
عن مستوى نظرها حيرة وشخوصا وبلغت القلوب الحناجر رعبا فان الرئة تنتفخ من شدة الروع فترتفع
بارتفاعها الى رأس الحنجرة وهي منتهى الحلقوم مدخل الطعام والشراب وتظنون بالله الظنونا ۝ الانواع
من الظن فظن المخلصون الثبت القلوب ان الله منجز وعده في اعلاء دينه او ممتحنهم فخافوا الزلل وضعف
الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ما حكي عنهم والالف مزيدة في امثاله تشبيها للفواصل بالقوافي
وقد اجرى نافع وابن عامر وابو بكر فيها الوصل مجرى الوقف ولم يزدها ابو عمرو وحمزة ويعقوب مطلقا
وهو القياس هنالك ابتلي المؤمنون اختبروا فظهر المخلص من المنافق والثابت من المتزلزل وزلزلوا زلزالا
شديدا ۝ من شدة الفزع وقرئ زلزالا بالفتح واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ضعف اعتقاد
ما وعدنا الله ورسوله من الظفر واعلاء الدين الا غرورا ۝ وعدا باطلا قيل قائله معتب بن قشير قال
يعدنا محمد فتح فارس والروم واحدنا لا يقدر ان يتبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور واذ قالت طائفة منهم
يعني اوس بن قيظي واتباعه يا اهل يثرب اهل المدينة وقيل هو اسم ارض وقعت المدينة في ناحية منها لا
مقام لكم لا موضع قيام لكم ههنا وقرأ حفص على انه مكان او مصدر من اقام فارجعوا الى منازلكم
هاربين وقيل المعنى لا مقام لكم على دين محمد فارجعوا الى الشرك واسلموه لتسلموا او لا مقام لكم بيثرب فارجعوا
كفارا ليمكنكم المقام بها ويستأذن فريق منهم النبي للرجوع يقولون ان بيوتنا عورة غير حصينة
واصلها الخلل ويجوز ان تكون تخفيف العورة من عورت الدار اذا اختلت وقد قرئ بها وما هي بعورة
بل هي حصينة ان يريدون الا فرارا ۝ اي ما يريدون بذلك الا الفرار من القتال ولو دخلت عليهم دخلت
المدينة او بيوتهم من اقطارها من جوانبها وحذف الفاعل للايماء بان دخول هؤلاء المتحزبين عليهم
ودخول غيرهم من العساكر سيان في اقتضاء الحكم المرتب عليهم ثم سئلوا الفتنة الردة ومقاتلة المسلمين
لآتوها لاعطوها وقرأ الحجازيان بالقصر بمعنى لجاؤها وفعلوها وما تلبثوا بها بالفتنة اي باعطائها
الا يسيرا ۝ ريثما يكون السؤال والجواب وما لبثوا بالمدينة بعد الارتداد الا يسيرا ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون
الادبار يعني بني حارثة عاهدوا رسول الله يوم احد حين فشلوا ثم تابوا ان لا يعودوا لمثله وكان عهد
الله مسؤلا ۝ مسؤلا عن الوفاء به مجازى عليه قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل
فانه لا بد لكل شخص من حتف انف او قتل في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم واذا لا تمتعون
الا قليلا ۝ اي وان نفعكم الفرار مثلا فمتعتم بالتاخير لم يكن ذلك التمتيع الا تمتيعا او زمانا قليلا
قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة ۝ اي او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة
فاختصر الكلام كما في قوله متقلدا سيفا ورمحا او حمل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع ولا يجدون
لهم من دون الله وليا ينفعهم ولا نصيرا ۝ يدفع الضر عنهم قد يعلم الله المعوقين منكم المثبطين

عن رسول الله وهم المنافقون وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ من ساكني المدينة هَلُمَّ إِلَيْنَا قربوا انفسكم الينا
وقد ذكر اصله في الانعام وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا • الا اتيانا او زمانا او باسا قليلا فانهم يعتذرون
ويثبطون ما امكن لهم او يخرجون مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلا كقوله وما قاتلوا الا قليلا
وقيل انه من تتمة كلامهم ومعناه ولا ياتي اصحاب محمد حرب الاحزاب ولا يقاومونهم الا قليلا أَشِحَّةً
عَلَيْكُمْ بخلاء عليكم بالمعاونة او النفقة في سبيل الله او الظفر والغنيمة جمع شحيح ونصبها على الحال
من فاعل يأتون او المعوقين او على الذم فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ في
احداقهم كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ كنظر المغشي عليه او كدوران عينه او مشبهين به او مشبهة بعينه
مِنَ الْمَوْتِ من معالجة سكرات الموت خوفا ولواذا بك فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ وحيزت الغنائم سَلَقُوكُمْ
ضربوكم بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ ذربة يطلبون الغنيمة والسلق البسط بقهر باليد او اللسان أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ نصب على
الحال او الذم يؤيده قراءة الرفع وليس بتكرير لان كلا منهما مقيد من وجه أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا اخلاصا
فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ فاظهر بطلانها اذ لم يثبت لهم اعمال فيبطل او ابطل تصنعهم ونفاقهم وَكَانَ
ذَلِكَ الاحباط عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا • هينا لتعلق الارادة به وهو عدم ما يمنعه منه يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ
لَمْ يَذْهَبُوا اي هؤلاء لجبنهم يظنون ان الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا الى داخل المدينة وَإِنْ
يَأْتِ الْأَحْزَابُ كرة ثانية يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ تمنوا انهم خارجون الى البدو حاصلون بين
الاعراب يَسْأَلُونَ كل قادم من جانب المدينة عَنْ أَنْبَائِكُمْ عما جرى عليكم وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ هذه الكرة ولم
يرجعوا الى المدينة وكان قتال مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا • رياء وخوفا عن التعيير لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ
أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ خصلة حسنة من حقها ان يؤتسى بها كالثبات في الحرب ومقاساة الشدائد او هو في نفسه
قدوة يحسن التاسي به كقولك في البيضة عشرون منا حديدا اي هي في نفسها هذا القدر من الحديد
وقراء عاصم بضم الهمزة وهو لغة فيه لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ اي ثواب الله ولقاءه ونعيم الاخرة
او ايام الله واليوم الاخر خصوصا وقيل هو كقولك ارجو زيدا وفضله فان اليوم الاخر داخل فيها
والرجاء يحتمل الامل والخوف ولمن كان صلة لحسنة او صفة لها وقيل بدل من لكم والاكثر على ان ضمير المخاطب
لا يبدل منه وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا • وقرن بالرجاء كثرة الذكر المؤدية الى ملازمة الطاعة فان المؤتسي بالرسول
من كان كذلك وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ بقوله ام حسبتم ان
تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الاية وقوله عم سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم
والعاقبة لكم عليهم وقوله عم انهم سائرون اليكم بعد تسع او عشر وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وظهر صدق
خبر الله ورسوله وصدقا في النصرة والثواب كما صدقا في البلاء واظهار الاسم للتعظيم وَمَا زَادَهُمْ فيه ضمير
لما راوا او الخطب او البلاء إِلَّا إِيمَانًا بالله ومواعيده وَتَسْلِيمًا • لاوامره ومقاديره مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ
صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ من الثبات مع الرسول والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقني اذا قال لك
الصدق فان المعاهد اذا وفى بعهده فقد صدق فيه فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ نذره بان قاتل حتى استشهد

استشهد كحمزة ومصعب بن عمير وانس بن النضر والنحب النذر استعير للموت لانه كنذر لازم
في رقبة كل حيوان وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ الشهادة كعثمان وطلحة وَمَا بَدَّلُوا العهد ولا غيروه تَبْدِيلًا •
شيئا من التبديل روي ان طلحة ثبت مع رسول الله عم يوم احد حتى اصيبت يده فقال عليه الصلوة والسلام
اوجب طلحة وفيه تعريض لاهل النفاق ومرض القلب بالتبديل وقوله لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ
وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ تعليل للمنطوق والمعرض به وكان المنافقين قصدوا
بالتبديل عاقبة السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى والتوبة عليهم مشروطة
بتوبتهم او المراد به التوفيق للتوبة إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا • لمن تاب وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا يعني
الاحزاب بِغَيْظِهِمْ متغيظين لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا غير ظافرين وهما حالان بتداخل او تعاقب وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
الْقِتَالَ بالريح والملائكة وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا على احداث ما يريده عَزِيزًا • غالبا على كل شيء وَأَنْزَلَ الَّذِينَ
ظَاهَرُوهُمْ ظاهروا الاحزاب مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ يعني قريظة مِنْ صَيَاصِيهِمْ من حصونهم جمع صيصية
وهي ما يتحصن به وكذلك يقال لقرن الثور والظبي وشوكة الديك وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ وقرئ بالضم
فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا • وقرئ بضم السين روي ان جبرئيل اتى رسول الله عليهما السلام صبيحة
الليلة التي انهزم فيها الاحزاب فقال اتنزع لامتك والملائكة لم يضعوا السلاح ان الله يامرك بالسير
الى بني قريظة وانا عامد اليهم فاذن في الناس ان لا يصلوا العصر الا ببني قريظة فحاصرهم احدى وعشرين
او خمسا وعشرين حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا
به فحكم سعد بقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم ونسائهم فكبر النبي عم وقال حكمت بحكم الله من فوق
سبع ارقعة فقتل منهم ستمائة او اكثر واسر سبعمائة وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ حصونهم وَأَمْوَالَهُمْ
نقودهم ومواشيهم واثاثهم روي انه عم جعل عقارهم للمهاجرين فتكلم فيه الانصار فقال انكم في منازلكم
وقال عمر اما تخمس كما خمست يوم بدر فقال لا انما جعلت هذه لي طعمة وَأَرْضًا لَمْ تَطَئُوهَا الفارس والروم
وقيل خيبر وقيل كل ارض تفتح الى يوم القيمة وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا • فيقدر على ذلك يَا أَيُّهَا
النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا السعة والتنعم فيها وَزِينَتَهَا وزخارفها فَتَعَالَيْنَ
أُمَتِّعْكُنَّ اعطكن المتعة وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا • طلاقا من غير ضرار وبدعة روي انهن سألنه ثياب
الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة رض فخيرها فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختيارها
فشكر لهن الله ذلك فانزل لا يحل لك النساء من بعد وتعليق التسريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسيما
لارادتهن الرسول يدل على ان المخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين
عن علي ويؤيده قول عائشة خيرنا رسول الله فاخترناه ولم يعد طلاقا وتقديم التمتيع على التسريح المسبب عنه
من الكرم وحسن الخلق وقيل لان الفرقة كانت بارادتهن كاختيار المخيرة نفسها فانه طلقة رجعية
عندنا وبائنة عند الحنفية واختلفوا في وجوبه للمدخول بها وليس فيه ما يدل عليه وقرئ امتعكن
واسرحكن بالرفع على الاستيناف وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ

منكن أجراً عظيماً ٭ يستحقر دونه الدنيا وزينتها ومن للتبيين لا نهن كلهن كن محسنات يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة بكبيرة مبينة ظاهر قبحها على قراءة ابن كثير وابي بكر والباقون بكسر الياء يضاعف لها العذاب ضعفين ضعفي عذاب غيرهن اي مثليه لان الذنب منهن اقبح فان زيادة قبحه تتبع زيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعفي حد العبد وعوتب الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضعف وابن كثير وابن عامر نضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب وكان ذلك على الله يسيراً ٭ لا يمنعه عن التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو سببه ومن يقنت منكن ومن يدم على الطاعة لله ورسوله ولعل ذكر الله للتعظيم وتعمل صالحاً نؤتها أجرها مرتين مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضاء النبي بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حمزة والكسائي ويعمل بالياء ايضاً حملاً على لفظ من ويؤتها على ان فيه ضمير اسم الله وأعتدنا لها رزقاً كريماً ٭ في الجنة زيادة على اجرها يا نساء النبي لستن كأحد من النساء اصل احد وحد بمعنى واحد ثم وضع في النفي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل ان اتقيتن مخالفة حكم ورضا رسوله فلا تخضعن بالقول فلا تجئن بقولكن خاضعاً لينا مثل قول المريبات فيطمع الذي في قلبه مرض فجور وقرئ بالجزم عطفاً على محل النهي على انه نهي مريض القلب عن الطمع عقيب نهيهن عن الخضوع وقلن قولاً معروفاً ٭ حسناً بعيداً عن الريبة وقرن في بيوتكن من وقر يقر وقاراً او من قر يقر حذفت الاولى من راءي اقررن ونقلت كسرتها الى القاف فاستغني عن همزة الوصل ويؤيده قراءة نافع وعاصم بالفتح من قررت اقر وهو لغة فيه ويحتمل ان يكون من قار يقار اذا اجتمع ولا تبرجن ولا تتبخترن في مشيكن تبرج الجاهلية الأولى تبرجاً مثل تبرج النساء في ايام الجاهلية القديمة وقيل هي ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابرهيم كانت المرأة تلبس درعاً من اللؤلؤ فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عم وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام ويعضده قوله عم لابي الدرداء ان فيك جاهلية قال جاهلية كفر او اسلام قال بل جاهلية كفر وأقمن الصلوة وآتين الزكوة وأطعن الله ورسوله في ساير ما امركن به ونهاكن عنه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس الذنب المدنس لعرضكم وهو تعليل لامرهن ونهيهن على الاستيناف ولذلك عمم الحكم أهل البيت نصب على النداء او المدح ويطهركم عن المعاصي تطهيراً ٭ واستعارة الرجس للمعصية والترشيح بالتطهير للتنفير وتخصيص الشيعة اهل البيت بفاطمة وعلي وابنيهما رضي الله عنهم لما روي انه عم خرج ذات غدوة وعليه مرط مرحل من شعر اسود فجلس فاتت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء علي فادخله فيه ثم جاء الحسن والحسين فادخلهما فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجماعهم حجة ضعيف لان التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها والحديث يقتضي انهم من اهل البيت لا انه ليس غيرهم واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة من الكتاب الجامع بين الامرين وهو تذكير بما انعم

الله عليهن من حيث جعلهن اهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدون من برحاء الوحي مما يوجب قوة الايمان والحرص على الطاعة حثاً على الانتهاء والايتمار فيما كلفن به إن الله كان لطيفاً خبيراً ٭ يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك خيركن ووعظكن او يعلم من يصلح لنبوته ومن يصلح ان يكون اهل بيته إن المسلمين والمسلمات الداخلين في السلم المنقادين لحكم الله في القول والعمل والمؤمنين والمؤمنات المصدقين بما يجب ان يصدق به والقانتين والقانتات المداومين على الطاعة والصادقين والصادقات في القول والعمل والصابرين والصابرات على الطاعات وعن المعاصي والخاشعين والخاشعات المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم والمتصدقين والمتصدقات بما وجب في ما لهم والصائمين والصائمات الصوم المفروض والحافظين فروجهم والحافظات عن الحرام والذاكرين الله كثيراً والذاكرات بقلوبهم والسنتهم أعد الله لهم مغفرة لما اقترفوا من الصغاير لانهن مكفرات وأجراً عظيماً ٭ على طاعتهم والآية وعد لهن ولامثالهن على الطاعة والتدرع بهذه الخصال روي ان ازواج النبي عم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير فما فينا خير نذكر به فنزلت وقيل لما نزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزلت وعطف الاناث على الذكور لاختلاف الجنسين وهو ضروري وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين وليس بضروري ولذلك ترك في قوله مسلمات مؤمنات وفايدته الدلالة على ان اعداد المعد لهم للجمع بين هذه الصفات وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ما صح له إذا قضى الله ورسوله أمراً اي اذا قضى رسول الله وذكر الله لتعظيم امره والاشعار بان قضاءه قضاء الله لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته اميمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله لزيد بن حارثة فابت هي واخوها عبد الله وقيل في ام كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي فزوجها من زيد أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ان يختاروا من امرهم شيئاً بل يجب عليهم ان يجعلوا اختيارهم تبعاً لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يتخير وجمع الضمير الاول لعموم مؤمن ومؤمنة حيث انهما في سياق النفي وجمع الثاني للتعظيم وقرأ الكوفيون وهشام يكون بالياء ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالاً مبيناً ٭ بين الانحراف عن الصواب وإذ تقول للذي أنعم الله عليه بتوفيقه للاسلام وتوفيقك لعتقه واختصاصه وأنعمت عليه بما وفقك الله فيه وهو زيد أمسك عليك زوجك زينب وذلك انه عم ابصرها بعد ما انكحها اياه فوقعت في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرت لزيد ففطن لذلك ووقع في نفسه كراهة صحبتها فاتى النبي عم فقال اريد ان افارق صاحبتي فقال ما لك ارابك منها شيء فقال لا والله ما رايت منها الا خيراً ولكنها لشرفها تتعظم علي فقال له امسك عليك زوجك واتق الله في امرها فلا تطلقها ضراراً وتعللاً بتكبرها وتخفي في نفسك ما الله مبديه وهو نكاحها ان طلقها او ارادة طلاقها وتخشى الناس تعييرهم اياك به والله أحق أن تخشاه ان كان فيه ما يخشى والواو للحال وليست المعاتبة على الاخفاء وحده فانه حسن بل على الاخفاء مخافة قالة الناس واظهار ما ينافي اضماره فان الاولى في امثال

ان يضمت او يفوض الامر الحرمة فلما قضى زيد منها وطرا حاجة بحيث ملها ولم يبق له فيها حاجة
وطلقها وانقضت عدتها زوجناكها وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك زوجتكها
والمعنى انه امر تزوجها منه او جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده انها كانت تقول لنساء
النبي ان الله تولى انكاحي وانتن زوجكن اولياؤكن وقيل كان السفير في خطبتها وذلك ابتلاء
عظيم وشاهد بين على قوة ايمانه لكي لا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن
وطرا علة للتزويج وهو دليل على ان حكمه وحكم الامة واحد الا ما خصه الدليل وكان امر الله امره الذي
يريده مفعولا ، مكونا لا محالة كما كان تزويج زينب ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له قسم
له وقدر من قولهم فرض له في الديوان ومنه فروض العسكر لارزاقهم سنة الله سن ذلك سنة في الذين
خلوا من قبل من الانبياء وهو نفي الحرج عنهم فيما اباح لهم وكان امر الله قدرا مقدورا ، قضاء
مقضيا وحكما مبتوتا الذين يبلغون رسالات الله صفة للذين او مدح لهم منصوب او مرفوع
وقرئ رسالة الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله تعريض بعد تصريح وكفى بالله حسيبا ، كافيا
للمخاوف او محاسبا فينبغي ان لا يخشى الا منه ما كان محمد ابا احد من رجالكم على الحقيقة فيثبت بينه وبينه
ما بين الوالد والولد من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينتقض عمومه بكونه ابا للطاهر والطيب والقاسم وابرهيم
لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجاله لا رجالهم ولكن رسول الله وكل رسول ابو امته لا
مطلقا بل من حيث انه شفيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم ليس بينه وبينه
ولادة وقرئ رسول الله بالرفع على انه خبر مبتدا محذوف ولكن بالتشديد على حذف الخبر اي ولكن رسول
الله ابا من غير ورائه اذ لم يعش له ولد ذكر وخاتم النبيين وآخرهم الذي ختمهم او ختموا به على
قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لاق منصبه ان يكون نبيا كما قال عليه السلام في ابرهيم حين توفي
لو عاش لكان نبيا ولا يقدح نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع ان المراد انه آخر من نبئ
وكان الله بكل شيء عليما ، فيعلم من يليق بان يختم به النبوة وكيف ينبغي شانه يا ايها الذين آمنوا
اذكروا الله ذكرا كثيرا يغلب الاوقات ويعم انواع ما هو اهله من التقديس والتحميد والتهليل والتمجيد
وسبحوه بكرة واصيلا ، اول النهار وآخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر للدلالة على فضلهما
على ساير الاوقات لكونهما مشهودين كافراد التسبيح من جملة الاذكار لانه العمدة فيها وقيل الفعلان
موجهان اليهما وقيل المراد بالتسبيح الصلوة هو الذي يصلي عليكم بالرحمة وملائكته بالاستغفار
والاهتمام لما يصلحكم والمراد بالصلوة المشترك وهو العناية بصلاح امركم وظهور شرفكم مستعار
من الصلوة وقيل الترحم والانعطاف المعنوي ماخوذ من الصلوة المشتملة على الانعطاف الصوري
الذي هو الركوع والسجود واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترحم عليهم وهو سبب للرحمة
من حيث انهم مجابو الدعوة ليخرجكم من الظلمات الى النور من ظلمات الكفر والمعصية الى نور الايمان
وكان بالمؤمنين رحيما ، حيث اعتنى بصلاح امرهم وانافة قدرهم واستعمل في ذلك ملائكته المقربين

بتزويجها

عن انس رض قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله عم لزيد فاذكرها علي قال فانطلق زيد حتى اتاها وهي تخمر عجينها قال فلما رايتها عظمت في صدري حتى ما استطيع ان انظر اليها ان رسول الله ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عقبي فقلت يا زينب ارسل رسول الله بذكرك قالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدها ونزل القرآن وجاء رسول الله فدخل عليها بغير اذن ۔ م سو

فعل ذلك ليعلم ان نكاح زوجة المتبنى حلال بخلاف زوجة الابن ۔ كواشي

وفيه اشارة الى ان التزويج من النبي لم يكن لقضاء شهوة بل لبيان شرع بفعله فان الشرع يستفاد من فعل النبي عم ۔ كبير سو

... الانبياء انهم لا يخشون الا الله تعريض بعد التصريح في قوله وتخشى الناس والله احق ان تخشيه ۔ كذا

... انه لم يعش له ولد ذكر ۔ خ

وجه تعلق الآية بما قبلها هو ان السورة اصلها ومبناها على تاديب النبي عم وقد ذكرنا ان الله تع بدأ بذكر ما ينبغي ان يكون النبي عم مع الله سبحانه وهو التقوى وذكر ما ينبغي ان يكون النبي عم مع اهله واقاربه بقوله يا ايها النبي قل لازواجك والله تع يامر عباده المؤمنين بما يامر به المرسلين ... ما يتعلق ... من التعظيم فقال يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ... يا ايها النبي اتق الله ثم ههنا لطيفة وهي ... ذكر الله فامر بدوام الذكر ... المقرب من الملك ... فقال اتق الله فان المخلص على خطر عظيم ... الاولياء سيد الانبياء ۔ كبير سو

... فذكر صلوته تحريضا للمؤمنين على الذكر ۔ كبير

روي انه لما نزل قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي قال ابو بكر ما خصك الله يا رسول الله بشرف الا وقد اشركنا فيه فانزلت هو الذي يصلي عليكم الآية ۔ كذا

... على الرحمة فالبلغ ما قيل اذا فسر يصلي بيرحم ... قوله وملائكته ۔ سو

قال جعل النبي سراجا ولم يقل انه ضياء لان من السراج لفوايد منها ان الشمس نورها لا يوخذ منه شيء والسراج يوخذ منه انوار كثيرة اذا انطفاء الاول يبقى الذي اخذ منه وكذلك ان غاب النبي كان كذلك كل صحابي اخذ منه نور الهداية كما قال عم اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم وفي الخبر لطيفة وان كانت ليست من التفسير ولكن الكلام يجر الكلام وهي ان النبي عم لم يجعل اصحابه كالسرج وجعلهم كالنجوم لان النجم لا يوخذ منه نور بل له في نفسه نور اذا غرب هو لا يبقى نور مستفاد منه وكذلك الصحابي اذا مات فالتابع يستنير بنور النبي ولا ياخذ منه الا قول النبي فانوار المجتهد كلهم من النبي ولو جعلهم كالسرج والنبي ايضا سراج كان للمجتهد ان يستنير بمن اراد منهم وياخذ النور ممن اختار وليس كذلك فان مع نص النبي لا يعمل بقول الصحابي بل يوخذ من النبي النور ولا يوخذ من الصحابي فلم يجعله سراجا وهذا يوجب ضعفا في حديث سراج الامة والمحدثون ذكروه ۔
تفسير كبير سو

المقربين تحيتهم من اضافة المصدر الى المفعول اي يحيون يوم يلقونه يوم لقائه عند الموت او الخروج
عن القبر او دخول الجنة سلام اخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة واعد لهم اجرا كريما ، هي الجنة ولعل
اختلاف النظم لمحافظة الفواصل والمبالغة فيما هو اهم يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا على من بعثت
اليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم وهو حال مقدرة ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله الى
الاقرار به وبتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته باذنه بتيسيره واطلق له من حيث انه من اسبابه وقيد به
الدعوة ايذانا بانه امر صعب لا يتاتى الا بمعونة من جناب قدسه وسراجا منيرا ، يستضاء به عن ظلمات الجهالة
ويقتبس من نوره انوار البصائر وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا ، على ساير الامم وعلى
اجر اعمالهم ولعله معطوف على محذوف مثل فراقب احوال امتك ولا تطع الكافرين والمنافقين تهييج له
على ما هو عليه من مخالفتهم ودع اذاهم ايذاءهم اياك ولا تحتفل به او ايذاءك اياهم مجازاة ومواخذة
على كفرهم ولذلك قيل انه منسوخ وتوكل على الله فانه يكفيكهم وكفى بالله وكيلا ، موكولا اليه الامر في الاحوال
كلها ولعله تع لما وصفه بخمس صفات قابل كلا منها بخطاب يناسبه فحذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة
لان ما بعده كالتفصيل له وقابل المبشر بالامر ببشارة المؤمنين والنذير بالنهي عن موافقة الكفار والمبالاة
باذيهم والداعي الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج المنير بالاكتفاء به فان من اناره الله برهانا على
جميع خلقه كان حقيقا بان يكتفى به عن غيره يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن
من قبل ان تمسوهن تجامعوهن وقرا حمزة والكسائي بالف وضم التاء فما لكم عليهن من عدة ايام يتربصن
فيها بانفسهن تعتدونها تستوفون عددها من عددت الدراهم فاعتدها كقولك كلته فاكتاله
او تعدونها والاسناد الى الرجال للدلالة على ان العدة حق الازواج كما اشعر به فما لكم وعن ابن كثير تعتدونها
مخففا على ابدال احد الدالين بالتاء او على انه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها وظاهره يقتضي عدم وجوب
العدة بمجرد الخلوة وتخصيص المؤمنات والحكم عام للتنبيه على ان من شان المؤمن ان لا ينكح الا مؤمنة تخيرا
للنطفة وفائدة ثم ازاحة ما عسى يتوهم ان تراخي الطلاق ريثما يمكن الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر في العدة
فمتعوهن اي اذا لم يكن مفروضا لها فان المفروض لها نصف المفروض دون المتعة ويجوز ان يأول التمتيع
بما يعمهما او الامر بالمشترك بين الوجوب والندب فان المتعة سنة للمفروض لها وسرحوهن اخرجوهن من
منازلكم اذ ليس عليكم عليهن عدة سراحا جميلا ، من غير ضرار ولا منع حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق
السني لانه مرتب على الطلاق والضمير لغير المدخول بهن يا ايها النبي انا احللنا لك ازواجك اللاتي آتيت
اجورهن مهورهن لان المهر اجر على البضع وتقييد الاحلال له باعطائها معجلة لا لتوقف الحل عليه
بل لايثار الافضل له كتقييد احلال المملوكة بكونها مسبية بقوله وما ملكت يمينك مما افاء الله عليك
فان المشتراة لا يتحقق بدء امرها وما جرى عليها وتقييد القرائب بكونها مهاجرات معه في قوله وبنات
عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك ويحتمل تقييد الحل بذلك في
حقه خاصة ويعضده قول ام هانئ بنت ابي طالب خطبني رسول الله فاعتذرت اليه فعذرني ثم انزل الله

هذا اشارة الى جواب سوال مقدر كان سائلا قال لماذا وقع اختلاف النظم هنا بعطف الفعلية على الاسمية مع ان الاولى للنظم هو المناسبة بين المعطوفين فاجاب بقوله ولعل اختلاف النظم الخ يعني ان ايراد المعطوف فعلية للمحافظة وايراد المعطوف عليه اسمية للمبالغة فيما هو اهم فافهم ۔ سو

قوله ولا تحتفل اي لا تتوجع وفي الصحاح قال الاصمعي الحقلة وجع يكون في البطن ۔

خالف المصنف هنا الكشاف بعض المخالفة فانظر فيه حتى يظهر لك تلك المخالفة ثم تامل بين كلاميهما حتى يظهر لك المدقق من المحقق ۔

الاعتداء الظلم ۔ كواشي سو

وعند ابي حنيفة واصحابه حكم الخلوة الصحيحة حكم المساس ۔ كذا

اي اصطفاء وفي الصحاح الاختيار الاصطفاء وكذلك التخير ۔

قالوا ... شرط الهجرة بقوله وامراة مؤمنة ... غير المؤمنة ۔

اختلف المفسرون في معنى الآية فأشهر الأقاويل أنه في القسم بينهن وذلك ان التسوية بينهن كان واجبا عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه وصار الاختيار اليه فيهن قال ابو رزين وابن زيد نزلت هذه الآية حين غار بعض امهات المؤمنين على النبي وطلب بعضهن زيادة النفقة فهجرهن النبي شهرا حتى نزلت آية التخيير فأمره الله عز وجل ان يخيرهن بين الدنيا والآخرة وان يخلي سبيل من اختار الدنيا ويمسك من اختارت الله ورسوله ولا ينكحهن ابدا وعلى انه يؤوي اليه من يشاء منهن ويرجي من يشاء فيرضين به قسم لهن او لم يقسم او قسم لبعضهن دون بعض او فضل بعضهن في النفقة والقسمة فيكون الامر في ذلك اليه يفعل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه فرضين بذلك واخترنه على ذلك الشرط واختلفوا في انه هل اخرج احدا منهن عن القسم فقال بعضهم لم يخرج احدا بل كان رسول الله مع ما جعل الله من ذلك يسوي بينهن في القسم الا سودة فانها رضيت بترك حقها من القسم وجعلت يومها لعائشة وقيل اخرج بعضهن عن ابي رزين قال لما نزل التخيير اشفقن ان يطلقهن فقلن يا نبي الله اجعل لنا من مالك ونفسك ما شئت ودعنا على حالنا فنزلت هذه الآية فارجا رسول الله بعضهن وآوى اليه بعضهن فكان ممن آوى اليه عائشة وحفصة وزينب وام سلمة فكان يقسم بينهن سواء وارجا منهن خمسا ام حبيبة وميمونة وسودة وصفية وجويرية فكان يقسم لهن ما شاء عن هشام عن ابيه قال كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن انفسهن للنبي فقالت عائشة اما تستحي المرأة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجي من تشاء قلت يا رسول الله ما ارى ربك الا يسارع في هواك. معالم

وكان صلى الله عليه وسلم ينعقد نكاحه بلا شهود ولا مهر ولا ولي وله الزيادة على الاربع. كواشي

وقد استشهد به ابو حنيفة على جواز عقد النكاح بلفظ الهبة لان رسول الله وامته سواء في الاحكام الا فيما خصه الدليل. ك

هذه الآية فلم احل له لاني لم اهاجر معه كنت مع الطلقاء ﴿وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ نصب بفعل يفسره ما قبله او عطف على ما سبق ولا يدفعه التقييد بان التي للاستقبال فان المعنى بالاحلال الاعلام بالحل اي اعلمناك حل امرأة مؤمنة تهب لك نفسها ولا تطلب مهرا ان اتفق ولذلك نكرها واختلف في اتفاق ذلك والقائل به ذكر اربعا ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة الانصارية وام شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرئ ان بالفتح اي لان وهبت او مدة ان وهبت كقولك اجلس ما دام زيد جالسا ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ شرط للشرط الاول في استيجاب الحل فان هبتها نفسها منه لا توجب له حلها الا بارادته نكاحها فانها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب الى الغيبة بلفظ النبي مكررا ثم الرجوع اليه في قوله ﴿خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ايذان بانه مما خص به لشرف نبوته وتقرير لاستحقاق الكرامة لاجله واحتج به اصحابنا على ان النكاح لا ينعقد بلفظ الهبة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه السلام بالمعنى فيختص به والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخالصة مصدر مؤكد اي خلص احلالها او احلال ما احللنا لك على القيود المذكورة خلوصا لك او حال من الضمير في وهبت او صفة لمصدر محذوف اي هبة خالصة ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ من شرائط العقد ووجوب القسم والمهر بالوطء حيث لم يسم ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ من توسيع الامر فيها انه كيف ينبغي ان يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على ان الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا لمجرد قصد التوسيع عليه بل لمعان تقتضي التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس اخرى ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما يعسر التحرز عنه ﴿رَحِيمًا﴾ بالتوسعة في مكان الحرج ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ﴾ تؤخرها وتترك مضاجعتها ﴿وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ وتضم اليك وتضاجعها او تطلق من تشاء وتمسك من تشاء وقرأ حمزة والكسائي وحفص ترجي بالياء والمعنى واحد ﴿وَمَنِ ابْتَغَيْتَ﴾ طلبت ﴿مِمَّنْ عَزَلْتَ﴾ طلقت بالرجعة ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾ في شيء من ذلك ﴿ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ﴾ ذلك التفويض الى مشيئتك اقرب الى قرة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعا لانه حكم كلهن فيه سواء ثم ان سويت بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان رجحت بعضهن علمن انه بحكم فتطمئن نفوسهن وقرئ تقر بضم التاء واعينهن بالنصب وتقر بالبناء للمفعول وكلهن تاكيد نون يرضين وقرئ بالنصب تاكيدا لهن ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ فاجتهدوا في احسانه ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا﴾ بذات الصدور ﴿حَلِيمًا﴾ لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بان يتقى ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ﴾ بالياء لان تانيث الجمع غير حقيقي وقرأ البصريان بالتاء ﴿مِنْ بَعْدُ﴾ بعد التسع وهو في حقه كالاربع في حقنا او من بعد اليوم حتى لو ماتت واحدة لم يحل له نكاح اخرى ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ فتطلق واحدة وتنكح مكانها اخرى ومن مزيدة لتاكيد الاستغراق ﴿وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ﴾ حسن الازواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من ازواج لتوغله في التنكير وتقديره مفروضا اعجابك بهن واختلف في الآية محكمة او منسوخة بقوله ترجي من تشاء منهن وتؤوي اليك من تشاء على المعنى الثاني فانه وان تقدمها قراءة مسبوق بها نزولا وقيل المعنى لا تحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتي نص على احلالهن لك ولا ان تبدل بهن ازواجا من اجناس اخر ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ استثناء من النساء لانه يتناول الازواج والاماء وقيل منقطع ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ فتحفظوا امركم ولا تتخطوا ما حد لكم ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ الا وقت ان يؤذن لكم او الا ماذونا لكم ﴿إِلَى طَعَامٍ﴾ متعلق بيؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان اذن كما اشعر به قوله ﴿غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ﴾ غير منتظرين وقته او ادراكه حال من فاعل لا تدخلوا او المجرور في لكم وقرئ بالجر صفة لطعام فيكون جاريا على غير من هو له بلا ابراز وهو غير جائز عند البصريين وقد امال حمزة والكسائي اناه لانه مصدر اني الطعام اذا ادرك ﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ تفرقوا ولا تمكثوا والآية خطاب لقوم كانوا يتحينون طعام رسول الله فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه مخصوصة بهم وبامثالهم والا لما جاز لاحد ان يدخل بيوته بالاذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لمهم ﴿وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ لحديث بعضكم بعضا او لحديث اهل البيت بالتسمع له عطف على ناظرين او مقدر بفعل اي ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستانسين ﴿إِنَّ ذَلِكُمْ﴾ اللبث ﴿كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ﴾ لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله فيما لا يعنيه ﴿فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ﴾ من اخراجكم لقوله ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ يعني ان اخراجكم حق فينبغي ان لا يترك حياء كما لم يتركه الله ترك الحيي فامركم بالخروج وقرئ لا يستحي بحذف الياء الاولى والقاء حركتها على الحاء ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا﴾ شيئا ينتفع به ﴿فَاسْأَلُوهُنَّ﴾ المتاع ﴿مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ ستر روي ان عمر رضي الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل انه عم كان يطعم ومعه بعض اصحابه فاصابت يد رجل يد عائشة فكره النبي عم ذلك فنزلت ﴿ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ من الخواطر الشيطانية ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ﴾ وما صح لكم ﴿أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ ان تفعلوا ما يكرهه ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ من بعد وفاته او فراقه وخص التي لم يدخل بها لما روي ان اشعث بن قيس تزوج المستعيذة في ايام عمر فهم برجمهما فاخبر بانه فارقها قبل ان يمسها فترك من غير نكير ﴿إِنَّ ذَلِكُمْ﴾ يعني ايذاءه ونكاح نسائه ﴿كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ ذنبا عظيما وفيه تعظيم من الله لرسوله وايجاب لحرمته حيا وميتا ولذلك بالغ في الوعيد عليه فقال ﴿إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا﴾ كنكاحهن على السنتكم ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾ في صدوركم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل ومبالغة في الوعيد ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ﴾ استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم لما روي انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والابناء والاقارب يا رسول الله او نكلمهن ايضا من وراء حجاب فنزلت وانما لم يذكر العم والخال لانهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم ابا في قوله والٰه آبائك ابرهيم واسمعيل واسحق او لانه كره ترك الاحتجاب عنهما مخافة ان يصفا لابنائهما ﴿وَلَا نِسَائِهِنَّ﴾ يعني نساء المؤمنات ﴿وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقد مر في سورة النور ﴿وَاتَّقِينَ اللَّهَ﴾ فيما امرتن به ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ لا يخفى عليه خافية ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ﴾

ومعنى لكي لا يكون عليك حرج لئلا يكون عليك ضيق في دينك حيث اختصصناك بالتنزيه واختيار ما هو اولى وافضل وفي دنياك حيث احللنا لك اجناس المنكوحات وزدنا لك الواهبة نفسها. ك

بين بهذه الآية بعض الاحكام المخصوصة للنبي عم يعني ان عدم وجوب القسم على النبي عم بين ازواجه خاصة له بخصوص هذه الآية.

تبدل منصوب بان لانه مضارع اي ولا ان تستبدل بهن التسع ازواجا آخر بكلهن او بعضهن.

قال للمؤمنين في هذا النداء لا تدخلوا بيوت النبي ارشادا لهم وبيانا لحالهم من النبي من الاحترام. كبير

كان قبل هذا انا ارسلناك شاهدا الآية ارشادا للنبي وبيانا لحاله مع امته من كونه شاهدا ومبشرا الخ من الكبير

اي بدل

تحين الوارث اذا انتظر وقت الاكل ليدخل. صحاح

ولا طالبين الانس للحديث وكانوا يجلسون بعد الطعام فنهوا عن ذلك. م

ثم ذكر الله تعالى ادبا آخر بقوله واذا سألتموهن الآية يعني لما منع الله الناس من دخول بيت النبي وكان في ذلك تعذر الوصول الى الماعون بين ان ذلك ممنوع منه فليسال وليطلب من وراء الحجاب. كبير

ثم ان الله تعالى لما علم المؤمنين الادب اكد بما يحملهم على محافظته فقال وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله وكل ما منعتم عنه موذ فامتنعوا منه. كبير

نزلت في اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لئن قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم لانكحن عائشة. م

فان قيل اذا صلى الله وملائكته عليه فاي حاجة الى صلوتنا فنقول الصلوة ليس لحاجته اليها والا فلا حاجة الى صلوة الملائكة مع صلوة الله عليه وانما هو لاظهار تعظيمه كما ان الله تعالى اوجب علينا ذكر نفسه ولا حاجة اليه فانما هو لاظهار تعظيم منا شفقة علينا ليثيبنا عليه ولهذا قال عم من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرا. كبير

على النبي يعتنون باظهار شرفه وتعظيم شانه يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه اعتنوا انتم ايضا فانكم
اولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد وسلموا تسليما وقولوا السلام عليك ايها النبي وقيل وانقادوا
لاوامره والآية تدل على وجوب الصلوة والسلام عليه وقيل تجب الصلوة كلما جرى ذكره لقوله عم رغم
انف رجل ذكرت عنده فلم يصل علي وقوله من ذكرت عنده فلم يصل علي فدخل النار فابعده الله ويجوز
الصلوة على غيره تبعا ويكره استقلالا لانه في العرف صار شعار الذكر الرسول ولذلك كره ان يقال محمد
عز وجل وان كان عزيزا جليلا ان الذين يؤذون الله ورسوله يرتكبون ما يكرهانه من الكفر والمعاصي
او يؤذون رسول الله بكسر رباعيته وقولهم شاعر مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم له ومن جوز
اطلاق اللفظ الواحد على معنيين فسره بالمعنيين باعتبار المعمولين لعنهم الله ابعدهم الله من رحمته
في الدنيا والآخرة واعد لهم عذابا مهينا يهينهم مع الايلام والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات
بغير ما اكتسبوا بغير جناية استحقوا بها فقد احتملوا بهتانا واثما مبينا ظاهرا قيل انها نزلت
في المنافقين يؤذون عليا وقيل في اهل الافك وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات يا ايها
النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن يغطين وجوههن و
ابدانهن بملاحفهن اذا برزن لحاجة ومن للتبعيض فان المراة ترخي بعض جلبابها وتتلفع ببعض
ذلك ادنى ان يعرفن يميزن من الاماء والقينات فلا يؤذين فلا يؤذيهن اهل الريبة بالتعرض لهن
وكان الله غفورا لما سلف رحيما بعباده حيث يراعي مصالحهم حتى الجزئيات منها لئن لم ينته المنافقون
عن نفاقهم والذين في قلوبهم مرض ضعف ايمان وقلة ثبات عليه او فجور عن تزلزلهم في الدين او فجورهم
والمرجفون في المدينة يرجفون اخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها عن ارجافهم واصله التحريك
من الرجفة وهي الزلزلة سمي به الاخبار الكاذب لكونه متزلزلا غير ثابت لنغرينك بهم لنامرنك بقتالهم
واجلائهم او ما يضطرهم الى طلب الجلاء ثم لا يجاورونك عطف على لنغرينك وثم للدلالة على ان الجلاء
ومفارقة جوار رسول الله اعظم ما يصيبهم فيها في المدينة الا قليلا زمانا او جوارا قليلا ملعونين
نصب على الشتم او الحال والاستثناء شامل له ايضا اي لا يجاورونك الا ملعونين ولا يجوز ان ينتصب
عن قوله اينما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلا لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها سنة الله
في الذين خلوا من قبل مصدر مؤكد اي سن الله ذلك في الامم الماضية وهو ان يقتل الذين نافقوا الانبياء
وسعوا في وهنهم بالارجاف ونحوه اينما ثقفوا ولن تجد لسنة الله تبديلا لانه لا يبدلها ولا يقدر
احد ان يبدلها يسالك الناس عن الساعة عن وقت قيامها استهزاء وتعنتا وامتحانا قل انما علمها
عند الله لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا شيئا قريبا او تكون الساعة
عن قريب وانتصابه على الظرف ويجوز ان يكون التذكير لان الساعة في معنى اليوم وفيه تهديد للمستعجلين
واسكات للمتعنتين ان الله لعن الكافرين واعد لهم سعيرا نارا شديدة الايقاد خالدين فيها ابدا لا
يجدون وليا يحفظهم ولا نصيرا يدفع العذاب عنهم يوم تقلب وجوههم في النار تصرف من جهة

اي في المجلس مرة واحدة وان كثر كتسمية العاطس في الغير مرة. كواشي

قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا عزير ابن الله ويد الله مغلولة وقالوا ان الله فقير واما النصارى فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركائه.

فلعنة الدنيا هي الطرد عن الحضرة والحرمان في النيران والحرمان عن الجنان. نجم

ذكر ايذاء الله وايذاء الرسول وذكر عقيبه من اللعن والتعذيب في اللعن جزاء ايذاء الله لان من اذى الملك يبعد من بابه وان كان لا يامر بعذابه والتعذيب جزاء ايذاء الرسول لان الملك اذا آذى بعض عبيده بعضا يستوفي منه قصاصه. كبير

وكان في الجاهلية تخرج الحرة والامة مكشوفات فيتبعهن الزناة وتقع التهم فامر الله الحراير بالتجليب. كبير

وهؤلاء يعني المنافقين والذين في قلوبهم مرض والمرجفين وان كانوا قوما واحدا لكن لهم ثلاث اعتبارات كما ان قوله ان المسلمين والمسلمات وان كانوا قوما واحدا لكن لهم عشر اعتبارات. كبير

فيقولون هزموا وقتلوا وجرى عليهم كيت وكيت فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين يقال ارجف بكذا اذا اخبر به على غير حقيقة. كشاف

لما بين حالهم في الدنيا انهم يلعنون ويهانون ويقتلون اراد ان يبين حالهم في الآخرة فذكرهم بالقيمة وذكر ما يكون لهم فيها فقال يسئلك الناس الآية. كبير

حكمة ذلك امتناع الاجتراء على المعاصي والخوف عنها في كل وقت. كبير

اولان القريب فعيل بمعنى فيه الذكر والمؤنث قال تع ان رحمة الله قريب من المحسنين. كبير

يعني كما انهم ملعونون في الدنيا عندكم فكذلك هم ملعونون عند الله. كبير

وبقوله انا عرضنا الامانة على السموات الآية يشير الى حقيقة الامانة وهي التي عبر عنها بالفوز العظيم وقد فسرنا الفوز العظيم بالفناء في الله والبقاء بالله وهو عبارة عن قبول الفيض الالهي بلا واسطة فالحاصل ان حقيقة الامانة هي الفيض الالهي بلا واسطة ولهذا سمي الامانة لانه من صفات الحق تعالى فلا يتملكه احد وقد اختص الانسان بقبول هذا الفيض وحمله من ساير المخلوقات لاختصاصه باصابة رشاش النور الالهي بقوله عم ان الله خلق الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن اصابه ذلك النور فقد اهتدى فكل روح اصابه رشاش نور الله صار مستعدا لقبول الفيض الالهي بلا واسطة فكان عرض الفيض عاما على المخلوقات وحمل الفيض خاصا على الانسان لان نسبة الانسان مع المخلوقات كنسبة القلب مع الشخص فالعالم شخص وقلبه الانسان وكما ان عرض فيض الروح عام على شخص الانسان وقبوله وحمله مخصوص بالقلب بلا واسطة ثم من القلب بواسطة عروق البشريانات وعروق ما سريانا يصل عكس فيض الروح

من جهة لجهة كاللحم يشوى بالنار او من حال الى حال وقرئ تقلب بمعنى تتقلب ونقلب ومتعلق الظرف
يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا فلن نبتلى بهذا العذاب وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا
يعنون قادتهم الذين لقنوهم الكفر وقرأ ابن عامر ويعقوب ساداتنا على جمع الجمع للدلالة على الكثرة فاضلونا
السبيلا بما زينوا لنا ربنا آتهم ضعفين من العذاب مثلي ما آتيتنا منه لانهم ضلوا واضلوا والعنهم
لعنا كثيرا كثير العدد وقرأ عاصم بالباء اي لعنا هو اشد اللعن واعظمه يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا
كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا فاظهر براءته من مقولهم يعني مؤداه ومضمونه وذلك ان قارون
حرض امراة على قذفه بنفسها فعصمه الله كما مر في القصص او اتهمه ناس بقتل هارون لما خرج معه الى
الطور فمات هناك فحملته الملائكة ومروا بهم حتى راوه غير مقتول وقيل احياه الله فاخبرهم ببراءته او قذفوه
بعيب في بدنه من برص او ادرة لفرط تستره حياء فاطلعهم الله على انه بريء منه وكان عند الله وجيها
ذا قربة ووجاهة وقرئ وكان عبد الله وجيها يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله في ارتكاب ما يكرهه فضلا
عما يؤذي رسوله وقولوا قولا سديدا قاصدا الى الحق من سد يسد سدادا والمراد النهي عن ضده كحديث زينب
من غير قصد يصلح لكم اعمالكم يوفقكم للاعمال الصالحة او يصلحها بالقبول والاثابة عليها ويغفر لكم
ذنوبكم ويجعلها مكفرة باستقامتكم في القول والعمل ومن يطع الله ورسوله في الاوامر والنواهي فقد
فاز فوزا عظيما يعيش في الدنيا حميدا وفي الآخرة سعيدا انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال
فابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان تقرير للوعد السابق بتعظيم الطاعة وسماها امانة
من حيث انها واجبة الاداء والمعنى انها لعظمة شانها بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العظام وكانت
ذات شعور وادراك لابين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان مع ضعف بنيته ورخاوة قوته
لا جرم كان الداعي لها والقائم بحقوقها بخير الدارين انه كان ظلوما حيث لم يف بها ولم يراع حقها جهولا
بكنه عاقبتها وهذا وصف للجنس باعتبار الاغلب وقيل المراد بالامانة الطاعة التي تعم الطبيعية والاختيارية
وبعرضها استدعاؤها الذي يعم طلب الفعل من المختار وارادة صدوره من غيره وبحملها الخيانة فيها
والامتناع عن ادائها ومنه قولهم حامل الامانة ومحتملها لمن لا يؤديها فتبرأ ذمته فيكون الاباء عنه
اتيانا بما يمكن ان يتاتى منه والظلم والجهالة الخيانة والتقصير وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام وخلق
فيها فهما وقال لها اني فرضت فريضة وخلقت جنة لمن اطاعني ونارا لمن عصاني فقلن نحن مسخرات
على ما خلقتنا لا نحتمل فريضة ولا نبتغي ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فحمله وكان
ظلوما لنفسه بتحمله ما يشق عليها جهولا بوخامة عاقبته ولعل المراد بالامانة العقل والتكليف وبعرضها
عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبابائهن الاباء الطبيعي الذي هو عدم اللياقة والاستعداد
وبحمل الانسان قابليته واستعداده لها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية
وعلى هذا يحسن ان يكون علة للحمل عليه فان من فوائد العقل ان يكون مهيمنا على القوتين حافظا لهما
عن التعدي ومجاوزة الحد ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سورتهما ليعذب الله المنافقين

السور المفتتحة بالحمد خمس سورتان منها في النصف الاول وهما الانعام والكهف وسورتان في الاخير وهما هذه السورة وسورة الملائكة والخامسة هي فاتحة الكتاب تقرء مع النصف الاول ومع النصف الاخير والحكمة فيها ان نعم الله مع كثرتها وعدم قدرتنا على احصائها منحصرة في قسمين نعمة الايجاد ونعمة الابقاء فان الله خلقنا اولا برحمته وخلق لنا ما نقوم به وهذه النعمة توجد مرة اخرى بالاعادة فانه يخلقنا مرة اخرى ويخلق ما يدوم فلنا حالتان الابتداء والاعادة وفي كل حالة له تعالى علينا نعمتان نعمة الايجاد ونعمة الابقاء فقال في النصف الاول الحمد لله الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور اشارة الى الشكر على نعمة الايجاد ويدل عليه قوله تعالى فيه هو الذي خلقكم من طين اشارة الى الايجاد الاول وقال في السورة الثانية وهي الكهف الحمد لله الذي انزل الكتاب على عبده ولم يجعل له عوجا قيما لينذر اشارة الى الشكر على نعمة الابقاء فان الشرايع بها البقاء ولو لا شرع ينقاد له الخلق لاتبع كل واحد هواه ولوقعت المنازعات في المشتهيات وادت الى التقاتل والتفاني ثم قال في هذه السورة الحمد لله اشارة الى نعمة الايجاد الثاني ويدل عليه قوله تعالى وله الحمد في الآخرة وقال في الملائكة الحمد لله جاعل الملائكة رسلا اشارة الى نعمة الابقاء فان الملائكة باجمعهم لا يكونون رسلا الا يوم القيمة يرسلهم الله مسلمين على المسلمين كما قال تعالى وتتلقيهم الملائكة وقال ايضا حكاية عنهم سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين وفاتحة الكتاب لما اشتملت على ذكر النعمتين اذ قوله الحمد لله رب العالمين اشارة الى النعمة العاجلة وقوله مالك يوم الدين اشارة الى النعمة الآجلة قرئت في الافتتاح وفي الاختتام

تفسير كبير

والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات تعليل للحمل من حيث انه نتيجته كالتاديب للضرب في ضربته تاديبا وذكر التوبة في الوعد اشعار بان كونهم ظلوما جهولا في جبلتهم لا يخليهم عن فرطات وكان الله غفورا رحيما حيث تاب على فرطاتهم واثاب بالفوز على طاعاتهم قال عليه السلام من قرا سورة الاحزاب وعلمها اهله وما ملكت يمينه اعطي الامان من عذاب القبر سورة سبا مكية وقيل الا وقال الذين اوتوا العلم الآية وانها خمس واربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض خلقا ونعمة فله الحمد في الدنيا بكمال قدرته وعلى تمام نعمته وله الحمد في الآخرة لان ما في الآخرة ايضا كذلك وليس هذا من عطف المقيد على المطلق فان الوصف بما يدل على انه المنعم بالنعم الدنيوية قيد الحمد بها وتقديم الصلة للاختصاص فان النعم الدنيوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ولا كذلك نعم الآخرة وهو الحكيم الذي احكم امور الدارين الخبير ببواطن الاشياء يعلم ما يلج في الارض كالغيث ينفذ في موضع وينبع في آخر كالكنوز والدفاين والاموات وما يخرج منها كالحيوان والنبات والفلزات وماء العيون وما ينزل من السماء كالملائكة والكتب والمقادير والارزاق والانداء والصواعق وما يعرج فيها كالملائكة واعمال العباد والابخرة والادخنة وهو الرحيم الغفور للمفرطين في شكر نعمته مع كثرتها او في الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم الفائتة للحصر وقال الذين كفروا لا تاتينا الساعة انكار لمجيئها او استبطاء استهزاء بالوعيد به قل بلى رد لكلامهم واثبات لما نفوه وربي لتاتينكم عالم الغيب تكرير لايجابه مؤكدا بالقسم مقررا بوصف المقسم به بصفات تقرر امكانه وتنفي استبعاده على ما مر غير مرة وقرا حمزة والكسائي علام الغيب للمبالغة ونافع وابن عامر ورويس عالم الغيب بالرفع على انه خبر محذوف او مبتدا خبره لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وقرا الكسائي لا يعزب بالكسر ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين جملة مؤكدة لنفي العزوب ورفعهما بالابتداء ويؤيده القراءة بالفتح على نفي الجنس ولا يجوز عطف المرفوع على مثقال والمفتوح على ذرة بانه فتح في موضع الجر لامتناع الصرف لان الاستثناء يمنعه اللهم الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المثبت في اللوح خارجا عنه لظهوره على المطالعين له فيكون المعنى لا ينفصل عن الغيب شيء الا مسطورا في اللوح ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات علة لقوله لتاتينكم وبيان لما يقتضي اتيانها اولئك لهم مغفرة ورزق كريم لا تعب فيه ولا من عليه والذين سعوا في آياتنا بالابطال وتزهيد الناس فيها معاجزين مسابقين كي يفوتونا وقرا ابن كثير وابو عمرو معجزين اي مثبطين عن الايمان من اراده اولئك لهم عذاب من رجز من سيء العذاب اليم مولم ورفعه ابن كثير ويعقوب وحفص ويرى الذين اوتوا العلم ويعلم اولوا العلم من الصحابة ومن شايعهم من الامة او مسلمي اهل الكتاب الذي انزل اليك من ربك القرآن هو الحق ومن رفع الحق جعل هو ضميرا مبتدا والحق خبره والجملة ثاني مفعولي يرى وهو مرفوع مستانف للاستشهاد باولي العلم على الجهلة الساعين في الآيات وقيل منصوب معطوف على ليجزي اي وليعلم اولوا العلم عند مجيء الساعة انه الحق عيانا كما علموه الآن برهانا ويهدي الى

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة سبا لم يبق نبي ولا رسول الا كان له يوم القيمة رفيقا ومصافحا

ختم تلك السورة بيعذب الله وبدء هذه ايضا به فانتظم آخرها باول هذه وانتظامهما ان تلك مدنية في بيان المعاملة وهذه مكية في بيان العقيدة وفيهما ليعبد الله عباده فاشتملت السورتان على مدح الموافقين وثوابهم وذم المخالفين وعقابهم

تيسير

الفلز بالكسر وتشديد الزاء ما ينفيه الكير مما يذاب من جواهر الارض

صحاح

لا يعني على تقدير صحة عطف المرفوع على مثقال لا يعزب عنه مثقال ذرة واصغر واكبر الا في كتاب مبين يعزب فهو كما ترى بين البطلان تعالى الله عن ذلك وعلى تقدير صحة عطف المفتوح على ذرة لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا مثقال اصغر من ذلك الا في كتاب مبين يعزب فهو كما ترى ايضا بين البطلان هذا على تقدير جعل الضمير في عنه لله تعالى

فالمغفرة جزاء الايمان والرزق الكريم جزاء الاعمال الصالحة كذا قاله الامام

والتزهيد في الشيء وعن الشيء خلاف الترغيب فيه

صحاح

الى صراط العزيز الحميد الذي هو التوحيد والتدرع بلباس التقوى وقال الذين كفروا قال بعضهم لبعض هل ندلكم على رجل يعنون محمدا عم ينبئكم يحدثكم باعجب الاعاجيب اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد انكم تنشاؤن خلقا جديدا بعد ان تمزق اجسادكم كل تمزيق وتفريق بحيث تصير ترابا وتقديم الظرف للدلالة على البعد والمبالغة فيه وعامله محذوف دل عليه ما بعده فان ما قبله لم يقارنه وما بعده مضاف اليه او محجوب بينه وبينه بان وممزق يحتمل ان يكون مكانا بمعنى اذا مزقتم وذهبت بكم السيول كل مذهب وطرحتكم كل مطرح وجديد بمعنى فاعل من جد فهو جديد كحد فهو حديد وقيل بمعنى مفعول من جد النساج الثوب اذا قطعه افترى على الله كذبا ام به جنة جنون يوهمه ذلك ويلقيه على لسانه واستدل بجعلهم اياه قسيم الافتراء غير معتقدين صدقه على ان بين الصدق والكذب واسطة وهو كل خبر لا يكون عن بصيرة بالمخبر عنه وضعفه بين لان الافتراء اخص من الكذب بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد رد من الله عليهم ترديدهم واثبات لهم ما هو افظع من القسمين وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث لا يرجى الخلاص عنه وما هو مؤداه من العذاب وجعله وسيلة له في الوقوع ومقدما عليه في اللفظ للمبالغة في استحقاقهم له والبعيد في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به على الاسناد المجازي افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشا نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء تذكير لما يعاينونه مما يدل على كمال قدرة الله وما يحتمل فيه ازاحة لاستحالتهم الاحياء حتى جعلوه افتراء وهزءا وتهديدا عليها والمعنى اعموا فلم ينظروا الى ما احاط بجوانبهم من السماء والارض ولم يتفكروا اهم اشد خلقا ام هي وانا ان نشا نخسف بهم او نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالآيات بعد ظهور البينات وقرا حمزة والكسائي يشا ويخسف ويسقط بالياء لقوله افترى على الله وحفص والكسائي كسفا بالتحريك ان في ذلك النظر والفكر فيهما وما يدلان عليه لآية لدلالة لكل عبد منيب راجع الى ربه فانه يكون كثير التامل في امره ولقد آتينا داود منا فضلا اي على ساير الانبياء وهو ما ذكر بعد او على ساير الناس فيندرج فيه النبوة والكتاب والملك والصوت الحسن يا جبال اوبي معه رجعي معه التسبيح على الذنب او النوحة وذلك اما بخلق صوت مثل صوته فيها او بحملها اياه على التسبيح اذا تامل ما فيها او سيري معه حيث سار وقرئ اوبي من الاوب اي ارجعي في التسبيح كلما رجع فيه وهو بدل من فضلا او من آتينا باضمار قولنا او قلنا والطير عطف على محل الجبال ويؤيده القراءة بالرفع عطفا على لفظها تشبيها للحركة البنائية العارضة بحركة الاعرابية او فضلا او مفعول معه لاوبي وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع بالعطف على ضميره وكان الاصل ولقد آتينا داود منا فضلا تاويب الجبال والطير فبدل بهذا النظم لما فيه من الفخامة والدلالة على عظمة شانه وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطيور كالعقلاء المنقادين لامره في نفاذ مشيته فيها والنا له الحديد جعلناه في يده كالشمع يصرفه كيف يشاء من غير احماء وطرق بالآلات او بقوته ان اعمل امرناه ان اعمل وان مفسرة او مصدرية سابغات دروعا واسعات وقرئ صابغات وهو اول من اتخذها وقدر في السرد وقدر في نسجها بحيث يتناسب حلقها او قدر مساميرها

يعني اذا كان المراد بما بعد مزقتم فهو مضاف اليه لا يعمل في المضاف واذا كان المراد منه جديد فهو محجوب بان لا يعمل فيما قبلها

ادخلوا همزة الاستفهام على همزة الوصل مبالغة في الانكار والتعجب في افترى فحذفت همزة الوصل لانه لا يلتبس الاستفهام بالخبر لكون همزة الوصل ههنا غير مفتوحة كهمزة الاستفهام ويثبت همزة الوصل مع همزة الاستفهام في آلسحر ونحوه لئلا يلتبس الاستفهام بالخبر

كواشي

واما قدم اعموا ليصح العطف بالفاء وهو قوله افلم يروا

ثم ان الله لما ذكر من ينيب من عباده ذكر منهم من اناب واصاب منهم من جملتهم داود كما قال تعالى فاستغفر ربه وخر راكعا واناب بين ما آتاه الله على انابته فقال ولقد آتينا داود الآية

كبير

وكان داود عم ينوح على ذنبه بترجيع وتحزين وتسعده الجبال باصدائها والطير باصواتها

كواشي

فبدل به هذا النظم

بالتحريك الذي يستصبح به قال الفراء هذا كلام العرب والمولدون يقولون شمع بالتسكين

صحاح

فلو يجعلها دقاقا فتقلق ولا غلاظا فتخرق ورد بان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله والنّا له الحديد واعملوا صالحا الضمير فيه لداود واهله انى بما تعملون بصير ه فاجازيكم عليه ولسليمن الريح اى وسخرنا له الريح وقرئ الريح والرياح بالرفع اى ولسليمن الريح مسخرة غدوها شهر ورواحها شهر جريها بالغداة مسيرة شهر وبالعشى كذلك وقرئ غدوتها وروحتها واسلنا له عين القطر النحاس المذاب فنبع منه نبوع الماء من الينبوع ولذلك سماه عينا وكان ذلك باليمن ومن الجن من يعمل بين يديه عطف على الريح ومن الجن حال متقدمة او جملة من مبتدأ وخبر باذن ربه بامره ومن يزغ منهم ومن يعدل منهم عن امرنا عما امرناه من طاعة سليمن وقرئ يزغ من ازاغه نذقه من عذاب السعير ه عذاب الآخرة يعملون له ما يشاء من محاريب قصورا حصينة ومساكن شريفة سميت بها لانها يذب عنها ويحارب عليها وتماثيل وصورا وتماثيل للملائكة والانبياء على ما اعتادوا من العبادة ليراها الناس فيعبدوا نحو عبادتهم وحرمة التصاوير شرع مجدد روى انهم عملوا له اسدين فى اسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط الاسدان له ذراعيهما واذا قعد اظله النسران باجنحتهما وجفان وصحاف كالجواب كالحياض الكبار جمع جابية وهى من الصفات الغالبة كالدابة وقدور راسيات ثابتات على الاثافى لا تنزل عنها لعظمها اعملوا آل داود شكرا حكاية عما قيل لهم وشكرا نصب على العلة اى اعملوا له واعبدوه شكرا او المصدر لان العمل له شكر او الوصف له او الحال او المفعول به وقليل من عبادى الشكور ه المتوفر على اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه اكثر اوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه لان توفيقه للشكر نعمة تستدعى شكرا آخر لا الى نهاية ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر فلما قضينا عليه الموت اى على سليمن ما دلهم على موته ما دل الجن وقيل آله الا دابة الارض اى الارضة اضيفت الى فعلها وقرئ بفتح الراء وهو تاثر الخشبة من فعلها يقال ارضت الارضة الخشبة ارضا فارضت ارضا مثل اكلت القوادح الاسنان اكلا فاكلت اكلا تاكل منساته عصاه من نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها وقرئ بفتح الميم وتخفيف الهمزة قلبا وحذفا على غير قياس اذ القياس اخراجها بين بين ومنساته على مفعالة كميضاة فى ميضأة ومن سأته اى طرف عصا مشتقا من سأة القوس وفيه لغتان كما فى قحة وقحه وقرأ نافع وابو عمرو منساته بالف ساكنة بدلا من الهمزة وابن ذكوان بهمزة ساكنة وحمزة اذا وقف جعلها بين بين فلما خر تبينت الجن علمت الجن بعد التباس الامر عليهم ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب المهين ه انهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلموا موته حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولا فى تسخيره الى ان خر او ظهرت الجن وان بما فى حيزه بدل منه اى ظهر ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا فى العذاب وذلك ان داود اسس بيت المقدس فى موضع فسطاط موسى عم فمات قبل تمامه فوصى به الى سليمن فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد اذ دنا اجله واعلم به فاراد ان يعمى عليهم موته ليتموه فدعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليه فبقى كذلك حتى اكلتها الارضة فخر ثم فتحوا عنه واراد

وارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا فاكلت يوما وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلثا وخمسين سنة وملك وهو ابن ثلث عشرة سنة وابتداء عمارة بيت المقدس لاربع مضين من ملكه لقد كان لسبإ لاولاد سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنع الصرف عنه ابن كثير وابو عمرو لانه صار اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب همزته الفا ولعله اخرجه بين بين فلم يؤده الراوى كما وجب فى مسكنهم فى مواضع سكناهم وهى باليمن يقال لها مارب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلث وقرأ حمزة وحفص بالافراد والفتح والكسائى بالكسر حملا على ما شذ من القياس كالمسجد والمطلع آية علامة دالة على وجود الصانع المختار وانه قادر على ما يشاء من الامور العجيبة مجاز للمحسن والمسيء معاضدة للبرهان السابق كما فى قصتى داود وسليمان جنتان بدل من آية او خبر محذوف تقديره الآية جنتان وقرئ بالنصب على المدح فالمراد جماعتان من البساتين عن يمين وشمال جماعة عن يمين بلدتهم وجماعة عن شمالها كل واحدة منها فى تقاربها وتضامها كانها جنة واحدة او بستان كل رجل منهم عن يمين مسكنه وشماله كلوا من رزق ربكم واشكروا له حكاية لما قال لهم نبيهم او لسان الحال او دلالة بانهم كانوا احقاء بان يقال لهم ذلك بلدة طيبة ورب غفور ه استيناف للدلالة على موجب الشكر اى هذه البلدة التى فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذى رزقكم وطلب شكركم رب غفور فرطات من يشكر وقرئ الكل بالنصب على المدح وقيل كانت اخصب البلاد واطيبها لم تكن فيها عاهة ولا هامة فاعرضوا عن الشكر فارسلنا عليهم سيل العرم سيل الامر العرم اى الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم اذا شرس خلقه او المطر الشديد او الجرذ اضاف اليه السيل لانه نقب عليهم سكرا ضربت لهم بلقيس فحقنت به ماء الشجر وتركت فيه ثقبا على مقدار ما يحتاجون اليه او المسناة التى عقدت سكرا على انه جمع عرمة وهى الحجارة المركومة وقيل اسم واد جاء السيل من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما السلام وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى اكل خمط مر بشع فان الخمط كل نبت اخذ طعما من مرارة وقيل الاراك او كل شجر لا شوك له والتقدير اكل اكل خمط فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فى كونه بدلا او عطف بيان واثل وشئ من سدر قليل معطوفان على اكل لا على خمط فان الاثل هو الطرفاء لا ثمر له وقرئا بالنصب على جنتين ووصف السدر بالقلة فان جناه وهو النبق مما يطيب اكله ولذلك تغرس فى البساتين وتسمية البدل جنتين للمشاكلة او التهكم وقرأ ابو عمرو اكل خمط بغير تنوين اللوم وقرأ الحرميان بتخفيف اكل ذلك جزيناهم بما كفروا بكفرانهم النعمة او بكفرهم بالرسل اذ روى انه بعث اليهم ثلثة عشر نبيا فكذبوهم وتقديم المفعول للتعظيم لا للتخصيص وهل نجازى الا الكفور ه وهل نجازى بمثل ما فعلنا بهم الا البليغ فى الكفران او الكفر وقرأ الكسائى ويعقوب وحفص نجازى بالنون والكفور بالنصب وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها بالتوسعة على اهلها وهى قرى الشام قرى ظاهرة متواصلة يظهر بعضها بالبعض او راكبة متن الطريق ظاهرة لابناء السبيل وقدرنا فيها السير بحيث يقيل الغادى فى قرية ويبيت الرائح فى قرية الى ان يبلغ الشام سيروا فيها

على ارادة القول بلسان المقال او الحال ليالي وايّاما متى شئتم من ليل ونهار آمنين ۝ لا يختلف الامن فيها باختلاف الاوقات او سيروا آمنين وان طالت مدة سفركم فيها او سيروا فيها ليالي اعماركم واياما لا تلقون فيها الا الامن فقالوا ربنا باعد بين اسفارنا اشروا النعمة وهي العافية كبني اسرائيل فسألوا الله ان يجعل بينهم وبين الشام مفاوز ليتطاولوا فيها على الفقراء بركوب الرواحل وتزود الازواد فاجابهم الله تعالى بتخريب القرى المتوسطة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وهشام بعّد ويعقوب ربنا باعد بلفظ الخبر على انه شكوى منهم لبعد سفرهم افراطا في الترفية وعدم الاعتداد بما انعم الله عليهم فيه ومثله قراءة من قرأ ربنا بعُد او بعِّد على النداء واسناد الفعل الى بين وظلموا انفسهم حيث بطروا النعمة اذلم يعتدوا بها فجعلناهم احاديث يتحدث الناس بهم تعجبا وضرب مثل فيقولون تفرقوا ايدي سبا ومزقناهم كل ممزق وفرقناهم غاية التفرق حتى لحق غسان منهم بالشام وانمار بيثرب وجذام بتهامة والازد بعمان ان في ذلك فيما ذكر لآيات لكل صبار عن المعاصي شكور ۝ على النعم ولقد صدق عليهم ابليس ظنه اي صدق في ظنه او صدق يظن ظنه مثل فعلته جهدك ويجوز ان يعدّى اليه بنفسه كما في صدق وعده لانه نوع من القول وشدده الكوفيون بمعنى حقق ظنه او وجده صادقا وقرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا والتخفيف بمعنى قال له ظنه الصدق حين خيّله اغواءهم وبرفعهما والتخفيف على الابدال وذلك اما ظنه بسبا حين راى انهماكهم في الشهوات او بنى آدم حين راى اباهم النبي ضعيف العزم او ما ركب فيهم من الشهوة والغضب او سمع من الملائكة اتجعل فيها فقال لاضلنهم ولاغوينهم فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين الا فريقا هم المؤمنون لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة الى الكفار او الا فريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه في العصيان وهم المخلصون وما كان له عليهم من سلطان تسلط واستيلاء بوسوسة واستغواء الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك الا ليتعلق علمنا بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء او ليتميز المؤمن من الشاك او ليؤمن من قدر ايمانه ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم به حصول متعلقه مبالغة وفي نظم الصلتين نكتة لا تخفى وربك على كل شيء حفيظ ۝ محافظ والزنتان متآخيتان قل للمشركين ادعوا الذين زعمتم اي زعمتموهم آلهة وهما مفعولا زعم حذف الاول لطول الموصول بصلته والثاني لقيام صفته مقامه ولا يجوز ان يكون هو مفعوله الثاني لانه لا يلتئم مع الضمير كلاما ولا لا يملكون لانهم لا يزعمونه من دون الله اي ادعوهم فيما يهمكم من جلب نفع او دفع ضر لعلهم يستجيبون لكم ان صح دعواكم ثم اجاب عنهم اشعارا بتعيين الجواب وانه لا يقبل المكابرة فقال لا يملكون مثقال ذرة من خير او شر في السموات ولا في الارض في امر ما وذكرهما للعموم العرفي او لان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها ارضية كالاصنام او لان الاسباب القريبة للشر والخير سماوية وارضية والجملة استئناف لبيان حالهم وما لهم فيهما من شرك من شركة لا خلقا ولا ملكا وما له منهم من ظهير يعينه على تدبير امرهما ولا تنفع الشفاعة عنده ولا تنفعهم شفاعة ايضا كما يزعمون

كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله الا لمن اذن له اذن له ان يشفع او اذن ان يشفع له لعلو شانه ولم يثبت ذلك واللام على الاول كاللام في قولك الكرم لزيد وعلى الثاني كاللام في جئتك لزيد حتى اذا فزّع عن قلوبهم غاية لمفهوم الكلام من ان ثمه توقفا وانتظارا للاذن اي يتربصون فزعين حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقيل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عامر ويعقوب فزّع على البناء للفاعل وقرئ فرّغ اي نفى الوجل من فرغ الزاد اذا فني قالوا قال بعضهم لبعض ماذا قال ربكم في الشفاعة قالوا الحق قالوا قال القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ بالرفع اي مقوله الحق وهو العلي الكبير ۝ ذو العلو والكبرياء وليس لملك ولا نبي ان يتكلم ذلك اليوم الا باذنه قل من يرزقكم من السموات والارض يريد به تقرير قوله لا يملكون قل الله اذ لا جواب سواه وفيه اشعار بانهم سكتوا وتلعثموا في الجواب مخافة الالزام فهم مقرون به بقلوبهم وانا او اياكم لعلى هدى او في ضلال مبين ۝ اي وان احد الفريقين من الموحدين المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية بالعبادة والمشركين به الجماد النازل في ادنى المراتب الامكانية لعلى احد الامرين من الهدى والضلال وهو بعد ما تقدم من التقرير البليغ الدال على من هو على الهدى ومن هو في الضلال ابلغ من التصريح لانه في صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب ونظيره قول حسان ۝ اتهجوه ولست له بكفؤ ۝ فشركما لخيركما الفداء ۝ وقيل انه على اللف وفيه نظر واختلاف الحرفين لان المهتدي كمن صعد منارا ينظر الاشياء ويتطلع عليها او ركب جوادا يركضه حيث يشاء والضال كانه منغمس في ظلام مرتبك لا يرى شيئا او محبوس في مطمورة لا يستطيع ان يتفصى عنها قل لا تسئلون عما اجرمنا ولا نسئل عما تعملون هذا ادخل في الانصاف وابلغ في الاخبات حيث اسند الاجرام الى انفسهم والعمل الى المخاطبين قل يجمع بيننا ربنا يوم القيمة ثم يفتح بيننا بالحق يحكم ويفصل بان يدخل المحقين الجنة والمبطلين النار وهو الفتاح الحاكم الفيصل في القضايا المنغلقة العليم ۝ بما ينبغي ان يقضى به قل اروني الذين الحقتم به شركاء لارى باي صفة الحقتموهم بالله في استحقاق العبادة وهو استفسار عن شبهتهم بعد الزام الحجة عليهم زيادة في تبكيتهم كلا ردع لهم عن المشاركة بعد ابطال المقايسة بل هو الله العزيز الحكيم ۝ الموصوف بالغلبة وكمال القدرة والحكمة وهؤلاء الملحقون متسمون بالذلة متأبية عن قبول العلم والقدرة رأسا والضمير لله او للشان وما ارسلناك الا كافة للناس الا ارسالة عامة لهم من الكف فانها اذا عمتهم فقد كفتهم ان يخرج منها احد منهم او الا جامعا لهم في الابلاغ فهي حال من الكاف والتاء للمبالغة ولا يجوز جعلها حالا من الناس على المختار بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ۝ فيحملهم جهلهم على مخالفتك ويقولون من فرط جهلهم متى هذا الوعد يعنون المبشر به والمنذر عنه او الموعود بقوله يجمع بيننا ربنا ان كنتم صادقين ۝ يخاطبون به رسول الله والمؤمنين قل لكم ميعاد يوم وعد يوم او زمان وعد واضافة الى اليوم للتبيين ويؤيده انه قرئ يوم على البدل وقرئ يوما باضمار اعني لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون ۝ اذا فاجاكم وهو جواب تهديد جاء مطابقا لما قصدوه بسؤالهم من التعنت والانكار وقال الذين كفروا

لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على البعث قيل ان كفار مكة سئلوا
اهل الكتاب عن الرسول فاخبروهم انهم يجدون نعته في كتبهم فغضبوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه
يوم القيمة ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم اي في موضع المحاسبة يرجع بعضهم الى بعض
القول يتحاورون ويتراجعون القول يقول الذين استضعفوا يقول الاتباع للذين استكبروا للرؤساء
لولا انتم لولا اضلالكم وصدكم ايانا عن الايمان لكنا مؤمنين ٭ باتباع الرسول قال الذين استكبروا
للذين استضعفوا انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين ٭ انكروا انهم صادين
لهم عن الايمان واثبتوا انهم هم الذين صدوا انفسهم حيث اعرضوا عن الهدى وآثروا التقليد
عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اضراب
عن اضرابهم اي لم يكن اجرامنا الصاد بل مكركم لنا دائبا ليلا ونهارا حتى اغرتم علينا رأينا اذ تأمروننا
ان نكفر بالله ونجعل له اندادا والعاطف يعطفه على كلامهم الاول واضافة المكر الى الظرف على الاتساع
وقرئ مكر الليل بالنصب على المصدر ومكر الليل بالتنوين ونصب الظرف ومكر الليل من الكرور واسروا
الندامة لما راوا العذاب واضمر الفريقان الندامة على الضلال والاضلال واخفاها كل عن صاحبه مخافة
التعيير او اظهروها فانه من الاضداد اذ الهمزة يصلح للاثبات والسلب كما في اشكيته وجعلنا الاغلال في اعناق
الذين كفروا اي في اعناقهم فجاء بالظاهر تنويها بذمهم واشعارا بموجب اغلالهم هل يجزون الا ما كانوا
يعملون ٭ اي لا يفعل بهم ما يفعل الا جزاء على اعمالهم وتعديته يجري اما للتضمين معنى يقضي او لنزع
الخافض وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها تسلية لرسول الله مما مني به من قومه وتخصيص
المتنعمين بالتكذيب لان الداعي المعظم اليه التكبر والمفاخرة بزخارف الدنيا والانهماك في الشهوات والاستهانة
بمن لم يحظ منها ولذلك ضموا التهكم والتفاخر الى التكذيب فقالوا انا بما ارسلتم به كافرون ٭ على مقابلة
الجمع بالجمع وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا فنحن اولى بما تدعونه ان امكن وما نحن بمعذبين ٭
اما لان العذاب لا يكون او لانه اكرمنا بذلك فلا يهيننا بالعذاب قل ان ربي يبسط الرزق
لمن يشاء ويقدر ولذلك يختلف فيه الاشخاص المتماثلة في الخصايص والصفات ولو كان ذلك لكرامة
وهوان يوجبانه لم يكن بمشيته ولكن اكثر الناس لا يعلمون ٭ فيظنون ان كثرة الاموال والاولاد
للشرف والكرامة وكثيرا ما يكون للاستدراج كما قال وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا
زلفى قربة والتي اما لان المراد وما جماعة اموالكم واولادكم او لانها صفة محذوف كالتقوى والخصلة
وقرئ بالذي اي بالشيء الذي يقربكم الا من آمن وعمل صالحا استثناء من مفعول يقربكم اي الاموال
والاولاد تقرب احدا الا المؤمن الصالح الذي ينفق ماله في سبيل الله ويعلم ولده الخير ويربيه على الصلاح
او من اموالكم واولادكم على حذف المضاف فاولئك لهم جزاء الضعف اي يجازوا الضعف الى عشر
فما فوقه والاضافة اضافة المصدر الى المفعول وقرئ بالاعمال على الاصل وعن يعقوب رفعهما على ابدال
الضعف ونصب الجزاء على التمييز او المصدر لفعله الذي دل عليه لهم بما عملوا وهم في الغرفات آمنون

آمنون ٭ من المكاره وقرئ بفتح الراء وقرأ حمزة في الغرفة على ارادة الجنس والذين يسعون في آياتنا
بالرد والطعن فيها معاجزين سابقين لانبيائنا او ظانين انهم يفوتوننا اولئك في العذاب محضرون ٭
قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له يوسع عليه تارة ويضيق عليه اخرى فهذا في
شخص واحد باعتبار وقتين وما سبق في شخصين فلا تكرير وما انفقتم من شيء فهو يخلفه عوضا
اما عاجلا او آجلا وهو خير الرازقين ٭ فان غيره وسط في ايصال رزقه لا حقيقة لرازقيته ويوم
يحشرهم جميعا المستكبرين والمستضعفين ثم يقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون ٭
تقريعا للمشركين وتبكيتا لهم واقناطا لهم عما يتوقعون من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لانهم
اشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولان عبادتهم مبدأ الشرك واصله وقرأ حفص بالياء فيهما
قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم انت الذي نواليه من دونهم لا موالاة بيننا وبينهم كانهم بينوا
بذلك براءتهم عن الرضاء بعبادتهم ثم اضربوا عن ذلك ونفوا انهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم
بل كانوا يعبدون الجن اي الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله وقيل كانوا يتمثلون ويخيلون
اليهم انهم الملائكة فيعبدونهم اكثرهم بهم مؤمنون ٭ الضمير الاول للانس او للمشركين والاكثر
بمعنى الكل والثاني للجن فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا اذ الامر فيه كله له لان الدار دار جزاء
وهو المجازي وحده ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون ٭ عطف على لا يملك مبين
للمقصود من تمهيده واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا يعنون محمدا عليه الصلوة والسلام
الا رجل يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم فيستتبعكم بما يستبدعه وقالوا ما هذا يعنون القرآن
الا افك لعدم مطابقته ما هو الواقع مفترى باضافته الى الله سبحانه وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم لامر
النبوة والاسلام او القرآن والاول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه واعجازه ان هذا الا سحر مبين
ظاهر سحريته وفي تكرير الفعل والتصريح بذكر الكفرة وما في اللامين من الاشارة الى القائلين والمقول فيه
وما في لما من المبادهة الى البت تمهيد للقول انكار عظيم له وتعجيب بليغ منه وما آتيناهم من كتب يدرسونها
فيها دليل على صحة الاشراك وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير ٭ يدعوهم اليه وينذرهم على تركه وقد
بان من قبل ان لا وجه له فمن اين لهم هذه الشبهة وهذا في غاية التجهيل لهم والتسفيه لرأيهم ثم هددهم
فقال وكذب الذين من قبلهم كما كذبوا وما بلغوا معشار ما آتيناهم وما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا
اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال او ما بلغ اولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى فكذبوا
رسلي فكيف كان نكير ٭ فحين كذبوا رسلي جاءهم انكاري بالتدمير فكيف كان نكيري لهم فليحذر هؤلاء من
مثله ولا تكرير في كذب لان الاول للتكثير والثاني للتكذيب او الاول مطلق والثاني مقيد ولذلك عطف عليه بالفاء
قل انما اعظكم بواحدة ارشدكم وانصح لكم بخصلة واحدة هي ما دل عليه ان تقوموا لله وهو القيام عن
مجلس رسول الله او الانتصاب في الامر خالصا لوجه الله معرضا عن المراء والتقليد مثنى وفرادى متفرقين
اثنين اثنين وواحدا واحدا فان الازدحام يشوش الخاطر ويخلط القول ثم تتفكروا في امر محمد عليه السلام وما

جاء به لتعلموا حقيقته ومحله الجر على البدل والبيان او الرفع او النصب باضمار هو او اعنى ما بصاحبكم من جنة فتعلموا ما به جنون يحمله على ذلك او استئناف منبه على ان ما عرفوا من رجاحة عقله كاف فى ترجح صدقه فانه لا يدعه ان يتصدى لادعاء امر خطير وخطب عظيم من غير تحقق ووثوق وبرهان فيفتضح على رؤس الاشهاد ويلقى نفسه الى الهلاك فكيف وقد انضم اليه معجزات كثيرة وقيل ما استفهامية والمعنى ثم تتفكروا اى شىء به من آثار الجنون ان هو الا نذير لكم بين يدى عذاب شديد قدامه لانه مبعوث فى نسم الساعة قل ما سألتكم من اجر اى شىء سألتكم من اجر على الرسالة فهو لكم والمراد نفى السؤال فانه جعل التنبؤ مستلزما لاحد الامرين اما الجنون واما توقع نفع دنيوى عليه لانه اما ان يكون لغرض او لغيره وايا ما كان يلزم احدهما ثم نفى كلا منهما وقيل ما موصولة مراد بها ما سألهم بقوله ما اسألكم عليه من اجر الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا وقوله لا اسألكم عليه اجرا الا المودة فى القربى واتخاذ السبيل ينفعهم وقرباه قرباهم ان اجرى الا على الله وهو على كل شىء شهيد مطلع يعلم صدقى وخلوص نيتى قل ان ربى يقذف بالحق يلقيه وينزله على من يجتبيه من عباده او يرمى به الباطل فيدمغه او يرمى به الى اقطار الآفاق فيكون باظهار الاسلام وافشائه علام الغيوب صفة محمولة على محل ان واسمها او بدل من المستكن فى يقذف او خبر ثان او خبر محذوف وقرئ بالنصب صفة لربى او مقدرا باعنى وقرأ حمزة وابو بكر الغيوب بالكسر كالبيوت والباقون بالضم كالعشور وبالفتح كالصبور على انه مبالغة غايب قل جاء الحق اى الاسلام وما يبدئ الباطل وما يعيد وزهق الباطل اى الشرك بحيث لم يبق له اثر ماخوذ من هلاك الحى فانه اذا هلك لم يبق له ابداء ولا اعادة قال ٭ اقفر من اهله عبيد ٭ فاليوم لا يبدى ولا يعيد ٭ وقيل الباطل ابليس او الصنم والمعنى لا ينشئ خلقا ولا يعيده ولا يبدى خيرا لاهله ولا يعيده وقيل ما استفهامية منتصبة بما بعدها قل ان ضللت عن الحق فانما اضل على نفسى اى وبال ضلالى عليها فانه بسببها اذ هى الجاهلة بالذات والامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية بقوله وان اهتديت فبما يوحى الى ربى فان الاهتداء بهدايته وتوفيقه انه سميع قريب يدرك قول كل ضال ومهتد وفعله وان اخفاه ولو ترى اذ فزعوا عند الموت او البعث او يوم بدر وجواب لو محذوف مثل لرأيت امرا فظيعا فلا فوت فلا يفوتون الله بهرب او تحصن واخذوا من مكان قريب من ظهر الارض الى بطنها او من الموقف الى النار او من صحراء بدر الى القليب والعطف على فزعوا او لا فوت ويؤيده انه قرئ واخذ عطفا على محله اى فلا فوت هناك وهناك اخذ وقالوا آمنا به بمحمد وقد مر ذكره فى قوله ما بصاحبكم وانى لهم التناوش ومن اين لهم ان يتناولوا الايمان تناولا سهلا من مكان بعيد فانه فى حيز التكليف وقد بعد عنهم وهو تمثيل حالهم فى الاستخلاص بالايمان بعدما فات عنهم وبعد عنهم بحال من يريد ان يتناول الشىء من غلوة تناوله من ذراع فى الاستحالة وقرأ ابو عمرو والكوفيون غير حفص بالهمزة على قلب الواو لضمتها او انه من نأشت الشىء اذا طلبته قال رؤبة ٭ اقحمنى جار ابى الجاموس ٭ اليك نأش القدر النؤوش ٭ او نأشت اذا تأخرت ومنه قوله ٭ تمنى نئيشا ان يكون اطاعنى ٭ وقد حدثت بعد الامور امور ٭ فيكون بمعنى

بمعنى التناول من بعد وقد كفروا به بمحمد او بالعذاب من قبل من قبل ذلك اوان التكليف ويقذفون بالغيب ويرجمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم فى الرسول من المطاعن او فى العذاب من البت على نفيه من مكان بعيد من جانب بعيد من امره وهو الشبه التى تمحلوها فى امر الرسول وحال الآخرة كما حكاه من قبل ولعله تمثيل لحالهم فى ذلك بحال من يرمى شيئا لا يراه من مكان بعيد لا مجال للظن فى لحوقه وقرئ يقذفون على ان الشيطان يلقى اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفروا على حكاية الحال الماضية او على قالوا فيكون تمثيلا لحالهم بحال القاذف فى تحصيل ما ضيعوه من الايمان فى الدنيا وحيل بينهم وبين ما يشتهون من نفع الايمان والنجاة به من النار كما فعل باشياعهم من قبل باشباههم من كفرة الامم الدارجة انهم كانوا فى شك مريب موقع فى الريبة او ذى ريبة منقول من المشكك او الشاك نعت به الشك للمبالغة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبى الا كان له يوم القيمة رفيقا ومصافحا سورة الملائكة مكية وهى خمس واربعون آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله فاطر السموات والارض مبدعهما من الفطر بمعنى الشق كانه شق العدم باخراجهما منه والاضافة محضة لانه بمعنى الماضى جاعل الملائكة رسلا وسايط بين الله تع وبين انبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحى والرؤيا الصادقة او بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار صنعه اولى اجنحة مثنى وثلث ورباع ذوى اجنحة متعددة متفاوتة بتفاوت ما لهم من المراتب ينزلون بها ويعرجون او يسرعون بها نحو ما كلفهم الله عليه فيتصرفون فيه على ما امرهم به ولعله لم يرد خصوصية الاعداد ونفى ما زاد عليها لما روى انه عليه السلام رأى جبرئيل ليلة المعراج وله ستمائة جناح يزيد فى الخلق ما يشاء استئناف للدلالة على ان تفاوتهم فى ذلك مقتضى مشيته ومؤدى حكمته لا امر تستدعيه ذواتهم لان اختلاف الاصناف والانواع بالخواص والفصول ان كان لذواتهم المشتركة لزم تنافى لوازم الامور المتفقة وهو محال والآية متناولة زيادات الصور والمعانى كملاحة الوجه وحسن الصوت وحصافة العقل وسماحة النفس ان الله على كل شىء قدير وتخصيص بعض الاشياء بالتحصيل دون بعض انما هو من جهة الارادة ما يفتح الله للناس ما يطلق لهم ويرسل وهو من تجوز السبب للمسبب من رحمة كنعمة وامن وصحة وعلم ونبوة فلا ممسك لها يحبسها وما يمسك فلا مرسل له يطلقه واختلاف الضمير لان الموصول الاول مفسر بالرحمة والثانى مطلق يتناولها والغضب وفى ذلك اشعار بان رحمته سبقت غضبه من بعده من بعد امساكه وهو العزيز الغالب على ما يشاء ليس لاحد ان ينازعه فيه الحكيم لا يفعل الا بعلم واتقان لما بين انه الموجد للملك والملكوت والمتصرف فيهما على الاطلاق امر الناس بشكر انعامه فقال يا ايها الناس اذكروا نعمة الله عليكم احفظوها بمعرفة حقها والاعتراف بها وطاعة موليها ثم انكر ان يكون لغيره فى ذلك مدخل فيستحق ان يشرك به بقوله هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فانى تؤفكون فمن اى وجه تصرفون عن التوحيد الى الكفر باشراك غيره

وترفع غيره على المحل من خالق بانه وصف او بدل فان الاستفهام بمعنى النفي او لانه فاعل خالق وجره حمزة والكسائي حملا على لفظه وقد نصب على الاستثناء ويرزقكم صفة لخالق او استيناف مفسر له او كلام مبتدأ وعلى الاخير يكون اطلاق هل من خالق مانعا من اطلاقه على غير الله وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك اى فتاس بهم في الصبر على تكذيبهم فوضع فقد كذبت موضعه استغناء بالسبب عن المسبب وتنكير رسل للتعظيم المقتضي زيادة التسلية والحث على المصابرة والى الله ترجع الامور فيجازيك واياهم على الصبر والتكذيب يا ايها الناس ان وعد الله بالحشر والجزاء حق لا خلف فيه فلا تغرنكم الحيوة الدنيا فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعي لها ولا يغرنكم بالله الغرور الشيطان بان يمنيكم المغفرة مع الاصرار على المعصية فانها وان امكنت لكن الذنب بهذا التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة وقرئ بالضم وهو مصدر او جمع كقعود ان الشيطان لكم عدو عداوة عامة قديمة فاتخذوه عدوا في عقايدكم وافعالكم وكونوا على حذر منه في مجامع احوالكم انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير تقرير لعداوته وبيان لغرضه في دعوة شيعته الى اتباع الهوى والركون الى الدنيا الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير وعيد لمن اجاب دعاءه ووعد لمن خالفه وقطع للاماني الفارغة وبناء للامر كله على الايمان والعمل الصالح وقوله افمن زين له سوء عمله فرآه حسنا تقرير له اى افمن زين له سوء عمله بان غلب وهمه وهواه على عقله حتى انتكس رايه فرأى الباطل حقا والقبيح حسنا كمن لم يزين له بل وفق حتى عرف الحق واستحسن الاعمال واستقبحها على ما هي عليه فحذف الجواب لدلالة فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وقيل تقديره افمن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرات على غيهم واصرارهم على التكذيب والفاءات الثلاث للسببية غير ان الاوليين دخلتا على السبب والثالثة دخلت على المسبب وجمع الحسرات للدلالة على تضاعف اغتمامه او كثرة مساوي افعالهم المقتضية للتاسف وعليهم ليس صلة لها لان صلة المصدر لا يتقدمه بل صلة تذهب او بيان للمتحسر عليه ان الله عليم بما يصنعون فيجازيهم عليه والله الذي ارسل الرياح وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي الريح فتثير سحابا على حكاية الحال الماضية استحضارا لتلك الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة ولان المراد بيان احداثها بهذه الخاصية ولذلك اسنده اليها ويجوز ان يكون اختلاف الافعال للدلالة على استمرار الامر فسقناه الى بلد ميت وقرأ نافع وحمزة والكسائي وحفص بتشديد الياء فاحيينا به الارض بالمطر النازل منه وذكر السحاب كذكره او بالسحاب فانه سبب السبب او الصائر مطرا بعد موتها بعد يبسها والعدول فيهما من الغيبة الى ما هو ادخل في الاختصاص لما فيهما من مزيد الصنع كذلك النشور اى مثل احياء الموات نشور الاموات في صحة المقدورية اذ ليس بينهما الا احتمال اختلاف المادة في المقيس عليه وذلك لا مدخل فيها وقيل في كيفية الاحياء بان يرسل ماء من تحت العرش تنبت منه اجساد الخلق من كان يريد العزة الشرف والمنفعة فلله العزة جميعا اى فليطلبها من عنده فان كلها له فاستغنى بالدليل عن المدلول اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وصعودهما اليه

مجاز عن قبوله اياهما او صعود الكتبة بصحيفتهما والمستكن في يرفعه للكلم فان العمل لا يقبل الا بالتوحيد ويؤيده انه نصب العمل او للعمل فانه يحقق الايمان ويقويه او لله وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة وقرئ يصعد على البناء للمفعول والمصعد هو الله تعالى او المتكلم به او الملك وقيل الكلم الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة القرآن وعنه عم هو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اذا قالها العبد عرج بها الملك الى السماء فحيا بها وجه الرحمن فاذا لم يكن عمل صالح لم تقبل والذين يمكرون السيئات المكرات السيئات يعني مكرات قريش للنبي عم في دار الندوة وتداورهم الراي في احدى ثلاث حبسه وقتله واجلائه لهم عذاب شديد لا يؤبه دونه بما يمكرون به ومكر اولئك هو يبور يفسد ولا ينفذ لان الامور مقدرة لا تتغير به كما دل عليه بقوله والله خلقكم من تراب بخلق آدم منه ثم من نطفة بخلق ذريته منها ثم جعلكم ازواجا ذكرانا واناثا وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه الا معلومة له وما يعمر من معمر وما يمد في عمر من مصيره الى الكبر ولا ينقص من عمره من عمر المعمر لغيره بان يعطى له عمر ناقص من عمره او لا ينقص من عمر المنقوص عمره بجعله ناقصا والضمير له وان لم يذكر لدلالة مقابله عليه او للمعمر على التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق وقيل الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار اسباب مختلفة اثبتت في اللوح مثل ان يكون فيه ان حج عمره ستون سنة والا فاربعون وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقص فانه يكتب في صحيفة عمره يوما فيوما وعن يعقوب ولا ينقص على بناء الفاعل الا في كتاب هو علم الله او اللوح او الصحيفة ان ذلك على الله يسير اشارة الى الحفظ والزيادة والنقص وما يستوي البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج ضرب مثل للمؤمن والكافر والفرات الذي يكسر العطش والسائغ الذي يسهل انحداره والاجاج الذي يحرق بملوحته وقرئ سيغ بالتشديد والتخفيف وملح على فعل ومن كل تاكلون لحما طريا وتستخرجون حلية تلبسونها استطراد في صفة البحرين وما فيهما من النعم او تمام التمثيل والمعنى كما انهما وان اشتركا في بعض الفوائد لا يتساويان فيما هو المقصود بالذات من الماء فانه خالط احدهما ما افسده وغيره عن كمال فطرته لا يتساوى المؤمن والكافر وان اتفق اشتراكهما في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما فيما هو الخاصية العظمى وبقاء احدهما على الفطرة الاصلية دون الآخر او تفضيل للاجاج على الكافر بما يشارك العذب من المنافع والمراد بالحلية اللآلي واليواقيت وترى الفلك فيه في كل مواخر تشق الماء بجريها لتبتغوا من فضله من فضل الله بالنقلة فيها واللام متعلقة بمواخر ويجوز ان يتعلق بما دل عليه الافعال المذكورة ولعلكم تشكرون على ذلك وحرف الترجي باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى هي مدة دوره ومنتهاه او يوم القيمة ذلكم الله ربكم له الملك الاشارة الى الفاعل لهذه الاشياء وفيه اشعار بان فاعليته لها موجبة لثبات الاخبار المترادفة ويحتمل ان يكون له الملك كلاما مبتدأ في القرآن والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير للدلالة على تفرده بالالوهية والربوبية والقطمير لفافة النواة ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم لانهم جماد ولو سمعوا

دار الندوة مجلس القوم صحاح

ولا ينقص من عمره ... من عمر المعمر المذكور

وعن سعيد بن جبير يكتب في الصحيفة عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب اسفل ذلك ذهب يوم ذهب يومان حتى يأتي على آخره

أي من الملح ... لانه يكون في البحر الاجاج عيون عذبة تمتزج بالملح فيكون اللؤلؤ من بين ذلك

لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون

على سبيل الغرض ما استجابوا لكم لعدم قدرتهم على الانفاع او لتبريهم منكم مما تدعون لهم ويوم
القيمة يكفرون بشرككم باشراككم يقرون ببطلانه او يقولون ما كنتم ايانا تعبدون ولا ينبئك مثل
خبير ولا يخبرك بالامر مخبر مثل خبير به اخبرك وهو الله سبحانه فانه الخبير به على الحقيقة دون سائر
المخبرين والمراد تحقيق ما اخبر به من حال آلهتهم ونفي ما تدعون لهم يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله في
انفسكم وما يعن لكم وتعريف الفقراء للمبالغة في فقرهم كانهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم هم الفقراء
وان افتقار ساير الخلايق بالاضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال وخلق الانسان ضعيفا والله هو
الغني الحميد المستغني على الاطلاق المنعم على ساير الموجودات حتى استحق عليهم الحمد ان يشا يذهبكم
ويات بخلق جديد بقوم آخرين اطوع منكم او بعالم آخر غير ما تعرفونه وما ذلك على الله بعزيز
بمتعذر او متعسر ولا تزر وازرة وزر اخرى ولا تحمل نفس آثمة اثم نفس اخرى واما قوله وليحملن اثقالهم
واثقالا مع اثقالهم ففي الضالين المضلين فانهم يحملون اثقال اضلالهم مع اثقال ضلالهم وكل
ذلك اوزارهم ليس فيها شيء من اوزار غيرهم وان تدع مثقلة نفس اثقلها الاوزار الى حملها تحمل بعض
اوزارها لا يحمل منه شيء لم تجب بحمل شيء منه نفي ان يحمل عنها ذنبها كما نفى ان يحمل عليها ذنب غيرها
ولو كان ذا قربى ولو كان المدعو ذا قرابتها فاضمر المدعو لدلالة ان تدع عليه وقرئ ذو قربى على حذف
الخبر وهو اولى من جعل كان التامة فانها لا يلائم نظم الكلام انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب غايبين
عن عذابه او عن الناس في خلواتهم وغايبا عنهم عذابه واقاموا الصلوة فانهم المنتفعون بالانذار
لا غير واختلاف الفعلين كما مر ومن تزكى ومن تطهر عن دنس المعاصي فانما يتزكى لنفسه اذ نفعه
لها وقرئ ومن ازكى فانما يزكى وهو اعتراض مؤكد لخشيتهم واقامتهم الصلوة لانهما من جملة
التزكي والى الله المصير فيجازيهم على تزكيتهم وما يستوي الاعمى والبصير الكافر والمؤمن وقيل هما مثلان
للصنم ولله عز وجل ولا الظلمات ولا النور ولا الباطل ولا الحق ولا الظل ولا الحرور ولا الثواب ولا العقاب
ولا لتاكيد نفي الاستواء وتكريرها على الشقين لمزيد التاكيد والحرور فعول من الحر غلب على السموم وقيل السموم
ما يهب نهارا والحرور ما يهب ليلا وما يستوي الاحياء ولا الاموات تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين ابلغ من الاول
ولذلك كرر الفعل وقيل للعلماء والجهال ان الله يسمع من يشاء هدايته فيوفقه لفهم آياته والاتعاظ
بعظاته وما انت بمسمع من في القبور ترشيح لتمثيل المصرين على الكفر بالاموات ومبالغة في اقناطه
عنهم ان انت الا نذير فما عليك الا الانذار واما الاسماع فلا اليك ولا حيلة لك اليه في المطبوع
على قلوبهم انا ارسلناك بالحق محقين او محقا او ارسالا مصحوبا بالحق ويجوز ان يكون صلة لقوله
بشيرا ونذيرا اي بشيرا بالوعد الحق ونذيرا بالوعيد الحق وان من امة اهل عصر الا خلا مضى فيها نذير
من نبي او عالم ينذر عنه والاكتفاء بذكره للعلم بان النذارة قرينة للبشارة سيما وقد قرن به من قبل
او لان الانذار هو المقصود الاهم من البعثة وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم
رسلهم بالبينات بالمعجزات الشاهدة على نبوتهم وبالزبر كصحف ابرهيم وبالكتاب المنير كالتورية و

والانجيل على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز ان يراد بهما واحد والعطف لتغاير الوصفين ثم اخذت
الذين كفروا فكيف كان نكير اي انكاري بالعقوبة الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات
مختلفا الوانها اجناسها او اصنافها على ان كلا منها ذو اصناف مختلفة او هيئاتها من الصفرة
والخضرة ونحوها ومن الجبال جدد اي ذو جدد اي خطط وطرائق ويقال جدة الحمار للخطة السوداء
على ظهره وقرئ جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتحتين وهو الطريق الواضح بيض وحمر
مختلف الوانها بالضعف والشدة وغرابيب سود عطف على بيض او على جدد كانه قيل ومن الجبال ذو
جدد مختلف اللون ومنها غرابيب متحدة اللون وهو تاكيد مضمر يفسره فان الغربيب تاكيد للاسود ومن
حق التاكيد ان يتبع المؤكد ونظير ذلك في الصفة قول النابغة والمؤمن العايذات الطير وفي مثله مزيد تاكيد
لما فيه من التكرار باعتبار الاضمار والاظهار ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانه كذلك كاختلاف
الثمار والجبال انما يخشى الله من عباده العلماء اذ شرط الخشية معرفة المخشي والعلم بصفاته وافعاله
فمن كان اعلم به كان اخشى منه ولذلك قال عم اني اخشاكم بالله واتقاكم له ولهذا اتبعه بذكر افعاله الدالة
على كمال قدرته وتقديم المفعول لان المقصود حصر الفاعلية ولو اخر انعكس الامر وقرئ برفع الله ونصب
العلماء على ان الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا ان الله عزيز غفور تعليل لوجوب
الخشية لدلالته على انه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه ان الذين يتلون كتاب الله
يداومون قراءته او متابعة ما فيه حتى صارت سمة لهم وعنوانا والمراد بكتاب الله القرآن او جنس
كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد اقتصاص حال المكذبين واقاموا الصلوة وانفقوا
مما رزقناهم سرا وعلانية كيف اتفق من غير قصد اليهما وقيل السر في المسنونة والعلانية في المفروضة
يرجون تجارة تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبر ان لن تبور لن تكسد ولن تهلك بالخسران صفة
وقوله ليوفيهم اجورهم علة لمدلوله اي ينتفي عنها الكساد وتنفق عند الله ليوفيهم بنفاقها اجور
اعمالهم او لمدلول ما عد من امتثالهم نحو فعلوا ذلك ليوفيهم او عاقبة ليرجون ويزيدهم من
فضله على ما يقابل اعمالهم انه غفور لفرطاتهم شكور لطاعاتهم اي مجازيهم عليها وهو
علة للتوفية والزيادة او خبر ان ويرجون حال من واو انفقوا والذي اوحينا اليك من الكتاب يعني
القرآن ومن للتبيين او الجنس ومن للتبعيض هو الحق مصدقا لما بين يديه احقه مصدقا لما تقدمه
من الكتب السماوية حال مؤكدة لان حقيته تستلزم موافقته اياه في العقائد واصول الاحكام ان الله
بعباده لخبير بصير عالم بالبواطن والظواهر فلو كان في احوالك ما ينافي النبوة لم يوح اليك مثل هذا
الكتاب المعجز الذي هو عيار على ساير الكتب وتقديم الخبير للدلالة على ان العمدة في ذلك الامور الروحانية
ثم اورثنا الكتاب حكمنا بتوريثه منك او نورثه فعبر عنه بالماضي لتحققه او اورثناه من الامم السالفة
والعطف على ان الذين والذي اوحينا اليك اعتراض لبيان كيفية التوريث الذين اصطفينا من عبادنا
يعني علماء الامة من الصحابة ومن بعدهم او الامة باسرهم فان الله اصطفاهم على ساير الامم فمنهم

ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ بالتقصير في العمل به وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ يعمل به في اغلب الاوقات وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ
بضم التعليم او الارشاد الى العمل وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقيل الظالم المجرم والمقتصد
الذي خلط العمل الصالح بالسيئ والسابق الذي ترجحت حسناته بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى
قوله عم اما الذين سبقوا فاولئك يدخلون الجنة بغير حساب واما الذين اقتصدوا فاولئك يحاسبون حسابا
يسيرا واما الذين ظلموا انفسهم فاولئك يحبسون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحمته وقيل الظالم
الكافر على ان الضمير للعباد وتقديمه لكثرة الظالمين ولان الظلم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى
الجبلة والاقتصاد والسبق عارضان بِإِذْنِ اللَّهِ بتوفيقه وبالجملة فلا يغتر احد وليبادر كل الى التوبة
النصوح قبل ان يحال بينه وبينها وفقنا الله تع واياكم لذلك ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ اشارة الى التوريث
والاصطفاء او السبق جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا مبتدأ وخبر والضمير للثلاثة او للذين او للمقتصد والسابق
فان المراد بهما الجنس وقرئ جنة عدن وجنات منصوبة بفعل يفسره الظاهر وقرأ ابو عمرو يُدخلونها
على بناء المفعول يُحَلَّوْنَ فِيهَا خبر ثان او حال مقدرة وقرئ يحلون من حليت المرأة فهي حالية مِنْ أَسَاوِرَ
مِنْ ذَهَبٍ من الاولى للتبعيض والثانية للتبيين وَلُؤْلُؤًا عطف على ذهب اي من ذهب مرصع او من ذهب
في صفاء اللؤلؤ ونصبه نافع وعاصم عطفا على محل من اساور وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ همهم من خوف العاقبة او همهم من اجل المعاش وآفاته او من وسوسة ابليس وغيرها
وقرئ الحُزن إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ للمذنبين شَكُورٌ للمطيعين الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ دار الاقامة
مِنْ فَضْلِهِ من انعامه وتفضله اذ لا واجب عليه لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ تعب وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ
كلال اذ لا تكليف فيها ولا كد اتبع نفي النصب نفي ما يتبعه مبالغة وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَى
عَلَيْهِمْ لا يحكم عليهم بموت ثان فَيَمُوتُوا فيستريحوا ونصبه باضمار ان وقرئ فيموتون عطفا
كقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا بل كلما خبت زيد اسعارها كَذَلِكَ
مثل ذلك الجزاء نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ مبالغ في الكفر او الكفران وقرأ ابو عمرو يُجزى ببناء المفعول واسناده
الى كل وقرئ نجازي وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا يستغيثون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح استعمل
في الاستغاثة لجهد المستغيث صوته رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا كُنَّا نَعْمَلُ باضمار القول وتقييد العمل الصالح
بالوصف المذكور للتحسر على ما عملوه من غير صالح والاعتراف به والاشعار بان استخراجهم لتلافيه وانهم
كانوا يحسبون انه صالح والآن تحقق لهم خلافه أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ
جواب من الله وتوبيخ لهم وما يتذكر فيه يتناول كل عمر يتمكن المكلف فيه من التفكر والتذكر وقيل ما بين
العشرين الى ستين وعنه عليه السلام العمر الذي اعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة والعطف على معنى
اولم نعمركم فانه للتقرير كانه قيل عمرناكم وجاءكم النذير وهو النبي او الكتاب وقيل العقل او الشيب او موت
الاقارب فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ يدفع العذاب عنهم إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ
لا يخفى عليه خافية فلا يخفى عليه احوالهم إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ تعليل له لانه اذا علم مضمرات
الصدور وهي اخفى ما يكون كان اعلم بغيرها هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ يلقي اليكم
مقاليد التصرف فيها وقيل خلفا بعد خلف جمع خليفة والخلفاء جمع خليف فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ
جزاء كفره وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا بيان له
والتكرير للدلالة على ان اقتضاء الكفر لكل واحد من الامرين مستقل باقتضاء قبحه ووجوب التجنب عنه
والمراد بالمقت وهو اشد البغض مقت الله وبالخسار خسار الآخرة قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ يعني آلهتهم والاضافة اليهم لانهم جعلوهم شركاء لله او لانفسهم فيما يملكونه أَرُونِي مَاذَا
خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ بدل من ارأيتم بدل الاشتمال لانه بمعنى اخبروني كانه قال اخبروني عن هؤلاء الشركاء
اروني اي جزء من الارض استبدوا بخلقه أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ ام لهم شركة مع الله في خلق السموات
فاستحقوا بذلك شركة في الالوهية ذاتية أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا ينطق على انا اتخذناهم شركاء فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ
على حجة من ذلك الكتاب بان لهم شركة جعلية ويجوز ان يكون هم للمشركين كقوله ام انزلنا عليهم
سلطانا وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب وابو بكر على بينات فيكون ايماء على ان الشرك خطير لا بد فيه
من تعاضد الدلائل بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا لما نفى انواع الحجج في ذلك اضرب
عنه بذكر ما حملهم عليه وهو تغرير الاسلاف الاخلاف او الرؤساء الاتباع بانهم شفعاء عند الله يشفعون
لهم بالتقرب اليه إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا كراهة ان تزولا فان الممكن حال بقائه
لا بد له من حافظ او يمنعهما ان تزولا لان الامساك منع وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ ما امسكهما
مِنْ بَعْدِهِ من بعد الله او من بعد الزوال والجملة سادة مسد الجوابين ومن الاولى زائدة والثانية للابتداء
إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا حيث امسكهما وكانتا جديرتين بان تهدا هدا كما قال تكاد السموات يتفطرن منه
وتنشق الارض وتخر الجبال هدا وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ
إِحْدَى الْأُمَمِ وذلك ان قريشا لما بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى
لو اتانا رسول لنكونن اهدى من احدى الامم اي من واحدة من الامم اليهود والنصارى وغيرهم
او من الامة التي يقال فيها هي احدى الامم تفضيلا لها على غيرها في الهدى والاستقامة فَلَمَّا جَاءَهُمْ
نَذِيرٌ يعني محمدا عم مَا زَادَهُمْ اي النذير او مجيئه على التسبب إِلَّا نُفُورًا تباعدا عن الحق اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ
بدل من نفورا او مفعول له وَمَكْرَ السَّيِّئِ واصله وان مكروا المكر السيئ فحذف الموصوف استغناء بوصفه
ثم بدل ان مع الفعل بالمصدر ثم اضيف وقرأ حمزة وحده بسكون الهمزة في الوصل وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ
السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ وهو الماكر وقد حاق بهم يوم بدر وقرئ ولا يُحيق المكر اي لا يحيق الله فَهَلْ يَنْظُرُونَ
ينتظرون إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ سنة الله فيهم بتعذيب مكذبيهم فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ
لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا اذ لا يبدلها بجعله غير التعذيب تعذيبا ولا يحولها بان ينقله من المكذبين الى غيرهم
وقوله أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ استشهاد عليهم بما يشاهدونه
في مسايرهم الى الشام واليمن والعراق من آثار الماضين وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ

قال عليه السلام ان لكل شيء قلبا وان قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله غفر الله له واعطي من الاجر كانما قرأ القرآن اثنين وعشرين مرة قال عليه السلام من قرأ يس حاجة قضيت له وقال عليه السلام من قرأها ان كان جائعا اشبعه الله وان كان عريانا البسه الله وان كان خائفا آمنه الله وان كان مستوحشا آنسه الله وان كان فقيرا اغناه الله وان كان في السجن اخرجه الله وان كان اسيرا خلصه الله وان كان ضالا هداه الله وان كان مديونا قضى الله دينه من خزائنه وتدعى الرافعة. تفسير مدارك

شيء ليسبقه ويفوته في السموات ولا في الارض انه كان عليما بالاشياء كلها قديرا ۝ عليها ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا من المعاصي ما ترك على ظهرها على ظهر الارض من دابة من نسمة تدب عليها بشوم معاصيهم وقيل المراد بالدابة الانس وحده لقوله ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى وهو يوم القيمة فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا ۝ فيجازيهم على اعمالهم عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الملئكة دعته ثمانية ابواب الجنة ان ادخل من اي باب شئت سورة يس وهي مكية وآيها ثلث وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

يس كالم في المعنى والاعراب وقيل معناه يا انسان بلغة طي على ان اصله يا انيسين فاقتصر على شطره لكثرة النداء به كما قيل م الله في ايمن الله وقرئ بالكسر كجير وبالفتح على البناء كاين او الاعراب على اتل يسين او باضمار حرف القسم والفتحة لمنع الصرف وبالضم بناء كحيث واعرابا على هذه يسين وامال الياء حمزة والكسائي وابو بكر وروح وادغم النون في واو والقرآن الحكيم ابن عامر والكسائي ويعقوب وهي واو القسم او العطف ان جعل يس مقسما به انك لمن المرسلين على صراط مستقيم ۝ لمن الذين ارسلوا على صراط مستقيم وهو التوحيد والاستقامة في الامور ويجوز ان يكون على صراط مستقيم خبرا ثانيا او حالا من المستكن في الجار والمجرور وفائدته وصف الشرع بالاستقامة صريحا وان دل عليه لمن المرسلين التزاما تنزيل العزيز الرحيم خبر محذوف والمصدر بمعنى المفعول وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص بالنصب باضمار اعني او فعله على انه على اصله وقرئ بالجر على البدل من القرآن لتنذر قوما متعلق بتنزيل او بمعنى لمن المرسلين ما انذر آباؤهم قوما غير منذر آباؤهم يعني آباءهم الاقربين لتطاول مدة الفترة فيكون صفة مبينة لشدة حاجتهم الى ارساله او الذي انذر به او شيئا انذر به آباؤهم الابعدون فيكون مفعولا ثانيا لتنذر او انذار آبائهم على المصدر فهم غافلون ۝ متعلق بالنفي على الاول اي لم ينذروا فبقوا غافلين او بقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخر اي ارسلناك اليهم لتنذرهم فانهم غافلون لقد حق القول على اكثرهم يعني قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين فهم لا يؤمنون ۝ لانهم ممن علم انهم لا يؤمنون انا جعلنا في اعناقهم اغلالا تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغني عنهم الآيات والنذر بتمثيلهم بالذين غلت اعناقهم فهي الى الاذقان فالاغلال واصلة الى اذقانهم فلا تخليهم يطأطئون فهم مقمحون ۝ رافعون رؤسهم غاضون ابصارهم في انهم لا يلتفتون لفت الحق ولا يعطفون اعناقهم نحوه ولا يطأطئون رؤسهم له وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون ۝ وبمن احاط بهم سدان فغطى ابصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في انهم محبوسون في مطمورة الجهالة ممنوعون عن النظر في الآيات والدلائل وقرأ حمزة والكسائي وحفص سدا بالفتح وهو لغة فيه وقيل ما كان بفعل الناس فبالفتح وما كان بخلق الله فبالضم وقرئ فاعشيناهم من العشى وقيل الآيتان في بني مخزوم حلف ابو جهل ان يرضخ راس النبي عم فاتاه وهو يصلي ومعه حجر ليدمغه فلما رفع يده انثنت الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكوه عنها بجهد فرجع الى قومه فاخبرهم فقال مخزومي آخر انا اقتله بهذا الحجر فذهب فاعماه الله وسواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ۝ سبق تفسيره في البقرة انما تنذر انذارا يترتب عليه البغية المرومة من اتبع الذكر اي القرآن بالتامل فيه والعمل به وخشي الرحمن بالغيب وخاف عقابه قبل حلوله ومعاينة اهواله او في سريرته ولا يغتر برحمته فانه كما هو رحمن منتقم قهار فبشره بمغفرة واجر كريم ۝ انا نحن نحيي الموتى الاموات بالبعث او الجهال بالهداية ونكتب ما قدموا ما اسلفوا من الاعمال الصالحة والطالحة وآثارهم الحسنة كعلم علموه وحبيس وقفوه والسيئة كاشاعة باطل وتاسيس ظلم وكل شيء احصيناه في امام مبين ۝ يعني اللوح المحفوظ واضرب لهم ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد اي مثال واحد وهو يتعدى الى مفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما مثلا اصحاب القرية على حذف مضاف اي اجعل لهم مثل اصحاب القرية مثلا ويجوز ان يقتصر على واحد ويجعل المقدر بدلا من الملفوظ او بيانا له والقرية انطاكية اذ جاءها بدل من اصحاب القرية المرسلون ۝ رسل عيسى عم الى اهلها واضافه الى نفسه في قوله اذ ارسلنا اليهم اثنين لانه فعل رسوله وخليفته وهما يحيى وبولس وقيل غيرهما فكذبوهما فعززنا فقوينا وقرأ ابو بكر مخففا من عزه اذا غلبه وحذف المفعول لدلالة ما قبله ولان المقصود ذكر المعزز به بثالث وهو شمعون فقالوا انا اليكم مرسلون ۝ وذلك انهم كانوا عبدة اصنام فارسل عليهم عيسى عم اثنين فلما قربا من المدينة رايا حبيبا النجار يرعى غنما فسألهما فاخبراه فقال امعكما آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الاكمه والابرص وكان له ولد مريض فمسحاه فبرئ فآمن حبيب وفشى الخبر فشفي على ايديهما خلق وبلغ حديثهما الى الملك وقال لهما ألنا اله سوى آلهتنا قالا نعم من اوجدك وآلهتك فقال قوما حتى انظر في امركما فحبسهما ثم بعث عيسى عم شمعون فدخل متنكرا وعاشر اصحاب الملك حتى استأنسوا به واوصلوه الى الملك فانس به فقال له يوما سمعت انك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعاهما فقال شمعون من ارسلكما قالا الله الذي خلق كل شيء وليس له شريك فقال صفاه واوجزا قالا يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قالا ما يتمنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق له بصر واخذا بندقتين فوضعا في حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال له شمعون ارايت لو سألت الهك حتى يصنع مثل هذا حتى يكون لك وله قال ليس لي عنك سر الهنا لا يبصر ولا يسمع ولا يضر ولا ينفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنا به فدعوا بغلام مات منذ سبعة ايام فدعوا فقام وقال اني ادخلت في سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم فيه فآمنوا وقال فتحت ابواب السماء فرايت شابا حسنا يشفع لهؤلاء الثلثة قال الملك ما هم قال شمعون وهذان فلما راى شمعون ان قوله قد اثر فيه نصحه فآمن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبرئيل فهلكوا قالوا ما انتم الا بشر مثلنا لا مزية لكم علينا تقتضي اختصاصكم بما تدعون ورفع لانتقاض النفي المقتضي اعمال ما بالا وما انزل الرحمن من شيء وحي ورسالة ان انتم الا تكذبون ۝ في دعوى رسالته قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون ۝ استشهدوا بعلم الله وهو يجري مجرى القسم وزادوا اللام المؤكدة لانه جواب عن انكارهم

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ • الظاهر المبين بالآيات الشاهدة لصحته وهو المحسّن للدعوة لولا هو لما حسن

الابتداء قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ تشأمنا بكم وذلك لاستغرابهم ما ادّعوه واستقباحهم له وتنفرهم عنه

لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا عن مقالتكم هذه لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ • قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ سبب شومكم

معكم وهو سوء عقيدتكم واعمالكم وقرئ طيركم معكم أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ وعظتم به وجواب الشرط محذوف

مثل تطيرتم او توعدتم بالرجم والتعذيب وقد قرئ بالف بين الهمزتين وبفتح أن بمعنى أتطيرتم لأن ذكرتم

وأن بغير استفهام وأين ذكرتم بمعنى طائركم معكم حيث جرى ذكركم وهو ابلغ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُسْرِفُونَ

قوم عادتكم الاسراف في العصيان فمن ثم جاءكم الشوم او في الضلال ولذلك توعدتم وتشأمتم بمن يجب ان يكرم

ويتبرك به وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى وهو حبيب النجار وكان ينحت اصنامهم وهو ممن آمن بمحمد عم

وبينهما ستمائة سنة وقيل كان في غار يعبد الله تعالى فلما بلغه خبر الرسل اظهر دينه قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ

اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا على النصح وتبليغ الرسالة وَهُمْ مُهْتَدُونَ • الى خير الدارين وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي

فَطَرَنِي على قراءة غير حمزة فانه يسكن الياء في الوصل تلطف في الارشاد بايراده في معرض المناصحة لنفسه وامحاض

النصح حيث اراد لهم ما اراد لها والمراد تقريعهم على ترك عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال

وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ • مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق الاول فقال أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَٰنُ

بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا لا تنفعني شفاعتهم وَلَا يُنْقِذُونِ • بالنصر والمظاهرة إِنِّي إِذًا

لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ • فان ايثار ما لا ينفع ولا يدفع ضرا بوجه ما على الخالق المقتدر على النفع والضر واشراك

به ضلال بيّن لا يخفى على عاقل وقرأ نافع ويعقوب وابو عمرو بفتح الياء إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ الذي خلقكم

فَاسْمَعُونِ • فاسمعوا ايماني وقيل الخطاب للرسل فانه لما نصح قومه اخذوا يرجمونه فاسرع نحوهم قبل

ان يقتلوه قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قيل له ذلك لما قتلوه بشرى بانه من اهل الجنة او اكراما واذنا في دخولها

كسائر الشهداء او لما هموا بقتله فرفعه الله الى الجنة على ما قاله الحسن وانما لم يقل له لان الغرض بيان

المقول دون المقول له فانه معلوم والكلام استئناف في حيز الجواب عن السؤال عن حاله عند لقاء

ربه بعد تصلبه في نصر دينه ولذلك قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ

فانه جواب السؤال عن قوله عند ذلك القول له وانما تمنى علم قومه بحاله ليحملهم على اكتساب مثلها بالتوبة

عن الكفر والدخول في الايمان والطاعة على دأب الاولياء في كظم الغيظ والترحم على الاعداء او ليعلموا انهم

كانوا على خطاء عظيم في امره وانه كان على حق وقرئ المكرّمين وما خبرية او مصدرية والباء صلة

يعلمون او استفهامية جاءت على الاصل والباء صلة غفر اي بأي شيء غفر لي يريد به المهاجرة عن

دينهم والمصابرة على اذيتهم وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ من بعد اهلاكه او رفعه مِنْ جُنْدٍ

مِنَ السَّمَاءِ لاهلاكهم كما ارسلنا يوم بدر والخندق بل كفينا امرهم بصيحة ملك وفيه استحقار لاهلاكهم

وايماء بتعظيم الرسول وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ • وما صح في حكمتنا ان ننزل جندا لاهلاك قومه اذ قدرنا لكل

شيء سببا وجعلنا ذلك سببا لانتصارك من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جند اي وما كنا

اي وما كنا منزلين على من قبلهم من حجارة وريح وامطار شديدة إِنْ كَانَتْ ما كانت الاخذة او العقوبة

إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً صاح بها جبريل وقرئت بالرفع على كان التامة فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ • ميتون شبهوا بالنار

رمزا الى ان الحي كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال لبيد • وما المرء الا كالشهاب وضوءه • يحور رمادا

بعد اذ هو ساطع • يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ تعالي فهذه من الاحوال التي من حقها ان تحضري فيها وهي ما دل عليها

مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ • فان المستهزئين بالناصحين المخلصين المنوط بنصحهم خير

الدارين احقاء بان يتحسروا ويتحسر عليهم وقد تلهف على حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين و

يجوز ان يكون تحسرا من الله على سبيل الاستعارة لتعظيم ما جنوه على انفسهم ويؤيده قراءة يا حسرتا

ونصبها لطولها بالجار المتعلق بها وقيل باضمار فعلها والمنادى محذوف وقرئ يا حسرة العباد بالاضافة

الى الفاعل والمفعول ويا حسره على العباد باجراء الوصل مجرى الوقف أَلَمْ يَرَوْا الم يعلموا وهو معلق عن قوله

كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ لان كم لا يعمل فيها ما قبلها وان كانت خبرية لان اصلها الاستفهام

أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ • بدل من كم على المعنى اي الم يروا كثرة اهلاكنا من قبلهم كونهم غير راجعين

اليهم وقرئ بالكسر على الاستئناف وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ • يوم القيمة للجزاء وان مخففة من

الثقيلة واللام هي الفارقة وما مزيدة للتاكيد وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما بالتشديد بمعنى الا فتكون

ان نافية وجميع فعيل بمعنى مفعول ولدينا ظرف له او لمحضرون وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ وقرأ نافع بالتشديد

أَحْيَيْنَاهَا خبر للارض والجملة خبر آية او صفة لها اذ لم يرد بها معينة وهي الخبر او المبتدأ والآية خبرها

او استئناف لبيان كونها آية وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا جنس الحب فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ • قدم الصلة للدلالة

على ان الحب معظم ما يؤكل ويعاش به وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ من انواع النخل

والعنب ولذلك جمعهما دون الحب فان الدال على الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على الانواع

وذكر النخيل دون التمر ليطابق الحب والاعناب لاختصاص شجرها بمزيد النفع وآثار الصنع وَفَجَّرْنَا فِيهَا

وقرئ بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لفظا ومعنى مِنَ الْعُيُونِ اي شيئا من العيون فحذف

الموصوف واقيمت الصفة مقامه او العيون ومن مزيدة عند الاخفش لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ ثمر ما

ذكر وهو الجنات وقيل الضمير لله على طريقة الالتفات والاضافة اليه لان الثمر بخلقه وقرأ حمزة

والكسائي بضمتين وهو لغة فيه او جمع ثمار وقرئ بضمة وسكون وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ عطف على الثمر

والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس ونحوهما وقيل ما نافية والمراد ان الثمر بخلق الله لا بفعلهم ويؤيد

الاول قراءة الكوفيين غير حفص بلا هاء فان حذفه من الصلة احسن من غيرها أَفَلَا يَشْكُرُونَ

امر بالشكر من حيث انه انكار لتركه سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا الانواع والاصناف مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ

من النبات والشجر وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ الذكر والانثى وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ • وازواجا لم يطلعهم الله عليه

ولم يجعل لهم طريقا الى معرفته وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ نزيله ونكشف عن مكانه مستعار

من سلخ الجلد والكلام في اعرابه ما سبق فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ • داخلون في الظلام وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا

الشرطان نجمان من الحمل وهما قرناه والى جانب الشمالي منهما كوكب صغير ومن العرب من يعده معهما فيقول هو ثلثة كواكب ويسميها الاشراط والبطين ثلثة كواكب صغار مستوية التثليث كانها اثافي وهو بطن الحمل وصغر لان الحمل نجوم كثيرة على صورة الحمل فالشرطان قرناه والبطين بطنه والثريا اليته والدبران خمسة كواكب في الثور يقال انه سنامه والهقعة ثلثة انجم نيرة قريب بعضها من بعض وهو راس الجوزاء والهنعة ايضا منكب الجوزاء الايسر وهو خمسة انجم مصطفة والذراع ذراع الاسد وهما كوكبان نيران ينزلهما القمر والنثرة كوكبان بينهما مقدار شبر وفيهما لطخ بياض كانه قطعة سحاب وهي انف الاسد والطرف كوكبان يقدمان الجبهة وهما عينا الاسد ينزلهما القمر والجبهة جبهة الاسد وهي اربعة انجم ينزلها القمر والزبرة كوكبان نيران وهما كاهل الاسد والصرفة نجم واحد نير يتلقاه الزبرة يقال انه قلب الاسد وسمي صرفة لانصراف البرد واقبال الحر والعوا يمد ويقصر وهي خمسة انجم يقال انها ورك الاسد والسماكان كوكبان نيران السماك الاعزل وهو من منازل القمر والسماك الرامح ليس من المنازل ويقال انهما رجلا الاسد والغفر ثلثة انجم صغار وهي من الميزان والزبانا كوكبان نيران وهما قرنا العقرب والاكليل ثلثة انجم مصطفة وقلب العقرب كوكب نير وبجانبيه كوكبان والشولة كوكبان نيران متقاربان يقال لهما حمة العقرب والنعايم ثمانية انجم كانها سرير مشبوح اربعة صادرة واربعة واردة والبلدة ستة انجم من القوس ينزلها الشمس في اقصر يوم من السنة وسعود النجوم عشرة اربعة منها في برج الجدي والدلو ينزلها القمر وهي سعد الذابح وسعد بلع وسعد الاخبية وسعد السعود وهو كوكب منفرد نير واما الستة التي ليست من المنازل فسعد ناشرة وسعد الملك وسعد البهام وسعد الهمام وسعد البارع وسعد مطر وكل سعد من هذه الستة كوكبان بين كل كوكبين في راي العين قدر ذراع وهما متناسقة .

لحد معين ينتهي اليه دورها فشبه بمستقر المسافر اذا قطع مسيره او لكبد السماء فان حركتها فيه توجد
ابطا بحيث يظن ان لها هناك وقفة قال والشمس حيرى لها بالجو تدويم . او لاستقرار لها على نهج
مخصوص او لمنتهى مقدر لكل يوم من المشارق والمغارب فان لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقا ومغربا
تطلع كل يوم من مشرق وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليهما الى العام القابل او لمنقطع جريها عند خراب
العالم وقرئ لا مستقر لها اي لا سكون لها فانها متحركة دائما ولا مستقر على ان لا بمعنى ليس ذلك الجري
على هذا التقدير المتضمن للحكم التي يكل الفطن عن احصائها تقدير العزيز الغالب بقدرته على كل مقدور
العليم المحيط علمه بكل معلوم والقمر قدرناه قدرنا مسيره منازل او سيره في منازل وهي ثمانية وعشرون
الشرطان البطين الثريا الدبران الهقعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العوا
السماك الغفر الزبانا الاكليل القلب الشولة النعايم البلدة سعد الذابح سعد بلع سعد السعود
سعد الاخبية فرغ الدلو المقدم فرغ الدلو المؤخر الرشاء وهو بطن الحوت ينزل كل ليلة في واحد منها
لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه فاذا كان في آخر منازله وهو الذي يكون فيه قبيل الاجتماع دق واستقوس
حتى عاد كالعرجون كالشمراخ المعوج فعلون من الانعراج وهو الاعوجاج وقرئ كالعرجون وهما
لغتان كالبزيون والبزيون القديم . العتيق وقيل ما مر عليه حول فصاعدا لا الشمس ينبغي لها يصح
لها ويتسهل ان تدرك القمر في سرعة سيره فان ذلك يخل بتكون النبات وتعيش الحيوان او في آثاره ومنافعه
او مكانه بالنزول الى محله او سلطانه فتطمس نوره وايلاء حرف النفي الشمس للدلالة على انها مسخرة لا
يتيسر لها الا ما اريد بها ولا الليل سابق النهار يسبقه فيفوته ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آيتاهما
وهما النيران وبالسبق سبق القمر الى سلطان الشمس فيكون عكسا للاول وتبديل الادراك بالسبق لانه الملائم
لسرعة سيره وكل وكلهم والتنوين عوض عن المضاف اليه والضمير للشموس والاقمار فان اختلاف الاحوال
توجب تعددا ما في الذات او الى الكواكب فان ذكرهما مشعر بها في فلك يسبحون . يسيرون فيه بانبساط وآية
لهم انا حملنا ذريتهم اولادهم الذين يبعثونهم الى تجاراتهم او صبيانهم ونساءهم الذين يستصحبونهم
فان الذرية يقع عليهن لانهن مزارعها وتخصيصهم لان استقرارهم في السفن اشق وتماسكهم
فيها اعجب في الفلك المشحون . المملوء وقيل المراد فلك نوح وحمل الله ذرياتهم فيها انه حمل فيها آباءهم
الاقدمين وفي اصلابهم هم وذرياتهم وتخصيص الذرية لانه ابلغ في الامتنان وادخل في التعجيب مع
الايجاز وخلقنا لهم من مثله من مثل الفلك ما يركبون . من الابل فانها سفاين البر او من السفن
والزوارق وان نشا نغرقهم فلا صريخ لهم فلا مغيث لهم يحرسهم عن الغرق او فلا استغاثة كقولهم اتاهم
الصريخ ولا هم ينقذون . ينجون من الموت به الا رحمة منا ومتاعا الا لرحمة ولتمتيع بالحيوة الى
حين . زمان قدر لآجالهم واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم الوقايع التي خلت والعذاب
المعد في الآخرة او نوازل السماء ونوائب الارض كقوله افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء
والارض او عذاب الدنيا وعذاب الآخرة او عكسه او ما تقدم من الذنوب وما تاخر لعلكم ترحمون لتكونوا

وهو تحت العرش لانها تذهب فتسجد تحت العرش فتاذن وتؤذن لها الحديث . كواشي

فسره بهذا لان القمر لم يجعل نفسه منازل . كبير

قرا ابن كثير ونافع واهل البصرة والقمر برفع الراء لقوله وآية لهم الليل والشمس والقمر وقرا الاخرون بالنصب لقوله قدرناه اي قدرنا القمر منازل . م

المراد انا حملنا ذريتهم الى يوم القيمة في ذلك الفلك ولولا ذلك لما بقي للآدمي نسل ولا عقب وعلى هذا فقوله حملنا ذريتهم بدل حملناهم اشارة الى كمال النعمة اي لم تكن النعمة مقتصرة عليكم بل متعدية الى اعقابكم الى يوم القيمة هذا ما قاله الزمخشري ويحتمل عندي ان يقال على هذا الشرح انما خص الذرية بالذكر لان الموجودين كانوا كفارا لا فائدة في وجودهم فقال حملنا ذريتهم اي لم يكن الحمل حملا لهم وانما كان حملا لما في اصلابهم من المؤمنين كان من حمل صندوقا لا قيمة له وفيه جواهر اذا قيل له لم تحمل هذا الصندوق وتتعب في حمله وهو لا يشترى بشيء يقول لا احمل الصندوق وانما احمل ما فيه . كبير

قال عكرمة لكل واحد منهما سلطان للشمس سلطان بالنهار وللقمر سلطان بالليل فلا ينبغي للشمس ان يطلع بالليل . ثعلبي

لان القمر يقطع فلكه في شهر والشمس لا تقطع فلكها الا في سنة . ك

قال [illegible] الكواكب احياء بدليل انه تع قال في فلك يسبحون [illegible] العاقل يقول ان اردتم القدر الذي يصح به التسبيح فنقول به لان ما من شيء من هذه الاشياء الا وهو يسبح بحمد الله وان اردتم شيئا آخر فلم يثبت ذلك والاستعمال لا يدل كما في قوله تع في حق الاصنام ما لكم لا تنطقون . كبير

لما بين سباحة الكواكب في الافلاك ذكر ما هو مثله وهو سباحة الفلك في البحار . كبير

والالف واللام في قوله في الفلك اما ان يكون للجنس كما في قوله وجعل لكم من الفلك والانعام واما ان يكون للعهد اي يكون المراد فلك نوح وهو مذكور في قوله واصنع الفلك ومعلوم عند العرب . كذا في الكبير

جمع زورق وهو ضرب من السفن . صحاح

الصريخ صوت المستصرخ والصريخ ايضا الصارخ وهو المغيث والمستغيث ايضا وهو من الاضداد . صحاح

لما اتم الله تعالى الآيات بقوله وآية لهم الارض وآية لهم الليل وآية لهم انا حملنا وكانت الآيات تفيد اليقين وتوجب القطع ولم يفدهم اليقين قال تع واذا قيل لهم اتقوا الآية . كبير

لتكونوا راجين رحمة الله وجواب اذا محذوف دل عليه قوله وما تاتيهم من آية من آيات ربهم الا
كانوا عنها معرضين . كانه قال واذا قيل لهم اتقوا العذاب اعرضوا لانهم اعتادوه وتمرنوا عليه واذا قيل
لهم انفقوا مما رزقكم الله على محاويجكم قال الذين كفروا بالصانع يعني معطلة كانوا بمكة للذين
آمنوا تهكما بهم من اقرارهم به وتعليقهم الامور بمشيته انطعم من لو يشاء الله اطعمه على زعمكم
وقيل قاله مشركوا قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين ايهاما بان الله لما كان قادرا ان يطعمهم
ولم يطعمهم فنحن احق بذلك وهذا من فرط جهالتهم فان الله يطعم باسباب منها حث الاغنياء
على اطعام الفقراء وتوفيقهم له ان انتم الا في ضلال مبين . حيث امرتمونا بما يخالف مشية الله
ويجوز ان يكون جوابا من الله لهم او حكاية لجواب المؤمنين لهم ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين . يعني وعد البعث ما ينظرون ما ينتظرون الا صيحة واحدة هي النفخة الاولى تاخذهم
وهم يخصمون . يتخاصمون في متاجرهم ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم امرها كقوله تع فاخذتهم
الصاعقة بغتة وهم لا يشعرون واصله يختصمون فسكنت التاء وادغمت ثم كسرت الخاء لالتقاء
الساكنين وروى ابو بكر بكسر الياء للاتباع وقرا ابن كثير بفتح الخاء على القاء حركة التاء اليه وابو عمرو به
مع اختلاس وعن نافع الفتح فيه والاسكان وكانه جوز الجمع بين الساكنين اذا كان الثاني مدغما وقرا
حمزة يخصمون من خصمه اذا جادله فلا يستطيعون توصية في شيء من امورهم ولا الى اهلهم
يرجعون . فيروا حالهم بل يموتون حيث تبغتهم ونفخ في الصور اي مرة ثانية وقد سبق في سورة
المؤمنين فاذا هم من الاجداث من القبور جمع جدث وقرئ بالفاء الى ربهم ينسلون . يسرعون
وقرئ بالضم قالوا يا ويلنا وقرئ يا ويلتنا من بعثنا من مرقدنا وقرئ من اهبنا من هب من نومه
اذا انتبه ومن هبنا بمعنى اهبنا وفيه ترشيح ورمز واشعار بانهم لاختلاط عقولهم يظنون انهم
كانوا نياما ومن بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون
مبتدا وخبر وما مصدرية او موصولة محذوفة الراجع او هذا صفة لمرقدنا وما وعد خبر محذوف
او مبتدا خبره محذوف اي ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق وهو من كلامهم وقيل جواب الملائكة
او المؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه تذكيرا لكفرهم وتقريعا لهم عليه وتنبيها بان الذي يهمهم
هو السؤال عن البعث دون الباعث كانهم قالوا بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث وارسل اليكم الرسل
فصدقوكم وليس الامر كما تظنون فانه ليس ببعث النائم فيهمكم السؤال عن الباعث وانما هو البعث الاكبر
ذو الاهوال ان كانت ما كانت الفعلة الا صيحة واحدة هي النفخة الاخيرة وقرئت بالرفع على كانت التامة
فاذا هم جميع لدينا محضرون . بمجرد تلك الصيحة وفي كل ذلك تهوين امر البعث والحشر واستغناؤهما عن
الاسباب التي ينوطان بها فيما يشاهدونه فاليوم لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون .
حكاية لما يقال لهم حينئذ تصويرا للموعود وتمكينا له في النفوس وكذا قوله ان اصحاب الجنة اليوم في شغل
فاكهون . متلذذون في النعمة من الفاكهة وفي تنكير شغل وابهامه تعظيم لما هم فيه من البهجة والتلذذ

هذا اشارة الى انهم يخلون بجميع ما على المكلف . كبير

المحاويج المحتاجون في العامة . كذا في المغرب

يقول الكفار للمؤمنين ما انتم الا في خطا بين في اتباعكم محمدا صلى الله عليه وسلم وترككم ما نحن عليه . م

وهذا اشارة الى ما اعتقدوه من ان الوعد لا حقيقة له . كبير

المعنى يصاح بهم في النفخة الاولى وهم مشغولون بتبايعهم ويتحادثون تخصيص تاخذهم الصيحة وهم غارون في الحديث ليقومن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه وليقومن وقد رفع الرجل اكلته الى فيه فلا يطعمها . كواشي

اي مع اخفاء حركة الخاء ليدل على ان اصل الخاء السكون . كواشي

اي يخصم بعضهم بعضا او يخصمون غيرهم اي يغلبونه بالحجة انهم لا يبعثون . كواشي

اي ثم بين تع ما بعد الصيحة الاولى فقال تع ونفخ في الصور الآية . كبير

يعني لما بعثوا قالوا ذلك لان قوله ونفخ في الصور يدل على انهم بعثوا . كبير

اي الذي وعد الرحمن والذي صدق فيه المرسلون وهو الآن اقروا حين لا ينفع الاقرار . كواشي

قال ابي بن كعب وابن عباس وقتادة انما يقولون هذا لان الله يرفع عنهم العذاب بين النفختين فيرقدون فاذا بعثوا بعد النفخة الاخيرة وعاينوا القيمة دعوا بالويل وقال اهل المعاني ان الكفار اذا عاينوا جهنم وانواع عذابها صار عذاب القبر في جنبها كالنوم فقالوا من بعثنا من مرقدنا ثم قالوا هذا ما وعد الرحمن الآية . م

ثم بين ما يكون في ذلك اليوم بقوله فاليوم الآية . كبير

وتنبيه على انه اعلى ما يحيط به الافهام ويعرب عن كنهه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو في شغل بالسكون ويعقوب في رواية فكهون للمبالغة وهما خبران لان ويجوز ان يكون في شغل صلة فاكهون وقرئ فكهون بالضم وهو لغة كنطس ونطس وفاكهين وفكهين على الحال من المستكن في الظرف وشغل بفتحتين وفتحه وسكون والكل لغات هم وازواجهم في ظلال جمع ظل كشعاب او ظلة كقباب ويؤيده قراءة حمزة والكسائي في ظلل على الارائك على السرر المزينة متكئون ۝ وهم مبتدأ خبره في ظلال وعلى الارائك جملة مستأنفة او خبر ثان او متكئون والجاران صلتان او تأكيد للضمير في في شغل او في فاكهون وعلى الارائك متكئون خبر آخر وازواجهم عطف على هم للمشاركة في الاحكام الثلثة وفي ظلال حال من المعطوف عليه لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون ۝ ما يدعون به لانفسهم يفتعلون من الدعاء كاشتوى واجتمل اذا شوى وجمل لنفسه او ما يتداعونه كقوله ارتموه بمعنى تراموه او يتمنون من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على او ما يدعونه في الدنيا من الجنة ودرجاتها وما موصولة او موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها وقوله سلام بدل منها او صفة اخرى ويجوز ان يكون خبرها او خبر محذوف او مبتدأ محذوف الخبر اي ولهم سلام وقرئ بالنصب على المصدر او الحال اي لهم مرادهم خالصا قولا من رب رحيم اي يقول الله او يقال لهم قولا كائنا من جهته والمعنى ان الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة تعظيما لهم وذلك مطلوبهم ومتمناهم ويحتمل نصبه على الاختصاص وامتازوا اليوم ايها المجرمون وانفردوا عن المؤمنين وذلك حين يسار بهم الى الجنة كقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون وقيل اعتزلوا من كل خير او تفرقوا في النار فان لكل كافر بيتا ينفرد به لا يرى ولا يرى الم اعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان من جملة ما يقال لهم تقريعا والزاما للحجة وعهده اليهم ما نصب لهم من الحجج العقلية والسمعية الآمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره وجعلها عبادة الشيطان لانه الآمر بها المزين لها وقرئ اعهد بكسر حرف المضارعة واحهد واحد على لغة بني تميم انه لكم عدو مبين ۝ تعليل للمنع عن عبادته بالطاعة فيما يحملهم عليه وان اعبدوني عطف على ان لا تعبدوا هذا صراط مستقيم ۝ اشارة الى ما عهد اليهم او الى عبادته فالجملة استيناف لبيان المقتضي للعهد بشقيه او بشق الآخر والتنكير للمبالغة والتعظيم او للتبعيض فان التوحيد سلوك بعض الطريق المستقيم ولقد اضل منكم جبلا كثيرا افلم تكونوا تعقلون ۝ رجوع الى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عداوته ووضوح اضلاله لمن له ادنى عقل ورأي والجبل الخلق وقرأ يعقوب بضمتين وابن كثير وحمزة والكسائي بهما مع تخفيف اللام وابن عامر وابو عمرو بضمة وسكون مع التخفيف والكل لغات وقرئ جبلا جمع جبلة كخلقة وخلق وجيلا واحد الاجيال هذه جهنم التي كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون ۝ ذوقوا حرها اليوم بكفركم في الدنيا اليوم نختم على افواههم نمنعها من الكلام وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون ۝ بظهور آثار المعاصي عليها ودلالتها على افعالها او بانطاق الله اياها وفي الحديث انهم يجحدون ويخاصمون فتختم على افواههم وتكلم ايديهم وتشهد ارجلهم ولو نشاء لطمسنا على اعينهم لمسحنا اعينهم حتى تصير ممسوحة فاستبقوا الصراط فاستبقوا الى الطريق الذي اعتادوا سلوكه وانتصابه بنزع الخافض او بتضمين الاستباق معنى الابتدار او جعل المسبوق اليه مسبوقا على الاتساع او بالظرف فانى يبصرون ۝ الطريق وجهة السلوك فضلا عن غيره ولو نشاء لمسخناهم بتغيير صورهم وابطال قواهم على مكانتهم مكانهم بحيث يجمدون فيه وقرأ ابو بكر مكاناتهم فما استطاعوا مضيا ذهابا ولا يرجعون ۝ ولا رجوعا فوضع الفعل موضعه للفواصل وقيل ولا يرجعون عن تكذيبهم وقرئ مضيا باتباع الميم الضاد المكسورة لقلب الواو ياء كالعتي والعتي ومضيا كصبي والمعنى انهم بكفرهم ونقضهم ما عهد اليهم احقاء بان نفعل بهم ذلك لكنا لم نفعل لشمول الرحمة لهم واقتضاء الحكمة امهالهم ومن نعمره ومن نطل عمره ننكسه في الخلق نقلبه فيه فلا يزال يتزايد ضعفه وانتقاص بنيته وقواه عكس ما كان عليه بدء امره وقرأ عاصم وحمزة ننكسه من التنكيس وهو ابلغ والنكس اشهر افلا يعقلون ۝ ان من قدر على ذلك قدر على الطمس والمسخ فانه مشتمل عليهما وزيادة غير انه على تدرج وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء لجري الخطاب قبله وما علمناه الشعر رد لقولهم ان محمدا شاعر اي ما علمناه الشعر بتعليم القرآن فانه غير مقفى ولا موزون وليس معناه ما يتوخاه الشعراء من التخيلات المرغبة والمنفرة ونحوها وما ينبغي له وما يصح له الشعر وما يتأتى له ان اراد قرضه على ما اختبرتم طبعه نحوا من اربعين سنة وقوله انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وقوله هل انت الا اصبع دميت ۝ وفي سبيل الله ما لقيت ۝ اتفاقي من غير تكلف وقصد منه الى ذلك وقد يقع مثله كثيرا في تضاعيف المنثورات على ان الخليل ما عد المشطور من الرجز شعرا هذا وقد روي انه حرك البائين وكسر التاء الاولى بلا اشباع وسكن الثانية وقيل الضمير للقرآن اي وما يصح للقرآن ان يكون شعرا ان هو الا ذكر عظة وارشاد من الله وقرآن مبين ۝ وكتاب سماوي يتلى في المعابد ظاهر انه ليس كلام البشر لما فيه من الاعجاز لينذر القرآن او الرسول عم ويؤيده قراءة نافع وابن عامر ويعقوب بالتاء من كان حيا عاقلا فهما فان الغافل كالميت او مؤمنا في علم الله فان الحيوة الابدية بالايمان وتخصيص الانذار به لانه المنتفع به ويحق القول ويجب كلمة العذاب على الكافرين ۝ المصرين على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا اشعار بانهم لكفرهم وسقوط حجتهم وعدم تأملهم اموات في الحقيقة اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا مما تولينا احداثه ولم يقدر على احداثه غيرنا وذكر الايدي واسناد الفعل اليها استعارة تفيد مبالغة في الاختصاص والتفرد بالاحداث انعاما خصها بالذكر لما فيها من بدائع الفطرة وكثرة المنافع فهم لها مالكون ۝ متملكون بتمليكنا اياهم او متمكنون من ضبطها والتصرف فيها بتسخيرنا اياها لهم قال اصبحت لا احمل السلاح ولا ۝ املك رأس البعير ان نفرا ۝ وذللناها لهم وصيرناها منقادة لهم فمنها ركوبهم مركوبهم وقرئ ركوبتهم وهي بمعناه كالحلوب والحلوبة وقيل جمعه وركوبهم اي ذو ركوبهم او فمن منافعها ركوبهم ومنها يأكلون ۝ اي ما يأكلون لحمه ولهم فيها منافع من الجلود والاصواف والاوبار ومشارب من اللبن جمع مشرب بمعنى الموضع او المصدر افلا يشكرون ۝ نعم الله في ذلك اذ لولا خلقه لها وتذليله اياها كيف امكن التوسل الى تحصيل هذه المنافع المهمة واتخذوا من دون الله آلهة

أشركوها به في العبادة بعدما رأوا منه تلك القدرة الباهرة والنعم المتظاهرة وعلموا أنه المتفرد بها لعلهم ينصرون
رجاء أن ينصروهم فيما حزبهم من الأمور والأمر بالعكس لأنه لا يستطيعون نصرهم وهم لهم لآلهتهم
جند محضرون • معدون لحفظهم والذب عنهم أو محضرون إثرهم في النار فلا يحزنك قولهم فلا يهمنك
وقرئ بضم الياء من أحزن قولهم في الله بالإلحاد والشرك أو فيك بالتكذيب والتهجير إنا نعلم ما يسرون
وما يعلنون • فيجازيهم عليه وكفى ذلك أن يتسلى به وهو تعليل للنهي على الاستئناف ولذلك لو قرئ أنا
بالفتح على حذف لام التعليل جاز أولم ير الإنسان أنا خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين •
تسلية ثانية بتهوين ما يقولونه بالنسبة إلى إنكارهم الحشر وفيه تقبيح بليغ لإنكاره حيث عجب منه وجعله إفراطا
في الخصومة بينا ومنافاة لجحود القدرة على ما هو أهون مما عمله في بدء خلقه ومقابلة النعمة التي لا مزيد
عليها وهي خلقه من أخس شيء وأمهنه شريفا مكرما بالعقوق والتكذيب روي أن أبي بن خلف أتى النبي
عليه السلام بعظم بال يفتته بيده فقال أترى الله يحيي هذا بعدما رم فقال عليه السلام نعم ويبعثك
ويدخلك النار فنزلت وقيل معنى فإذا هو خصيم مبين فإذا هو بعدما كان ماء مهينا مميز منطيق
قادر على الخصام معرب عما في نفسه وضرب لنا مثلا أمرا عجيبا وهو نفي القدرة على إحياء الموتى أو تشبيهه
بخلقه بوصفه بالعجز عما عجزوا عنه ونسي خلقه خلقنا إياه قال من يحيي العظام وهي رميم • منكرا
إياه مستبعدا له والرميم ما بلي من العظام ولعله فعيل بمعنى فاعل من رم الشيء صار اسما بالغلبة ولذلك
لم يؤنث أو بمعنى مفعول من رممته وفيه دليل على أن العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت كسائر الأعضاء قل
يحييها الذي أنشأها أول مرة فإن قدرته كما كانت لامتناع التغير فيه والمادة على حالها في القابلية اللازمة
لذاتها وهو بكل خلق عليم • يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه وكيفية خلقها فيعلم أجزاء الأشخاص المتفتتة
المتبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها وضم بعضها إلى البعض على النمط السابق وإعادة
الأعراض والقوى التي كانت فيها أو إحداث مثلها الذي جعل لكم من الشجر الأخضر كالمرخ والعفار نارا
بأن يسحق المرخ على العفار وهما خضراوان يقطر منهما الماء فينقدح النار فإذا أنتم منه توقدون •
لا تشكون في أنها نار تخرج منه فمن قدر على إحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة
لها بكيفيته كان أقدر على إعادة الغضاضة فيما كان غضا فيبس وبلي وقرئ من الشجر الخضراء على المعنى
كقوله من شجر من زقوم فمالئون منها البطون أوليس الذي خلق السموات والأرض مع كبر جرمهما وعظم
شأنهما بقادر على أن يخلق مثلهم في الصغر والحقارة بالإضافة إليهما أو مثلهم في أصول الذات وصفاتها
وهو المعاد وعن يعقوب يقدر بلى جواب من الله لتقرير ما بعد النفي مشعر بأنه لا جواب سواه وهو الخلاق
العليم • كثير المخلوقات والمعلومات إنما أمره إنما شأنه إذا أراد شيئا أن يقول له كن أي تكون فيكون
يحدث وهو تمثيل لتأثير قدرته في مراده بأمر المطاع للمطيع في حصول المأمور من غير امتناع وتوقف
وافتقار إلى مزاولة عمل واستعمال آلة قطعا لمادة الشبهة وهو قياس قدرة الله تع على قدرة الخلق ونصبه
ابن عامر والكسائي عطفا على يقول فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء تنزيه له عما ضربوا له وتعجيب عما

قالوا فيه معللا بكونه مالكا للملك كله قادرا على كل شيء وإليه ترجعون • وعد ووعيد للمقرين والمنكرين
وقرأ يعقوب بفتح التاء وعن ابن عباس رضي الله عنه كنت لا أعلم ما روي في فضل يس كيف خصت به فإذا
إنه لهذه الآية وعنه أن لكل شيء قلبا وقلب القرآن يس من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطي من الأجر
كأنما قرأ القرآن اثنين وعشرين مرة وأيما مسلم قرئت عنده يس إذا نزل به ملك الموت نزل بكل حرف منها عشرة
أملاك يقومون بين يديه صفوفا يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويتبعون جنازته
ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأيما مسلم قرأ يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه
حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه وهو ريان ويمكث في قبره
وهو ريان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريان

سورة الصافات مكية وآيها مائة واحدى أو اثنان وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

والصافات صفا • فالزاجرات زجرا • فالتاليات ذكرا • أقسم بالملائكة الصافين في مقام العبودية على مراتب باعتبار
يفيض عليهم الأنوار الإلهية منتظرين لأمر الله الزاجرين الأجرام العلوية والسفلية بالتدبير المأمور
فيها أو الناس عن المعاصي بإلهام الخير أو الشيطان عن التعرض لهم التالين آيات الله وجلايا قدسه على
أنبيائه وأوليائه أو بطوائف الأجرام المترتبة كالصفوف المرصوصة والأرواح المدبرة لها والجواهر القدسية
المستغرقة في بحار القدس يسبحون الليل والنهار لا يفترون أو بنفوس العلماء الصافين في العبادات الزاجرين
عن الكفر والفسوق بالحجج والنصائح التالين آيات الله وشرائعه أو بنفوس الغزاة الصافين في الجهاد الزاجرين
الخيل أو العدو التالين ذكر الله لا يشغلهم عنه مبارزة العدو والعطف لاختلاف الذوات أو الصفات والفاء
لترتب الوجود كقوله • يا لهف زيابة للحارث الصابح فالغانم فالآيب • فإن الصف كمال والزجر تكميل بالمنع
عن الشر أو الإساقة إلى قبول الخير والتلاوة إفاضته أو الرتبة كقوله عم رحم الله المحلقين فالمقصرين غير أنه
لفضل المتقدم على المتأخر وهذا بالعكس وأدغم أبو عمرو وحمزة التاءات فيما يليها لتقاربها فإنها من طرف
اللسان وأصول الثنايا إن إلهكم لواحد • جواب للقسم والفائدة فيه تعظيم المقسم به وتأكيد المقسم عليه على ما
المألوف في كلامهم وأما تحقيقه فبقوله رب السموات والأرض وما بينهما ورب المشارق • فإن وجودها
وانتظامها على الوجه الأكمل مع إمكان غيره دليل على وجود الصانع الحكيم ووحدته على ما مر غير مرة ورب
بدل من واحد وخبر ثان أو خبر محذوف وما بينهما يتناول أفعال العباد فيدل على أنها من خلقه والمشارق
مشارق الكواكب أو مشارق الشمس في السنة وهي ثلاثمائة وستون مشرقا تشرق كل يوم في واحد وبحسبها
تختلف المغارب ولذلك اكتفى بذكرها مع أن الشروق أدل على القدرة وأبلغ في النعمة وما قيل إنها مائة وثمانون
إنما يصح لو لم تختلف أوقات الانتقال إنا زينا السماء الدنيا القربى منكم بزينة الكواكب • بزينة هي الكواكب
والإضافة للبيان ويعضده قراءة حمزة ويعقوب وحفص بتنوين زينة وجر الكواكب على إبدالها منها أو بزينة
هي لها كأضوائها وأوضاعها أو بأن زينا الكواكب فيها على إضافة المصدر إلى المفعول فإنها كما جاءت اسما
كالليقة جاءت مصدرا كالنسبة ويؤيده قراءة أبي بكر بالتنوين والنصب على الأصل أو بأن زينتها الكواكب على إضافته

الى الفاعل وركوز الثوابت في الكرة الثامنة وما عدا القمر من السيارات في الست المتوسطة بينها وبين سماء الدنيا
ان تحقق لم يقدح في ذلك فان اهل الارض يرونها باسرها كجواهر مشرقة متلألئة على سطحها الازرق باشكال
مختلفة وحفظا منصوب باضمار فعله او العطف على زينة باعتبار المعنى كانه قال انا خلقنا الكواكب زينة
للسماء وحفظا من كل شيطان مارد خارج عن الطاعة برمي الشهب لا يسمعون الى الملأ الاعلى كلام
مبتدأ لبيان حالهم بعد ما حفظ السماء عنهم ولا يجوز جعله صفة لكل شيطان فانه يقتضي ان يكون الحفظ
من شياطين لا يسمعون ولا علة للحفظ على حذف اللام كما في جئتك ان تكرمني ثم حذف ان واهدارها
كقوله الا ايهذا الزاجري احضر الوغى فان اجتماع ذلك منكر والضمير لكل باعتبار المعنى وتعدية السماع
بالى لتضمنه معنى الاصغاء مبالغة لنفيه وتهويلا لما يمنعهم عنه ويدل عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص
بالتشديد من التسمع وهو تطلب السماع والملأ الاعلى الملائكة او اشرافهم ويقذفون ويرمون من كل جانب
من جوانب السماء اذا قصدوا صعوده دحورا علة اي للدحور وهو الطرد او مصدر لانه والقذف متقاربان
او حال بمعنى مدحورين او منزوع عنه الباء جمع دحر وهو ما يطرد به ويقويه القراءة بالفتح وهو يحتمل ايضا
ان يكون مصدرا كالقبول او صفة له اي قذفا دحورا ولهم عذاب اي عذاب آخر واصب دائم او شديد وهو
عذاب الآخرة الا من خطف الخطفة استثناء من واو يسمعون ومن بدل منه والخطف الاختلاس والمراد
اختلاس كلام الملائكة مسارقة ولذلك عرف الخطفة وقرئ خطف بالتشديد مفتوح الخاء ومكسورها
واصلهما اختطف فاتبعه شهاب اتبع بمعنى تبع والشهاب ما يرى كان كوكبا انقض وما قيل انه بخار
يصعد الى الاثير فيشتعل فتخمين ان صح لم يناف ذلك اذ ليس فيه ما يدل على انه ينقض من الفلك ولا في قوله
انا زينا السماء الدنيا بمصابيح وجعلناها رجوما للشياطين فان كل نير يحصل في الجو العالي فهو مصباح
لاهل الارض وزينة للسماء من حيث انه يرى كانه على سطحه ولا يبعد ان يصير الحادث كما ذكر في بعض
رجما لشيطان يتصعد الى قرب الفلك للتسمع وما روي ان ذلك حدث بميلاد النبي عم فلعل المراد كثرة وقوعه
او مصيره دحورا واختلف في ان المرجوم يتأذى به فيرجع او يحترق به لكن قد يصيب الصاعد مرة وقد لا
كالموج لراكب السفينة ولذلك لا يرتدعون عنه راسا ولا يقال ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه ليس من النار
الصرف كما ان الانسان ليس من التراب الخالص مع ان النار القوية اذا استولت على الضعيفة استهلكتها ثاقب مضئ
كانه يثقب الجو بضوئه فاستفتهم فاستخبرهم والضمير لمشركي مكة او لبني آدم اهم اشد خلقا ام من خلقنا
يعني ما ذكر من الملائكة والسماء والارض وما بينهما والمشارق والكواكب والشهب والثواقب ومن لتغليب العقلاء
ويدل عليه اطلاقه ومجيئه بعد ذلك وقراءة من قرأ ام من عددنا وقوله انا خلقناهم من طين لازب فانه
الفارق بينهم وبينها لا بينهم ومن قبلهم كعاد وثمود لان المراد اثبات المعاد ورد استحالتهم والامر فيه
بالاضافة اليهم والى من قبلهم سواء وتقريره ان استحالة ذلك اما لعدم قابلية المادة ومادتهم الاصلية
هي الطين اللازب الحاصل من ضم الجزء المائي الى الجزء الارضي وهما باقيان قابلان للانضمام بعد وقد علموا
ان الانسان الاول انما تولد منه اما لاعترافهم بحدوث العالم او بقصة آدم عم وشاهدوا تولد كثير من

من الحيوانات بلا توسط مواقعة فلزمهم ان يجوزوا اعادتهم كذلك واما لعدم قدرة الفاعل ومن قدر
على خلق هذه الاشياء قدر على ما لا يعتد به بالاضافة اليها سيما ومن ذلك بدأهم اولا وقدرته ذاتية لا تتغير
بل عجبت من قدرة الله وانكارهم البعث ويسخرون من تعجبك وتقريرك للبعث وقرأ حمزة والكسائي
بضم التاء اي بلغ كمال قدرتي وكثرة خلائقي اني تعجبت منها وهؤلاء لجهلهم يسخرون منها او عجبت من ان ينكر
البعث ممن هذه افعاله وهم يسخرون ممن يجوزه والعجب من الله اما على الفرض والتخييل او على معنى الاستعظام
اللازم له فانه روعة تعتري الانسان عند استعظامه الشئ وقيل انه مقدر بالقول اي قل يا محمد بل
عجبت واذا ذكروا لا يذكرون واذا وعظوا بشئ لا يتعظون به او اذا ذكر لهم ما يدل على صحة الحشر
لا ينتفعون به لبلادتهم وقلة فكرهم واذا راوا آية معجزة تدل على صدق القائل به يستسخرون
يبالغون في السخرية ويقولون انه سحر او يستدعي بعضهم من بعض ان يسخر منها وقالوا ان هذا يعنون
ما يرونه الا سحر مبين ظاهر سحريته ءاذا متنا وكنا ترابا وعظاما ءانا لمبعوثون اصله انبعث
اذا متنا فبدلوا الفعلية بالاسمية وقدموا الظرف وكرروا الهمزة للمبالغة في الانكار واشعارا بان
البعث مستنكر في نفسه وفي هذه الحال اشد استنكارا فهو ابلغ من قراءة ابن عامر بطرح الهمزة الاولى
وقراءة نافع والكسائي ويعقوب بطرح الثانية اوآباؤنا الاولون عطف على محل ان واسمها او على الضمير
في مبعوثون فانه مفصول عنه بهمزة الاستفهام لزيادة الاستبعاد لبعد زمانهم وسكن نافع وابن عامر
الواو على معنى الترديد قل نعم وانتم داخرون صاغرون وانما اكتفي به في الجواب لسبق ما يدل على جوازه
وقيام المعجزة على صدق المخبر عن وقوعه وقرئ قال اي الله او الرسول ونعم بالكسر وهو لغة فيه فانما هي زجرة
واحدة جواب شرط مقدر اي اذا كان ذلك فانما البعثة زجرة اي صيحة واحدة هي النفخة الثانية من زجر
الراعي غنمه اذا صاح عليها وامرها في الاعادة كامر كن في الابداء ولذلك رتب عليها فاذا هم ينظرون
فاذا هم قيام من مراقدهم احياء يبصرون او ينتظرون ما يفعل بهم وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين
اليوم الذي نجازى باعمالنا وقد تم به كلامهم وقوله هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون جواب الملائكة
وقيل هو ايضا من كلام بعضهم لبعض والفصل القضاء او الفرق بين المحسن والمسئ احشروا الذين
ظلموا امر الله للملائكة او امر بعضهم لبعض بحشر الظلمة من مقامهم الى الموقف وقيل منه الى الجحيم وازواجهم
واشباههم عابد الصنم مع عبدته وعابد الكواكب مع عبدتها لقوله وكنتم ازواجا ثلثة او نساءهم اللاتي على
دينهم او قرناءهم من الشياطين وما كانوا يعبدون من دون الله من الاصنام وغيرها زيادة في تحسيرهم
وتخجيلهم وهو عام مخصوص بقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية وفيه دليل على ان الذين ظلموا المشركون
فاهدوهم الى صراط الجحيم فعرفوهم طريقها ليسلكوها وقفوهم احبسوهم في الموقف انهم مسئولون
عن عقائدهم واعمالهم والواو لا يوجب الترتيب مع جواز ان يكون موقفهم بعد الهدى والتعريف للسؤال
ما لكم لا تناصرون لا ينصر بعضكم بعضا بالتخليص وهو توبيخ وتعريض وتقريع بل هم اليوم مستسلمون
منقادون لعجزهم وانسداد الحيل عليهم واصل الاستسلام طلب السلامة او متسالمون كانه يسلم بعضهم

بعضا ويخذله واقبل بعضهم على بعض يعنى الرؤساء والاتباع او الكفرة والقرناء يتساءلون ۰ يسئل بعضهم بعضا للتوبيخ ولذلك فسر بتخاصمون قالوا انكم كنتم تاتوننا عن اليمين ۰ عن اقوى الوجوه وايمنه او عن الدين او عن الخير كانكم تنفعوننا نفع السانح فتبعناكم وهلكنا مستعار من يمين الانسان الذى هو اقوى الجانبين واشرفه وانفعه ولذلك سمى يمينا وتيمن بالسانح او عن القوة والقهر فتقسروننا على الضلال او عن الحلف فانهم كانوا يحلفون لهم انهم على الحق قالوا بل لم تكونوا مؤمنين ۰ وما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوما طاغين ۰ اجابهم الرؤساء اولا بمنع اضلالهم بانهم كانوا ضالين فى انفسهم وثانيا بانهم ما اجبروهم على الكفر اذ لم يكن لهم عليهم تسلط وانما جنحوا اليه لانهم كانوا قوما مختارين الطغيان فحق علينا قول ربنا انا لذائقون ۰ فاغويناكم انا كنا غاوين ۰ ثم بينوا ان ضلال الفريقين ووقوعهم فى العذاب كان امرا مقضيا لا محيص لهم عنه وان غاية ما فعلوا بهم انهم دعوهم الى الغى لانهم كانوا على الغى فاحبوا ان يكونوا مثلهم وفيه ايماء بان غوايتهم فى الحقيقة ليست من قبلهم اذ لو كان كل غواية لاغواء غاو فمن اغواهم فانهم فان الاتباع والمتبوعين يومئذ فى العذاب مشتركون ۰ كما كانوا مشتركين فى الغواية انا كذلك مثل ذلك الفعل نفعل بالمجرمين ۰ بالمشركين لقوله انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون عن كلمة التوحيد او على من يدعوهم اليه ويقولون ائنا لتاركوا آلهتنا لشاعر مجنون ۰ يعنون محمدا بل جاء بالحق وصدق المرسلين ۰ رد عليهم بان ما جاء به من التوحيد حق قام به البرهان وتطابق عليه المرسلون انكم لذائقوا العذاب الاليم ۰ بالاشراك وتكذيب الرسل عم وقرئ بنصب العذاب على تقدير النون كقوله ۰ ولا ذاكر الله الا قليلا ۰ وهو ضعيف فى غير المحلى باللام وعلى الاصل وما تجزون الا ما كنتم تعملون الا مثل ما عملتم الا عباد الله المخلصين ۰ استثناء منقطع الا ان يكون الضمير فى تجزون لجميع المكلفين فيكون استثناؤهم عنه باعتبار المماثلة فان ثوابهم مضاعف والمنقطع ايضا بهذا الاعتبار اولئك لهم رزق معلوم ۰ خصائصه من الدوام وتمحض اللذة ولذلك فسره بقوله فواكه فان الفاكهة ما يقصد للتلذذ دون التغذى والقوت بالعكس واهل الجنة لما اعيدوا على خلقة محكمة محفوظة عن التحلل كانت ارزاقهم فواكه خالصة وهم مكرمون ۰ فى نيله يصل اليهم من غير تعب وسؤال كما عليه رزق الدنيا فى جنات النعيم ۰ فى جنات ليس فيها الا النعيم وهو ظرف او حال من المستكن فى مكرمون او خبر ثان لاولئك على سرر يحتمل الحال والخبر فيكون متقابلين ۰ حالا من المستكن فيه او فى مكرمون وان يتعلق بمتقابلين فيكون حالا من ضمير مكرمون يطاف عليهم بكأس باناء فيه خمر او خمر كقوله ۰ وكأس شربت على لذة ۰ من معين ۰ من شراب معين او نهر معين اى ظاهر للعيون او خارج من العيون وهو صفة الماء من عان الماء اذا نبع وصف به خمر الجنة لانها تجرى كالماء او للاشعار بان ما يكون لهم بمنزلة الشراب جامع لما يطلب من انواع الاشربة لكمال اللذة وكذلك بيضاء لذة للشاربين ۰ وهما ايضا صفتان لكاس ووصفها بلذة اما للمبالغة او لانها تانيث لذ بمعنى لذيذ كطب ووزنه فعل فقال ۰ ولذ كطعم الصرخدى تركته ۰ بارض العدى من خشية الحدثان لا فيها غول ۰ غائلة كما فى خمر الدنيا كالخمار من غاله اذا افسده ومنه الغول ولا هم عنها ينزفون ۰ يسكرون من نزف الشارب فهو نزيف ومنزوف اذا ذهب عقله افرده بالنفى وعطف على ما يعمه لانه من اعظم فساده كانه جنس برأسه وقرأ حمزة والكسائى بكسر الزاى من انزف الشارب اذا نفد عقله او شرابه واصله للنفاد يقال نزف المطعون اذا خرج دمه كله ونزحت الركية حتى نزفتها وعندهم قاصرات الطرف اى قصرن ابصارهن على ازواجهن عين ۰ نجل العيون جمع عيناء كانهن بيض مكنون ۰ شبههن ببيض النعام المصون من الغبار ونحوه فى الصفاء والبياض المخلوط بادنى صفرة فانه احسن الوان الابدان فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون ۰ معطوف على يطاف عليهم اى يشربون فيتحادثون على الشراب قال ۰ وما بقيت من اللذات الا ۰ احاديث الكرام على المدام ۰ والتعبير عنه بالماضى للتاكيد فيه فانه الذ تلك اللذات الى العقل وتساؤلهم عن المعارف والفضائل وما جرى لهم وعليهم فى الدنيا قال قائل منهم فى مكالمتهم انى كان لى قرين ۰ جليس فى الدنيا يقول ائنك لمن المصدقين ۰ يوبخنى على التصديق بالبعث وقرئ بتشديد الصاد من التصدق ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمدينون ۰ لمجزيون من الدين بمعنى الجزاء قال اى ذلك القائل هل انتم مطلعون ۰ الى اهل النار لاريكم ذلك القرين وقيل القائل هو الله او بعض الملائكة يقول لهم هل تحبون ان تطلعوا على اهل النار لاريكم ذلك القرين فتعلموا اين منزلتكم من منزلتهم وعن ابى عمرو مطلعون فاطلع بالتخفيف وكسر النون وضم الالف على انه جعل اطلاعهم سبب اطلاعه من حيث ان ادب المجالسة يمنع الاستبداد به او خاطب به الملائكة على وضع المتصل موضع المنفصل كقوله هم الآمرون الخير والفاعلونه او شبه اسم الفاعل بالمضارع فاطلع عليهم فرآه اى قرينه فى سواء الجحيم ۰ وسطه قال تالله ان كدت لتردين ۰ لتهلكنى بالاغواء وقرئ لتغوين وان هى المخففة واللام هى الفارقة ولولا نعمة ربى بالهداية والعصمة لكنت من المحضرين ۰ معك فيها افما نحن بميتين ۰ على عطف محذوف اى نحن مخلدون منعمون فما نحن بميتين اى بمن شانه الموت وقرئ بمائتين الا موتتنا الاولى التى كانت فى الدنيا وهى متناولة لما فى القبر بعد الاحياء للسؤال ونصبها على المصدر من اسم الفاعل وقيل على الاستثناء المنقطع وما نحن بمعذبين ۰ كالكفار وذلك تمام كلامه لقرينه تقريعا له او معاودة الى مكالمة جلسائه تحدثا بنعمة الله وتبجحا بها وتعجبا منها وتعريضا للقرين بالتوبيخ ان هذا لهو الفوز العظيم ۰ يحتمل ان يكون من كلامهم وان يكون كلام الله لتقرير قوله والاشارة الى ما هم عليه من النعمة والخلود والامن من العذاب لمثل هذا فليعمل العاملون ۰ اى لنيل مثل هذا يجب ان يعمل العاملون لا للحظوظ الدنيوية المشوبة بالآلام السريعة الانصرام وهو ايضا يحتمل الامرين اذلك خير نزلا ام شجرة الزقوم ۰ شجرة ثمرها نزل اهل النار وانتصاب نزلا على التمييز او الحال وفى ذكره دلالة على ان ما ذكر من النعيم لاهل الجنة بمنزلة ما يقام للنازل ولهم ما وراء ذلك ما يقصر عنه الافهام وكذلك الزقوم وهو اسم شجرة صغيرة الورق دفرة مرة تكون بتهامة سميت به الشجرة الموصوفة انا جعلناها فتنة للظالمين ۰ محنة وعذابا لهم فى الآخرة او ابتلاء فى الدنيا فانهم لما سمعوا انها فى النار قالوا كيف ذلك والنار تحرق الشجر ولم يعلموا ان من قدر على خلق حيوان يعيش فى النار ويلتذ بها فهو اقدر على خلقه الشجر فى النار وحفظه من الاحراق

إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم ۝ منبتها في قعر جهنم واغصانها ترفع الى دركاتها طلعها حملها
مستعار من طلع التمر لمشاركته اياه في الشكل والطلوع من الشجر كانه رؤس الشياطين ۝ في تناهي القبح
والهول وهو تشبيه بالمتخيل كتشبيه الفائق في الحسن بالملك وقيل الشياطين حيات هائلة قبيحة المنظر
لها اعراف ولعلها سميت بها لذلك فانهم لآكلون منها من الشجرة او من طلعها فمالئون منها البطون
من غلبة الجوع او الجبر على اكلها ثم ان لهم عليها اي بعد ما شبعوا منها وغلبهم العطش وطال استسقاؤهم
ويجوز ان يكون ثم لما في شرابهم من مزيد الكراهة والبشاعة لشوبا من حميم ۝ لشرابا من غساق او صديد
مشوبا بماء حميم يقطع امعاءهم وقرئ بالضم وهو اسم ما يشاب به والاول مصدر سمي به ثم ان مرجعهم
مصيرهم لالى الجحيم ۝ الى دركاتها او الى نفسها فان الزقوم والحميم نزل يقدم اليهم قبل دخولها وقيل
الحميم خارج عنها لقوله تعالى هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن يوردون اليه
كما يورد الابل الى الماء ثم يردون الى الجحيم ويؤيده انه قرئ ثم ان منقلبهم انهم الفوا آباءهم ضالين ۝
فهم على آثارهم يهرعون ۝ تعليل لاستحقاقهم تلك الشدائد بتقليد الآباء في الضلال والاهراع الاسراع
الشديد كانهم يزعجون على الاسراع على اثرهم وفيه اشعار بانهم بادروا الى ذلك من غير توقف على نظر
وبحث ولقد ضل قبلهم قبل قومك اكثر الاولين ۝ ولقد ارسلنا فيهم منذرين ۝ انبياء انذروهم
من العواقب فانظر كيف كان عاقبة المنذرين ۝ من الشدة والفظاعة الا عباد الله المخلصين ۝ الا الذين
تنبهوا بانذارهم واخلصوا دينهم لله وقرئ بالفتح اي الذين اخلصهم الله لدينه والخطاب مع الرسول
والمقصود خطاب قومه فانهم ايضا سمعوا اخبارهم ورأوا آثارهم ولقد نادانا نوح شروع في تفصيل
القصص بعد اجمالها اي ولقد دعانا حين أيس من قومه فلنعم المجيبون ۝ اي فاجبناه احسن الاجابة
فوالله لنعم المجيبون نحن فحذف منها ما حذف لقيام ما يدل عليه ونجيناه واهله من الكرب العظيم ۝
من الغرق او اذى قومه وجعلنا ذريته هم الباقين ۝ اذ هلك من عداهم وبقوا متناسلين الى يوم القيمة
اذ روي انه مات كل من كان معه في السفينة غير بنيه وازواجهم وتركنا عليه في الآخرين ۝
من الامم سلام على نوح هذا كلام جيء به على الحكاية والمعنى يسلمون عليه تسليما وقيل هو سلام من الله
عليه ومفعول تركنا محذوف مثل الثناء في العالمين ۝ متعلق بالجار والمجرور ومعناه الدعاء بثبوت
هذه التحية في الملائكة والثقلين جميعا انا كذلك نجزي المحسنين ۝ تعليل لما فعل بنوح من التكرمة بانه
مجازاة له على احسانه انه من عبادنا المؤمنين ۝ تعليل لاحسانه بالايمان اظهارا لجلالة قدره واصالة
امره ثم اغرقنا الآخرين ۝ يعني كفار قومه وان من شيعته ممن شايعه في الايمان واصول الشريعة
لابرهيم ۝ ولا يبعد اتفاق شرعهما في الفروع او غالبا وكان بينهما الفان وستمائة واربعون سنة وكان بينهما
نبيان هود وصالح اذ جاء ربه متعلق بما في الشيعة من معنى المشايعة او بمحذوف وهو اذكر بقلب سليم
من آفات القلوب او من العلائق خالص لله او مخلص له وقيل حزين من سليم بمعنى اللديغ ومعنى المجيء به
ربه اخلاصه له كانه جاء به متحفا اياه اذ قال لابيه وقومه ماذا تعبدون ۝ بدل من الاول او ظرف لجاء

اوسليم أئفكا آلهة دون الله تريدون ۝ اي أتريدون آلهة دون الله افكا فقدم المفعول للعناية ثم
المفعول له لان الاهم ان يقرر انهم على الباطل ومبنى امرهم على الافك ويجوز ان يكون افكا مفعولا به
وآلهة بدل منه على انها افك في نفسها للمبالغة او المراد بها عبادتها بحذف المضاف او حالا بمعنى آفكين
فما ظنكم برب العالمين ۝ بمن هو حقيق بالعبادة لكونه ربا للعالمين حتى تركتم عبادته او اشركتم به غيره
او امنتم من عذابه والمعنى انكار ما يوجب ظنا فضلا عن قطع يصد عن عبادته او يجوز الاشراك به او يقتضي
الامن من عقابه على طريق الالزام وهو كالحجة على ما قبله فنظر نظرة في النجوم ۝ فرأى مواقعها واتصالاتها
او في علمها او كتابها ولا منع منه مع ان قصده ايهامهم وذلك حين سألوه ان يعيد معهم فقال اني سقيم
اراهم بانه استدل بها لانهم كانوا منجمين على انه مشارف للسقم لئلا يخرجوه الى معيدهم فانه كان اغلب
اسقامهم الطاعون وكانوا يخافون العدوى او اراد اني سقيم القلب لكفركم او خارج المزاج عن الاعتدال
خروجا قل من يخلو منه او بصدد الموت ومنه المثل كفى بالسلامة داء وقول لبيد فدعوت ربي بالسلامة
جاهدا ۝ ليصحني فاذا السلامة داء فتولوا عنه مدبرين ۝ هاربين مخافة العدوى فراغ الى آلهتهم فذهب
اليها في خفية من روغة الثعلب واصله الميل بحيلة فقال اي للاصنام استهزاء الا تأكلون ۝ يعني الطعام
الذي كان عندهم ما لكم لا تنطقون ۝ بجوابي فراغ عليهم فال عليهم مستخفيا والتعدية بعلى للاستعلاء
وان الميل لمكروه ضربا باليمين ۝ مصدر لراغ عليهم لانه في معنى ضربهم او لمضمر تقديره فراغ عليهم
يضربهم وتقييده باليمين للدلالة على قوته فان قوة الآلة تستدعي قوة الفعل وقيل باليمين بسبب الحلف وهو
قوله تالله لاكيدن اصنامكم فاقبلوا اليه الى ابرهيم عم بعد ما رجعوا فرأوا اصنامهم مكسرة وبحثوا عن كاسرها
فظنوا انه هو كما شرح في قوله من فعل هذا بآلهتنا الآية يزفون ۝ يسرعون من زفيف النعام وقرأ حمزة على
بناء المفعول من ازفه اي يحملون على الزفيف ويزفون اي يزف بعضهم بعضا ويزفون من وزف يزف اذا
اسرع ويزفون من زفاه اذا حداه كان بعضهم يزفو بعضا لتسارعهم اليه قال أتعبدون ما تنحتون ۝
ما تنحتونه من الاصنام والله خلقكم وما تعملون ۝ اي وما تعملونه فان جوهرها بخلقه وشكلها
وان كان بفعلهم ولذلك جعل من اعمالهم فباقداره اياهم عليه وخلقه ما يتوقف عليه فعلهم من
الدواعي والعدد او عملكم بمعنى معمولكم ليطابق ما تنحتون او انه بمعنى الحدث فان فعلهم اذا كان بخلق الله
فيهم كان مفعولهم المتوقف على فعلهم اولى بذلك وبهذا المعنى تمسك اصحابنا على خلق الاعمال
ولهم ان يرجحوا الاولين لما فيهما من حذف او مجاز قالوا ابنوا له بنيانا فالقوه في الجحيم ۝ في النار الشديدة
من الجحمة وهي شدة التأجج واللام بدل الاضافة اي جحيم ذلك البنيان فارادوا به كيدا فانه لما قهرهم بالحجة قصدوا
تعذيبه بذلك لئلا يظهر للعامة عجزهم فجعلناهم الاسفلين ۝ الاذلين بابطال كيدهم وجعله برهانا
نيرا على علو شانه حيث جعل النار عليه بردا وسلاما وقال اني ذاهب الى ربي الى حيث امرني ربي وهو الشام
او حيث اتجرد فيه لعبادته سيهدين ۝ الى ما فيه صلاح ديني او الى مقصدي وانما بت القول لسبق وعده
او لفرط توكله او البناء على عادته معه ولم يكن كذلك حال موسى عم حين قال عسى ربي ان يهديني سواء السبيل

فلذلك ذكر بصيغة التوقع رب هب لي من الصالحين ۞ بعض الصالحين يعينني على الدعوة والطاعة ويؤنسني في الغربة يعني الولد لان لفظ الهبة غالب فيه فبشرناه بغلام حليم ۞ بشره بالولد وبانه ذكر يبلغ اوان الحلم فان الصبي لا يوصف بالحلم ويكون حليما واي حلم مثل حلمه حين عرض عليه ابوه الذبح وهو مراهق فقال ستجدني ان شاء الله من الصابرين وقيل ما نعت الله نبيا بالحلم لعزة وجوده غير ابرهيم وابنه عليهما الصلوة والسلام وحالهما المذكورة بعد تشهد عليه فلما بلغ معه السعي اي فلما وجد وبلغ ان يسعى معه في اعماله ومعه متعلق بمحذوف دل عليه السعي لا به لان صلة المصدر لا يتقدمه ولا ببلغ فان بلوغهما لم يكن معا كانه قال فلما بلغ السعي فقيل مع من فقيل معه وتخصيصه لان الاب اكمل في الرفق به وبالاستصلاح له فلم يستسعيه قبل اوانه او لانه استوهبه لذلك وكان له يومئذ ثلث عشرة سنة قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك يحتمل انه راى ذلك وانه راى ما هو تعبيره وقيل انه راى في ليلة التروية ان قائلا يقول له ان الله يامرك بذبح ابنك فلما اصبح روّا انه من الله او من الشيطان فلما امسى راى مثله ذلك فعرف انه من الله ثم راى الليلة الثالثة فهم بنحره وقال له ذلك ولهذا سميت الايام الثلثة بالتروية وعرفة والنحر والاظهر ان المخاطب اسمعيل لانه الذي وهب له اثر الهجرة ولان البشارة باسحق بعد معطوفة على البشارة بهذا الغلام ولقوله عم انا ابن الذبيحين فاحدهما جده اسمعيل والآخر ابوه عبد الله فان عبد المطلب نذر ان يذبح ولدا ان سهل الله له حفر بئر زمزم او بلغ بنوه عشرا فلما سهل خرج السهم على عبد الله ففداه بمائة من الابل ولذلك سنت الدية مائة ولان ذلك كان بمكة وكان قرنا الكبش معلقين بالكعبة حتى احترقا معها في ايام ابن الزبير ولم يكن اسحق ثمه ولان البشارة باسحق كانت مقرونة بولادة يعقوب منه فلم يناسبها الامر بذبحه مراهقا وما روي انه عم سئل اي النسب اشرف فقال يوسف صديق الله بن يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابرهيم خليل الله فالصحيح انه قال يوسف ابن يعقوب بن اسحق بن ابرهيم والزوائد من الراوي وما روي ان يعقوب كتب الى يوسف مثل ذلك لم يثبت فانظر ماذا ترى من الراي وانما شاوره به وهو حتم ليعلم ما عنده فيما نزل من بلاء الله فيثبت قدمه ان جزع ويأمن عليه ان سلم وليوطن نفسه عليه فيهون ويكتسب المثوبة بالانقياد قبل نزوله قال يا ابت افعل ما تؤمر اي ما تؤمر به فحذفا دفعة او على الترتيب كما عرفت او امرك على ارادة المامور به والاضافة الى المامور ولعله فهم من كلامه انه راى انه يذبحه مامورا به او علم ان رؤيا الانبياء حق وان مثل ذلك لا يقدمون عليه الا بامر ولعل الامر به في المنام دون اليقظة ليكون مبادرتهما الى الامتثال ادل على كمال الانقياد والاخلاص وانما ذكر بلفظ المضارع لتكرر الرؤيا ستجدني ان شاء الله من الصابرين ۞ على الذبح او على قضاء الله فلما اسلما استسلما لامر الله او سلم الذبيح نفسه وابرهيم ابنه وقد قرئ بهما واصلهما سلم هذا لفلان اذا خلص له فانه سلم من ان ينازع فيه وتله للجبين ۞ صرعه على شقه فوقع جبينه على الارض وهو احد جانبي الجبهة وقيل كبه على وجهه باشارته لئلا يرى فيه تغيرا يرق له فلا يذبحه وكان ذلك عند الصخرة بمنى او في الموضع المشرف على مسجده او المنحر الذي ينحر فيه اليوم وناديناه ان يا ابرهيم قد صدقت الرؤيا بالعزم والاتيان بالمقدمات وقد روي انه امر السكين بقوته على حلقه مرارا فلم يقطع وجواب لما محذوف تقديره كان ما كان

ما كان مما ينطق به الحال ولا يحيط به المقال من استبشارهما وشكرهما لله عز وجل على ما انعم عليهما من دفع البلاء بعد حلوله والتوفيق لما لم يوفق غيرهما لمثله واظهار فضلهما به على العالمين مع احراز الثواب العظيم الى غير ذلك انا كذلك نجزي المحسنين ۞ تعليل لافراج تلك الشدة عنهما باحسانهما واحتج به من جوز النسخ قبل وقوعه فانه عم كان مامورا بالذبح لقوله افعل ما تؤمر ولم يحصل ان هذا لهو البلاء المبين ۞ الابتلاء البين الذي يتميز فيه المخلص من غيره او المحنة البينة الصعوبة فانه لا اصعب منها وفديناه بذبح بما يذبح بدله فيتم به الفعل عظيم ۞ الجثة سمين او عظيم القدر لانه يفدي به الله نبيا ابن نبي واي نبي من نسله سيد المرسلين قيل كان كبشا من الجنة وقيل وعلا اهبط عليه من ثبير وروي انه هرب منه عند الجمرة فرماه بسبع حصيات حتى اخذه فصارت سنة والفادي حقيقة ابرهيم عم وانما قال وفديناه لانه المعطي له والآمر به على التجوز في الفداء او الاسناد واستدل به الحنفية على ان من نذر ذبح ولده لزمه ذبح شاة وليس فيه ما يدل عليه وتركنا عليه في الآخرين ۞ سلام على ابرهيم سبق بيانه في قصة نوح عم كذلك نجزي المحسنين ۞ انه من عبادنا المؤمنين ۞ لعله طرح عنه انا اكتفاء بذكره مرة في هذه القصة وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين ۞ مقضيا نبوته مقدرا كونه من الصالحين وبهذا الاعتبار وقعا حالين ولا حاجة الى وجود المبشر به وقت البشارة فان وجود ذي الحال غير شرط بل الشرط مقارنة تعلق الفعل به لاعتبار المعنى بالحال فلا حاجة الى تقدير مضاف يجعل عاملا فيهما مثل وبشرناه بوجود اسحق اي بان يوجد اسحق نبيا من الصالحين ومع ذلك لا يصير نظير قوله فادخلوها خالدين فان الداخلين مقدرون خلودهم وقت الدخول واسحق لم يكن مقدرا نبوة نفسه وصلاحها حيثما يوجد ومن فسر الذبيح باسحق جعل المقصود من البشارة نبوته وفي ذكر الصلاح بعد النبوة تعظيم لشانه وايماء بانه الغاية لها لتضمنها معنى الكمال والتكميل بالفعل على الاطلاق وباركنا عليه على ابرهيم في اولاده وعلى اسحق بان اخرجنا من صلبه انبياء بني اسرائيل وغيرهم كايوب وشعيب او افضنا عليهما بركات الدين والدنيا وقرئ بركنا ومن ذريتهما محسن في عمله او على نفسه بالايمان والطاعة وظالم لنفسه بالكفر والمعاصي مبين ۞ ظاهر ظلمه وفي ذلك تنبيه على ان النسب لا اثر له في الهدى والضلال وان الظلم في اعقابهما لا يعود عليهما بنقيصة وعيب ولقد مننا على موسى وهرون انعمنا عليهما بالنبوة وغيرها من المنافع الدينية والدنيوية ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم ۞ من تعذيب فرعون او الغرق ونصرناهم الضمير لهما مع القوم فكانوا هم الغالبين ۞ على فرعون وقومه وآتيناهما الكتاب المستبين ۞ البليغ في بيانه وهو التورية وهديناهما الصراط المستقيم ۞ الطريق الموصل الى الحق والصواب وتركنا عليهما في الآخرين ۞ سلام على موسى وهرون ۞ انا كذلك نجزي المحسنين ۞ انهما من عبادنا المؤمنين ۞ سبق مثل ذلك وان الياس لمن المرسلين ۞ وهو الياس بن ياسين سبط هرون اخي موسى بعث بعده وقيل ادريس لانه قرئ ادريس وادراس مكانه وفي حرف ابي وان ادراسين اذ قال لقومه الا تتقون ۞ عذاب الله اتدعون بعلا اتعبدونه او تطلبون الخير منه وهو اسم صنم كان لاهل بك من الشام وهو البلد الذي يقال

له الآن بعلبك وقيل البعل الرب بلغة اليمن والمعنى اتدعون بعض البعول وتذرون احسن الخالقين • وتتركون عبادته وقد اشار فيه الى المقتضي للانكار المعنى بالهمزة ثم صرح به بقوله الله ربكم ورب آبائكم الاولين • وقرا حمزة ويعقوب والكسائي وحفص بالنصب على البدل فكذبوه فانهم لمحضرون • اي في العذاب وانما اطلقه اكتفاء بالقرينة او لان الاحضار المطلق مخصوص بالشر الا عباد الله المخلصين • مستثنى من الواو لا من المحضرين لفساد المعنى وتركنا عليه في الآخرين • سلام على الياسين • لغة في الياس كسيناء وسينين وقيل جمع له مراد به هو واتباعه كالمهلبين لكن فيه ان العلم اذا جمع يجب تعريفه باللام او للمنسوب اليه بحذف ياء النسبة كالاعجمين وهو قليل ملبس وقرا نافع وابن عامر ويعقوب على اضافة آل الى ياسين لانهما في المصحف مفصولان فيكون ياسين ابا الياس وقيل محمد عم او القرآن او غيره من كتب الله والكل لا يناسب نظم ساير القصص ولا قوله انا كذلك نجزي المحسنين • انه من عبادنا المؤمنين • اذ الظاهر ان الضمير لالياس وان لوطا لمن المرسلين • اذ نجيناه واهله اجمعين الا عجوزا في الغابرين • ثم دمرنا الآخرين • سبق بيانه وانكم يا اهل مكة لتمرون عليهم على منازلهم في متاجركم الى الشام فان سدوم في طريقه مصبحين • داخلين في الصباح وبالليل اي ومساء او نهارا وليلا ولعلها وقعت قريب منزل يمر بها المرتحل عنه صباحا والقاصد لها مساء افلا تعقلون • افليس فيكم عقل تعتبرون به وان يونس لمن المرسلين • وقرئ بكسر النون اذ ابق هرب واصله الهرب من السيد لكن لما كان هربه من قومه بغير اذن ربه حسن اطلاقه عليه الى الفلك المشحون • المملوء فساهم فقارع اهله فكان من المدحضين • فصار من المغلوبين بالقرعة واصله المزلق من مقام الظفر روي انه لما وعد قومه بالعذاب خرج من بينهم قبل ان يامره الله به فركب السفينة فوقفت فقالوا ههنا عبد ابق فاقترعوا فخرجت القرعة عليه فقال انا الآبق ورمى بنفسه في الماء فالتقمه الحوت فابتلعه من اللقمة وهو مليم • داخل في الملامة او آت بما يلام عليه او مليم نفسه وقرئ بالفتح مبنيا من ليم كمشيب في مشوب فلولا انه كان من المسبحين • الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح مدة عمره او في بطن الحوت وهو قوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل من المصلين للبث في بطنه الى يوم يبعثون • حيا وقيل ميتا وفيه حث على اكثار الذكر وتعظيم لشانه ومن اقبل عليه في السراء اخذ بيده عند الضراء فنبذناه بان حملنا الحوت على لفظه بالعراء بالمكان الخالي عما يغطيه من شجر او نبت روي ان الحوت سار مع السفينة رافعا راسه يتنفس فيه يونس ويسبح حتى انتهوا الى البر فلفظه واختلف في مدة لبثه فقيل بعض يوم وقيل ثلثة ايام وقيل سبعة وقيل عشرون وقيل اربعون وهو سقيم • مما ناله قيل صار بدنه كبدن الطفل حين يولد وانبتنا عليه اي فوقه مظلة عليه شجرة من يقطين • من شجر ينبسط على الارض ولا يقوم على ساقه يفعيل من قطن بالمكان اذا قام به والاكثر انها كانت الدباء غطته باوراقها عن الذباب فانه لا يقع عليه ويدل عليه انه قيل لرسول الله انك لتحب القرع قال اجل هي شجرة اخي يونس وقيل التين وقيل الموز تغطى بورقه واستظل باغصانه وافطر على ثماره وارسلناه الى مائة الف هم القوم الذين

هرب عنهم وهم اهل نينوى والمراد به ما سبق من ارساله او ارسال ثان اليهم او الى غيرهم او يزيدون في مرأى الناظر اذا نظر اليهم قال هم مائة الف او اكثر والمراد الوصف بالكثرة وقرئ بالواو فآمنوا فصدقوه او فجددوا الايمان بحضره فمتعناهم الى حين • الى اجلهم المسمى ولعله انما لم يختم قصته وقصة لوط بما ختم به ساير القصص لفرق بينهما وبين ارباب الشرايع الكبر واولي العزم من الرسل او اكتفاء بالتسليم الشامل لكل الرسل المذكورين في آخر السورة فاستفتهم الربك البنات ولهم البنون • معطوف على مثله في اول السورة امر رسوله اولا باستفتاء قريش عن وجه انكارهم البعث وساق الكلام في تقريره جار لما يلائمه من القصص موصولا بعضها ببعض ثم امر باستفتائهم عن وجه القسمة حيث جعلوا لله البنات ولانفسهم البنين في قولهم الملائكة بنات الله وهؤلاء زادوا على الشرك ضلالات اخر التجسيم وتجويز الفناء على الله تعالى فان الولادة مخصوصة بالاجسام الكائنة الفاسدة وتفضيل انفسهم عليه حيث جعلوا اوضع الجنسين له وارفعهما لهم واستهانتهم بالملائكة حيث انثوهم ولذلك كرر الله تع انكار ذلك وابطاله في كتابه مرارا وجعله مما تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هدا والانكار ههنا مقصور على الاخيرين لاختصاص هذه الطايفة بهما او لان فسادهما مما تدركه العامة بمقتضى طباعهم حيث جعل المعادل للاستفهام في التقسيم ام خلقنا الملائكة اناثا وهم شاهدون • وانما خص علم المشاهدة لان امثال ذلك لا تعلم الا به فان الانوثة ليست من لوازم ذاتهم ليمكن معرفته بالعقل الصرف مع ما فيه من الاستهزاء والاشعار بانهم لفرط جهلهم يبتون به كانهم قد شاهدوا خلقهم الا انهم من افكهم ليقولون ولد الله لعدم ما يقتضيه وقيام ما ينفيه وانهم لكاذبون • فيما يتدينون به وقرئ ولد الله اي الملائكة ولد فعل بمعنى مفعول يستوي الواحد والجمع والمذكر والمؤنث اصطفى البنات على البنين استفهام انكار واستبعاد والاصطفاء اخذ صفوة الشيء وعن نافع كسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام لدلالة ام بعدها عليها او على الاثبات باضمار القول اي لكاذبون في قولهم اصطفى او ابداله من ولد الله ما لكم كيف تحكمون • بما لا يرتضيه عقل افلا تذكرون • انه منزه عن ذلك ام لكم سلطان مبين • حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بناته فاتوا بكتابكم الذي انزل عليكم ان كنتم صادقين في دعويكم وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا يعني الملائكة ذكرهم باسم جنسهم وضعا منهم ان يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الله صاهر الجن فخرجت الملائكة وقيل الله والشيطان اخوان ولقد علمت الجنة انهم ان الكفرة او الانس او الجنة ان فسرت بغير الملائكة لمحضرون • في العذاب سبحان الله عما يصفون • من الولد والنسب الا عباد الله المخلصين • استثناء من المحضرين منقطع او متصل ان فسر الضمير بما يعمهم وما بينهما اعتراض او من يصفون فانكم وما تعبدون • عود الى خطابهم ما انتم عليه على الله بفاتنين • مفسدين الناس بالاغواء الا من هو صال الجحيم • الا من سبق في علمه انه من اهل النار يصلونها لا محالة وانتم ضمير لهم ولآلهتهم غلب فيه المخاطب على الغائب ويجوز ان يكون وما تعبدون لما فيه من معنى المقارنة سادا مسد الخبر اي انكم وآلهتكم قرناء لا تزالون تعبدونها ما انتم على ما تعبدونه

بفاتنين بباعثين على طريقة الفتنة الاضالا مستوجبا للنار مثلكم وقرئ صالُ بالضم على انه جمع محمول على معنى من ساقط واوه لالتقاء الساكنين او تخفيف صايل على القلب كشاك في شايك او المحذوف منه كالمنسي كما في قولهم ما باليت به بالة فان اصلها بالية كعافية وما منا الا له مقام معلوم • حكاية اعتراف الملئكة بالعبودية للرد على عبدتهم والمعنى وما منا احد الا له مقام معلوم في المعرفة والعبادة والانتهاء الى امر الله تع في تدبير العالم لا يتجاوزه ويحتمل ان يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله من كلامهم ليتصل بقوله ولقد علمت الجنة كانه قال ولقد علمت الملئكة ان المشركين معذبون بذلك وقالوا سبحان الله تنزيها له عنه ثم استثنوا المخلصين تبرية لهم منه ثم خاطبوا الكفرة بان الافتتان بذلك للشقاوة المقدرة ثم اعترفوا بالعبودية وتفاوت مراتبهم فيه لا يتجاوزه احد فحذف الموصوف واقيمت الصفة مقامه وانا لنحن الصافون في اداء الطاعة ومنازل الخدمة وانا لنحن المسبحون • المنزهون الله عما لا يليق به ولعل الاول اشارة الى درجاتهم في الطاعة وهذا في المعارف وما في ان واللام وتوسيط الفصل من التاكيد والاختصاص لانهم المواظبون على ذلك دائما من غير فترة دون غيرهم وقيل هو من كلام النبي عم والمؤمنين والمعنى وما منا الا له مقام معلوم في الجنة او بين يدي الله في القيمة وانا لنحن الصافون في الصلوة والمنزهون له عن السوء وان كانوا ليقولون • اي مشركوا قريش لو ان عندنا ذكرا من الاولين • كتابا من الكتب التي نزلت عليهم لكنا عباد الله المخلصين • لاخلصنا العبادة له ولم نخالف مثلهم فكفروا به اي لما جاءهم الذكر الذي هو اشرف الاذكار والمهيمن عليها فسوف يعلمون • عاقبة كفرهم ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين • اي وعدنا لهم بالنصر والغلبة وهو قوله انهم لهم المنصورون • وان جندنا لهم الغالبون • وهو باعتبار الغالب والمقضي بالذات وانما سماه كلمة وهي كلمات لانتظامها في معنى واحد فتول عنهم فاعرض عنهم حتى حين • وهو الموعد لنصرك عليهم وهو يوم بدر وقيل يوم الفتح وابصرهم على ما ينالهم حينئذ والمراد بالامر الدلالة على ان ذلك كاين قريب كانه قدامه فسوف يبصرون • ما قضينا لك من التاييد والنصرة والثواب في الآخرة وسوف للوعيد لا للتبعيد افبعذابنا يستعجلون • روي انه لما نزل فسوف يبصرون قالوا متى هذا فنزل فاذا نزل بساحتهم فاذا نزل العذاب بفنائهم شبهه بجيش هجمهم فاناخ بفنائهم بغتة وقيل الرسول عم وقرئ نزل على اسناده الى الجار والمجرور ونزل اي العذاب فساء صباح المنذرين • فبئس صباح المنذرين صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش المبيت لوقت نزول العذاب ولما كثر فيهم الهجوم والغارة في الصباح سموا الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر وتول عنهم حتى حين • وابصر فسوف يبصرون • تاكيد الى تاكيد واطلاق بعد تقييد للاشعار بانه يبصر وانهم يبصرون ما لا يحيط به الذكر من اصناف المسرة وانواع المساءة او الاول لعذاب الدنيا والثاني لعذاب الآخرة سبحان ربك رب العزة عما يصفون • عما قاله المشركون فيه على ما حكي في السورة واضافة الرب الى العزة لاختصاصها به اذ لا عزة الا له او لمن اعزه وقد ادرج فيه جملة صفاته السلبية والثبوتية مع الاشعار بالتوحيد وسلام على المرسلين • تعميم للرسل بالتسليم بعد تخصيص بعضهم والحمد لله رب العالمين • على ما افاض عليهم وعلى من تبعهم من النعم وحسن العاقبة ولذلك اخره من التسليم والمراد تعليم المؤمنين كيف يحمدونه ويسلمون على رسله وعن علي رضي الله عنه من احب ان يكتال بالمكيال الاوفى من الاجر يوم القيمة فليكن آخر كلامه من مجلسه سبحان ربك الى آخر السورة وعن النبي عليه السلام من قرا والصافات اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد كل جني وشيطان وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك وشهد له حافظاه يوم القيمة انه كان مؤمنا بالمرسلين

سورة ص مكية وآيها ست وثمان وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

ص • وقرئ بالكسر لالتقاء الساكنين وقيل انه امر من المصاداة بمعنى المعارضة ومنه الصدى فانه يعارض الصوت الاول اي عارض القرآن بعملك وبالفتح لذلك او لحذف حرف القسم وايصال فعله اليه او اضماره والفتح في موضع الجر فانها غير مصروفة لانها علم السورة وبالجر على تاويل الكتاب والقرآن ذي الذكر الواو للقسم ان جعل ص اسما للحرف مذكورا للتحدي او للرمز بكلام مثل صدق محمد او السورة خبرا لمحذوف او لفظ الامر والعطف ان جعل مقسما به والجواب محذوف دل عليه ما في ص من الدلالة على التحدي او الامر بالمصاداة اي انه لمعجز اي لواجب العمل به او ان محمدا لصادق او قوله بل الذين كفروا في عزة وشقاق • اي ما كفر به من كفر لخلل وجده فيه بل الذين كفروا به في عزة اي استكبار عن الحق وشقاق خلاف لله ولرسوله ولذلك كفروا به وعلى الاولين الاضراب ايضا من الجواب المقدر لكن من حيث اشعاره بذلك والمراد بالذكر العظمة والشرف والشهرة او ذكر ما يحتاج اليه في الدين من العقايد والشرايع والمواعيد والتنكير في عزة وشقاق للدلالة على شدتهما وقرئ في غرة اي غفلة عما يجب عليهم النظر فيه كم اهلكنا من قبلهم من قرن وعيد لهم على كفرهم به استكبارا وشقاقا فنادوا استغاثة او توبة واستغفارا ولات حين مناص • اي ليس الحين حين مناص ولا هي المشبهة بليس زيدت عليها تاء التانيث للتاكيد كما زيدت على رب وثم وخصت بلزوم الاحيان وحذف احد المعمولين وقيل هي النافية للجنس اي ولا حين مناص لهم وقيل للفعل والنصب باضماره اي ولا ارى حين مناص وقرئ بالرفع على انه اسم لا او مبتدا محذوف الخبر اي ليس حين مناص حاصلا لهم او لا حين مناص كائن لهم وبالكسر كقوله • طلبوا صلحنا ولات اوان • فاجبنا ان لات حين بقاء • اما لان لات تجر الاحيان كما ان لولا تجر الضماير في نحو قوله • لولاك هذا العام لم احجج • او لان اوان شبه باذ لانه مقطوع الاضافة اذ اصله اوان صلح ثم حمل عليه مناص تنزيلا لما اضيف اليه الظرف منزلته لما بينهما من الاتحاد اذ اصله حين مناصهم ثم بني الحين لاضافته الى غير متمكن ولات بالكسر كجير ويقف الكوفية عليها بالهاء كالاسماء والبصرية بالتاء كالافعال وقيل ان التاء مزيدة على حين لاتصالها به في الامام ولا يرد عليه لان خط المصحف خارج عن القياس اذ مثله لم يعهد فيه والاصل اعتباره الا فيما خصه الدليل العاطفون تحين ما من عاطف والمطعمون زمان ما من مطعم والمناص المنجا من ناصه ينوصه اذا فاته وعجبوا ان جاءهم منذر منهم بشر مثلهم او امي من عدادهم وقال الكافرون وضع فيه الظاهر موضع الضمير غضبا عليهم وذما لهم واشعارا بان كفرهم جسرهم على هذا القول هذا ساحر فيما يظهره من معجزة كذاب • فيما يقوله على الله اجعل الالهة الها واحدا بان جعل الالوهية التي كانت لهم لواحد ان هذا لشيء عجاب • بليغ في العجب فانه خلاف ما اطبق

عليه آباؤنا وما نشاهد من ان الواحد لا يفي علمه وقدرته بالاشياء الكثيرة وقرئ مشددا وهو ابلغ ككرام وكُرَّام روي انه لما اسلم عمر رضي الله عنه شق ذلك على قريش فأتوا ابا طالب وقالوا انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانا جئناك لتقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستحضر رسول الله عم وقال هؤلاء قومك يسئلونك السؤال فلا تمل كل الميل عليهم فقال عم ماذا يسئلونني قالوا ارفضنا وارفض ذكر آلهتنا وندعك والهك فقال أرأيتم ان أعطيتكم ما سألتم أمعطيَّ انتم كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم قالوا نعم وعشرا فقال عم قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا ذلك وانطلق الملأ منهم وانطلق اشراف قريش من مجلس ابي طالب بعدما بكّتهم رسول الله أن امشوا قائلين بعضهم لبعض امشوا واصبروا واثبتوا على آلهتكم على عبادتها فلا ينفعكم مكالمته وأن هي المفسرة لان الانطلاق عن مجلس التقاول يشعر بالقول وقيل المراد بالانطلاق الاندفاع بالقول وامشوا من مشت المرأة اذا كثرت ولادتها ومنه الماشية اي اجتمعوا وقرئ بغيران وقرئ يمشون ان اصبروا ان هذا لشيء يراد ان هذا الامر لشيء من ريب الزمان يراد بنا فلا مرد له او ان هذا الذي يدعيه من التوحيد او يقصده من الرياسة والترفع على العرب والعجم لشيء يتمنى او يريده كل احد او ان دينكم يطلب ليؤخذ منكم ما سمعنا بهذا بالذي يقوله في الملة الآخرة في الملة التي ادركنا عليها آباءنا او في ملة عيسى عم التي هي آخر الملل فان النصارى يثلثون ويجوز ان يكون حالا من هذا اي ما سمعنا من اهل الكتاب ولا الكهان بالتوحيد كائنا في الملة المترقبة ان هذا الا اختلاق كذب اختلقه ءأنزل عليه الذكر من بيننا انكار لاختصاصه بالوحي وهو مثلهم او ادون منهم في الشرف والرياسة كقولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وامثال ذلك دليل على ان مبدأ تكذيبهم لم يكن الا الحسد وقصور النظر على الحطام الدنيوي بل هم في شك من ذكري من القرآن او الوحي لميلهم الى التقليد واعراضهم عن الدليل وليس في عقيدتهم ما يبتّون به من قولهم هذا ساحر كذاب ان هذا الا اختلاق بل لما يذوقوا عذاب بل لم يذوقوا عذابي بعد فاذا ذاقوا زال شكهم والمعنى انهم لا يصدقون به حتى يمسهم العذاب فيلجئهم الى تصديقه أم عندهم خزائن رحمة ربك بل أعندهم خزائن رحمته وفي تصرفهم حتى يصيبوا بها من شاؤوا ويصرفوها عمن شاؤوا فيتخيروا للنبوة بعض صناديدهم والمعنى ان النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده لا مانع له فانه العزيز اي الغالب الذي لا يغلب الوهاب الذي له ان يهب كل ما يشاء لمن يشاء ثم رشح ذلك فقال أم لهم ملك السموات والارض وما بينهما كانه لما انكر عليهم التصرف في نبوته بان ليس عندهم خزائن رحمته التي لا نهاية لها اردف لذلك بانه ليس لهم مدخل في امر هذا العالم الجسماني الذي هو جزء يسير من خزائنه فمن اين لهم ان يتصرفوا فيها فليرتقوا في الاسباب جواب شرط محذوف اي ان كان لهم ذلك فليصعدوا في المعارج التي يتوصل بها الى العرش حتى يستووا عليه ويدبروا امر العالم فينزلون الوحي الى من يستصوبون وهو غاية التهكم بهم والسبب في الاصل هو الوصلة وقيل المراد بالاسباب السموات لانها اسباب الحوادث السفلية جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب اي هم جند ما من الكفار المتحزبين على الرسل مهزوم مكسور عما قريب فمن اين لهم التدابير الالهية والتصرف في الامور الربانية او فلا تكترث بما يقولون وما مزيدة للتقليل كقولك اكلت شيئا ما وقيل للتعظيم على

الهزؤ وهو لا يأتيهم ما بعدهم وهنالك اشارة الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الانتداب لمثل هذا القول كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الاوتاد ذو الملك الثابت بالاوتاد كقوله ولقد غنوا فيها بانعم عيشة في ظل ملك ثابت الاوتاد مأخوذ من ثبات البيت المطنب باوتاده او ذو الجموع الكثيرة سموا بذلك لان بعضهم يشد بعضا كالوتد يشد البناء وقيل نصب اربع سوار وكان يمد يدي المعذب ورجليه اليها ويضرب عليها اوتادا ويتركه حتى يموت وثمود وقوم لوط واصحاب الأيكة واصحاب الغيضة وهم قوم شعيب اولئك الاحزاب يعني المتحزبين على الرسل الذين جعل الجند المهزوم منهم ان كل الا كذب الرسل بيان لما اسند اليهم من التكذيب على الابهام مشتمل على انواع التأكيد ليكون تسجيلا على استحقاقهم للعذاب ولذلك رتب عليه فحق عقاب وهو اما مقابلة الجمع بالجمع او جعل تكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم وما ينظر هؤلاء وما ينتظر قومك او الاحزاب فانهم كالحضور لاستحضارهم بالذكر او حضورهم في علم الله الا صيحة واحدة هي النفخة ما لها من فواق توقف مقدار فواق وهو ما بين الحلبتين او رجوع وترداد فان فيه يرجع اللبن الى الضرع وقرأ حمزة والكسائي بالضم وهما لغتان وقالوا ربنا عجل لنا قطنا قسطنا من العذاب الذي توعدنا به او الجنة التي تعد للمؤمنين وهو من قطه اذا قطعه ويقال لصحيفة الجائزة قط لانها قطعة من القرطاس وقد فسر بها اي عجل لنا صحيفة اعمالنا ننظر فيها قبل يوم الحساب استعجلوا ذلك استهزاء اصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود واذكر لهم قصته تعظيما للمعصية في اعينهم فانه مع علو شانه واختصاصه بعظائم النعم والمكرمات لما اتى صغيرة نزل عن منزلته ووبخه الملائكة بالتمثيل والتعريض حتى تفطن فاستغفر ربه واناب فما الظن بالكفرة واهل الطغيان او تذكر قصته وصن نفسك ان تزل فيلقاك ما لقيه من المعاتبة على اهماله عنان نفسه ادنى اهمال ذا الايد ذا القوة يقال فلان أيد وذو أيد وإياد وآد بمعنى انه اواب رجاع الى مرضات الله وهو تعليل للأيد دليل على ان المراد به القوة في الدين وكان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل انا سخرنا الجبال معه يسبحن قد مر تفسيره ويسبحن حال وضع موضع مسبحات لاستحضار الحال الماضية والدلالة على تجدد التسبيح حالا بعد حال بالعشي والاشراق ووقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس اي تضيء ويصفو شعاعها وهو وقت الضحى واما شروقها فطلوعها يقال شرقت الشمس ولما تشرق وعن ام هانئ انه عم صلى صلوة الضحى وقال هذه صلوة الاشراق وعن ابن عباس رض ما عرفت صلوة الضحى الا بهذه الآية والطير محشورة اليه من كل جانب وانما لم يراع المطابقة بين الحالين لان الحشر جملة ادل على القدرة منه مدرجا وقرئ والطير محشورة بالابتداء والخبر كل له اواب كل واحد من الجبال والطير لاجل تسبيحه رجاع الى التسبيح والفرق بينه وبين ما قبله انه يدل على الموافقة في التسبيح وهذا يدل على المداومة عليها او كل منهما ومن داود مرجع لله التسبيح وشددنا ملكه وقويناه بالهيبة والنصرة وكثرة الجنود وقرئ بالتشديد للمبالغة وقيل ان رجلا ادعى بقرة على آخر وعجز عن البيان فاوحي اليه ان اقتل المدعى عليه فاعلمه فقال صدقت اني قتلت اباه غيلة فاخذت البقرة فعظمت بذلك هيبته وآتيناه الحكمة النبوة وكمال العلم واتقان العمل وفصل الخطاب وفصل الخصام بتمييز الحق عن الباطل والكلام

المخلص الذی ینبه المخاطب علی المقصود من غیر التباس یراعی فیه مظان الفصل والوصل والعطف والاستیناف والاضمار والاظهار والحذف والتکرار ونحوها وانما سمی به اما بعد لانه یفصل المقصود عما سبق مقدمة له من الحمد والصلوة وقیل هو الخطاب القصد الذی لیس فیه اختصار مخل ولا اشباع ممل کما جاء فی وصف کلام رسول الله صلعم فصل لا نزر ولا هذر وهل اتیک نبؤ الخصم استفهام معناه التعجب والتشویق الی استماعه والخصم فی الاصل مصدر ولذلک اطلق للجمع اذ تسوروا المحراب اذ تصعدوا سور الغرفة تفعل من السور کتسنم من السنام واذ متعلق بمحذوف ای نبأ تحاکم الخصم اذ تسوروا او بالنبأ علی ان المراد به الواقع فی عهد داود وان اسناد الیه علی حذف مضاف ای قصة نبأ الخصم او بالخصم لما فیه من معنی الفعل لا باتی لان اتیانه الرسول صلعم لم یکن ح اذ دخلوا علی داود بدل من الاول او ظرف لتسوروا ففزع منهم لانهم نزلوا علیه من فوق فی یوم الاحتجاب والحرس علی الباب لا یترکون من یدخل علیه فانه عم کان جزأ زمانه یوما للعبادة ویوما للقضاء ویوما للوعظ ویوما للاشتغال بخاصته فتسور علیه ملائکة علی صورة الانسان فی یوم الخلوة قالوا لا تخف خصمان نحن فوجان متخاصمان علی تسمیة مصاحب الخصم خصما بغی بعضنا علی بعض وهو علی الفرض وقصد التعریض ان کانوا ملائکة وهو المشهور فاحکم بیننا بالحق ولا تشطط ولا تجر فی الحکومة وقرئ ولا تشطط ولا تبعد عن الحق ولا تشطط ولا تشاطط والکل من معنی الشطط وهو مجاوزة الحد واهدنا الی سواء الصراط ای وسطه وهو العدل ان هذا اخی بالدین او الصحبة له تسع وتسعون نعجة ولی نعجة واحدة هی الانثی من الضأن وقد یکنی بها عن المرأة والکنایة والتمثیل فیما یساق للتعریض ابلغ فی المقصود وقرئ تسع وتسعون نعجة بفتح ونعجة بکسر النون فقال اکفلنیها ملکنیها وحقیقته اجعلنی اکفلها کما اکفل ما تحت یدی وقیل اجعلها کفلی ای نصیبی وعزنی فی الخطاب وغلبنی فی المخاطبة ای محاجة بان جاء بحجاج لم اقدر رده او فی مغالبته ایای فی الخطبة یقال خطبت المرأة وخطبها هو فخاطبنی خطابا حیث زوجها دونی وقرئ وعازنی ای غلبنی وعزنی علی تخفیف غریب قال لقد ظلمک بسؤال نعجتک الی نعاجه جواب قسم محذوف قصد به المبالغة فی انکار فعل خلیطه وتهجین طمعه ولعله قال ذلک بعد اعترافه او علی تقدیر صدق المدعی والسؤال مصدر مضاف الی مفعوله وتعدیته الی مفعول آخر بالی لتضمینه معنی الاضافة وان کثیرا من الخلطاء الشرکاء الذین خلطوا اموالهم جمع خلیط لیبغی لیتعدی بعضهم علی بعض وقرئ بفتح الیاء علی تقدیر النون الخفیفة وحذفه کقوله اضرب عنک الهموم طارقها وبحذف الیاء اکتفاء بالکسرة الا الذین آمنوا وعملوا الصالحات وقلیل ما هم ای وهم قلیل وما مزیدة للابهام والتعجب من قلتهم وظن داود انما فتناه ابتلیناه بالذنب او امتحناه بتلک الحکومة هل یتنبه بها فاستغفر ربه لذنبه وخر راکعا ساجدا علی تسمیة السجود رکوعا لانه مبدأه او خر للسجود راکعا ای مصلیا کانه احرم برکعتی الاستغفار واناب ورجع الی الله بالتوبة واقصی ما فی هذه القصة الاشعار بانه عم ود ان یکون له ما لغیره وکان له امثاله فنبهه الله بهذه القصة فاستغفر واناب عنه وما روی ان بصره وقع علی امرأة فعشقها وسعی حتی تزوجها وولد منها سلیمان ان صح فلعله خطب مخطوبته او استنزله عن زوجته وکان ذلک معتادا فیما بینهم وقد واسی الانصار المهاجرین بهذا المعنی وما قیل انه ارسل اوریا الی الجهاد مرارا وامر ان یتقدم حتی قتل فتزوجها مرآء ولذلک قال علی رض من حدث بحدیث داود علی ما یرویه القصاص جلدته مائة وستین وقیل ان قوما قصدوا ان یقتلوه فتسوروا المحراب ودخلوا علیه فوجدوا عنده اقواما فتصنعوا بهذا التحاکم فعلم غرضهم وقصد ان ینتقم منهم فظن ان ذلک ابتلاء من الله فاستغفر ربه مما هم به واناب فغفرنا له ذلک ای ما استغفر عنه وان له عندنا لزلفی لقربة بعد المغفرة وحسن مآب مرجع فی الجنة یا داود انا جعلناک خلیفة فی الارض استخلفناک علی الملک فیها او جعلناک خلیفة ممن قبلک من الانبیاء القائمین بالحق فاحکم بین الناس بالحق بحکم الله ولا تتبع الهوی ما تهوی الانفس وهو یؤید ما قیل ان ذنبه المبادرة الی تصدیق المدعی وتظلیم الآخر قبل مسألته فیضلک عن سبیل الله دلائله التی نصبها علی الحق ان الذین یضلون عن سبیل الله لهم عذاب شدید بما نسوا یوم الحساب بسبب نسیانهم وهو ضلالهم عن السبیل فان تذکره یقتضی ملازمة الحق ومخالفة الهوی وما خلقنا السماء والارض وما بینهما باطلا خلقا باطلا لا حکمة فیها او ذوی باطل بمعنی مبطلین ای عابثین لقوله وما خلقنا السموات والارض وما بینهما لاعبین او للباطل الذی هو متابعة الهوی بل للحق الذی هو مقتضی الدلیل من التوحید والتدرع بالشرع کقوله وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون علی وضعه موضع المصدر مثل هنیئا ذلک ظن الذین کفروا الاشارة الی خلقها باطلا والظن بمعنی المظنون فویل للذین کفروا من النار بسبب هذا الظن ام نجعل الذین آمنوا وعملوا الصالحات کالمفسدین فی الارض ام منقطعة والاستفهام فیها لانکار التسویة بین الحزبین التی هی من لوازم خلقها باطلا لیدل علی نفیه وکذا التی فی قوله ام نجعل المتقین کالفجار فانه انکر التسویة اولا بین المؤمنین والکافرین ثم بین المتقین من المؤمنین والمجرمین منهم ویجوز ان یکون تکریرا للانکار الاول باعتبار وصفین آخرین یمنعان التسویة من الحکیم الرحیم والآیة تدل علی صحة القول بالحشر فان التفاضل بینهما اما ان یکون فی الدنیا والغالب فیها عکس ما یقتضی الحکمة فیه او فی غیرها وذلک یستدعی ان یکون لهم حال اخری یجازون فیها کتاب انزلناه الیک مبارک نفاع وقرئ بالنصب علی الحال لیدبروا آیاته لیتفکروا فیها فیعرفوا ما یدبر ظاهرها من التأویلات الصحیحة والمعانی المستنبطة وقرئ لیتدبروا علی الاصل ولتدبروا ای انت وعلماء امتک ولیتذکر اولوا الالباب ولیتعظ به ذووا العقول السلیمة او لیستحضروا ما هو کالمرکوز فی عقولهم من فرط تمکنهم من معرفته بما نصب علیه من الدلائل فان الکتب الالهیة بیان لما لا یعرف الا بالشرع وارشاد الی ما لا یستقل به العقل ولعل التدبر للاول والتذکر للثانی ووهبنا لداود سلیمان نعم العبد ای نعم العبد سلیمن اذ ما بعده تعلیل للمدح وهو من حاله انه اواب رجاع الی الله بالتوبة او الی التسبیح مرجع له اذ عرض علیه ظرف لاواب او لنعم والضمیر لسلیمن علیه الصلوة والسلام عند الجمهور بالعشی بعد الظهر الصافنات الصافن من الخیل الذی یقوم علی طرف سنبک ید او رجل وهو من الصفات المحمودة فی الخیل لا یکاد یکون الا فی العراب الخلص

الجياد جمع جواد او جود وهو الذي يسرع في جريه وقيل الذي يجود بالركض وقيل جمع جيد روي انه عم
غزا دمشق ونصيبين واصاب الف فرس وقيل اصابها ابوه من العمالقة فورثها منه فاستعرضها فلم
تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس وغفل عن العصر او عن ورد كان له فاغتم لما فاته فاستردها فعقرها
مقربا لله فقال اني احببت حب الخير عن ذكر ربي اصل احببت ان يعدى بعلى لانه بمعنى آثرت لكن لما انيب
مناب انبت عدي تعديته وقيل هو بمعنى تقاعدت من قوله مثل بعير السوء اذا احبا اي برك وحب
الخير مفعول له والخير المال الكثير والمراد به الخيل التي شغلته ويحتمل انه سماها خيرا لتعلق الخير بها قال
عليه السلام الخيل معقود بنواصيها الخير الى يوم القيمة حتى توارت بالحجاب اي غربت الشمس شبه
غروبها بتواري المخبأة بحجابها واضمارها من غير ذكر لدلالة العشي عليه ردوها علي الضمير
للصافنات فطفق مسحا فاخذ يمسح السيف مسحا بالسوق والاعناق اي بسوقها واعناقها
يقطعها من قولهم مسح علاوته اذا ضرب عنقه وقيل جعل يمسح بيده اعناقها وسوقها حبا لها وعن
ابن كثير بالسؤق على همزة الواو لضمة ما قبلها كمؤقن وعن ابي عمرو بالسؤوق كما في مؤسى وقرئ بالساق
اكتفاء بالواحد عن الجمع لامن الالباس ولقد فتنا سليمان والقينا على كرسيه جسدا ثم اناب واظهر ما
قيل فيه ما روي مرفوعا انه قال لاطوفن الليلة على سبعين امرأة تاتي كل واحدة بفارس يجاهد في سبيل الله
ولم يقل ان شاء الله فطاف عليهن فلم تحمل الا امرأة جاءت بشق رجل فوالذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله
لجاهدوا فرسانا وقيل ولد له ابن فاجتمعت الشياطين على قتله فعلم ذلك وكان يغذوه في السحاب فما شعر
الا ان القي على كرسيه ميتا فتنبه على خطائه بان لم يتوكل على الله وقيل انه غزا صيدون من الجزاير فقتل ملكه
واصاب ابنته جرادة فاحبها وكان لا يرقأ دمعها جزعا على ابيها فامر الشياطين فمثلوا لها صورته
كانت تغدو اليها وتروح مع ولايدها يسجدن لها كعادتهن في ملكه فاخبر آصف فكسر الصورة و
ضرب المرأة وخرج الى الفلاة باكيا متضرعا وكانت له ام ولد اسمها امينة اذا دخل للطهارة اعطاها خاتمه
وكان ملكه فيه فاعطاها يوما فتمثل لها بصورته شيطان اسمه صخر واخذ الخاتم فتختم به وجلس على كرسيه
فاجتمع عليه الخلق ونفذ حكمه في كل شيء الا فيه وفي نسائه وغير سليمان عن هيئته فاتاها لطلب الخاتم
فطردته فعرف ان الخطيئة قد ادركته وكان يدور على البيوت يتكفف حتى مضى اربعون يوما عدد ما
عبدت الصورة في بيته فطار الشيطان وقذف الخاتم في البحر فابتلعته سمكة فوقعت في يده فبقر بطنها
فوجد الخاتم وخر ساجدا وعاد اليه الملك فعلى هذا الجسد صخر سمي به وهو جسم لا روح فيه لانه كان متمثلا
بما لم يكن كذلك والخطيئة تغافله عن حال اهله لان اتخاذ التماثيل كان جائزا وسجود الصورة بغير علمه
لا يضره قال رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي لا يتسهل له ولا يكون ليكون معجزة لي
مناسبة لحالي او لا ينبغي لاحد ان يسلبه مني بعد هذه السلبة او لا يصح لاحد من بعدي لعظمته كقولك
لفلان ما ليس لاحد من الفضل والمال على ارادة وصف الملك بالعظمة لا ان لا يعطى احد مثله فيكون
منافسة وتقديم الاستغفار على الاستيهاب لمزيد اهتمامه بامر الدين ووجوب تقديم ما يجعل الدعاء

بصدد الاجابة انك انت الوهاب المعطي ما تشاء لمن تشاء فسخرنا له الريح فذللناها لطاعته اجابة
لدعوته وقرئ الرياح تجري بامره رخاء لينة من الرخاوة لا تزعزع او لا تخالف ارادته كالمأمور المنقاد
حيث اصاب اراد من قولهم اصاب الصواب فاخطأ الجواب والشياطين عطف على الريح كل بناء
وغواص بدل منه وآخرين مقرنين في الاصفاد عطف على كل كانه فصل الشياطين الى عملة استعملهم
في الاعمال الشاقة كالبناء والغوص ومردة قرن بعضهم مع بعض في السلاسل ليكفوا عن الشر ولعل
اجسامهم شفافة صلبة فلا ترى ويمكن تقييدها بهذا والاقرب ان المراد تمثيل كفهم عن الشر
بالاقتران في الصفد وهو القيد وسمي به العطاء لانه يرتبط المنعم عليه وفرقوا بين فعليهما فقالوا اصفده
قيده واصفده اعطاه عكس وعد واوعد وفي ذلك نكتة هذا عطاؤنا اي هذا الذي اعطيناك من الملك
والبسطة والتسليط على ما لم نسلط به غيرك عطاؤنا فامنن او امسك فاعط من شئت وامنع من شئت
بغير حساب حال من المستكن في الامر اي غير محاسب على منه وامساكه لتفويض التصرف فيه اليك
او من العطاء او صلة له وما بينهما اعتراض والمعنى انه عطاء جم لا يكاد يمكن حصره وقيل الاشارة
الى تسخير الشياطين والمراد بالمن والامساك اطلاقهم وابقاؤهم في القيد وان له عندنا لزلفى في الآخرة
مع ما له من الملك العظيم في الدنيا وحسن مآب هو الجنة واذكر عبدنا ايوب هو ابن عيص بن اسحق
اذ نادى ربه بدل من عبدنا وايوب عطف بيان له اني باني مسني وقرأ حمزة باسكان الياء واسقاطها في الوصل
الشيطان بنصب بتعب وعذاب ألم وهو حكاية لكلامه الذي ناداه به ولولاه لقال انه مسه والاسناد
الى الشيطان اما لان الله مسه بذلك بما فعل بوسوسته كما قيل انه اعجب بكثرة ماله او استغاثه مظلوم
فلم يغثه او كانت مواشيه في ناحية ملك كافر فداهنه ولم يغزه او لسؤاله امتحانا للصبر فيكون اعترافا بالذنب
او مراعاة للادب او لانه وسوس الى اتباعه حتى رفضوه واخرجوه من ديارهم او لان المراد من النصب
والعذاب ما كان يوسوس اليه في مرضه من عظم البلاء والقنوط من الرحمة ويغريه على الجزع وقرأ يعقوب
بفتح النون على المصدر وقرئ بفتحتين وهو لغة كالرشد والرشد وبضمتين للتثقيل اركض برجلك
حكاية لما اجيب به اي اضرب برجلك الارض هذا مغتسل بارد وشراب اي فضربها فنبعت عين فقيل
هذا مغتسل اي ماء تغتسل به وتشرب منه فيبرأ باطنك وظاهرك وقيل نبعت عينان حارة وباردة
فاغتسل من الحارة وشرب من الاخرى ووهبنا له اهله بان جمعناهم عليه بعد تفرقهم او احييناهم
بعد موتهم وقيل وهبنا له مثلهم ومثلهم معهم حتى كان له ضعف ما كان رحمة منا لرحمتنا عليه
وذكرى لاولي الالباب وتذكيرا لهم لينتظروا الفرج بالصبر واللجاء الى الله فيما يحيق بهم وخذ بيدك ضغثا
عطف على اركض والضغث الحزمة الصغيرة من الحشيش ونحوه فاضرب به ولا تحنث روي ان زوجته
ليا بنت يعقوب وقيل رحمة بنت افراييم بن يوسف ذهبت لحاجة وابطأت فحلف ان برئ ضربها مائة ضربة
فحلل الله يمينه بذلك وهي رخصة باقية في الحدود انا وجدناه صابرا فيما اصابه في النفس والاهل والمال ولا
يخل به شكواه الى الله من الشيطان فانه لا يسمى جزعا كتمني العافية وطلب الشفاء مع انه قال ذلك خيفة

ان يفتنه او قومه فى الدين نعم العبد انه اواب مقبل بشراشره على الله واذكر عبادنا ابرهيم واسحق ويعقوب وقرأ ابن كثير عبدنا وضع الجنس موضع الجمع على ان ابرهيم وحده لمزيد شرفه عطف بيان له واسحق ويعقوب عطف عليه اولى الايدى والابصار اولى القوة فى الطاعة والبصيرة فى الدين او اولى الاعمال الجليلة والعلوم الشريفة فعبر بالايدى عن الاعمال لان اكثرها بمباشرتها وبالابصار عن المعارف لانها اقوى مباديها وفيه تعريض بالبطلة الجهال انهم كالزمنى والعماة انا اخلصناهم بخالصة جعلناهم خالصين لنا بخصلة خالصة لا شوب فيها وهى ذكرى الدار تذكرهم الآخرة دائما فان خلوصهم فى الطاعة بسببها وذلك لان مطمح نظرهم فيما يأتون ويذرون جوار الله والفوز بلقائه وذلك فى الآخرة واطلاق الدار للاشعار بانها الدار الحقيقية والدنيا معبر واضاف نافع وهشام بخالصة الى ذكرى للبيان او لانه مصدر بمعنى الخلوص فاضيف الى فاعله وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار لمن المختارين من امثالهم المصطفين عليهم فى الخير جمع خير كشر واشرار وقيل جمع خير او خير على تخفيفه كاموات جمع ميت او ميت واذكر اسمعيل واليسع وهو ابن اخطوب استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم استنبئ واللام فيه كما فى قوله رايت الوليد بن اليزيد مباركا وقرأ حمزة والكسائى والليسع تشبيها بالمنقول من ليسع من اللسع وذا الكفل ابن عم يسع او بشر بن ايوب واختلف فى نبوته ولقبه فقيل فر اليه مائة نبى من القتل فآواهم وكفلهم وقيل بعمل رجل صالح كان يصلى كل يوم مائة صلوة وكل اى وكلهم من الاخيار هذا اشارة الى ما تقدم من امورهم ذكر شرف لهم او نوع من الذكر وهو القرآن ثم شرع فى بيان ما اعد لهم ولامثالهم فقال وان للمتقين لحسن مآب مرجع جنات عدن عطف بيان لحسن مآب وهو من الاعلام الغالبة لقوله جنات عدن التى وعد الرحمن عباده وانتصب عنها مفتحة لهم الابواب على الحال والعامل فيها ما فى للمتقين من معنى الفعل وقرئتا مرفوعتين على الابتداء والخبر او انهما خبران لمحذوف متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب حالان متعاقبان او متداخلان من الضمير فى لهم لا من المتقين للفصل والاظهر ان يدعون استيناف لبيان حالهم فيها ومتكئين حال من ضميره والاقتصار على الفاكهة للاشعار بان مطاعمهم لمحض التلذذ فان التغذى للتحلل ولا تحلل ثمه وعندهم قاصرات الطرف اى لا ينظرن الى غير ازواجهن اتراب لذات لهم فان التحاب بين الاقران اثبت او لا عجوز فيهن ولا صبية واشتقاقه من التراب فانه يمسهم فى وقت واحد هذا ما توعدون ليوم الحساب لاجله فان الحساب علة الوصول الى الجزاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالياء ليوافق ما قبله ان هذا لرزقنا ماله من نفاد انقطاع هذا اى الامر هذا او هذا كما ذكر او خذ هذا وان للطاغين لشر مآب جهنم اعرابه ما سبق يصلونها حال من جهنم فبئس المهاد المهد والمفرش مستعار من فراش النائم والمخصوص بالذم محذوف وهو جهنم لقوله لهم من جهنم مهاد هذا فليذوقوه اى ليذوقوا هذا فليذوقوه او العذاب هذا فليذوقوه ويجوز ان يكون مبتدأ خبره حميم وغساق وهو على الاولين خبر محذوف اى هو حميم والغساق ما يغسق من صديد اهل النار من غسقت العين اذا سال دمعها وآخر اى ومذوق او عذاب

او عذاب آخر وقرأ البصريان اخرى ومذوقات او انواع عذاب اخر من شكله من مثل هذا المذوق او العذاب فى الشدة وتوحيد الضمير على انه لما ذكر او للشراب الشامل للحميم والغساق او للغساق وقرئ بالكسر وهو لغة ازواج اجناس خبر لاخر او صفة له او للثلاثة او مرتفع بالجار والخبر محذوف مثل لهم هذا فوج مقتحم معكم حكاية ما يقال للرؤساء الطاغين اذا دخلوا النار واقتحمها معهم فوج تبعهم فى الضلال والاقتحام ركوب الشدة والدخول فيها لا مرحبا بهم دعاء من المتبوعين على اتباعهم او صفة لفوج او حال اى مقولا فيهم لا مرحبا اى ما اتوا رحبا وسعة انهم صالوا النار داخلون النار باعمالهم مثلنا قالوا اى الاتباع للرؤساء بل انتم لا مرحبا بكم بل انتم احق بما قلتم او قيل لنا لضلالكم واضلالكم كما قالوا انتم قدمتموه لنا قدمتم العذاب او الصلى لنا باغوائنا واغرائنا على ما قدمتم من العقائد الزائغة والاعمال القبيحة فبئس القرار فبئس المقر جهنم قالوا اى الاتباع ايضا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا فى النار مضاعفا اى ذا ضعف وذلك ان يزيد على عذابه مثله فيصير ضعفين كقولهم ربنا آتهم ضعفين من العذاب وقالوا اى الطاغون ما لنا لا نرى رجالا كنا نعدهم من الاشرار يعنون فقراء المسلمين الذين يسترذلونهم ويسخرون بهم اتخذناهم سخريا صفة اخرى لرجالا وقرأ الحجازيان وابن عامر وعاصم بهمزة الاستفهام على انه انكار على انفسهم وتأنيب لها فى الاستسخار منهم وقرأ نافع وحمزة والكسائى سخريا بالضم وقد سبق مثله فى المؤمنين ام زاغت مالت عنهم الابصار فلا نراهم وام معادلة لما لنا لا نرى على ان المراد نفى رؤيتهم لغيبتهم كانهم قالوا ليسوا ههنا ام زاغت عنهم ابصارنا او لا تخذناهم على القراءة الثانية بمعنى اى الامرين فعلنا بهم الاستسخار منهم ام تحقيرهم فان زيغ الابصار كناية عنه على معنى انكارهما على انفسهم او منقطعة والمراد الدلالة على ان استرذالهم والاستسخار منهم كان لزيغ ابصارهم وقصور انظارهم على رثاثة حالهم ان ذلك الذى حكينا عنهم لحق لا بد ان يتكلموا به ثم بين ما هو فقال تخاصم اهل النار وهو بدل من حق او خبر محذوف وقرئ بالنصب على البدل من ذلك قل يا محمد للمشركين انما انا منذر انذركم عذاب الله وما من اله الا الله الواحد الذى لا يقبل الشركة والكثرة فى ذاته القهار لكل شئ رب السموات والارض وما بينهما منه خلقها واليه امرها العزيز الذى لا يغلب اذا عاقب الغفار الذى يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء وفى هذه الاوصاف تقرير للتوحيد ووعد ووعيد للموحدين والمشركين وتثنية ما يشعر بالوعيد وتقديمه لان المدعو به هو الانذار قل هو اى ما انبأتكم به من انى نذير من عقوبة من هذه صفته وانه واحد فى الالوهية وقيل ما بعده نبأ آدم عم نبأ عظيم انتم عنه معرضون لتمادى غفلتكم فان العاقل لا يعرض عن مثله كيف وقد قامت عليه الحجج الواضحة اما على التوحيد فما مر واما على النبوة فقوله ما كان لى من علم بالملأ الاعلى اذ يختصمون فان اخباره عن تقاول الملائكة وما جرى بينهم على ما وردت فى الكتب المتقدمة من غير سماع ومطالعة كتاب لا يتصور الا بالوحى واذ متعلق بعلم او بمحذوف اذ التقدير من علم بكلام الملأ الاعلى ان يوحى الى الا انما انا نذير مبين اى لانما كانه لما جوز ان الوحى يأتيه بين بذلك ما هو المقصود منه تحقيقا لقوله انما انا منذر ويجوز ان يرتفع باسناد

يوحى اليه وقرئ انما بالكسر على الحكاية إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ۝ بدل من اذ يختصمون مبين له فان القصة التى دخلت اذ عليها مشتملة على تقاول الملائكة وابليس فى خلق آدم عم واستحقاقه للخلافة والسجود على ما مر فى البقرة غير انها اختصرت اكتفاء بذلك واقتصارا على ما هو المقصود ههنا وهو انذار المشركين على استكبارهم على النبى عم بمثل ما حاق ابليس على استكباره على آدم عم هذا ومن الجائز ان يكون مقاولة الله اياهم بواسطة ملك وان يفسر الملأ الاعلى بما يعم الله والملائكة فَإِذَا سَوَّيْتُهُ عدلت خلقته وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي واحييته بنفخ الروح فيه واضافته الى نفسه لشرفه وطهارته فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ۝ تكرمة وتبجيلا له وقد مر الكلام فيه فى البقرة فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ۝ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ تعظم وَكَانَ وصار مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ باستكباره عن امر الله تع واستكباره عن المطاوعة او كان منهم فى علم الله قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ خلقته بنفسه من غير توسط كاب وام والتثنية لما فى خلقه من مزيد القدرة واختلاف الفعل وقرئ على التوحيد وترتيب الانكار عليه للاشعار بانه المستدعى للتعظيم او بانه الذى تشبثت به فى تركه وهو لا يصلح لمانعية اذ للسيد ان يستخدم بعض عبيده لبعض سيما وله مزيد اختصاص أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ۝ تكبرت من غير استحقاق او كنت ممن علا واستحق التفوق وقيل استكبرت الآن ام لم تزل كنت من المستكبرين وقرئ استكبرت بحذف الهمزة لدلالة ام عليها او بمعنى الاخبار قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ ابداء للمانع وقوله خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ دليل عليه وقد سبق الكلام فيه قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا من الجنة او السماء او من الصورة الملكية فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ۝ مطرود من الرحمة ومحل الكرامة وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۝ مر بيانه فى الحجر قَالَ فَبِعِزَّتِكَ فبسلطانك وقهرك لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ۝ الذين اخلصهم الله تع لطاعته وعصمهم من الضلالة او اخلصوا قلوبهم لله على اختلاف القراءتين قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ اى فاحق الحق واقوله وقيل الحق الاول اسم الله تع ونصبه بحذف حرف القسم كقوله ۝ ان عليك الله ان تبايعا ۝ وجوابه لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وما بينهما اعتراض وهو على الاول جواب محذوف والجملة تفسير للحق المقول وقرأ عاصم وحمزة برفع الاول على الابتداء اى الحق يمينى او قسمى او الخبر اى انا الحق وقرئا مرفوعين على حذف الضمير من اقول كقوله كله لم اصنع ومجرورين على اضمار حرف القسم فى الاول وحكاية لفظ المقسم به فى الثانى للتوكيد وهو شايع فيه اذا شارك الاول وبرفع الاول وجره بنصب الثانى وتخريجه على ما ذكرنا والضمير فى منهم للناس اذ الكلام فيهم والمراد من منك من جنسك ليتناول الشياطين وقيل الثقلين واجمعين تاكيد له او للضميرين قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اى على القرآن او تبليغ الوحى وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ۝ المتصنعين بما ليسوا من اهله على ما عرفتم من حالى فانتحل النبوة واتقول القرآن إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ عظة لِلْعَالَمِينَ ۝ للثقلين وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ وهو ما فيه من الوعد والوعيد او صدقه باتيان ذلك بَعْدَ حِينٍ ۝ بعد الموت او يوم القيمة او عند ظهور الاسلام وفيه تهديد وعن النبى عليه السلام من قرأ سورة ص كان له

كان له بوزن كل جبل سخره الله لداود عشر حسنات وعصمه ان يصر على ذنب صغيرا او كبير سورة الزمر مكية الا قوله قل يا عبادى الآية وآيها خمس وسبعون او ثنتان وسبعون بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ خبر محذوف مثل هذا او مبتداء خبره مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝ وهو على الاول صلة التنزيل او خبر ثان او حال عمل فيها معنى الاشارة او التنزيل والظاهر ان الكتاب على الاول السورة وعلى الثانى القرآن وقرئ تنزيل بالنصب على اضمار فعل نحو اقرأ او الزم إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ملتبسا بالحق او بسبب اثبات الحق واظهاره وتفصيله فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝ ممحضا له الدين من الشرك والريا وقرئ برفع الدين على الاستيناف فى تعليل الامر وتقديم الخبر لتاكيد الاختصاص المستفاد من اللام كما صرح به مؤكدا واجراه مجرى المعلوم المقرر لكثرة حججه وظهور براهينه أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ اى الا هو الذى وجب اختصاصه بان تخلص له الطاعة فانه المتفرد بصفات الالوهية والاطلاع على الاسرار والضماير وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ يحتمل المتخذين من الكفرة والمتخذين من الملائكة وعيسى عليهم السلام والاصنام على حذف الراجع واضمار المشركين من غير ذكر لدلالة المساق عليهم وهو مبتداء خبره على الاول مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى باضمار القول إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وهو متعين على الثانى وعلى هذا يكون القول المضمر بما فى حيزه حالا او بدلا من الصلة وزلفى مصدر او حال وقرئ قالوا ما نعبدهم وما نعبدكم الا ليقربونا حكاية لما خاطبوا به آلهتهم ونعبدهم بضم النون اتباعا فِيمَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ من الدين بادخال المحق الجنة والمبطل النار والضمير للكفرة ومقابليهم وقيل لهم ولمعبوديهم فانهم يرجون شفاعتهم وهم يلعنونهم إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي لا يوفق للاهتداء الى الحق مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ۝ فانهما فاقدا البصيرة لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا كما زعموا لَاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ اذ لا موجود سواه الا وهو مخلوقه لقيام الدلالة على امتناع وجود واجبين ووجوب اسناد ما عدا الواجب اليه ومن البين ان المخلوق لا يماثل الخالق فيقوم مقام الولد له ثم قرر ذلك بقوله سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝ فان الالوهية الحقيقية تتبع الوجوب المستلزم للوحدة الذاتية وهى تنافى المماثلة فضلا عن التوالد لان كل واحد من المثلين مركب من الحقيقة المشتركة والتعين المخصوص والقهارية المطلقة تنافى قبول الزوال المحوج الى الولد ثم استدل على ذلك بقوله خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ يغشى كل واحد منهما الآخر كانه يلف عليه لف اللباس للابس او يغيبه به كما يغيب الملفوف باللفافة او يجعله كارا عليه كرورا متتابعا تتابع اكوار العمامة وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى وهو منتهى دوره او منقطع حركته أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ القادر على كل ممكن الغالب على كل شئ الْغَفَّارُ ۝ حيث لم يعاجل بالعقوبة وسلب ما فى هذه الصنايع من الرحمة وعموم المنفعة خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا استدلال آخر بما اوجده فى العالم مبدوا به من خلق الانسان لانه اقرب واكثر دلالة واعجب وفيه على ما ذكر ثلث دلالات خلق آدم اولا من غير اب وام ثم خلق حواء من قصيراه ثم تشعيب الخلق الفايت للحصر منهما وثم للعطف على محذوف هو صفة نفس مثل خلقها او على معنى واحدة اى من نفس وحدت ثم جعل منها زوجها فشفعها بها او على خلقكم

ستميت بذلك لما فيها من قوله تعالى زمرا فى آيتى الجنة والنار سعد

سواء كان الجار صلة او غير صلة كيف ما كانت لظهور وجه الاشارة الى القريب ۝ سعد الدين

قال صاحب الكشاف فقد رجع الكلام لسبب هذا الاعراب الى قولك اعبد الله الدين الا لله الدين الخالص وهذا وان كان له وجه بجعل الثانى تاكيدا للاول مع زيادة تنبيه وتفصيل لكنه فاسد عند من له معرفة باساليب الكلام وصياغات المعانى ولذا لم يتعرض لوجه فساده احالته به الى فهمك وذلك وينبه عليه ان كلمة التنبيه لغرض اعادة الكلام من غير فصل وان اقامة المظهر مقام المضمر وزيادة وصف الخالص مما ينبو عنه مقام التاكيد ۝ سعد

يعنى يجوز ان يكون الواو ضمير الموصول فيكون الموصول هم المتخذين بكسر الخاء اسم فاعل ويجوز ان يكون ضمير المشركين ويكون العايد الى الموصول محذوفا فيكون الموصول هم المتخذين بفتح الخاء اسم مفعول ۝ سعد الدين

لتفاوت ما بين الآيتين فان الاولى عادة مستمرة دون الثانية وقيل اخرج من ظهره ذريته كالذر ثم
خلق منها حواء وانزل لكم وقضى او قسم لكم فان قضاياه وقسمه توصف بالنزول من السماء حيث كتب
فى اللوح او احدث لكم باسباب نازلة منها كاشعة الكواكب والامطار من الانعام ثمانية ازواج ذكرا وانثى
من الابل والبقر والضأن والمعز يخلقكم فى بطون امهاتكم بيان لكيفية خلق ما ذكر من الاناسى والانعام
اظهارا لما فيها من عجائب القدرة غير انه غلب اولى العقل وخصهم بالخطاب لانهم المقصودون خلقا
من بعد خلق حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام عارية من بعد مضغ من بعد
علق من بعد نطف فى ظلمات ثلث ظلمة البطن والرحم والمشيمة او الصلب والرحم والبطن ذلكم الذى
هذه افعاله الله ربكم هو المستحق لعبادتكم والمالك له الملك لا اله الا هو اذ لا يشاركه فى الخلق غيره فانى تصرفون
يعدل بكم عن عبادته الى الاشراك ان تكفروا فان الله غنى عنكم عن ايمانكم ولا يرضى لعباده الكفر لاستضرارهم
به رحمة عليهم وان تشكروا يرضه لكم لانه سبب فلاحكم وقرأ ابن كثير ونافع فى رواية وابو عمرو والكسائى باشباع
ضمة الهاء لانها صارت بحذف الالف موصولة بمتحرك وعن ابى عمرو ويعقوب اسكانها وهو لغة ولا تزر
وازرة وزر اخرى ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون ٥ بالمحاسبة والمجازاة انه عليم بذات
الصدور ٥ فلا يخفى عليه خافية من اعمالكم واذا مس الانسان ضر دعا ربه منيبا اليه لزوال ما ينازع
العقل فى الدلالة على ان مبدأ الكل منه ثم اذا خوله اعطاه من الخول وهو التعهد او الخول وهو الافتخار
نعمة منه من الله نسى ما كان يدعو اليه نسى الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه او ربه الذى كان يتضرع
اليه وما مثله الذى فى قوله وما خلق الذكر والانثى من قبل من قبل النعمة وجعل لله اندادا ليضل عن سبيله
وقرأ ابن كثير وابو عمرو ورويس بفتح الياء والضلال والاضلال لما كانا نتيجة جعله صح تعليله بهما وان لم يكونا غرضين
قل تمتع بكفرك قليلا امر تهديد فيه اشعار بان الكفر نوع تشهى لا سند له واقناط للكافرين من التمتع فى
الآخرة ولذلك علله بقوله انك من اصحاب النار على سبيل الاستيناف للمبالغة امن هو قانت قائم بوظائف
الطاعات آناء الليل ساعاته وام متصلة بمحذوف تقديره الكافر خير امن هو قانت او منقطعة والمعنى
بل امن هو قانت كمن هو بضده وقرأ الحجازيان وحمزة بتخفيف الميم بمعنى امن هو قانت لله كمن جعل له اندادا
ساجدا وقائما حالان من ضمير قانت وقرئا بالرفع على الخبر بعد الخبر والواو للجمع بين الصفتين يحذر الآخرة
ويرجو رحمة ربه فى موقع الحال او الاستيناف للتعليل قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ٥
نفى لاستواء الفريقين باعتبار القوة العلمية بعد نفيه باعتبار القوة العملية على وجه ابلغ لمزيد فضل العلم
وقيل تقرير للاول على سبيل التشبيه اى لا يستوى العالمون والجاهلون كما لا يستوى القانتون والعاصون
انما يتذكر اولوا الالباب بامثال هذه البيانات وقرئ يذكر بالادغام قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم بلزوم طاعته
للذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة اى للذين احسنوا بالطاعات فى الدنيا مثوبة حسنة فى الآخرة وقيل معناه
للذين احسنوا حسنة فى الدنيا هى الصحة والعافية وفى هذه الدنيا بيان لمكان حسنة وارض الله واسعة فمن
تعسر عليه التوفر على الاحسان فى وطنه فليهاجر الى حيث يتمكن منه انما يوفى الصابرون على مشاق الطاعة

من احتمال البلاء ومهاجرة الاوطان لها اجرهم بغير حساب اجرا لا يهتدى اليه حساب الحساب وفى
الحديث انه ينصب الموازين يوم القيمة لاهل الصلوة والصدقة والحج فيوفون بها اجورهم ولا ينصب لاهل البلاء
بل يصب عليهم الاجر صبا حتى يتمنى اهل العافية فى الدنيا ان اجسادهم تقرض بالمقاريض مما يذهب به
اهل البلاء من الفضل قل انى امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين موحدا له وامرت لان اكون اول المسلمين
وامرت بذلك لاجل ان اكون مقدمهم فى الدنيا والآخرة لان قصب السبق فى الدين بالاخلاص او لانه اول من اسلم
وجهه لله من قريش ومن دان بدينهم والعطف لمغايرة الثانى الاول بتقييده بالعلة والاشعار بان العبادة
المقرونة بالاخلاص وان اقتضت لذاتها ان يؤمر بها فهى ايضا تقتضيه لما يلزمها من السبقة فى الدين
ويجوز ان يجعل اللام مزيدة كما فى اردت لان افعل فيكون امرا بالتقدم فى الاخلاص والبدء بنفسه فى الدعاء
اليه بعد الامر به قل انى اخاف ان عصيت ربى بترك الاخلاص والميل الى ما انتم عليه من الشرك والرياء عذاب
يوم عظيم ٥ لعظمة ما فيه قل الله اعبد مخلصا له دينى امر بالاخبار عن اخلاصه بعد الامر بالاخبار
عن كونه مأمورا بالعبادة والاخلاص خائفا على المخالفة من العقاب قطعا لاطماعهم ولذلك رتب عليه
فاعبدوا ما شئتم من دونه تهديدا وخذلانا لهم قل ان الخاسرين الكاملين فى الخسران الذين خسروا انفسهم
بالضلال واهليهم بالاضلال يوم القيمة حين يدخلون النار بدل الجنة لانهم جمعوا وجوه الخسران وقيل و
خسروا اهليهم لانهم ان كانوا من اهل النار فقد خسروهم كما خسروا انفسهم وان كانوا من اهل الجنة
فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده الا ذلك هو الخسران المبين ٥ مبالغة فى خسرانهم لما فيه من الاستيناف
والتصدير بالا وتوسيط الفصل وتعريف الخسران لهم من فوقهم ظلل من النار شرح لخسرانهم ومن تحتهم
ظلل اطباق من النار هى ظلل للآخرين ذلك يخوف الله به عباده ذلك العذاب هو الذى يخوفهم به ليجتنبوا
ما يوقعهم فيه يا عباد فاتقون ٥ ولا تتعرضوا لما يوجب سخطى والذين اجتنبوا الطاغوت البالغ غاية
الطغيان فعلوت منه بتقديم اللام على العين بنى للمبالغة فى المصدر كالرحموت ثم وصف به للمبالغة فى
النعت ولذلك اختص بالشيطان ان يعبدوها بدل الاشتمال منه وانابوا الى الله واقبلوا اليه بشراشرهم
عما سواه لهم البشرى بالثواب على السنة الرسل والملائكة عند حضور الموت فبشر عباد الذين يستمعون
القول فيتبعون احسنه وضع فيه الظاهر موضع ضمير الذين اجتنبوا للدلالة على مبدأ احسانهم وانهم
نقاد فى الدين يميزون بين الحق والباطل ويؤثرون الافضل فالافضل اولئك الذين هديهم الله لدينه واولئك
هم اولوا الالباب العقول السليمة عن منازعة الوهم والعادة وفى ذلك دلالة على ان الهداية تحصل
بفعل الله وقبول النفس لها افمن حق عليه كلمة العذاب افانت تنقذ من فى النار ٥ جملة شرطية معطوفة
على محذوف دل الكلام تقديره انت مالك امرهم فمن حق عليه العذاب فانت تنقذه فكررت الهمزة فى
الجزاء لتأكيد الانكار والاستبعاد ووضع من فى النار موضع الضمير لذلك وللدلالة على ان من حكم عليه
بالعذاب كالواقع فيه لامتناع الخلف وان اجتهاد الرسول فى دعائهم الى الايمان سعى فى انقاذهم من النار
ويجوز ان يكون افانت تنقذ جملة مستانفة للدلالة على ذلك والاشعار بالجزاء المحذوف لكن الذين اتقوا

ربهم لهم غرف من فوقها غرف علالى بعضها فوق بعض مبنية بنيت بناء المنازل على الارض تجري من تحتها الانهار اى من تحت تلك الغرف وعد الله مصدر مؤكد لان قوله لهم غرف في معنى الوعد لا يخلف الله الميعاد ، لان الخلف نقص وهو على الله محال الم تر ان الله انزل من السماء ماء هو المطر فسلكه فادخله ينابيع في الارض هي عيون ومجارى كاينة فيها او مياه نابعات فيها اذ الينبوع جاء للنبع وللنابع فنصبها على المصدر او على الحال ثم يخرج به زرعا مختلفا الوانه اصنافه من بر وشعير وغيرهما او كيفياته من خضرة وحمرة وغيرهما ثم يهيج يتم جفافه لانه اذا تم جفافه حان له ان يثور عن منبته فتراه مصفرا من يبسه ثم يجعله حطاما فتاتا ان في ذلك لذكرى لتذكيرا بانه لابد من صانع حكيم دبره وسواه او بانه مثل الحيوة الدنيا فلا يغتر بها لاولى الالباب اذ لا يتذكر به غيرهم

افمن شرح الله صدره للاسلام حتى تمكن فيه بيسر عبر به عمن خلق نفسه شديدة الاستعداد لقبوله غير متابية عنه من حيث ان الصدر محل القلب المنبع للروح المتعلق بالنفس القابل للاسلام فهو على نور من ربه يعني المعرفة والاهتداء الى الحق وعنه عم اذا دخل النور القلب انشرح وانفسح فقيل فما علامة ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتاهب للموت قبل نزوله وخبر من محذوف دل عليه فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله من اجل ذكره وهو ابلغ من ان يكون عن مكان من لان القاسية من اجل شيء اشد تأبيا من قبوله من القاسي عنه لسبب اخر وللمبالغة في وصف اولئك بالقبول وهؤلاء بالامتناع ذكر شرح الصدور واسنده الى الله وقابله بقساوة القلب فاسنده اليه اولئك في ضلال مبين يظهر للناظر بادنى نظر والآية نزلت في حمزة وعلي رضي الله عنهما وابي لهب وولده الله نزل احسن الحديث يعني القرآن روي ان اصحاب رسول الله عم ملوا ملة فقالوا له حدثنا فنزلت وفي الابتداء باسم الله وبناء نزل عليه تاكيد للاسناد اليه وتفخيم للمنزل واستشهاد على حسنه كتابا متشابها بدل من احسن او حال منه وتشابهه تشابه ابعاضه في الاعجاز وتجاوب النظم وصحة المعنى والدلالة على المنافع العامة مثاني جمع مثنى او مثنى على ما مر في الحجر وصف به كتابا باعتبار تفاصيله كقولك القرآن سور وآيات والانسان عظام وعروق واعصاب او جعل تمييزا من متشابها كقولك رايت رجلا حسنا شمايل تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم تشمئز خوفا مما فيه من الوعيد وهو مثل في شدة الخوف واقشعرار الجلد تقبضه وتركيبه من حروف القشع وهو الاديم اليابس بزيادة الراء ليصير رباعيا كتركيب القمطر من القمط ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله بالرحمة وعموم المغفرة والاطلاق للاشعار بان اصل امره الرحمة وان رحمته سبقت غضبه والتعدية بالى لتضمين معنى السكون والاطمينان وذكر القلوب لتقدم الخشية التي هي من عوارضها ذلك اى الكتاب هدى الله يهدي به من يشاء هدايته ومن يضلل الله ومن يخذله فما له من هاد ، يخرجهم من الضلال افمن يتقي بوجهه يجعله درقة يقي به نفسه لانه يكون مغلولة يداه الى عنقه فلا يقدر ان يتقي الا بوجهه سوء العذاب يوم القيمة كمن هو امن منه فحذف الخبر كما حذف في نظايره وقيل للظالمين اى لهم فوضع الظاهر موضعه تسجيلا عليهم بالظلم واشعارا بالموجب لما يقال لهم وهو

ذوقوا ما كنتم تكسبون ، اى وباله والواو للحال وقد مقدرة كذب الذين من قبلهم فاتيهم العذاب من حيث لا يشعرون ، من الجهة التي لا يخطر ببالهم ان الشر ياتيهم منها فاذاقهم الله الخزي في الحيوة الدنيا كالمسخ والخسف والقتل والسبي والاجلاء ولعذاب الآخرة المعد لهم اكبر لشدته ودوامه لو كانوا يعلمون ، لو كانوا من اهل العلم والنظر لعلموا ذلك واعتبروا به ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل يحتاج اليه الناظر في امر دينه لعلهم يتذكرون ، يتعظون به قرآنا عربيا حال من هذا والاعتماد فيها على الصفة كقولك جاءني زيد رجلا صالحا او مدح له غير ذي عوج لا اختلاف فيه بوجه ما وهو ابلغ من المستقيم واختص بالمعاني وقيل بالشك استشهادا بقوله ، وقد اتاك يقين غير ذي عوج ، من الاله وقول غير مكذوب وهو تخصيص له ببعض مدلوله لعلهم يتقون ، علة اخرى مرتبة على الاولى ضرب الله مثلا للمشرك والموحد رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل مثل المشرك على ما يقتضيه مذهبه من ان يدعي كل واحد من معبوديه عبوديته ويتنازعوا فيه بعبد يتشارك فيه جمع يتجاذبونه ويتعاورونه في مهامهم المختلفة في تحيره وتوزع قلبه والموحد بمن خلص لواحد ليس لغيره عليه سبيل ورجلا بدل من مثلا وفيه صلة شركاء والتشاكس والتشاخس الاختلاف وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون سلما بفتحتين وقرئ بفتح السين وكسرها مع سكون العين وثلثها مصادر سلم نعت بها او حذف منها ذا ورجل سالم اى وهناك رجل سالم وتخصيص الرجل لانه افطن للضر والنفع هل يستويان مثلا صفة وحالا ونصبه على التمييز ولذلك وحده وقرئ مثلين للاشعار باختلاف النوع او لان المراد هل يستويان في الوصفية على ان الضمير للمثلين فان التقدير مثل رجل ومثل رجل الحمد لله كل الحمد لله لا يشاركه فيه على الحقيقة سواه لانه المنعم بالذات والمالك على الاطلاق بل اكثرهم لا يعلمون ، فيشركون به غيره من فرط جهلهم انك ميت وانهم ميتون فان كل من بصدد الموت في عداد الموتى وقرئ مايت ومايتون لانه مما سيحدث ثم انكم على تغليب المخاطب على الغيب يوم القيمة عند ربكم تختصمون ، فتحتج عليهم بانك كنت على الحق في التوحيد وكانوا على الباطل في التشريك واجتهدت في الارشاد والتبليغ ولجوا في التكذيب والعناد ويعتذرون بالاباطيل مثل اطعنا سادتنا ووجدنا آباءنا وقيل المراد به الاختصام العام تخاصم الناس بعضهم بعضا فيما دار بينهم في الدنيا فمن اظلم ممن كذب على الله باضافة الولد والشريك اليه وكذب بالصدق وهو ما جاء به محمد عم اذ جاءه من غير توقف وتفكر في امره اليس في جهنم مثوى للكافرين ، وذلك يكفيهم مجازاة لاعمالهم واللام تحتمل العهد والجنس واستدل به على تكفير المبتدعة فانهم مكذبون علم صدقه وهو ضعيف لانه مخصوص بمن فاجاه ما علم مجيء الرسول به بالتكذيب والذي جاء بالصدق وصدق به للجنس ليتناول الرسل والمؤمنين لقوله اولئك هم المتقون ، وقيل هو النبي عم والمراد هو ومن تبعه كما في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعلهم يهتدون وقيل الجائي هو الرسول عليه السلام والمصدق ابو بكر رضي الله عنه وذلك يقتضي اضمار الذي وهو غير جائز وقرئ وصدق به بالتخفيف اى صدق به الناس فاداه اليهم كما نزل وصار صادقا بسببه معجزا دالا على صدقه وصدق به على البناء للمفعول لهم ما يشاؤن عند ربهم في الجنة ذلك جزاء المحسنين

على احسانهم ليكفر الله عنهم اسوء الذي عملوا اخص الاسوء للمبالغة فانه اذا كفر كان غيره اولى بذلك او للاشعار بانهم لاستعظامهم الذنوب يحسبون انهم مقصرون مذنبون وان ما يفرط منهم من الصغاير اسوء ذنوبهم ويجوز ان يكون بمعنى السيء كقولهم الناقص والاشج اعدلا بني مروان وقرئ اسواء جمع سوء ويجزيهم اجرهم ويعطيهم ثوابهم باحسن الذي كانوا يعملون ○ فيعد لهم محاسن اعمالهم باحسنها في زيادة الاجر وعظمه لفرط اخلاصهم فيها اليس الله بكاف عبده استفهام انكار للنفي مبالغة في الاثبات والعبد رسول الله عم ويحتمل الجنس ويؤيده قراءة حمزة والكسائي عباده وفسر بالانبياء ويخوفونك بالذين من دونه يعني قريشا فانهم قالوا له انا نخاف ان تخبلك آلهتنا لعيبك اياها وقيل انه بعث خالدا ليكسر العزى فقال له سادنها احذركها ان لها شدة فعمد اليها خالد فهشم انفها فنزل تخويف خالد منزلة تخويفه عم لانه الآمر له بما خوف عليه ومن يضلل الله حتى غفل عن كفاية الله له وخوفه بما لا ينفع ولا يضر فما له من هاد ○ يهديه الى الرشاد ومن يهد الله فما له من مضل اذ لا راد لفضله كما قال اليس الله بعزيز غالب منيع ذي انتقام ○ ينتقم من اعدائه ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله لوضوح البرهان على تفرده بالخالقية قل افرأيتم ما تدعون من دون الله ان ارادني الله بضر هل هن كاشفات ضره اي ارأيتم بعد ما تحققتم ان خالق العالم هو الله ان آلهتكم ان اراد الله ان يصيبني بضر هل يكشفنه او ارادني برحمة بنفع هل هن ممسكات رحمته فيمسكنها عني وقرأ ابو عمرو كاشفات ضره ممسكات رحمته بالتنوين فيهما ونصب ضره ورحمته قل حسبي الله كافيا في اصابة الخير ودفع الضر اذ تقرر بهذا التقرير انه القادر الذي لا مانع لما يريده من خير او شر روي ان النبي عم سألهم فسكتوا فنزل ذلك وانما قال كاشفات وممسكات على ما يصفونها به من الانوثة تنبيها على كمال ضعفها عليه يتوكل المتوكلون ○ لعلمهم بان الكل منه قل يا قوم اعملوا على مكانتكم على حالكم اسم للمكان استعير للحال كما استعير هنا وحيث من المكان للزمان وقرئ مكاناتكم اني عامل اي على مكانتي فحذف للاختصار والمبالغة في الوعيد والاشعار بان حاله لا تقف فانه يزداد على مر الايام قوة ونصرة ولذلك توعدهم بكونه منصورا عليهم في الدارين فقال فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه فان خزي اعدائه دليل غلبته وقد اخزاهم الله يوم بدر ويحل عليه عذاب مقيم ○ دائم وهو عذاب النار انا انزلنا عليك الكتاب للناس لاجلهم فانه مناط مصالحهم في معاشهم ومعادهم بالحق ملتبسا بالحق فمن اهتدى فلنفسه اذ نفع به نفسه ومن ضل فانما يضل عليها فان وباله لا يتخطاها وما انت عليهم بوكيل ○ وما وكلت عليهم لتجبرهم على الهدى وانما امرت بالبلاغ وقد بلغت الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها اي يقبضها عن الابدان بان يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها اما ظاهرا وباطنا وذلك عند الموت او ظاهرا لا باطنا وهو في النوم فيمسك التي قضى عليها الموت ولا يردها الى البدن ويرسل الاخرى اي النائمة الى بدنها عند اليقظة الى اجل مسمى هو الوقت المضروب لموته وهو غاية جنس الارسال وما روي عن ابن عباس رضي الله عنه ان في ابن آدم نفسا وروحا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل والتميز والروح التي بها النفس والحيوة فيتوفيان عند الموت ويتوفى النفس وحدها عند النوم قريب مما

عما ذكرنا ان في ذلك من التوفي والامساك والارسال لآيات دالة على كمال قدرته وحكمته وشمول رحمته لقوم يتفكرون ○ في كيفية تعلقها بالابدان وتوفيها عنها بالكلية حين الموت وامساكها باقية لا تفنى بفنائها وما يعتريها من السعادة والشقاوة والحكمة في توفيها عن ظواهرها وارسالها حينا بعد حين الى توفي آجالها ام اتخذوا بل اتخذ قريش من دون الله شفعاء يشفع لهم عند الله قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون ○ ايشفعون ولو كانوا على هذه الصفة كما يشاهدونهم جمادات لا تقدر ولا تعلم قل لله الشفاعة جميعا رد لما عسى يجيبون به وهو ان الشفعاء اشخاص مقربون هي تماثيلهم والمعنى انه مالك الشفاعة كلها لا يستطيع احد شفاعة الا باذنه ولا يستقل بها ثم قرر ذلك فقال له ملك السموات والارض فانه مالك الملك كله لا يملك احد ان يتكلم في امره دون اذنه ورضاه ثم اليه ترجعون ○ يوم القيمة فيكون الملك له ايضا حينئذ واذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة انقبضت ونفرت واذا ذكر الذين من دونه يعني الاوثان اذا هم يستبشرون ○ لفرط افتتانهم بها ونسيانهم حق الله ولقد بالغ في الامرين حتى بلغ الغاية فيهما فان الاستبشار ان يمتلئ قلبه سرورا حتى ينبسط له بشرة وجهه والاشمئزاز ان يمتلئ غضبا وغما حتى ينقبض اديم وجهه والعامل في اذا المفاجاة قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة التجئ الى الله بالدعاء لما تحيرت في امرهم وعجزت في عنادهم وشدة شكيمتهم فانه القادر على الاشياء والعالم بالاحوال كلها انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ○ فانت وحدك تقدر ان تحكم بيني وبينهم ولو ان للذين ظلموا ما في الارض جميعا ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيمة وعيد شديد واقناط كلي لهم من الخلاص وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ○ زيادة مبالغة فيه وهو نظير قوله فلا تعلم نفس ما اخفي لهم في الوعد وبدا لهم سيئات ما كسبوا سيئات اعمالهم او كسبهم حين تعرض صحايفهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن ○ احاط بهم جزاؤه فاذا مس الانسان ضر دعانا اخبار عن الجنس بما يغلب فيه والعطف على قوله واذا ذكر الله وحده بالفاء لبيان مناقضتهم وتعكيسهم في التسبب بمعنى انهم يشمئزون عن ذكر الله وحده ويستبشرون بذكر الآلهة فاذا مسهم ضر دعوا من اشمأزوا من ذكره دون من استبشروا بذكره وما بينهما اعتراض مؤكد لانكار ذلك عليهم ثم اذا خولناه نعمة منا اعطيناه اياها تفضلا فان التخويل مختص به قال انما اوتيته على علم مني بوجوه كسبه او باني سأعطاه لما لي من استحقاق او من الله لي واستحقاقي والهاء لما ان جعلت موصولة والا فللنعمة والتذكير لان المراد شيء منها بل هي فتنة امتحان بها ايشكر ام يكفر وهو رد لما قاله وتانيث الضمير باعتبار الخبر او لفظ النعمة وقرئ بالتذكير ولكن اكثرهم لا يعلمون ○ ذلك وهو دليل على ان الانسان للجنس قد قالها الذين من قبلهم الهاء لقوله انما اوتيته على علم عندي لانها كلمة او جملة وقرئ بالتذكير والذين من قبلهم قارون وقومه فانه قاله ورضي به قومه فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون ○ من متاع الدنيا فاصابهم سيئات ما كسبوا جزاء سيئات اعمالهم او جزاء اعمالهم وسماه سيئة لانه في مقابلة اعمالهم السيئة رمزا الى ان جميع اعمالهم كذلك والذين ظلموا بالعتو من هؤلاء المشركين ومن للبيان او للتبعيض سيصيبهم سيئات ما كسبوا كما اصاب اولئك وقد اصابهم فانهم

لخطوا سبع سنين وقتل ببدر صناديدهم وما هم بمعجزين • فاتين اولم يعلموا ان الله يبسط الرزق
لمن يشاء ويقدر حيث حبس عنهم الرزق سبعا وبسط لهم سبعا ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون •
بان الحوادث كلها من الله بوسط او غيره قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم افرطوا في الجناية عليها بالاسراف
في المعاصي واضافة العباد تخصصه بالمؤمنين على ما هو عرف القرآن لا تقنطوا من رحمة الله لا تيأسوا من مغفرته
اولا وتفضله ثانيا ان الله يغفر الذنوب جميعا عفوا ولو بعد بعد وتقييده بالتوبة خلاف الظاهر ويدل
على الاطلاق فيما عدا الشرك قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به الآية والتعليل بقوله انه هو الغفور الرحيم •
على المبالغة وافادة الحصر والوعد بالرحمة بعد المغفرة وتقديم ما يستدعي عموم المغفرة مما في عبادي من الدلالة
على الذلة والاختصاص المقتضيين للترحم وتخصيص ضرر الاسراف بانفسهم والنهي عن القنوط مطلقا عن
الرحمة فضلا عن المغفرة واطلاقها وتعليله بان الله يغفر الذنوب ووضع اسم الله موضع الضمير لدلالته
على انه المستغني والمنعم على الاطلاق والتاكيد بالجميع وما روي انه عم قال ما احب ان لي الدنيا وما فيها بهذه الآية
فقال رجل يا رسول الله ومن اشرك فسكت ساعة ثم قال الا ومن اشرك ثلث مرات وما روي ان اهل مكة
قالوا يزعم محمد ان من عبد الوثن وقتل النفس بغير حق لم يغفر له فكيف ولم نهاجر وقد عبدنا الاوثان
وقتلنا النفس فنزلت وقيل في عياش والوليد بن الوليد في جماعة فتنوا فافتتنوا او في الوحشي لا ينفي عمومها
وكذا قوله وانيبوا الى ربكم واسلموا له من قبل ان يأتيكم العذاب ثم لا تنصرون • فانها لا تدل على حصول
المغفرة لكل احد من غير توبة وسبق تعذيب لتغني عن التوبة والاخلاص في العمل وتنافي الوعيد بالتعذيب
واتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم القرآن او المأمور به دون المنهي عنه او العزائم دون الرخص او الناسخ
دون المنسوخ ولعله ما هو انجى واسلم كالانابة والمواظبة على الطاعة من قبل ان يأتيكم العذاب بغتة
وانتم لا تشعرون • بمجيئه فتتداركوا ان تقول نفس كراهة ان تقول وتنكير نفس لان القائل بعض الانفس
او للتكثير كقول الاعشى ورب بقيع لو هتفت بجوه • اتاني كريم ينفض الرأس مغضبا • يا حسرتي وقرئ
بالياء على الاصل على ما فرطت بما قصرت في جنب الله في جانبه اي في حقه وهو طاعته قال سابق البربري •
اما تتقين الله في جنب وامق • له كبد حرى عليك تقطع • وهو كناية فيها مبالغة كقوله • ان السماحة
في قبة ضربت على ابن الحشرج • وقيل في ذاته على تقدير مضاف كالطاعة وقيل في قربه من
[illegible] الجنب وقرئ في ذكر الله وان كنت لمن الساخرين • المستهزئين باهله ومحل وان كنت
نصب على الحال كانه قال فرطت وانا ساخر او تقول لو ان الله هداني بالارشاد الى الحق لكنت من المتقين •
الشرك والمعاصي او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرة فاكون من المحسنين • في العقيدة والعمل واو للدلالة
على انه لا يخلو من هذه الاقوال تحيرا او تعللا بما لا طائل تحته بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت
من الكافرين • رد من الله عليه لما تضمنه قوله لو ان الله هداني من معنى النفي وفصله عنه لان تقديمه
يفرق القرائن وتأخير المردود يخل بالنظم المطابق للوجود لانه يتحسر بالتفريط ثم يتعلل بفقد الهداية ثم يتمنى الرجعة
وهو لا يمنع تأثير قدرة الله في فعل العبد ولا ما فيه من اسناد الفعل اليه كما عرفت وتذكير الخطاب على المعنى وقرئ

بالتأنيث للنفس ويوم القيمة ترى الذين كذبوا على الله بان وصفوه بما لا يجوز عليه كاتخاذ الولد وجوههم
مسودة بما ينالهم من الشدة او بما يتخيل عليها من ظلمة الجهل والجملة حال اذ الظاهر ان ترى من رؤية البصر واكتفى
فيها بالضمير عن الواو اليس في جهنم مثوى مقام للمتكبرين • عن الايمان والطاعة وهو تقرير لانهم يرون
كذلك وينجي الله الذين اتقوا وقرئ وينجي بمفازتهم بفلاحهم مفعلة من الفوز وتفسيرها بالنجاة تخصيص لها
بأهم اقسامه وبالسعادة والعمل الصالح اطلاق لها على السبب وقرأ الكوفيون غير حفص بالجمع تطبيقا له بالمضاف
اليه والباء فيها للسببية صلة لينجي او لقوله لا يمسهم السوء ولا هم يحزنون • وهو حال او استيناف لبيان المفازة
الله خالق كل شيء من خير وشر وايمان وكفر وهو على كل شيء وكيل • يتولى التصرف فيه له مقاليد السموات
لا يملك امرها ولا يتمكن من التصرف فيها غيره وهو كناية عن قدرته وحفظه لها وفيه مزيد دلالة على الاختصاص
لان الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها الا من بيده مفاتيحها وهو جمع مقليد او مقلاد من قلدته اذا الزمته
وقيل جمع اقليد معرب اكليد على الشذوذ كمذاكير وعن عثمان رضي الله عنه سأل النبي عم عن المقاليد فقال تفسيرها لا اله
الا الله والله اكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله هو الاول والآخر والظاهر والباطن بيده
الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير والمعنى على هذا ان لله هذه الكلمات يوحد بها ويمجد وهي مفاتيح خير السموات
والارض من تكلم بها اصابه والذين كفروا بآيات الله اولئك هم الخاسرون • متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا
وما بينهما اعتراض للدلالة على انه مهيمن للعباد مطلع على افعالهم مجاز عليها وتغيير النظم للاشعار بان العمدة في
فلاح المؤمنين فضل الله وفي هلاك الكافرين ان خسروا انفسهم والتصريح بالوعد والتعريض بالوعيد قضية
للكرم او بما يليه والمراد بآيات الله دلائل قدرته واستبداده بامر السموات والارض او كلمات توحيده وتمجيده وتخصيص
الخسار بهم لان غيرهم له حظ من الرحمة والثواب قل افغير الله تأمروني اعبد ايها الجاهلون • اي افغير الله اعبد بعد
هذه الدلائل والمواعيد وتأمروني اعتراض للدلالة على انهم امروه به عقيب ذلك وقالوا استلم بعض آلهتنا نؤمن
بالهك لفرط غباوتهم ويجوز ان ينتصب غير بما دل عليه تأمروني اعبد لانه بمعنى تعبدونني على ان اصله تأمرونني
ان اعبد فحذف ان ورفع الفعل وقرأ ابن عامر تأمرونني باظهار النونين على الاصل ونافع بحذف الثانية فانها تحذف كثيرا ولقد اوحي اليك والى الذين من قبلك
اي من الرسل لئن اشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين • كلام على سبيل الفرض والمراد به تهييج
الرسل واقناط الكفرة والاشعار على حكم الامة وافراد الخطاب باعتبار كل واحد واللام الاولى موطئة للقسم والاخريان
للجواب واطلاق الاحباط يحتمل ان يكون من خصائصهم لان شركهم اقبح وان يكون على التقييد بالموت كما صرح
به في قوله ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم وعطف الخسران عليه من عطف
المسبب على السبب بل الله فاعبد رد لما امروه به ولولا دلالة التقديم على الاختصاص لم يكن كذلك وكن من
الشاكرين • انعامه عليك وفيه اشارة الى موجب الاختصاص وما قدروا الله حق قدره ما قدروا عظمته
في انفسهم حق عظمته حيث جعلوا له شريكا ووصفوه بما لا يليق به وقرئ بالتشديد والارض جميعا قبضته
يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه تنبيه على عظمته وكمال قدرته على الافعال العظام التي تتحير فيها الاوهام
بالاضافة الى قدرته ودلالة على ان تخريب العالم اهون شيء عليه على طريقة التمثيل والتخييل من غير اعتبار

القبضة واليمين حقيقة ولا مجاز كقولهم شابت لمة الليل والقبضة المرة من القبض بمعنى القبضة
وهي المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضة وقرئ بالنصب على الظرف تشبيها للموقت
بالمبهم وتاكيد الارض بالجميع لان المراد بها الارضون السبع او جميع ابعاضها البادية والغايرة وقرئ
مطويات على انها حال والسموات معطوفة على الارض منظومة في حكمها سبحانه وتعالى عما يشركون
ما ابعد من هذه قدرته وعظمته عن اشراكهم او ما يضاف اليه من الشركاء ونفخ في الصور يعني المرة الاولى
فصعق من في السموات ومن في الارض خر واميتا او مغشيا عليه الا من شاء الله قيل جبريل وميكائيل
واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حملة العرش ثم نفخ فيه اخرى نفخة اخرى وهي تدل على ان المراد بالاولى
ونفخ في الصور نفخة واحدة كما صرح به في مواضع واخرى يحتمل النصب والرفع فاذا هم قيام قائمون من قبورهم
او متوقفون وقرئ بالنصب على ان الخبر ينظرون وهو حال من ضميره والمعنى يقلبون ابصارهم في الجوانب
كالمبهوتين او ينظرون ما يفعل بهم واشرقت الارض بنور ربها بما اقام فيها من العدل سماه نورا لانه
يزين البقاع ويظهر الحقوق كما سمى الظلم ظلمة وفي الحديث الظلم ظلمات يوم القيمة ولذلك اضاف اسمه الى الارض
او بنور خلق فيها بلا توسط اجسام مضيئة ولذلك اضافه الى نفسه ووضع الكتاب للحساب والجزاء
من وضع المحاسب كتاب المحاسبة بين يديه او صحايف الاعمال في ايدي العمال واكتفى باسم الجنس عن الجمع وقيل اللوح
المحفوظ يقابل به الصحايف وجيء بالنبيين والشهداء للامم وعليهم من الملائكة والمؤمنين وقيل المستشهدون
وقضي بينهم بين العباد بالحق وهم لا يظلمون بنقص ثواب او زيادة عقاب على ما جرى به الوعد ووفيت
كل نفس ما عملت جزاءه وهو اعلم بما يفعلون فلا يفوته شيء من افعالهم ثم فصل التوفية وقال وسيق
الذين كفروا الى جهنم زمرا افواجا متفرقة بعضها في اثر بعض على تفاوت اقدامهم في الضلالة والشرارة
جمع زمرة واشتقاقها من الزمر وهو الصوت اذ الجماعة لا تخلو عنه او من قولهم شاة زمرة قليلة
الشعر ورجل زمر قليل المروءة وهي الجمع القليل حتى اذا جاءوها فتحت ابوابها ليدخلوها وحتى هي التي تحكى
بعدها الجملة وقرأ الكوفيون فتحت بتخفيف التاء وقال لهم خزنتها تقريعا وتوبيخا الم يأتكم رسل منكم
من جنسكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار وفيه
دليل على انه لا تكليف قبل الشرع من حيث انهم عللوا توبيخهم باتيان الرسل وتبليغ الكتب قالوا بلى ولكن حقت
كلمة العذاب على الكافرين كلمة الله بالعذاب علينا وهو الحكم عليهم بالشقاوة وانهم من اهل النار ووضع الظاهر
في موضع الضمير للدلالة على اختصاص ذلك بالكفرة وقيل هو قوله لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين
قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها ابهم القائل لتهويل ما يقال لهم فبئس مثوى المتكبرين اللام فيه للجنس
والمخصوص بالذم سبق ذكره ولا ينافي اشعاره بان مثواهم في النار لتكبرهم عن الحق ان يكون دخولهم فيها لان كلمة العذاب
حقت عليهم فان تكبرهم وساير مقابحهم مسببة عنه كما قال عم ان الله تع اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل
اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت
على عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة اسراعا بهم الى دار الكرامة وقيل

جواب عما قال ابو البقاء من ان انتصابها على الظرفية اي في قبضته ضعيف لان الظرف المحدود لا ينتصب . سعد

يعني يجوز ان يكون القيام بمعنى الوقوف مقابل الحركة وعلى الاول مقابل القعود . سعد

قوله سبحانه وتعالى فيه معنى التعجب ولهذا قال ما ابعد الخ وما في عما يشركون اما مصدرية او موصولة ولهذا قال عن اشراكهم او ما يضافون اليه من الشركاء .

واعلم انه تع لما قرر كمال عظمته بما سبق ذكره اردفه بذكر طريق آخر يدل ايضا على كمال عظمته وذلك شرح مقدمات يوم القيمة لان نفخ الصور يكون قبل ذلك اليوم قال ونفخ الخ . كبير

اما النصب فعلى طريقة قوله في موضع آخر فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة بالنصب على المصدر واسناد الفعل الى الجار والمجرور كما في هذه الآية وانما حذفت هنا نفخة واحدة على تقدير النصب لدلالة اخرى عليه واما الرفع فعلى طريقة قراءة من قرأ في ذلك الموضع نفخة واحدة بالرفع بجعل نفخة فاعل نفخ وان لم يذكر في هذه الآية ذلك بل اسند الفعل الى الجار والمجرور ولا يجوز ان يراد الحذف على تقدير الرفع ايضا لان الفاعل لا يحذف . سعد

وعلى هذا يكون النور مجازا اي استعارة من العدل واليه ذهب كثير من ائمة التفسير ووجه الاستعارة انه شاع في التنزيل اطلاق النور على ما به يظهر المحسوسات عند البصر على ما به يظهر المعقولات عند البصيرة كالحق والذكر والقرآن والبرهان ونحو ذلك . كذا في السعدية

وعلى هذا يكون النور على حقيقته واليه ذهب جمع من المفسرين حيث قالوا ان النور المشار اليه بقوله واشرقت الارض بنور ربها نور خلقه الله تع يوم القيمة فشرقت به الارض وذلك حين يتجلى الرب لفصل القضاء بين الخلق واضافته الى الرب للتشريف . كذا في شرح الفاضل السعد

زمرا حال اي منهم زمر المعني يسألك افواجا جماعة في تفرقة سوقا فاحسنوا النار

اي فتحت ابوابها السبعة عند مجيئهم تهويلا لشانها ولم تفتح قبل لبقاء حرها .

لا يوم القيمة على ما توهمت من اضافة اليوم اليهم وقد جاء استعمال اليوم والايام مستفيضا في اوقات الشدة . كذا سعد

اي ان الملائكة بينوا انه ما بقي لهم عذر ولا علة بعد مجيء الانبياء عليهم ولو لم يكن مجيء الانبياء شرطا في استحقاق العذاب لما بقي في هذا الكلام فايدة . كبير

... ذلك بالكفرة

قوله جعل معرف ... فاعل بئس ...

يعني ان الملائكة اذا سمعوا منهم قولهم هذا قالوا لهم ادخلوا ابواب جهنم كما قالت المعتزلة لو كان دخولهم في النار لاجل ان حقت عليهم كلمة العذاب لم يبق لقول الملائكة فبئس مثوى المتكبرين فايدة بل هذا الكلام انما يبقى مفيدا اذا قلنا انهم انما دخلوا النار لانهم تكبروا على الانبياء ولم يقبلوا قولهم . كبير

درى ان عمر رضه افتقد رجلا ذا بأس شديد من اهل الشام فقيل له تتايع في هذا الشراب فقال عمر لكاتبه اكتب من عمر الى فلان سلام عليك وانا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله اليه المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تجده صاحيا ثم امر من عنده بالدعاء له بالتوبة فلما اتته الصحيفة جعل يقرأها ويقول قد وعدني الله ان يغفر لي وحذرني عقابه فلم يبرح يرددها حتى بكى ثم نزع فاحسن النزع وحسنت توبته فلما بلغ عمر امره قال هكذا فاصنعوا اذا رأيتم اخاكم قد زل زلة فسددوه ووفقوه وادعوا الله له ان يتوب عليه ولا تكونوا اعوانا للشياطين عليه . ك

قوله افتقد رجلا طلبه وهو غايب في الاساس فلان تتايع في الامر يرمي بنفسه فيها من غير تثبت وتتايع الناس تهافتوا فيه وفي الصحاح التتايع التهافت في الشر واللجاج ولا يكون التتايع الا في الشر والنزوع عن الشيء الانتهاء عنه والتسديد التوفيق للسداد وهو الصواب وكان المعنى احملوه على السداد وادعوا له بذلك وروى وفقوه يروى بتقديم الفاء والاصوب رواية وثقوه بتقديم القاف اي اجعلوه واثقا الغرض من القصة ان عمر رضه امر القوم بالدعاء للرجل بالتوبة دون المغفرة والرجل قد تعرض لذكر وعد المغفرة دون التوبة تدل على الاتحاد والارتباط . سعد

سيق مراكبهم اذ لا يذهب بهم الا راكبين زمرا على تفاوت مراتبهم في الشرف وعلو الطبقة حتى اذا
جاءوها وفتحت ابوابها حذف جواب اذ للدلالة على ان لهم حينئذ من الكرامة والتعظيم ما لا يحيط به الوصف
وان ابواب الجنة تفتح لهم قبل مجيئهم غير منتظرين وقرأ الكوفيون فتحت بالتخفيف وقال لهم خزنتها
سلام عليكم لا يعتريكم بعد مكروه طبتم طهرتم من دنس المعاصي فادخلوها خالدين مقدرين
الخلود والفاء للدلالة على ان طيبهم سبب لدخولهم وخلودهم وهو لا يمنع دخول العاصي بعفوه لانه يطهره
وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده بالبعث والثواب واورثنا الارض يريدون المكان الذي استقروا فيه
على الاستعارة وايراثها تمليكها مخلفة عليهم من اعمالهم او تمكينهم من التصرف فيها تمكين الوارث
فيما يرثه نتبوأ من الجنة حيث نشاء اي يتبوأ كل منا في اي مقام اراده من الجنة الواسعة مع ان في الجنة مقامات
معنوية لا يتمانع واردوها حيث نشاء فنعم اجر العاملين الجنة وترى الملائكة حافين محدقين
من حول العرش اي حوله ومن مزيدة او لابتداء الحفوف يسبحون بحمد ربهم ملتبسين بحمده والجملة حال
ثانية او مقيدة للاولى والمعنى ذاكرين له بوصفي جلاله واكرامه تلذذا به وفيه اشعار بان منتهى درجات
العليين واعلى اللذائذ هو الاستغراق في صفات الحق وقضي بينهم بالحق اي بين الخلق بادخال بعضهم النار
وبعضهم الجنة او بين الملائكة باقامتهم في منازلهم على حسب تفاضلهم وقيل الحمد لله رب العالمين
اي على ما قضى بيننا بالحق والقائلون هم المؤمنون من المقضي بينهم او الملائكة وطي ذكرهم لتعينهم
وتعظيمهم عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الزمر لم يقطع الله رجاءه يوم القيمة واعطاه الله تعالى
ثواب الخائفين وعنه عليه السلام انه كان يقرأ كل ليلة بني اسرائيل والزمر سورة المؤمن مكية وآيها
خمس او ثنتان وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم

حم اماله ابن عامر وحمزة
والكسائي وابو بكر صريحا ونافع برواية ورش وابو عمرو بين بين وقرئ بفتح الميم على التحريك لالتقاء الساكنين والنصب
باضمار اقرأ ومنع صرفه للتعريف والتانيث او لانها على زنة اعجمي كقابيل وهابيل تنزيل الكتاب من الله
العزيز العليم لعل تخصيص الوصفين لما في القرآن من الاعجاز والحكم الدال على القدرة الكاملة والحكمة البالغة
غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول صفات اخر لتحقيق ما فيه من الترغيب والترهيب والحث على ما
هو المقصود منه والاضافة فيها حقيقية على انه لم يرد بها زمان مخصوص واريد بشديد العقاب مشدده
او الشديد عقابه فحذف اللام للازدواج وامن الالباس او ابدال وجعله وحده بدلا مشوش للنظم وتوسيط
الواو بين الاولين لافادة الجمع بين محو الذنوب وقبول التوبة او تغاير الوصفين اذ ربما يتوهم الاتحاد او تغاير
موقع الفعلين لان الغفر هو الستر فيكون الذنب باقيا وذلك لمن لم يتب فان التايب من الذنب كمن لا ذنب له والتوب
مصدر كالتوبة وقيل جمعها والطول الفضل بترك العقاب المستحق وفي توحيد صفة العذاب مغمورة بصفات
الرحمة دليل رجحانها لا اله الا هو فيجب الاقبال الكلي على عبادته اليه المصير فيجازي العاصي والمطيع ما يجادل
في آيات الله الا الذين كفروا لما حقق امر التنزيل سجل بالكفر على المجادلين فيه بالطعن وادحاض الحق لقوله وجادلوا
بالباطل ليدحضوا به الحق فاما الجدال فيه لحل عقده واستنباط حقايقه وقطع تشبث اهل الزيغ به وقطع

مطاعنهم فيه من أعظم الطاعات ولذلك قال عليه السلام ان جدالاً في القرآن كفر بالتنكير مع انه ليس جدالاً فيه على الحقيقة فلا يغررك تقلبهم في البلاد ، فلا يغررك امهالهم واقبالهم في دنياهم وتقلبهم في بلاد الشام واليمن في التجارات المربحة فانهم مأخوذون عما قريب بكفرهم اخذ من قبلهم كما قال كذبت قبلهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم والذين تحزبوا على الرسل وناصبوهم بعد قوم نوح كعاد وثمود وهمت كل امة من هؤلاء برسولهم وقرئ برسولها ليأخذوه ليتمكنوا من اصابته بما ارادوا من تعذيب وقتل من الاخذ بمعنى الاسر وجادلوا بالباطل بما لا حقيقة له ليدحضوا به الحق ليزيلوه به فأخذتهم بالاهلاك جزاء لهم فكيف كان عقاب ، فانكم تمرون على ديارهم وترون اثره وهو تقرير فيه تعجب وكذلك حقت كلمة ربك وعيده او قضاؤه بالعذاب على الذين كفروا لكفرهم انهم اصحاب النار ، بدل من كلمة ربك بدل الكل او الاشتمال على ارادة اللفظ والمعنى الذين يحملون العرش ومن حوله الكروبيون اعلى طبقات الملائكة واولهم وجوداً وحملهم اياه وحفيفهم حوله مجاز عن حفظهم وتدبيرهم له وكناية عن قربهم من ذي العرش ومكانتهم عنده وتوسطهم في نفاذ امره يسبحون بحمد ربهم يذكرون الله بمجامع الثناء من صفات الجلال والاكرام وجعل التسبيح اصلاً والحمد حالاً لان الحمد مقتضى حالهم دون التسبيح ويؤمنون به اخبر عنهم بالايمان اظهاراً لفضله وتعظيماً لاهله ومساق الآية لذلك كما صرح به بقوله ويستغفرون للذين آمنوا واشعاراً بان حملة العرش وسكان الفرش في معرفته سواء رداً على المجسمة واستغفارهم شفاعتهم وحملهم على التوبة والهامهم بما يوجب المغفرة وفيه تنبيه على ان المشاركة في الايمان توجب النصح والشفقة وان تخالفت الاجناس لانها اقوى المناسبات كما قال انما المؤمنون اخوة ربنا اي يقولون ربنا وهو بيان ليستغفرون او حال وسعت كل شيء رحمة وعلماً اي وسعت رحمتك وعلمك فأزيل عن اصله للاغراق في وصفه بالرحمة والعلم والمبالغة في عمومهما وتقديم الرحمة لانها المقصودة بالذات ههنا فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك للذين علمت منهم التوبة واتباع سبيل الحق وقهم عذاب الجحيم ، واحفظهم عنه وهو تصريح بعد اشعار للتأكيد والدلالة على شدة العذاب ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم وعدتهم اياها ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم عطف على هم اي ادخلهم ومعهم هؤلاء ليتم سرورهم او الثاني لبيان عموم الوعد وقرئ جنة عدن وصلح بالضم وذريتهم بالتوحيد انك انت العزيز الذي لا يمتنع عليه مقدور الحكيم ، الذي لا يفعل الا ما يقتضيه حكمته ومن ذلك الوفاء بالوعد وقهم السيئات العقوبات او جزاء السيئات وهو تعميم بعد تخصيص او مخصوص بمن صلح او المعاصي في الدنيا لقوله ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته اي ومن تقها في الدنيا فقد رحمته في الآخرة كأنهم طلبوا السبب بعدما سألوا المسبب وذلك هو الفوز العظيم ، يعني الرحمة والوقاية او مجموعهما ان الذين كفروا ينادون يوم القيمة فيقال لهم لمقت الله اكبر من مقتكم انفسكم اي لمقت الله اياكم اكبر من مقتكم انفسكم الامارة بالسوء اذ تدعون الى الايمان فتكفرون ، ظرف لفعل دل عليه المقت الاول لا له لانه اخبر عنه ولا للثاني لان مقتهم انفسهم يوم القيمة حين عاينوا جزاء اعمالهم الخبيثة

الخبيثة الآن لا تنجون في الصيف ضيعت اللبن او تعليل لحكم وزمان المقتين واحد قالوا ربنا امتنا اثنتين امامتين بأن خلقتنا امواتاً اولاً ثم صيرتنا امواتاً عند انقضاء آجالنا فان الامامة جعل الشيء عادم الحيوة ابتداء او بتصيير كالتصغير والتكبير ولذلك قيل سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل وان خص بالتصيير فاختيار الفاعل احد مفعوليه تصيير وصرف له عن الآخر واحييتنا اثنتين الاحياءة الاولى واحياءة البعث وقيل الامامة الاولى عند انخرام الاجل والثانية في القبر بعد الاحياء للسؤال والاحياءآن ما في القبور والبعث اذ المقصود اعترافهم بعد المعاينة بما غفلوا عنه ولم يكترثوا به ولذلك تسبب لقوله فاعترفنا بذنوبنا فان اقترافهم لها باغترارهم بالدنيا وانكارهم بالبعث فهل الى خروج نوع خروج من النار من سبيل ، طريق فنسلكه وذلك انما يقولونه من فرط قنوطهم تعللاً وتحيراً ولذلك اجيبوا بقوله ذلكم اي الذي انتم فيه بانه بسبب انه اذا دعي الله وحده متحداً او توحد وحده فحذف الفعل واقيم مقامه في الحالية كفرتم بالتوحيد وان يشرك به تؤمنوا بالاشراك فالحكم لله المستحق للعبادة حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد العلي من ان يشرك به ويسوى بغيره الكبير ، حيث حكم على من اشرك وسوى به بعض مخلوقاته في استحقاق العبادة هو الذي يريكم آياته الدالة على التوحيد وسائر ما يجب ان يعلم تكميلاً لنفوسكم وينزل لكم من السماء رزقاً اسباب رزق كالمطر مراعاة لمعاشكم وما يتذكر بالآيات التي هي كالمركوزة في العقول لظهورها المغفول عنها للانهماك في التقليد واتباع الهوى الا من ينيب ، يرجع عن الانكار بالاقبال عليها والتفكر فيها فان الجازم بشيء لا ينظر فيما ينافيه فادعوا الله مخلصين له الدين من الشرك ولو كره الكافرون ، اخلاصكم وشق عليهم رفيع الدرجات ذو العرش خبران آخران للدلالة على علو صمديته من حيث المعقول والمحسوس الدال على تفرده في الالوهية فان من ارتفعت درجات كماله بحيث لا يظهر دونها كمال وكان العرش الذي هو اصل العالم الجسماني في قبضة قدرته لا يصح ان يشرك به وقيل الدرجات مراتب المخلوقات او مصاعد الملائكة الى العرش والسموات او درجات الثواب وقرئ رفيع بالنصب على المدح يلقي الروح من امره خبر رابع للدلالة على ان الروحانيات ايضاً مسخرات لامره باظهار آثارها وهو الوحي وتمهيد للنبوة بعد تقرير التوحيد والروح الوحي ومن امره بيانه لانه امر بالخير او مبدؤه والامر الملك المبلغ على من يشاء من عباده يختاره للنبوة وفيه دليل على انها عطائية لينذر غاية الالقاء والمستكن فيه لله او لمن او للروح واللام مع القرب يؤيد الثاني يوم التلاق ، يوم القيمة فان فيه يتلاقى الارواح والاجسام واهل السموات والارض والمعبودون والعباد والاعمال والعمال يوم هم بارزون خارجون من قبورهم او ظاهرون لا يسترهم شيء او ظاهرة نفوسهم لا تحجبهم غواشي الابدان او اعمالهم وسرائرهم لا يخفى على الله منهم شيء من اعيانهم واعمالهم واحوالهم وهو تقرير لقوله هم بارزون وازاحة لنحو ما يتوهم في الدنيا لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ، حكاية لما يسئل عنه في ذلك اليوم ولما يجاب به او لما دل عليه ظاهر الحال فيه من زوال الاسباب وارتفاع الوسائط واما حقيقة الحال فناطقة بذلك دائماً اليوم تجزى كل نفس بما كسبت كأنه نتيجة ما سبق وتحقيقه ان النفوس تكتسب بالعقائد والاعمال هيئات توجب لذاتها والمها لكنها لا

تشعر بها في الدنيا العوايق تشغلها فاذا قامت قيامتها زالت العوايق وادركت لذتها والمها
لا ظلم اليوم بنقص الثواب وزيادة العقاب ان الله سريع الحساب اذ لا يشغله شان عن شان فيصل
اليهم ما يستحقونه سريعا وانذرهم يوم الآزفة اى القيمة سميت بها لازوفها اى قربها او الخطة الآزفة
وهى مشارفتهم النار وقيل الموت اذ القلوب لدى الحناجر فانها ترتفع عن اماكنها فتلتصق بحلوقهم
فلا تعود فيتروحوا ولا تخرج فيستريحوا كاظمين على الغم حال من اصحاب القلوب على المعنى لانه على الاضافة
او منها او من ضميرها فى لدى وجمعه كذلك لان الكظم من افعال العقلاء كقوله فظلت اعناقهم لها
خاضعين او من مفعول انذرهم على انه حال مقدرة ما للظالمين من حميم قريب مشفق ولا شفيع
يطاع ولا شفيع مشفع والضماير ان كانت للكفار وهو الظاهر كان وضع الظالمين موضع ضميرهم
للدلالة على اختصاص ذلك بهم وانه لظلمهم يعلم خائنة الاعين النظرة الخائنة كالنظرة الثانية الى غير المحرم
واستراق النظر اليه او خيانة الاعين وما تخفى الصدور من الضماير والجملة خبر خامس للدلالة على
انه ما من خفى الا وهو متعلق العلم والجزاء والله يقضى بالحق لانه المالك الحاكم على الاطلاق فلا يقضى بشئ
الا وهو حقه والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ تهكم بهم لان الجماد لا يقال فيه انه يقضى او لا
يقضى وقرأ نافع وهشام بالتاء على الالتفات او اضمار قل ان الله هو السميع البصير تقرير لعلمه
بخائنة الاعين وقضائه بالحق ووعيد لهم على ما يقولون ويفعلون وتعريض بحال من يدعون من دونه
اولم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم مآل حال الذين كذبوا الرسل قبلهم
كعاد وثمود كانوا هم اشد منهم قوة قدرة وتمكنا وانما جئ بالفصل وحقه ان يقع بين معرفتين
لمضارعة افعل من للمعرفة فى امتناع دخول اللام عليه وقرأ ابن عامر اشد منكم بالكاف وآثارا فى الارض
مثل القلاع والمداين الحصينة وقيل المعنى واكثر آثارا كقوله متقلدا سيفا ورمحا فاخذهم الله بذنوبهم
وما كان لهم من الله من واق يمنع العذاب عنهم ذلك الاخذ بانهم كانت تاتيهم رسلهم بالبينات
بالمعجزات او الاحكام الواضحة فكفروا فاخذهم الله انه قوى متمكن مما يريده غاية التمكن شديد العقاب
لا يؤبه بعقاب دون عقابه ولقد ارسلنا موسى باياتنا يعنى المعجزات وسلطان مبين وحجة قاهرة
والعطف لتغاير الوصفين او لافراد بعض المعجزات كالعصا تفخيما لشانه الى فرعون وهامان وقارون
فقالوا ساحر كذاب يعنون موسى عليه السلام وفيه تسلية لرسول الله عم وبيان لعاقبة من هو اشد
الذين كانوا من قبلهم بطشا واقربهم زمانا فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا ابناء الذين آمنوا
معه واستحيوا نساءهم اى اعيدوا عليهم ما كنتم تفعلون بهم اولا كى يصدوا عن مظاهرة موسى عم
وما كيد الكافرين الا فى ضلال اى فى ضياع ووضع الظاهر فيه موضع الضمير لتعميم الحكم والدلالة على
العلة وقال فرعون ذرونى اقتل موسى كانوا يكفونه عن قتله ويقولون انه ليس الذى تخافه بل هو ساحر
ولو قتلته ظن انك عجزت عن معارضته بالحجة وتعلله بذلك مع كونه سفاكا فى اهون شئ دليل على انه
تيقن انه نبى فخاف من قتله او ظن انه لو حاوله لم يتيسر له ويؤيده قوله وليدع ربه فانه تجلد وعدم

وعدم مبالاة بدعائه انى اخاف ان لم اقتله ان يبدل دينكم ان يغير ما انتم عليه من عبادته وعبادة
الاصنام لقوله ويذرك وآلهتك او ان يظهر فى الارض الفساد ما يفسد دنياكم من التحارب والتهارج
ان لم يقدر ان يبطل دينكم بالكلية وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر بالواو على معنى الجمع وابن كثير
وابن عامر والكوفيون غير حفص بفتح الياء والهاء ورفع الفساد وقال موسى اى لقومه لما سمع بكلامه
انى عذت بربى وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب صدر الكلام بان تاكيدا واشعارا على ان السبب
المؤكد فى دفع الشر هو العياذ بالله وخص اسم الرب لان المطلوب هو الحفظ والتربية واضافه اليه واليهم
حثا لهم على موافقته لما فى تظاهر الارواح من استجلاب الاجابة ولم يسم فرعون وذكر وصفا يعمه وغيره
لتعميم الاستعاذة ورعاية الحق والدلالة على الحامل له على القول وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى عذت فيه وفى الدخان
بالادغام وعن نافع مثله وقال رجل مؤمن من آل فرعون من اقاربه وقيل من متعلقه بقوله
يكتم ايمانه والرجل اسرائيلى او غريب موحد كان ينافقهم اتقتلون رجلا اتقصدون قتله من غير روية
وتامل فى امره ان يقول لان يقول او وقت ان يقول ربى الله وحده وهو فى الدلالة على الحصر مثل صديقى
زيد وقد جاءكم بالبينات المتكثرة على صدقه من المعجزات والاستدلالات من ربكم اضافه اليهم بعد ذكر
البينات احتجاجا عليهم واستدراجا لهم الى الاعتراف به ثم اخذهم بالاحتجاج من باب الاحتياط فقال
وان يك كاذبا فعليه كذبه لا يتخطاه وبال كذبه فيحتاج فى دفعه الى قتله وان يك صادقا يصبكم بعض
الذى يعدكم فلا اقل من ان يصيبكم بعضه وفيه مبالغة فى التحذير واظهار للانصاف وعدم التعصب ولذلك
قدم كونه كاذبا او يصبكم ما يعدكم من عذاب الدنيا وهو بعض مواعيده كانه خوفهم بما هو اظهر احتمالا عندهم
وتفسير البعض بالكل كقول لبيد تراك امكنة اذا لم ارضها او يرتبط بعض النفوس حمامها مردود
لانه اراد بالبعض نفسه ان الله لا يهدى من هو مسرف كذاب احتجاج ثالث ذو وجهين احدهما انه
لو كان مسرفا كذابا لما هداه الله الى البينات ولما عضده بتلك المعجزات وثانيهما ان من خذله الله واهلكه فلا حاجة
لكم الى قتله ولعله اراد به المعنى الاول وخيل اليهم الثانى لتلين شكيمتهم وعرض به لفرعون بانه مسرف
كذاب لا يهديه الله سبيل الصواب وطريق النجاة يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين غالبين فى الارض ارض مصر
فمن ينصرنا من باس الله ان جاءنا اى فلا تفسدوا امركم ولا تتعرضوا لباس الله بقتله فانه ان جاءنا
لم يمنعنا احد وانما ادرج نفسه فى الضميرين لانه كان منهم فى القرابة وليريهم انه معهم ومساهمهم
فيما ينصح لهم قال فرعون ما اريكم الا ما ارى ما اشير اليكم الا ما ارى واستصوبه من قتله وما اهديكم وما
اعلمكم الا ما علمت من الصواب ولسانا وقلبى متواطآن عليه الا سبيل الرشاد طريق الصواب وقرئ
بالتشديد على انه فعال للمبالغة من رشد كعلام او من رشد كعباد لا من ارشد كجبار لانه مقصور على
السماع او للنسبة الى الرشد كعواج وبتات وقال الذى آمن يا قوم انى اخاف عليكم فى تكذيبه والتعرض
مثل يوم الاحزاب مثل ايام الامم الماضية يعنى وقايعهم وجمع الاحزاب مع التفسير اغنى عن جمع اليوم
مثل داب قوم نوح وعاد وثمود مثل جزاء ما كانوا عليه دائبا من الكفر وايذاء الرسل والذين من بعدهم

يعنى ان ذا الحال وان لم يكن مذكورا لفظا فهو مذكور معنى اذ المعنى قلوبهم لدى حناجرهم فيكون كاظمين حالا من المضاف اليه فى حناجرهم والعامل ما فى الظرف من معنى الفعل سعد

والمقصود من قوله وانذرهم الخ وصف يوم القيمة بانواع اخر من الصفات الهائلة المهيبة كبير

الخطة الامر والشان الذى فيه نوع صعوبة وعلى هذا فالمراد باليوم الوقت اذ ليس لاضافته حقيقة اليوم الى مشارفة دخول النار كثير معنى بخلاف يوم القيمة سعد

ويعضده قراءة كاظمون بالرفع حيث جعله خبرا بعد خبر للقلوب سعد

يعنى احتج اكثر المعتزلة فى نفى الشفاعة عن المذنبين بقوله ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع فاشار المصنف الى رده بقوله والضماير ان كانت للكفار الخ تامل سعد

لان هذه الآية وردت فى زجر الكفار الذين يجادلون فى آيات الله كبير

اى على اختصاص انتفاء شفيع مشفع بهم اى بالكفار وانه اى هذا الاختصاص بهم لظلمهم تامل سعد

يعنى ان الخائنة اما صفة للنظرة او مصدر بمعنى الخيانة كالعافية بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل كما يفعل اهل الريب ولا يحسن ان يراد الاعين الخائنة لان قوله وما تخفى الصدور لا يساعد عليه لان المناسب لخفيات الصدور خفيات الاعين واما الاعين الخائنة فالمناسب لها الصدور الخائنة او الضاغنة او نحو ذلك كبير سعد

للحصر مستفاد من ذكر القيد كانه قيل يقضى بالحق لا بالباطل واما البناء على المبتدأ فللتقوى اذ الحصر لا يناسب المقام سعد الدين

لما بالغ فى تخويف الكفار بعذاب الآخرة اردفه ببيان تخويفهم باحوال الدنيا وقال اولم يسيروا الخ والمعنى ان العاقل من اعتبر بغيره فان الذين مضوا من الكفار كانوا اشد قوة الخ فلما كذبوا رسلهم اهلكهم الله بعذاب الهلاك معجلا حتى ان هؤلاء الجاحدين من الكفار شاهدوا تلك الآثار فخذهم ان يتعظوا بمثل ذلك بهذا القول كبير

يعنى المضارعة القوية بحيث صار معنى افضل من كذا الافضل باعتبار افضلية معهودة ولا كذلك المضاف الى النكرة وان لم يجز دخول اللام عليه لان ذلك من جهة مجرد رعاية اللفظ وهو ان الاضافة قد تكفى للتعريف فكره الجمع بينها وبين لام التعريف كذا قيل ويشكل بتجويزهم الفصل فيما اذا كان الخبر فعلا مضارعا مثل انه هو يقوم والاصوب ان يجعل مثله مبتدأ لا فصلا سعد الدين

لما تسلى رسوله بذكر الكفار الذين كذبوا الانبياء قبله وشاهدوا آثارهم تلاه ايضا بذكر قصة موسى وانه مع قوة معجزاته بعثه الى فرعون الخ فكذبوه وكابروا وقالوا ساحر كذاب كبير

يعنى كان قتل الابناء واستحياء النساء من قبل خيفة ان يولد الولد الذى انذرته الكهنة بظهوره وزوال ملكه على يده وهذا قتل آخر وعن ابن عباس رض فى قوله قالوا اقتلوا اعيدوا عليهم القتل كالذى كان اولا يريد ان هذا قتل غير القتل الاول كبير

اى فى ظاهره هذا وباطنه الخوف من دعاء ربه والا فلا يتكلم بذلك مع ادعائه انه الرب الاعلى سعد الدين

كقوم لوط وَمَا اللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ٭ فلا يعاقبهم بغير ذنب ولا يخلي الظالم منهم بغير انتقام
وهو ابلغ من قوله وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ من حيث ان المنفي فيه نفي حدوث تعلق ارادته بالظلم وَيَا قَوْمِ
إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ٭ يوم القيمة ينادي فيه بعضهم بعضا للاستغاثة او يتصايحون
بالويل والثبور او ينادي اصحاب الجنة اصحاب النار كما حكي في الاعراف وقرئ بالتشديد وهو ان ينِدّ بعضهم
من بعض كقوله يوم يفر المرء من اخيه يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ عن الموقف منصرفين عنه الى النار
وقيل فارين عنها مَا لَكُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عَاصِمٍ يعصمكم من عذابه وَمَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ٭
وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ يوسف بن يعقوب على ان فرعونه فرعون موسى او على نسبة احوال الآباء الى الاولاد
او سبطه يوسف بن ابرهيم بن يوسف مِنْ قَبْلُ من قبل موسى بِالْبَيِّنَاتِ بالمعجزات فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا
جَاءَكُمْ بِهِ من الدين حَتَّى إِذَا هَلَكَ مات قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللّٰهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ضما الى تكذيب رسالته تكذيب
رسالة من بعده او جزما بان لا يبعث بعده رسول مع الشك في رسالته وقرئ الن يبعث الله على ان بعضهم
يقرر بعضا بنفي البعث كَذَلِكَ مثل ذلك الاضلال يُضِلُّ اللّٰهُ في العصيان مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ شاك
فيما يشهد به البينات لغلبة الوهم والانهماك في التقليد الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللّٰهِ بدل من الموصول
الاول لانه بمعنى الجمع بِغَيْرِ سُلْطَانٍ بغير حجة بل اما بتقليد او شبهة داحضة أَتَاهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ
وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا فيه ضمير من وافراده للفظ ويجوز ان يكون الذين مبتدا خبره كبر على حذف مضاف
اي وجدال الذين يجادلون كبر مقتا او بغير سلطان وفاعل كبر كذلك اي كبر مقتا مثل ذلك الجدال فيكون
قوله يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلَى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ٭ استينافا للدلالة على الموجب لجدالهم وقرأ ابو عمرو وابن ذكوان قلب
بالتنوين على وصفه بالتكبر والتجبر لانه منبعهما كقولهم رأت عيني وسمعت اذني او على حذف مضاف
اي كل ذي قلب وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا بناء مكشوفا عاليا من صرح الشيء اذا ظهر لَعَلِّي
أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ٭ الطرق أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ بيان لها وفي ابهامها ثم ايضاحها تفخيم لشانها وتشويق
للسامع الى معرفتها فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى عطف على ابلغ وقرأ حفص بالنصب على جواب الترجي ولعله
اراد ان يبني له رصدا في موضع عال يرصد منه احوال الكواكب التي هي اسباب سماوية تدل على الحوادث
الارضية فيرى هل فيها ما يدل على ارسال الله اياه او ان يرى فساد قول موسى بان اخباره من اله السماء
يتوقف على اطلاعه ووصوله اليه وذلك لا يتاتى الا بالصعود الى السماء وهو مما لا يقوى عليه الانسان
وذلك لجهله بالله وكيفية استنبائه وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا في دعوى الرسالة وَكَذَلِكَ ومثل ذلك التزيين
زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ سبيل الرشاد والفاعل على الحقيقة هو الله ويدل عليه
هذا انه قرئ وزَيَّن بالفتح وبالتوسط الشيطان وقرأ الحجازيان والشامي وابو عمرو وَصَدَّ على ان فرعون
صد الناس عن الهدى بامثال هذه التمويهات والشبهات ويؤيده وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ اي خسار
وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يعني مؤمن آل فرعون وقيل موسى يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ بالدلالة سَبِيلَ الرَّشَادِ ٭
سبيلا يصل سالكه الى المقصود وفيه تعريض بان ما عليه فرعون وقومه سبيل الغي يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ

لأن من كان عن ارادة الظلم بعيدا كان عن الظلم ابعد ك

اي عن الموقف لطف الله بك وبنا في ذلك الموطن وكل موطن برحمته ٭ كواشي

وعلى عمرو انه مات وهو منقول كواشي

واعلم ان مؤمن آل لما قال ومن يضلل الله فما له من هاد ذكر لهذا مثالا وهو ان يوسف جاءهم بالبينات الباهرة فاصروا على الشك والشبهة ولم ينتفعوا بتلك الدلائل وهذا يدل على ان من اضله الله فما له من هاد ٭ كبير

وهذا اشعار ان فرعون موسى غير فرعون يوسف بن يعقوب وهو منقول ايضا ٭ كواشي

ومنه قوله فانه آثم قلبه وان كان الآثم هو الجملة ك

ولا فرق في مثل هذا بين جعله صفة كل وجعله صفة ما اضيف اليه كل ٭ سعد الدين

تشبيها للترجي بالتمني من جهة انتفاء التوقع وان اختص التمني بالقلب والترجي باشتراط امكان الحصول سعد

ونظيره ما كيد فرعون الا في تباب قوله تعالى تبت يدا ابي لهب ٭ كبير

هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ تمتع يسير لسرعة زواله وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ٭ لخلودها مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا
يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا عدلا من الله وفيه دليل على ان الجنايات تغرم بمثلها وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ بغير تقدير وموازنة بالعمل بل اضعافا
مضاعفة فضلا منه ورحمة ولعل تقسيم العمال وجعل الجزاء اسمية مصدرة باسم الاشارة وتفضيل
الثواب لتغليب الرحمة وجعل العمل عمدة والايمان حالا للدلالة على انه شرط في اعتبار العمل وان ثوابه اعلى
من ذلك وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ٭ كرر نداءهم ايقاظا لهم عن سنة الغفلة
واهتماما بالمنادى له ومبالغة في توبيخهم على ما يقابلون به نصحه وعطفه على النداء الثاني الداخل على
ما هو بيان لما قبله ولذلك لم يعطف على الاول فان ما بعده ايضا تفسير لما اجمل فيه تصريحا او تعريضا او على
الاول تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللّٰهِ بدل او بيان فيه تعليل والدعاء كالهداية في التعدية بالى واللام وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ
بربوبيته عِلْمٌ والمراد نفي المعلوم والاشعار بان الالوهية لا بد لها من برهان واعتقادها لا يصح الا عن
ايقان وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ٭ المستجمع لصفات الالوهية من كمال القدرة والغلبة وما
يتوقف عليه من العلم والارادة والتمكن من المجازات والقدرة على التعذيب والغفران لَا جَرَمَ لا رد لما دعوه
اليه وجرم فعل بمعنى حق وفاعله أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ اي حق عدم دعوة
آلهتكم الى عبادتها اصلا لانها جمادات ليس لها ما يقتضي الوهيتها او عدم دعوة مستجابة او عدم استجابة
دعوة لها وقيل جرم بمعنى كسب وفاعله مستكن فيه اي كسب ذلك الدعاء اليه ان لا دعوة له بمعنى ما حصل
من ذلك الا ظهور بطلان دعوته وقيل فعل من الجرم بمعنى القطع كما ان بدا من لا بد فعل من التبديد وهو
التفريق والمعنى لا قطع لبطلان دعوة الوهية الاصنام اي لا ينقطع في وقت ما فينقلب حقا ويؤيده قولهم
لا جرم انه يفعل لغة فيه كالرشد والرشد وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللّٰهِ بالموت وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ في الضلالة والطغيان
كالاشراك وسفك الدماء هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ٭ ملازموها فَسَتَذْكُرُونَ فسيذكر بعضكم بعضا عند
معاينة العذاب مَا أَقُولُ لَكُمْ من النصيحة وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللّٰهِ ليعصمني من كل سوء إِنَّ اللّٰهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ
فيحرسهم وكانه جواب توعدهم المفهوم من قوله فَوَقَاهُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا شدائد مكرهم وقيل الضمير
لموسى وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ بفرعون وقومه واستغنى بذكرهم عن ذكره للعلم منه بانه اولى بذلك وقيل بطلبة
المؤمن من قومه فانه فر الى الجبل فاتبعه طائفة فوجدوه يصلي والوحوش صفوف حوله فرجعوا رعبا
فقتلهم سُوءُ الْعَذَابِ الغرق او القتل او النار النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا جملة مستانفة او النار
خبر محذوف ويعرضون استيناف للبيان او بدل ويعرضون حال منها او من الآل وقرئت منصوبة على الاختصاص
او باضمار فعل يفسره يعرضون مثل يصلون فان عرضهم على النار احراقهم بها من قولهم عرض الاسارى
على السيف اذا قتلوا به وذلك لارواحهم كما روى ابن مسعود رضي الله عنه ان ارواحهم في اجواف طير سود تعرض
عليها النار بكرة وعشيا الى يوم القيمة وذكر الوقتين يحتمل التخصيص والتابيد وفيه دليل على بقاء النفس
وعذاب القبر وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ اي هذا ما دامت الدنيا فاذا قامت الساعة قيل لهم أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ بالآل

قوله اعلى من ذلك اي من الايمان على ان الحكم راجع الى القيد وفيه رد للمعتزلة حيث قالوا انه تعالى شرط فيه كونه مؤمنا وصاحب الكبيرة عندنا ليس بمؤمن فلا يدخل في هذا الوعد تامل ٭

كانه قال واشرك به ما ليس باله وما ليس باله كيف يصح ان يعلم الها ٭ ك

وجه الاول كان اللام في ليس له دعوة لنسبة الدعاء الى الفاعل ووجه الثالث لانهم كانوا يدعونه لحرف الدعاء له على نفي الاستجابة منه لدعائهم اياه واما بحذف المضاف اي ليس له استجابة دعاء او بترك الصفة اي ليس دعوة مستجابة تنزيلا لغير المستجابة منزلة العدم او تجوزا بالدعوة عن استجابتها التي نزلت منها بمنزلة الجزاء لها سعد

وحاصل الكلام ان جرم فعل بمعنى حق وثبت وما بعده فاعل او بمعنى كسب وفاعله ضمير يعود الى ما قبله وما بعده مفعول او اسم بمعنى القطع ولا النفي للجنس وما بعده خبره بتقدير حرف الجر ونقل عن الفراء ان لا جرم كلمة كانت في الاصل بمعنى لا بد ولا محالة فجرت على ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلك يجاب عنه باللام كما يجاب عن القسم كقولهم لا جرم لاشكرنك ٭ سعد

تلخيص سيذكرون فهموا توعدوا فقال وافوض امري الى الله معتمدا عليه فقصدوا قتله فوقاه الله سيئات ما مكروا ليقتلوه فنجا مع موسى ٭ كواشي

حاق بطلبة المؤمن

لان عرضهم على النار غدوا وعشيا كان قبل قيام الساعة وما ذاك الا في القبر من غير قايل في الفصل بين آل فرعون وغيرهم ٭ سعد

اي مما ذكر من تعذيبهم بالنار على وجه التابيد والتخصيص سعد الدين

اي فاذا انقضت الدنيا وقامت الساعة قيل لهم وهذا تفسير لقوله ويوم تقوم الساعة لا ذكرو بالقاء لانها سوق الامر ذلك بالدلالة على اتصال قيام الساعة بانقضاء حالهم هذه وانما احتاج الى تقدير القول لان نصب اليوم بقوم ليكون من عطف الاخبار لا بجر ادخلوا يوم تقوم الساعة غير مستقيم من جهة المعنى وانما جاز قبل لفظ الماضي وان كان المعنى على الاستقبال لوقوعه جوابا لاذا قامت سعد الدين

فرعون أشد العذاب عذاب جهنم فانه اشد مما كانوا فيه او اشد عذاب جهنم وقرأ نافع وحمزة والكسائي
ويعقوب وحفص ادخلوا على امر الملائكة بادخالهم النار واذ يتحاجون في النار واذكر وقت تخاصمهم
فيها ويحتمل عطفه على غدوا فيقول الضعفاء للذين استكبروا تفصيل له انا كنا لكم تبعا تباعا
كخدم في جمع خادم او ذوي تبع بمعنى اتباع على الاضمار او التجوز فهل انتم مغنون عنا نصيبا من
النار بالدفع او الحمل ونصيبا مفعول لما دل عليه مغنون او له بالتضمين او مصدر كشيئا في قوله
لن تغني عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا قال الذين استكبروا انا كل فيها نحن وانتم فكيف
نغني عنكم ولو قدرنا لاغنينا عن انفسنا وقرئ كلا على التاكيد لانه بمعنى كلنا وتنوينه عوض المضاف
اليه ولا يجوز جعله حالا من المستكن في الظرف فانه لا يعمل في الحال المتقدمة كقولك كل يوم لك ثوب
ان الله قد حكم بين العباد بان ادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ولا معقب لحكمه وقال الذين
في النار لخزنة جهنم اي لخزنتها ووضع جهنم موضع النار للتهويل او لبيان محلهم فيها او يحتمل
ان يكون جهنم ابعد دركاتها من قولهم بئر جهنام بعيدة القعر ادعوا ربكم يخفف عنا يوما
قدر يوم من العذاب شيئا من العذاب ويجوز ان يكون المفعول يوما بحذف المضاف ومن العذاب بيانه
قالوا اولم تك تأتيكم رسلكم بالبينات ارادوا به الزامهم الحجة وتوبيخهم على اضاعتهم اوقات الدعاء
وتعطيلهم اسباب الاجابة قالوا بلى قالوا فادعوا فانا لا نجترئ فيه اذ لم يؤذن لنا في الدعاء لامثالكم
وفيه اقناط لهم عن الاجابة وما دعاء الكافرين الا في ضلال ضياع لا يجاب انا لننصر رسلنا
والذين آمنوا بالحجة والظفر والانتقام لهم من الكفرة في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد اي في
الدارين ولا ينتقض ذلك بما كان لهم من الغلبة امتحانا اذ العبرة بالعواقب وغالب الامر والاشهاد جمع
شاهد كصاحب واصحاب والمراد بهم من يقوم يوم القيمة للشهادة على الناس من الملائكة والانبياء والمؤ
يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم بدل من الاول وعدم نفع المعذرة لانها باطلة او لانه لا يؤذن
لهم فيعتذرون وقرأ غير الكوفيين ونافع بالتاء ولهم اللعنة البعد من الرحمة ولهم سوء الدار
جهنم ولقد آتينا موسى الهدى ما يهتدى به في الدين من المعجزات والصحف والشرائع واورثنا بني اسرائيل
الكتاب وتركنا عليهم بعده من ذلك التورية هدى وذكرى هداية وتذكرة او هاديا ومذكرا لاولي
الالباب لذوي العقول السليمة فاصبر على اذى المشركين ان وعد الله حق بالنصر لا يخلفه واستشهد
بحال موسى وفرعون واستغفر لذنبك واقبل على امر دينك وتدارك فرطاتك بترك الاولى والاهتمام بامر
العدى بالاستغفار فانه تعالى كافيك في النصر واظهار الحق وسبح بحمد ربك بالعشي والابكار ودم على
التسبيح والتحميد لربك وقيل صل لهذين الوقتين اذ كان الواجب بمكة ركعتان بكرة وركعتان عشيا ان
الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اتاهم عام في كل مجادل مبطل وان نزلت في مشركي مكة او اليهود
حين قالوا لست صاحبنا بل هو المسيح بن داود يبلغ سلطانه البر والبحر وتسير معه الانهار ان في
صدورهم الا كبر الا تكبر عن الحق وتعظم عن التفكر والتعلم او ارادة الرياسة او ان النبوة والملك لا

لا يكون الا لهم ما هم ببالغيه ببالغي دفع الآيات او المراد فاستعذ بالله فالتجئ اليه انه هو السميع
البصير لاقوالكم وافعالكم لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس فمن قدر على خلقها مع عظمها
اولا من غير اصل قدر على خلق الانسان ثانيا من اصل وهو بيان لاشكل ما يجادلون فيه من امر التوحيد
ولكن اكثر الناس لا يعلمون لانهم لا ينظرون ولا يتاملون لفرط غفلتهم واتباعهم اهواءهم وما
يستوي الاعمى والبصير الغافل والمستبصر فينبغي ان يكون لهم حال يظهر فيها التفاوت وهو فيما بعد البعث
والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسيء والمحسن والمسيء وزيادة لا في المسيء لان المقصود نفي
مساواته للمحسن فيما له من الفضل والكرامة والعاطف الثاني عطف الموصول بما عطف عليه على الاعمى و
البصير لتغاير الوصفين في المقصود او الدلالة بالصراحة والتمثيل قليلا ما تتذكرون اي تذكرا ما
قليلا يتذكرون والضمير للناس او الكفار وقرأ الكوفيون بالتاء على تغليب المخاطب او الالتفات او امر الرسول
بالمخاطبة ان الساعة لآتية لا ريب فيها في مجيئها لوضوح الدلالة على جوازها واجماع الرسل على الو
بوقوعها ولكن اكثر الناس لا يؤمنون لا يصدقون بها لقصور نظرهم على ظاهر ما يحسون به وقال
ربكم ادعوني اعبدوني استجب لكم اثبكم لقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم
داخرين صاغرين وان فسر الدعاء بالسؤال كان الاستكبار الصارف عنه منزلا منزلته للمبالغة او المراد
بالعبادة الدعاء فانه من ابوابها وقرأ ابن كثير وابو بكر سيدخلون بضم الياء وفتح الخاء الله الذي جعل
لكم الليل لتسكنوا فيه لتستريحوا فيه فان خلقه باردا مظلما يؤدي الى ضعف المحركات وهدوء الحواس
والنهار مبصرا يبصر فيه او به واسناد الابصار اليه مجاز فيه مبالغة ولذلك عدل به عن التعليل الى الحال
ان الله لذو فضل على الناس لا يوازيه فضل وللاشعار به لم يقل لمفضل ولكن اكثر الناس لا يشكرون
لجهلهم بالمنعم واغفالهم مواقع النعم وتكرير الناس لتخصيص الكفران بهم ذلكم المخصوص بالافعال
المقتضية للالوهية والربوبية الله ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو اخبار مترادفة تخصص اللاحقة السا
وتقررها وقرئ خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استينافا بما هو كالنتيجة للاوصاف
المذكورة فانى تؤفكون فكيف ومن اي وجه تصرفون عن عبادته الى عبادة غيره كذلك يؤفك الذين
كانوا بآيات الله يجحدون اي كما افكوا افك عن الحق كل من جحد بآيات الله ولم يتاملها الله الذي جعل
لكم الارض قرارا والسماء بناء استدلال ثان بافعال اخر مخصوصة وصوركم فاحسن صوركم بان خلقكم
منتصب القامة بادي البشرة متناسب الاعضاء والتخطيطات متهيئا لمزاولة الصنائع واكتساب الكمالات
ورزقكم من الطيبات اللذائذ ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين فان كل ما سواه مربوب
مفتقر بالذات معرض للزوال هو الحي المتفرد بالحيوة الذاتية لا اله الا هو اذ لا موجود يساويه او يدانيه
في ذاته وصفاته فادعوه فاعبدوه مخلصين له الدين اي الطاعة من الشرك والرياء الحمد لله رب العالمين
قائلين له قل اني نهيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءني البينات من ربي من الحجج والآيات
فانها مقوية لادلة العقل منبهة عليها وامرت ان اسلم لرب العالمين ان انقاد له واخلص له

دينى هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا اطفالا والتوحيد لارادة الجنس او على تأويل كل واحد منكم ثم لتبلغوا اشدكم اللام فيه متعلقة بمحذوف تقديره ثم يبقيكم لتبلغوا وكذا فى قوله ثم لتكونوا شيوخا ويجوز عطفه على لتبلغوا وقرأ نافع وابو عمرو وحفص وهشام شيوخا بضم الشين وقرئ شيوخا بالكسر وقرئ شيخا كقوله طفلا ومنكم من يتوفى من قبل من قبل الشيخوخة او بلوغ الاشد ولتبلغوا ويفعل ذلك لتبلغوا اجلا مسمى هو وقت الموت او يوم القيمة ولعلكم تعقلون ما فى ذلك من الحجج والعبر هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى امرا فاذا اراده فانما يقول له كن فيكون فلا يحتاج فى تكوينه الى عدة وتجشم كلفة والفاء الاولى للدلالة على ان ذلك نتيجة ما سبق من حيث انه يقتضى قدرة ذاتية غير متوقفة على العدد والمواد الم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله انى يصرفون عن التصديق به وتكرير ذم المجادلة لتعدد المجادل والمجادل فيه وللتوكيد الذين كذبوا بالكتاب بالقرآن او بجنس الكتب السماوية وبما ارسلنا به رسلنا من ساير الكتب او الوحى والشرايع فسوف يعلمون جزاء تكذيبهم اذ الاغلال فى اعناقهم ظرف ليعلمون اذ المعنى على الاستقبال والتعبير بلفظ الماضى لتيقنه والسلاسل عطف على الاغلال او مبتداء خبره يسحبون فى الحميم والعايد محذوف اى يسحبون بها وهو على الاول حال وقرئ والسلاسل يسحبون بالنصب وفتح الياء على تقديم المفعول وعطف الفعلية على الاسمية والسلاسل بالجر حملا على المعنى اذ الاغلال فى اعناقهم بمعنى اعناقهم فى الاغلال او اضمارا للباء ويدل عليه القراءة به ثم فى النار يسجرون يحرقون من سجر التنور اذا ملأه بالوقود ومنه السجير للصديق كانه سجر بالحب اى ملئ والمراد تعذيبهم بانواع من العذاب وينقلون من بعضها الى بعض ثم قيل لهم اين ما كنتم تشركون من دون الله قالوا ضلوا عنا غابوا عنا وذلك قبل ان يقرن بهم آلهتهم او ضاعوا عنا فلم نجد منهم ما كنا نتوقع منهم بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا اى بل تبين لنا انا لم نكن نعبد شيئا بعبادتهم فانهم ليسوا شيئا يعتد به كقولك حسبته شيئا فلم يكن كذلك مثل هذا الضلال يضل الله الكافرين حتى لا يهتدوا الى شئ ينفعهم فى الآخرة او يضلهم عن آلهتهم حتى لو تطالبوا لم يتصادفوا ذلكم الاضلال بما كنتم تفرحون فى الارض تبطرون وتتكبرون بغير الحق وهو الشرك والطغيان وبما كنتم تمرحون تتوسعون فى الفرح والعدول الى الخطاب للمبالغة فى التوبيخ ادخلوا ابواب جهنم الابواب السبعة المقسومة لكم خالدين فيها مقدرين الخلود فبئس مثوى المتكبرين عن الحق جهنم وكان مقتضى النظم فبئس مدخل المتكبرين ولكن لما كان الدخول المقيد بالخلود سبب الثواء عبر بالمثوى فاصبر ان وعد الله بهلاك الكفار حق كاين لا محالة فاما نرينك فان نرك وما مزيدة لتاكيد الشرطية ولذلك لحق النون الفعل ولا تلحق مع ان وحدها بعض الذى نعدهم وهو القتل والاسر او نتوفينك قبل ان تراه فالينا يرجعون يوم القيمة فنجازيهم باعمالهم وهو جواب نتوفينك وجواب نرينك محذوف مثل فذاك ويجوز ان يكون جوابا لهما بمعنى ان نعذبهم فى حيوتك او لم نعذبهم فانا نعذبهم فى الآخرة اشد العذاب

العذاب ويدل على شدته الاقتصار بذكر الرجوع فى هذا المعرض ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك اذ قيل عدد الانبياء مائة الف واربعة وعشرون الفا والمذكور قصتهم اشخاص معدودة وما كان لرسول ان يأتى باية الا باذن الله فان المعجزات عطايا قسمها بينهم على ما اقتضته حكمته كساير القسم ليس لهم اختيار فى ايثار بعضها ولا استبداد باتيان المقترح بها فاذا جاء امر الله بالعذاب فى الدنيا والآخرة قضى بالحق بانجاء المحق وتعذيب المبطل وخسر هنالك المبطلون المعاندون باقتراح الآيات بعد ظهور ما يغنيهم عنها الله الذى جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها تأكلون فان من جنسها ما يؤكل كالغنم ومنها ما يؤكل ويركب وهو الابل والبقر ولكم فيها منافع كالالبان والجلود والاوبار ولتبلغوا عليها حاجة فى صدوركم بالمسافرة عليها وعليها وفى البر وعلى الفلك فى البحر تحملون وانما قال على الفلك ولم يقل فى الفلك للمزاوجة وتغيير النظم فى الاكل لانه فى حيز الضرورة وقيل لانه يقصد به التعيش والتلذذ والركوب والمسافرة عليها قد يكون لاغراض دينية واجبة او مندوبة او للفرق بين العين والمنفعة ويريكم آياته دلائله الدالة على كمال قدرته وفرط رحمته فاى آيات الله اى فاى آية من تلك الآيات تنكرون فانها لظهورها لا تقبل الانكار وهو ناصب اى اذ لو قدرته متعلقا بضميره كان الاولى رفعه والتفرقة بالتاء فى اى اغرب منها فى الاسماء غير الصفات لابهامه افلم يسيروا فى الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا فى الارض ما بقى منهم من القصور والمصانع ونحوهما وقيل آثار اقدامهم فى الارض لعظم اجرامهم فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون الاولى نافية او استفهامية منصوبة باغنى والثانية موصولة او مصدرية مرفوعة به فلما جاءتهم رسلهم بالبينات بالمعجزات او الآيات الواضحات فرحوا بما عندهم من العلم واستحقروا علم الرسول عم والمراد بالعلم عقايدهم الزايغة وشبههم الداحضة كقوله بل ادرك علمهم فى الآخرة وهو قولهم لا نبعث ولا نعذب وما اظن الساعة قائمة ونحوها وسماها علما على زعمهم تهكما بهم او علم الطبايع والتنجيم والصنايع ونحو ذلك او علم الانبياء وفرحهم به ضحكهم واستهزائهم به ويؤيده وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن وقيل الفرح ايضا للرسل فانهم لما رأوا تماديهم فى جهل الكفار وسوء عاقبتهم فرحوا بما اوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحاق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزائهم فلما رأوا بأسنا شدة عذابنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين يعنون الاصنام فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا لامتناع قبوله حينئذ ولذلك قال لم يك بمعنى لم يصح ولم يستقم والفاء الاولى لان قوله فما اغنى كالنتيجة لقوله كانوا اكثر منهم والثانية لان قوله فلما جاءتهم كالتفسير لقوله فما اغنى والباقيتان لان رؤية البأس مسببة عن مجئ الرسل وامتناع نفع الايمان مسبب عن الرؤية سنة الله التى قد خلت فى عباده اى سن الله ذلك سنة ماضية فى العباد وهى من المصادر المؤكدة وخسر هنالك الكافرون اى وقت رؤيتهم البأس اسم مكان استعير للزمان عن النبى عم

ذهب اكثر المسلمين الى انه يجب على المكلف تنزيل الفاظ القرآن على المعانى التى هى موضوعة بحسب اللغة العربية فاما حملها على معان اخرى لا بهذا الطريق فهذا باطل قطعا وذلك مثل الوجوه التى يذكرها اهل الباطل مثل انهم تارة يحملون الحروف على حساب الجمل وتارة يحملون كل حرف على شىء اخر وللصوفية طرق كثيرة فى هذا الباب ويسمونها علم المكاشفات والذى يدل على فساد تلك الوجوه باسرها قوله قرآنا عربيا وانما سماه عربيا لكونها دالة على هذه المعانى المخصوصة بوضع العرب وباصطلاحاتهم وذهب قوم الى انه حصل فى القرآن من سائر اللغات كقولنا استبرق وسجيل فانهما فارسيتان وقولنا مشكوة فانها من لغة الحبشة وقولنا قسطاس فانه من لغة الروم والذى يدل على فساد هذا المذهب ايضا قوله قرآنا عربيا وقوله وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه . تفسير كبير

من قرأ سورة المؤمن لم يبق روح نبى ولا صديق ولا شهيد ولا مؤمن الا صلى عليه واستغفر له

سورة السجدة مكية وهى اربع وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

حم ان جعلته مبتدأ فخبره تنزيل من الرحمن الرحيم . وان جعلته تعديدا للحروف فتنزيل خبر محذوف او مبتدأ لتخصصه بالصفة وخبره كتاب وهو على الاولين بدل منه او خبر آخر او خبر محذوف ولعل افتتاح هذه السور السبع بحم وتسميتها به لكونها مصدرة ببيان الكتاب متشاكلة فى النظم والمعنى واضافة التنزيل الى الرحمن الرحيم للدلالة على انه مناط المصالح الدينية والدنيوية فصلت آياته ميزت باعتبار اللفظ والمعنى وقرئ فصلت اى فصل بعضها من بعض باختلاف الفواصل والمعانى او فصلت بين الحق والباطل قرآنا عربيا نصب على المدح او الحال من فصلت وفيه امتنان بسهولة قراءته وفهمه لقوم يعلمون . العربية او لاهل العلم والنظر وهو صفة اخرى لقرآنا او صلة لتنزيل او لفصلت والاول اولى لوقوعه بين الصفات بشيرا ونذيرا للعاملين به والمخالفين له وقرئا بالرفع على الصفة لكتاب او الخبر لمحذوف فاعرض اكثرهم عن تدبره وقبوله فهم لا يسمعون . سماع تأمل وطاعة وقالوا قلوبنا فى اكنة مما تدعونا اليه اغطية جمع كنان وفى آذاننا وقر صمم واصله الثقل وقرئ بالكسر ومن بيننا وبينك حجاب يمنعنا عن التواصل ومن للدلالة على ان الحجاب مبتدأ منهم ومنه بحيث استوعب المسافة المتوسطة ولم يبق فراغ وهذه تمثيلات لنبو قلوبهم عن ادراك ما يدعوهم اليه واعتقاده ومج اسماعهم له وامتناع مواصلتهم وموافقتهم للرسول عم فاعمل على دينك او فى ابطال امرنا اننا عاملون . على ديننا او فى ابطال امرك قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد لست ملكا ولا جنيا لا يمكنكم التلقى منه ولا ادعوكم الى ما ينبو عنه العقول والاسماع وانما ادعوكم الى التوحيد والاستقامة فى العمل وقد يدل عليهما دليل العقل وشواهد النقل فاستقيموا اليه فاستقيموا فى افعالكم متوجهين اليه او فاستووا بالتوحيد والاخلاص فى العمل واستغفروه مما انتم عليه من سوء العقيدة والعمل ثم هددكم على ذلك فقال وويل للمشركين من فرط جهالتهم واستخفافهم بالله الذين لا يؤتون الزكوة لبخلهم وعدم اشفاقهم على الخلق وذلك من اعظم الرذائل وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع وقيل معناه لا يفعلون ما يزكى انفسهم وهو الايمان والطاعة وهم بالآخرة هم كافرون . حال مشعرة بان امتناعهم عن الزكوة لاستغراقهم فى طلب الدنيا وانكارهم الآخرة ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون . لا يمن به عليهم من المن واصله الثقل او لا يقطع من مننت الحبل اذا قطعته وقيل نزلت فى المرضى والزمنى اذا عجزوا عن الطاعة كتب لهم الاجر كاصح ما كانوا يعملون قل ائنكم لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين اى فى مقدار يومين او بنوبتين وخلق فى كل نوبة ما خلق فى اسرع ما يكون ولعل المراد من الارض ما فى جهة السفل من الاجرام البسيطة ومن خلقها فى يومين انه خلق لها اصلا مشتركا ثم خلق لها صورا بها صارت انواعا وكفرهم به الحادهم فى ذاته وصفاته وتجعلون له اندادا ولا يصح ان يكون له ند ذلك الذى خلق الارض فى يومين رب العالمين خالق ما وجد من الممكنات ومربيها وجعل فيها رواسى استيناف غير معطوف على خلق للفصل بما هو خارج عن الصلة من فوقها مرتفعة عليها ليظهر للنظار ما فيها من وجوه الاستبصار ويكون منافعها معرضة للطلاب وبارك فيها واكثر خيرها بان خلق فيها انواع النبات والحيوان وقدر فيها اقواتها اقوات اهلها بان عين لكل نوع ما يصلح ويعيش به او اقواتا تنشأ منها بان خص حدوث كل قوت بقطر من اقطارها وقرئ وقسم فيها اقواتها فى اربعة ايام فى تتمة اربعة ايام كقولك سرت من البصرة الى بغداد فى عشر والى الكوفة فى خمس عشرة ولعله قال ذلك ولم يقل فى يومين للاشعار باتصالهما باليومين الاولين والتصريح على الفذلكة سواء اى استوت سواء بمعنى استواء والجملة صفة ايام ويدل عليه قراءة يعقوب بالجر وقيل حال من الضمير فى اقواتها او فيها وقرئ بالرفع للسائلين . متعلق بمحذوف تقديره هذا الحصر للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها او بقدر اى قدر فيها الاقوات للطالبين لها ثم استوى الى السماء قصد نحوها من قولهم استوى الى مكان كذا اذا توجه اليه توجها لا يلوى على غيره والظاهر ان ثم لتفاوت ما بين الخلقين لا للتراخى فى المدة لقوله والارض بعد ذلك دحيها ودحوها متقدم على خلق الجبال من فوقها وهى دخان امر ظلمانى ولعله اراد به مادتها او الاجزاء المتصغرة التى ركبت منها فقال لها وللارض ائتيا بما خلقت فيكما من التأثير والتأثر وابرزا ما اودعتكما من الاوضاع المختلفة والكائنات المتنوعة او ائتيا فى الوجود على ان الخلق السابق بمعنى التقدير او الترتيب للرتبة او الاخبار او اتيان السماء حدوثها واتيان الارض ان تصير مدحوة وقد عرفت ما فيه او ليأت كل منكما الاخرى فى حدوث ما اريد توليده منكما ويؤيده قراءة آتيا من المواتاة اى لتوافق كل واحدة اختها فيما اردت منكما طوعا او كرها شئتما ذلك او ابيتما والمراد اظهار كمال قدرته ووجوب وقوع مراده لا اثبات الطوع والكره لهما وهما مصدران وقعا موقع الحال قالتا اتينا طائعين . منقادين بالذات والاظهر ان المراد تصوير تأثير قدرته فيهما وتأثرهما بالذات عنها وتمثيلهما بامر المطاع واجابة المطيع الطائع كقوله كن فيكون وما قيل انه تعالى خاطبهما واقدرهما على الجواب انما يتصور على الوجه الاول والاخير وانما قال طائعين على المعنى باعتبار كونهما مخاطبات كقوله ساجدين فقضيهن سبع سموات فخلقهن خلقا ابداعيا واتقن امرهن والضمير للسماء على المعنى او مبهم وسبع سموات حال على الاول وتمييز على الثانى فى يومين قبل خلق السموات يوم الخميس والشمس والقمر والنجوم يوم الجمعة واوحى فى كل سماء امرها شأنها وما يتأتى منها بان حملها عليه اختيارا او طبعا وقيل اوحى الى اهلها باوامره وزينا السماء الدنيا بمصابيح فان الكواكب كلها يرى كانها تتلألأ عليها وحفظا اى وحفظناها من الآفات او من المسترقة حفظا وقيل مفعول له على المعنى كانه قال وخصصنا السماء الدنيا بمصابيح زينة وحفظا ذلك تقدير العزيز العليم . البالغ فى القدرة والعلم فان اعرضوا عن الايمان بعد هذا البيان فقل انذرتكم صاعقة فخبرهم ان يصيبهم عذاب شديد الوقع كانه صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود . وقرئ صعقة مثل صعقة عاد وهى المرة من الصعق والصعق يقال صعقته الصاعقة صعقا فصعق صعقا اذ جاءتهم الرسل حال من صاعقة عاد ولا يجوز جعله صفة لصاعقة او ظرفا لانذرتكم لفساد المعنى من بين ايديهم ومن خلفهم من جميع جوانبهم

واجتهدوا بهم من كل جهة او من جهة الزمن الماضي بالانذار عما جرى فيه على الكفار ومن جهة المستقبل بالتحذير عما اعدلهم في الآخرة وكل من اللفظين يحتملهما او من قبلهم ومن بعدهم اذ قد بلغهم خبر المتقدمين واخبرهم هود وصالح عن المتأخرين داعيين الى الايمان بهم اجمعين ويحتمل ان يكون عبارة عن الكثرة كقوله تعالى يأتيها رزقها رغدا من كل مكان ان لا تعبدوا الا الله بان لا تعبدوا او اى لا تعبدوا قالوا لو شاء ربنا ارسال الرسل لانزل ملائكة برسالته فانا بما ارسلتم به على زعمكم كافرون ٠ اذ انتم بشر مثلنا لا فضل لكم علينا فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق فتعظموا فيها على اهلها بغير استحقاق وقالوا من اشد منا قوة اغترارا بقوتهم وشوكتهم قيل كان من قوتهم ان الرجل ينزع الصخرة فيقتلعها بيده اولم يروا ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة قدرة فانه قادر بالذات مقتدر على ما لا يتناهى وقوى على ما لا يقدر عليه غيره وكانوا بآياتنا يجحدون ٠ يعرفون انها حق وينكرونها وهو عطف على فاستكبروا فارسلنا عليهم ريحا صرصرا باردة تهلك بشدة بردها من الصر وهو البرد الذي يصر اى يجمع او شديدة الصوت في هبوبها من الصرير في ايام نحسات جمع نحسة من نحس نحسا نقيض سعد سعدا وقرأ الحجازيان والبصريان بالسكون على التخفيف او النعت على فعل او الوصف بالمصدر قيل كن آخر شوال من الاربعاء الى الاربعاء وما عذب قوم الا في يوم الاربعاء لنذيقهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا اضاف العذاب الى الخزي وهو الذل على قصد وصفه به بقوله ولعذاب الآخرة اخزى وهو في الاصل صفة المعذب وانما وصف به العذاب على الاسناد المجازي للمبالغة وهم لا ينصرون ٠ بدفع العذاب عنهم واما ثمود فهديناهم فدللناهم على الحق الهدى بنصب الحجج وارسال الرسل وقرئ ثمود بالنصب بفعل مضمر يفسره ما بعده ومنونا في الحالين وبضم الثاء فاستحبوا العمى على الهدى فاختاروا الضلالة على الهدى فاخذتهم صاعقة العذاب الهون صاعقة من السماء فاهلكتهم واضافتها الى العذاب ووصفه بالهون للمبالغة بما كانوا يكسبون من اختيار الضلالة على الهدى ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون ٠ من تلك الصاعقة ويوم يحشر اعداء الله الى النار وقرأ نافع نحشر بالنون مفتوحة وضم الشين ونصب اعداء وقرئ يحشر على البناء للفاعل وهو الله عز وجل فهم يوزعون ٠ يحبس اولهم على آخرهم لئلا يتفرقوا وهو عبارة عن كثرة اهل النار حتى اذا ما جاؤها حضروها وما مزيدة لتاكيد اتصال الشهادة بالحضور شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون ٠ بان ينطقها الله او يظهر عليها آثارا تدل على ما اقترف بها فتنطق بلسان الحال وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا سؤال توبيخ او تعجب ولعل المراد به نفس التعجب قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء اى ما نطقنا باختيارنا بل انطقنا الله الذي انطق كل شيء او ليس نطقنا بعجب من قدرة الله الذي انطق كل حي ولو اول الجواب والنطق بدلالة الحال لبقي الشيء عاما في الموجودات الممكنة وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون ٠ يحتمل ان يكون تمام كلام الجلود وان يكون استينافا وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم اى كنتم تستترون عن الناس عند ارتكاب الفواحش مخافة الفضاحة وما ظننتم ان اعضاءكم تشهد عليكم فما استترتم عنها وفيه تنبيه على ان المؤمن ينبغي ان يتحقق انه لا يمر عليه حال الا وعليه رقيب ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون ٠ فلذلك اجترأتم على ما فعلتم وذلكم اشارة الى ظنهم هذا وهو مبتدأ وقوله ظنكم الذي ظننتم بربكم ارديكم خبران له ويجوز ان يكون ظنكم بدلا وارديكم خبرا فاصبحتم من الخاسرين ٠ اذ صار ما منحوا للاستسعاد به في الدارين سببا لشقاء المنزلين فان يصبروا فالنار مثوى لهم لا خلاص لهم عنها وان يستعتبوا يسألوا العتبى وهو الرجوع الى ما يحبون فما هم من المعتبين ٠ المجابين اليها ونظيره قوله تعالى حكاية اجزعنا ام صبرنا ما لنا من محيص وقرئ وان يستعتبوا فما هم من المعتبين اى يسئلوا ان يرضوا ربهم فما هم فاعلون لفوات المكنة وقيضنا وقدرنا لهم للكفرة قرناء اخدانا من الشياطين يستولون عليهم استيلاء القيض على البيض وهو القشر وقيل اصل القيض البدل ومنه المقايضة للمعاوضة فزينوا لهم ما بين ايديهم من امر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من امر الآخرة وانكاره وحق عليهم القول اى كلمة العذاب في امم في جملة امم كقوله ان تك عن احسن الصنيعة مأفوكا ففي آخرين قد افكوا وهو حال من الضمير المجرور قد خلت من قبلهم من الجن والانس وقد عملوا مثل اعمالهم انهم كانوا خاسرين ٠ تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللامم وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه وعارضوه بالخرافات وارفعوا اصواتكم بها لتشوشوا على القارئ وقرئ بضم الغين والمعنى واحد يقال لغى يلغى ولغا يلغو اذا هذى لعلكم تغلبون اى تغلبونه على قراءته فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا المراد بهم هؤلاء القائلون او عامة الكفار ولنجزينهم اسوأ الذي كانوا يعملون ٠ سيئات اعمالهم وقد سبق مثله ذلك اشارة الى الاسوأ جزاء اعداء الله خبره النار عطف بيان او خبر محذوف لهم فيها في النار دار الخلد فانها دار اقامتهم وهو كقولك في هذه الدار دار سرور وتعني بالدار عينها على ان المقصود هو الصفة جزاء بما كانوا بآياتنا يجحدون ٠ ينكرون الحق او يلغون فذكر الجحود الذي هو سبب اللغو وقال الذين كفروا ربنا ارنا اللذين اضلانا من الجن والانس يعني شيطاني النوعين الحاملين على الضلالة والعصيان وقيل هما ابليس وقابيل فانهما سنا الكفر والقتل وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب وابو بكر ارنا بالتخفيف كفخذ وفخذ وقرأ الدوري باختلاس كسرة الراء نجعلهما تحت اقدامنا ندسهما انتقاما منهما وقيل نجعلهما في الدرك ليكونا من الاسفلين ٠ مكانا او ذلا ان الذين قالوا ربنا الله اعترافا بربوبيته ثم استقاموا في العمل وثم لتراخيه عن الاقرار في الرتبة من حيث انه مبدأ الاستقامة او لانها عسر قلما يتبع الاقرار وما روي عن الخلفاء الراشدين في معنى الاستقامة من الثبات على الايمان واخلاص العمل واداء الفرائض فجزئياتها تتنزل عليهم الملائكة فيما يعن لهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن او عند الموت او الخروج عن القبر الا تخافوا ما تقدمون عليه ولا تحزنوا على ما خلفتم وان مصدرية او مخففة مقدرة بالباء او مفسرة وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون ٠ في الدنيا على لسان الرسل نحن اولياؤكم في الحيوة الدنيا نلهمكم الحق ونحملكم على الخير بدل ما كانت الشياطين يفعل بالكفرة وفي الآخرة بالشفاعة والكرامة حيثما تتعادى الكفرة وقرناؤهم ولكم فيها في الآخرة ما تشتهي انفسكم من اللذائذ ولكم فيها ما تدعون ما تتمنون من الدعاء بمعنى الطلب وهو اعم من الاول نزلا من غفور رحيم ٠ حال مما تدعون للاشعار

بان ما يتمنون بالنسبة الى ما يعطون مما لا يخطر ببالهم كالنزل للضيف ومن احسن قولا ممن دعا الى الله
الى عبادته وعمل صالحا فيما بينه وبين ربه وقال انني من المسلمين تفاخرا به واتخاذا للاسلام دينا
ومذهبا من قولهم هذا قول فلان لمذهبه والآية عامة لمن استجمع تلك الصفات وقيل نزلت في النبي عم
وقيل في المؤذنين ولا تستوي الحسنة ولا السيئة في الجزاء وحسن العاقبة ولا الثانية مزيدة لتاكيد النفي
ادفع بالتي هي احسن ادفع السيئة حيث اعترضتك بالتي هي احسن منها وهي الحسنة على ان المراد بالاحسن
الزائد مطلقا او باحسن ما يمكن دفعها به من الحسنات وانما اخرجه مخرج الاستيناف على انه جواب من قال كيف
اصنع للمبالغة ولذلك وضع احسن موضع الحسنة فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم اذا
فعلت ذلك صار عدوك المشاق مثل الولي الشفيق وما يلقيها وما يلقى هذه السجية وهي مقابلة الاساءة
بالاحسان الا الذين صبروا فانها تحبس النفس عن الانتقام وما يلقيها الا ذو حظ عظيم من الخير وكمال
النفس وقيل الحظ العظيم الجنة واما ينزغنك من الشيطان نزغ نخس شبه به وسوسته لانها بعث
على ما لا ينبغي كالدفع بما هو اسوء وجعل النزغ نازغا على طريقة جد جده او اريد به نازغ وصفا للشيطان
بالمصدر فاستعذ بالله من شره ولا تطعه انه هو السميع لاستعاذتك العليم بنيتك او بصلاحك
ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر لانهما مخلوقان مامورات
مثلكم واسجدوا لله الذي خلقهن الضمير للاربعة المذكورة والمقصود تعليق الفعل بهما اشعارا
بانهما من عداد ما لا يعلم ولا يختار ان كنتم اياه تعبدون فان السجود بعض العبادات وهو موضع
السجود عندنا لاقتران الامر به وعند ابي حنيفة رح آخر الآية الاخرى لانه تمام المعنى فان استكبروا
عن الامتثال فالذين عند ربك من الملائكة يسبحون له بالليل والنهار اي دائما لقوله وهم لا
يسأمون لا يملون ومن آياته انك ترى الارض خاشعة يابسة متطامنة مستعار من
الخشوع بمعنى التذلل فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت تزخرفت وانتفخت بالنبات وقرئ وربأت
اي زادت ان الذي احياها لمحيي الموتى انه على كل شيء قدير من الاحياء والاماتة ان الذين
يلحدون يميلون عن الاستقامة في آياتنا بالطعن والتحريف والتاويل الباطل والالغاء فيها لا يخفون
علينا فنجازيهم على الحادهم افمن يلقى في النار خير ام من ياتي آمنا يوم القيمة قابل الالقاء في النار
بالاتيان آمنا مبالغة في احماد حال المؤمنين اعملوا ما شئتم تهديد شديد انه بما تعملون بصير
وعيد بالمجازاة ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم بدل من قوله ان الذين يلحدون في آياتنا او مستانف
وخبران محذوف مثل معاندون او هالكون او اولئك ينادون والذكر القرآن وانه لكتاب عزيز
كثير النفع عديم النظير او منيع لا يتاتى ابطاله وتحريفه لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه
لا يتطرق اليه الباطل من جهة من الجهات او مما فيه من الاخبار الماضية والامور الآتية تنزيل من حكيم
اي حكيم حميد يحمده كل مخلوق بما ظهر عليه من نعمه ما يقال لك اي ما يقول لك كفار قومك الا ما قد
قيل للرسل من قبلك الا مثل ما قال لهم كفار قومهم او ما يقول الله لك الا مثل ما قال ان ربك لذو مغفرة لانبيائه

لانبيائه وذو عقاب اليم لاعدائهم وهو على الثاني يحتمل ان يكون المقول بمعنى ان حاصل ما اوحي اليك
واليهم وعد المؤمنين بالمغفرة والكافرين بالعقوبة ولو جعلناه قرآنا اعجميا جواب لقولهم هلا نزل القرآن
بلغة العجم والضمير للذكر لقالوا لولا فصلت آياته بينت بلسان نفقهه ءاعجمي وعربي اكلام اعجمي ومخاطب
عربي انكار مقرر للتحضيض والاعجمي يقال للذي لا يفهم كلامه ولكلامه وقرئ اعجمي وهو منسوب الى العجم
واعجمي على الاخبار وعلى هذا يجوز ان يكون المراد هلا فصلت آياته فجعل بعضها اعجميا لافهام العجم وبعضها
عربيا لافهام العرب والمقصود ابطال مقترحهم باستلزامه المحذور والدلالة على انهم لا ينفكون عن
التعنت في الآيات كيف جاءت قل هو للذين آمنوا هدى الى الحق وشفاء لما في الصدور من الشك والشبهة
والذين لا يؤمنون مبتداء خبره في آذانهم وقر على تقدير هو في آذانهم وقر لقوله
وهو عليهم عمى وذلك لتصامهم عن سماعه وتعاميهم عما يريهم من الآيات ومن جوز العطف
على عاملين عطف ذلك على للذين آمنوا هدى اولئك ينادون من مكان بعيد اي هو تمثيل لهم في عدم
قبولهم واستماعهم له بمن يصيح من مسافة بعيدة ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه بالتصديق
والتكذيب كما اختلف في القرآن ولولا كلمة سبقت من ربك وهو العدة بالقيمة وفصل الخصومة ح او تقدير
الاجال لقضي بينهم باستيصال المكذبين وانهم وان اليهود والذين لا يؤمنون لفي شك منه من التورية
والقرآن مريب موجب للاضطراب من عمل صالحا فلنفسه نفعه ومن اساء فعليها ضره وما ربك بظلام
للعبيد فيفعل بهم ما ليس له ان يفعله اليه يرد علم الساعة اي اذا سئل عنها اذ لا يعلمها الا هو وما
تخرج من ثمرة من اكمامها من اوعيتها جمع كم بالكسر وقرأ نافع وابن عامر وحفص من ثمرات بالجمع
لاختلاف الانواع وقرئ بجمع الضمير ايضا وما نافية ومن الاولى مزيدة للاستغراق ويحتمل ان يكون موصولة
معطوفة على الساعة ومن مبينة بخلاف قوله وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه الا مقرونا
بعلمه واقعا حسب تعلقه به ويوم يناديهم اين شركائي بزعمكم قالوا آذناك اعلمناك ما منا من
شهيد من احد يشهد لهم بالشركة اذ تبرأنا عنهم لما عاينا الحال فيكون السؤال عنهم للتوبيخ او من
احد يشاهدهم لانهم ضلوا عنا وقيل هو الشركاء اي ما منا من يشهد لهم بانهم كانوا محقين وضل
عنهم ما كانوا يدعون يعبدون من قبل لا ينفعهم او لا يرونه وظنوا وايقنوا ما لهم من محيص
مهرب والظن معلق عنه بحرف النفي لا يسأم الانسان لا يمل من دعاء الخير من طلب السعة في النعمة وقرئ
من دعاء بالخير وان مسه الشر الضيقة فيؤس قنوط من فضل الله ورحمته وهذا صفة الكافر
لقوله انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون وقد بولغ في يأسه من جهة البنية والتكرير وما
في القنوط من ظهور اثر الياس ولئن اذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته بتفريجها عنه ليقولن
هذا لي حقي استحقه لما لي من الفضل والعمل او لي دائما لا يزول وما اظن الساعة قائمة تقوم ولئن رجعت
الى ربي ان لي عنده للحسنى اي ولئن قامت على التوهم كان لي عند الله الحالة الحسنى من الكرامة وذلك لاعتقاده
ان ما اصابه من نعم الدنيا فلاستحقاق لا ينفك عنه فلننبئن الذين كفروا فلنخبرنهم بما عملوا بحقيقة

اعمالهم ولنبصرنهم عكس ما اعتقدوا فيها وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۝ لا يمكنهم التفصي عنه
وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ عن الشكر وَنَأَى بِجَانِبِهِ وانحرف عنه او ذهب بنفسه وتباعد عنه بكليته تكبرا
والجانب مجاز عن النفس كالجنب في قوله في جنب الله وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ۝ كثير مستعار مما له
عرض متسع للاشعار بكثرته واستمراره وهو ابلغ من الطويل اذ الطول اطول الامتدادين فاذا كان عرضه
كذلك فاظنك بطوله قُلْ أَرَأَيْتُمْ اخبروني إِنْ كَانَ اى القرآن مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ من غير نظر واتباع دليل
مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ اى من اضل منكم فوضع الموصول موضع الصلة شرحا لحالهم وتعليلا
لمزيد ضلالهم سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ يعني ما اخبرهم النبي عم به من الحوادث الآتية وآثار النوازل الماضية
وما يسر الله له ولخلفائه من الفتوح والظهور على ممالك الشرق والغرب على وجه خارق للعادة وَفِي
أَنْفُسِهِمْ ما ظهر فيما بين اهل مكة وما حل بهم او ما في بدن الانسان من عجايب الصنع الدالة على كمال
القدرة حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ الضمير للقرآن او الرسول او التوحيد او لله أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ اى لم يكف ربك
والباء مزيدة للتاكيد كانه قيل اولم تحصل الكفاية به ولا يكاد يزاد في الفاعل الا مع كفى أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ
بدل منه والمعنى اولم يكفك انه تع على كل شيء شهيد محقق له فيحقق امرك باظهار الآيات الموعودة كما حقق
ساير الاشياء الموعودة او مطلع فيعلم حالك وحالهم او لم يكف الانسان رادعا عن المعاصي انه تعالى
مطلع على كل شيء لا يخفى عليه خافية أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ شك وقرئ بالضم وهو لغة كخفية وخفية مِنْ
لِقَاءِ رَبِّهِمْ بالبعث والجزاء أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ ۝ عالم بجمل الاشياء وتفاصيلها مقتدر عليها
عن النبي عم من قرا سورة السجدة اعطاه الله تعالى بكل حرف عشر حسنات سورة حم عسق مكية وهي
ثلث وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ حم عسق ۝ لعله اسمان
للسورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وان كان اسما واحدا فالفصل ليطابق ساير الحواميم وقرئ حم
سق كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ اى مثل ما في هذه السورة من المعاني
او ايحاء مثل ايحائها اوحى الله اليك والى الرسل قبلك وانما ذكر بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية
للدلالة على استمرار الوحي وان ايحاء مثله عادته وقرا ابن كثير يوحى بالفتح على ان كذلك مبتداء ويوحى خبره
المسند الى ضميره او مصدر ويوحى مسند الى اليك والله مرتفع بما دل عليه يوحى والعزيز الحكيم صفتان
له مقررتان لعلو شان الموحى به كما مر في السورة السابقة او بالابتداء كما في قراءة نوحي بالنون والعزيز
وما بعده اخبار او العزيز الحكيم صفتان وقوله لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝
خبران له وعلى الوجوه الاخر استينافا مقرر لعزته وحكمته تَكَادُ السَّمَاوَاتُ وقرا نافع والكسائي بالياء يَتَفَطَّرْنَ
يتشققن من عظمة الله وقيل من دعاء الولد له وقرا البصريان وابو بكر ينفطرن والاول ابلغ لانه
مطاوع فطر وهذا مطاوع فطر وقرئ تتفطرن بالتاء لتاكيد التانيث وهو نادر مِنْ فَوْقِهِنَّ اى يبتدئ
الانفطار من جهتهن الفوقانية وتخصيصها على الاول لان اعظم الآيات وادلها على علو شانه من
تلك الجهة وعلى الثاني ليدل على الانفطار من تحتهن بالطريق الاولى وقيل الضمير للارض فان المراد بها الجنس

فيه اشارة الى وجه استعمال كلمة ان في قوله ان كان من عند الله مع القطع بانه من عنده ۝ سعد

قد آثر في تفسير الآية ما نقل عن مجاهد والحسن والسدي وهو ان المراد بالآيات ما يسر الله في اقطار البلاد وما في العرب خاصة من الفتوح والغلبة على المخالفين واظهار دين الاسلام على ساير الاديان ونحو ذلك من الشواهد الدالة على حقية دين الاسلام وكون القرآن من عند الله وانما آثر ذلك لكونه ارفق بالمقام وانسب بما سبق من الكلام وبما سيقت له السورة من اعلاء شان القرآن وقوله على وجه خارق للعادة اشارة الى وجه كون الفتوح ونحوها آيات ۝ سعد

ويجوز ان يكون ايذانا ان الماضي والمستقبل بالنسبة الى الله تع واحد ۝ كواشي

وهذه القراءة غريبة وهي الجمع بين نون جماعة النساء والتاء الفوقانية تاكيدا للتانيث فهي شاذة عن القياس والاستعمال جميعا ۝ سعد الدين

الجنس والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض بالسعي فيما يستدعي مغفرتهم من
الشفاعة والالهام واعداد الاسباب المقربة الى الطاعة وذلك في الجملة يعم المؤمن والكافر بل لو فسر الاستغفار
بالسعي فيما يدفع الخلل المتوقع عم الحيوان بل الجماد وحيث خص بالمؤمنين فالمراد به الشفاعة أَلَا إِنَّ اللَّهَ
هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ اذ ما من مخلوق الا وهو ذو حظ من رحمته والآية على الاول زيادة تقرير لعظمته
وعلى الثاني دلالة على تقدسه عما نسب اليه وان عدم معاجلتهم بالعقاب على تلك الكلمة الشنعاء باستغفار
الملائكة وفرط غفرانه ورحمته وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ شركاء اندادا اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ رقيب
على احوالهم واعمالهم فيجازيهم بها وَمَا أَنْتَ يا محمد عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝ بموكل بهم او موكول اليك امرهم وَكَذَلِكَ
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا الاشارة الى مصدر يوحي او الى معنى الآية المتقدمة فانه مكرر في القرآن في مواضع
جمة فتكون الكاف مفعولا به وقرآنا عربيا حالا منه لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وهي مكة وَمَنْ حَوْلَهَا من العرب
وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ يوم القيمة يجمع فيه الخلايق او الارواح والاشباح او العمال والاعمال وحذف ثاني مفعول
الاول واول مفعولي الثاني للتهويل وايهام التعميم وقرئ لينذر بالياء والفعل للقرآن لَا رَيْبَ فِيهِ اعتراض لا محل له
فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ۝ اى بعد جمعهم في الموقف يجمعون اولا ثم يفرقون والتقدير منهم
فريق والضمير للمجموعين لدلالة الجمع عليه وقرئا منصوبين على الحال اى وينذر يوم جمعهم متفرقين بمعنى
مشارفين للتفرق او متفرقين في دار الثواب والعقاب وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً مهتدين او ضالين
وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ بالهداية والحمل على الطاعة وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ اى
ويدعهم بغير ولي ولا نصير في عذابه ولعل تغيير المقابلة للمبالغة في الوعيد اذ الكلام في الانذار أَمِ اتَّخَذُوا
بل اتخذوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ كالاصنام فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ جواب شرط محذوف مثل ان ارادوا اولياء بحق فالله هو
الولي بحق وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ كالتقرير لكونه حقيقا بالولاية وَمَا اخْتَلَفْتُمْ انتم والكفار
فِيهِ مِنْ شَيْءٍ اى من امر من امور الدين او الدنيا فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ مفوض اليه يميز المحق من المبطل بالنصر او الاثابة
والمعاقبة وقيل وما اختلفتم فيه من تاويل متشابه فارجعوا فيه الى المحكم من كتاب الله ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ
تَوَكَّلْتُ في مجامع الامور وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ارجع في المعضلات فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خبر آخر لذلكم او مبتدأ
خبره جَعَلَ لَكُمْ وقرئ بالجر على البدل من الضمير او الوصف لالى الله مِنْ أَنْفُسِكُمْ من جنسكم أَزْوَاجًا نساء
وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا اى وخلق للانعام من جنسها ازواجا او خلق لكم من الانعام اصنافا او ذكورا
واناثا يَذْرَؤُكُمْ يكثركم من الذرء وهو البث وفي معناه الذر والذرو فِيهِ في هذا التدبير وهو جعل الناس
والانعام ازواجا يكون بينهم توالد فانه كالمنبع للبث والتكثير لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ اى ليس مثله شيء يزاوجه
ويناسبه والمراد من مثله ذاته كما في قولهم مثلك لا يفعل كذا على قصد المبالغة في نفيه عنه فانه اذا نفي عمن
يناسبه ويسد مسده كان نفيه عنه اولى ونظيره قول رقيقة بنت صيفي في سقيا عبد المطلب الا وفيهم الطيب
الطاهر لذاته ومن قال الكاف فيه زايدة لعله عنى انه يعطي معنى ما ذكرناه وقيل مثله صفته اى ليس كصفته صفة وَهُوَ
السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ لكل ما يسمع ويبصر لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خزائنهما يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ

ولو فسر الاستغفار بطلب العصمة لمن فيها يعم المؤمن والكافر وغيرهما من الحيوان ۝

بدليل ويستغفرون للذين آمنوا وقيل كانوا يستغفرون للمؤمنين قبل ما ابتلي هاروت وماروت فبعد ما ابتلي لم يستغفروا ۝ كواشي

هذا جواب عن قول من قال قد فسرت قوله تكاد السموات يتفطرن بتفسيرين فما وجه انطباق ما بعده لهما ۝

فكانه قيل تكاد السموات يتفطرن هيبة من جلاله والملائكة يذوبون خضوعا لعظمته على عبادته وتسبيحه وتحميده ويستغفرون لمن في الارض خوفا عليهم من سطواته ۝ كشاف

فكانه قيل يكدن يتفطرن من اقدام اهل الشرك على تلك الكلمة الشنعاء والملائكة يوحدونه وينزهونه عما لا يجوز عليه من الصفات التي يضيفها اليه الجاهلون ۝ كشاف

اي كما اوحيناه اليك وهو قرآن عربي لا لبس فيه عليك لتفهم ما يقال لك ولا تتجاوز حد الانذار ۝ كشاف

نقال انذرته كذا وانذرته بكذا لتخصيصه ارسلناك لتخويف اهل مكة ومن يليهم بالعذاب وتخويفهم اهل يوم القيمة ۝ كواشي

اى لتنذر ام القرى بانواع الانذار ولتنذر كل احد باهوال يوم القيمة الا انه نقل عن الزمخشري ان الاول عام في الانذار باهوال الدنيا والآخرة ثم خص بقوله وتنذر يوم الجمع يوم القيمة زيادة في الانذار وبيانا لعظمة اهواله لان الافراد بالذكر يدل على هذا ولذلك اعاد الانذار بقوله ولتنذر ۝ سعد الدين

حكي عنهم اولا بقوله والذين اتخذوا الخ ثم اعاد ذلك الكلام بقوله ام اتخذوا الخ ۝ كبير

وجه النظم انه تع كما منع الرسول ان يحمل الكفار على الايمان قهرا كذلك منع المؤمنين ان يشرعوا معهم في المخصومات والمنازعات فقال وما اختلفتم الخ ۝ كبير

وهذا حكاية قول النبي عم للمؤمنين حيث اختلفوا هم والمشركون في بعض امر الدين وغيره فعلى هذا لا يجوز ان يحمل على الاختلاف بين المجتهدين لان الاجتهاد بحضرته عم لا يجوز ۝

على ان حكمه الى الله فاطر السموات وذلكم الخ اعتراض بين الصفة والموصوف ۝ كواشي

فاذا علم انه من باب الكناية لم يقع فرق بين قوله ليس كالله شيء وبين قوله ليس كمثله شيء الا ما تعطيه الكناية من فايدتها وكانهما عبارتان معتقبتان على معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته ۝ كشاف

عنى انه يعطي معنى ليس مثله شيء ۝

ورقيقة بضم الراء وفتح القاف على لفظ المصغر هي رقيقة بنت هشام وكانت لدات عبد المطلب ...

يوسع ويضيق على وفق مشيته انه بكل شيء عليم • فيفعله على ما ينبغي شرع لكم من الدين ما وصى به
نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابرهيم وموسى وعيسى اي شرع لكم من الدين دين نوح
ومحمد ومن بينهما من ارباب الشرايع عليهم الصلوة والسلام وهو الاصل المشترك فيما بينهم المفسر بقوله
ان اقيموا الدين وهو الايمان بما يجب تصديقه والطاعة في احكام الله ومحله النصب على البدل من مفعول شرع
او الرفع على الاستيناف كانه جواب وما ذلك المشروع او الجر على البدل من هاء به ولا تتفرقوا فيه ولا تختلفوا
في هذا الاصل اما فروع الشرايع فمختلفة كما قال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا كبر على المشركين عظم
عليهم ما تدعوهم اليه من التوحيد الله يجتبي اليه من يشاء يجتلب اليه والضمير لما تدعوهم او للدين
ويهدي اليه بالارشاد والتوفيق من ينيب يقبل اليه وما تفرقوا يعني الامم السالفة وقيل اهل الكتاب
كقوله وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بان التفرق ضلال متوعد عليه والعلم
بمبعث الرسول عم او اسباب العلم من الرسل والكتب بغيرها فلم يلتفتوا اليها بغيا بينهم عداوة او طلبا
للدنيا ولولا كلمة سبقت من ربك بالامهال الى اجل مسمى هو يوم القيمة او آخر اعمارهم المقدرة لقضي
بينهم باستيصال المبطلين حين اقترفوا العظم ما اقترفوا وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم
يعني اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله عم او المشركين اورثوا القرآن من بعد اهل الكتاب وقرئ ورثوا
وورثوا لفي شك منه من كتابهم لا يعلمونه كما هو ولا يؤمنون به حق القرآن او من القرآن مريب •
مقلق او مدخل في الريبة فلذلك فادع فلاجل ذلك التفرق او الكتاب او العلم الذي اوتيته فادع الى الاتفاق
على الملة الحنيفية او الاتباع لما اوتيت وعلى هذا يجوز ان يكون اللام في موضع الى لافادة الصلة والتعليل
واستقم كما امرت واستقم على الدعوة كما امرك الله ولا تتبع اهواءهم الباطلة وقل آمنت بما انزل الله من
كتاب يعني جميع الكتب المنزلة لا كالكفار الذين آمنوا ببعض وكفروا ببعض وامرت لاعدل بينكم في تبليغ
الشرايع والحكومات والاول اشارة الى كمال القوة النظرية وهذا اشارة الى كمال القوة العملية الله ربنا وربكم خالق
الكل ومتولي امره لنا اعمالنا ولكم اعمالكم فكل مجازى بعمله لا حجة بيننا وبينكم لا احتجاج بمعنى لا خصومة
اذ الحق قد ظهر ولم يبق للمحاجة مجال ولا للخلاف مبدا سوى العناد الله يجمع بيننا يوم القيمة واليه المصير
مرجع الكل لفصل القضاء وليس في الآية ما يدل على متاركة الكفار راسا حتى تكون منسوخة باية القتال
والذين يحاجون في الله في دينه من بعد ما استجيب له من بعد ما استجاب له الناس ودخلوا فيه او من بعد
ما استجاب الله لرسوله فاظهر دينه بنصره يوم بدر او من بعد ما استجاب له اهل الكتاب بان اقروا بنبوته واستفتحوا
حجتهم داحضة عند ربهم زائلة باطلة وعليهم غضب لمعاندتهم ولهم عذاب شديد • على كفرهم
الله الذي انزل الكتاب جنس الكتاب بالحق ملتبسا به بعيدا من الباطل او بما يحق انزاله من العقايد والاحكام
والميزان والشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس او العدل بان انزل الامر به او آلة الوزن
واوحى باعدادها وما يدريك لعل الساعة قريب • اتيانها فاتبع الكتاب واعمل بالشرايع وواظب على العدل
قبل ان يفاجئك اليوم الذي يوزن فيه اعمالك ويوفى جزاؤك وقيل تذكير القريب لانه بمعنى ذات قرب او لان

الساعة بمعنى البعث يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها انها الحق الكاين لا محالة الا ان الذين
يمارون في الساعة يجادلون فيها من المرية او من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها بشدة للحلب لان كلا من
المتجادلين يستخرج ما عند صاحبه بكلام فيه شدة لفي ضلال بعيد • عن الحق فان البعث اشبه الغايبات الى
المحسوسات فمن لم يهتد لتجويزها فهو ابعد عن الاهتداء الى ما وراءه الله لطيف بعباده بهم بصنوف من البر
لا تبلغها الافهام يرزق من يشاء اي يرزقه كما يشاء فيخص كلا من عباده بنوع من البر على ما اقتضته
حكمته وهو القوي الباهر القدرة العزيز • المنيع الذي لا يغلب من كان يريد حرث الآخرة ثوابها شبهه
بالزرع من حيث انه فائدة تحصل بعمل الدنيا ولذلك قيل الدنيا مزرعة الآخرة والحرث في الاصل القاء البذر في الارض
ويقال للزرع الحاصل منه نزد له في حرثه فنعطيه بالواحد عشرا الى سبعماية فما فوقها ومن كان يريد حرث
الدنيا نؤته منها شيئا منها على ما قسمنا له وما له في الآخرة من نصيب اذ الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى
ام لهم شركاء بل الهم شركاء والهمزة للتقرير والتقريع وشركاؤهم شياطينهم شرعوا لهم بالتزيين من الدين
ما لم ياذن به الله كالشرك وانكار البعث والعمل للدنيا وقيل شركاؤهم اوثانهم واضافتها اليهم لانهم متخذوها
شركاء لله واسناد الشرع اليها لانها سبب ضلالتهم وافتتانهم بما تدينوا به او صور من سنه لهم ولولا كلمة
الفصل اي القضاء السابق بتاجيل الجزاء او العدة بان الفصل يكون يوم القيمة لقضي بينهم بين الكافر
والمؤمن او المشركين وشركائهم وان الظالمين لهم عذاب اليم • وقرئ ان بالفتح عطفا على كلمة الفصل
اي ولولا كلمة الفصل وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة لقضي بينهم في الدنيا فان العذاب الاليم غالب في عذاب
الآخرة ترى الظالمين في القيمة مشفقين خايفين مما كسبوا من السيآت وهو واقع بهم اي وباله لاحق
بهم اشفقوا او لم يشفقوا والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات في اطيب بقاعها وانزهها
لهم ما يشاؤن عند ربهم اي ما يشتهونه ثابت لهم عند ربهم ذلك اشارة الى ما للمؤمنين هو الفضل
الكبير • الذي يصغر دونه ما لغيرهم في الدنيا ذلك الذي يبشر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات
ذلك الثواب الذي يبشرهم الله به فحذف الجار ثم العايد او ذلك التبشير الذي يبشره الله عباده وقرا ابن كثير وابو عمرو
وحمزة والكسائي يبشر من ابشره قل لا اسئلكم عليه على ما اتعاطاه من التبليغ والبشارة اجرا نفعا
منكم الا المودة في القربى ان تودوني لقرابتي منكم او تودوا قرابتي وقيل الاستثناء منقطع والمعنى لا اسئلكم
اجرا قط ولكن اسئلكم المودة وفي القربى حال اي الا المودة ثابتة في ذوي القربى متمكنة في اهلها او في حق القرابة
ومن اجلها كما جاء في الحديث الحب في الله والبغض في الله روي انها لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك
هؤلاء قال علي وفاطمة وابناهما وقيل القربى التقرب الى الله اي الا ان تودوا الله ورسوله في تقربكم اليه بالطاعة
والعمل الصالح وقرئ الا مودة في القربى ومن يقترف حسنة ومن يكتسب طاعة سيما حب آل الرسول عم
وقيل نزلت في ابي بكر ومودته لهم نزد له فيها في الحسنة حسنا بمضاعفة الثواب وقرئ يزد اي يزد
الله تعالى وقرئ حسنى ان الله غفور لمن اذنب شكور • لمن اطاع بتوفية الثواب والتفضل عليه
بالزيادة ام يقولون بل ايقولون افترى على الله كذبا افترى محمد بدعوى النبوة او القرآن فان يشا الله

يختم على قلبك استبعاد للافترآء عن مثله بالاشعار على انه انما يجترئ عليه من كان مختوما على قلبه جاهلا بربه فاما من كان ذا بصيرة ومعرفة فلا وكانه قال ان يشا الله خذلانك يختم على قلبك لتجترئ بالافترآء عليه وقيل يختم على قلبك يمسك القرآن والوحي عنه او يربط عليه فلا يشق عليك اذاهم ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته انه عليم بذات الصدور ه استيناف لنفي الافترآء عليه بقوله بانه لو كان مفتري لمحقه اذ من عادته تع محو الباطل واثبات الحق بوحيه او بقضائه او بوعده ويجوز ان يكون عدة لرسوله عم بمحو باطلهم واثبات حقه بالقرآن او بقضائه الذي لا مرد له وسقوط الواو من يمح في بعض المصاحف لاتباع اللفظ كما في قوله ويدع الانسان وهو الذي يقبل التوبة عن عباده بالتجاوز عما تابوا عنه والقبول يعدى الى مفعول ثان بمن وعن لتضمنه معنى الاخذ والابانة وقد عرفت حقيقة التوبة وعن علي رضي الله عنه هي اسم يقع على ستة معان على الماضي من الذنوب الندامة ولتضييع الفرايض الاعادة ورد المظالم واذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية واذاقتها مرارة الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والبكآء بدل كل ضحك ضحكته ويعفو عن السيئات صغيرها وكبيرها لمن يشاء ويعلم ما تفعلون ه فيجازي ويتجاوز عن اتقان وحكمة وقرأ حمزة والكسائي ما تفعلون بالتاء ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات اي يستجيب الله لهم فحذف اللام كما حذف في واذا كالوهم والمراد اجابة الدعاء او الاثابة على الطاعة فانها كدعاء وطلب لما يترتب عليه ومنه قوله عليه السلام افضل الدعاء الحمد لله او يستجيبون بالطاعة اذا دعاهم ويزيدهم من فضله على ما سالوا واستحقوا واستوجبوا له بالاستجابة والكافرون لهم عذاب شديد ه بدل ما كان للمؤمنين من الثواب والتفضل ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض لتكبروا وافسدوا فيها بطرا ولبغى بعضهم على بعض استيلاء واستعلاء وهذا على الغالب واصل البغي طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى كمية او كيفية ولكن ينزل بقدر بتقدير ما يشاء ما اقتضته مشيته انه بعباده خبير بصير ه يعلم خفايا امرهم وجلايا حالهم فيقدر لهم ما يناسب شانهم روي ان اهل الصفة تمنوا الغنى فنزلت وقيل في العرب كانوا اذا اخصبوا تحاربوا واذا اجدبوا انتجعوا وهو الذي ينزل الغيث المطر الذي يغيثهم من الجدب ولذلك خص بالنافع وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ينزل بالتشديد من بعد ما قنطوا وينشر رحمته في كل شيء من السهل والجبل والنبات والحيوان وهو الولي الذي يتولى عباده باحسانه ونشر رحمته الحميد ه المستحق على ذلك ومن آياته خلق السموات والارض فانها بذاتها وصفاتها تدل على وجود صانع قادر حكيم وما بث فيهما عطف على السموات او الخلق من دابة من حي على اطلاق اسم المسبب على السبب او مما يدب على الارض وما يكون في احد الشيئين يصدق انه فيهما في الجملة وهو على جمعهم اذا يشاء اي وقت يشاء قدير ه متمكن منه واذا كما يدخل الماضي يدخل المضارع وما اصابكم من مصيبة فبما كسبت ايديكم فبسبب معاصيكم والفاء لان ما شرطية او متضمنة معناه ولم يذكرها نافع وابن عامر استغناء بما في البآء من معنى السببية ويعفو عن كثير ه من الذنوب فلا يعاقب عليها والآية مخصوصة بالمجرمين فان ما اصاب غيرهم فلاسباب اخر منها تعريضه للاجر العظيم بالصبر عليه وما انتم بمعجزين في الارض فائتين ما قضي عليكم من المصايب وما لكم

واعلم انه تع لما ذكر دلايل التوحيد اردفها بالتنفير عن الدنيا وتحقير شانها لان الذي يمنع من قبول الدليل انما هو الرغبة في الدنيا بسبب الرياسة وطلب الجاه فاذا حقرت الدنيا في عين الرجل لم يلتفت اليها فينتفع بذكر الدلايل فقال فما اوتيتم الآية والمعنى ان مطالب الدنيا خسيسة منقرضة ونبه على خساستها بتسميتها متاعا ونبه على انقراضها بان جعلها من الدنيا واما الآخرة فحكم العقل يقتضي ترجيح الخير الابقى على الخسيس الفاني ثم بين ان هذه الخيرية انما تحصل لمن كان موصوفا بالصفات الخمس المذكورة هنا الاولى قوله للذين آمنوا الخ ه كبير

من دون الله من ولي يحرسكم عنها ولا نصير ه يدفعها عنكم ومن آياته الجوار السفن الجارية في البحر كالاعلام كالجبال قالت الخنسآء وان صخرا لتاتم الهداة به كانه علم في راسه نار ه ان يشا يسكن الريح وقرئ الرياح فيظللن رواكد على ظهره فيبقين ثوابت على ظهر البحر ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ه لكل من وكل همته وحبس نفسه على النظر في آيات الله والتفكر في الآية او لكل مؤمن كامل فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر او يوبقهن او يهلكهن بارسال الريح العاصفة والمراد اهلاك اهلها لقوله بما كسبوا واصله او يرسلها فيوبقهن لانه قسيم يسكن فاقتصر فيه على المقصود كما في قوله ويعف عن كثير ه اذ المعنى او يرسلها عاصفة فيوبق ناسا بذنوبهم وينج ناسا على العفو عنهم وقرئ ويعفو على الاستيناف ويعلم الذين يجادلون في آياتنا عطف على علة مقدرة مثل لينتقم ويعلم او على الجزآء ونصب نصب الواقع جوابا للاشيآء الستة لانه ايضا غير واجب وقرأ نافع وابن عامر بالرفع على الاستيناف وقرئ بالجزم عطفا على يعف فيكون المعنى او يجمع بين اهلاك قوم وانجآء قوم وتحذير آخرين ما لهم من محيص ه محيد من العذاب والجملة معلق عنها الفعل فما اوتيتم من شيء فمتاع الحيوة الدنيا تتمتعون به مدة حيوتكم وما عند الله من ثواب الآخرة خير وابقى لخلوص نفعه ودوامه وما الاولى تضمنت معنى الشرط من حيث ان ايتآء ما اوتوا سبب للتمتع بها في الحيوة الدنيا فجاءت الفآء في جوابها بخلاف الثانية وعن علي رضي الله عنه تصدق ابو بكر رضي الله عنه بماله كله فلامه جمع فنزلت للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ه والذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش واذا ما غضبوا هم يغفرون ه والذين بما بعده عطف على الذين آمنوا او مدح منصوب او مرفوع وبنآء يغفرون على ضميرهم خبرا للدلالة على انهم الاخصآء بالمغفرة حال الغضب والذين استجابوا لربهم نزلت في الانصار دعاهم رسول الله عم الى الايمان فاستجابوا له واقاموا الصلوة وامرهم شورى بينهم ه ذو شورى قوم لا ينفردون برأي حتى يتشاوروا ويجتمعوا عليه وذلك من فرط تدبرهم وتيقظهم في الامور وهي مصدر كالفتيا بمعنى التشاور ومما رزقناهم ينفقون ه في سبيل الخير والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون ه على ما جعله الله كراهة التذلل وهو وصفهم بالشجاعة بعد وصفهم بساير امهات الفضايل وهو لا يخالف وصفهم بالغفران فانه ينبئ عن عجز المغفور والانتصار عن مقاومة الخصم والحلم عن العاجز محمود وعن المتغلب مذموم لانه اجرآء واغرآء على البغي ثم عقب وصفهم بالانتصار بالمنع عن التعدي فقال وجزآء سيئة سيئة مثلها وسمى الثانية سيئة للازدواج او لانها تسوء من تنزل به فمن عفا واصلح بينه وبين عدوه فاجره على الله عدة مبهمة تدل على عظم الموعود انه لا يحب الظالمين المبتدئين بالسيئة والمتجاوزين في الانتقام ولمن انتصر بعد ظلمه بعد ما ظلم وقد قرئ به فاولئك ما عليهم من سبيل ه بالمعاتبة والمعاقبة انما السبيل على الذين يظلمون الناس يبتدئونهم بالاضرار ويطلبون ما لا يستحقونه تجبرا عليهم ويبغون في الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم ه على ظلمهم وبغيهم ولمن صبر على الاذى وغفر ولم ينتصر ان ذلك لمن عزم الامور ه اي ان ذلك منه فحذف كما حذف في قولهم السمن منوان بدرهم للعلم به ومن يضلل الله فما له من ولي من بعده من ناصر يتولاه من بعد خذلان الله اياه وترى الظالمين لما راوا العذاب حين يرونه فذكر بلفظ الماضي تحقيقا يقولون هل الى مرد من سبيل

الى مرجعة الى الدنيا وتريهم يعرضون عليها على النار ويدل عليها خاشعين من الذل متذللين متقاصرين مما يلحقهم من الذل ينظرون من طرف خفي اى يبتدئ نظرهم الى النار من تحريك لاجفانهم ضعيف كالمصبور ينظر الى السيف وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم واهليهم بالتعريض للعذاب المخلد يوم القيمة ظرف لخسروا والقول فى الدنيا او لقال اى يقولون اذا راوهم على تلك الحال الا ان الظالمين فى عذاب مقيم ٭ تمام كلامهم او تصديق من الله لهم وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضلل الله فما له من سبيل الى الهدى والنجاة استجيبوا لربكم من قبل ان ياتى يوم لا مرد له من الله لا يرده الله بعد ما حكم به ومن صلة لمرد وقيل صلة ياتى اى من قبل ان ياتى يوم من الله لا يمكن رده ما لكم من ملجا يومئذ مفر وما لكم من نكير انكار لما اقترفتموه لانه مدون فى صحايف اعمالكم يشهد عليكم السنتكم وجوارحكم فان اعرضوا فما ارسلناك عليهم حفيظا ٭ رقيبا او محاسبا ان عليك الا البلاغ وقد بلغت وانا اذا اذقنا الانسان منا رحمة فرح بها اراد بالانسان الجنس لقوله وان تصبهم سيئة بما قدمت ايديهم فان الانسان كفور ٭ بليغ الكفران ينسى النعمة راسا ويذكر البلية ويعظمها ولم يتامل سببها وهذا وان اختص بالمجرمين جاز اسناده الى الجنس لغلبتهم واندراجهم فيه وتصدير الشرطية الاولى باذا والثانية بان لان اذاقة النعمة محققة من حيث انها عادة مقضية بالذات بخلاف اصابة البلية واقامة علة الجزاء ووضع الظاهر موضع المضمر فى الثانى للدلالة على ان هذا الجنس موسوم بكفران النعمة لله ملك السموات والارض فله ان يقسم النعمة والبلية كيف يشاء يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء ٭ من غير لزوم ومجال اعتراض الذكور او يزوجهم ذكرانا واناثا ويجعل من يشاء عقيما بدل من يخلق بدل البعض والمعنى يجعل احوال العباد فى الاولاد مختلفة على مقتضى المشية فيهب لبعض اما صنفا واحدا من ذكر او انثى او الصنفين جميعا ويعقم آخرين ولعل تقديم الاناث لانها اكثر لتكثير النسل او لان مساق الآية للدلالة على ان الواقع ما يتعلق به مشية الله لا مشية الانسان والاناث كذلك او لان الكلام فى البلاء والعرب تعدهن بلاء او لتطييب قلوب آبائهن او للمحافظة على الفواصل ولذلك عرف الذكور او لجبر التاخير وتغيير العاطف الثالث لانه قسيم المشترك بين القسمين ولم يحتج اليه الرابع لافصاحه بانه قسيم المشترك بين الاقسام المتقدمة انه عليم قدير ٭ فيفعل ما يفعل بحكمة واختيار وما كان لبشر وما صح له ان يكلمه الله الا وحيا كلاما خفيا يدرك بسرعة لانه تمثيل ليس فى ذاته مركبا من حروف مقطعة يتوقف على تموجات متعاقبة وهو ما يعم المشافه به كما روى فى حديث المعراج وما وعد به فى حديث الرؤية والمهتف به كما اتفق لموسى عم فى طوى والطور ولكن عطفه على قوله او من وراء حجاب عليه يخصه بالاول فالآية دليل على جواز الرؤية لا على امتناعها وقيل المراد به الالهام والالقاء فى الروع او الوحى المنزل به الملك الى الرسول فيكون المراد بقوله او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء او يرسل اليه نبيا فيبلغ وحيه كما امره وعلى الاول المراد بالرسول الملك الموحى الى الرسول بما عطف عليه منتصب بالمصدر لان من وراء حجاب صفة كلام محذوف والارسال نوع من الكلام ويجوز ان يكون وحيا ويرسل مصدرين ومن وراء ظرفا وقعت احوالا وقرا نافع او يرسل برفع اللام انه على عن صفات المخلوقات حكيم ٭ يفعل ما يقتضيه حكمته فيكلم تارة بوسط وتارة بغير وسط اما عيانا واما من وراء حجاب وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا يعنى ما

يعنى ما اوحى اليه وسماه روحا لان القلوب تحيى به وقيل جبرئيل والمعنى ارسلناه اليك بالوحى ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان اى قبل الوحى وهو دليل على انه لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع وقيل المراد هو الايمان بما لا طريق اليه الا السمع ولكن جعلناه اى الروح او الكتاب او الايمان نورا نهدى به من نشاء من عبادنا بالتوفيق للقبول والنظر فيه وانك لتهدى الى صراط مستقيم ٭ هو الاسلام وقرئ لتهدى اى ليهديك الله صراط الله بدل من الاول الذى له ما فى السموات وما فى الارض خلقا وملكا الا الى الله تصير الامور ٭ بارتفاع الوسائط والتعلقات وفيه وعد ووعيد للمطيعين والمجرمين عن النبى عليه السلام من قرا حم عسق كان ممن يصلى عليه الملائكة ويستغفرون له ويسترحمون له سورة الزخرف مكية وقيل الا قوله واسئل من ارسلنا وآيها تسع وثمانون

بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين انا جعلناه قرانا عربيا اقسم بالقرآن على انه جعله قرانا عربيا وهو من البدايع لتناسب القسم والمقسم عليه كقوله وثناياك انها اغريض ٭ ولعل اقسام الله بالاشياء استشهاد بما فيها من الدلالة على المقسم عليه والقرآن من حيث انه معجز مبين طرق الهدى وما يحتاج اليه فى الديانة او بين للعرب مما يدل على انه تعالى صيره كذلك لعلكم تعقلون ٭ لكى تفهموا معانيه وانه عطف على انا وقرا حمزة والكسائى بالكسر على الاستيناف فى ام الكتاب فى اللوح المحفوظ فانه اصل الكتب السماوية وقرئ ام الكتاب بالكسر لدينا محفوظا عندنا عن التغيير لعلى رفيع الشان فى الكتب لكونه معجزا من بينها حكيم ٭ ذو حكمة بالغة او محكم لا ينسخه غيره وهما خبران لان وفى الكتاب متعلق بعلى واللام لا يمنعه او حال منه ولدينا بدل منه او حال من ام الكتاب افنضرب عنكم الذكر صفحا افنذوده ونبعده عنكم مجاز من قولهم ضرب الغرائب عن الحوض قال طرفة اضرب عنك الهموم طارقها ٭ ضربك بالسيف قونس الفرس ٭ والفاء للعطف على محذوف اى انهملكم فنضرب عنكم الذكر صفحا مصدر من غير لفظه فان تنحية الذكر عنهم اعراض او مفعول له او حال بمعنى صافحين واصله ان تولى الشئ صفحة عنقك وقيل انه بمعنى الجانب فيكون ظرفا ويؤيده انه قرئ صفحا وح يحتمل ان يكون تخفيف صفح جمع صفوح بمعنى صافحين والمراد انكار ان يكون الامر على خلاف ما ذكر من انزال الكتاب على لغتهم ليفهموه ان كنتم قوما مسرفين ٭ اى لان كنتم وهو فى الحقيقة علة مقتضية لترك الاعراض وقرا نافع وحمزة والكسائى بالكسر على ان الجملة شرطية مخرجة للمحقق مخرج المشكوك استجهالا لهم وما قبلها دليل الجزاء وكم ارسلنا من نبى فى الاولين وما ياتيهم من نبى الا كانوا به يستهزءون ٭ تسلية لرسول الله عم عن استهزاء قومه فاهلكنا اشد منهم بطشا اى من القوم المسرفين لانه صرف الخطاب الى الرسول عم مخبرا عنهم ومضى مثل الاولين ٭ وسلف فى القرآن قصتهم العجيبة وفيه وعد للرسول ووعيد لهم بمثل ما جرى على الاولين ولئن سالتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ٭ لعله لازم مقولهم او ما دل عليه اجمالا اقيم مقامه تقريرا لالزام الحجة عليهم فكانهم قالوا الله كما حكى عنهم فى مواضع اخر وهو الذى من صفته من سرد من الصفات ويجوز ان يكون مقولهم وما بعده استيناف الذى جعل لكم الارض مهدا فتستقرون فيها وجعل لكم فيها سبلا تسلكونها لعلكم تهتدون ٭ لكى تهتدوا الى مقاصدكم او الى حكمة الصانع بالنظر فى ذلك والذى نزل من السماء ماء بقدر بمقدار ينفع ولا يضر

لا يريد انه متعلق بمرد بمعول له والا لما صح البناء على الفتح لكونه مشابها بالمضاف بل من جهة المعنى واما بحسب اللفظ فمتعلق بالظرف الواقع خبرا لا اعنى له او بما دل عليه لا من معنى النفى سعدى

ذ هكذا نظر الناظر الى المكاره لا يقدر ان يفتح اجفانه عليها ويملا عينيه منها كما يفعل فى نظره الى المحاب ٭ كبير

ولما وصف الله حال الكفار حكى ما يقوله المؤمنون فيهم فقال وقال الذين آمنوا الخ ٭

اى يخسرون انفسهم بدخولهم النار واهليهم من الحور المعدة لهم لو آمنوا ٭

اشعار بان الماضى على هذا التقدير من قبيل ونادى اصحاب الاعراف ٭ سعدى

والمعنى ان الاصنام التى كانوا يعبدونها لاجل ان تشفع لهم عند الله تعالى ما نالوا تلك الشفاعة ٭ كبير

اعلم انه لما اطنب بالوعد والوعيد ذكر بعده ما هو المقصود فقال استجيبوا الخ ٭ كبير

اى هؤلاء الذين امرتهم بالاستجابة ان لم يقبلوا هذا الامر فما ارسلناك الخ وذلك تسلية من الله له ٭ كبير

ثم انه بين السبب فى اصرارهم على مذاهبهم الباطلة وذلك انهم وجدوا فى الدنيا سعادة وكرامة والفوز بمطالب الدنيا يفيد الغرور والفخر والكبر وعدم الانقياد للحق فقال وانا اذا اذقنا الخ ٭

نعم الله فى الدنيا وان كانت عظيمة الا انها بالنسبة الى السعادات المعدة فى الآخرة كالقطرة بالنسبة الى البحر فلذلك سماها اذاقة كبير

ولما ذكر اذاقة الانسان الرحمة واصابته بضدها اتبع ذلك بقوله لله ملك السموات الخ لئلا يغتر الانسان بما ملكه من المال لان الملك كله له ٭ كبير

مبنى الكلام على ان قوله ما كنت تدرى فى موقع الحال من ضمير اوحينا اليك وان ايحاء الروح هو ايحاء الكتاب فانه لم يكن تدرى ما الكتاب لا الايمان على طريق عموم السلب لا سلب العموم بدلالة لا المؤكدة للنفى وحينئذ لا يتوجه ما يقال ان الايحاء يشتمل الالقاء فى الروع وارسال الرسل فيعرف الايمان بالاول والكتاب بالثانى وان معرفة مجموع الامرين بالوحى لا ينافى سبق معرفة احدهما وهو الايمان بالنظر والاستدلال وبالجملة فيكون الانبياء عم قبل البعثة مؤمنين عارفين بالايمان مما لا خلاف فيه وانما الخلاف فى انهم هل يكونون متعبدين بشريعة من قبلهم والمسئلة مذكورة فى اصول الفقه مشروحة فى بنيانهم سعد الدين

ا التفاصيل والخصوصيات ولم يكن للنبى عم فيه علم الى وقت نزول الوحى فهو المراد بالايمان الذى لم يكن يدرى ٭ سعد

جعلناه بمعنى صيرناه معدى الى مفعولين او بمعنى خلقناه معدى الى واحد كقوله وجعل الظلمات والنور وقرآنا عربيا حال سواء جعلت الواو للقسم على ان حم على نمط التعديد او اسم للسورة مرفوع او منصوب او جعلت للعطف على حم على انه مجرور مقسم به لتناسب القسم والمقسم عليه حيث اقسم بالكتاب الموصوف على انه موصوف بما يبين من الامر جميع المبين والقرآن واحد مما يقال ان القسم بذات القرآن المصحح بالمعجز والمقسم عليه وصفه وهو جعله عربيا فتغايرا تقريرا لما ذكر المصنف لا تغيير سعد الدين

يقال صفح عنه اذا اعرض

فانشرنا به بلدة ميتا مال عنه النماء وتذكير لان البلدة بمعنى البلد والمكان كذلك مثل ذلك الانشار تخرجون ٠ تنشرون من قبوركم وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي تخرجون بفتح التاء وضم الراء والذى خلق الازواج كلها اصناف المخلوقات وجعل لكم من الفلك والانعام ما تركبون ٠ ما تركبونه على تغليب المتعدى بنفسه على المتعدى بغيره اذ يقال ركبت الدابة وركبت فى السفينة او المخلوق للركوب على المصنوع له او الغالب على النادر ولذلك قال لتستووا على ظهوره اى ظهور ما تركبون وجمعه للمعنى ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه تذكروها بقلوبكم معترفين بها حامدين عليها وتقولوا سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ٠ مطيقين من اقرن الشيء اذا اطاقه واصله وجده قرينته اذ الصعب لا يكون قرينة الضعيف وقرئ بالتشديد والمعنى واحد وعنه عم انه اذا وضع رجله فى الركاب قال بسم الله واذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى سخر لنا هذا الى قوله وانا الى ربنا لمنقلبون ٠ اى راجعون واتصاله بذلك لان الركوب للتنقل والنقلة العظمى هو الانقلاب الى الله او لانه مخطر فينبغى للراكب ان لا يغفل عنه ويستعد للقاء الله وجعلوا له من عباده جزءا متصل بقوله ولئن سألتهم اى وقد جعلوا له بعد ذلك الاعتراف من عباده ولدا فقالوا الملائكة بنات الله ولعله سماه جزءا كما سمى بعضا لانه بضعة من الوالد دلالة على استحالته على الواحد الحق فى ذاته وقرئ جزءا بضمتين ان الانسان لكفور مبين ٠ ظاهر الكفران ومن ذلك نسبة الولد الى الله لانه من فرط الجهل به والتحقير لشانه ام اتخذ مما يخلق بنات واصفيكم بالبنين ٠ معنى الهمزة فى ام للانكار والتعجيب من شأنهم حيث لم يقنعوا بان جعلوا له جزءا حتى جعلوا له من مخلوقاته جزءا اخس مما اختير لهم وابغض الاشياء اليهم بحيث اذا بشر احدهم بها اشتد غمهم به كما قال واذا بشر احدهم بما ضرب للرحمن مثلا بالجنس الذى جعله له مثلا اذ الولد لا بد ان يماثل الوالد ظل وجهه مسودا صار وجهه اسود فى الغاية لما يعتريه من الكآبة وهو كظيم ٠ مملوء قلبه من الكرب وفى ذلك دلالات على فساد ما قالوه وتعريف البنين لما مر فى الذكور وقرئ مسود ومسواد على ان فى ظل ضميرا للمبشر ووجهه مسود جملة وقعت خبرا او من ينشأ فى الحلية اى او جعلوا له او اتخذ من يتربى فى الزينة يعنى البنات وهو فى الخصام فى المجادلة غير مبين ٠ مقرر لما يدعيه من نقصان العقل وضعف الراى ويجوز ان يكون من مبتدأ محذوف الخبر اى او من هذا حاله ولده وفى الخصام متعلق بمبين واضافة غير اليه لا يمنعه كما عرفت وقرأ حمزة والكسائي وحفص ينشأ اى يربى وقرئ ينشأ ويناشأ بمعنى ونظير ذلك اعلاه وعلاه وعالاه بمعنى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا كفر آخر تضمنه مقالهم شنع به عليهم وهو جعلهم اكمل العباد واكرمهم على الله انقصهم رأيا واخسهم صنفا وقرئ عبيد وقرأ الحجازيان والبصريان عند على تمثيل زلفاهم وقرئ انثا وهو جمع الجمع اشهدوا خلقهم احضروا خلق الله اياهم فشاهدوهم اناثا فان ذلك مما يعلم بالمشاهدة وهو تجهيل وتهكم بهم وقرأ نافع أأشهدوا بهمزة الاستفهام وهمزة مضمومة بين بين وآأشهدوا بمد بينهما ستكتب شهادتهم التى شهدوا بها على الملائكة ويسألون ٠ اى عنها يوم القيمة وهو وعيد وقرئ سنكتب وسيكتب بالياء والنون وشهاداتهم وهى ان لله جزءا وان له بنات وهن الملائكة ويساءلون من المساءلة وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم اى لو شاء عدم عبادة الملائكة ما عبدناهم

فاستدلوا بنفى مشية عدم العبادة على امتناع النهى عنها او على حسنها وذلك باطل لان المشية ترجيح بعض الممكنات على بعض مأمورا كان او منهيا حسنا كان او غيره ولذلك جهلهم وقال ما لهم بذلك من علم ان هم الا يخرصون ٠ يتمحلون تمحلا باطلا ويجوز ان تكون الاشارة الى اصل الدعوى كانه لما ابدى وجوه فسادها وحكا شبههم المزيفة نفى ان يكون لهم بها علم من طريق العقل ثم اضرب عنه الى انكار ان يكون لهم سند من جهة النقل فقال ام آتيناهم كتابا من قبله من قبل القرآن او ادعائهم ينطق على صحة ما قالوه فهم به مستمسكون بذلك الكتاب مستمسكون بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون ٠ اى لا حجة لهم على ذلك عقلية ولا نقلية وانما جنحوا فيه الى تقليد آبائهم الجهلة والامة الطريقة التى تؤم كالرحلة للمرحول اليه وقرئت بالكسر وهى الحالة التى تكون عليها الآم اى القاصد ومنها الدين وكذلك ما ارسلنا من قبلك فى قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون ٠ تسلية لرسول الله عم ودلالة على ان التقليد فى نحو ذلك ضلال قديم وان مقدميهم ايضا لم يكن لهم سند منظور اليه وتخصيص المترفين اشعار بان التنعم وحب البطالة صرفهم عن النظر الى التقليد قل اولو جئتكم باهدى مما وجدتم عليه آباءكم اى اتتبعون آباءكم ولو جئتكم بدين اهدى من دين آبائكم وهو حكاية امر ماض اوحى الى النذير او خطاب للرسول الله عم ويؤيد الاول انه قرأ ابن عامر وحفص قال وقوله قالوا انا بما ارسلتم به كافرون ٠ اى وان كان اهدى اقناطا للنذير من ان ينظروا ويتفكروا فيه فانتقمنا منهم بالاستيصال فانظر كيف كان عاقبة المكذبين ٠ ولا تكترث بتكذيبهم واذ قال ابرهيم واذكر وقت قوله هذا ليروا كيف تبرأ عن التقليد وتمسك بالدليل او ليقلدوه ان لم يكن لهم بد من التقليد فانه اشرف آبائهم لابيه وقومه اننى براء مما تعبدون ٠ برئ من عبادتكم او معبودكم مصدر نعت به ولذلك استوى فيه الواحد والمتعدد والمذكر والمؤنث وقرئ برئ وبراء ككريم وكرام الا الذى فطرنى استثناء منقطع او متصل على ان ما يعم اولى العلم وغيرهم وانهم كانوا يعبدون الله والاوثان او صفة على ان ما موصوفة اى اننى براء من آلهة تعبدونها غير الذى فطرنى فانه سيهدين ٠ سيثبتنى على الهداية او سيهدين الى ما وراء ما هدانى اليه وجعلها وجعل ابرهيم عم او الله كلمة التوحيد كلمة باقية فى عقبه فى ذريته فيكون فيهم ابدا من يوحد الله ويدعو الى توحيده وقرئ كلمة فى عقبه على التخفيف وفى عاقبه اى فيمن عقبه لعلهم يرجعون ٠ يرجع من اشرك منهم بدعاء من وحده بل متعت هؤلاء وآباءهم هؤلاء المعاصرين للرسول عم من قريش وآباءهم بالمد فى العمر والنعمة فاغتروا بذلك وانهمكوا فى الشهوات وقرئ متعت بالفتح على انه اعترض على ذاته فى قوله وجعلها كلمة باقية مبالغة فى تعييرهم حتى جاءهم الحق دعوة التوحيد او القرآن ورسول مبين ٠ ظاهر الرسالة بما له من المعجزات او مبين للتوحيد بالحجج والآيات ولما جاءهم الحق لينبههم عن غفلتهم قالوا هذا سحر وانا به كافرون ٠ زادوا شرارة فضموا الى شركهم معاندة الحق والاستخفاف به فسموا القرآن سحرا وكفروا به واستحقروا الرسول عم وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين من احدى القريتين مكة والطايف عظيم ٠ بالجاه والمال كالوليد بن المغيرة والعروة بن مسعود الثقفى فان الرسالة منصب عظيم لا يليق الا بعظيم ولم يعلموا انها رتبة روحانية تستدعى عظم النفس بالتحلى بالفضايل والكمالات القدسية

لا الزخرف بالزخارف الدنيوية اهم يقسمون رحمت ربك انكار فيه تجهيل وتعجيب من تحكمهم والمراد بالرحمة النبوة نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحيوة الدنيا وهم عاجزون عن تدبيرها وهي خويصة امرهم في دنياهم فمن اين لهم ان يتدبروا امر النبوة التي هي اعلى المراتب الانسية واطلاق المعيشة يقتضي ان يكون حلالها وحرامها من الله تع ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات واوقعنا بينهم التفاوت في الرزق وغيره ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ليستعمل بعضهم بعضا في حوائجهم فيحصل بينهم تآلف وتضام ينتظم بذلك نظام العالم لا لكمال في الموسع ولا لنقص في المقتر ثم انه لا اعتراض لهم علينا في ذلك ولا تصرف فكيف يكون التصرف فيما هو اعلى منه ورحمت ربك هذه يعني النبوة وما يتبعها خير مما يجمعون من حطام الدنيا والعظيم من رزق منها الامنه ولولا ان يكون الناس امة واحدة ولولا ان يرغبوا في الكفر اذا راوا الكفار في سعة وتنعم لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج ومصاعد جمع معرج وقرئ ومعاريج جمع معراج عليها يظهرون يعلون السطوح لحقارة الدنيا ولبيوتهم بدل من لمن بدل الاشتمال او علة كقولك وهبت له ثوبا لقميصه وقرا ابن كثير وابو عمرو سقفا اكتفاء بجمع البيوت وقرئ سقفا بالتخفيف وسقوفا وسقفا وهو لغة في سقف ولبيوتهم ابوابا وسررا عليها يتكؤن اى ابوابا وسررا من فضة وزخرفا وزينة عطف على سقفا او ذهبا عطف على محل من فضة وان كل ذلك لما متاع الحيوة الدنيا اى هي المخففة واللام هي الفارقة وقرا عاصم وحمزة لما بالتشديد بمعنى الا وان نافية وقرئ به مع ان وما والآخرة عند ربك للمتقين عن الكفر والمعاصي وفيه دلالة على ان العظيم هو العظيم في الآخرة لا في الدنيا واشعار بما لاجله لم يجعل ذلك للمؤمنين حتى يجتمع الناس على الايمان وهو انه تمتع قليل بالاضافة الى ما لهم في الآخرة مخل به في الاغلب لما فيه من الآفات قل من يتخلص عنها كما اشار اليه بقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن يتعامى ويعرض عنه لفرط اشتغاله بالمحسوسات وانهماكه في الشهوات وقرئ يعش بالفتح اى يعم يقال عشي اذا كان في بصره آفة وعشى اذا تعشى بلا آفة كعرج وعرج وقرئ يعشو على ان من موصولة نقيض له شيطانا فهو له قرين يوسوسه ويغويه دائما وقرا يعقوب بالياء على اسناده الى ضمير الرحمن ومن رفع يعشو ينبغي ان يرفعه وانهم ليصدونهم عن السبيل عن الطريق الذي من حقه ان يسبل وجمع الضميرين للمعنى اذ المراد جنس العاشي والشيطان المقيض له ويحسبون انهم مهتدون الضماير الثلثة الاول له والباقيان للشيطان حتى اذا جاءنا اى العاشي وقرا الحجازيان وابن عامر وابو بكر جاآنا اى العاشي والشيطان قال اى العاشي للشيطان يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين بعد المشرق من المغرب فغلب المشرق وثني واضيف البعد اليهما فبئس القرين انت ولن ينفعكم اليوم اى ما انتم عليه من التمني اذ ظلمتم اذ صح انكم ظلمتم انفسكم في الدنيا بدل من اليوم انكم في العذاب مشتركون لان حقكم ان تشتركوا انتم وشياطينكم في العذاب كما كنتم في سببه ويجوز ان يسند الفعل اليه بمعنى ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب كما ينفع الواقعين في امر صعب معاونتهم في تحمل اعبائه وتقسمهم لمكابدة عنائه اذ لكل منكم ما لا يسعه طاقته وقرئ انكم بالكسر وهو يقوي الاول افانت تسمع الصم او تهدي العمي انكار تعجيب من ان يكون هو الذي يقدر على هدايتهم بعد تمرنهم

تمرنهم على الكفر واستغراقهم في الضلال بحيث صار عشاهم عمى مقرونا بالصمم كان رسول الله عم يتعب نفسه في دعاء قومه وهم لا يزيدون الا غيا فنزلت ومن كان في ضلال مبين عطف على العمي باعتبار تغاير الوصفين وفيه اشعار بان الموجب لذلك تمكنهم في ضلال لا يخفى فاما نذهبن بك اى فان قبضناك قبل ان نبصرك عذابهم وما مزيدة مؤكدة بمنزلة لام القسم في استجلاب النون المؤكدة فانا منهم منتقمون بعذاب الدنيا والآخرة او نرينك الذي وعدناهم او ان اردنا ان نريك ما وعدناهم من العذاب فانا عليهم مقتدرون لا يفوتونا فاستمسك بالذي اوحي اليك من الآيات والشرايع وقرئ اوحي على البناء للفاعل وهو الله تع انك على صراط مستقيم لا عوج له وانه لذكر لك لشرف لك ولقومك وسوف تسئلون اى عنه يوم القيمة وعن قيامكم بحقه واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا واسئل اممهم وعلماء دينهم اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون هل حكمنا بعبادة الاوثان وهل جاءت في ملة من مللهم والمراد به الاستشهاد باجماع الانبياء على التوحيد والدلالة على انه ليس ببدع ابتدعه فيكذب ويعادى له فانه كان اقوى ما حملهم على التكذيب والمخالفة ولقد ارسلنا موسى باياتنا الى فرعون وملائه فقال اني رسول رب العالمين يريد باقتصاصه تسلية الرسول عم ومناقضة قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم والاستشهاد بدعوة موسى عم الى التوحيد فلما جاءهم باياتنا اذا هم منها يضحكون فاجؤا وقت ضحكهم منها اى استهزؤا بها اول ما راوها ولم يتاملوا فيها وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها الا وهي بالغة اقصى درجات الاعجاز بحيث يحسب الناظر فيها انها اكبر مما يقاس اليها من الآيات والمراد وصف الكل بالكبر كقولك رايت رجالا بعضهم افضل من بعض وكقوله من تلق منهم تقل لاقيت سيدهم مثل النجوم التي يسري بها الساري او الا وهي مختصة بنوع من الاعجاز مفضلة على غيرها بذلك الاعتبار واخذناهم بالعذاب كالسنين والطوفان والجراد لعلهم يرجعون على وجه يرجى رجوعهم وقالوا يا ايه الساحر نادوه بذلك في تلك الحال لشدة شكيمتهم وفرط حماقتهم او لانهم يسمون العالم الباهر ساحرا ادع لنا ربك اى تدعو لنا فيكشف عنا العذاب بما عهد عندك بعهده عندك بالنبوة او من ان يستجيب دعوتك او ان يكشف العذاب عمن اهتدى او بما عهد عندك فوفيت به وهو الايمان والطاعة اننا لمهتدون اى بشرط ان تدعو لنا فيكشف عنا العذاب فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون فاجؤا نكث عهدهم بالاهتداء ونادى فرعون بنفسه او بمناديه في قومه في مجمعهم او فيما بينهم بعد كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمن بعضهم قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار انهار النيل ومعظمها اربعة نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس تجري من تحتي تحت قصري او امري او بين يدي في جناني والواو اما عاطفة لهذه الانهار على الملك فتجري حال منها او واو حال وهذه مبتدأ والانهار صفتها وتجري خبرها افلا تبصرون ذلك ام انا خير مع هذه المملكة والبسطة من هذا الذي هو مهين ضعيف حقير لا يستعد للرياسة من المهانة وهي القلة ولا يكاد يبين الكلام لما به من الرتة فكيف يصلح للرسالة وام اما منقطعة والهمزة فيها للتقرير اذ قدم من اسباب فضله او متصلة على اقامة المسبب مقام السبب والمعنى افلا تبصرون ام تبصرون فتعلمون اني خير منه فلولا القي عليه اسورة من ذهب

اى فهلا القى اليه مقاليد الملك ان كان صادقا اذ كانوا اذا سودوا رجلا سوروه وطوقوه بسوار وبطوق من
ذهب واساورة جمع اسوار بمعنى السوار على تعويض التاء من ياء اساوير وقد قرئ به وقرأ يعقوب وحفص اسورة
وهى جمع سوار وقرئ اساور جمع اسورة والقى عليه اسورة واساورة على البناء للفاعل وهو الله تعالى او جاء معه
الملئكة مقترنين ۝ مقرونين يعينونه او يصدقونه من قرنته فاقترن او متقارنين من اقترن بمعنى تقارن
فاستخف قومه فطلب منهم الخفة فى مطاوعته او فاستخف احلامهم فاطاعوه فيما امرهم به انهم كانوا قوما
فاسقين ۝ فلذلك اطاعوا ذلك الفاسق فلما آسفونا اغضبونا بالافراط فى العناد والعصيان منقول من اسف
اذا اشتد غضبه انتقمنا منهم فاغرقناهم اجمعين ۝ فى اليم فجعلناهم سلفا قدوة لمن بعدهم من الكفار
يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم مصدر نعت به او جمع سالف كخدم وخادم وقرأ حمزة والكسائى بضم السين
واللام جمع سليف كرغف او سالف كصبر او سلف كخشب وقرئ سلفا بابدال ضمة اللام فتحة او على انه جمع سلفة
اى ثلة سلفت ومثلا للآخرين ۝ وعظة او قصة عجيبة تسير مسير الامثال لهم فيقال مثلكم مثل قوم فرعون
ولما ضرب ابن مريم مثلا اى ضربه ابن الزبعرى لما جادل رسول الله عم فى قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله
حصب جهنم او غيره بان قال النصارى اهل كتاب وهم يعبدون عيسى عم ويزعمون انه ابن الله والملئكة اولى بذلك
او على قوله واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا او ان محمدا يريد ان نعبده كما عبد المسيح اذا قومك قريش منه
من هذا المثل يصدون ۝ يضجون فرحا لظنهم ان الرسول عم صار ملزما به وقرأ نافع وابن عامر والكسائى
بالضم من الصدود اى يصدون عن الحق ويعرضون عنه وقيل هما لغتان نحو يعكف ويعكف وقالوا آلهتنا
خير ام هو اى آلهتنا خير عندك ام عيسى عم فان كان فى النار فلتكن آلهتنا معه او آلهتنا الملئكة خير ام عيسى عم
فاذا جاز ان يعبد ويكون ابن الله كانت آلهتنا اولى بذلك او آلهتنا خير ام محمد عم فنعبده وندع آلهتنا وقرأ الكوفيون
ءآلهتنا بتحقيق الهمزتين والالف بعدهما ما ضربوه لك الا جدلا ما ضربوا هذا المثل الا لاجل الجدل والخصومة لا
لتمييز الحق من الباطل بل هم قوم خصمون ۝ شداد الخصومة حراص على اللجاج ان هو الا عبد انعمنا عليه بالنبوة
وجعلناه مثلا لبنى اسرائيل امرا عجيبا كالمثل السائر لبنى اسرائيل وهو كالجواب المزيح لتلك الشبهة ولو نشاء لجعلنا
منكم لولدنا منكم يا رجال كما ولدنا عيسى من غير اب او لجعلنا بدلكم ملئكة فى الارض يخلفون ۝ ملئكة يخلفونكم
فى الارض والمعنى ان حال عيسى عم وان كانت عجيبة فالله تعالى قادر على ما هو اعجب من ذلك وان الملئكة مثلكم
من حيث انها ذوات ممكنة يحتمل خلقها توليدا كما جاز خلقها ابداعا فمن اين لهم استحقاق الالوهية والانتساب
الى الله تع وانه لعلم للساعة لان حدوثه او نزوله من اشراط الساعة يعلم به دنوها او لان احياء الموتى يدل على قدرة
الله عليه وقرئ لعلم اى علامة ولذكر اى على تسمية ما يذكر به ذكرا وفى الحديث ينزل عيسى عم على ثنية بالارض المقدسة
يقال لها افيق وبيده حربة بها يقتل الدجال فيأتى بيت المقدس والناس فى صلوة الصبح فيتأخر الامام فيقدمه
عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد عم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى
الا من آمن به وقيل الضمير للقرآن فان فيه الاعلام بالساعة والدلالة عليها فلا تمترن بها فلا تشكن فيها واتبعون
واتبعوا هداى او شرعى او رسولى وقيل هو قول الرسول امر ان يقوله هذا الذى ادعوكم اليه صراط مستقيم ۝ لا

يضل سالكه ولا يصدنكم الشيطان عن المتابعة انه لكم عدو مبين ۝ ثابت عداوته بان اخرجكم عن الجنة
وعرضكم للبلية ولما جاء عيسى بالبينات بالمعجزات او بآيات الانجيل او بالشرايع الواضحات قال قد جئتكم بالحكمة
بالانجيل او بالشريعة ولابين لكم بعض الذى تختلفون فيه وهو ما يكون من امر الدين لا ما يتعلق بامر الدنيا فان
الانبياء لم تبعث لبيانه ولذلك قال عم انتم اعلم بامر دنياكم فاتقوا الله واطيعون ۝ فيما ابلغه عنه ان الله هو ربى
وربكم فاعبدوه بيان لما امرهم بالطاعة فيه وهو اعتقاد التوحيد والتعبد بالشرايع هذا صراط مستقيم ۝
الاشارة الى مجموع الامرين وهو تتمة كلام عيسى عم او استيناف من الله يدل على ما هو المقتضى للطاعة فى ذلك
فاختلف الاحزاب الفرق المتحزبة من بينهم من بين النصارى او اليهود والنصارى من بين قومه المبعوث اليهم
فويل للذين ظلموا من المتحزبين من عذاب يوم اليم ۝ هو القيمة هل ينظرون الا الساعة الضمير لقريش او للذين
ظلموا ان تأتيهم بدل من الساعة والمعنى هل ينظرون الا اتيان الساعة بغتة فجاءة وهم لا يشعرون ۝ غافلون
عنها لاشتغالهم بامور الدنيا وانكارهم لها الاخلاء الاحباء يومئذ بعضهم لبعض عدو اى يتعادون
يومئذ لانقطاع العلق لظهور ما كانوا يتخالون له سببا للعذاب الا المتقين فان خلتهم لما كانت فى الله تبقى
نافعة ابد الآباد يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون ۝ حكاية لما ينادى به المتقون المتحابون فى الله
يومئذ الذين آمنوا بآياتنا صفة للمنادى وكانوا مسلمين ۝ حال من الواو اى الذين آمنوا مخلصين غير ان هذه
العبارة آكد ادخلوا الجنة انتم وازواجكم نساؤكم المؤمنات تحبرون ۝ تسرون سرورا يظهر حباره اى اثره
على وجوهكم او تزينون من الحبر وهو حسن الهيئة او تكرمون اكراما يبالغ فيه والحبرة المبالغة فيما وصف
بجميل يطاف عليهم بصحاف من ذهب واكواب الصحاف جمع صحفة والاكواب جمع كوب وهو كوز لا عروة له وفيها
وفى الجنة ما تشتهيه الانفس وقرأ نافع وابن عامر وحفص تشتهيه على الاصل وتلذ الاعين بمشاهدته وذلك تعميم
بعد تخصيص ما يعد من الزوايد فى التنعم والتلذذ وانتم فيها خالدون ۝ فان كل نعيم زايل موجب لكلفة الحفظ وخوف
الزوال ومستعقب للتحسر فى ثانى الحال وتلك الجنة التى اورثتموها وقرئ ورثتموها شبه جزاء العمل بالميراث لانه يخلفه
عليه العامل وتلك اشارة الى الجنة المذكورة وقعت مبتدأ والجنة خبرها والتى اورثتموها صفتها او الجنة صفة
تلك والتى خبرها او صفة الجنة والخبر بما كنتم تعملون ۝ وعليه يتعلق الباء بمحذوف لا باورثتموها لكم فيها فاكهة
كثيرة منها تاكلون ۝ بعضها تاكلون لكثرتها ودوام نوعها ولعل تفصيل التنعم بالمطاعم والملابس وتكريره
فى القرآن وهو حقير بالاضافة الى ساير نعايم الجنة لما كان بهم من الشدة والفاقة ان المجرمين الكاملين فى الاجرام
وهم الكفار لانه جعل قسيم المؤمنين بالآيات وحكى عنهم ما يخص بالكفار فى عذاب جهنم خالدون ۝ خبر ان
او خالدون خبر والظرف متعلق به لا يفتر عنهم لا يخفف عنهم من فترت عنه الحمى اذا سكنت قليلا والتركيب
للضعف وهم فيه فى العذاب مبلسون ۝ آيسون من النجاة وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ۝ مر مثله
غير مرة وهم فصل ونادوا يا مالك وقرئ يا مال مكسورا او مضموما ولعله اشعار بانهم لضعفهم لا يستطيعون
تأدية اللفظ بالتمام ولذلك اختصروا فقالوا ليقض علينا ربك والمعنى سل ربك ان يقضى علينا من قضى عليه
اذا اماته وهو لا ينافى ابلاسهم فانه جؤار وتمنى للموت من فرط الشدة قال انكم ماكثون ۝ لا خلاص لكم بموت

ولاغيره لَقَدْ جِئْنَاكُمْ بِالْحَقِّ بالارسال والانزال وهو تتمة الجواب ان كان في قال ضمير الله والا فجواب منه وكانه تعالى تولى جوابهم بعد جواب المالك وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ ۝ لما في اتباعه من اتعاب النفس وآداب الجوارح أَمْ أَبْرَمُوا أَمْرًا في تكذيب الحق ورده ولم يقتصروا على كراهته فَإِنَّا مُبْرِمُونَ امرا في مجازاتهم والعدول عن الخطاب للاشعار بان ذلك اسوء من كراهتهم او ام احكم المشركون امرا من كيدهم بالرسول فانا مبرمون كيدنا بهم ويؤيده قوله أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ حديث نفسهم بذلك وَنَجْوَاهُمْ وتناجيهم بَلَى نسمعها وَرُسُلُنَا والحفظة مع ذلك لَدَيْهِمْ ملازمهم يَكْتُبُونَ ۝ ذلك قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ ۝ منكم فان النبي عم يكون اعلم بالله وبما يصح له وما لا يصح واولى بتعظيم ما يوجب تعظيمه ومن تعظيم الوالد تعظيم ولده ولا يلزم من ذلك صحة كينونة الولد وعبادته له اذ المحال قد يستلزم المحال بل المراد نفيهما على ابلغ الوجوه كقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا غير ان لو ثمة مشعرة بانتفاء الطرفين وان ههنا لا يشعر به ولا بنقيضه فانها لمجرد الشرطية بل الانتفاء مدلول اللازم الدال على انتفاء ملزومه والدلالة على ان انكاره للولد ليس لعناد ومراء بل لو كان لكان اولى الناس بالاعتراف به وقيل معناه ان كان له ولد في زعمكم فانا اول العابدين لله الموحدين له او الآنفين منه او من ان يكون له ولد من عبد يعبد اذا اشتد انفه او ما كان له ولد فانا اول الموحدين من اهل مكة وقرأ حمزة والكسائي ولد بالضم سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ عن كونه ذا ولد فان هذه الاجسام لكونها اصولا ذات استمرار تبرأت عما يتصف به سائر الاجسام من توليد المثل فما ظنك بمبدعها وخالقها فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا في باطلهم وَيَلْعَبُوا في دنياهم حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ۝ اي القيمة وهو دلالة على ان قولهم هذا جهل واتباع هوى وانهم مطبوع على قلوبهم معذبون في الآخرة وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَٰهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَٰهٌ مستحق لان يعبد فيهما والظرف متعلق به لانه بمعنى المعبود او متضمن معناه كقولك هو حاتم في البلد وكذا فيمن قرأ الله والراجع محذوف لطول الصلة بمتعلق الخبر والعطف عليه ولا يجوز جعله خبرا له لانه لا يبقى عائد لكن لو جعل صلة وقدر لا اله مبتداء محذوف يكون به جملة مبينة للصلة دالة على ان كونه في السماء بمعنى الالوهية دون الاستقرار وفيه نفي الآلهة السماوية والارضية واختصاصه باستحقاق الالوهية وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝ كالدليل عليه وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا كالهواء وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ العلم بالساعة التي يقوم القيمة فيها وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝ للجزاء وقرأ نافع وابن عامر وحمزة وعاصم وروح بالتاء على الالتفات للتهديد وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ كما زعموا انهم شفعاءهم عند الله إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝ بالتوحيد والاستثناء متصل ان اريد بالموصول كل ما عبد من دون الله لاندراج الملائكة والمسيح فيه ومنفصل ان خص بالاصنام وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ سألت العابدين او المعبودين لَيَقُولُنَّ اللَّهُ لتعذر المكابرة فيه من فرط ظهوره فَأَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ ۝ تصرفون من عبادته الى عبادة غيره وَقِيلِهِ وقول الرسول ونصبه للعطف على سرهم او على محل الساعة او لاضمار فعله اي قال قيله وجره عاصم وحمزة عطفا على الساعة وقرئ بالرفع على انه مبتداء خبره يَا رَبِّ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ او معطوف على علم الساعة بتقدير مضاف وقيل هو قسم منصوب بحذف الجار او مجرور باضماره او مرفوع بتقدير وقيله يا رب قسمي وان هؤلاء جوابه فَاصْفَحْ عَنْهُمْ فاعرض عن دعوتهم آيسا عن ايمانهم

عن ايمانهم وَقُلْ سَلَامٌ تسلم منكم ومتاركة فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۝ تسلية للرسول عم وتهديد لهم وقرأ نافع وابن عامر بالتاء على انه من المأمور بقوله عن النبي عم من قرأ سورة الزخرف كان ممن يقال له يوم القيمة يا عبادي لا خوف عليكم اليوم ولا انتم سورة الدخان مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الآية وهي سبع او تسع وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ۝ حم وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ القرآن والواو للعطف ان كان حم مقسما بها والا فللقسم والجواب قوله إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ في ليلة القدر او البراءة ابتدئ فيها انزاله او انزل فيها جملة واحدة الى سماء الدنيا من اللوح ثم انزل على الرسول نجوما وبركتها لذلك فان نزول القرآن سبب للمنافع الدينية والدنيوية او لما فيها من نزول الملائكة والرحمة واجابة الدعوة وقسم النعمة وفصل الاقضية إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ۝ استيناف يبين المقتضي للانزال وكذلك قوله فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ فان كونها مفرق الامور المحكمة او الملتبسة بالحكمة يستدعي ان ينزل فيها القرآن الذي هو من عظائمها ويجوز ان يكون صفة مباركة وما بينهما اعتراض وهو يدل على ان الليلة ليلة القدر لانه صفتها لقوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل امر وقرئ يُفَرِّقُ بالتشديد ويَفْرُقُ كل اي يفرقه الله ونفرق بالنون أَمْرًا مِنْ عِنْدِنَا اي اعني بهذا الامر امرا حاصلا من عندنا على مقتضى حكمتنا وهو مزيد تفخيم للامر ويجوز ان يكون حالا من كل امر او ضمير في حكيم لانه موصوف وان يكون المراد به مقابل النهي وقع مصدرا ليفرق او لفعله مضمرا من حيث ان الفرق به او حالا من احد ضميري انزلناه بمعنى آمرين او مأمورا به إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ بدل من انا كنا منذرين اي انا انزلنا القرآن لان من عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاجل الرحمة عليهم ووضع الرب موضع الضمير للاشعار بان الربوبية اقتضت ذلك فانه اعظم انواع التربية او علة ليفرق او امرا ورحمة مفعول به اي يفصل فيها كل امر او يصدر الاوامر من عندنا لان من شاننا ان نرسل رحمتنا فان فصل كل امر من قسمة الارزاق وغيرها وصدور الاوامر الالهية من باب الرحمة وقرئ رحمة على تلك رحمة إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ يسمع اقوال العباد ويعلم احوالهم وهو بما بعده تحقيق لربوبيته وانها لا تحق الا لمن هذه صفاته رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا خبر آخر او استيناف وقرأ الكوفيون بالجر بدلا من ربك إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ۝ اي ان كنتم من اهل الايقان في العلوم او ان كنتم موقنين في اقراركم اذا سئلتم من خلقها فقلتم الله علمتم ان الامر كما قلنا او ان كنتم مريدين اليقين فاعلموا ذلك لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ اذ لا خالق سواه يُحْيِي وَيُمِيتُ كما تشاهدون رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ۝ قرأنا بالجر بدلا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ۝ رد لكونهم موقنين فَارْتَقِبْ فانتظر لهم يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ۝ ظاهر حاله يوم شدة ومجاعة فان الجائع يرى بينه وبين السماء كهيئة الدخان من ضعف بصره او لان الهواء يظلم عام القحط لقلة الامطار وكثرة الغبار او لان العرب تسمي الشر الغالب دخانا وقد قحطوا حتى اكلوا جيف الكلب وعظامها واسناد الاتيان الى السماء لان ذلك يكفه عن الامطار او يوم ظهور الدخان المعدود في اشراط الساعة لما روي انه عم لما قال اول الآيات الدخان ونزول عيسى عم ونار تخرج من قعر عدن ابين تسوق الناس الى المحشر قيل وما الدخان فتلا رسول الله عم الآية وقال يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه كهيئة الزكام واما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه واذنيه ودبره يوم القيمة والدخان يحتمل المعنيين يَغْشَى

الناس يحيط بهم صفة للدخان وقوله هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون • مقدر بقول وقع حالا وانا مؤمنون وعد بالايمان ان كشف العذاب عنهم انى لهم الذكرى من اين لهم وكيف يتذكرون بهذه الحالة وقد جاءهم رسول مبين • يبين لهم ما هو اعظم منها في ايجاب الاذكار من الآيات والمعجزات ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون • قال بعضهم يعلمه غلام اعجمي لبعض ثقيف وقال آخرون انه مجنون انا كاشفوا العذاب بدعاء النبي عم فانه دعا فرفع القحط قليلا • كشفا قليلا او زمانا قليلا وهو ما بقي من اعمارهم انكم عائدون • الى الكفر عقيب الكشف ومن فسر الدخان بما هو من الاشراط قال اذا جاء الدخان غوث الكفار بالدعاء فيكشفه الله عنهم بعد الاربعين فريثما يكشفه عنهم يرتدون ومن فسره بما في يوم القيمة اوله بالشرط والتقدير يوم نبطش البطشة الكبرى يوم القيمة او يوم بدر ظرف لفعل دل عليه انا منتقمون • لا لمنتقمون فان ان تحجزه عنه او بدل من يوم تاتى وقرئ نبطش اى نجعل البطشة الكبرى باطشة بهم او نحمل الملئكة على بطشهم وهو التناول بصولة ولقد فتنا قبلهم قوم فرعون امتحناهم بارسال موسى اليهم او اوقعناهم في الفتنة بالامهال وتوسيع الرزق عليهم وقرئ بالتشديد للتاكيد او لكثرة القوم وجاءهم رسول كريم • على الله او على المؤمنين او في نفسه لشرف نسبه وفضل حسبه ان ادوا الى عباد الله بان ادوهم الى وارسلوهم معى او بان ادوا الى حق الله من الايمان وقبول الدعوة يا عباد الله ويجوز ان يكون ان مخففة او مفسرة لان مجئ الرسول يكون برسالة ودعوة انى لكم رسول امين • غير متهم لدلالة المعجزات على صدقه او لائتمان الله اياه على وحيه وهو علة الامر وان لا تعلوا على الله ولا تتكبروا عليه بالاستهانة بوحيه ورسوله وان كالاولى في وجوهها انى آتيكم بسلطان مبين • علة للنهى ولذكر الامين مع الاداء والسلطان مع العلاء شان لا يخفى وانى عذت بربى وربكم التجأت اليه وتوكلت عليه ان ترجمون • ان تؤذونى ضربا او شتما او ان تقتلونى وقرئ عت بالادغام وان لم تؤمنوا لى فاعتزلون • فكونوا بمعزل منى لا علىّ ولا لى ولا تتعرضوا الىّ بسوء فانه ليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم فدعا ربه بعد ما كذبوه ان هؤلاء بان هؤلاء قوم مجرمون • هو تعريض بالدعاء عليهم بذكر ما استوجبوه ولذلك سماه دعاء وقرئ بالكسر على اضمار القول فاسر بعبادى ليلا اى فقال اسر او قال ان كان الامر كذلك فاسر وقرئ بوصل الهمزة من سرى انكم متبعون • يتبعكم فرعون وجنوده اذا علموا بخروجكم واترك البحر رهوا مفتوحا ذا فجوة واسعة او ساكنا على هيئته بعد ما جاوزته ولا تامره بعصاك ولا تغير منه شيئا ليدخله القبط انهم جند مغرقون • وقرئ بالفتح بمعنى لانهم كم تركوا كثيرا تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم • محافل مزينة ومنازل حسنة ونعمة ونعم كانوا فيها فاكهين متنعمين وقرئ فكهين كذلك مثل ذلك الاخراج اخرجناهم منها او الامر كذلك واورثناها عطف على الفعل المقدر او على تركوا قوما آخرين • ليسوا منهم في شيء وهم بنو اسرائيل وقيل غيرهم لانهم لم يعودوا الى مصر فما بكت عليهم السماء والارض مجاز عن عدم الاكتراث بهلاكهم والاعتداد بوجودهم كقولهم بكت عليهم السماء وكسفت لمهلكهم الشمس في نقيض ذلك ومنه ما روى في الاخبار ان المؤمن ليبكى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصعد عمله ومهبط رزقه وقيل تقديره فما بكت عليهم اهل السماء والارض وما كانوا منظرين ممهلين

مهلين الى وقت آخر ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين • من استعباد فرعون وقتله ابناءهم من فرعون بدل من العذاب على حذف المضاف او جعله عذابا لافراطه في التعذيب او حال من المهين بمعنى واقعا من جهته وقرئ من فرعون على الاستفهام تنكيرا له لنكر ما كان عليه من الشيطنة انه كان عاليا متكبرا من المسرفين في العتو والشرارة وهو خبر ثان اى كان متكبرا مسرفا او حال من الضمير في عاليا اى كان رفيع الطبقة من بينهم ولقد اخترناهم اخترنا بنى اسرائيل على علم عالمين بانهم احقاء بذلك او مع علم منا بانهم يزيغون في بعض الاحوال على العالمين • لكثرة الانبياء منهم او على عالمى زمانهم وآتيناهم من الآيات كفلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن والسلوى ما فيه بلاء مبين • نعمة جلية او اختبار ظاهر ان هؤلاء يعنى كفار قريش لان الكلام فيهم وقصة فرعون وقومه مسوقة للدلالة على انهم مثلهم في الاصرار على الضلالة والانذار عن مثل ما حل بهم ليقولون ان هى الا موتتنا الاولى ما العاقبة ونهاية الامر الا الموتة الاولى المزيلة للحيوة الدنيوية ولا قصد فيه الى اثبات ثانية كما في قولك حج زيد الحجة الاولى ومات وقيل لما قيل لهم انكم تموتون موتة تتعقبها حيوة كما تقدمتكم موتة كذلك قالوا ان هى الا موتتنا الاولى اى ما الموتة التى من شانها ذلك الا الموتة الاولى وما نحن بمنشرين • بمبعوثين فاتوا بآبائنا خطاب لمن وعدهم بالنشور من الرسول عم والمؤمنين ان كنتم صادقين • في وعدكم ليدل عليه اهم خير في القوة والمنعة ام قوم تبع الحميرى الذى سار بالجيوش وحير الحيرة وبنى سمرقند وقيل هدمها وكان مؤمنا وقومه كافرين ولذلك ذمهم دونه وعنه عم ما ادرى اكان تبع نبيا او غير نبى وقيل لملوك اليمن التبابعة لانهم يتبعون كما قيل الاقيال لانهم يتقيلون والذين من قبلهم كعاد وثمود اهلكناهم استيناف بما آل اليه امرهم والذين من قبلهم عطف على قوم تبع والذين من قبلهم هددبه كفار قريش او حال باضمار قد او خبر من الموصول ان استؤنف به انهم كانوا قوما مجرمين • بيان للجامع المقتضى للاهلاك وما خلقنا السموات والارض وما بينهما وما بين الجنسين وقرئ وما بينهن لاعبين • لاهين وهو دليل على صحة الحشر كما مر في الانبياء وغيرها ما خلقناهما الا بالحق الا بسبب الحق الذى اقتضاه الدليل من الايمان والطاعة او البعث والجزاء ولكن اكثرهم لا يعلمون • لقلة نظرهم ان يوم الفصل فصل الحق عن الباطل والمحق عن المبطل بالجزاء او فصل الرجل عن اقاربه واحبائه ميقاتهم وقت موعدهم اجمعين • وقرئ ميقاتهم بالنصب على انه الاسم اى ان ميعاد جزائهم في يوم الفصل يوم لا يغنى بدل من يوم الفصل او صفة لميقاتهم او ظرف لما دل عليه الفصل لا له للفصل مولى من قرابة او غيرها عن مولى اى مولى كان شيئا شيئا من الاغناء ولا هم ينصرون • الضمير لمولى الاول باعتبار المعنى لانه عام الا من رحم الله بالعفو عنه وقبول الشفاعة فيه ومحله الرفع على البدل من الواو او النصب على الاستثناء انه هو العزيز لا ينصر منه من اراد تعذيبه الرحيم • لمن اراد ان يرحمه ان شجرة الزقوم وقرئ بكسر الشين ومعنى الزقوم سبق في الصافات طعام الاثيم • الكبير الآثام والمراد به الكافر لدلالة ما قبله وما بعده عليه كالمهل وهو ما يمهل في النار حتى يذوب وقيل دردى الزيت تغلى في البطون وقرأ ابن كثير وحفص ورويس بالياء على ان الضمير للطعام او الزقوم لا للمهل اذ الاظهر ان الجملة حال من احدهما كغلى الحميم • غليانا مثل غليه خذوه على ارادة القول والمقول له الزبانية فاعتلوه فجروه والعتل الاخذ بمجامع وجره بقهر

وقرأ الحجازيان وابن عامر ويعقوب بالضم وهما لغتان الى سواء الجحيم ۝ وسطه ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ۝ كان اصله يصب من فوق رؤسهم الحميم فقيل يصب من فوق رؤسهم عذاب هو الحميم للمبالغة ثم اضيف العذاب الى الحميم للتخفيف وزيد من للدلالة على ان المصبوب بعض هذا النوع ذق انك انت العزيز الكريم ۝ اى وقولوا له ذلك استهزاء به وتقريعا على ما كان يزعمه وقرأ الكسائي انك بالفتح اى لانك او عذاب انك ان هذا ما كنتم به تمترون ۝ تشكون وتمادون فيه ان المتقين فى مقام فى موضع اقامة امين ۝ يأمن صاحبه عن الآفة والانتقال فى جنات وعيون ۝ بدل من مقام جيء للدلالة على نزاهته واشتماله على ما يستلذ به من المآكل والمشارب يلبسون من سندس واستبرق خبر ثان او حال من الضمير فى الجار او استيناف والسندس ما رق من الحرير والاستبرق ما غلظ منه معرب او مشتق من البراقة متقابلين ۝ فى مجالسهم ليستأنس بعضهم ببعض كذلك الامر كذلك او اثبناهم مثل ذلك وزوجناهم بحور عين ۝ قرناهم بهن ولذلك عدى بالباء والحوراء البيضاء والعيناء عظيمة العينين واختلف فى انهن نساء الدنيا او غيرها يدعون فيها بكل فاكهة يطلبون ويأمرون باحضار ما يشتهون من الفواكه ولا يتخصص شيء منها بمكان ولا زمان آمنين ۝ من الضرر لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى بل يحيون فيها دائما والاستثناء منقطع او متصل والضمير للآخرة والموت اول احوالها او الجنة والمؤمن يشارفها بالموت ويشاهدها عنده فكانه فيها او الاستثناء للمبالغة فى تعميم امتناع الموت فكانه قال لا يذوقون فيها الموت الا اذا امكن ذوق الموتة الاولى فى المستقبل ووقاهم عذاب الجحيم ۝ وقرئ ووقاهم على المبالغة فضلا من ربك اى اعطوا كل ذلك عطاء وتفضلا منه وقرئ بالرفع اى ذلك فضل ذلك هو الفوز العظيم ۝ لانه خلوص عن المكاره وفوز بالمطالب فانما يسرناه بلسانك سهلناه حيث انزلناه بلغتك وهو فذلكة للسورة لعلهم يتذكرون ۝ لعلهم يفهمونه فيتذكرون به لما لم يتذكروا فارتقب فانتظر ما يحل بهم انهم مرتقبون ۝ منتظرون ما يحل بك عن النبي عم من قرأ حم الدخان ليلة جمعة اصبح مغفورا له

سورة الجاثية مكية وهي سبع او ست وثلاثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ حم تنزيل الكتاب ان جعلت حم مبتدأ خبره تنزيل الكتاب احتجت الى اضمار مثل تنزيل حم وان جعلتها تعديدا للحروف كان تنزيل مبتدأ خبره من الله العزيز الحكيم ۝ وقيل حم مقسم به وتنزيل الكتاب صفته وجواب القسم ان فى السموات والارض لآيات للمؤمنين ۝ وهو يحتمل ان يكون على ظاهره وان يكون المعنى ان فى خلق السموات لقوله وفى خلقكم وما يبث من دابة ولا يحسن عطف ما على الضمير المجرور بل عطفه على المضاف اليه باحد الاحتمالين فان بثه وتنوعه واستجماعه لما به يتم معاشه الى غير ذلك دلايل على وجود الصانع المختار آيات لقوم يوقنون ۝ محمول على محل ان واسمها وقرأ حمزة والكسائي ويعقوب بالنصب حملا على الاسم واختلاف الليل والنهار وما انزل الله من السماء من رزق من مطر وسماه رزقا لانه سببه فاحيا به الارض بعد موتها يبسها وتصريف الرياح باختلاف جهاتها واحوالها وقرأ حمزة والكسائي وتصريف الريح آيات لقوم يعقلون ۝ فيه القراءتان ويلزمهما العطف على عاملين فى والابتداء او ان الا ان يضمر فى او تنصب آيات على الاختصاص او ترفع باضمار هي ولعل اختلاف الفواصل الثلث لاختلاف الآيات

الآيات فى الدقة والظهور تلك آيات الله اى تلك الآيات دلائله نتلوها عليك حال عاملها معنى الاشارة بالحق ملتبسين به او ملتبسة به فباى حديث بعد الله وآياته يؤمنون ۝ اى بعد آيات الله وتقديم اسم الله للمبالغة والتعظيم كما فى قولك اعجبني زيد وكرمه او بعد حديث الله وهو القرآن كقوله الله نزل احسن الحديث وآياته دلائله المتلوة او القرآن والعطف لتغاير الوصفين وقرأ الحجازيان وحفص وابو عمرو وروح يؤمنون بالياء ليوافق ما قبله ويل لكل افاك كذاب اثيم ۝ كثير الآثام يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر يقيم على كفره مستكبرا عن الايمان بالآيات وثم لاستبعاد الاصرار كقوله يرى غمرات الموت ثم يزورها كان لم يسمعها اى كانه فخفف وحذف ضمير الشان والجملة فى موقع الحال اى يصر مثل غير السامع فبشره بعذاب اليم ۝ على اصراره والبشارة على الاصل او التهكم واذا علم من آياتنا شيئا واذا بلغه شيء وعلم انه منها اتخذها هزوا اولئك لهم عذاب مهين ۝ لذلك من غير ان يرى فيها ما يناسب الهزء والضمير لآياتنا وفائدته الاشعار بانه اذا سمع كلاما وعلم انه من الآيات بادر الى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يقتصر على ما سمعه او لشيء لانه بمعنى الآية من ورائهم جهنم من قدامهم لانهم متوجهون اليها او من خلفهم لانه بعد آجالهم ولا يغني عنهم ولا يدفع ما كسبوا من الاموال والاولاد شيئا من عذاب الله ولا ما اتخذوا من دون الله اولياء اى الاصنام ولهم عذاب عظيم ۝ لا يتحملونه هذا هدى الاشارة الى القرآن ويدل عليه قوله والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز اليم ۝ وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص برفع اليم والرجز اشد العذاب الله الذي سخر لكم البحر بان جعله املس السطح يطفو عليه ما يتخلخل كالاخشاب ولا يمنع الغوص فيه لتجري الفلك فيه بامره بتسخيره وانتم راكبوها ولتبتغوا من فضله بالتجارة والغوص والصيد وغيرها ولعلكم تشكرون ۝ هذه النعم وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض جميعا بان خلقها نافعة لكم منه حال من ما اى سخر هذه الاشياء كائنة منه او خبر لمحذوف اى هي جميعا منه او لما فى السموات وسخر لكم تكرير للتاكيد او لما فى الارض وقرئ منة على المفعول له ومنه على انه فاعل سخر على الاسناد المجازي او خبر محذوف ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون ۝ فى صنايعه قل للذين آمنوا يغفروا حذف المقول لدلالة الجواب عليه والمعنى قل لهم اغفروا يغفروا اى يعفوا ويصفحوا للذين لا يرجون ايام الله لا يتوقعون وقايعه باعدائه من قولهم ايام العرب لوقايعهم او لا يأملون الاوقات التي وقتها الله لنصر المؤمنين وثوابهم ووعدهم بها والآية نزلت فى عمر شتمه غفاري فهم ان يبطش به وقيل انها منسوخة بآية القتال ليجزي قوما بما كانوا يكسبون ۝ علة للامر والقوم هم المؤمنون او الكافرون او كلاهما فيكون التنكير للتعظيم او التحقير او الشيوع والكسب المغفرة او الاساءة او ما يعمهما وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي لنجزي بالنون وقرئ ليجزى قوم وليجزى قوما اى ليجزى الخير او الشر او الجزاء اعني ما يجزى به لا المصدر فان الاسناد اليه سيما مع المفعول به ضعيف من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها اذ لها ثواب العمل وعليها عقابه ثم الى ربكم ترجعون ۝ فيجازيكم على اعمالكم ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب التوراة والحكم والحكمة النظرية والعملية او فصل الخصومات والنبوة اذ كثر فيهم الانبياء ما لم يكثر فى غيرهم ورزقناهم من الطيبات مما احل الله به من اللذائذ وفضلناهم على العالمين حيث آتيناهم ما لم نؤت غيرهم وآتيناهم بينات من الامر ادلة فى امر الدين ويندرج فيها المعجزات وقيل

آيات من امر النبي عم مبينة لصدقه فما اختلفوا في ذلك الامر الا من بعد ما جاءهم العلم بحقيقة الحال بغيا بينهم عداوة وحسدا ان ربك يقضي بينهم يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون ٭ بالمواخذة والمجازاة ثم جعلناك على شريعة طريقة من الامر امر الدين فاتبعها فاتبع شريعتك الثابتة بالحجج ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون ٭ اراء الجهال التابعة للشهوات وهم رؤساء قريش قالوا له ارجع الى دين آبائك انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا مما اراد بك وان الظالمين بعضهم اولياء بعض اذ الجنسية علة الانضمام فلا توالهم باتباع اهوائهم والله ولي المتقين ٭ فواله بالتقى واتباع الشريعة هذا اي القرآن او اتباع الشريعة بصائر للناس بينات تبصرهم وجه الفلاح وهدى من الضلال ورحمة ونعمة من الله لقوم يوقنون ٭ يطلبون اليقين ام حسب الذين اجترحوا السيئات ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها انكار الحسبان والاجتراح الاكتساب ومنه الجارحة ان نجعلهم ان نصيرهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات مثلهم وهو ثاني مفعولي نجعل وقوله سواء محياهم ومماتهم بدل منه ان كان الضمير للموصول الاول لان المماثلة فيه اذ المعنى انكار ان يكون حيوتهم ومماتهم سيان في البهجة والكرامة كما هو للمؤمنين ويدل عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص سواء بالنصب على البدل والحال من الضمير في الكاف او المفعولية والكاف حال وان كان للثاني فحال منه او استيناف يبين المقتضي للانكار وان كان لهما فبدل او حال من الثاني وضمير الاول والمعنى انكار ان يستووا بعد الممات في الكرامة او ترك المواخذة كما استووا في الرزق والصحة في الحيوة او استيناف مقرر لتساوي محيا كل صنف ومماته في الهدى والضلال وقرئ مماتهم بالنصب على ان محياهم ومماتهم ظرفان كمقدم الحاج ساء ما يحكمون ٭ ساء حكمهم هذا او بئس شيئا حكموا به ذلك وخلق الله السموات والارض بالحق كانه دليل على حكمه السابق من حيث ان خلق ذلك بالحق المقتضي للعدل يستدعي انتصار المظلوم من الظالم والتفاوت بين المسيء والمحسن واذا لم يكن في المحيا كان بعد الممات ولتجزى كل نفس بما كسبت عطف على بالحق لانه في معنى العلة او علة محذوفة مثل ليدل بها على قدرته او ليعدل ولتجزى وهم لا يظلمون ٭ بنقص ثواب وتضعيف عذاب وتسمية ذلك ظلما ولو فعله الله لم يكن منه ظلما لانه لو فعله غيره لكان ظلما كالابتلاء والاختبار افرأيت من اتخذ الهه هويه ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوى فكانه يعبده وقرئ آلهة هويه لانه كان احدهم يستحسن حجرا فيعبده فاذا رأى احسن منه رفضه اليه واضله الله وخذله على علم عالما بضلاله وفساد جوهره وختم على سمعه وقلبه فلا يبالي بالمواعظة ولا يتفكر في الآيات وجعل على بصره غشاوة فلا يبصر بعين الاستبصار والاعتبار وقرأ حمزة والكسائي غشوة فمن يهديه من بعد الله بعد اضلاله افلا تذكرون ٭ وقرئ تتذكرون وقالوا ما هي ما الحيوة او الحال الا حيوتنا الدنيا التي نحن فيها نموت ونحيا اي نكون امواتا نطفا ما قبلها ونحيا بعد ذلك او نموت بانفسنا ونحيا ببقاء اولادنا او يموت بعضنا ويحيا بعضا او يصيبنا الموت والحيوة فيها وليس وراء ذلك حيوة ويحتمل انهم ارادوا التناسخ فانه عقيدة اكثر عبدة الاوثان وما يهلكنا الا الدهر الا مرور الزمان وهو في الاصل مدة بقاء العالم من دهره اذا غلبه وما لهم بذلك من علم يعني نسبة الحوادث الى حركات الافلاك وما يتعلق بها على الاستقلال او انكار البعث او كليهما ان هم الا يظنون ٭ اذ لا دليل لهم عليه وانما قالوه بناء على التقليد والانكار لما لم يحسوا به واذا تتلى عليهم آياتنا بينات واضحات الدلالة على ما يخالف معتقدهم او مبينات ما كان حجتهم ما كان لهم متشبث يعارضونها به الا ان قالوا ائتوا بآبائنا ان كنتم صادقين ٭ وانما سماه حجة على حسبانهم ومساقهم او على اسلوب تحية بينهم ضرب وجيع فانه لا يلزم من عدم حصول الشيء حالا امتناعه مطلقا قل الله يحييكم ثم يميتكم على ما دلت الحجج ثم يجمعكم الى يوم القيمة لا ريب فيه فان من قدر على الابتداء قدر على الاعادة والحكمة اقتضت الجمع للمجازاة على ما قرر مرارا والوعد المصدق بالآيات دل على وقوعها واذا كان كذلك امكن الاتيان بآبائهم لكن الحكمة اقتضت ان يعادوا يوم الجمع للجزاء ولكن اكثر الناس لا يعلمون ٭ لقلة تفكرهم وقصور نظرهم على ما يحسونه ولله ملك السموات والارض تعميم للقدرة بعد تخصيصها ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون ٭ اي ويخسر يوم تقوم ويومئذ بدل منه وترى كل امة جاثية مجتمعة من الجثوة وهي الجماعة او باركة مستوفزة على الركب وقرئ جاذية اي جالسة على اطراف الاصابع لاستيفازهم كل امة تدعى الى كتابها صحيفة اعمالها وقرأ يعقوب كل على انه بدل من الاول وتدعى صفة او مفعول ثان اليوم تجزون ما كنتم تعملون ٭ محمول على القول هذا كتابنا اضاف صحائف اعمالهم الى نفسه لانه امر الكتبة ان يكتبوا فيها اعمالهم ينطق عليكم بالحق يشهد عليكم بما عملتم بلا زيادة ونقصان انا كنا نستنسخ نستكتب الملائكة ما كنتم تعملون ٭ اعمالكم فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته التي من جملتها الجنة ذلك هو الفوز المبين ٭ الظاهر لخلوه عن الشوائب واما الذين كفروا افلم تكن آياتي تتلى عليكم اي فيقال لهم الم يأتكم رسلي فلم تكن آياتي تتلى عليكم فحذف القول والمعطوف عليه اكتفاء بالمقصود واستغناء بالقرينة فاستكبرتم عن الايمان بها وكنتم قوما مجرمين ٭ قوما عادتهم الاجرام واذا قيل ان وعد الله يحتمل الموعود والمصدر حق كائن هو او متعلقه لا محالة والساعة لا ريب فيها افراد للمقصود وقرأ حمزة بالنصب عطفا على اسم ان قلتم ما ندري ما الساعة اي شيء الساعة استغرابا لها ان نظن الا ظنا اصله نظن ظنا فادخل حرف النفي والاستثناء لاثبات الظن ونفي ما عداه كانه قال ما نحن الا نظن ظنا او لنفي ظنهم فيما سوى ذلك مبالغة ثم اكده بقوله وما نحن بمستيقنين ٭ اي لامكانه ولعل ذلك قول بعضهم تحيروا بين ما سمعوا من آبائهم وما تليت عليهم من الآيات في امر الساعة وبدا لهم ظهر لهم سيئات ما عملوا على ما كانت عليه بان عرفوا قبحها وعاينوا وخامة عاقبتها او جزاءها وحاق بهم ما كانوا به يستهزءون ٭ وهو الجزاء وقيل اليوم ننسيكم نترككم في العذاب ترك ما ينسى كما نسيتم لقاء يومكم هذا كما تركتم عدته ولم تبالوا به واضافة اللقاء الى اليوم اضافة المصدر الى ظرفه ومأويكم النار وما لكم من ناصرين ٭ يخلصونكم منها ذلكم بانكم اتخذتم آيات الله هزوا استهزأتم بها ولم تتفكروا فيها وغرتكم الحيوة الدنيا فحسبتم ان لا حيوة سواها فاليوم لا يخرجون منها وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء وضم الراء ولا هم يستعتبون ٭ لا يطلب منهم ان يعتبوا ربهم اي يرضوه لفوات اوانه فلله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين ٭ اذ الكل نعمة منه الدال على كمال قدرته وله الكبرياء في السموات والارض اذ ظهر فيهما آثارها وهو العزيز الذي لا يغلب الحكيم ٭ فيما قدر وقضي فاحمدوه وكبروه واطيعوا له عن النبي عم من قرأ حم الجاثية ستر الله عورته وسكن روعته يوم الحساب سورة الاحقاف

مكية وآيها اربع او خمس وثلثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ۝ ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق الا خلقا ملتبسا بالحق وهو ما يقتضيه الحكمة والمعدلة وفيه دلالة على وجود الصانع الحكيم والبعث للمجازاة على ما قررناه مرارا واجل مسمى وبتقدير اجل مسمى ينتهي اليه الكل وهو يوم القيمة او كل واحد وهو آخر مدة بقائه المقدر له والذين كفروا عما انذروا من هول ذلك الوقت ويجوز ان يكون ما مصدرية معرضون لا يتفكرون فيه ولا يستعدون لحلوله قل ارأيتم ما تدعون من دون الله اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات اي اخبروا عن حال آلهتكم بعد تأمل فيها هل يعقل ان يكون لها مدخل في خلق شيء من اجزاء العالم فتستحق بها العبادة وتخصيص الشرك بالسموات احتراز عما يتوهم ان للوسايط شركة في ايجاد الحوادث السفلية ايتوني بكتاب من قبل هذا من قبل هذا الكتاب يعني القرآن فانه ناطق بالتوحيد او اثارة من علم او بقية من علم بقيت عليكم من علوم الاولين هل فيها ما يدل على استحقاقهم للعبادة او الامر به ان كنتم صادقين ۝ في دعواكم وهو الزام بعدم ما يدل على الوهيتهم بوجه ما نقلا بعد الزامهم بعدم ما يقتضيه عقلا وقرئ اثارة بالكسر اي مناظرة فان المناظرة تثير المعاني واثرة اي شيء اوثرتم به واثرة بالحركات الثلث في الهمزة وسكون الثاء فالمفتوحة للمرة من مصدر اثر الحديث اذا رواه والمكسورة بمعنى الاثرة والمضموم اسم ما يؤثر ومن اضل ممن يدعوا من دون الله من لا يستجيب له انكار ان يكون احد اضل من المشركين حيث تركوا عبادة السميع المجيب القادر الخبير الى عبادة من لا يستجيب لهم لو سمع دعاءهم فضلا ان يعلم سرائرهم ويراعي مصالحهم الى يوم القيمة ما دامت الدنيا وهم عن دعائهم غافلون ۝ لانهم اما جمادات واما عباد مسخرون مشتغلون واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء يضرونهم ولا ينفعونهم وكانوا بعبادتهم كافرين ۝ مكذبين بلسان الحال او المقال وقيل الضمير للعابدين وهو كقوله والله ربنا ما كنا مشركين واذا تتلى عليهم آياتنا بينات واضحات او مبينات قال الذين كفروا للحق لاجله وفي شأنه والمراد به الآيات ووضعه موضع ضميرها ووضع الذين كفروا موضع ضمير المتلو عليهم للتسجيل عليها بالحق وعليهم بالكفر والانهماك في الضلالة لما جاءهم حين ما جاءهم من غير نظر وتأمل هذا سحر مبين ۝ ظاهر بطلانه ام يقولون افتريه اضراب عن ذكر تسميتهم اياه سحرا الى ذكر ما هو اشنع منه وانكار له وتعجيب قل ان افتريته على الفرض فلا تملكون لي من الله شيئا اي ان عاجلني الله بالعقوبة فلا تقدرون على دفع شيء منها فكيف اجترئ عليه واعرض نفسي للعقاب من غير توقع نفع ولا دفع ضر من قبلكم هو اعلم بما تفيضون فيه تندفعون فيه من القدح في آياته كفى به شهيدا بيني وبينكم يشهد لي بالصدق والبلاغ وعليكم بالكذب والانكار وهو وعيد بجزاء افاضتهم وهو الغفور الرحيم ۝ وعد لهم بالمغفرة والرحمة لمن تاب وآمن واشعار بحلم الله عنهم مع عظيم جرمهم قل ما كنت بدعا من الرسل بديعا منهم ادعوكم الى ما لا يدعون اليه او اقدر على ما لم يقدروا عليه وهو الاتيان بالمقترحات كلها ونظيره الخف بمعنى الخفيف وقرئ بفتح الدال على انه كقيم او بمقدر مضاف اي ذا بدع وما ادري ما يفعل بي ولا بكم في الدارين على التفصيل اذ لا علم لي بالغيب ولا لتاكيد النفي المشتمل على ما يفعل بي وما اما موصولة منصوبة او استفهامية

لما قدم رسول الله عم المدينة نظر عبد الله الى وجهه عم فعلم انه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق انه هو النبي المنتظر وقال له اني سائلك عن ثلث لا يعلمهن الا نبي ما اول اشراط الساعة وما اول طعام ياكله اهل الجنة والولد ينزع الى ابيه او الى امه فقال عم اما اول اشراط الساعة فنار تحشرهم من المشرق الى المغرب واما اول الطعام ياكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت ... فاذا سبق ماء الرجل نزعه وان سبق ماء المرأة نزعته فقال اشهد انك رسول الله حقا ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ... فقال لهم النبي عم اي رجل عبد الله فيكم قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا واعلمنا وابن اعلمنا قال ارأيتم ان اسلم عبد الله قالوا اعاذه الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا وانتقصوه قال هذا ما كنت اخاف يا رسول الله واحذره قال سعد بن ابي وقاص ما سمعت رسول الله يقول لاحد يمشي على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام

او استفهامية مرفوعة وقرئ يفعل اي يفعل الله ان اتبع الا ما يوحى الي اي لا اتجاوزه وهو جواب عن اقتراحهم الاخبار عما لم يوح اليه من الغيوب او استعجال المسلمين ان يتخلصوا من اذى المشركين وما انا الا نذير من عقاب الله مبين ۝ بين الانذار بالشواهد المبينة والمعجزات المصدقة قل ارأيتم ان كان من عند الله اي القرآن وكفرتم به ويجوز ان يكون الواو عاطفة على الشرط وكذا الواو في قوله وشهد شاهد من بني اسرائيل الا انها تعطفه بما عطف عليه على جملة ما قبله والشاهد هو عبد الله بن سلام وقيل موسى عم وشهادته ما في التورية من بعث الرسول على مثله مثل القرآن وهو ما في التورية من المعاني المصدقة للقرآن المطابقة له او مثل ذلك وهو كونه من عند الله فآمن اي بالقرآن لما رآه من جنس الوحي مطابقا للحق واستكبرتم عن الايمان ان الله لا يهدي القوم الظالمين ۝ استيناف مشعر بان كفرهم به لضلالهم المسبب عن ظلمهم ودليل على الجواب المحذوف مثل الستم الظالمين وقال الذين كفروا للذين آمنوا لاجلهم لو كان خيرا الايمان او ما اتى به محمد عم ما سبقونا اليه وهم سقاط اذ عامتهم الفقراء وموالي ورعاة وانما قاله قريش وقيل بنو عامر وغطفان واسد واشجع لما اسلم جهينة ومزينة واسلم وغفار او اليهود حين اسلم ابن سلوم واصحابه واذ لم يهتدوا به ظرف لمحذوف مثل ظهر عنادهم وقوله فسيقولون هذا افك قديم ۝ مسبب عنه وهو كقولهم اساطير الاولين ومن قبله ومن قبل القرآن وهو خبر لقوله كتاب موسى ناصب لقوله اماما ورحمة على الحال وهذا كتاب مصدق لكتاب موسى او لما بين يديه وقرئ به لسانا عربيا حال من ضمير كتاب في مصدق او منه لتخصصه بالصفة وعاملها معنى الاشارة وفايدتها الاشعار بان الدلالة على كونه مصدقا للتورية كما دل على انه وحي وتوفيق من الله وقيل مفعول مصدق اي يصدق ذا لسان عربي باعجازه لينذر الذين ظلموا علة مصدق وفيه ضمير الكتاب او الله او الرسول عم ويؤيد الاخير قراءة نافع وابن عامر والبزي بخلاف عنه ويعقوب بالتاء وبشرى للمحسنين ۝ عطف على محله ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا جمعوا بين التوحيد الذي هو خلاصة العلم والاستقامة في الامور التي هي منتهى العمل وثم للدلالة على تأخر رتبة العمل وتوقف اعتباره على التوحيد فلا خوف عليهم من لحوق مكروه ولا هم يحزنون ۝ على فوات محبوب والفاء لتضمن معنى الشرط اولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ۝ من اكتساب الفضايل العلمية والعملية وخالدين حال من المستكن في اصحاب وجزاء مصدر لفعل دل عليه الكلام اي جوزوا جزاء ووصينا الانسان بوالديه حسنا وقرأ الكوفيون احسانا وقرئ حسنا اي ايصاء حسنا حملته امه كرها ووضعته كرها ذات كره او حملا ذا كره وهو المشقة وقرأ الحجازيان وابو عمرو وهشام بالفتح وهما لغتان كالفقر والفقر وقيل المضموم اسم والمفتوح مصدر وحمله وفصاله ومدة حمله وفصاله والفصال الفطام ويدل عليه قراءة يعقوب وفصله او وقته والمراد به الرضاع التام المنتهي به ولذلك عبر به كما يعبر بالامد عن المدة قال كل حي مستكمل عدة العمر ۝ ومود اذا انتهى امده ۝ ثلثون شهرا كل ذلك بيان لما تكابده الام في تربية الولد مبالغة في التوصية بها وفيه دليل على ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لانه اذا حط عنه للفصال حولان لقوله حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة بقي ذلك وبه قال الاطباء ولعل تخصيص اقل الحمل واكثر الرضاع لانضباطهما وتحقق ارتباط حكم النسب والرضاع بهما حتى اذا بلغ اشده اذا اكتهل واستحكم قوته وعقله وبلغ اربعين سنة قيل لم يبعث نبي الا بعد

اربعين قال رب اوزعني الهمني واصله اولعني من اوزعته بكذا ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي
يعني نعمة الدين اوما يعمهما وغيرها وذلك يؤيد ما روي انها نزلت في ابي بكر رضي الله عنه لانه لم يكن احد اسلم هو
وابواه من المهاجرين والانصار سواه وان اعمل صالحا ترضاه نكره للتعظيم اولانه اراد نوعا من الجنس يستجلب
رضاء الله واصلح لي في ذريتي واجعل لي الصلاح ساريا في ذريتي راسخا فيه ونحوه يجرح في عراقيبها نصلي
اني تبت اليك عما لا ترضاه او يشغل عنك واني من المسلمين المخلصين لك اولئك الذين نتقبل عنهم
احسن ما عملوا يعني طاعاتهم فان المباح حسن ولا يثاب عليه ونتجاوز عن سيئاتهم لتوبتهم وقرأ حمزة
والكسائي وحفص بالنون فيهما في اصحاب الجنة كائنين في عدادهم او مثابين او معدودين فيهم وعد الصدق
مؤكد لنفسه فان يتقبل ويتجاوز وعد الذي كانوا يوعدون اي في الدنيا والذي قال لوالديه اف لكما مبتداء
خبره اولئك والمراد به الجنس وان صح نزولها في عبد الرحمن بن ابي بكر قبل اسلامه فان خصوص السبب لا يوجب التخصيص
وفي اف قراآت ذكرت في سورة بني اسرائيل اتعدانني ان اخرج ابعث وقرأ هشام اتعداني بنون واحدة مشددة
وقد خلت القرون من قبلي فلم يرجع واحد منهم وهما يستغيثان الله يقولان الغياث بالله منك ويسئلونه
ان يغيثه بالتوفيق للايمان ويلك آمن اي يقولان ويلك وهو دعاء بالثبور بالحث على ما يخاف على تركه ان وعد الله
حق فيقول ما هذا الا اساطير الاولين اباطيلهم التي كتبوها اولئك الذين حق عليهم القول بانهم اهل النار
وهو يرد النزول في عبد الرحمن لانه يدل على انه من اهلها لذلك وقد جب عنه ان كان لاسلامه في امم قد خلت
من قبلهم كقوله في اصحاب الجنة من الجن والانس بيان للامم انهم كانوا خاسرين تعليل للحكم على الاستيناف
ولكل من الفريقين درجات مما عملوا مراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر او من اجل ما عملوا والدرجات
غالبة في المثوبات وههنا جاءت على التغليب وليوفيهم اعمالهم جزاءها وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائي
وابن ذكوان بالنون وهم لا يظلمون بنقص ثواب وزيادة عقاب ويوم يعرض الذين كفروا على النار
يعذبون بها وقيل يعرض النار عليهم فقلب مبالغة كقولهم عرضت الناقة على الحوض اذهبتم اي يقال لهم
اذهبتم وهو ناصب اليوم وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالاستفهام غير ابن كثير يقرأ بهمزة ممدودة وهما
يقرآن بها وبهمزتين محققتين طيباتكم لذائذكم في حياتكم الدنيا باستيفائها واستمتعتم بها فما بقي لكم
شيء فاليوم تجزون عذاب الهون الهوان وقد قرئ به بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون
بسبب الاستكبار الباطل والفسوق عن طاعة الله تع وقرئ تفسقون بالكسر واذكر اخا عاد يعني هودا اذ انذر
قومه بالاحقاف جمع حقف وهو رمل مستطيل مرتفع فيه انحناء من احقوقف الشيء اذا اعوج وكانوا
يسكنون بين رمال مشرفة على البحر بالشحر من اليمن وقد خلت النذر الرسل من بين يديه ومن خلفه قبل هود
وبعده والجملة حال او اعتراض ان لا تعبدوا الا الله اي لا تعبدوا او بان لا تعبدوا فان النهي عن الشيء انذار عن
مضرته اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم هائل بسبب شرككم قالوا اجئتنا لتافكنا لتصرفنا عن آلهتنا عن
عبادتها فاتنا بما تعدنا من العذاب على الشرك ان كنت من الصادقين في وعدك قال انما العلم عند الله
لا علم لي بوقت عذابكم ولا مدخل لي فيه فاستعجل به وانما علمه عند الله فياتيكم في وقته المقدر له وابلغكم ما ا

قال المفسرون لما كانت عاد حبس عنهم المطر ايامًا فساق الله سحابة سوداء فخرجت عليهم من واد يقال له المغيث فلما راوه مستقبل اوديتهم استبشروا وقالوا هذا عارض ممطرنا قيل كان هود قاعدًا في قومه فجاء سحاب مكفهر فقالوا هذا عارض ممطرنا ... [illegible]

ما ارسلت به وما على الرسول الا البلاغ ولكني اريكم قوما تجهلون لا تعلمون ان الرسل بعثوا مبلغين منذرين
لا معذبين مقترحين فلما راوه عارضا سحابا عرض في افق من السماء مستقبل اوديتهم متوجه اوديتهم
والاضافة فيه لفظية وكذا في قوله قالوا هذا عارض ممطرنا اي ياتينا بالمطر بل هو اي قال هود بل هو ما استعجلتم به من
العذاب وقرئ قل بل هو ريح هي ريح ويجوز ان يكون بدل ما فيها عذاب اليم صفتها وكذا قوله تدمر تهلك كل شيء
من نفوسهم واموالهم بامر ربها اذ لا يوجد نابضة سكون الا بمشيته وفي ذكر الامر والرب واضافته الى
الى الريح فوائد سبق ذكرها مرارا وقرئ يدمر كل شيء من دمر دمارا اذا هلك فيكون العائد محذوفا او الهاء
في ربها ويحتمل ان يكون استينافا للدلالة على ان لكل ممكن فناء مقضيا لا يتقدم ولا يتاخر ويكون الهاء لكل
شيء فانه بمعنى الاشياء فاصبحوا لا يرى الا مساكنهم اي فجاءتهم الريح فدمرتهم فاصبحوا بحيث لو حضرت بلادهم
لا ترى الا مساكنهم وقرأ عاصم وحمزة والكسائي لا يرى الا مساكنهم بالياء المضمومة ورفع المساكن كذلك نجزي
القوم المجرمين روي ان هودا لما احس بالريح اعتزل بالمؤمنين في الحظيرة فجاءت الريح فامالت الاحقاف على الكفرة
وكانوا تحتها سبع ليال وثمانية ايام ثم كشفت عنهم واحتملتهم وقذفتهم في البحر ولقد مكناهم فيما ان مكناكم
فيه ان نافية وهي احسن من ما ههنا لانها يوجب التكرير لفظا ولذلك قلبت الفها هاء في مهما او شرطية محذوفة
الجواب والتقدير ولقد مكناهم في الذي اي في شيء ان مكناكم فيه كان بغيكم اكثر او صلة كما في قوله يرجي المرء ما ان
لا يراه ويعرض دون ادناه الخطوب والاول اظهر واوفق لقوله هم احسن اثاثا كانوا اكثر منهم واشد قوة واثارا
وجعلنا لهم سمعا وابصارا وافئدة ليعرفوا تلك النعم ويستدلوا على مانحها ويواظبوا على شكرها فما اغنى
عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شيء من الاغناء وهو القليل اذ كانوا يجحدون بآيات الله صلة
لما اغنى وهو ظرف جرى مجرى التعليل من حيث ان الحكم مرتب على ما اضيف اليه العذاب وكذلك حيث وحاق بهم ما
كانوا به يستهزؤن من العذاب ولقد اهلكنا ما حولكم يا اهل مكة من القرى كحجر ثمود وقرى قوم لوط وصرفنا الايات
بتكريرها لعلهم يرجعون عن كفرهم فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة فهلا منعتهم
من الهلاك آلهتهم الذين يتقربون بهم الى الله حيث قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله واول مفعولي اتخذوا الراجع
الى الموصول المحذوف وثانيهما قربانا وآلهة بدل او عطف بيان او آلهة وقربانا حال او مفعول له على انه بمعنى التقرب
وقرئ قربانا بضم الراء بل ضلوا عنهم غابوا عن نصرهم وامتنع ان يستمدوا بهم امتناع الاستمداد بالضال وذلك
افكهم وذلك الاتخاذ الذي هذا اثره صرفهم عن الحق وقرئ افكهم بالتشديد للمبالغة وافكهم اي جعلهم آفكين
وافكهم اي قولهم الافك اي ذو الافك وما كانوا يفترون واذ صرفنا اليك نفرا من الجن املناهم اليك والنفر
دون العشرة وجمعه انفار يستمعون القرآن حال محمولة على المعنى فلما حضروه اي القرآن او الرسول عم قالوا انصتوا
قال بعضهم لبعض اسكتوا لنستمعه فلما قضي اتم وفرغ من قراءته وقرئ على بناء الفاعل وهو ضمير الرسول ولوا الى
قومهم منذرين اي منذرين اياهم بما سمعوا روي انهم وافوا رسول الله عم بوادي النخلة عند منصرفه من الطائف
يقرأ في تهجده قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى قيل انما قالوا ذلك لانهم كانوا يهودا او ما سمعوا بامر
عيسى عم مصدقا لما بين يديه يهدي الى الحق من العقائد والى طريق مستقيم من الشرائع يا قومنا اجيبوا داعي

اللّٰهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ بعض ذنوبكم وهو ما يكون في خالص حق الله فان المظالم لا تغفر بالايمان وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ وهو معد للكفار واحتج ابو حنيفة باقتصارهم على المغفرة والاجارة على ان لا ثواب لهم والاظهر انهم في توابع التكليف كبني آدم وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللّٰهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ اذ لا ينجي منه مهرب وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ يمنعونه منه أُولٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝ حيث اعرضوا عن اجابة من هذا شأنه أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ ولم يتعب ولم يعجز والمعنى ان قدرته واجبة لا تنقص ولا تنقطع بالايجاد ابد الآباد بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ اي قادر ويدل عليه قراءة يعقوب يقدر والباء مزيدة لتأكيد النفي فانه مشتمل على أنّ وما في حيزها ولذلك اجاب عنه بقوله بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ تقدير للقدرة على وجه عام يكون كالبرهان على المقصود كانه لما صدّر السورة بتحقيق المبدأ اراد ختمها باثبات المعاد وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ منصوب بقول مضمر مقوله أَلَيْسَ هٰذَا بِالْحَقِّ والاشارة الى العذاب قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝ بكفركم في الدنيا ومعنى الامر هو الاهانة والتوبيخ لهم فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ اولو الثبات والجد منهم فانك من جملتهم ومن للتبيين وقيل للتبعيض واولو العزم اصحاب الشرائع اجتهدوا في تأسيسها وتقريرها وصبروا على تحمل مشاقها ومعاداة الطاعنين فيها لقوله تعالى في آدم ولم نجد له عزما وفي يونس ولا تكن كصاحب الحوت ومشاهيرهم نوح وابراهيم وموسى وعيسى وقيل الصابرون على بلاء الله كنوح صبر على اذى قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه وابراهيم على النار وذبح ولده والذبيح على الذبح ويعقوب على فقد الولد والبصر ويوسف على الجب والسجن وايوب على الضر وموسى قال له قومه انا لمدركون قال كلا ان معي ربي سيهدين وداود بكى على خطيئته اربعين سنة وعيسى لم يضع لبنة على لبنة وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ لكفار قريش بالعذاب فانه نازل بهم في وقته لا محالة كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ استقصروا من هوله مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة بَلَاغٌ هذا الذي وعظتم به او هذه السورة بلاغ اي كفاية او تبليغ من الرسل ويؤيده انه قرئ بلّغ وقيل مبتدأ خبره لهم وما بينهما اعتراض اي لهم وقت يبلغون اليه كانهم اذا بلغوه وراوا ما فيه استقصروا مدة عمرهم وقرئ بالنصب اي بلغوا بلاغا فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ الخارجون عن الاتعاظ والطاعة وقرئ يهلك بفتح اللام وكسرها من هلك وهلك ونهلك بالنون ونصب القوم عن النبي عم من قرأ سورة الاحقاف كتب له عشر حسنات بعدد كل رملة في الدنيا

سورة محمد عم

ويسمى سورة القتال وهي مدنية وقيل مكية وآيها تسع او ثمان وثلثون

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ امتنعوا عن الدخول في الاسلام وسلوك طريقه او منع الناس عنه كالمطعمين يوم بدر او شياطين قريش او المصرين من اهل الكتاب أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝ جعل مكارمهم كصلة الرحم وفك الاسارى وحفظ الجوار ضالة اي ضائعة محبطة بالكفر او مغلوبة مغمورة فيه كما يضل الماء في اللبن او ضلالا حيث لم يقصدوا به وجه الله او ابطل ما عملوه من الكيد لرسوله والصد عن سبيله بنصر رسوله واظهار دينه على الدين كله وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يعم المهاجرين والانصار والذين آمنوا من اهل الكتاب وغيرهم وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ تخصيص للمنزل عليه مما يجب الايمان به تعظيما له واشعارا بان الايمان لا يتم دونه وانه الاصل فيه ولذلك اكده بقوله وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ اعتراضا على طريقة وقيل حقيته بكونه ناسخا لا ينسخ وقرئ نزّل على البناء للفاعل وانزل على البنائين ونزل بالتخفيف كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ سترها بالايمان وعملهم الصالح وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ ۝ حالهم في الدين والدنيا بالتوفيق والتأييد ذٰلِكَ اشارة الى ما مر من الاضلال والتكفير والاصلاح وهو مبتدأ خبره بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ بسبب اتباع هؤلاء الباطل واتباع هؤلاء الحق وهو تصريح بما اشعر به ما قبلها ولذلك يسمى تفسيرا كَذٰلِكَ مثل ذلك الضرب يَضْرِبُ اللّٰهُ لِلنَّاسِ يبين لهم أَمْثَالَهُمْ ۝ احوال الفريقين او احوال الناس او يضرب امثالهم بان جعل اتباع الباطل مثلا لعمل الكفار والاضلال مثلا لخيبتهم واتباع الحق مثلا للمؤمنين وتكفير السيئات مثلا لفوزهم فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا في المحاربة فَضَرْبَ الرِّقَابِ اصله فاضربوا الرقاب ضربا فحذف الفعل وقدم المصدر وانيب منابه مضافا الى المفعول ضما الى التأكيد الاختصار والتعبير به عن القتل اشعار بانه ينبغي ان يكون بضرب الرقبة حيث امكن وتصوير له باشنع صورة حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ اكثرتم قتلهم واغلظتموه من الثخين وهو الغليظ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فأسروهم واحفظوهم والوثاق بالفتح والكسر ما يوثق به فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً اي فاما تمنون منا او تفدون فداء والمراد التخيير بعد الاسر بين المن والاطلاق وبين اخذ الفداء وهو ثابت عندنا فان الذكر الحر المكلف اذا اسر تخير الامام بين القتل والمن والفداء والاسترقاق منسوخ عند الحنفية او مخصوص بحرب بدر فانهم قالوا يتعين القتل او الاسترقاق وقرئ فدا كعصا حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ۝ آلاتها واثقالها التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع اي ينقضي الحرب ولم يبق الا مسلم او مسالم وقيل آثامها والمعنى حتى تضع اهل الحرب شركهم ومعاصيهم وهو غاية للضرب او الشد او للمن والفداء او للمجموع بمعنى ان هذه الاحكام جارية فيهم حتى لا يكون حرب مع المشركين بزوال شوكتهم وقيل بنزول عيسى عم ذٰلِكَ اي الامر ذلك او افعلوا بهم ذلك وَلَوْ يَشَاءُ اللّٰهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ لانتقم منهم باستئصال وَلٰكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ ولكن امركم بالقتال ليبلو المؤمنين بالكافرين بان يجاهدوهم فيستوجبوا الثواب العظيم والكافرين بالمؤمنين بان يعاجلهم على ايديهم ببعض عذابهم كي يرتدع بعضهم عن الكفر وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اي جاهدوا وقرأ البصريان وحفص قتلوا اي استشهدوا فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ فلن يضيعها وقرئ يضل من ضل ويضل على البناء للمفعول سَيَهْدِيهِمْ الى الثواب او سيثبت هدايتهم وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ ۝ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ ۝ وقد عرفها لهم في الدنيا حتى اشتاقوا اليها فعملوا ما استحقوها به او بينها لهم بحيث يعلم كل واحد منزله ويهتدي اليه كانه كان ساكنه مذ خلق او طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة او حددها لهم بحيث يكون لكل جنة مفرزة يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللّٰهَ ان تنصروا دينه ورسوله يَنْصُرْكُمْ على عدوكم وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ۝ في القيام بحقوق الاسلام والمجاهدة مع الكفار وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ فعثورا وانحطاطا ونقيضه لعا قال الاعشى فالتعس اولى لها من ان اقول لعا وانتصابه بفعله الواجب اضماره سماعا والجملة خبر الذين كفروا او مفسرة لناصبه وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ۝ عطف عليه ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ القرآن لما فيه من التوحيد والتكاليف المخالفة لما الفوه واشتهته انفسهم وهو تخصيص وتصريح بسببية الكفر بالقرآن للتعس والاضلال فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ۝ كرره اشعارا بانه يلزم الكفر بالقرآن ولا ينفك عنه بحال أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ

فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم استأصل عليهم ما اختص بهم من انفسهم
واهليهم واموالهم وللكافرين من وضع الظاهر موضع المضمر امثالها * امثال تلك العاقبة والعقوبة او الهلكة
لان التكرير يدل عليها او السنة لقوله تعالى سنة الله التي قد خلت ذلك بان الله مولى الذين آمنوا ناصرهم على اعدائهم
وان الكافرين لا مولى لهم * فيدفع العذاب عنهم وهو لا يخالف قوله ثم ردوا الى الله موليهم الحق فان المولى
فيه بمعنى المالك ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار والذين كفروا
يتمتعون ينتفعون بمتاع الدنيا ويأكلون كما تأكل الانعام حريصين غافلين عن العاقبة والنار مثوى لهم
منزل ومقام وكاين من قرية هي اشد قوة من قريتك التي اخرجتك على حذف المضاف واجراء احكامه على المضاف
اليه والاخراج باعتبار السبب اهلكناهم بانواع العذاب فلا ناصر لهم * يدفع عنهم وهو كالحال المحكية افمن كان
على بينة من ربه حجة من عنده وهو القرآن او ما يعمه والحجج العقلية كالنبي والمؤمنين كمن زين له سوء عمله
كالشرك والمعاصي واتبعوا اهواءهم في ذلك لا شبهة لهم عليه فضلا عن حجة مثل الجنة التي وعد المتقون *
اي فيما قصصنا عليك صفتها العجيبة وقيل مبتدأ خبره كمن هو خالد في النار وتقدير الكلام امثل اهل الجنة كمثل
من هو خالد او امثل الجنة كمثل جزاء من هو خالد فعري عن حرف الانكار وحذف ما حذف استغناء بجري مثله
تصوير المكابرة من يسوي بين المتمسك بالبينة والتابع للهوى بمكابرة من سوى بين الجنة والنار وهو على الاول
خبر محذوف تقديره افمن هو خالد في هذه الجنة كمن هو خالد في النار او بدل من قوله كمن زين وما بينهما اعتراض لبيان
ما يمتاز به من على بينة في الآخرة تقريرا لانكار المساواة فيها انهار من ماء غير آسن استئناف بشرح المثل او حال
من العائد المحذوف او خبر لمثل وآسن من اسن الماء بالفتح اذا تغير طعمه وريحه او بالكسر على معنى الحدوث وقرأ
ابن كثير اسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه لم يصر قارصا ولا حازرا وانهار من خمر لذة للشاربين لذيذة
لا يكون فيها غائلة كراهة وريح ولا غائلة سكر وخمار تأنيث لذ او مصدر نعت به باضمار او تجوز وقرئت
بالرفع على صفة الانهار والنصب على العلة وانهار من عسل مصفى لم يخالطه الشمع وفضلات النحل وغيرها
وفي ذلك تمثيل لما يقوم مقام الاشربة في الجنة بانواع ما يستلذ منها في الدنيا بالتجريد عما ينقصها وينغصها والتوصيف
بما يوجب غزارتها واستمرارها ولهم فيها من كل الثمرات صنف على هذا القياس ومغفرة من ربهم عطف على
الصنف المحذوف او مبتدأ له خبر محذوف اي لهم مغفرة كمن هو خالد في النار وسقوا ماء حميما مكان الاشربة
فقطع امعاءهم * من فرط الحرارة ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك يعني المنافقين
كانوا يحضرون مجلس رسول الله عم ويسمعون كلامه فاذا خرجوا قالوا للذين اوتوا العلم اي لعلماء الصحابة
ماذا قال آنفا اي ما الذي قال الساعة استهزاء او استعلاما اذ لم يلقوا له آذانهم تهاونا به وآنفا من قولهم
انف الشيء لما تقدم منه مستعارا من الجارحة ومنه استأنف وائتنف وهو ظرف بمعنى وقتا مؤتنفا او حال
من الضمير في قال وقرئ انفا اولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتبعوا اهواءهم * فلذلك استهزؤا وتهاونوا
بكلامه والذين اهتدوا زادهم هدى اي زادهم الله بالتوفيق والالهام او قول الرسول عم وآتاهم تقواهم *
بين لهم ما يتقون او اعانهم على تقواهم او اعطاهم جزاءها فهل ينظرون الا الساعة فهل ينتظرون غيرها

لتغاير معنى المولى في محل النفي والاثبات سعدي
لما بين حال المؤمنين والكافرين في الدنيا بين حالهم في الآخرة فقال ان الله الخ * كبير
كما تأكل الانعام في مسارحها ومعالفها غافلة عما هي بصدده من النحر والذبح * كشاف
لما ضرب الله تعالى لهم مثلا بقوله افلم يسيروا الخ فلم ينفعهم مع ما تقدم من الدلائل ضرب للنبي مثلا لتسليته فقال وكاين من قرية هي اشد الخ * كبير
فاندفع ما قيل كيف قال فلا ناصر لهم وانما هو امر قد مضى يعني ان معناه فلا ناصر لهم في الحال ومضى الخ فلم يكن لهم ناصر لان المعنى على المضي * سعدي
اشارة الى الفرق بين النبي والكفار ليعلم ان اهلاك الكفار ونصرة النبي في الدنيا محقق * كبير
لما بين الفرق بين الفريقين في الاهتداء والضلال بين الفرق بينهما في مرجعهما ومآلهما وكما قدم على البينة في الذكر على من اتبع هواه قدم حاله في مآله على حال من هو خالد في حاله كبير

غيرها ان تأتيهم بغتة بدل اشتمال وقوله فقد جاء اشراطها كالعلة له وقرئ ان تأتهم على انه شرط مستأنف
جزاؤه فانى لهم اذا جاءتهم ذكراهم * والمعنى ان تأتهم الساعة بغتة لانه قد ظهر اماراتها كمبعث النبي عم
وانشقاق القمر فكيف لهم ذكراهم اي تذكرهم اذا جاءتهم الساعة وح لا يفرغ له ولا ينفع فاعلم انه لا اله
الا الله واستغفر لذنبك اي اذا علمت سعادة المؤمنين وشقاوة الكافرين فاثبت على ما انت عليه من العلم بالوحدانية
وتكميل النفس باصلاح احوالها وافعالها وهضمها بالاستغفار لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ولذنوبهم
بالدعاء لهم والتحريض على ما يستدعي غفرانهم وفي اعادة الجار وحذف المضاف اشعار بفرط احتياجهم وكثرة
ذنوبهم وانها جنس آخر فان الذنب ما له تبعة ما بترك الاولى والله يعلم متقلبكم في الدنيا فانها مراحل لا بد
من قطعها ومثواكم * في العقبى فانها دار اقامتكم فاتقوا الله واستغفروه واعدوا لمعادكم ويقول الذين آمنوا
لولا نزلت سورة اي هلا نزلت سورة في امر الجهاد فاذا انزلت سورة محكمة مبينة لا تشابه فيها وذكر فيها القتال
اي الامر به رأيت الذين في قلوبهم مرض ضعف في الدين وقيل نفاق ينظرون اليك نظر المغشي عليه من
الموت جبنا ومخافة فاولى لهم * فويل لهم افعل من الولي وهو القرب او فعلى من آل ومعناه الدعاء عليهم بان يليهم
المكروه او يؤول اليه امرهم طاعة وقول معروف استئناف اي امرهم طاعة او طاعة وقول معروف خير لهم او حكاية قولهم
لقراءة ابي يقولون طاعة فاذا عزم الامر اي جد وهو لاصحاب الامر واسناده اليه مجاز وعامل الظرف محذوف وقيل
فلو صدقوا الله اي فيما زعموا من الحرص على الجهاد والايمان لكان الصدق خيرا لهم فهل عسيتم فهل يتوقع منكم
ان توليتم امور الناس وتأمرتم عليهم او اعرضتم وتوليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم * تناحرا
عن الولاية وتجاذبا لها او رجوعا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من التغاور والمقاتلة مع الاقارب والمعنى انهم
لضعفهم في الدين وحرصهم على الدنيا احقاء بان يتوقع ذلك منهم من عرف حالهم ويقول لهم هل عسيتم
وهذا على لغة الحجاز فان بني تميم لا يلحقون الضمير به وخبره ان تفسدوا وان توليتم اعتراض وعن يعقوب
توليتم اي ان تولاكم ظلمة خرجتم معهم وساعدتموهم في الافساد وقطيعة الرحم وتقطعوا من القطع
وقرئ تقطعوا من التقطع اولئك اشارة الى المذكورين الذين لعنهم الله لافسادهم وقطعهم الارحام
فاصمهم عن استماع الحق واعمى ابصارهم * فلا يهتدون سبيله افلا يتدبرون القرآن يتصفحونه وما
فيه من المواعظ والزواجر حتى لا يجسروا على المعاصي ام على قلوب اقفالها * لا يصل اليها ذكر ولا ينكشف لها امر
وقيل ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها التقرير وتنكير القلوب لان المراد قلوب بعض منهم او للاشعار بانها
لابهام امرها في القساوة او لفرط جهالتهم ونكرها كانها مبهمة منكورة واضافة الاقفال اليها للدلالة
على اقفال مناسبة لها مختصة بها لا تجانس الاقفال المعهودة وقرئ اقفالها على المصدر ان الذين ارتدوا
على ادبارهم الى ما كانوا عليه من الكفر من بعد ما تبين لهم الهدى بالدلائل الواضحة والمعجزات الظاهرة
الشيطان سول لهم سهل لهم اقتراف الكبائر من السول وهو الاسترخاء وقيل حملهم على الشهوات من السول وهو التمني
وفيه ان السول مهموز قلبت همزته لضم ما قبلها ولا كذلك التسويل ويمكن رده بقولهم هما يتساولان وقرئ
سول على تقدير مضاف اي كيد الشيطان سول لهم واملى لهم * وامد لهم في الآمال والاماني وامهلهم الله

في كلمة ان مع تحقق الوقوع دلالة على ان مجرد جواز وقت مجيء الساعة على ان اذا لمجرد الظرفية مع انفهام ذلك من التعليق بالشرط مزيد تاكيد لعدم النفع * سعدي
رتب الامر بالعلم بالثبات عليه لان النبي عم عالم بالتوحيد سعدي
رتب الامر بالاستغفار بما يلزمه من هضم النفس والاعتراف بالتقصير لانه امام معصوم واما مغفور له بالجملة بحيث لا ذنب زاهد عن استغفار له على ان التحقيق ان ذكره للتوطئة والتمهيد وانما المقصود الاستغفار لذنوب المؤمنين سعدي
قال الزمخشري ومنه قوله ان ذلك من عزم الامور وهذا اذا جعل من اضافة المصدر الى الفاعل والاظهر ان معناه من معزومات الامور اي الامور التي يعزم عليها من قولهم الفراش عزمه سعد

ولم يعاجلهم بالعقوبة لقراءة يعقوب وأُملي لهم اي وانا أملي لهم فيكون الواو للحال او للاستيناف وقرأ ابو عمرو وأُملي لهم على البناء للمفعول وهو ضمير الشيطان او لهم ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله اي قال اليهود الذين كفروا بالنبي عم بعدما تبين لهم نعته للمنافقين او المنافقون لهم او احد الفريقين للمشركين سنطيعكم في بعض الامر في بعض اموركم او في بعض ما تأمرون به كالقعود عن الجهاد والموافقة في الخروج معهم ان اخرجوا والتضافر على الرسول والله يعلم اسرارهم ومنها قولهم هذا الذي افشاه الله عليهم وقرأ حمزة والكسائي وحفص إسرارهم على المصدر فكيف اذا توفتهم الملائكة فكيف يعملون ويحتالون ح وقرئ توفاهم وهو يحتمل الماضي والمضارع المحذوف احدى تائيه يضربون وجوههم وادبارهم تصوير لتوفيهم بما يخافون منه ويجبنون عن القتال له ذلك اشارة الى التوفي الموصوف بأنهم اتبعوا ما اسخط الله من الكفر وكتمان نعت الرسول عم وعصيان الامر وكرهوا رضوانه ما يرضاه من الايمان والجهاد وغيرهما من الطاعات فاحبط اعمالهم لذلك ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله ان لن يبرز الله لرسوله عم وللمؤمنين اضغانهم احقادهم ولو نشاء لأريناكهم لعرّفناكهم بدلائل تعرفهم باعيانهم فلعرفتهم بسيماهم بعلاماتهم التي نسمهم بها واللام لام الجواب كررت في المعطوف ولتعرفنهم في لحن القول جواب قسم محذوف ولحن القول اسلوبه او امالته الى جهة تعريض وتورية ومنه قيل للمخطئ لاحن لانه يعدل بالكلام عن الصواب والله يعلم اعمالكم فيجازيكم على حسب قصدكم اذ الاعمال بالنيات ولنبلونكم بالامر بالجهاد وساير التكاليف الشاقة حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين على مشاقها ونبلو اخباركم ما يخبر به عن اعمالكم فيظهر حسنها وقبيحها او اخبارهم عن ايمانهم وموالاتهم المؤمنين في صدقها وكذبها وقرأ ابو بكر الافعال الثلثة بالياء ليوافق ما قبلها وعن يعقوب ونبلو بسكون الواو على تقدير ونحن نبلو ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى هم قريظة والنضير او المطعمون يوم بدر لن يضروا الله شيئا بكفرهم وصدهم او لن يضروا رسول الله بمشاقته وحذف المضاف لتعظيمه وتفظيع مشاقته وسيحبط اعمالهم ثواب حسنات اعمالهم بذلك او مكايدهم التي نصبوها في مشاقته فلا يصلون بها الى مقاصدهم ولا تثمر لهم الا القتل والجلاء عن اوطانهم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم بما ابطل به هؤلاء كالكفر والنفاق والعجب والرياء والمن والاذى ونحوها وليس فيه دليل على احباط الطاعات بالكباير ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم عام في كل من مات على كفره وان صح نزوله في اصحاب القليب ويدل بمفهومه على انه قد يغفر لمن لم يمت على كفره ساير ذنوبه فلا تهنوا فلا تضعفوا وتدعوا الى السلم ولا تدعوا الى الصلح خورا وتذللا ويجوز نصبه باضمار ان وقرئ ولا تدّعوا من ادّعى بمعنى دعا وانتم الاعلون الاغلبون والله معكم ناصركم ولن يتركم اعمالكم ولن يضيع اعمالكم من وترت الرجل اذا قتلت متعلقا له من قريب او حميم فافردته من الوتر شبه به تعطيل ثواب العمل وافراده منه انما الحيوة الدنيا لعب ولهو لا ثبات لها وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم اجوركم ثواب ايمانكم وتقويكم ولا يسألكم اموالكم جميع اموالكم بل يقتصر على جزء يسير كربع العشر وعشره ان يسألكموها فيحفكم فيجهدكم بطلب الكل والاحفاء والالحاف المبالغة وبلوغ الغاية يقال احفى شاربه اذا استاصله تبخلوا فلا تعطوا ويخرج اضغانكم ويضغنكم على رسول الله والضمير في يخرج لله تع ويؤيده القراءة بالنون او البخل لانه سبب الاضغان وقرئ ويخرج بالياء والتاء ورفع اضغانكم ها انتم هؤلاء اي انتم يا مخاطبون هؤلاء الموصوفون وقوله تدعون لتنفقوا في سبيل الله استيناف مقرر لذلك او صلة لهؤلاء على انه بمعنى الذين وهو يعم نفقة الغزو والزكوة وغيرهما فمنكم من يبخل ناس يبخلون وهو كالدليل على الآية المتقدمة ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه فان نفع الانفاق وضر البخل عايدان اليه والبخل يعدى بعن وعلى لتضمنه معنى الامساك والتعدي فانه امساك عن مستحق والله الغني وانتم الفقراء فما يامركم به فهو لاحتياجكم فان امتثلتم فلكم وان توليتم فعليكم وان تتولوا عطف على وان تؤمنوا يستبدل قوما غيركم يقم مكانكم قوما آخرين ثم لا يكونوا امثالكم بالتولي والزهد في الايمان وهم الفرس لانه سئل رسول الله عم وكان سلمان الى جنبه فضرب فخذه وقال هذا وقومه او الانصار او اليمن او الملائكة عن النبي عم من قرأ سورة محمد عم كان حقا على الله ان يسقيه من انهار الجنة

السورة التي يذكر فيها الفتح تسع وعشرون آية وهي مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم انا فتحنا لك فتحا مبينا وعد بفتح مكة والتعبير بالماضي لتحققه او بما اتفق له في تلك السنة كفتح خيبر وفدك او اخبار عن صلح الحديبية وانما سماه فتحا لانه كان بعد ظهوره على المشركين حتى سالوا الصلح وتسبب لفتح مكة وفرغ به رسول الله عم لساير العرب فغزاهم وفتح مواضع وادخل في الاسلام خلقا عظيما وظهر له في الحديبية آية عظيمة وهي انه نزح ماؤها بالكلية فتمضمض ثم مجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من كان معه او فتح الروم فانهم غلبوا على الفرس في تلك السنة وقد عرفت كونه فتحا للرسول عم في سورة الروم وقيل الفتح بمعنى القضاء اي قضينا لك ان تدخل مكة من قابل ليغفر لك الله علة للفتح من حيث انه مسبب عن جهاد مع الكفار والسعي في ازاحة الشرك واعلاء الدين وتكميل النفوس الناقصة قهرا ليصير ذلك بالتدريج اختيارا وتخليص الضعفة عن ايدي الظلمة ما تقدم من ذنبك وما تاخر جميع ما فرط منك مما يصح ان تعاتب عليه ويتم نعمته عليك باعلاء الدين وضم الملك الى النبوة ويهديك صراطا مستقيما في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة وينصرك الله نصرا عزيزا نصرا فيه عز ومنعة او يعز به المنصور فوصف بوصفه مبالغة هو الذي انزل السكينة الثبات والطمانينة في قلوب المؤمنين حتى ثبتوا حيث تقلق النفوس وتدحض الاقدام ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم يقينا مع يقينهم برسوخ العقيدة واطمينان النفس عليها او انزل فيها السكون الى ما جاء به الرسول عم ليزدادوا ايمانا بالشرايع مع ايمانهم بالله واليوم الآخر ولله جنود السموات والارض يدبر امرها فيسلط بعضها على بعض تارة ويوقع فيما بينهم السلم اخرى كما يقتضيه حكمته وكان الله عليما بالمصالح حكيما فيما يقدر ويدبر ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها علة بما بعده لما دل عليه قوله ولله جنود السموات والارض من معنى التدبير اي دبر ما دبر من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله فيه ويشكروها فيدخل الجنة ويعذب الكافرين والمنافقين لما غاظهم من ذلك او فتحنا او انزل او جميع ما ذكر او ليزدادوا وقيل انه بدل منه بدل الاشتمال ويكفر عنهم سيئاتهم يغطيها ولا يظهرها وكان ذلك اي الادخال والتكفير عند الله فوزا عظيما لانه منتهى ما يطلب من جلب نفع او دفع ضر

وعنده حال من الفوز ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات عطف على يدخل الا اذا جعلته بدلا فيكون عطفا على المبدل الظانين بالله ظن السوء ظن الامر السوء وهو ان لا ينصر رسول الله والمؤمنين عليهم دائرة السوء دائرة ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين لا يتخطاهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو دائرة السوء بالضم وهما لغتان غير ان المفتوح غلب في ان يضاف اليه ما يراد ذمه والمضموم جرى مجرى الشر وكلاهما في الاصل مصدر وغضب الله عليهم ولعنهم واعد لهم جهنم عطف لما استحقوه في الآخرة على ما استوجبوه في الدنيا والواو في الاخيرين والموضع موضع الفاء اذ اللعن سبب للاعداد والغضب سبب له لاستقلال الكل في الوعيد بلا اعتبار السببية وساءت مصيرا ٥ جهنم ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزا حكيما ٥ انا ارسلناك شاهدا على امتك ومبشرا ونذيرا ٥ على الطاعة والمعصية لتؤمنوا بالله ورسوله الخطاب للنبي عم وامته او لهم على ان خطابه منزل منزلة خطابهم وتعزروه وتقووه بتقوية دينه ورسوله وتوقروه وتعظموه وتسبحوه وتنزهوه او تصلوا له بكرة واصيلا ٥ غدوة وعشيا او دائما وقرأ ابن كثير وابو عمرو الافعال الثلثة بالياء وقرئ تعزروه بسكون العين وتعزروه بفتح التاء وضم الزاء وكسرها وتعززوه وتوقروه من اوقره بمعنى وقره ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله لانه المقصود ببيعته يد الله فوق ايديهم حال او استيناف مؤكد له على سبيل التخييل فمن نكث نقض العهد فانما ينكث على نفسه فلا يعود ضرر نكثه الا عليه ومن اوفى وفى في مبايعته بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما ٥ هو الجنة وقرئ عهد وقرأ حفص عليه الله بضم الهاء وابن كثير ونافع وابن عامر وروح فسنؤتيه بالنون والآية نزلت في بيعة الرضوان سيقول لك المخلفون من الاعراب هم اسلم وجهينة ومزينة وغفار استنفرهم رسول الله عم عام الحديبية فتخلفوا واعتلوا بالشغل باموالهم واهاليهم وانما خلفهم الخذلان وضعف العقيدة والخوف عن مقاتلة قريش ان صدوهم شغلتنا اموالنا واهلونا اذ لم يكن لنا من يقوم باشغالهم وقرئ بالتشديد للتكثير فاستغفر لنا من الله على التخلف يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم تكذيب لهم في الاعتذار والاستغفار قل فمن يملك لكم من الله شيئا فمن يمنعكم من مشيته وقضائه ان اراد بكم ضرا ما يضركم من القتل والهزيمة وخلل في المال والاهل وعقوبة على التخلف وقرأ حمزة والكسائي بالضم او اراد بكم نفعا ما يضاد ذلك وهو تعريض بالرد بل كان الله بما تعملون خبيرا ٥ فيعلم تخلفكم وقصدكم فيه بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهليهم ابدا لظنكم ان المشركين يستأصلونهم واهلون جمع اهل وقد يجمع على اهلات كارضات على ان اصله اهلة واما اهال فاسم جمع كليال وزين ذلك في قلوبكم فتمكن فيها وقرئ على البناء للفاعل وهو الله او الشيطان وظننتم ظن السوء الظن المذكور والمراد التسجيل عليه بالسوء او هو وسائر ما يظنون بالله ورسوله وكنتم قوما بورا ٥ هالكين عند الله لفساد عقيدتكم وسوء نيتكم ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا ٥ وضع الكافرين موضع الضمير ايذانا بان من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله فهو كافر وانه مستوجب للسعير بكفره وتنكير سعيرا للتهويل او لانها نار مخصوصة ولله ملك السموات والارض يدبره كيف يشاء يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء اذ لا وجوب عليه وكان الله غفورا رحيما ٥ فان الغفران والرحمة من ذاته والتعذيب داخل تحت قضائه بالعرض ولذلك جاء في الحديث الالهي سبقت رحمتي غضبي سيقول المخلفون يعني المذكورين اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها يعني مغانم خيبر فانه عم رجع من الحديبية في ذي الحجة من سنة ست واقام بالمدينة بقيتها واوائل المحرم ثم غزا خيبر بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم اموالا كثيرة فخصها بهم ذرونا نتبعكم يريدون ان يبدلوا كلام الله ان يغيروه وهو وعده لاهل الحديبية ان يعوضهم من مغانم مكة خيبر وقيل قوله لن تخرجوا معي ابدا والظاهر انه في تبوك والكلام اسم للتكليم غلب في الجملة المفيدة وقرأ حمزة والكسائي كلم الله وهو جمع كلمة قل لن تتبعونا نفي في معنى النهي كذلكم قال الله من قبل من قبل تهيئهم للخروج الى خيبر فسيقولون بل تحسدوننا ان نشارككم في الغنائم وقرئ بالكسر بل كانوا لا يفقهون لا يفهمون الا قليلا ٥ الا فهما قليلا وهو فطنتهم لامور الدنيا ومعنى الاضراب الاول رد منهم ان يكون حكم الله ان لا يتبعوهم واثبات الحسد والثاني رد من الله لذلك واثبات جهلهم بامور الدين قل للمخلفين من الاعراب كرر ذكرهم بهذا الاسم مبالغة في الذم واشعارا بشناعة التخلف ستدعون الى قوم اولي بأس شديد بني حنيفة او غيرهم ممن ارتدوا بعد رسول الله او المشركين فانه قال تقاتلونهم او يسلمون اي يكون احد الامرين اما المقاتلة او الاسلام لا غير كما دل عليه قراءة او يسلموا ومن عداهم يقاتل حتى يسلم او يعطي الجزية وهو يدل على امامة ابي بكر رضي الله عنه اذ لم يتفق هذه الدعوة لغيره الا اذا صح انهم ثقيف وهوازن فان ذلك كان في عهد النبوة وقيل فارس والروم ومعنى يسلمون ينقادون لينتاول تقبلهم الجزية فان تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا هو الغنيمة في الدنيا والجنة في الآخرة وان تتولوا كما توليتم من قبل عن الحديبية يعذبكم عذابا اليما ٥ لتضاعف جرمكم ليس على الاعمى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج لما اوعد على التخلف نفى الحرج عن هؤلاء المعذورين استثناء لهم عن الوعيد ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار فصل الوعد واجمل الوعيد مبالغة في الوعد لسبق رحمته ثم جبر ذلك بالتكرير على سبيل التعميم فقال ومن يتول يعذبه عذابا اليما ٥ اذ الترهيب ههنا انفع من الترغيب وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه بالنون لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة روي انه عم لما نزل الحديبية بعث جواس بن امية الخزاعي الى اهل مكة فهموا به فمنعه الاحابيش فرجع فبعث عثمان بن عفان رضي الله عنه فحبسوه فارجف بقتله فدعا رسول الله عم اصحابه وكانوا الفا وثلثمائة او اربعمائة او خمسمائة وبايعهم على ان يقاتلوا قريشا ولا يفروا عنهم وكان جالسا تحت سمرة او سدرة فعلم ما في قلوبهم من الاخلاص فانزل السكينة عليهم الطمانينة وسكون النفس بالتشجيع او الصلح واثابهم فتحا قريبا ٥ فتح خيبر غب انصرافهم وقيل مكة او هجر ومغانم كثيرة يأخذونها يعني مغانم خيبر وكان الله عزيزا حكيما ٥ غالبا مراعيا مقتضى الحكمة وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها وهي ما يفيء على المؤمنين الى يوم القيمة فعجل لكم هذه يعني مغانم خيبر وكف ايدي الناس عنكم ايدي اهل خيبر وحلفائهم من بني اسد وغطفان او ايدي قريش بالصلح ولتكون هذه الكفة او الغنيمة آية للمؤمنين امارة يعرفون بها انهم من الله بمكان او صدق الرسول في وعدهم فتح خيبر في حين رجوعه عن الحديبية او وعد المغانم او عنوانا لفتح مكة والعطف على محذوف هو علة لكف او عجل مثل لتسلموا او لتأخذوا او العلة لمحذوف مثل فعل ذلك ويهديكم صراطا مستقيما ٥ هو الثقة بفضل الله والتوكل عليه واخرى ومغانم اخرى معطوفة

على هذه او منصوبة بفعل يفسره قد احاط الله بها مثل قضى ويحتمل رفعها بالابتداء لانها موصوفة وجرها
باضمار رب لم تقدروا عليها بعد لما كان فيها من الجولة قد احاط الله بها استولى فاظفركم بها وهي مغانم
هوازن او فارس وكان الله على كل شيء قديرا ○ لان قدرته ذاتية لا يختص بشيء دون شيء ولو قاتلكم
الذين كفروا من اهل مكة ولم يصالحوا لولوا الادبار لانهزموا ثم لا يجدون وليا يحرسهم ولا نصيرا ينصرهم
سنة الله التي قد خلت من قبل اي سن غلبة انبيائه سنة قديمة فيمن مضى من الامم كما قال لاغلبن انا ورسلي
ولن تجد لسنة الله تبديلا ○ تغييرا وهو الذي كف ايديهم عنكم ايدي كفار اهل مكة وايديكم عنهم ببطن
مكة في داخل مكة من بعد ان اظفركم عليهم اظهركم عليهم وذلك ان عكرمة ابن ابي جهل خرج في
خمسمائة الى الحديبية فبعث رسول الله عم خالد بن الوليد على جند فهزمهم حتى ادخلهم حيطان مكة ثم
عادوا وقيل كان ذلك يوم الفتح واستشهد به على ان مكة فتحت عنوة وهو ضعيف اذ السورة نزلت قبله وكان
الله بما تعملون من مقاتلتهم اولا طاعة لرسول الله عم وكفهم ثانيا للتعظيم بيته بصيرا ○ فيجازيهم
عليه هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدي معكوفا ان يبلغ محله يدل على ان ذلك عام
الحديبية والهدي ما يهدى الى مكة وقرئ الهدي وهو فعيل بمعنى مفعول ومحله مكانه الذي يحل فيه
نحره والمراد مكانه المعهود وهو منى لا مكانه الذي لا يجوز ان ينحر في غيره والا لما نحره الرسول عم حيث احصر
فلا ينتهض حجة للحنفية على ان مذبح هدي المحصر هو الحرم ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم
تعلموهم لم تعرفوهم باعيانهم لاختلاطهم بالمشركين ان تطئوهم ان توقعوا بهم وتبيدوهم قالت
وطئتنا وطأ على حنق وطأ المقيد نابت الهرم ○ وقال عم ان آخر وطأة وطئها الله بوج وهو واد بطائف وكان
آخر وقعة النبي عم بها واصله الدوس وهو بدل الاشتمال من رجال ونساء او من ضميرهم في لم تعلموهم فتصيبكم
منهم من جهتهم معرة مكروه كوجوب الدية والكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعيير الكفار بذلك والاثم
بالتقصير في البحث عنهم مفعلة من عره اذا عراه ما يكرهه بغير علم متعلق بان تطئوهم اي تطئوهم غير عالمين بهم
وجواب لولا محذوف لدلالة الكلام عليه والمعنى لولا كراهة ان تهلكوا ناسا مؤمنين بين اظهر الكافرين جاهلين
بهم فيصيبكم باهلاكهم مكروه لما كف ايديكم عنهم ليدخل الله في رحمته علة لما دل عليه كف الايدي من اهل مكة
صونا لمن فيها من المؤمنين اي كان ذلك ليدخل الله في رحمته اي في توفيقه لزيادة الخير او للاسلام من يشاء
من مؤمنيهم او مشركيهم لو تزيلوا اي لو تفرقوا وتميز بعضهم من بعض وقرئ تزايلوا لعذبنا الذين كفروا
منهم عذابا اليما ○ بالقتل والسبي اذ جعل الذين كفروا مقدر باذكر او ظرف لعذبنا او صدوكم في قلوبهم الحمية
الانفة حمية الجاهلية التي تمنع اذعان الحق فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين فانزل عليهم الوقار
والثبات وذلك ما روي انه عم لما هم بقتالهم بعثوا سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص
ليسالوه ان يرجع من عامه على ان يخلي له قريش مكة من القابل ثلثة ايام فاجابهم وكتبوا بينهم كتابا فقال عم
لعلي رض اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه
رسول الله اهل مكة قالوا لو كنا نعلم انك رسول الله ما صددناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح عليه محمد

محمد بن عبد الله اهل مكة فقال عم اكتب ما يريدون فهم المؤمنون ان يأبوا ذلك ويبطشوا عليهم فانزل الله السكينة
عليهم فتوقروا وتحلموا والزمهم كلمة التقوى كلمة الشهادة او بسم الله الرحمن الرحيم او محمد رسول الله اختارها لهم
او الثبات والوفاء بالعهد واضافة الكلمة الى التقوى لانها سببها او كلمة اهلها وكانوا احق بها من غيرها واهلها
والمستأهل لها وكان الله بكل شيء عليما ○ فيعلم اهل كل شيء وييسره له لقد صدق الله رسوله الرؤيا راى محمد عم
انه واصحابه دخلوا مكة آمنين وحلقوا وقصروا فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا وحسبوا ان ذلك يكون في
عامهم فلما تأخر قال بعضهم والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا راينا البيت فنزلت والمعنى صدقه في رؤياه بالحق
ملتبسا به فان ما راه كائن لا محالة في وقته المقدر له وهو العام القابل ويجوز ان يكون بالحق صفة مصدر
محذوف اي صدقا ملتبسا بالحق وهو القصد الى التمييز بين الثابت على الايمان والمتزلزل فيه وان يكون قسما اما باسم الله
او بنقيض الباطل وقوله لتدخلن المسجد الحرام جواب له وعلى الاولين جواب قسم محذوف ان شاء الله تعليق للعدة
بالمشية لتعليم العباد او اشعار بان بعضهم لا يدخل لموت او غيبة او حكاية لما قاله ملك الرؤيا او النبي عم لاصحابه
آمنين حال من الواو والشرط معترض محلقين رؤسكم ومقصرين اي محلقا بعضكم ومقصرا آخرون لا تخافون
حال مؤكدة او استيناف اي لا تخافون بعد ذلك فعلم ما لم تعلموا من الحكمة في تأخير ذلك فجعل من دون ذلك
من دون دخولكم المسجد او فتح مكة فتحا قريبا ○ هو فتح خيبر ليستروح اليه قلوب المؤمنين الى ان يتيسر الموعود
هو الذي ارسل رسوله بالهدى ملتبسا به او بسببه ولاجله ودين الحق وبدين الاسلام ليظهره على الدين كله
ليغلبه على جنس الدين كله بنسخ ما كان حقا واظهار فساد ما كان باطلا وبتسليط المسلمين على اهله
اذ ما من اهل دين الا وقد قهرهم المسلمون وفيه تاكيد لما وعده من الفتح وكفى بالله شهيدا ○ على ان ما وعده
كائن او على نبوته باظهار المعجزة محمد رسول الله جملة مبينة للمشهود به ويجوز ان يكون رسول الله صفة ومحمد
خبر محذوف او مبتدأ والذين معه معطوف عليه وخبرهما اشداء على الكفار رحماء بينهم واشداء جمع شديد
ورحماء جمع رحيم والمعنى انهم يغلظون على من خالف دينهم ويتراحمون فيما بينهم لقوله اذلة على المؤمنين
اعزة على الكافرين تريهم ركعا سجدا لانهم مشتغلون بالصلوة في اكثر اوقاتهم يبتغون فضلا من الله
ورضوانا الثواب والرضاء سيماهم في وجوههم من اثر السجود يريد السمة التي تحدث في جباههم من كثرة
السجود فعلى من سامه اذا اعلمه وقد قرئ ممدودة ومن اثر السجود بيانها او حال من المستكن في الجار ذلك
اشارة الى الوصف المذكور او اشارة مبهمة يفسرها كزرع مثلهم في التورية صفتهم العجيبة الشان المذكورة فيها
ومثلهم في الانجيل عطف عليه اي ذلك مثلهم في الكتابين وقوله كزرع تمثيل مستانف او تفسير او مبتدأ وكزرع
خبره اخرج شطأه فراخه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ وقرأ ابن كثير وابن عامر شطأه بفتحات وهو لغة فيه
وقرئ شطاه بتخفيف الهمزة وشطاءه وشطه بنقل حركة الهمزة وحذفها وشطوه بقلبها واوا فآزره فقواه من
الموازرة بمعنى المعاونة او من الايزار وهي الاعانة وقرأ ابن عامر فأزره كاجر في آجر فاستغلظ فصار من الدقة
الى الغلظ فاستوى على سوقه فاستقام على قصبه جمع ساق وعن ابن كثير سؤقه بالهمزة يعجب الزراع بكثافته وقوته
وغلظه وحسن منظره وهو مثل ضربه الله تعالى للصحابة قلوا في بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقى امرهم بحيث

أعجب الناس ليغيظ بهم الكفار علة لتشبيههم بالزرع في زكائه واستحكامه او لقوله وعد الله الذين آمنوا وعملوا
الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما ۞ فان الكفار لما سمعوه غاظهم ذلك ومنهم للبيان عن النبي عم من
قرأ سورة الفتح فكانما كان ممن شهد مع محمد صلى الله عليه وسلم فتح مكة. سورة الحجرات مدنية وآيها ثمان عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا اي لا تقدموا امرا فحذف المفعول
ليذهب الوهم الى كل ما يمكن او ترك لان المقصود نفي التقديم راسا او لا تتقدموا ومنه مقدمة الجيش لتقدمهم
ويؤيده قراءة يعقوب لا تقدموا وقرئ لا تقدموا من القدوم بين يدي الله ورسوله مستعار مما بين الجهتين
المسامتتين ليدي الانسان تهجينا لما نهوا عنه والمعنى لا تقطعوا امرا قبل ان يحكما به وقيل المراد بين يدي رسول الله
وذكر الله تعظيم له واشعار بانه من الله بمكان يوجب اجلاله واتقوا الله في التقديم او مخالفة الحكم ان الله سميع
لاقوالكم عليم ۞ بافعالكم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي اي اذا كلمتموه فلا تجاوزوا
اصواتكم عن صوته ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ولا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم بل اجعلوا اصواتكم
اخفض من صوته محاماة على الترحيب ومراعاة للادب وقيل معناه ولا تخاطبوه باسمه وكنيته كما يخاطب بعضكم
بعضا وخاطبوه بالنبي والرسول وتكرير النداء لاستدعاء مزيد الاستبصار والمبالغة في الايقاظ والدلالة على
استقلال المنادى له وزيادة الاهتمام به ان تحبط اعمالكم كراهة ان تحبط فيكون علة للنهي او لان تحبط على
ان النهي عن الفعل المعلل باعتبار التأدية لان في الجهر والرفع استخفافا قد يؤدي الى الكفر المحبط وذلك اذا انضم
اليه قصد الاهانة وعدم المبالاة وقد روي ان ثابت بن قيس كان في اذنه وقر وكان جهوريا فلما نزلت تخلف
عن رسول الله فتفقده ودعاه فقال يا رسول الله لقد انزلت اليك هذه الآية واني رجل جهير الصوت فاخاف
ان يكون عملي قد حبط فقال عليه السلام لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير وانك من اهل الجنة وانتم
لا تشعرون ۞ انها محبطة ان الذين يغضون اصواتهم يخفضونها عند رسول الله مراعاة للادب او مخافة
عن مخالفة النهي قيل كان ابو بكر وعمر بعد ذلك كانا يسرانه حتى يستفهمهما اولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى جربها للتقوى ومرنها عليها او عرفها كائنة للتقوى خالصة لها فان الامتحان سبب المعرفة واللام
صلة محذوف او للفعل باعتبار الاصل او ضرب الله قلوبهم بانواع المحن والتكاليف الشاقة لاجل التقوى فانها لا
تظهر الا بالاصطبار عليها او اخلصها للتقوى من امتحن الذهب اذا اذابه وميز ابريزه من خبثه لهم
مغفرة لذنوبهم وأجر عظيم ۞ لغضهم وسائر طاعاتهم والتنكير للتعظيم والجملة خبر ثان لان او استئناف
لبيان ما هو جزاء الغاضين احمادا لحالهم كما اخبر عنهم بجملة مؤلفة من معرفتين والمبتدأ اسم الاشارة
المتضمن لما جعل عنوانا لهم والخبر الموصول بصلة دلت على بلوغهم اقصى الكمال مبالغة في الاعتداد بغضهم
والارتضاء له وتعريضا بشناعة الرفع والجهر وان حال المرتكب لهما على خلاف ذلك ان الذين ينادونك من
وراء الحجرات من خارجها خلفها او قدامها ومن ابتدائية فان المناداة نشأت من جهة الوراء وفائدتها
الدلالة على ان المنادى داخل الحجرة اذ لا بد وان يختلف المبتدأ والمنتهى بالجهة وقرئ الحجرات بفتح الجيم وسكونها وثلاثتها
جمع حجرة وهي القطعة من الارض المحجورة بحائط ولذلك يقال لحظيرة الابل حجرة فعلة بمعنى مفعول كالغرفة

كالغرفة والقبضة والمراد حجرات نساء النبي وفيها كناية عن خلوته بالنساء ومناداتهم من ورائها اما
بانهم اتوها حجرة حجرة فنادوه من ورائها او بانهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له فاسند فعل الابعاض
الى الكل وقيل ان الذي ناداه عيينة بن حصين والاقرع بن حابس وفدا على رسول الله في سبعين رجلا من بني
تميم وقت الظهيرة وهو راقد فقالا يا محمد اخرج الينا وانما اسند الى جميعهم لانهم رضوا بذلك وامروا به او لانه
وجد فيما بينهم اكثرهم لا يعقلون ۞ اذ العقل يقتضي حسن الادب ومراعاة الحشمة سيما لمن كان بهذا
المنصب ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم اي ولو ثبت صبرهم وانتظارهم حتى تخرج فان ان وان دلت
بما في حيزها على المصدر دلت بنفسها على الثبوت ولذلك وجب اضمار الفعل وحتى تفيد ان الصبر ينبغي
ان يكون مغيا بخروجه فان حتى مختصة بغاية الشيء في نفسه ولذلك تقول اكلت السمكة حتى راسها ولا تقول
حتى نصفها بخلاف الى فانها عامة وفي اليهم اشعار بانه لو خرج لا لاجلهم ينبغي ان يصبروا حتى يفاتحهم
بالكلام او يتوجه اليهم لكان خيرا لهم لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول
الموجبين للثواب والثناء والاسعاف بالمسؤل اذ روي انهم وفدوا شافعين في اسارى بني العنبر فاطلق النصف
وفادى النصف والله غفور رحيم ۞ حيث اقتصر على النصح والتقريع لهؤلاء المسيئين الادب التاركين تعظيم
الرسول يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فتعرفوا وتفحصوا روي انه عم بعث وليد بن عقبة
مصدقا الى بني المصطلق وكان بينه وبينهم احنة فلما سمعوا به استقبلوه فحسبهم مقاتليه فرجع وقال
لرسول الله قد ارتدوا ومنعوا الزكوة فهم بقتالهم فنزلت وقيل بعث اليهم خالد بن الوليد فوجدهم منادين
بالصلوة متهجدين فسلموا اليه الصدقات فرجع وتنكير الفاسق والنبأ للتعميم وفي تعليق الامر بالتبين على
فسق المخبر يقتضي جواز قبول خبر العدل من حيث ان المعلق على شيء بكلمة ان عدم عند عدمه وان خبر الواحد
لو وجب تبينه من حيث هو كذلك لما رتب على الفسق اذ الترتيب يفيد التعليل وما بالذات لا يعلل بالغير وقرأ
حمزة والكسائي فتثبتوا اي فتوقفوا الى ان يتبين لكم الحال ان تصيبوا كراهة اصابتكم قوما بجهالة جاهلين بحالهم
فتصبحوا فتصيروا على ما فعلتم نادمين ۞ مغتمين غما لازما متمنين انه لم يقع وتركيب هذه الاحرف الثلاثة
دائرة مع الدوام واعلموا ان فيكم رسول الله ان بما حيزه ساد مسد مفعولي اعلموا باعتبار ما قيد به من الحال
وهو قوله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم فانه حال من احد ضميري فيكم ولو جعل استئنافا لم يظهر للامر فائدة
والمعنى ان فيكم رسول الله على حال يجب تغييرها وهي انكم تريدون ان يتبع رأيكم في الحوادث ولو فعل ذلك لعنتم اي لوقعتم
في الجهد من العنت وفيه اشعار بان بعضهم اشار اليه بالايقاع ببني المصطلق وقوله ولكن الله حبب اليكم
الايمان وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان استدراك ببيان عذرهم وهو انهم من
فرط حبهم للايمان وكراهتهم الكفر حملهم على ذلك لما سمعوا قول الوليد او بصفة من لم يفعل ذلك منهم
احمادا لفعلهم وتعريضا بذم من فعل ويؤيده قوله اولئك هم الراشدون ۞ اي اولئك هم المستثنون هم الذين
اصابوا الطريق السوي وكره متعد بنفسه الى مفعول واحد فاذا شدد زاد له آخر لكنه لما تضمن معنى التبغيض
نزل اليكم منزلة مفعول آخر والكفر تغطية نعم الله بالجحود والفسوق الخروج عن القصد والعصيان الامتناع عن الانقياد

فَضْلًا مِنَ اللّٰهِ وَنِعْمَةً تعليل لكره او حبب وما بينهما اعتراض لا للراشدين فان الفضل فعل الله والرشد وان كان مسببا من فعله مسند الى ضميرهم او مصدر لغير فعله فان التحبيب والرشد فضل من الله وانعامه وَاللّٰهُ عَلِيمٌ باحوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل حَكِيمٌ ۝ حين يفضل وينعم بالتوفيق عليهم وَاِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا تقاتلوا والجمع باعتبار المعنى فان كل طائفة جمع فَاَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بالنصح والدعاء الى حكم الله فَاِنْ بَغَتْ اِحْدٰىهُمَا تعدت عليها عَلَى الْاُخْرٰى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتّٰى تَفِيءَ اِلٰى اَمْرِ اللّٰهِ ترجع الى حكمه او ما امر به وانما اطلق الفيء على الظل لرجوعه بعد نسخ الشمس والغنيمة لرجوعها من الكفار الى المسلمين فَاِنْ فَاءَتْ فَاَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ بفصل ما بينهما على ما حكم الله وتقييد الاصلاح بالعدل ههنا لانه مظنة الحيف من حيث انه بعد المقاتلة وَاَقْسِطُوا واعدلوا فى الامور اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ يحمد فعلهم بحسن الجزاء والآية نزلت فى قتال حدث بين الاوس والخزرج فى عهده عم بالسعف والنعال وهى تدل على ان الباغى مؤمن وانه اذا قبض عن الحرب ترك كما جاء فى الحديث لانه فيء الى امر الله وانه يجب معاونة من بغي عليه بعد تقديم النصح والسعي فى المصالحة اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ من حيث انهم منتسبون الى اصل واحد وهو الايمان الموجب للحيوة الابدية وهو تعليل وتقرير للامر بالاصلاح ولذلك كرره مرتبا عليه بالفاء فقال فَاَصْلِحُوا بَيْنَ اَخَوَيْكُمْ ووضع الظاهر موضع المضمر مضافا الى المأمورين للمبالغة فى التقرير والتخصيص وخص الاثنين بالذكر لانهما اقل من يقع بينهم الشقاق وقيل المراد بالاخوين الاوس والخزرج وقرئ بين اخوتكم واخوانكم وَاتَّقُوا اللّٰهَ فى مخالفة حكمه والاهمال فيه لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ على تقويكم يَا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسٰى اَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسٰى اَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ اى لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض اذ قد يكون المسخور منه خيرا عند الله من الساخر والقوم مختص بالرجال لانه اما مصدر نعت به فشاع فى الجمع او جمع لقائم كزائر وزور والقيام بالامور وظيفة الرجال كما قال تعالى الرجال قوامون على النساء وحيث فسر بالقبيلتين كقوم عاد وفرعون فاما على التغليب او الاكتفاء بذكر الرجال عن ذكرهن لانهن توابع واختيار الجمع لان السخرية تغلب فى المجامع وعسى باسمها استيناف بالعلة الموجبة للنهى ولا خبر لها لاغناء الاسم عنه وقرئ عسوا ان يكونوا وعسين ان يكن فهى على هذا ذات خبر وَلَا تَلْمِزُوا اَنْفُسَكُمْ اى ولا يعب بعضكم بعضا فان المؤمنين كنفس واحدة او لا تفعلوا ما تلمزون به فان من فعل ما استحق به اللمز فقد لمز نفسه واللمز الطعن باللسان وقرأ يعقوب بالضم وَلَا تَنَابَزُوا بِالْاَلْقَابِ ولا يدعو بعضكم بعضا بلقب السوء فان النبز مختص بلقب السوء عرفا بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْاِيمَانِ بئس الذكر المرتفع للمؤمنين ان يذكروا بالفسق بعد دخولهم فى الايمان واشتهارهم به والمراد به اما تهجين نسبة الكفر والفسق الى المؤمنين خصوصا اذ روى ان الآية نزلت فى صفية بنت حيى اخطب اتت رسول الله عم فقالت ان النساء يقلن لى يا يهودية بنت يهوديين فقال لها هلا قلت ان ابى هرون وعمى موسى وزوجى محمد او الدلالة على ان التنابز فسق والجمع بينه وبين الايمان مستقبح وَمَنْ لَمْ يَتُبْ عما نهى عنه فَاُولٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ بوضع العصيان موضع الطاعة وتعريض النفس للعذاب يَا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ كونوا منه على جانب وابهام الكثير ليحتاط فى كل ظن ويتأمل حتى يعلم انه من اى القبيل

فان من الظن ما يجب اتباعه كالظن حيث لا قاطع فيه من العمليات وحسن الظن بالله وما يحرم كالظن فى الالهيات والنبوات وحيث يخالفه قاطع وظن السوء بالمؤمنين وما يباح كالظن فى الامور المعاشية اِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ اِثْمٌ تعليل مستانف للامر والاثم الذنب الذى يستحق العقوبة عليه والهمزة فيه من الواو وكانه يثم الاعمال اى يكسرها وَلَا تَجَسَّسُوا ولا تبحثوا عن عورات المسلمين تفعل من الجس باعتبار ما فيه من معنى الطلب كالتلمس وقرئ بالحاء الذى هو اثر الجس وغايته ولذلك قيل للحواس الجواس وفى الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو فى جوف بيته وَلَا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ولا يذكر بعضكم بعضا بالسوء فى غيبته وسئل عم عن الغيبة فقال ان تذكر اخاك بما يكرهه فان كان فيه اغتبته وان لم يكن فيه بهته اَيُحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ يَاْكُلَ لَحْمَ اَخِيهِ مَيْتًا تمثيل لما يناله المغتاب من عرض المغتاب على افحش وجه مع مبالغات الاستفهام المقرر واسناد الفعل الى احد للتعميم وتعليق المحبة بما هو فى غاية الكراهة وتمثيل الاغتياب باكل لحم الانسان وجعل الماكول اخا وميتا وتعقيب ذلك بقوله فَكَرِهْتُمُوهُ تقريرا وتحقيقا لذلك والمعنى ان صح ذلك او عرض عليكم هذا فقد كرهتموه ولا يمكنكم انكار كراهته وانتصاب ميتا على الحال من اللحم او الاخ وشدده نافع وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ ۝ لمن اتقى ما نهى عنه وتاب مما فرط منه والمبالغة فى التواب لانه بليغ فى قبول التوبة اذ يجعل صاحبها كمن لا يذنب او لكثرة المتوب عليهم او لكثرة ذنوبهم روى ان رجلين من الصحابة بعثا سلمان الى رسول الله عم يبغى لهما اداما وكان اسامة على طعامه فقال ما عندى شئ فاخبرهما سلمان فقالا لو بعثناه الى بئر سميحة لغار ماؤها فلما راحا الى رسول الله قال لهما مالى ارى خضرة اللحم فى افواهكما فقالا ما تناولنا لحما فقال انكما قد اغتبتما فنزلت يَا اَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَاُنْثٰى من آدم وحوا او خلقنا كل واحد منكم من اب وام فالكل سواء فى ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب ويجوز ان يكون تقريرا للاخوة المانعة عن الاغتياب وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ الشعب الجمع العظيم المنتسبون الى اصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة تجمع العمائر والعمارة تجمع البطون والبطن تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفصائل فخزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ وعباس فصيلة وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب لِتَعَارَفُوا ليعرف بعضكم بعضا لا للتفاخر بالآباء والقبائل وقرئ لتعارفوا بالادغام ولتتعارفوا ولتعرفوا اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقَاكُمْ فان التقوى بها تكمل النفوس وتتفاضل الاشخاص فمن اراد شرفا فليلتمس منها كما قال عم من سره ان يكون اكرم الناس فليتق الله تعالى وقال يا ايها الناس انما الناس رجلان مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين على الله اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ بكم خَبِيرٌ ۝ ببواطنكم قَالَتِ الْاَعْرَابُ اٰمَنَّا نزلت فى نفر من بنى اسد قدموا المدينة فى سنة جدبة واظهروا الشهادتين وكانوا يقولون لرسول الله اتيناك بالاثقال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان يريدون الصدقة ويمنون قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا اذ الايمان تصديق مع ثقة وطمانينة قلب ولم يحصل لكم والا لما مننتم على الرسول بالاسلام وترك المقاتلة كما دل عليه آخر السورة وَلٰكِنْ قُولُوا اَسْلَمْنَا فان الاسلام انقياد ودخول فى السلم واظهار الشهادتين وترك المحاربة يشعر به وكان نظم الكلام ان يقول لا تقولوا آمنا ولكن قولوا اسلمنا او لم تؤمنوا ولكن اسلمتم فعدل منه الى هذا النظم احترازا من النهى عن القول بالايمان والجزم باسلامهم وقد فقد شرط اعتباره شرعا

وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ توقيت لقولوا فانه حال من ضميره اى ولكن قولوا اسلمنا ولم يواطئ قلوبكم السنتكم بعد وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ بالاخلاص وترك النفاق لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ لا ينقصكم من اجورها شَيْئًا من لات ليتا اذا نقص وقرأ البصريان لا يألتكم من الالت وهو لغة غطفان إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لما فرط من المطيعين رَحِيمٌ ۝ بالتفضل عليهم إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا لم يشكوا من ارتاب مطاوع رابه اذا اوقعه فى الشك مع التهمة وفيه اشارة الى ما اوجب نفى الايمان عنهم وثم للاشعار بان اشتراط عدم الارتياب فى اعتبار الايمان ليس حال الايمان فقط بل وفيما يستقبل فهى كما فى قوله ثم استقاموا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فى طاعته والمجاهدة بالاموال والانفس يصلح للعبادات المالية والبدنية باسرها أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ۝ الذين صدقوا فى ادعاء الايمان قُلْ أَتُعَلِّمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ اتخبرونه به بقولكم آمنا وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ لا يخفى عليه خافية وهو تجهيل لهم وتوبيخ روى انه لما نزلت الآية المتقدمة جاؤا وحلفوا انهم مؤمنون معتقدون فنزلت هذه الآية يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا يعدون اسلامهم عليك منة وهى النعمة التى لا يستثيب موليها ممن يزلها اليه من المن بمعنى القطع لان المقصود بها قطع حاجته وقيل النعمة الثقيلة من المن قُلْ لَا تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلَامَكُمْ اى باسلامكم فنصب بنزع الخافض او تضمين الفعل معنى الاعتداد بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ على ما زعمتم مع ان الهداية لا تستلزم الاهتداء وقرئ ان هديكم بالكسر واذ هديكم إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فى ادعاء الايمان وجوابه محذوف يدل عليه ما قبله اى فلله المنة عليكم وفى سياق الآية لطف وهو انهم لما سموا ما صدر عنهم ايمانا ومنوا به فنفى انه ايمان وسماه اسلاما بان قال يمنون عليك بما هو فى الحقيقة اسلام وليس بجدير ان يمن عليك بل لو صح ادعاؤهم للايمان فلله المنة عليهم بالهداية له لا لهم إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ما غاب فيهما وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ فى سركم وعلانيتكم فكيف يخفى عليه ما فى ضمائركم وقرأ ابن كثير بالياء لما فى الآية من الغيبة عن النبى عم من قرأ سورة الحجرات اعطى من الاجر بعدد من اطاع الله وعصاه

سورة ق مكية وهى خمس واربعون آية ‏ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ ق

وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ۝ الكلام فيه كما مر فى ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ والمجيد ذو المجد والشرف على ساير الكتب او لانه كلام المجيد او لان من علم معانيه وامتثل احكامه مجد بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ انكار لتعجبهم مما ليس بعجب وهو ان ينذرهم احد من جنسهم او من ابناء جلدتهم فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ۝ حكاية لتعجبهم وهذا اشارة الى اختيار الله محمدا للرسالة واضمار ذكرهم ثم اظهاره للاشعار بتعنتهم بهذا المقال ثم التسجيل على كفرهم بذلك او عطف لتعجبهم من البعث على تعجبهم من البعثة والمبالغة فيه بوضع الظاهر موضع ضميرهم وحكاية تعجبهم مبهما ان كانت الاشارة الى مبهم يفسره ما بعده او مجملا ان كانت الاشارة الى محذوف دل عليه منذر ثم تفسيره او تفصيله لانه ادخل فى الانكار اذ الاول استبعاد لان يفضل عليهم مثلهم والثانى استقصار لقدرة الله عما هو اهون مما يشاهدونه من صنعه أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا اى انرجع اذا متنا وصرنا ترابا ويدل على المحذوف قوله ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ۝ عن الوهم او العادة او الامكان وقيل الرجع بمعنى المرجوع قَدْ عَلِمْنَا مَا

تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ ما تأكل من اجسادهم موتاهم وهو رد لاستبعادهم بازاحة ما هو الاصل فيه وقيل انه جواب القسم واللام محذوف لطول الكلام وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ ۝ حافظ لتفاصيل الاشياء كلها او محفوظ عن التغيير والمراد اما تمثيل علمه بتفاصيل الاشياء بعلم من عنده كتاب محفوظ يطالعه او تاكيد لعلمه بها بثبوتها فى اللوح المحفوظ عنده بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ يعنى النبوة الثابتة بالمعجزات او النبى او القرآن لَمَّا جَاءَهُمْ وقرئ لما بالكسر فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ۝ مضطرب من مرج الخاتم فى اصبعه اذا خرج وذلك قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه كاهن أَفَلَمْ يَنْظُرُوا حين كفروا بالبعث إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ الى آثار قدرة الله فى خلق العالم كَيْفَ بَنَيْنَاهَا رفعناها بلا عمد وَزَيَّنَّاهَا بالكواكب وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝ فتوق بان خلقها ملساء متلاصقة الطباق وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا بسطناها وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ جبالا ثوابت وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ من كل صنف بَهِيجٍ ۝ حسن تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ راجع الى ربه متفكر فى بدايع صنعه وهما علتان للافعال المذكورة معنى وان انتصبتا عن الفعل الاخير وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا كثير المنافع فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ اشجارا وثمارا وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وحب الزرع الذى من شانه ان يحصد كالبر والشعير وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ طوالا او حوامل من ابسقت الشاة اذا حملت فيكون من افعل فهو فاعل وافرادها بالذكر لفرط ارتفاعها وكثرة منافعها وقرئ باصقات لاجل القاف لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع او كثرة ما فيه من الثمر رِزْقًا لِلْعِبَادِ ۝ علة لانبتنا او مصدر فان الانبات رزق وَأَحْيَيْنَا بِهِ بذلك الماء بَلْدَةً مَيْتًا ارضا جدبة لا نماء فيها كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ۝ كما حييت هذه البلدة يكون خروجكم احياء بعد موتكم كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ۝ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ اراد اياه وقومه ليلايم ما قبله وما بعده وَإِخْوَانُ لُوطٍ ۝ اخوانه لانهم كانوا اصهاره وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ سبق فى الحجر والدخان كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ اى كل واحد او قوم منهم او جميعهم وافراد الضمير لافراد لفظه فَحَقَّ وَعِيدِ ۝ فوجب وحل عليهم وعيدى وفيه تسلية للرسول وتهديد لهم أَفَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ افعجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة من عيى بالامر اذا لم يهتد لوجه عمله والهمزة فيه للانكار بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝ اى هم لا ينكرون قدرتنا على الخلق الاول بل هم فى خلط وشبهة فى خلق مستانف لما فيه من مخالفة العادة وتنكير الخلق الجديد لتعظيم شانه والاشعار بانه على وجه غير متعارف ولا معتاد وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ما تحدث به نفسه وهو ما يخطر بالبال والوسوسة الصوت الخفى ومنها وسواس الحلى والضمير فى به لما ان جعلت موصولة والباء مثلها فى صوت بكذا او للانسان ان جعلت مصدرية والباء للتعدية وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ اى نحن اعلم بحاله ممن كان اقرب اليه من حبل الوريد تجوز بقرب الذات لقرب العلم لانه موجبه وحبل الوريد مثل فى القرب قال والموت ادنى لى من الوريد والحبل العرق واضافته للبيان والوريدان عرقان مكتنفان بصفحتى العنق فى مقدمها متصلان بالوتين يردان من الراس وقيل سمى وريدا لان الروح ترده إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ مقدر باذكر او متعلق باقرب اى هو اعلم بحاله من كل قريب حين يتلقى اى يتلقن الحفيظان ما يتلفظ به وفيه ايذان بانه غنى عن استحفاظ الملكين فانه اعلم منهما ومطلع على ما يخفى عليهما لكنه لحكمة اقتضته وهى ما فيه من تشديد تثبط العبد عن المعصية وتاكيد فى اعتبار الاعمال وضبطها للجزاء والزام الحجة يوم يقوم الاشهاد عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝ اى عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد اى مقاعد كالجليس

المجالس فحذف الاول لدلالة الثاني عليه كقوله انى وقيار بها لغريب وقيل يطلق الفعيل للواحد والمتعدد كقوله والملائكة
بعد ذلك ظهير ما يلفظ من قول ما يرمى به من فيه الا لديه رقيب ملك يرقب عمله عتيد معد حاضر ولعله يكتب
عليه ما فيه ثواب او عقاب وفي الحديث كاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا
واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر وجاءت سكرة الموت
بالحق لما ذكر استبعادهم البعث للجزاء وازاح ذلك بتحقيق قدرته وعلمه اعلمهم بانهم يلاقون ذلك عن قريب عند
الموت وقيام الساعة ونبه على اقترابه بان عبر عنه بلفظ الماضي وسكرة شدته الذاهبة بالعقل والباء للتعدية كما في
قولك جاء زيد بعمرو والمعنى واحضرت سكرة الموت حقيقة الامر او الموعود الحق الذي ينبغي ان يكون من الموت
او الجزاء فان الانسان خلق له او مثل الباء في تنبت بالدهن وقرئ سكرة الحق بالموت على انها لشدتها اقتضت الزهوق
او لاستعقابها له كانها جاءت به او على ان الباء بمعنى مع وقيل سكرة الحق سكرة الله واضافتها اليه للتهويل وقرئ
سكرات الموت ذلك اي الموت ما كنت منه تحيد تميل وتنفر عنه والخطاب للانسان ونفخ في الصور يعني نفخة البعث
ذلك يوم الوعيد اي وقت ذلك يوم تحقق الوعيد وانجازه والاشارة الى المصدر نفخ وجاءت كل نفس معها سائق
وشهيد ملكان احدهما يسوقه والآخر يشهد بعمله او ملك جامع للوصفين وقيل السائق كاتب السيئات والشهيد
كاتب الحسنات وقيل السائق نفسه او قرينه والشهيد جوارحه او اعماله ومحل معها النصب على الحال من كل لاضافته الى ما
هو في حكم المعرفة لقد كنت في غفلة من هذا على اضمار القول والخطاب لكل نفس اذ ما من احد الا وله اشتغال ما عن الآخرة
او للكافر فكشفنا عنك غطاءك الغطاء الحاجب لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك في المحسوسات والالف بها و
وقصور النظر عليها فبصرك اليوم حديد نافذ لزوال المانع عن الابصار وقيل الخطاب للنبي عم والمعنى كنت في غفلة
من امر الديانة فكشفنا عنك غطاء الغفلة بالوحي وتعليم القرآن فبصرك اليوم حديد ترى ما لا يرون وتعلم ما لا يعلمون
ويؤيد الاول قراءة من كسر التاء والكافات على خطاب النفس وقال قرينه قال الملك الموكل عليه هذا ما لدي عتيد هذا ما
هو مكتوب عندي حاضر لديك او الشيطان الذي قيض له هذا ما عندي وفي ملكتي عتيد معد لجهنم هيأته لها باغوائي
واضلالي وما ان جعلت موصوفة فعتيد صفتها وان جعلت موصولة فبدلها او خبر بعد خبر او خبر محذوف القيا في
جهنم كل كفار خطاب من الله للسائق والشهيد او للملكين من خزنة النار او لواحد وتثنية الفاعل منزل منزلة تثنية
الفعل وتكريره كقوله فان تزجراني يا ابن عفان انزجر وان تدعاني احم عرضا ممنعا او الالف بدل من نون
التاكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف ويؤيده انه قرئ القين بالنون الخفيفة عنيد معاند للحق مناع للخير كثير المنع
للمال عن حقوقه المفروضة وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بني اخيه عنه
معتد متعد مريب شاك في الله وفي دينه الذي جعل مع الله الها آخر مبتدأ متضمن معنى الشرط وخبره فالقياه في
العذاب الشديد او بدل من كل كفار فيكون فالقياه تكريرا للتوكيد او مفعول لمضمر يفسره فالقياه قال قرينه
اي الشيطان المقيض له وانما استؤنفت كما استؤنفت الجمل الواقعة في حكاية التقاول فانه جواب لمحذوف دل عليه ربنا
ما اطغيته كان الكافر قال هو اطغاني فقال قرينه ربنا ما اطغيته بخلاف الاولى فانها واجبة العطف على ما قبلها
للدلالة على الجمع بين مفهوميهما في الحصول اعني مجيء كل نفس مع الملكين وقوله قرينه ولكن كان في ضلال بعيد فا

فاعنته عليه فان اغواء الشيطان انما يؤثر فيمن كان مختل الرأي مائلا الى الفجور كما قال وما كان لي عليكم
من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي قال لا تختصموا لدي اي في موقف الحساب فانه لا فائدة فيه وهو استيناف
مثل الاول وقد قدمت اليكم بالوعيد على الطغيان في كتبي وعلى السنة رسلي فلم يبق لكم حجة وهو حال فيه تعليل
للنهي اي لا تختصموا عالمين باني اوعدتكم والباء مزيدة او معدية على ان قدم بمعنى تقدم ويجوز ان يكون بالوعيد
حالا والفعل واقعا على قوله ما يبدل القول لدي اي بوقوع الخلف فيه فلا تطمعوا ان ابدل وعيدي وعفو بعض
المذنبين لبعض الاسباب ليس من التبديل فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد وما انا بظلام للعبيد فاعذب
من ليس تعذيبه يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد سؤال وجواب جيء بهما للتخييل والتصوير
والمعنى انها مع اتساعها تطرح فيها الجنة والناس فوجا فوجا حتى تمتلئ كقوله لاملأن جهنم او انها من السعة
بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد فراغ او انها من شدة زفيرها وحدتها وتشبثها بالعصاة كالمستكثر لهم والطالب
لزيادتهم وقرأ نافع وابو بكر بالياء والمزيد اما مصدر كالمجيد او مفعول كالمبيع ويوم مقدر باذكر او ظرف لنفخ فيكون
ذلك اشارة اليه فلا يفتقر الى تقدير مضاف وازلفت الجنة للمتقين قربت لهم غير بعيد مكانا غير بعيد ويجوز
ان يكون حالا وتذكيره لانه صفة محذوف اي شيئا غير بعيد او على زنة المصدر او لان الجنة بمعنى البستان هذا
ما توعدون على اضمار القول والاشارة الى الثواب او مصدر ازلفت وقرأ ابن كثير بالياء لكل اواب رجاع الى الله
بدل من المتقين باعادة الجار حفيظ حافظ لحدوده من خشي الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب بدل بعد بدل
او بدل من موصوف اواب ولا يجوز ان يكون في حكمه لان من لا يوصف به او مبتدأ خبره ادخلوها على تاويل يقال
لهم ادخلوا فان من بمعنى الجمع وبالغيب حال من الفاعل او المفعول او صفة لمصدر اي خشية ملتبسة بالغيب
حيث خشي عقابه وهو غائب او العقاب بعد غيب او هو غائب عن الاعين لا يراه احد وتخصيص الرحمن للاشعار
بانهم يرجون رحمته ويخافون او بانهم يخشون مع علمهم بسعة رحمته ووصف القلب بالانابة اذ الاعتبار برجوعه
الى الله ادخلوها بسلام سالمين من العذاب وزوال النعم او مسلما عليكم من الله وملائكته ذلك يوم الخلود يوم تقدير
الخلود كقوله ادخلوها خالدين لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد وهو ما لا يخطر ببالهم مما لا عين رأت
ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وكم اهلكنا قبلهم قبل قومك من قرن هم اشد منهم بطشا قوة
كعاد وثمود وفرعون فنقبوا في البلاد فخرقوا في البلاد وتصرفوا فيها او جالوا في الارض كل مجال حذر الموت فالفاء
على الاول للتسبب وعلى الثاني لمجرد التعقيب واصل التنقيب التنقير عن الشيء والبحث عنه هل من محيص اي لهم من
الله او من الموت وقيل الضمير في نقبوا لاهل مكة اي ساروا في اسفارهم في بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا
حتى يتوقعوا مثله لانفسهم ويؤيده انه قرئ فنقبوا على الامر وقرئ فنقبوا بالكسر من النقب وهو ان ينتقب
خف البعير اي اكثروا السير حتى نقبت اقدامهم او اخفاف مراكبهم ان في ذلك فيما ذكر في هذه السورة لذكرى
لتذكرة لمن كان له قلب اي قلب واع يتفكر في حقائقه او القى السمع او اصغى لاستماعه وهو شهيد حاضر
بذهنه ليفهم معانيه او شاهد بصدقه فيتعظ بظواهره وينزجر بزواجره وفي تنكير القلب وابهامه تفخيم واشعار
بان كل قلب لا يتفكر ولا يتدبر ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام مر تفسيره مرارا وما مسنا

مِن لُغُوبٍ من تعب واعياء وهو رد لما زعمت اليهود من انه تعالى بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة
واستراح يوم السبت واستلقى على العرش فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ما يقول المشركون من انكارهم البعث فان من قدر
على خلق العالم بلا اعياء قدر على خلقهم والانتقام منهم او ما يقول اليهود من الكفر والتشبيه وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
ونزهه عن العجز عما يمكن والوصف بما يوجب التشبيه حامدا له على ما انعم عليك من اصابة الحق وغيرها قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الغُرُوبِ يعني الفجر والعصر وقد عرفت فضيلة الوقتين وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وسبحه بعض الليل وَأَدْبَارَ السُّجُودِ
واعقاب الصلوة جمع دبر وقرأ الحجازيان وحمزة بالكسر من ادبرت الصلوة اذا انقضت وقيل المراد بالتسبيح الصلوة
فالصلوة قبل الطلوع الصبح وقبل الغروب الظهر والعصر ومن الليل العشاآن والتهجد وادبار السجود النوافل بعد
المكتوبات وقيل الوتر بعد العشاء وَاسْتَمِعْ لما اخبرك به من احوال القيمة وفيه تهويل وتعظيم للمخبر به يَوْمَ يُنَادِ
الْمُنَادِ اسرافيل او جبرائيل فيقول ايتها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان
تجمعن لفصل القضاء مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء ولعله في الاعادة نظير كن في الابداء
ويوم نصب بما دل عليه يوم الخروج يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بدل منه والصيحة النفخة الثانية بِالْحَقِّ متعلق بالصيحة
والمراد به البعث للجزاء ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ من القبور وهو من اسماء يوم القيمة وقد يقال للعيد إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي
وَنُمِيتُ في الدنيا وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ للجزاء في الآخرة يَوْمَ تَشَقَّقُ تتشقق وقرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف وابو عمرو
واهل الكوفة بتخفيف الشين الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا مسرعين ذَلِكَ حَشْرٌ بعث وجمع عَلَيْنَا يَسِيرٌ هين وتقديم
الظرف للاختصاص فان ذلك لا يتيسر الا على العالم القادر لذاته الذي لا يشغله شان عن شان كما قال ما خلقكم
ولا بعثكم الا كنفس واحدة نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ تسلية لرسول الله وتهديد لهم وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ
بمسلط تقسرهم على الايمان او تفعل بهم ما تريد وانما انت داع فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ فانه لا ينتفع
به غيره عن النبي عليه السلام من قرأ سورة ق هون الله عليه تارات الموت وسكراته سُورَةُ الذَّارِيَاتِ
مكية وآيها ستون بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا يعني الرياح تذرو التراب
وغيره او النساء الولود فانهن يذرين الاولاد او الاسباب التي تذري الخلائق من الملائكة وغيرهم وقرأ ابو عمرو بادغام
التاء في الذال فَالْحَامِلَاتِ وِقْرًا فالسحب الحاملة للامطار او الرياح الحاملة للسحاب او النساء الحوامل او اسباب ذلك
وقرئ وَقْرًا على تسمية المحمول بالمصدر فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا فالسفن الجارية في البحر سهلا او الرياح الجارية في
مهابها او الكواكب التي تجري في منازلها ويسرا صفة مصدر محذوف او حال بمعنى ميسرة فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا
الملائكة التي تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها او ما يعمهم وغيرهم من اسباب القسمة او الرياح
تقسم الامطار بتصريف السحاب فان حملت على ذوات مختلفة فالفاء لترتيب الاقسام بها باعتبار ما بينها من التفاوت
في الدلالة على كمال القدرة والا فالفاء لترتيب الافعال اذ الريح مثلا تذرو الابخرة الى الجو حتى تنعقد سحابا فتحمله فتجري
به باسطة له الى حيث امرت به فتقسم المطر إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ جواب للقسم كانه
استدل باقتداره على هذه الاشياء العجيبة المخالفة بمقتضى الطبيعة على اقتداره على البعث الموعود وما موصولة
او مصدرية والدين الجزاء والواقع الحاصل وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ اي ذات الطرائق والمراد اما الطرائق المحسوسة

المحسوسة التي هي مسيرة الكواكب او المعقولة التي يسلكها النظار ويتوصل بها الى المعارف والنجوم فان لها
طرائق او انها تزينها كما تزين الموشى طرائق الوشي جمع حبيكة كطريقة وطرق او حباك كمثال ومثل وقرئ الحبك
بالسكون كالقفل والحبك كالابل والحبك كالسلك والحبك كالجبل والحبك كالنعم والحبك كالبرق إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ
مُخْتَلِفٍ في الرسول وهو قولهم تارة انه شاعر وتارة انه ساحر وتارة انه مجنون او في القرآن او في القيمة او امر الديانة
ولعل النكتة في هذا القسم تشبيه اقوالهم في اختلافها وتنافي اغراضها بالطرائق للسموات في تباعدها واختلاف
غاياتها يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ يصرف عنه الضمير للرسول او القرآن او الايمان من صرف اذ لا صرف اشد منه
فكانه لا صرف بالنسبة اليه او يصرف من صرف في علم الله وقضائه ويجوز ان يكون الضمير للقول على معنى يصدر
افك من افك عن القول المختلف وبسببه كقوله ينهون عن اكل وشرب اي يصدر تناهيهم عنهما وبسببهما وقرئ
افك بالفتح اي من افك الناس وهم قريش كان يصدون الناس عن الايمان قُتِلَ الْخَرَّاصُونَ الكذابون من اصحاب
القول المختلف واصله الدعاء بالقتل اجري مجرى اللعن الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ في جهل يغمرهم سَاهُونَ غافلون عما
امروا به يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ اي فيقولون متى يوم الجزاء اي وقوعه وقرئ ايان بالكسر يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ
يُفْتَنُونَ يحرقون جواب للسؤال اي يقع يوم هم على النار يفتنون او هو يوم هم على النار يفتنون وفتح يوم لاضافته
الى غير متمكن ويدل عليه انه قرئ بالرفع ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ اي مقولا لهم هذا القول هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ
هذا العذاب هو الذي كنتم به تستعجلون ويجوز ان يكون هذا بدلا من فتنتكم والذي صفته إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ
وَعُيُونٍ آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ قابلين لما اعطاهم راضين به اعمالهم هو تعليل لاستحقاقهم ذلك
كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ تفسير لاحسانهم وما مزيدة اي يهجعون في طائفة من الليل او يهجعون هجوعا
قليلا او مصدرية او موصولة اي في قليل من الليل هجوعهم او ما يهجعون فيه ولا يجوز ان يكون نافية لان ما بعدها
لا يعمل فيما قبلها وفيه مبالغات لتقليل نومهم واستراحتهم ذكر القليل والليل الذي هو وقت السبات والهجوع الذي
هو الغرار من النوم وزيادة ما وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ اي انهم مع قلة هجوعهم وكثرة تهجدهم اذا اسحروا
اخذوا في الاستغفار كانهم اسلفوا في ليلهم الجرائم وفي بناء الفعل على الضمير اشعار بانهم احقاء بذلك لوفور
علمهم وخشيتهم منه وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلسَّائِلِ للمستجدي وَالْمَحْرُومِ المتعفف الذي يظن غنيا فيحرم الصدقة وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ
اي فيها دلائل من انواع المعادن والحيوان او وجوه دلالات من الدحو والسكون وارتفاع بعضها من الماء
واختلاف اجزائها في الكيفيات والخواص والمنافع تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وارادته ووحدته وفرط
رحمته وَفِي أَنْفُسِكُمْ آيات اذ ما في العالم شيء الا وفي الانسان له نظير يدل دلالته مع ما انفرد به من الهيئات النافعة
والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن من الافعال الغريبة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات
المتنوعة أَفَلَا تُبْصِرُونَ تنظرون نظر من يعتبر وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ اسباب رزقكم او تقديره وقيل المراد بالسماء
السحاب وبالرزق المطر فانه سبب الاقوات وَمَا تُوعَدُونَ من الثواب لان الجنة فوق السماء السابعة او لان الاعمال
وثوابها مكتوبة مقدرة في السماء وقيل انه مستانف خبره فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ وعلى هذا فالضمير لما
وعلى الاول يحتمل ان يكون له ولما ذكر من امر الآيات والرزق والوعيد مِثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنْطِقُونَ اي مثل نطقكم

كانه لاشك لكم في انكم تنطقون ينبغي لا تشكوا في تحقق ذلك ونصبه على الحال من المستكن في لحق او الوصف لمصدر
محذوف اي انه لحق حقا مثل نطقكم وقيل انه مبني على الفتح لاضافته الى غير متمكن وهو ما ان كانت بمعنى شيء وان
بما فيهين ان جعلت مزيدة ومحله الرفع على انه صفة لحق ويؤيده قراءة حمزة والكسائي وابي بكر بالرفع هل اتيك حديث
ضيف ابرهيم فيه تفخيم لشان الحديث وتنبيه على انه اوحي اليه والضيف في الاصل مصدر ولذلك يطلق للواحد والمتعدد
قيل كانوا اثني عشر ملكا وقيل ثلثة جبرئيل وميكائيل واسرافيل وسماهم ضيفا لانهم كانوا في صورة الضيف المكرمين
اي مكرمين عند الله او عند ابرهيم اذ خدمهم بنفسه وزوجته اذ دخلوا عليه ظرف للحديث او الضيف او المكرمين
فقالوا سلاما اي نسلم عليك سلاما قال سلام اي عليكم سلام عدل به الى الرفع بالابتداء لقصد الثبات حتى يكون
تحيته احسن من تحيتهم وقرئا مرفوعين وقرأ حمزة والكسائي قال سلم وقرئ منصوبا والمعنى واحد قوم منكرون
اي انتم قوم منكرون وانما انكرهم لانه ظن انهم بنو آدم ولم يعرفهم او لان السلام لم يكن تحيتهم فانه علم الاسلام
وهو كالتعرف عنهم فراغ الى اهله فذهب اليهم في خفية من ضيفه فان من ادب المضيف ان يبادر بالقرى حذرا
من ان يكفه الضيف او يصير منتظرا فجاء بعجل سمين لانه كان عامة ماله البقر فقربه اليهم بان وضعه
بين ايديهم قال الا تاكلون منه وهو مشعر بكونه حنيذا والهمزة فيه للعرض والحث على الاكل على طريقة الادب
ان قاله اول ما وضعه وللانكار ان قاله حيثما راى اعراضهم فاوجس منهم خيفة فاضمر منهم خوفا لما راى
اعراضهم من طعامه لظنه انهم جاؤا لشر وقيل وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلوا للعذاب قالوا لا
تخف انا رسل الله قيل مسح جبرئيل العجل بجناحه فقام يدرج حتى لحق بامه فعرفهم فامن منهم وبشروه بغلام
هو اسحق عليم يكمل علمه اذا بلغ فاقبلت امرأته سارة الى بيتها وكانت في زاوية تنظر اليهم في صرة في صيحة من
الصرير ومحله النصب على الحال او المفعول ان اول فاقبلت باخذت فصكت وجهها فلطمت باطراف الاصابع جبهتها
فعل المتعجب وقيل وجدت حرارة دم الحيض فلطمت وجهها من الحياء وقالت عجوز عقيم اي انا عجوز عاقر فكيف
الد قالوا كذلك مثل ذلك الذي بشرنا به قال ربك وانما نخبرك به عنه انه هو الحكيم العليم فيكون قوله حقا
وفعله محكما قال فما خطبكم ايها المرسلون فلما علم انهم ملائكة وانهم لا ينزلون مجتمعين
الا لامر عظيم سال عنه قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين يعنون قوم لوط لنرسل عليهم حجارة من طين
يريد السجيل فانه طين متحجر مسومة مرسلة من اسمت الماشية او معلمة من السومة وهي العلامة عند ربك
للمسرفين المجاوزين الحد في الفجور فاخرجنا من كان فيها في قرى قوم لوط واضمارها ولم يجر ذكرها لكونها
معلومة من المؤمنين ممن آمن بلوط فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين غير اهل بيت من المسلمين
واستدل به على اتحاد الايمان والاسلام وهو ضعيف لان ذلك لا يقتضي الا صدق المؤمن والمسلم على من اتبعه
وذلك لا يقتضي اتحاد مفهوميهما لجواز صدق المفهومات المختلفة على ذات واحدة وتركنا فيها آية علامة
للذين يخافون العذاب الاليم فانهم المعتبرون بها وهي تلك الاحجار او صخر منضود فيها او ماء اسود
منتن وفي موسى عطف على وفي الارض او وتركنا فيها على معنى وجعلنا في موسى كقوله علفتها تبنا وماء باردا
اذ ارسلناه الى فرعون بسلطان مبين هو معجزاته كاليد والعصا فتولى بركنه فاعرض عن الايمان به كقوله

كقوله ونأى بجانبه او فتولى بما كان يتقوى به من جنوده وهو اسم لما يركن اليه الشيء ويتقوى به وقرئ بضم
الكاف وقال ساحر اي هو ساحر او مجنون كانه جعل ما ظهر عليه من الخوارق منسوبا الى الجن وتردد في انه
حصل ذلك باختياره وسعيه او بغيرهما فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم فاغرقناهم في البحر وهو مليم
آت بما يلام عليه من الكفر والعناد والجملة حال من الضمير في فاخذناه وفي عاد اذ ارسلنا عليهم الريح
العقيم سماها عقيما لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم او لانها لم تتضمن منفعة وهي الدبور او الجنوب
او النكباء ما تذر من شيء اتت عليه مرت عليه الا جعلته كالرميم كالرماد من الرم وهو البلى والتفتت
وفي ثمود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين تفسيره قوله تمتعوا في داركم ثلثة ايام فعتوا عن امر ربهم فاستكبروا
عن امتثاله فاخذتهم الصاعقة اي العذاب بعد الثلث وقرأ الكسائي الصعقة وهي المرة من الصعق وهم
ينظرون اليها فانها جاءتهم معاينة بالنهار فما استطاعوا من قيام كقوله فاصبحوا في دارهم جاثمين
وقيل هو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه وما كانوا منتصرين ممتنعين منه وقوم نوح اي واهلكنا
قوم نوح لان ما قبله يدل عليه او اذكر ويجوز ان يكون عطفا على محل في عاد ويؤيده قراءة ابي عمرو وحمزة والكسائي
بالجر من قبل من قبل هؤلاء المذكورين انهم كانوا قوما فاسقين خارجين عن الاستقامة بالكفر والعصيان
والسماء بنيناها بايد بقوة وانا لموسعون لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع القادر على الانفاق
او لموسعون السماء او ما بينها وبين الارض او الرزق والارض فرشناها مهدناها ليستقروا عليها فنعم
الماهدون اي نحن ومن كل شيء من الاجناس خلقنا زوجين نوعين لعلكم تذكرون فتعلمون ان
التعدد من خواص الممكنات وان الواجب بالذات لا يقبل التعدد والانقسام ففروا الى الله من عقابه بالايمان
والتوحيد وملازمة الطاعة اني لكم منه اي من عذابه المعد لمن اشرك او عصى نذير مبين بين كونه منذرا
من الله بالمعجزات او مبين ما يجب ان يحذر عنه ولا تجعلوا مع الله الها آخر افراد لاعظم ما يجب ان يفر منه
اني لكم منه نذير مبين تكرير للتاكيد او الاول مرتب على ترك الايمان والطاعة والثاني على الاشراك كذلك
اي الامر مثل ذلك والاشارة الى تكذيبهم الرسول عم وتسميتهم اياه ساحرا ومجنونا وقوله ما اتى الذين من قبلهم
من رسول الا قالوا ساحر او مجنون كالتفسير له ولا يجوز نصبه باتى او ما يفسره لان ما بعد ما النافية
لا يعمل فيما قبلها اتواصوا به اي كان الاولين والآخرين اوصى بعضهم بعضا بهذا القول حتى قالوه جميعا
بل هم قوم طاغون اضراب عن ان التواصي جامعهم لتباعد ايامهم الى ان الجامع لهم على هذا القول
مشاركتهم في الطغيان الحامل عليه فتول عنهم فاعرض عن مجادلتهم بعد ما كررت عليهم الدعوة فابوا
الا الاصرار والعناد فما انت بملوم على الاعراض بعد ما بذلت جهدك في البلاغ وذكر ولا تدع التذكير والموعظة
فان الذكرى تنفع المؤمنين من قدر الله ايمانه او من آمن فانه يزداد بها بصيرة وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون لما خلقهم على صورة متوجهة الى العبادة مغلبة لها جعل خلقهم مغيا بها مبالغة
في ذلك ولو حمل على ظاهره مع ان الدليل يمنعه لنافى ظاهر قوله ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس وقيل
معناه الا لنامرهم بالعبادة او ليكونوا عبادا لي ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون اي ما اريد

ان اصرفكم في تحصيل رزقي فاشتغلوا بما انتم كالمخلوقين له او المامورين به والمراد ان يبين ان شانه مع عباده
ليس شان السادة مع عبيدهم فانهم انما يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معايشهم ويحتمل ان يقدر
بقل فيكون بمعنى قوله قل لا اسئلكم عليه اجرا ان الله هو الرزاق الذي يرزق كل مفتقر الى الرزق وفيه ايماء باستغنائه
عنه وقرئ اني انا الرزاق ذو القوة المتين ٥ شديد القوة وقرئ المتين بالجر صفة للقوة فان للذين ظلموا ذنوبا
اي للذين ظلموا رسول الله بالتكذيب نصيبا من العذاب مثل ذنوب اصحابهم اي مثل نصيب نظرائهم من الامم
السالفة وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء فان الذنوب هو الدلو العظيم المملو فلا يستعجلون ٥
جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين فويل للذين كفروا من يومهم الذي يوعدون ٥ من يوم
القيمة او يوم بدر عن النبي عليه السلام من قرا سورة والذاريات اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل ريح هبت
وجرت في الدنيا سورة الطور مكية وآيها سبع او تسع واربعون بسم الله الرحمن الرحيم
والطور يريد طور سينين وهو جبل بمدين سمع فيها موسى كلام الله والطور الجبل بالسريانية او ما طار من
اوج الايجاد الى حضيض المواد او من عالم الغيب الى عالم الشهادة وكتاب مسطور مكتوب والسطر ترتيب الحروف
المكتوبة والمراد به القرآن او ما كتبه الله في اللوح المحفوظ او الواح موسى او ما في قلوب اوليائه من المعارف والحكم
او ما يكتبه الحفظة في رق منشور الرق الجلد الذي يكتب فيه استعير لما كتب فيه من الكتاب وتنكيرهما للتعظيم
والاشعار بانهما ليسا من المتعارف فيما بين الناس والبيت المعمور يعني الكعبة وعمارتها بالحجاج والمجاورين
او الضراح وهو في السماء الرابعة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة او قلب المؤمن وعمارته بالمعرفة والاخلاص
والسقف المرفوع يعني السماء والبحر المسجور اي المملو وهو المحيط او الموقد من قوله واذا البحار سجرت روي
ان الله يجعل يوم القيمة البحار نارا تسجر بها جهنم او المختلط من السجير وهو الخليط ان عذاب ربك لواقع ٥
لنازل ما له من دافع ٥ يدفعه ووجه دلالة هذه الامور المقسم بها على ذلك انها امور تدل على كمال قدرته وحكمته
وصدق اخباره وضبط اعمال العباد للمجازات يوم تمور السماء مورا ٥ تضطرب والمور تردد في المجيء والذهاب
وقيل تحرك في تموج ويوم ظرف وتسير الجبال سيرا اي تسير عن وجه الارض فتصير هباء فويل يومئذ للمكذبين
اي اذا وقع ذلك اليوم فويل لهم الذين هم في خوض يلعبون ٥ اي الخوض في الباطل يوم يدعون الى نار جهنم
دعا يدفعون اليها بعنف وذلك بان يغل ايديهم الى اعناقهم ويجمع نواصيهم الى اقدامهم فيدفعون
الى النار وقرئ يدعون من الدعاء فيكون دعا حالا بمعنى مدعوعين ويوم بدل من يوم تمور او ظرف لقول
مقدر محكيه هذه النار التي كنتم بها تكذبون ٥ اي يقال لهم ذلك افسحر هذا اي كنتم تقولون للوحي هذا
سحر افهذا المصداق ايضا سحر وتقديم الخبر لانه المقصود بالانكار والتوبيخ ام انتم لا تبصرون ٥ هذا ايضا
كما كنتم لا تبصرون في الدنيا ما يدل عليه وهو تقريع وتهكم ام سد ابصاركم كما سدت في الدنيا على زعمكم حين
قلتم انما سكرت ابصارنا اصلوها فاصبروا او لا تصبروا اي ادخلوها على اي وجه شئتم من الصبر وعدمه
فانه لا محيص لكم عنها سواء عليكم اي الامران الصبر وعدمه انما تجزون ما كنتم تعملون ٥ تعليل
للاستواء فانه لما كان الجزاء واجب الوقوع كان الصبر وعدمه سيين في عدم النفع ان المتقين في جنات

يعني قتادة يعجلون من عذاب الله مثل يعجل اصحابهم

يتقسمون الماء فيكون لهذا ذنوب ولهذا ذنوب

وقيل كان بيتا انزله الله من ياقوت يطوف به آدم وذريته من بعده الى زمان الطوفان فرفع الى السماء وهو البيت المعمور وطوله كما بين السماء والارض ٥

قال صاحب الكشاف ونكر كتابا لانه مخصوص من بين جنس الكتب كقوله ونفس وما سويها قال الطيبي يعني نكر كتاب نكرة وهو اعرف المعارف واشهرها ليدل على اختصاصه من جنس الكتب بامر يميز به من سايرها فالتنكير في قوله ونفس وما سويها نفسا خاصة من بين النفوس وهو نفس آدم كانه قيل وواحدة من النفوس ويقرب منه ما يجيء بعيد هذا ان المتقين في جنات ونعيم اي في جنات مخصوصة بهم خلقت لهم خاصة

والضراح البيت المعمور من المضارحة وهي المقابلة وقيل من الضرح وهو الابعاد لانه ضرح ورفع الى السماء اي ابعد

يلجه كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه ابدا وهو حيال الكعبة في السماء الثالثة او السادسة ٥

عن علي رضي الله عنه سال يهوديا اين موضع النار في كتابكم قال في البحر قال علي ما اراه الا صادقا لقوله والبحر المسجور

وعن علي رضي الله عنه البحر المسجور بحر تحت العرش يمطر منه العباد بعد النفخة الاولى اربعين يوما فينبتون في قبورهم

قال جبير بن مطعم اتيت رسول الله اكلمه في الاسارى فالفيته في صلوة الفجر يقرا سورة الطور فلما بلغ ان عذاب ربك لواقع اسلمت خوفا من ان ينزل العذاب ٥

قيل المصداق هو الشيء يعرف به الصدق والعذاب في الآخرة وغير ذلك من احوال القيمة من مصداق اقوال الانبياء

سواء خبر محذوف المبتداء اي صبركم وجزعكم سواء لان صبركم لا ينفعكم

ونعيم ٥ في اية جنات واي نعيم او في جنات ونعيم مخصوصة بهم فاكهين ناعمين متلذذين بما آتيهم ربهم
وقرئ فكهين وفاكهون على انه الخبر والظرف لغو ووقيهم ربهم عذاب الجحيم ٥ عطف على آتيهم ان جعل
ما مصدرية او في جنات او حال باضمار قد من المستكن في الظرف او الحال او من فاعل آتى او مفعوله او منهما
كلوا واشربوا هنيئا اي اكلا وشربا هنيئا او طعاما وشرابا هنيئا وهو الذي لا تنغيص فيه بما كنتم تعملون ٥
بسببه او بدله وقيل الباء زائدة وما فاعل هنيئا والمعنى هنأكم ما كنتم تعملون اي جزاؤه متكئين على سرر مصفوفة
مصطفة وزوجناهم بحور عين ٥ الباء لما في التزويج من معنى الوصل والالصاق او للسببية اذ المعنى
صيرناهم ازواجا بسببهن او لما في التزويج من معنى الالصاق والقرن ولذلك عطف والذين آمنوا على حور
اي قرناهم بازواج حور ورفقاء مؤمنين وقيل انه مبتدأ خبره الحقنا بهم وقوله واتبعتهم ذريتهم بايمان
اعتراض للتعليل وقرا ابن عامر ويعقوب ذرياتهم للمبالغة في كثرتهم والتصريح فان الذرية يقع على الواحد والكثير
وقرا ابو عمرو واتبعناهم ذرياتهم اي جعلناهم تابعين لهم في الايمان وقيل بايمان حال من الضمير او من
الذرية او منهما وتنكيره للتعظيم او الاشعار بانه يكفي للالحاق المتابعة في اصل الايمان الحقنا بهم ذريتهم
في دخول الجنة او الدرجة لما روي انه عم قال ان الله يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه
ثم تلا هذه الآية وقرا نافع وابن عامر والبصريان ذرياتهم وما التناهم وما نقصناهم من عملهم من شيء
بهذا الالحاق فانه كما يحتمل ان يكون بنقص مرتبة الآباء باعطاء الابناء بعض مثوباتهم يحتمل ان يكون
بالتفضل عليهم وهو اللايق بكمال لطفه وقرا ابن كثير بكسر اللام من الت يالت وعنه لتناهم من لات يليت
وآلتناهم من آلت يولت وولتناهم من ولت يليت ومعنى الكل واحد كل امرئ بما كسب رهين ٥ بعمله مرهون
عند الله فان عمل صالحا فكها والا اهلكها وامددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون ٥ اي وزدناهم وقتا بعد وقت
ما يشتهون من انواع التنعم يتنازعون فيها يتعاطون هم وجلساؤهم بتجاذب كاسا خمرا سماها باسم
محلها ولذلك انث الضمير في قوله لا لغو فيها ولا تاثيم ٥ اي لا يتكلمون بلغو الحديث في اثناء شربها ولا يفعلون
ما يؤثم به فاعله كما هو عادة الشاربين في الدنيا وذلك مثل قوله لا فيها غول وقراهما ابن كثير والبصريان بالفتح
ويطوف عليهم بالكاس غلمان لهم اي مماليك مخصوصون بهم وقيل هم اولادهم الذين سبقوهم كانهم
لؤلؤ مكنون ٥ مصون في الصدف من بياضهم وصفائهم وعنه عم والذي نفسي بيده ان فضل
المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على ساير الكواكب واقبل بعضهم على بعض يتساءلون ٥ يسال بعضهم
بعضا عن احواله واعماله قالوا انا كنا قبل في اهلنا مشفقين ٥ خايفين من عصيان الله معتنين بطاعته
او وجلين من العاقبة فمن الله علينا بالرحمة والتوفيق ووقينا عذاب السموم ٥ عذاب النار النافذة في المسام
نفوذ السموم وقرئ ووقينا بالتشديد انا كنا من قبل من قبل ذلك في الدنيا ندعوه نعبده او نساله الوقاية انه
هو البر الرحيم ٥ الكثير الرحمة فذكر فاثبت على التذكير ولا تكترث بقولهم فما انت بنعمة ربك بحمد الله وانعامه
بكاهن ولا مجنون ٥ كما يقولون ام يقولون شاعر نتربص به ريب المنون ٥ ما يقلق النفوس من حوادث
الدهر وقيل المنون الموت فعول من منه اذا قطعه قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ٥ اتربص هلاككم

كانتربصون هلاككم أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُمْ عقولهم بِهَذَا بهذا التناقض في القول فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر والمجنون مغطى عقله والشاعر يكون ذا كلام موزون متسق مخيل ولا يتأتى ذلك من المجنون وامر الاحلام به مجاز عن ادائها اليه أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ٥ مجاوزون الحد في العناد وقرئ بل هم أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ اختلقه من تلقاء نفسه بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ٥ فيرمون بهذه المطاعن لكفرهم وعنادهم فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ مثل القرآن إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ في زعمهم اذ فيهم كثير ممن تحدثوا فهو رد للاقوال المذكورة بالتحدي ويجوز ان يكون رد التقول فان سائر الاقسام ظاهر الفساد أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ام احدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر فلذلك لا يعبدونه او من اجل لا شيء من عبادة ولا مجازاة أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ٥ يؤيد الاول فان معناه ام خلقوا انفسهم ولذلك عقبه بقوله أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وام في هذه الآيات منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار بَلْ لَا يُوقِنُونَ ٥ اى اذا سئلوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله اذ لو ايقنوا ذلك لما اعرضوا عن عبادته أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ خزائن رزقه حتى يرزقوا النبوة من شاؤوا او خزائن علمه حتى يختاروا لها من اختياره حكمة أَمْ هُمُ الْمُسَيْطِرُونَ ٥ الغالبون على الاشياء يدبرونها كيف شاؤوا وقرأ قنبل وحفص بخلف عنه وهشام بالسين وحمزة بخلاف عن خلاد بين الصاد والزاي والباقون بالصاد خالصة أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ مرتقى الى السماء يَسْتَمِعُونَ فِيهِ صاعدين فيه الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ بحجة واضحة تصدق استماعه أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ٥ فيه تسفيه لهم واشعار بان من هذا رأيه لا يعد من العقلاء فضلا ان يترقى بروحه الى عالم الملكوت فيطلع على الغيوب أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا على تبليغ الرسالة فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ من التزام غرم مُثْقَلُونَ ٥ محملون الثقل فلذلك زهدوا في اتباعك أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ اللوح المحفوظ المثبت فيه المغيبات فَهُمْ يَكْتُبُونَ ٥ منه أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله فَالَّذِينَ كَفَرُوا يحتمل العموم والخصوص فيكون وضعه موضع الضمير للتسجيل على كفرهم والدلالة على انه الموجب للحكم المذكور هُمُ الْمَكِيدُونَ ٥ هم الذين يحيق بهم الكيد ويعود عليهم وبال كيدهم وهو قتلهم يوم بدر او المغلوبون في الكيد من كايدته فكدته أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يعينهم ويحرسهم من عذابه سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ٥ عن اشراكهم او شركة ما يشركونه به وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا قطعة مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا من فرط طغيانهم وعنادهم سَحَابٌ مَرْكُومٌ ٥ هذا سحاب تراكم بعضه على بعض وهو جواب قولهم فاسقط علينا كسفا من السماء فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ٥ وهو عند النفخة الاولى وقرئ يلقوا وقرأ ابن عامر وعاصم يصعقون على المبني للمفعول من صعقه او اصعقه يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا اى شيئا من الاغناء في رد العذاب وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ٥ يمنعون من عذاب الله وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا يحتمل العموم والخصوص عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ اى دون عذاب الآخرة وهو عذاب القبر او المؤاخذة في الدنيا كقتلهم ببدر والقحط سبع سنين وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٥ ذلك وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ بامهالهم وابقائك في عنائهم فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا في حفظنا بحيث نراك ونكلؤك وجمع العين لجمع الضمير والمبالغة بكثرة اسباب الحفظ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ من اى مكان قمت او من منامك او الى الصلوة وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ فان العبادة فيه اشق على النفس وابعد عن الرياء ولذلك

افرده بالذكر وقدمه على الفعل وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ٥ واذا ادبرت النجوم من آخر الليل وقرئ بالفتح اى في اعقابها اذا غربت او خفيت وعن النبي عم من قرأ سورة الطور كان حقا على الله ان يؤمنه من عذابه وان ينعمه في جنته

سورة النجم مكية وآيها احدى او ثنتان وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى ٥ اقسم بجنس النجوم او الثريا فانه غلب فيه اذا غرب او انتثر يوم القيمة او انقض او طلع فانه يقال هوى هويا بالفتح اذا سقط وغرب وهويا بالضم اذا علا وصعد او بالنجم من نجوم القرآن اذا نزل او النبات اذا سقط على الارض او اذا نما وارتفع على قوله مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ما عدل محمد عم عن الطريق المستقيم والخطاب لقريش وَمَا غَوَى وما اعتقد باطلا والمراد نفي ما ينسبون اليه وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى ٥ وما يصدر نطقه بالقرآن عن الهوى إِنْ هُوَ ما القرآن او الذي ينطق به إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ٥ الا وحي يوحيه الله عليه واحتج به من لا يرى الاجتهاد له واجيب عنه بانه اذا اوحي اليه بان يجتهد كان اجتهاده وما يستند اليه وحيا وفيه نظر لان ذلك يكون حينئذ بالوحي لا الوحي عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ٥ ملك شديد قواه وهو جبريل فانه الواسطة في ابداء الخوارق روي انه قلع قرى قوم لوط ورفعها الى السماء ثم قلبها وصاح صيحة بثمود فاصبحوا جاثمين ذُو مِرَّةٍ حصافة في عقله ورأيه فَاسْتَوَى ٥ فاستقام على صورته الحقيقية التي خلقه الله عليها قيل ما رآه احد من الانبياء في صورته غير محمد عم مرتين مرة في السماء ومرة في الارض وقيل استولى بقوته على ما جعل له من الامر وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى ٥ افق السماء والضمير لجبريل ثُمَّ دَنَا من النبي فَتَدَلَّى ٥ فتعلق به وهو تمثيل لعروجه بالرسول عم وقيل ثم تدلى من الافق الاعلى فدنا من الرسول فيكون اشعارا بانه عرج به غير منفصل عن محله وتقريرا لشدة قوته فان التدلي استرسال مع تعلق كتدلي الثمرة ويقال دلى رجله من السرير وادلى دلوه والدوالي الثمر المعلق فَكَانَ جبريل كقولك هو مني معقد الازار او المسافة بينهما قَابَ قَوْسَيْنِ مقدارهما أَوْ أَدْنَى ٥ على تقديركم كقوله او يزيدون والمقصود تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما يوحى اليه بنفي البعد الملبس فَأَوْحَى جبريل إِلَى عَبْدِهِ عبد الله واضماره قبل الذكر لكونه معلوما كقوله على ظهرها مَا أَوْحَى ٥ جبريل وفيه تفخيم للموحى به او الله اليه وقيل الضماير كلها لله وهو المعني بشديد القوى كما في قوله هو الرزاق ذو القوة المتين ودنوه منه رفع مكانته وتدليه جذبه بشراشره الى جانب القدس مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ٥ ما رأى ببصره من صورة جبريل او الله تعالى اى ما كذب بصره بما حكاه له فان الامور القدسية تدرك اولا بالقلب ثم تنتقل منه الى البصر او ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما رآه ببصره او ما رآه بقلبه والمعنى لم يكن تخيلا كاذبا ويدل عليه انه عم سئل هل رأيت ربك فقال رأيته بفؤادي وقرئ ما كذّب اى صدقه ولم يشك فيه أَفَتُمَارُونَهُ عَلَى مَا يَرَى ٥ أفتجادلونه عليه من المراء وهو المجادلة واشتقاقه من مري الناقة فان كلا من المتجادلين يمري ما عند صاحبه وقرأ حمزة والكسائي وخلف ويعقوب أفتمرونه افتغلبونه في المراء من ماريته فمريته او افتجحدونه من مراه حقه اذا جحده وعلى لتضمين الفعل معنى الغلبة فان المماري والجاحد يقصدان بفعلهما غلبة الخصم وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَى ٥ مرة اخرى فعلة من النزول اقيمت مقام المرة ونصبت نصبها اشعارا بان الرؤية في هذه المرة كانت ايضا بنزول ودنو والكلام في المرئي والدنو ما سبق وقيل تقديره ولقد رآه نازلا نزلة اخرى ونصبها على المصدر والمراد به نفي الريبة عن المرة الاخيرة عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ٥ التي ينتهي

اليها علم الخلايق واعمالهم او ما ينزل من فوقها ويصعد من تحتها ولعلها شبهت بالسدرة وهي شجرة النبق
لانهم يجتمعون في ظلها وروي مرفوعا انها في السماء السابعة عندها جنة المأوى الجنة التي يأوي اليها
المتقون او ارواح الشهداء اذ يغشى السدرة ما يغشى تعظيم وتكثير لما يغشيها بحيث لا يكتنهها نعت ولا
يحصيها عدد وقيل يغشيها الجم الغفير من الملائكة يعبدون الله عندها ما زاغ البصر ما مال بصر رسول الله عم
عما رآه وما طغى وما تجاوز بل اثبته اثباتا صحيحا مستيقنا او ما عدل عن رؤية العجائب التي امر برؤيتها وما
جاوزها لقد رأى والله لقد رأى من آيات ربه الكبرى اي ولقد رأى الكبرى من آياته وعجائبه الملائكة
والملكوتية ليلة المعراج وقد قيل انها المعنية بما رأى ويجوز ان يكون الكبرى صفة الآيات على ان المفعول محذوف
اي شيئا من آيات ربه او من مزيدة أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وهي اصنام كانت لهم فاللات
كانت لثقيف بالطايف او لقريش بنخلة وهي فعلة من لوى لانهم كانوا يلوون عليها اي يطوفون وقرأ هبة الله عن
الشهبي ورويس عن يعقوب بالتشديد على انه سمي به لانه صورة رجل كان يلت السويق بالسمن ويطعم الحاج والعزى
سمرة لغطفان كانوا يعبدونها فبعث اليها رسول الله عم خالد بن الوليد فقطعها واصلها تانيث الاعز ومناة
صخرة كانت لهذيل وخزاعة او لثقيف وهي فعلة من مناه اذا قطعه فانهم كانوا يذبحون عندها القرابين ومنه
منى وقرئ مناءة وهي مفعلة من النوء كانهم يستمطرون الانواء عندها تبركا بها وقوله الثالثة الاخرى
صفتان للتاكيد كقوله يطير بجناحيه او الاخرى من التاخر في الرتبة ألكم الذكر وله الانثى انكار لقولهم الملائكة
بنات الله وهذه الاصنام استوطنها جنيات هن بناته او هياكل الملائكة وهو المفعول الثاني لقوله أفرأيتم تلك
اذا قسمة ضيزى جائرة حيث جعلتم له ما تستنكفون منه وهي فعلى من الضيز وهو الجور لكن كسر فاؤه
ليسلم الياء كما فعل في بيض فان فعلى بالكسر لم يأت وصفا وقرأ ابن كثير بالهمزة من ضأزه اذا ظلمه على انه مصدر
نعت به ان هي الا اسماء الضمير للاصنام اي ما هي باعتبار الالوهية الا اسماء تطلقونها عليها لانكم تقولون
انها آلهة وليس فيها شيء من معنى الالوهية او للصفة التي يصفونها بها من كونها آلهة وبنات وشفعاء
او للاسماء المذكورة فانهم كانوا يطلقون اللات عليها باعتبار استحقاقها للعكوف على عبادتها والعزى
لعزتها ومناة لاعتقادهم انها يستحق ان يتقرب اليها بالقرابين سميتموها انتم سميتم بها وآباؤكم بهواكم
ما انزل الله بها من سلطان برهان يتعلقون به ان يتبعون وقرئ بالتاء الا الظن الا توهم ان ما هم عليه
حق تقليدا وتوهما باطلا وما تهوى الانفس وما تشتهيه انفسهم ولقد جاءهم من ربهم الهدى
الرسول والكتاب فتركوه ام للانسان ما تمنى ام منقطعة ومعنى الهمزة فيها الانكار والمعنى ليس له كل
ما يتمناه والمراد نفي طمعهم في شفاعة الآلهة وقولهم لئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى وقولهم
لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ونحوها فلله الآخرة والاولى يعطي منهما ما يشاء لمن يريد
وليس لاحد ان يتحكم عليه في شيء منهما وكم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا وكثير من الملائكة
لا تغني شفاعتهم الا من بعد ان يأذن الله في الشفاعة لمن يشاء من الملائكة ان يشفع او من الناس
ان يشفع له ويرضى ويراه اهلا لذلك فكيف تشفع الاصنام لعبدتهم ان الذين لا يؤمنون بالآخرة

النبق بكسر ... حمل السدر

لما قرر الرسالة ذكر ما ينبغي ان يبلغه الرسول وهو التوحيد ودعوة منع الخلق عن الاشراك. كبير

وفيه نظر لان قوله افرأيتم ان كان بمعنى اخبروني وهو المشهور كان المفعول الثاني لها اللات وما بعدها في المعنى وان اراد انه المفعول الثاني لرأيتم بالنظر الى اللفظ فهذا محل تأمل بعد. خادم

والفها منقلبة عن ياء لانها من منى بمعنى اذا قدر. كواشي

اي يستمطرون من الانواء جمع نوء وهو سقوط نجم من المنازل وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها. كذا في الصحاح

بمعنى المتاخرة الوضيعة المقدار كقوله وقالت اخراهم لاولاهم اي وضعاؤهم لرؤسائهم واشرافهم. كشاف

الاخرى تانيث آخر ولا شك انه في الاصل من التاخر الوجودي الا ان العرب عدلت به عن التاخر الوجودي الى الاستعمال حيث يذكر مغاير لما تقدم لا غير وسلبت لانها عن المعنى الاصلي فيكون الاشعار بتغايره في الذكر مع رعاية الفواصل. طيبي

اي كسرت الضاد فقلبت الواو ياء ... جعلكم البنات والبنين لكم قسمة ضائزة ... من ضازه يضيزه ضيزا. كواشي

بالآخرة ليسمون الملائكة اي كل واحد منهم تسمية الانثى بان سموهم بنات وما لهم به من علم اي بما يقولون
وقرئ بها اي بالملائكة او التسمية ان يتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا فان الحق الذي هو حقيقة
الشيء لا يدرك الا بالعلم والظن لا اعتبار له في المعارف الحقيقية وانما العبرة به في العمليات وما يكون وصلة اليها
فاعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحيوة الدنيا فاعرض عن دعوته والاهتمام بشأنه فان من غفل عن
الله واعرض عن ذكره وانهمك في الدنيا بحيث كانت منتهى همته ومبلغ علمه لا تزيده الدعوة الا عنادا واصرارا على الباطل
ذلك اي امر الدنيا او كونها شهية مبلغهم من العلم لا يتجاوزه علمهم والجملة اعتراض مقرر لقصور همتهم بالدنيا
وقوله ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى تعليل للامر بالاعراض اي انما يعلم الله من يجيب
ممن لا يجيب فلا تتعب نفسك في دعوتهم اذ ما عليك الا البلاغ وقد بلغت ولله ما في السموات وما في الارض
خلقا وملكا ليجزي الذين اساؤا بما عملوا بعقاب ما عملوا من السوء او بمثله او بسبب ما عملوا من السوء وهو علة
لما دل عليه ما قبله اي خلق العالم وسواه للجزاء او ميز الضال عن المهتدي وحفظ احوالهم لذلك ويجزي الذين
احسنوا بالحسنى بالمثوبة الحسنى وهو الجنة او باحسن من اعمالهم او بسبب الاعمال الحسنى الذين يجتنبون
كبائر الاثم ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب الوعيد عليه بخصوصه وقيل ما اوجب الحد وقرأ حمزة والكسائي
كبير الاثم على ارادة الجنس او الشرك والفواحش وما فحش من الكبائر خصوصا الا اللمم الا ما قل وصغر فانه
مغفور من مجتنبي الكبائر والاستثناء منقطع ومحل الذين النصب على الصفة او المدح او الرفع على انه خبر
محذوف ان ربك واسع المغفرة حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر او له ان يغفر ما يشاء من الذنوب صغيرها
وكبيرها ولعله عقب به وعيد المسيئين ووعد المحسنين لئلا ييأس صاحب الكبيرة من رحمته ولا يتوهم وجوب
العقاب على الله هو اعلم بكم اعلم باحوالكم منكم اذ انشأكم من الارض واذ انتم اجنة في بطون امهاتكم علم
احوالكم ومصارف اموركم حين ابتدأ خلقكم من التراب بخلق آدم وحيث ما صوركم في الارحام فلا تزكوا
انفسكم فلا تثنوا عليها بزكاء العمل وزيادة الخير او بالطهارة عن المعاصي والرذائل هو اعلم بمن اتقى فانه
يعلم التقي وغيره منكم قبل ان يخرجكم من صلب آدم أفرأيت الذي تولى عن اتباع الحق والثبات عليه واعطى
قليلا واكدى وقطع العطاء من قولهم اكدى الحافر اذا بلغ الكدية وهي الصخرة الصلبة فترك الحفر والاكثر
على انها نزلت في الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله عم فعيره بعض المشركين وقال تركت دين الاشياخ وضللتهم
فقال اخشى عذاب الله فضمن ان يتحمل عنه العذاب ان اعطاه بعض ماله فارتد واعطى بعض المشروط ثم بخل بالباقي
اعنده علم الغيب فهو يرى يعلم ان صاحبه يتحمل عنه ام لم ينبأ بما في صحف موسى وابراهيم الذي وفى وفر
واتم ما التزمه او امر به او بالغ في الوفاء بما عاهد الله وتخصيصه بذلك لاحتماله ما لم يحتمله غيره كالصبر
على نار نمرود حتى اتاه جبريل حين يلقى في النار فقال الك حاجة فقال اما اليك فلا وذبح الولد وانه كان يمشي
كل يوم فرسخا يرتاد ضيفا فان وافقه اكرمه والا نوى الصوم وتقديم موسى لان صحفه وهي التورية اشهر
واكثر عندهم الا تزر وازرة وزر اخرى ان هي المخففة من الثقيلة وهي بما بعدها في محل الجر بدلا مما
في صحف موسى او الرفع على هو ان لا تزر كأنه قيل ما في صحفهما فاجاب والمعنى انه لا يؤاخذ احد بذنب غيره ولا

اي فاعرض عن البلوغ من تولى عنه ذكرنا عن العمل بالقرآن وهذا منسوخ بآية السيف. كواشي

فاللمم صغار الذنوب كالغمزة والنظرة وان جعل الاستثناء متصلا فاللمم من الكبائر فالمعنى الا ان يلموا بالفاحشة ثم يتوبوا منها او ان جعلت بمعنى الواو فالمعنى يجتنبون جميع الذنوب. كواشي

... لا يدعم عليه ولا يعاوده. طيبي

لما بين ان الجزاء لا يدفعن وقوعه على الاساءة والاحسان وان المحسن هو مجتنب كبائر الاثم فلم يكن الانسان مستغنيا عن سماع كلام النبي واتباعه فبعد هذا من تولى لا يكون توليه الا بعد غاية الحاجة ونهاية الافتقار هذه فايدة الفاء في أفرأيت التي تقتضي كلاما مترتبا عليه. كبير

وعن الهذيل بن شرحبيل كان بين نوح وبين ابراهيم يؤخذ الرجل بذنب غيره ويقتل بابيه وابنه وعمه وخاله والزوج بامرأته والعبد بسيده فاول من خالفهم ابراهيم. كشاف

يخالف ذلك قوله تع كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكانما قتل الناس جميعا وقوله عم
من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة فان ذلك للدلالة والتسبب الذي هو وزره وان
ليس للانسان الا ما سعى وان سعيه سوف يرى ۞ الا سعيه اى كما لا يؤاخذ احد بذنب الغير لا يثاب بفعله وما
في الاخبار من ان الصدقة والحج ينفعان الميت فلكون الناوي له كالنائب عنه ثم يجزيه الجزاء الاوفى ۞ اى يجزى
العبد سعيه بالجزاء الاوفى فنصب بنزع الخافض ويجوز ان يكون مصدرا وان يكون الهاء للجزاء المدلول عليه
بيجزى والجزاء بدله وان الى ربك المنتهى ۞ انتهاء الخلائق ورجوعهم وقرئ بالكسر على انه منقطع عما في الصحف
وكذلك ما بعده وانه هو اضحك وابكى وانه هو امات واحيى ۞ لا يقدر على الاماتة والاحياء غيره فان القاتل
ينقض البنية والموت يحصل عنده بفعل الله على سبيل العادة وانه خلق الزوجين الذكر والانثى ۞ من نطفة
اذا تمنى ۞ تدفق في الرحم او تخلق او تقدر منها الولد من منى اذا قدر وان عليه النشأة الاخرى ۞ الاحياء
بعد الموت وفاء بوعده وقرأ ابن كثير وابو عمرو النشاءة بالمد وهو ايضا مصدر نشاء وانه هو اغنى واقنى
واعطى القنية وهي ما يتأثل به من الاموال وافرادها لانها اشرف الاموال او ارضى وتحقيقه جعل الرضا له
قنية وانه هو رب الشعرى ۞ يعني العبور وهي اشد ضياء من الغميصاء عبدها ابو كبشة احد اجداد الرسول
وخالف قريشا في عبادة الاوثان ولذلك كانوا يسمون الرسول عم ابن ابي كبشة ولعل تخصيصها للاشعار بانه
وان وافق ابا كبشة في مخالفتهم خالفه ايضا في عبادتها وانه اهلك عادا الاولى ۞ القدماء لانهم اولى الامم
هلاكا بعد نوح وقيل عاد الاولى قوم هود وعاد الاخرى ارم وقرئ عاد الولى بحذف الهمزة ونقل ضمتها الى لام
التعريف وعادلولى بادغام التنوين في اللام وقرئ كذلك مع جعل الواو همزة وثمودا عطف على عادا لان ما بعده
لا يعمل فيما قبله وقرأ عاصم وحمزة بغير تنوين ويقفان بغير الف فما ابقى ۞ الفريقين وقوم نوح ايضا عطف عليه
من قبل عاد وثمود انهم كانوا هم اظلم واطغى ۞ من الفريقين لانهم كانوا يؤذونه وينفرون عنه ويضربونه
حتى لا يكون به حراك والمؤتفكة والقرى التي ائتفكت باهلها اى انقلبت وهي قرى قوم لوط اهوى ۞ بعد ان رفعها
فقلبها فغشيها ما غشى ۞ فيه تهويل وتعميم لما اصابهم فباى آلاء ربك تتمارى ۞ تتشكك والخطاب للرسول
او لكل احد والمعدودات وان كانت نعما ونقما سماها آلاء من قبل ما في نقمه من العبر والمواعظ للمعتبرين
والانتقام للانبياء والمؤمنين هذا نذير من النذر الاولى ۞ اى هذا القرآن نذير من جنس الانذارات المتقدمة
او هذا الرسول منذر من جنس المنذرين ازفت الآزفة ۞ دنت الساعة الموصوفة بالدنو في نحو قوله اقتربت الساعة
ليس لها من دون الله كاشفة ۞ ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله لكنه لا يكشفها او الآن
بتاخيرها الا الله او ليس لها كاشفة لوقتها الا الله اذ لا يطلع عليه سواه او ليس لها من غير الله كشف على انها
مصدر كالعافية افمن هذا الحديث يعني القرآن تعجبون انكارا وتضحكون استهزاء ولا تبكون تحزنا على ما
فرطتم وانتم سامدون ۞ لاهون او مستكبرون من سمد البعير في مسيره اذا رفع راسه او مغنون لتشغلوا
الناس عن استماعه من السمود وهو الغناء فاسجدوا لله واعبدوا ۞ اى واعبدوه دون الآلهة عن النبي عم
من قرأ سورة النجم اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وجحد به بمكة سورة القمر مكية وآيها خمس وخمسون

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ اقتربت الساعة وانشق القمر ۞ روى ان الكفار سألوا رسول الله عم
آية فانشق القمر وقيل معناه سينشق يوم القيمة ويؤيد الاول انه قرئ وقد انشق اى اقتربت الساعة وقد حصل
من آيات اقترابها انشقاق القمر وان يروا آية يعرضوا عن تاملها والايمان بها ويقولوا سحر مستمر ۞ مطرد
وهو يدل على انهم راوا قبله آيات اخرى مترادفة ومعجزات متتابعة حتى قالوا ذلك او محكم من المرة يقال امررته
فاستمر اذا احكمته فاستحكم او مستبشع من استمر اذا اشتدت مرارته او مار ذاهب لا يبقى وكذبوا واتبعوا
اهواءهم وهو ما زين لهم الشيطان من رد الحق بعد ظهوره وذكرهما بلفظ الماضي للاشعار بانهما من عادتهم
القديمة وكل امر مستقر ۞ منته الى غاية من خذلان او نصر في الدنيا وشقاوة او سعادة في الآخرة فان الشيء
اذا انتهى الى غاية ثبت واستقر وقرئ بالفتح اى ذو مستقر بمعنى استقرار وبالكسر والجر على انه صفة امر وكل
معطوف على الساعة ولقد جاءهم من الانباء ۞ انباء القرون الخالية او انباء الآخرة ما فيه مزدجر ۞ ازدجار
من تعذيب او وعيد وتاء الافتعال تقلب دالا مع الدال والذال والزاء للتناسب وقرئ مزجر بقلبها زاء وادغامها
حكمة بالغة ۞ غايتها لا خلل فيها وهي بدل من ما او خبر لمحذوف وقرئ بالنصب حالا من ما فانها موصولة
او مخصوصة بالصفة فيجوز نصب الحال عنها فما تغن النذر ۞ نفي او استفهام انكار اى فاى غناء تغني النذر
وهو جمع النذير بمعنى المنذر او المنذر منه او مصدر بمعنى الانذار فتول عنهم ۞ لعلمك ان الانذار لا يغني فيهم
يوم يدع الداع ۞ اسرافيل ويجوز ان يكون الدعاء فيه كالامر في قوله كن فيكون واسقاط الياء اكتفاء بالكسرة للتخفيف
وانتصاب يوم بيخرجون او باضمار اذكر الى شيء نكر ۞ فظيع تنكره النفوس لانها لم تعهد بمثله وهو هول
القيمة وقرأ ابن كثير نكر بالتخفيف وقرئ نكر بمعنى انكر خاشعا ابصارهم يخرجون من الاجداث ۞ اى
يخرجون من قبورهم خاشعا ذليلا ابصارهم من الهول وافراده وتذكيره لان فاعله ظاهر غير حقيقي التانيث
وقرئ خاشعة على الاصل وقرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم خشعا وانما حسن ذلك ولم يحسن مررت برجال
قائمين غلمانهم لانه ليس على صيغة تشبه الفعل وقرئ خشع ابصارهم على الابتداء والخبر فتكون الجملة حالا
كانهم جراد منتشر ۞ في الكثرة والتموج والانتشار في الامكنة مهطعين الى الداع ۞ مسرعين مادي اعناقهم
اليه او ناظرين اليه يقول الكافرون هذا يوم عسر ۞ صعب كذبت قبلهم قوم نوح ۞ قبل قومك فكذبوا عبدنا
نوحا وهو تفصيل بعد اجمال وقيل معناه كذبوه تكذيبا على عقب تكذيب كلما خلا منهم قرن مكذب تبعه قرن
مكذب او كذبوه بعدما كذبوا الرسل وقالوا مجنون ۞ هو مجنون وازدجر ۞ وزجر عن التبليغ بانواع الاذية
وقيل انه من جملة قيلهم اى هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطته فدعا ربه انى ۞ بانى وقرئ بالكسر على ارادة
القول مغلوب ۞ غلبني قومي فانتصر ۞ فانتقم لي منهم وذلك بعد يأسه منهم فقد روي ان الواحد منهم
كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا عليه فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ففتحنا ابواب
السماء بماء منهمر ۞ منصب وهو مبالغة وتمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها وقرأ ابن عامر ويعقوب
ففتحنا بالتشديد لكثرة الابواب وفجرنا الارض عيونا ۞ وجعلنا الارض كلها كانها عيون منفجرة واصلها وفجرنا
عيون الارض فغير للمبالغة فالتقى الماء ۞ ماء السماء وماء الارض وقرئ الماآن لاختلاف النوعين والماوان

بقلب الهمزة واوا على امر قد قدر على حال قدرها في الازل من غير تفاوت او على حال قدرت وسويت وهو ان قدر ما انزل على قدر ما اخرج او على امر قدره الله وهو هلاك قوم نوح بالطوفان وحملناه على ذات الواح ذات اخشاب عريضة ودسر ومسامير جمع دسار من الدسر وهو الدفع الشديد وهي صفة للسفينة اقيمت مقامها من حيث انها كالشرح لها يؤدي مؤداها تجري باعيننا بمرأى منا اي محفوظة بحفظنا جزاء لمن كان كفر اي فعلنا ذلك جزاء لنوح لانه نعمة كفروها فان كل نبي نعمة من الله ورحمة على امته ويجوز ان يكون على حذف الجار وايصال الفعل الى الضمير وقرئ لمن كفر اي للكافرين ولقد تركناها اي السفينة او الفعلة آية يعتبر بها اذ شاع خبرها واشتهر فهل من مدكر معتبر وقرئ مذتكر على الاصل ومذكر بقلب التاء ذالا والادغام فيها فكيف كان عذابي ونذر استفهام تعظيم ووعيد والنذر يحتمل المصدر والجمع ولقد يسرنا القرآن سهلناه او هيأناه من يسر ناقته للسفر اذا رحلها للذكر للادكار والاتعاظ بان صرفنا فيه انواع المواعظ والعبر او للحفظ بالاختصار وعذوبة اللفظ فهل من مدكر متعظ كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر وانذاراتي لهم بالعذاب قبل نزوله او لمن بعدهم في تعذيبهم انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا باردا او شديد الصوت او شديد الهبوب في يوم نحس مستمر استمر شؤمه او استمر عليهم حتى اهلكهم او على جميعهم كبيرهم وصغيرهم فلم يبق منهم احد او اشتد مرارته وكان يوم الاربعاء آخر الشهر تنزع الناس تقلعهم روي انهم دخلوا في الشعاب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فنزعتهم الريح منها وصرعتهم موتى كانهم اعجاز نخل منقعر اصول نخل منقلع عن مغارسه ساقط على الارض قيل شبهوا بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت اجسادهم وتذكير منقعر للحمل على اللفظ والتانيث في قوله اعجاز نخل خاوية للمعنى فكيف كان عذابي ونذر كرره للتهويل وقيل الاول لما حاق بهم في الدنيا والثاني لما يحيق بهم في الآخرة كما قال ايضا في قصتهم لنذيقهم عذاب الخزي في الحيوة الدنيا ولعذاب الآخرة اخزى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر بالانذارات او المواعظ او الرسل فقالوا ابشرا منا من جنسنا او من جملتنا لا فضل له علينا وانتصابه بفعل يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء والاول اوجه للاستفهام واحدا منفردا لا تبع له او من آحادهم دون اشرافهم نتبعه انا اذا لفي ضلال وسعر كانهم عكسوا عليه فرتبوا على اتباعهم اياه ما رتبه على ترك اتباعهم له وقيل السعر الجنون ومنه ناقة مسعورة ءالقي الذكر الكتاب والوحي عليه من بيننا وفينا من هو احق منه بذلك بل هو كذاب اشر حمله بطره على الترفع علينا بادعائه سيعلمون غدا عند نزول العذاب بهم او يوم القيمة من الكذاب الاشر الذي حمله اشره على الاستكبار عن الحق وطلب الباطل اصالح ام من كذبه وقرأ ابن عامر وحمزة ورويس ستعلمون على الالتفات او حكاية ما اجابهم به صالح وقرئ الاشر كقولهم حذر في حذر والاشر اي الابلغ في الشرارة وهو اصل مرفوض كالاخير انا مرسلوا الناقة مخرجوها وباعثوها فتنة لهم امتحانا لهم فارتقبهم فانتظرهم وتبصر ما يصنعون واصطبر على اذاهم ونبئهم ان الماء قسمة بينهم مقسوم لها يوم ولهم يوم وبينهم لتغليب العقلاء كل شرب محتضر يحضره صاحبه في نوبته او يحضر عنه غيره فنادوا صاحبهم قدار بن سالف احيمر ثمود فتعاطى فعقر فاجترأ على تعاطي قتلها فقتلها

او فتعاطى السيف فقتلها والتعاطي تناول الشيء بتكلف فكيف كان عذابي ونذر انا ارسلنا عليهم صيحة واحدة صيحة جبريل فكانوا كهشيم المحتظر كالشجر اليابس المتكسر الذي يتخذه من يعمل الحظيرة لاجلها او كالحشيش اليابس الذي يجمعه صاحب الحظيرة لماشيته في الشتاء وقرئ بفتح الظاء اي كهشيم الحظيرة او الشجر المتخذ لها ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذر انا ارسلنا عليهم حاصبا ريحا تحصبهم بالحجارة اي ترميهم الا آل لوط نجيناهم بسحر في سحر وهو آخر الليل او مسحرين نعمة من عندنا انعاما منا وهو علة لنجينا كذلك نجزي من شكر نعمتنا بالايمان والطاعة ولقد انذرهم بطشتنا اخذتنا بالعذاب فتماروا بالنذر فكذبوا بالنذر متشاكين ولقد راودوه عن ضيفه قصدوا الفجور بهم فطمسنا اعينهم فمسحناها وسويناها كسائر الوجه روي انهم لما دخلوا داره عنوة صفقهم جبريل صفقة فاعماهم فذوقوا عذابي ونذر فقلنا لهم ذوقوا على السنة الملائكة او ظاهر الحال ولقد صبحهم بكرة وقرئ بكرة غير معرفة على ان المراد اول نهار معين عذاب مستقر يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار فذوقوا عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كرر ذلك في كل قصة اشعارا بان تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب واستماع كل قصة مستدع للادكار والاتعاظ واستينافا للتنبيه والايقاظ لئلا يغلبهم السهو والغفلة وهكذا تكرير قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما ولقد جاء آل فرعون النذر اكتفى بذكرهم عن ذكره للعلم بانه اولى بذلك كذبوا باياتنا كلها يعني الآيات التسع فاخذناهم اخذ عزيز لا يغالب مقتدر لا يعجزه شيء اكفاركم يا معشر العرب خير من اولئكم الكفار المعدودين قوة وعدة او مكانة ودينا عند الله ام لكم براءة في الزبر ام نزل لكم في الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو في امان من عذاب الله ام يقولون نحن جميع جماعة امرنا مجتمع منتصر ممتنع لا نرام او منتصر من الاعداء لا نغلب او متناصر ينصر بعضنا بعضا والتوحيد على لفظ الجميع سيهزم الجمع ويولون الدبر اي الادبار وافراده لارادة الجنس اولان كل احد يولي دبره وقد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة وعن عمر انه لما نزلت قال لم اعلم ما هي فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله عم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلمته بل الساعة موعدهم موعد عذابهم الاصلي وما يحيق بهم في الدنيا فمن طلائعه والساعة ادهى اشد والداهية امر فظيع لا يهتدى لدوائه وامر مذاقا من عذاب الدنيا ان المجرمين في ضلال عن الحق في الدنيا وسعر ونيران في الآخرة يوم يسحبون في النار على وجوههم يجرون عليها ذوقوا مس سقر اي يقال لهم ذوقوا حر النار والمها فان مسها سبب للتالم بها وسقر علم لجهنم ولذلك لم يصرف من سقرته النار وصقرته اذا لوحته انا كل شيء خلقناه بقدر اي انا خلقنا كل شيء مقدرا مرتبا على مقتضى الحكمة او مقدرا مكتوبا في اللوح قبل وقوعه وكل شيء منصوب بفعل يفسره ما بعده وقرئ بالرفع على الابتداء وعلى هذا فالاولى ان يجعل خلقناه خبرا لا نعتا ليطابق المشهورة في الدلالة على ان كل شيء مخلوق بقدر ولعل اختيار النصب ههنا مع الاضمار لما فيه من النصوصية على المقصود وما امرنا الا واحدة الا فعلة واحدة وهو الايجاد بلا معالجة ومعاناة او الا كلمة واحدة وهو قوله كن كلمح بالبصر في اليسر والسرعة وقيل معناه معنى قوله وما امر الساعة

الا كلمح البصر ولقد اهلكنا اشياعكم اشباهكم في الكفر ممن قبلكم فهل من مدكر متعظ وكل شيء فعلوه في
الزبر مكتوب في كتب الحفظة وكل صغير وكبير من الاعمال مستطر مسطور في اللوح ان المتقين في جنات
ونهر انهار واكتفى باسم الجنس او سعة او ضياء من النهار وقرئ بسكون الهاء وبضم النون والهاء
وبضم النون وسكون الهاء جمعا نهر كاسد واسد في مقعد صدق في مكان مرضي وقرئ مقاعد صدق
عند مليك مقتدر مقربين عند من تعالى امره في الملك والاقتدار بحيث ابهمه ذوو الافهام عن النبي عم
من قرأ سورة القمر في كل غب بعثه الله يوم القيمة ووجهه كالقمر في ليلة البدر سورة الرحمن مكية او مدنية
او متبعضة وآيها ست وسبعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم الرحمن علم القرآن

لما كانت السورة مقصورة على تعداد النعم الدنيوية والاخروية صدرها بالرحمن فقدم اصل النعم الدينية
واجلها وهو انعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه فانه اساس الدين ومنشأ الشرع واعظم الوحي واعز الكتب
اذ هو باعجازه واشتماله على خلاصتها مصدق لنفسه ومصداق لها ثم اتبعه قوله خلق الانسان علمه
البيان ايماء بان خلق البشر وما يميز به عن ساير الحيوان من البيان وهو التعبير عما في الضمير وافهام الغير
لما ادركه لتلقي الوحي وتعرف الحق وتعلم الشرع واخلاء الجمل الثلث التي هي اخبار مترادفة لمجيئها على نهج التعديد
الشمس والقمر بحسبان يجريان بحساب معلوم مقدر في بروجهما ومنازلهما ويتسق بذلك امور الكائنات
السفلية وتختلف الفصول والاوقات ويعلم السنون والحساب والنجم النبات الذي ينجم اي يطلع من الارض ولا ساق له
والشجر الذي له ساق يسجدان ينقادان لله فيما يريد بهما طبعا انقياد الساجد من المكلفين طوعا وكان
حق النظم في الجملتين ان يقال واجرى الشمس والقمر واسجد النجم والشجر او الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له
ليطابقا ما قبلهما وما بعدهما في اتصالهما بالرحمن لكنهما جردتا عما يدل على الاتصال اشعارا بان وضوحه
يغنيه عن البيان وادخال العاطف بينهما لاشتراكهما في الدلالة على ان ما يحس به من تغيرات احوال الاجرام
العلوية والسفلية بتقديره وتدبيره والسماء رفعها خلقها مرفوعة محلا ومرتبة فانها منشأ
اقضيته ومتنزل احكامه ومحل ملائكته وقرئ بالرفع على الابتداء ووضع الميزان العدل بان وفر على كل
مستعد مستحقه ووفى كل ذي حق حقه حتى انتظم امر العالم واستقام كما قال عم بالعدل قامت السموات والارض
او ما يعرف به مقادير الاشياء من ميزان ومكيال ونحوهما كانه لما وصف السماء بالرفعة التي هي من حيث انها
مصدر القضايا والاقدار اراد وصف الارض بما فيها مما يظهر به التفاوت ويعرف به المقدار ويسوى به الحقوق
والمواجب الا تطغوا في الميزان لان لا تطغوا فيه اي لا تعتدوا ولا تجاوزوا الانصاف وقرئ لا تطغوا
على ارادة القول واقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان ولا تنقصوه فان من حقه ان يسوى
لانه المقصود من وضعه وتكريره مبالغة في التوصية به وزيادة حث على استعماله وقرئ ولا تخسروا
بفتح التاء وكسر السين وفتحها على ان الاصل ولا تخسروا في الميزان فحذف الجار واوصل الفعل والارض وضعها
خفضها مدحوة للانام للخلق وقيل الانام كل ذي روح فيها فاكهة ضروب مما يتفكه به والنخل ذات الاكمام
اوعية الثمر جمع كم او كل ما يكم اي يغطى من ليف وسعف وكفرى فانه ينتفع به كالمكموم والجذع والحب

والتمرة ذو العصف كالحنطة والشعير وساير ما يتغذى به والعصف ورق النبات اليابس كالتبن والريحان
يعني المشموم او الرزق من قولهم خرجت اطلب ريحان الله وقرأ ابن عامر والحب ذا العصف والريحان اي خلق
الحب والريحان او اخص ويجوز ان يراد وذا الريحان فحذف المضاف وقرأ حمزة والكسائي والريحان بالخفض
والباقون بالرفع وهو فيعلان من الروح فقلب الواو ياء وادغم ثم خفف وقيل روحان قلبت واوه ياء للتخفيف
فباي آلاء ربكما تكذبان الخطاب للثقلين المدلول عليهما بقوله للانام وقوله ايها الثقلان خلق الانسان
من صلصال كالفخار الصلصال الطين اليابس الذي له صلصلة والفخار الخزف وقد خلق الله تعالى آدم من
تراب جعله طينا ثم حمأ مسنونا ثم صلصالا فلا ينافي ذلك قوله خلقه من تراب ونحوه وخلق الجان الجن
او ابا الجن من مارج من صاف من الدخان من نار بيان لمارج فانه في الاصل للمضطرب من مرج اذا
اضطرب فباي آلاء ربكما تكذبان مما افاض عليكما في اطوار خلقكما حتى صيركما افضل المركبات وخلاصة
الكائنات رب المشرقين ورب المغربين مشرقي الشتاء والصيف ومغربيهما فباي آلاء ربكما تكذبان مما في
ذلك من الفوائد التي لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل فيه الى غير ذلك
مرج البحرين ارسلهما من مرجت الدابة اذا ارسلتها والمعنى ارسل البحر الملح والبحر العذب يلتقيان يتجاوران
ويتماس سطوحهما او بحري فارس والروم يلتقيان في المحيط لانهما خليجان يتشعبان منه بينهما برزخ حاجز
من قدرة الله او من الارض لا يبغيان لا يبغي احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية او لا يتجاوزان
حديهما باغراق ما بينهما فباي آلاء ربكما تكذبان يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان كبار الدر وصغاره وقيل
المرجان الخرز الاحمر وان صح ان الدر يخرج من الملح فعلى الاول انما قال منهما لانه يخرج من مجتمع الملح والعذب
او لانهما لما اجتمعا صارا كالشيء الواحد فكان المخرج من احدهما كالمخرج منهما وقرأ نافع وابو عمرو ويعقوب
يخرج وقرئ نخرج ويخرج بنصب اللؤلؤ والمرجان فباي آلاء ربكما تكذبان وله الجوار السفن جمع
جارية وقرئ بحذف الياء ورفع الراء كقوله لها ثنايا اربع حسان واربع فكلها ثمان المنشآت
المرفوعات الشرع او المصنوعات وقرأ حمزة وابو بكر بكسر الشين اي الرافعات الشرع او اللاتي ينشئن الامواج
او السير في البحر كالاعلام كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل فباي آلاء ربكما تكذبان من خلق مواد السفن
والارشاد الى اخذها وكيفية تراكيبها واجرائها في البحر باسباب لا يقدر على خلقها وجمعها غيره كل من عليها
من على الارض من الحيوانات او المركبات ومن للتغليب او من الثقلين فان ويبقى وجه ربك ذاته ولو استقريت
جهات الموجودات وتفحصت وجوهها وجدتها باسرها فانية في حد ذاتها الا وجه الله اي الوجه الذي
يلي جهته ذو الجلال والاكرام ذو الاستغناء المطلق والفضل العام فباي آلاء ربكما تكذبان اي مما ذكرنا
قبل وابقاء ما لا يحصى مما هو على صدد الفناء رحمة وفضلا ومما رتب على افناء الكل من الاعادة والحيوة الدائمة
والنعيم المقيم يسأله من في السموات والارض فانهم مفتقرون اليه في ذواتهم وصفاتهم وساير ما
يهمهم ويعن لهم والمراد بالسؤال ما يدل على الحاجة الى تحصيل الشيء نطقا كان او غيره كل يوم هو في شان
كل وقت يحدث اشخاصا ويجدد احوالا على ما سبق به قضاؤه وفي الحديث من شانه ان يغفر ذنبا ويفرج كربا

ويرفع قوما ويضع آخرين وهو رد لقول اليهود ان الله لا يقضي يوم السبت شيئا فباي آلاء ربكما تكذبان اي مما يسعف به سؤالكما وما يخرج لكما من مكمن العدم حينا فحينا سنفرغ لكم ايه الثقلان اي سنتجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيمة فانه تعالى لا يفعل فيه غيره وقيل تهديد مستعار من قولك لمن تهدده ساءفرغ لك فان المتجرد للشيء كان اقوى عليه واجد فيه وقرأ حمزة والكسائي بالياء وقرئ سنفرغ اليكم اي سنقصد اليكم والثقلان الانس والجن سميا بذلك لثقلهما على الارض او لرزانة رأيهم وقدرهم او لانهما مثقلان بالتكليف فباي آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض ان قدرتم ان تخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فارين من قضائه فانفذوا فاخرجوا لا تنفذون لا تقدرون على النفوذ الا بسلطان الا بقوة وقهر وانى لكم ذلك او ان قدرتم ان تنفذوا لتعلموا ما في السموات والارض فانفذوا لتعلموا ولكن لا تنفذون ولا تعلمون الا ببينة نصبها فتعرجون عليها بافكاركم فباي آلاء ربكما تكذبان اي من التنبيه والتحذير والمساهلة والعفو مع كمال القدرة او مما نصب من المصاعد العقلية والمعارج النقلية فتنفذون بها الى ما فوق السموات العلى يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس ودخان قال يضيء كضوء سراج السليط لم يجعل الله فيه نحاسا او صفر مذاب يصب على رؤسهم وقرأ ابن كثير شواظ بالكسر وهو لغة ونحاس بالجر عطفا على نار ووافقه فيه ابو عمرو ويعقوب في رواية وقرئ نحس وهو جمع كصحف فلا تنتصران فلا تمتنعان فباي آلاء ربكما تكذبان فان التهديد لطف والتمييز بين المطيع والعاصي بالجزاء والانتقام من الكفار من عداد الآلاء فاذا انشقت السماء فكانت وردة اي حمراء كوردة وقرئت بالرفع على كان التامة فيكون من باب التجريد كقوله فلئن بقيت لارحلن بغزوة نحو الغنائم او يموت كريم كالدهان مذابة كالدهن وهو اسم لما يدهن به كالحزام والادام او جمع دهن وقيل هو الاديم الاحمر فباي آلاء ربكما تكذبان مما يكون بعد ذلك فيومئذ اي فيوم تنشق السماء لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان لانهم يعرفون بسيماهم وذلك حين ما يخرجون من قبورهم ويحشرون الى الموقف ذودا ذودا على اختلاف مراتبهم واما قوله فوربك لنسألنهم ونحوه فحين يحاسبون في المجمع والهاء للانس باعتبار اللفظ فانه وان تاخر لفظا تقدم رتبة فباي آلاء ربكما تكذبان اي مما انعم الله على عباده المؤمنين في هذا اليوم يعرف المجرمون بسيماهم وهو ما يعلوهم من الكآبة والحزن فيؤخذ بالنواصي والاقدام مجموعا بينهما وقيل يؤخذ بالنواصي تارة وبالاقدام اخرى فباي آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها بين النار يحرقون بها وبين حميم ماء حار آن بلغ النهاية في الحرارة يصب عليهم او يسقون منه وقيل اذا استغاثوا من النار اغيثوا بالحميم فباي آلاء ربكما تكذبان ولمن خاف مقام ربه موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب او قيامه على احواله من قام عليه اذا راقبه او مقام الخائف عند ربه للحساب باحد المعنيين فاضاف الى الرب تفخيما وتهويلا او ربه ومقام مقحم للمبالغة كقوله ونفيت عنه مقام الذئب كالرجل اللعين جنتان جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجني فان الخطاب للفريقين والمعنى لكل خائفين منكما او لكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعمله او جنة لفعل الطاعات واخرى لترك المعاصي او جنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثنى بعد فباي آلاء ربكما تكذبان ذواتا افنان انواع من الاشجار والاثمار جمع فن او اغصان جمع فنن وهي الغصنة التي تتشعب من فرع الشجر وتخصيصها بالذكر لانها التي تورق وتثمر وتمد الظل فباي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان تجريان حيث شاؤا في الاعالي والاسافل قيل احداهما التسنيم والاخرى السلسبيل فباي آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان صنفان غريب ومعروف او رطب ويابس فباي آلاء ربكما تكذبان متكئين على فرش بطائنها من استبرق من ديباج ثخين واذا كان البطائن كذلك فما ظنك بالظهائر ومتكئين مدح للخائفين او حال منهم لان من خاف في معنى الجمع وجنى الجنتين دان قريب يناله القاعد والمضطجع وجنى اسم بمعنى مجني وقرئ بكسر الجيم فباي آلاء ربكما تكذبان فيهن في الجنان فان جنتين يدل على جنان هي للخائفين او فيما فيهما من الاماكن والقصور او في هذه الآلاء المعدودة من الجنتين والعينين والفاكهة والفرش قاصرات الطرف نساء قصرن ابصارهن على ازواجهن لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان لم يمس الانسيات انس والجنيات جن وفيه دليل على ان الجن يطمثون وقرأ الكسائي بضم الميم فباي آلاء ربكما تكذبان كانهن الياقوت والمرجان في حمرة الوجه وبياض البشرة وصفائهما فباي آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب فباي آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقربين جنتان لمن دونهم من اصحاب اليمين فباي آلاء ربكما تكذبان مدهامتان خضراوان تضربان الى السواد من شدة الخضرة وفيه اشعار بان الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المنبسطة على وجه الارض وعلى الاوليين الاشجار والفواكه دلالة على ما بينهما من التفاوت فباي آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان فوارتان بالماء وهو ايضا اقل مما وصف به الاوليين وكذا ما بعده فباي آلاء ربكما تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان عطفهما على الفاكهة بيانا لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء وثمرة الرمان فاكهة ودواء احتج به ابو حنيفة على ان من حلف لا ياكل فاكهة فاكل رطبا او رمانا لم يحنث فباي آلاء ربكما تكذبان فيهن خيرات اي خيرات فخففت لان خير الذي بمعنى اخير لا يجمع وقد قرئ على الاصل حسان حسان الخلق والخلق فباي آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات قصرن في خدورهن يقال امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة اي مخدرة او مقصورات الطرف على ازواجهن في الخيام فباي آلاء ربكما تكذبان لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان كحور الاوليين وهم لاصحاب الجنتين فانهما يدلان عليهم فباي آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف وسائد او نمارق جمع رفرفة وقيل الرفرف ضرب من البسط او ذيل الخيمة وقد يقال لكل ثوب عريض خضر وعبقري حسان العبقري منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد الجن فينسبون اليه كل شيء عجيب والمراد به الجنس ولذلك جمع حسان حملا على المعنى فباي آلاء ربكما تكذبان تبارك اسم ربك تعالى اسمه من حيث يطلق على ذاته فما ظنك بذاته وقيل الاسم بمعنى

وهذا اخبار عن شدة الاهتمام بمحاسبتهم والمبالغة في تهديدهم لا الفراغ من الشغل لانه تعالى لا يشغله شان عن شان كواشي

يقال شيء رزين اي ثقيل صحاح

النحو القصد اقامه مقام المصدر تقديره لا تقصدن قصدها او يموت نصب بنية النون عطفا على لارحلن او باضمار ان كريم يعني نفسه اي اموت واقع الطلب شرح الحماسة ولو قال او اموت كريما كان ما وجد لنفسه على سبيل التجريد وقيل ادبه او يموت يعني حتى

فالمؤمن يعرف بغرته وتحجيله والمجرمون بسواد وجوههم وزرقة عيونهم كواشي

الزود من الابل ما بين الثلث الى العشر صحاح

اي بينهما اذا دنت من النار هذا جهنم لي شرح

ونفيت عنه مقام الذئب

الصفة او مقحم كما في قوله الى الحول ثم اسم السلام عليكما ذي الجلال والاكرام ۝ وقرأ ابن عامر
بالرفع صفة للاسم عن النبي عليه السلام من قرأ سورة الرحمن ادى شكر ما انعم الله عليه سورة الواقعة
مكية وآيها سبع وتسعون ۝ بسم الله الرحمن الرحيم ۝ اذا وقعت الواقعة
اذا حدثت القيمة سماها واقعة لتحقق وقوعها وانتصاب اذا بمحذوف مثل اذكر او كان كيت وكيت ليس
لوقعتها كاذبة ۝ اى لا تكون حين تقع نفس تكذب على الله او تكذب في نفيها كما تكذب الآن واللام مثلها
في قوله قدمت لحيوتي او ليس لاجل وقعتها كاذبة فان من اخبر عنها صدق او ليس لها حينئذ نفس تحدث
صاحبها باطاقة شدتها واحتمالها وتغريه عليها من قولهم كذبت فلانا نفسه في الخطب العظيم اذا شجعته
عليه وسولت له انه يطيقه خافضة رافعة ۝ تخفض قوما وترفع آخرين وهو تقرير لعظمتها فان الوقائع
العظام كذلك او بيان لما يكون حينئذ من خفض اعداء الله ورفع اوليائه او ازالة الاجرام عن مقارها بنثر
الكواكب وتسيير الجبال في الجو وقرئتا بالنصب على الحال اذا رجت الارض رجا ۝ حركت تحريكا شديدا بحيث ينهدم
ما فوقها من بناء وجبل والظرف متعلق بخافضة او بدل من اذا وقعت وبست الجبال بسا ۝ اى فتتت حتى
صارت كالسويق الملتوت من بس السويق اذا لته او سيقت وسيرت من بس الغنم اذا ساقها فكانت هباء
غبارا منبثا ۝ منتشرا وكنتم ازواجا اصنافا ثلثة ۝ وكل صنف يكون او يذكر مع صنف آخر زوج فاصحاب
الميمنة ما اصحاب الميمنة ۝ واصحاب المشئمة ما اصحاب المشئمة ۝ فاصحاب المنزلة السنية واصحاب المنزلة
الدنية من تيمنهم بالميامن وتشأمهم بالشمائل او اصحاب الميمنة واصحاب المشئمة الذين يؤتون صحائفهم بايمانهم
والذين يؤتونها بشمائلهم او اصحاب اليمن والشوم فان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم والاشقياء
مشائيم عليها بمعصيتهم والجملتان الاستفهاميتان خبران لما قبلهما باقامة الظاهر مقام الضمير ومعناهما
التعجيب من حال الفريقين والسابقون السابقون ۝ والذين سبقوا الى الايمان والطاعة بعد ظهور الحق من غير
تلعثم وتوان او سبقوا في حيازة الفضائل والكمالات او الانبياء فانهم مقدموا اهل الاديان هم الذين عرفت
حالهم وعرفت مآلهم كقول ابي النجم وشعري شعري او الذين سبقوا الى الجنة اولئك المقربون ۝ في جنات النعيم
الذين قربت درجاتهم في الجنة واعليت مراتبهم ثلة من الاولين ۝ وقليل من الآخرين ۝ اى هم كثير من الاولين
يعني الامم السالفة من لدن آدم الى محمد صلى الله عليهما وقليل من الآخرين يعني امة محمد صلى الله عليه وسلم ولا يخالف
ذلك قوله عليه السلام ان امتي يكثرون سائر الامم لجواز ان يكون سابقوا سائر الامم اكثر من سابقي هذه الامة و
تابعوا هذه اكثر من تابعيهم ولا يرده قوله في اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين لان كثرة الفريقين
لا تنافي اكثرية احدهما وروي مرفوعا انهما من هذه الامة واشتقاقها من الثل وهو القطع على سرر موضونة
خبر آخر للضمير المحذوف والموضونة المنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت او المتواصلة من الوضن وهو
نسج الدرع متكئين عليها متقابلين ۝ حالان من الضمير في على سرر يطوف عليهم للخدمة ولدان مخلدون ۝
مبقون ابدا على هيئة الولدان وطراوتهم باكواب واباريق حال الشرب وغيره والكوب اناء لا عروة له ولا خرطوم له
والابريق اناء له ذلك وكأس من معين ۝ من خمر لا يصدعون عنها الخمار ولا ينزفون ۝ ولا ينزف عقولهم

عقولهم او لا ينفد شرابهم وقرئ ولا يصدعون بمعنى لا يتصدعون اى لا يتفرقون وفاكهة مما يتخيرون ۝ اى يختارون
ولحم طير مما يشتهون ۝ يتمنون وحور عين ۝ عطف على ولدان او مبتدأ محذوف الخبر اى وفيها او ولهم حور عين
واسعات العيون وقرأ حمزة والكسائي بالجر عطفا على جنات بتقدير مضاف اى هم في جنات ومصاحبة حور
او على اكواب لان معنى يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب ينعمون باكواب وقرئتا بالنصب على ويؤتون حورا كامثال
اللؤلؤ المكنون ۝ المصون عما يضر به في الصفاء والنقاء جزاء بما كانوا يعملون ۝ اى يفعل ذلك كله بهم جزاء باعمالهم
لا يسمعون فيها لغوا باطلا ولا تأثيما ۝ ولا نسبة الى الاثم اى لا يقال لهم اثمتم الا قيلا ۝ اى قولا سلاما سلاما ۝
بدل من قيلا كقوله لا يسمعون فيها لغوا الا سلاما او صفته او مفعوله بمعنى الا ان يقولوا سلاما او مصدر
والتكرير للدلالة على فشو السلام بينهم وقرئ سلام سلام على الحكاية واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين ۝
في سدر مخضود ۝ لا شوك له من خضد الشوك اذا قطعه او مثني اغصانه من كثرة حمله من خضد الغصن
اذا ثناه وهو رطب وطلح ۝ وشجر موز او ام غيلان وله انوار كثيرة طيبة الرائحة وقرئ بالعين منضود ۝ نضد حمله
من اسفله الى اعلاه وظل ممدود ۝ منبسط لا يتقلص ولا يتفاوت وماء مسكوب ۝ يسكب لهم اين شاؤا وكيف
شاؤا بلا تعب او مصبوب سائل كانه لما شبه حال السابقين في التنعم باكمل ما يتصور لاهل المدن شبه حال اصحاب
اليمين باكمل ما يتمناه اهل البوادي اشعارا بالتفاوت بين الحالين وفاكهة كثيرة ۝ كثيرة الاجناس لا مقطوعة ۝
لا تنقطع في وقت ولا ممنوعة ۝ ولا تمنع عن متناولها بوجه وفرش مرفوعة ۝ رفيعة القدر او منضدة
مرتفعة وقيل الفرش النساء وارتفاعها انها على الارائك ويدل عليه قوله انا انشأناهن انشاء ۝ اى ابتدأناهن
ابتداء جديدا من غير ولادة ابداء او اعادة وفي الحديث هن اللواتي قبضن في دار الدنيا عجائز شمطا رمصا
جعلهن الله بعد الكبر اترابا على ميلاد واحد كلما اتاهن ازواجهن وجدوهن ابكارا فجعلناهن ابكارا ۝
عربا ۝ متحببات الى ازواجهن جمع عروب وسكن راءه حمزة وروي عن نافع وعاصم مثله اترابا ۝ فان كلهن بنات
ثلث وثلثين وكذا ازواجهن لاصحاب اليمين ۝ متعلق بانشأنا او جعلنا او صفة لابكارا او خبر لمحذوف
مثلهن او لقوله ثلة من الاولين ۝ وثلة من الآخرين ۝ وهي على الوجه الاول خبر محذوف واصحاب الشمال
ما اصحاب الشمال ۝ في سموم ۝ في حر نار ينفذ في المسام وحميم ۝ وماء متناه في الحرارة وظل من يحموم ۝ من
دخان اسود يفعول من الحممة لا بارد ۝ كسائر الظل ولا كريم ۝ ولا نافع نفى بذلك ما اوهم الظل من الاسترواح
انهم كانوا قبل ذلك مترفين ۝ منهمكين في الشهوات وكانوا يصرون على الحنث العظيم ۝ الذنب العظيم يعني الشرك
ومنه بلغ الغلام الحنث اى الحلم ووقت المواخذة بالذنب وحنث في يمينه خلاف بر فيها وتحنث اذا تأثم وكانوا
يقولون ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون ۝ كررت الهمزة للدلالة على انكار البعث مطلقا وخصوصا
في هذا الوقت كما دخلت العاطفة في قوله او آباؤنا الاولون ۝ للدلالة على ان ذلك اشد انكارا في حقهم لتقادم
زمانهم وللفصل بها حسن العطف على المستكن في لمبعوثون وقرأ نافع وابن عامر او بالسكون وقد سبق
مثله والعامل في الظرف ما دل عليه مبعوثون لا هو للفصل بان والهمزة قل ان الاولين والآخرين لمجموعون ۝
وقرئ لمجمعون الى ميقات يوم معلوم ۝ الى ما وقتت به الدنيا وحدت من يوم معين عند الله معلوم له ثم انكم ايها

لضالون المكذبون ۝ اى بالبعث والخطاب لاهل مكة واضرابهم لآكلون من شجر من زقوم ۝ من الاولى لابتداء
والثانية للبيان فمالئون منها البطون ۝ من شدة الجوع فشاربون عليه من الحميم ۝ لغلبة العطش وتانيث الضمير فى منها
وتذكيره فى عليه على معنى الشجر ولفظه وقرئ من شجرة فيكون التذكير للزقوم فانه تفسيرها فشاربون شرب
الهيم ۝ الابل التى بها الهيام وهو داء يشبه الاستسقاء جمع اهيم وهيماء قال ذو الرمة ۝ فاصبحت كالهيماء لا الماء مبرد
صداها ولا يقضى عليها هيامها ۝ وقيل الرمال على انه جمع هيام بالفتح وهو الرمل الذى لا يتماسك جمع على هيم
كسحب ثم خفف وفعل به ما فعل بجمع ابيض وكل من المعطوف والمعطوف عليه اخص من الآخر من وجه فلا اتحاد
هذا نزلهم يوم الدين ۝ يوم الجزاء فما ظنك بما يكون لهم بعد ما استقروا فى الجحيم وفيه تهكم كما فى قوله وبشرهم بعذاب
اليم لان النزل ما يعد للنازل تكرمة له وقرئ نزلهم بالتخفيف نحن خلقناكم فلولا تصدقون ۝ بالخلق متيقنين
محققين للتصديق بالاعمال الدالة عليه او بالبعث فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة افرأيتم ما تمنون ۝
اى ما تقذفونه فى الارحام من النطف وقرئ بفتح التاء من منى النطفة بمعنى امناها ءانتم تخلقونه ۝ تجعلونه
بشرا سويا ام نحن الخالقون ۝ نحن قدرنا بينكم الموت ۝ قسمناه عليكم واقتنا موت كل بوقت معين وما نحن
بمسبوقين ۝ لا يسبقنا احد فيهرب من الموت او يغير وقته او لا يغلبنا احد من سبقته على كذا اذا غلبته عليه
على ان نبدل امثالكم ۝ على الاول حال او علة لقدرنا وعلى معنى الاول وما نحن بمسبوقين اعتراض وعلى الثانى صلة
والمعنى على ان نبدل منكم اشباهكم فنخلق بدلكم او نبدل صفاتكم على ان امثالكم جمع مثل وننشئكم فيما لا تعلمون ۝
فى خلق او صفات لا تعلمونها ولقد علمتم النشأة الاولى فلولا تذكرون ۝ ان من قدر عليها قدر على النشأة الاخرى
فانها اقل صنعا لحصول المواد وتخصص الاجزاء وسبق المثال وفيه دليل على صحة القياس افرأيتم ما تحرثون ۝
تبذرون حبه ءانتم تزرعونه ۝ تنبتونه ام نحن الزارعون ۝ المنبتون لو نشاء لجعلناه حطاما ۝ هشيما فظلتم
تفكهون ۝ تعجبون او تندمون على اجتهادكم فيه او على ما اصبتم لاجله من المعاصى فتحدثون فيه والتفكه
التنقل بصنوف الفاكهة وقد استعير للتنقل بالحديث وقرئ فظلتم بالكسر وظللتم على الاصل انا لمغرمون ۝ لملزمون
غرامة ما انفقنا او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وقرأ ابو بكر ءانا على الاستفهام بل نحن قوم محرومون ۝
حرمنا رزقنا او محدودون لا مجدودون افرأيتم الماء الذى تشربون ۝ اى العذب الصالح للشرب ءانتم انزلتموه
من المزن ۝ من السحاب واحده مزنة وقيل المزن السحاب الابيض وماؤه اعذب ام نحن المنزلون ۝ بقدرتنا والرؤية
ان كانت بمعنى العلم فمعلقة بالاستفهام لو نشاء جعلناه اجاجا ۝ ملحا او من الاجيج فانه يحرق الفم وحذف الفاصلة
من جواب ما يتمحض للشرط وما يتضمن معناه لعلم السامع بمكانه او الاكتفاء بسبق ذكرها او تخصيص ما يقصد
لذاته ويكون اهم وفقده اصعب بمزيد التاكيد فلولا تشكرون ۝ امثال هذه النعم الضرورية افرأيتم النار التى
تورون ۝ تقدحون ءانتم انشأتم شجرتها ام نحن المنشئون ۝ يعنى الشجرة التى منها الزناد نحن جعلناها ۝
جعلنا نار الزناد تذكرة ۝ تبصرة فى امر البعث كما مر فى سورة يس او فى الظلام او تذكيرا او انموذجا لنار جهنم ومتاعا
ومنفعة للمقوين ۝ للذين ينزلون القواء وهى القفر او للذين خلت بطونهم او مزاودهم من الطعام من اقوت
الدار اذا خلت من ساكنيها فسبح باسم ربك العظيم ۝ فاحدث التسبيح بذكر اسمه او بذكره فان اطلاق اسم

الشئ ذكره والعظيم صفة للاسم او الرب وتعقيب الامر بالتسبيح لما عدد من بدائع صنعه وانعامه اما لتنزيهه تعالى
عما يقولون الجاحدون لوحدانيته الكافرون لنعمته او للتعجب من امرهم فى غمط نعمه او للشكر على ما عدها من النعم
فلا اقسم ۝ اذ الامر اوضح من ان يحتاج الى قسم او فاقسم ولا مزيدة للتاكيد كما فى لئلا يعلم او فلانا اقسم فحذف المبتدأ واشبع
لام الابتداء ويدل عليه انه قرئ فلاقسم او فلا رد لكلام يخالف المقسم عليه بمواقع النجوم ۝ بمساقطها وتخصيص
المغارب لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر لا يزول تأثيره او بمنازلها ومجاريها وقيل النجوم
نجوم القرآن ومواقعها اوقات نزولها وقرأ حمزة والكسائى بموقع وانه لقسم لو تعلمون عظيم ۝ لما فى المقسم به من
الدلالة على عظيم القدرة وكمال الحكمة وفرط الرحمة ومن مقتضيات رحمته ان لا يترك عباده سدى وهو اعتراض فى
اعتراض بين المقسم والمقسم عليه ولو تعلمون اعتراض بين الموصوف والصفة انه لقرآن كريم ۝ كثير النفع
لاشتماله على اصول العلوم المهمة فى اصلاح المعاش والمعاد او حسن مرضى فى جنسه فى كتاب مكنون ۝ مصونا
وهو اللوح لا يمسه الا المطهرون ۝ لا يطلع على اللوح الا المطهرون من الكدورات الجسمانية وهم الملائكة او
لا يمس القرآن الا المطهرون من الاحداث فيكون بمعنى نهى او لا يطلبه الا المطهرون من الكفر وقرئ المتطهرون
والمطهرون والمطهرون من اطهره بمعنى طهره والمطهرون اى انفسهم او غيرهم بالاستغفار لهم والالهام
تنزيل من رب العالمين ۝ صفة ثالثة او رابعة للقرآن وهو مصدر نعت به وقرئ بالنصب اى نزل تنزيلا افبهذا
الحديث ۝ يعنى القرآن انتم مدهنون ۝ متهاونون به كمن يدهن فى الامر اى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به
وتجعلون رزقكم ۝ اى شكر رزقكم انكم تكذبون ۝ بمانحه حيث تنسبونه الى الانواء وقرئ شكركم اى وتجعلون
شكركم لنعمة القرآن انكم تكذبون به وتكذبون اى بقولكم فى القرآن انه سحر وشعر او فى المطر انه من الانواء فلولا اذا بلغت
الحلقوم ۝ اى النفس وانتم حينئذ تنظرون ۝ حالكم والخطاب لمن حول المحتضر والواو للحال ونحن اقرب ۝ ونحن اعلم
اليه ۝ الى المحتضر منكم ۝ عبر عن العلم بالقرب الذى هو اقوى سبب الاطلاع ولكن لا تبصرون ۝ لا تدركون كنه ما يجرى
عليه فلولا ان كنتم غير مدينين ۝ اى مجزيين يوم القيمة او مملوكين مقهورين من دانه اذا اذله واستعبده
واصل التركيب للذل والانقياد ترجعونها ۝ ترجعون النفس الى مقرها وهو عامل الظرف والمحضض عليه بلولا الاولى
والثانية تكرير للتوكيد وهى بما فى حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مملوكين مجزيين كما دل عليه جحدكم
افعال الله وتكذيبكم باياته ان كنتم صادقين ۝ فى اباطيلكم فى تعطيلكم فلولا ترجعون الارواح الى الابدان بعد بلوغها
الحلقوم فاما ان كان من المقربين ۝ اى ان كان المتوفى من السابقين فروح ۝ فله استراحة وقرئ فروح بالضم وفسر
بالرحمة لانها كالسبب لحياة المرحوم وبالحيوة الدائمة وريحان ۝ ورزق طيب وجنت نعيم ۝ ذات تنعم واما ان كان من
اصحاب اليمين فسلام لك ۝ يا صاحب اليمين من اصحاب اليمين ۝ اى من اخوانك يسلمون عليك واما ان كان من
المكذبين الضالين ۝ يعنى اصحاب الشمال وانما وصفهم بافعالهم زجرا عنها واشعارا بما اوجب لهم ما اوعدهم به
فنزل من حميم وتصلية جحيم ۝ وذلك ما يجد فى القبر من سموم النار ودخانها ان هذا ۝ اى الذى ذكر فى السورة
او فى شان الفرق لهو حق اليقين ۝ اى حق الخبر اليقين فسبح باسم ربك العظيم ۝ فنزهه بذكر اسمه عما لا يليق بعظمة
شانه عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا سورة الحديد مكية او مدنية وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم سبح لله ما في السموات والارض ذكرهنا وفي الحشر والصف بلفظ الماضي
وفي الجمعة والتغابن بلفظ المضارع اشعارا بان من شان ما اسند اليه ان يسبحه في جميع اوقاته لانه
دلالة جلية لا يختلف باختلاف الحالات ومجى المصدر مطلقا في بني اسرائيل ابلغ من حيث انه يشعر باطلاقه
على استحقاق التسبيح من كل شئ وفي كل حال وانما عدي باللام وهو معدى بنفسه مثل نصحت له في نصحته
اشعارا بان ايقاع الفعل لاجل الله وخالصا لوجهه وهو العزيز الحكيم ۝ حال يشعر بما هو المبدأ للتسبيح
له ملك السموات والارض فانه الموجد لها والمتصرف فيها يحيي ويميت استيناف او خبر لمحذوف او حال من المجرور
في له وهو على كل شئ من الاحياء والاماتة وغيرهما قدير ۝ تام القدرة هو الاول السابق على ساير الموجودات
من حيث انه موجدها ومحدثها والآخر الباقي بعد فنائها ولو بالنظر الى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها او هو
الاول الذي يبتدئ منه الاسباب وينتهي اليه المسببات او الاول خارجا والآخر ذهنا والظاهر والباطن الظاهر وجوده
لكثرة دلايله والباطن حقيقة ذاته فلا يكتنهها العقول او الغالب على كل شئ والعالم بباطنه والواو الاولى
والاخيرة للجمع بين الوصفين والمتوسطة للجمع بين المجموعين وهو بكل شئ عليم ۝ يستوي عنده الظاهر والخفي
هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض كالبذر وما يخرج منها
كالزروع وما ينزل من السماء كالامطار وما يعرج فيها كالابخرة وهو معكم اينما كنتم لا ينفك علمه وقدرته
عنكم بحال والله بما تعملون بصير ۝ فيجازيكم عليه ولعل تقديم الخلق على العلم لانه دليل عليه له ملك السموات
والارض ذكره مع الاعادة كما ذكره مع الابداء كالمقدمة لهما والى الله ترجع الامور ۝ يولج الليل في النهار ويولج
النهار في الليل وهو عليم بذات الصدور ۝ بمكنوناتها آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين
فيه من الاموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها فهي في الحقيقة له لا لكم او التي استخلفكم عمن قبلكم في
تملكها والتصرف فيها وفيه حث على الانفاق وتهوين له على النفس فالذين آمنوا منكم وانفقوا لهم اجر كبير ۝
وعد فيه مبالغات جعل الجملة اسمية واعادة ذكر الايمان والانفاق وبناء الحكم على الضمير وتنكير الاجر ووصفه
بالكبر وما لكم لا تؤمنون بالله اي وما تصنعون غير مؤمنين كقولك ما لك قائما والرسول يدعوكم لتؤمنوا
بربكم حال من ضمير لا يؤمنون والمعنى اي عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه بالحجج والآيات وقد اخذ
ميثاقكم اي وقد اخذ الله ميثاقكم بالايمان قبل ذلك بنصب الادلة والتمكين من النظر والواو للحال من مفعول يدعوكم
وقرأ ابو عمرو على البناء للمفعول ان كنتم مؤمنين ۝ لموجب ما فان هذا موجب لا مزيد عليه هو الذي ينزل على عبده
آيات بينات ليخرجكم اي الله او العبد من الظلمات الى النور ۝ من ظلمات الكفر الى نور الايمان وان الله بكم لرؤف
رحيم ۝ حيث نبهكم بالرسل والآيات ولم يقتصر على ما نصب لكم من الحجج العقلية وما لكم الا تنفقوا واي
شئ لكم في ان لا تنفقوا في سبيل الله فيما يكون قربة اليه ولله ميراث السموات والارض يرث كل شئ فيهما
ولا يبقى لاحد مال واذا كان كذلك فانفاقه بحيث يستخلف عوضا يبقى وهو الثواب كان اولى لا يستوي منكم من انفق
من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة بيان لتفاوت المنفقين باختلاف احوالهم من السبق وقوة اليقين
وتحري الحاجات حثا على تحري الافضل منها بعد الحث على الانفاق وذكر القتال للاستطراد وقسيم من انفق محذوف

لوضوحه ودلالة ما بعده عليه والفتح فتح مكة اذ عز الاسلام به وكثر اهله وقلت الحاجة الى المقاتلة والانفاق
من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا اي من بعد الفتح وكلا وعد الله الحسنى اي وكلا من المنفقين وعد الله المثوبة الحسنى
وهي الجنة وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء اي وكل وعده الله ليطابق ما عطف عليه والله بما تعملون خبير ۝
عالم بظاهره وباطنه فيجازيكم على حسبه والآية نزلت في ابي بكر رضي الله عنه فانه اول من آمن وانفق في سبيل الله
وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا اشرف به على الهلاك من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا من الذي ينفق ماله في سبيله رجاء
ان يعوضه فانه كمن يقرضه وحسن الانفاق بالاخلاص فيه وتحري اكرم المال وافضل الجهات له فيضاعفه له اي
يعطي اجره اضعافا وله اجر كريم ۝ اي وذلك الاجر المضموم اليه الاضعاف كريم في نفسه ينبغي ان يتوخى وان
لم يضاعف فكيف وقد تضاعف اضعافا وقرأ عاصم فيضاعفه بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى
فكانه قال ايقرض الله احد فيضاعفه له وابن كثير يضعفه مرفوعا ويعقوب يضعفه منصوبا يوم ترى المؤمنين
والمؤمنات ظرف لقوله وله او فيضاعفه او مقدر باذكر يسعى نورهم ما يوجب نجاتهم وهدايتهم الى الجنة
بين ايديهم وبايمانهم لان السعداء يؤتون صحايف اعمالهم من هاتين الجهتين بشريكم اليوم جنات اي يقول
لهم من يتلقاهم من الملائكة بشريكم اي المبشر به جنات او بشريكم دخول جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
ذلك هو الفوز العظيم ۝ الاشارة الى ما تقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة يوم يقول المنافقون و
المنافقات بدل من يوم ترى للذين آمنوا انظرونا انتظرونا فانهم يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطف او انظروا
الينا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بنور بين ايديهم وقرأ حمزة انظرونا على
ان اتيادهم ليلحقوا بهم امهالا لهم نقتبس من نوركم نصب منه قيل ارجعوا وراءكم الى الدنيا فالتمسوا نورا
بتحصيل المعارف الالهية والاخلاق الفاضلة فانه يتولد منها او الى الموقف فانه من ثمه يقتبس او الى حيث شئتم
فاطلبوا نورا آخر فانه لا سبيل لكم الى هذا وهو تهكم بهم وتخييب من المؤمنين او الملائكة فضرب بينهم بين المؤمنين
والمنافقين بسور بحايط له باب يدخل فيه المؤمنون باطنه باطن السور او الباب فيه الرحمة لانه يلي الجنة وظاهره
من قبله العذاب من جهته لانه يلي النار ينادونهم الم نكن معكم يريدون موافقتهم في الظاهر قالوا بلى ولكنكم
فتنتم انفسكم بالنفاق وتربصتم بالمؤمنين الدواير وارتبتم وشككتم في الدين وغرتكم الاماني كامتداد
العمر حتى جاء امر الله وهو الموت وغركم بالله الغرور ۝ الشيطان او الدنيا فاليوم لا يؤخذ منكم فدية فداء
وقرأ ابن عامر ويعقوب بالتاء ولا من الذين كفروا ظاهرا وباطنا ماويكم النار هي موليكم هي اولى بكم كقول
لبيد: فغدت كلا الفرجين تحسب انه مولى المخافة خلفها وامامها ۝ وحقيقته محراكم اي مكانكم الذي يقال فيه
هو اولى بكم كقولك هو مئنة الكرم اي مكان قول القائل انه لكريم او مكانكم عن قريب من الولي وهو القرب او ناصركم
على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع او متوليكم تتولاكم كما توليتم موجباتها في الدنيا وبئس المصير ۝ النار الم يان
للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله الم يات وقته يقال انى الامر يانى انيا واناء وانا اذا جاء اناه وقرئ بكسر الهمزة
وسكون النون من آن يئين بمعنى انى يانى والما يان روي ان المؤمنين كانوا مجدبين بمكة فلما هاجروا اصابوا
الرزق والنعمة ففتروا عما كانوا عليه فنزلت وما نزل من الحق اي القرآن وهو عطف احد الوصفين على الآخر ويجوز

نوتحي مرضاته تحري وقصد صحاح

ان يراد بالذكران يذكر الله وقرأ نافع وحفص ويعقوب نزل بالتخفيف وقرئ انزل ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من
من قبل عطف على تخشع وقرأ رويس بالتاء والمراد النهي عن مماثلة اهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله فطال عليهم
الامد فقست قلوبهم اى فطال عليهم الزمان الاجل بطول اعمارهم او امالهم او ما بينهم وبين انبيائهم فقست قلوبهم
وقرئ الامد وهو الوقت الاطول وكثير منهم فاسقون خارجون عن دينهم رافضون لما في كتابهم من فرط
القسوة اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها تمثيل لاحياء القلوب القاسية بالذكر والتلاوة او لاحياء الاموات
ترغيبا في الخشوع وزجرا عن القساوة قد بينا لكم الايات لعلكم تعقلون كي يكمل عقلكم ان المصدقين والمصدقات
ان المتصدقين والمتصدقات وقد قرئ بها وقرأ ابن كثير وابو بكر بتخفيف الصاد اى الذين صدقوا الله ورسوله
واقرضوا الله قرضا حسنا عطف على معنى الفعل في المحلى باللام لان معناه الذين اصدقوا او الذين تصدقوا وهو على
الاول للدلالة على ان المعتبر هو التصدق المقرون بالاخلاص يضاعف لهم ولهم اجر كريم معناه والقراءة في
يضاعف ما مر غير انه لم يجزم لانه خبر ان وهو مسند الى الجار والمجرور او الى ضمير المصدر والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم
الصديقون والشهداء عند ربهم اى اولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء او هم المبالغون في الصدق فانهم
آمنوا وصدقوا جميع اخبار الله ورسله والقائمون بالشهادة لله ولهم او على الامم يوم القيمة وقيل والشهداء
عند ربهم مبتدأ وخبر والمراد بهم الانبياء من قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد او الذين استشهدوا في
سبيل الله لهم اجرهم ونورهم مثل اجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ولكن من غير تضعيف ليحصل التفاوت
او الاجر والنور الموعودان لهم والذين كفروا وكذبوا باياتنا اولئك اصحاب الجحيم فيه دليل على ان الخلود في النار
مخصوص بالكفار من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص والصحبة تدل على الملازمة عرفا اعلموا انما الحيوة الدنيا
لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد لما ذكر حال الفريقين في الاخرة حقر امور الدنيا وهي ما
لا يتوصل به الى الفوز الاجل بان بين انها امور خيالية قليلة النفع سريعة الزوال لانها لعب يتعب الناس فيه انفسهم
جدا اتعاب الصبيان في الملاعب من غير فائدة ولهو يلهون به انفسهم عما يهمهم وزينة كالملابس الحسنة والمراكب
البهية والمنازل الرفيعة وتفاخر بالانساب وتكاثر بالعدد والعدد ثم قرر ذلك بقوله كمثل غيث اعجب الكفار نباته
ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وهو تمثيل لها في سرعة تقضيها وقلة جدواها بحال نبات انبته الغيث
فاستوى واعجب به الحراث او الكافرون بالله لانهم اشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا راى معجبا انتقل فكره الى قدرة
صانعه فاعجب بها والكافر لا يتخطى فكره عما احس به فيستغرق فيه اعجابا ثم هاج اى يبس بعاهة فاصفر ثم صار
حطاما ثم عظم امور الاخرة بقوله تعالى وفي الاخرة عذاب شديد تنفيرا عن الانهماك في الدنيا وحثا على ما يوجب
كرامة العقبى ثم اكد ذلك بقوله ومغفرة من الله ورضوان وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور اى لمن اقبل عليها
ولم يطلب الاخرة بها سابقوا سارعوا مسارعة السابقين في المضمار الى مغفرة من ربكم اى الى موجباتها وجنة
عرضها كعرض السماء والارض اى عرضها كعرضهما واذا كان العرض كذلك فما ظنك بالطول وقيل المراد به البسطة
كقوله فذو دعاء عريض اعدت للذين آمنوا بالله ورسله فيه دليل على ان الجنة مخلوقة وان الايمان وحده كاف
في استحقاقه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ذلك الموعود يتفضل به على من يشاء من غير ايجاب والله ذو الفضل

بانها ما لا

حتى العاب ٤

فاستوى باعجبه ٤

ذو الفضل العظيم فلا يبعد منه التفضيل بذلك وان عظم قدره ما اصاب من مصيبة في الارض كجدب وعاهة
ولا في انفسكم كمرض وآفة الا في كتاب الا مكتوبة في اللوح مثبتة في علم الله تعالى من قبل ان نبرأها نخلقها والضمير
للمصيبة او للارض او الانفس ان ذلك ان ثبته في كتاب على الله يسير لاستغنائه عن العدة والمدة لكيلا تأسوا اى اثبت
وكتب لئلا تحزنوا على ما فاتكم من نعم الدنيا ولا تفرحوا بما آتاكم بما اعطاكم الله منها فان من علم ان الكل مقدر هان
عليه الامر وقرأ ابو عمرو بما اتاكم من الاتيان ليعادل ما فاتكم وعلى الاول فيه اشعار بان فواتها يلحقها اذا خليت
وطباعها واما حصولها وبقاؤها فلا بد لهما من سبب يوجدها ويبقيها والمراد منه نفي الاسى المانع عن التسليم
لامر الله والفرح الموجب للبطر والاختيال ولذلك عقبه بقوله والله لا يحب كل مختال فخور اذ قل من يثبت حاله في الضراء
والسراء الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل بدل من كل مختال فخور فان المختال بالمال يضن به غالبا او مبتدأ خبره
محذوف مدلول عليه بقوله ومن يتول فان الله هو الغني الحميد لان معناه ومن يعرض عن الانفاق فان الله
غني عنه وعن انفاقه محمود في ذاته لا يضره الاعراض عن شكره ولا ينتفع بالتقرب اليه بشيء من نعمه وفيه تهديد
واشعار بان الامر بالانفاق لمصلحة المنفق وقرأ نافع وابن عامر فان الله الغني لقد ارسلنا رسلنا اى الملائكة الى
الانبياء او الانبياء الى الامم بالبينات بالحجج والمعجزات وانزلنا معهم الكتاب ليبين الحق ويميز صواب العمل والميزان
ليسوى به الحقوق ويقام به العدل كما قال ليقوم الناس بالقسط وانزاله انزال اسبابه والامر باعداده وقيل انزل الحديد
ويجوز ان يراد به العدل ليقام به السياسة ويدفع به الاعداء كما قال وانزلنا الحديد فيه بأس شديد فان الات الحروب
متخذة منه ومنافع للناس اذ ما من صنعة الا والحديد آلتها وليعلم الله من ينصره ورسله باستعمال الاسلحة
في مجاهدة الكفار والعطف على محذوف دل عليه ما قبله فانه حال يتضمن تعليلا او اللام صلة لمحذوف اى انزله ليعلم الله
بالغيب حال من المستكن في ينصره ان الله قوي على اهلاك من اراد اهلاكه عزيز لا يفتقر الى نصرة وانما امرهم بالجهاد
لينتفعوا به ويستوجبوا ثواب الامتثال فيه ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب بان استنبأناهم
واوحينا اليهم الكتب وقيل المراد بالكتاب الكتابة بالخط فمنهم فمن الذرية او من المرسل اليهم وقد دل عليه ارسلنا مهتد وكثير
منهم فاسقون خارجون عن الطريق المستقيم والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة في الذم والدلالة على ان الغلبة
للضلال ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم اى ارسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى والضمير
لنوح وابراهيم ومن ارسلا اليهم او من عاصرهما من الرسل لا للذرية فان الرسل المقفى بهم من الذرية وآتيناه
الانجيل وقرئ بفتح الهمزة وامره اهون من امر البرطيل لانه اعجمي وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة وقرئ رآفة
على فعالة ورحمة ورهبانية ابتدعوها اى وابتدعوا رهبانية ابتدعوها او رهبانية مبتدعة على انها من المجعولات وهي
المبالغة في العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس منسوبة الى الرهبان وهو المبالغ في الخوف من رهب كالخشيان من
خشي وقرئت بالضم كانها منسوبة الى الرهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان ما كتبناها عليهم ما فرضناها عليهم الا
ابتغاء رضوان الله استثناء منقطع اى ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وقيل متصل فان ما كتبناها عليهم
بمعنى ما تعبدناهم وهو كما ينفي الايجاب المقصود منه دفع العقاب ينفي الندب المقصود منه مجرد حصول مرضات
الله وهو يخالف قوله ابتدعوها ثم ندبوا اليها او ابتدعوها بمعنى استحدثوها واتوا بها اولا لا انهم اخترعوها من تلقاء

انفسهم فما رعوها فما رعوا جميعا حق رعايتها بضم التثليث والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد عليه السلام
ونحوها اليه فآتينا الذين آمنوا اتوا بالايمان الصحيح وحافظوا حقوقها ومن ذلك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم
منهم من المتسمين باتباعه اجرهم وكثير منهم فاسقون ٭ خارجون عن حال الاتباع يا ايها الذين آمنوا
بالرسل المتقدمة اتقوا الله فيما نهاكم عنه وآمنوا برسوله محمد عليه السلام يؤتكم كفلين نصيبين من رحمته
لايمانكم بمحمد صلى الله عليه وسلم وايمانكم بمن قبله ولا يبعد ان يثابوا على دينهم السابق وان كان منسوخا ببركة الاسلام
وقيل الخطاب للنصارى الذين كانوا في عصره ويجعل لكم نورا تمشون به يريد المذكور في قوله يسعى نورهم او الهدى الذي
يسلك به الى جناب القدس ويغفر لكم والله غفور رحيم ٭ لئلا يعلم اهل الكتاب اي ليعلموا ولا مزيدة ويؤيده انه قرئ
ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم بادغام النون في الياء الا يقدرون على شيء من فضل الله ان هي المخففة والمعنى انه لا ينالون
شيئا مما ذكر من فضله ولا يتمكنون من نيله لانهم لم يؤمنوا برسوله وهو مشروط بالايمان به او لا يقدرون
على شيء من فضله فضلا ان يتصرفوا في اعظمه وهو النبوة فيخصونها بمن ارادوا ويؤيده قوله وان الفضل
بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ٭ وقيل لا غير مزيدة والمعنى لئلا يعتقد اهل الكتاب انه لا يقدر
النبي والمؤمنون به على شيء من فضل الله ولا ينالونه فيكون ان الفضل عطفا على ان لا يعلم وقرئ ليلا ووجهه ان الهمزة
حذفت وادغمت النون في اللام ثم ابدلت ياء وقرئ ليلا على ان الاصل في الحروف المفردة الفتح عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة الحديد كتب من الذين آمنوا بالله ورسله سورة المجادلة مدنية وهي احدى وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم ٭ قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله
روي ان خولة بنت ثعلبة ظاهر عنها زوجها اوس بن الصامت فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
حرمت عليه فقالت ما طلقني فقال حرمت عليه فاغتمت لصغر اولادها وشكت الى الله تعالى فنزلت هذه الآيات
الاربع وقد تشعر بان الرسول صلى الله عليه وسلم او المجادلة تتوقع ان الله يسمع مجادلتها وشكواها ويفرج عنها
كربها وادغم حمزة والكسائي وابو عمرو وهشام عن ابن عامر دالها في السين والله يسمع تحاوركما تراجعكما الكلام
وهو على تغليب الخطاب ان الله سميع بصير ٭ للاقوال والاحوال الذين يظاهرون منكم من نسائهم الظهار ان يقول
الرجل لامرأته انت علي كظهر امي مشتق من الظهر والحق به الفقهاء تشبيهها بجزء محرم وفي منكم تهجين لعادتهم
فيه فانه كان من ايمان اهل الجاهلية واصل يظهرون يتظهرون وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي يظاهرون من اظاهر
وعاصم يظاهرون من ظاهر ما هن امهاتهم اي على الحقيقة ان امهاتهم الا اللائي ولدنهم فلا تشبه بهن
في الحرمة الا من الحقها الله بهن كالمرضعات وازواج الرسول صلى الله عليه وسلم وعن عاصم امهاتهم بالرفع على لغة تميم
وقرئ بامهاتهم وهو ايضا على لغة من ينصب وانهم ليقولون منكرا من القول اذ الشرع انكره وزورا محرفا عن الحق
فان الزوجة لا تشبه الام وان الله لعفو غفور ٭ لما سلف منه مطلقا او اذا تيب عنه والذين يظاهرون من نسائهم
ثم يعودون لما قالوا اي الى قولهم بالتدارك ومنه المثل عاد الغيث على ما افسد وهو بنقض ما يقتضيه وذلك عند
الشافعي بامساك المظاهر عنها في النكاح زمانا يمكنه مفارقتها فيه اذ التشبيه يتناول حرمته لصحة استثنائها عنه
وهو اقل ما ينتقض به وعند ابي حنيفة باستباحة استمتاعها ولو بنظرة بشهوة وعند مالك بالعزم على الجماع وعند الحسن

عن حال الاتباع

فلا تشبه بهن

الحسن بالجماع او بالظهار في الاسلام على ان قوله يظاهرون بمعنى يعتادون الظهار اذ كانوا يظاهرون في الجاهلية
وهو قول الثوري او بتكراره لفظا وهو قول الظاهرية او بمعنى بان يحلف على ما قال وهو قول ابي مسلم او الى المقول فيها
بامساكها او استباحة استمتاعها او وطئها فتحرير رقبة اي فعليهم او فالواجب اعتاق رقبة والفاء للسببية ومن
فوائدها الدلالة على تكرر وجوب التحرير بتكرر الظهار والرقبة مقيدة بالايمان عندنا قياسا على كفارة القتل من قبل
ان يتماسا اي يستمتع كل من المظاهر والمظاهر عنها بالآخر لعموم اللفظ ومقتضى التشبيه او ان يجامعا وفيه دليل
على حرمة ذلك قبل التكفير ذلكم اي ذلكم الحكم بالكفارة توعظون به لانه يدل على ارتكاب الجناية الموجبة للغرامة و
يردع عنه والله بما تعملون خبير ٭ لا تخفى عليه خافية فمن لم يجد اي الرقبة والذي غاب ماله واجد فصيام
شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فان افطر بغير عذر لزمه الاستيناف وان افطر لعذر ففيه خلاف وان جامع
المظاهر عنها ليلا لم ينقطع التتابع خلافا لابي حنيفة ومالك فمن لم يستطع اي الصوم لهرم او مرض مزمن
او شبق مفرط فانه صلى الله عليه وسلم رخص للاعرابي المفطر ان يعدل لاجله فاطعام ستين مسكينا ستين مدا بمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو رطل وثلث لانه اقل ما قيل في المخرج في الفطرة وقال ابو حنيفة يعطي كل مسكين نصف صاع
من بر او صاعا من غيره وانما لم يذكر التماس مع الطعام اكتفاء بذكره مع الآخرين او لجوازه في خلال الاطعام
كما قال ابو حنيفه ذلك اي ذلك البيان او التعليم للاحكام ومحله النصب بفعل معلل بقوله لتؤمنوا بالله ورسوله
اي فرض ذلك لتصدقوا بالله ورسوله في قبول شرايعه ورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم وتلك حدود الله لا يجوز
تعديها وللكافرين اي الذين لا يقبلونها عذاب اليم ٭ وهو نظير قوله ومن كفر فان الله غني عن العالمين ان الذين
يحادون الله ورسوله يعادونهما فان كلا من المتعاديين في حد غير حد الآخر او يضعون او يختارون حدودا
غير حدودهما كبتوا اخذوا واهلكوا واصل الكبت الكب كما كبت الذين من قبلهم يعني كفار الامم الماضية وقد انزلنا
آيات بينات تدل على صدق الرسول وما جاء به وللكافرين عذاب مهين ٭ يذهب عزهم وتكبرهم يوم يبعثهم
الله منصوب بمهين او باضمار اذكر جميعا كلهم لا يدع احدا غير مبعوث او مجتمعين فينبئهم بما عملوا اي
على رؤس الاشهاد تشهيرا لحالهم وتقريرا لعذابهم احصاه الله احاط به عددا لم يغب منه شيء ونسوه لكثرته
او تهاونهم به والله على كل شيء شهيد ٭ لا يغيب عنه شيء الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض كليا
وجزئيا ما يكون من نجوى ثلاثة ما يقع من تناجي ثلاثة ويجوز ان يقدر مضاف او يؤول نجوى بمتناجين ويجعل
ثلاثة صفة لها واشتقاقها من النجوة وهي ما ارتفع فان السر امر مرفوع الى الذهن لا يتيسر لكل احد ان يطلع عليه
الا هو رابعهم الا الله يجعلهم اربعة من حيث انه يشاركهم في الاطلاع عليها والاستثناء من اعم الاحوال
ولا نجوى خمسة الا هو سادسهم وتخصيص العددين اما لخصوص الواقعة فان الآية نزلت في تناجي المنافقين
او لان الله وتر يحب الوتر والثلاثة اقل الاوتار او لان التشاور لا بد له من اثنين يكونان كالمتنازعين وثالث
يتوسط بينهما وقرئ ثلاثة وخمسة بالنصب على الحال باضمار يتناجون او تأويل نجوى بمتناجين ولا ادنى من ذلك
ولا اقل مما ذكر كالواحد والاثنين ولا اكثر كالستة وما فوقها الا هو معهم يعلم ما يجري بينهم وقرأ يعقوب ولا اكثر
بالرفع عطفا على محل من نجوى او محل ولا ادنى ان جعلت لا لنفي الجنس الا هو معهم اينما كانوا فان علمه بالاشياء ليس لقرب

مكانى حتى يتفاوت باختلاف الامكنة ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيمة تفضيحا لهم وتقريرا لما يستحقونه من الجزاء
ان الله بكل شىء عليم ٭ لان نسبة ذاته المقتضية للعلم الى الكل على سواء الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون
لما نهوا عنه نزلت فى اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون باعينهم اذا راوا المؤمنين فنهاهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عادوا لمثل فعلهم ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصية الرسول اى بما هو
اثم وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول وقرا حمزة وينتجون وروى عن يعقوب وهو يفتعلون من
النجوى واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله فيقولون السام عليك او انعم صباحا والله سبحانه يقول وسلام
على عباده الذين اصطفى ويقولون فى انفسهم فيما بينهم لولا يعذبنا الله بما نقول هلا يعذبنا بذلك لو كان
محمد نبيا حسبهم جهنم عذابا يصلونها يدخلونها فبئس المصير ٭ جهنم يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم
فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول كما يقول المنافقون وعن يعقوب فلا تنتجوا وتناجوا بالبر
والتقوى بما يتضمن خير المؤمنين والاتقاء عن معصية الرسول واتقوا الله الذى اليه تحشرون ٭
فيما تاتون وتذرون فانه مجازيكم عليه انما النجوى اى النجوى بالاثم والعدوان من الشيطان فانه المزين لها
والحامل عليها ليحزن الذين آمنوا بتوهمهم لانها فى نكبة اصابتهم وليس الشيطان او التناجى بضارهم
بضار للمؤمنين شيئا الا باذن الله الا بمشيته وعلى الله فليتوكل المؤمنون ٭ ولا يبالوا بنجويهم يا ايها الذين آمنوا
اذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس توسعوا فيه وليفسح بعضكم عن بعض من قولهم افسح عنى اى تنح وقرئ تفاسحوا
والمراد بالمجلس الجنس ويدل عليه قراءة عاصم بالجمع او مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم كانوا يتضامون به
تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه فافسحوا يفسح الله لكم فيما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق
والصدر وغيرها واذا قيل انشزوا انهضوا للتوسعة او لما امرتم به كصلوة او جهاد او ارتفعوا فى المجلس فانشزوا
وقرا نافع وابن عامر وعاصم بضم الشين فيهما يرفع الله الذين آمنوا منكم بالنصر وحسن الذكر فى الدنيا وايوائهم
غرف الجنان فى الآخرة والذين اوتوا العلم درجات ويرفع العلماء منهم خاصة درجات بما جمعوا من العلم والعمل
فان العلم مع علو درجته يقتضى العمل المقرون به مزيد رفعة ولذلك يقتدى بالعالم فى افعاله ولا يقتدى بغيره
وفى الحديث فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب والله بما تعملون خبير ٭ تهديد لمن لم يمتثل
الامر واستكرهه يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجويكم صدقة فتصدقوا قدامها
مستعار ممن له يدان وفى هذا الامر تعظيم الرسول وانفاع الفقراء والنهى عن الافراط فى السوال والميز بين المخلص
والمنافق ومحب الآخرة ومحب الدنيا واختلف فى انه للندب او للوجوب لكنه منسوخ بقوله ءاشفقتم وهو وان اتصل
تلاوة لم يتصل به نزولا وعن على رضى الله عنه ان فى كتاب الله آية ما عمل بها احد غيرى كان لى دينار فصرفته فكنت
اذا ناجيته تصدقت بدرهم وهو على القول بالوجوب لا يقدح فى غيره فلعله لم يتفق للاغنياء مناجاة فى مدة بقائه
اذ روى انه لم يبق الا عشرا وقيل الا ساعة ذلك اى ذلك التصدق خير لكم واطهر لانفسكم من الزينة وحب المال
وهو يشعر بالندبية لكن قوله فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ٭ اى لمن لم يجد حيث رخص له فى المناجاة بلا تصدق
ادل على الوجوب ءاشفقتم ان تقدموا بين يدى نجويكم صدقات اخفتم الفقر من تقديم الصدقة او اخفتم

الاموال ع

او اخفتم التقديم لما يعدكم الشيطان عليه من الفقر وجمع صدقات لجمع المخاطبين او لكثرة التناجى فاذ لم تفعلوا
وتاب الله عليكم بان رخص لكم ان لا تفعلوا وفيه اشعار بان اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه لما راى منهم مما قام مقام
توبتهم واذ على بابها وقيل بمعنى اذا او ان فاقيموا الصلوة وآتوا الزكوة فلا تفرطوا فى ادائهما واطيعوا الله
ورسوله فى سائر الاوامر فان القيام بها كالجابر للتفريط فى ذلك والله خبير بما تعملون ٭ ظاهرا وباطنا الم تر الى
الذين تولوا قوما غضب الله عليهم يعنى اليهود ما هم منكم ولا منهم لانهم منافقون مذبذبون بين
ذلك ويحلفون على الكذب وهو ادعاء الاسلام وهم يعلمون ٭ ان المحلوف عليه كذب كمن يحلف بالغموس وفى هذا
التقييد دليل على ان الكذب يعم ما يعلم المخبر عدم مطابقته وما لا يعلم روى انه عليه السلام كان فى حجرة من حجراته
فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبد الله بن نبتل المنافق وكان ازرق فقال له صلى
الله عليه وسلم علام تشتمنى انت واصحابك فحلف بالله ما فعل ثم جاء باصحابه فحلفوا فنزلت اعد الله لهم عذابا
شديدا نوعا من العذاب متفاقما انهم ساء ما كانوا يعملون ٭ فتمرنوا على سوء العمل واصروا عليه اتخذوا ايمانهم
اى التى حلفوا بها وقرئ بالكسر اى ايمانهم الذى اظهروه جنة وقاية دون دمائهم واموالهم فصدوا عن سبيل الله
فصدوا الناس فى خلال امنهم عن دين الله بالتحريش والتثبيط فلهم عذاب مهين ٭ وعيد ثان بوصف آخر لعذابهم
وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا اولئك اصحاب
النار هم فيها خالدون ٭ قد سبق مثله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له اى لله على انهم مسلمون ويقولون
كما يحلفون لكم فى الدنيا انهم لمنكم ويحسبون انهم على شىء لان تمكن النفاق فى نفوسهم بحيث يخيل اليهم
فى الآخرة ان الايمان الكاذبة تروج الكذب كما تروجه عليكم فى الدنيا الا انهم هم الكاذبون ٭ البالغون الغاية
فى الكذب حيث يكذبون مع عالم الغيب والشهادة ويحلفون عليه استحوذ عليهم الشيطان استولى عليهم
من حذت الابل وحزتها اذا استوليت عليها وهو مما جاء على الاصل فانسيهم ذكر الله لا يذكرونه بقلوبهم
ولا بالسنتهم اولئك حزب الشيطان جنوده واتباعه الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون ٭ لانهم
فوتوا على انفسهم النعيم المؤبد وعرضوا للعذاب المخلد ان الذين يحادون الله ورسوله اولئك فى الاذلين فى
جملة من هو اذل خلق الله كتب الله فى اللوح لاغلبن انا ورسلى اى بالحجة وقرا نافع وابن عامر ورسلى بفتح الياء
ان الله قوى على نصر اوليائه عزيز ٭ لا يغلب عليه فى مراده لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
من حاد الله ورسوله اى لا ينبغى ان تجدهم وادين اعداء الله والمراد انه لا ينبغى ان يوادونهم ولو كانوا آباءهم
او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم ولو كان المحادون اقرب الناس اليهم اولئك اى الذين لم يوادوهم
كتب فى قلوبهم الايمان اثبته فيها وهو دليل على خروج العمل من مفهوم الايمان فان جزء الثابت فى القلب
يكون ثابتا فيه واعمال الجوارح لا تثبت فيه وايدهم بروح منه اى من عند الله وهو نور القلب او القرآن او النصر
على العدو وقيل الضمير للايمان فانه سبب لحيوة القلب ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها
رضى الله عنهم بطاعتهم ورضوا عنه بقضائه او بما وعدهم من الثواب اولئك حزب الله جنده وانصار
دينه الا ان حزب الله هم المفلحون ٭ الفائزون بخير الدارين عن النبى عم من قرا سورة المجادلة كتب من حزب الله

تفاقم الامر اى عظم صحاح

عن ابن عباس يحلفون لله يوم القيمة كذبا كما حلفوا لاوليائه فى الدنيا وهو قولهم والله ربنا ما كنا مشركين ويحسبون انهم على شىء بانكارهم وحلفهم ٭ لباب

اى قويتهم بكتاب انزله فيه حيوة لهم وقيل اى ببرهان منه ونور وهدى وقيل اى نصرهم بجبرئيل كثير ممن يمارسهم تيسير

يوم القيمة سورة الحشر مدنية اربع وعشرون آية بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم ۰ روى انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة
صالح بنى النضير على ان لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر يوم بدر قالوا انه النبى المبعوث فى التورية بالنصرة فلما هزم
المسلمون يوم احد ارتابوا ونكثوا وخرج كعب بن الاشرف فى اربعين راكبا الى مكة وحالفوا ابا سفيان فامر رسول الله
صلى الله عليه وسلم اخا كعب من الرضاعة فقتله غيلة ثم صبحهم بالكتائب وحاصرهم حتى صالحوا على الجلاء فجلا اكثرهم
الى الشام ولحقت طائفة بخيبر والحيرة فانزل الله سبح لله الى قوله والله على كل شئ قدير وهو الذى اخرج الذين كفروا من
اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر اى فى اول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصبهم هذا الذل قبل ذلك او فى اول
حشرهم للقتال او الجلاء الى الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله عنه اياهم من خيبر اليه او فى اول حشر الناس الى
الشام وآخر حشرهم اليه فانهم يحشرون اليه عند قيام الساعة فتدركهم هناك او ان نارا تخرج من المشرق فتحشرهم
الى المغرب والحشر اخراج جمع من مكان الى آخر ما ظننتم ان يخرجوا لشدة باسهم ومنعتهم وظنوا انهم مانعتهم
حصونهم من الله اى ان حصونهم تمنعهم من باس الله وتغيير النظم وتقديم الخبر واسناد الجملة الى ضميرهم
للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم فى انفسهم انهم فى عزة ومنعة بسببها ويجوز ان يكون حصونهم
فاعلا لمانعتهم فاتيهم الله اى عذابه وهو الرعب والاضطرار الى الجلاء وقيل الضمير للمؤمنين اى فاتاهم نصر الله
وقرئ فآتيهم اى العذاب والنصر من حيث لم يحتسبوا لقوة وثوقهم وقذف فى قلوبهم الرعب واثبت فيها
الخوف الذى يرعبها اى يملأها يخربون بيوتهم بايديهم ضنا بها على المسلمين واخراجا لما استحسنوا من آلاتها
وايدى المؤمنين فانهم كانوا يخربون ظواهرها نكاية وتوسيعا لمجال القتال وعطفها على ايديهم من حيث ان
تخريب المؤمنين مسبب عن نقضهم فكانهم استعملوهم فيه والجملة حال او تفسير للرعب وقرأ ابو عمرو يخربون بالتشديد
لما فيه من التكثير وقيل الاخراب التعطيل او ترك الشئ خرابا والتخريب الهدم فاعتبروا يا اولى الابصار ۰ فاتعظوا
بحالهم فلا تغدروا ولا تعتمدوا على غير الله واستدل به على ان القياس حجة من حيث انه امر بالمجاوزة من حال
الى حال وحملها عليها فى حكم لما بينهما من المشاركة المقتضية له على ما قررناه فى الكتب الاصولية ولولا ان كتب الله
عليهم الجلاء الخروج من اوطانهم لعذبهم فى الدنيا بالقتل والسبى كما فعل ببنى قريظة ولهم فى الآخرة
عذاب النار ۰ استيناف معناه انهم ان نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة ذلك بانهم شاقوا الله
ورسوله ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب ۰ الاشارة الى ما ذكر مما حاق بهم وما كانوا بصدده وما
معد لهم او الى الاخير ما قطعتم من لينة اى شئ قطعتم من نخلة فعلة من اللون ويجمع على الوان وقيل من
اللين ومعناها النخلة الكريمة وجمعها اليان او تركتموها الضمير لما وتانيثه لانه مفسر باللينة قائمة على اصولها
وقرئ اصلها اكتفاء بالضمة عن الواو وعلى انه كرهن فباذن الله فبامره وليخزى الفاسقين ۰ علة لمحذوف
اى فعلتم او اذن لكم فى القطع ليجزيهم على فسقهم بما غاظهم منه روى انه صلى الله عليه وسلم لما امر بقطع نخيلهم
قالوا يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد فى الارض فما بال قطع النخل وتحريقها فنزلت واستدل به على جواز هدم ديار
الكفار وقطع اشجارهم زيادة لغيظهم وما افاء الله على رسوله وما اعاده عليه بمعنى صيره له او رده عليه

عليه فانه كان حقيقيا بان يكون له لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق لهم ما خلق ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير
بان يكون للمطيعين منهم من بنى النضير او من الكفرة فما اوجفتم عليه فما اجريتم على تحصيله من الوجيف
وهو سرعة السير من خيل ولا ركاب ما يركب من الابل غلب فيه كما غلب الراكب على راكبه وذلك ان كان المراد فى بنى
النضير لان قراهم كانت على ميلين من المدينة فمشوا اليها رجالا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ركب جملا
او حمارا ولم يجر مزيد قتال ولذلك لم يعط الانصار منه شيئا الا ثلثة كانت بهم حاجة ولكن الله يسلط رسله
على من يشاء بقذف الرعب فى قلوبهم والله على كل شئ قدير ۰ فيفعل ما يريد تارة بالوسائط الظاهرة وتارة
بغيرها ما افاء الله على رسوله من اهل القرى بيان للاول ولذلك لم يعطف عليه فلله وللرسول ولذى
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل اختلف فى قسم الفئ فقيل يسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله فى عمارة
المسجد الكعبة وسائر المساجد وقيل يخمس لان ذكر الله للتعظيم ويصرف الآن سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى الامام على قول والى العساكر والثغور على قول والى مصالح المسلمين على قول وقيل يخمس خمسه كالغنيمة فانه
صلى الله عليه وسلم كان يقسم الخمس كذلك ويصرف الاخماس الاربعة كما يشاء والآن على الخلاف المذكور كيلا يكون
اى الفئ الذى حقه ان يكون للفقراء دولة بين الاغنياء منكم الدولة ما يتداوله الاغنياء ويدور بينهم كما كان
فى الجاهلية وقرئ دولة بمعنى كيلا يكون الفئ ذا تداول بينهم او اخذه غلبة تكون بينهم ودولة بالرفع على كان التامة
اى كيلا يقع دولة جاهلية وما آتيكم الرسول وما اعطاكم من الفئ او من الامر فخذوه لانه حلال لكم او فتمسكوا
لانه واجب الطاعة وما نهيكم عنه عن اخذه منه او عن اتيانه فانتهوا عنه واتقوا الله فى مخالفة رسوله عم
ان الله شديد العقاب لمن خالفه للفقراء المهاجرين بدل من لذى القربى وما عطف عليه فان الرسول لا يسمى
فقيرا ومن اعطى اغنياء ذوى القربى خصص الابدال بما بعده او الفئ بفئ بنى النضير اخرجوا من ديارهم واموالهم
فان كفار مكة اخرجوهم واخذوا اموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا حال مقيدة لاخراجهم بما يوجب
تفخيم شانهم وينصرون الله ورسوله بانفسهم واموالهم اولئك هم الصادقون ۰ فى ايمانهم والذين
تبوؤا الدار والايمان عطف على المهاجرين والمراد بهم الانصار فانهم لزموا المدينة والايمان وتمكنوا فيهما
وقيل المعنى تبوؤا دار الهجرة ودار الايمان فحذف المضاف من الثانى والمضاف اليه من الاول وعوض عنه اللام
او تبوؤا الدار واخلصوا الايمان كقوله علفتها تبنا وماء باردا وقيل سمى المدينة بالايمان لانها مظهره ومصيره
من قبلهم من قبل هجرة المهاجرين وقيل تقدير الكلام والذين تبوؤا الدار من قبلهم والايمان يحبون
من هاجر اليهم ولا يثقل عليهم ولا يجدون فى صدورهم فى انفسهم حاجة ما تحمل عليه الحاجة
كالطلب والحزازة والحسد والغيظ مما اوتوا مما اعطى المهاجرون من الفئ وغيره ويؤثرون على انفسهم
ويقدمون المهاجرين على انفسهم حتى ان من كان عنده امرأتان نزل عن واحدة وزوجها من احدهم ولو
كان بهم خصاصة حاجة من خصاص البناء وهى فرجه ومن يوق شح نفسه حتى يخالفها فيما يغلب عليها
من حب المال وبغض الانفاق فاولئك هم المفلحون ۰ الفائزون بالثناء العاجل والثواب الآجل والذين جاؤا
من بعدهم هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام او التابعون باحسان وهم المؤمنون بعد الفريقين

الذين ص

الذين ظهر صدقهم فى ايمانهم ع

الى يوم القيمة ولذلك قيل ان الآية قد استوعبت جميع المؤمنين يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمان اى لاخواننا فى الدين ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا حقدا لهم ربنا انك رؤف رحيم ٥ حقيق
بان تجيب دعاءنا الم تر الى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب يريد الذين بينهم وبينهم
اخوة الكفر والصداقة او الموالاة لئن اخرجتم من دياركم لنخرجن معكم فى قتالكم او خذلانكم ولا نطيع فيكم احدا
ابدا اى من رسول الله والمسلمين وان قوتلتم لننصرنكم لنعاوننكم والله يشهد انهم لكاذبون ٥ لعلمه بانهم
لا يفعلون ذلك كما قال لئن اخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم وكان كذلك فان ابن
ابى واصحابه راسلوا بنى النضير بذلك ثم اخلفوهم وفيه دليل على صحة النبوة واعجاز القرآن ولئن نصروهم على
الفرض والتقدير ليولن الادبار انهزاما ثم لا ينصرون ٥ بعد بل يخذلهم ولا ينفعهم نصرة المنافقين اذ ضمير
الفعلين يحتمل ان يكون لليهود وان يكون للمنافقين لانتم اشد رهبة اى اشد مرهوبية مصدر للفعل المبنى للمفعول
فى صدورهم فانهم كانوا يضمرون مخافتهم من المؤمنين من الله على ما يظهرونه نفاقا فان استبطان رهبتكم
سبب لاظهار رهبة الله ذلك بانهم قوم لا يفقهون ٥ لا يعلمون عظمة الله حتى يخشونه حق خشيته ويعلمون انه
الحقيق بان يخشى لا يقاتلونكم اليهود والمنافقون جميعا مجتمعين متفقين الا فى قرى محصنة بالدروب والخنادق
او من وراء جدر لفرط رهبتهم باسهم بينهم شديد اى وليس ذلك من ضعفهم وجبنهم فانهم يشتد
اذا حارب بعضهم بعضا بل لقذف الله الرعب فى قلوبهم ولان الشجاع يجبن والعزيز يذل اذا حارب الله ورسوله
تحسبهم جميعا مجتمعين متفقين وقلوبهم شتى متفرقة لافتراق عقائدهم واختلاف مقاصدهم
ذلك بانهم قوم لا يعقلون ٥ ما فيه صلاحهم وان تشتت القلوب يوهن قواهم كمثل الذين من قبلهم
اى مثل اليهود كمثل اهل بدر او بنى قينقاع ان صح انهم اخرجوا قبل النضير او المهلكين من الامم الماضية قريبا
فى زمان قريب وانتصابه بمثل اذ التقدير كوجود مثل ذاقوا وبال امرهم سوء عاقبة كفرهم فى الدنيا ولهم عذاب اليم
فى الآخرة كمثل الشيطان اى مثل المنافقين فى اغراء اليهود على القتال كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر اغراه على
الكفر اغراء الآمر المامور فلما كفر قال انى برئ منك تبرأ منه مخافة ان يشاركه فى العذاب ولم ينفعه ذلك
كما قال انى اخاف الله رب العالمين ٥ فكان عاقبتهما انهما فى النار خالدين فيها وذلك جزاء الظالمين ٥ والمراد من
الانسان الجنس وقيل ابو جهل قال له ابليس يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم الآية وقيل راهب
حمله على الفجور والارتداد وقرئ عاقبتهما وخالدان على انهما الخبران وفى النار لغو يا ايها الذين آمنوا اتقوا
الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ليوم القيمة سماه به لدنوه او لان الدنيا كيوم والآخرة غده وتنكيره للتعظيم
واما تنكير النفس فلاستقلال الانفس النواظر فيما قدمن للآخرة كانه قال فلتنظر نفس واحدة فى ذلك واتقوا الله
كرره للتاكيد او الاول فى اداء الواجبات لانه مقرون بالعمل والثانى فى ترك المحارم لاقترانه بقوله ان الله خبير بما
تعملون ٥ وهو كالوعيد على المعاصى ولا تكونوا كالذين نسوا الله نسوا حقه فانساهم انفسهم فجعلهم
ناسين لها حتى لم يسمعوا ما ينفعها ولم يفعلوا ما يخلصها او اراهم يوم القيمة من الهول ما انساهم انفسهم
اولئك هم الفاسقون ٥ الكاملون فى الفسق لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة الذين استكملوا نفوسهم

نفوسهم فاستأهلوا الجنة والذين استمهنوها فاستحقوا النار واحتج بها اصحابنا على ان المسلم لا يقتل بالكافر
اصحاب الجنة هم الفائزون ٥ بالنعيم المقيم لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرايته خاشعا متصدعا من خشية الله
تمثيل وتخييل كما مر فى قوله انا عرضنا الامانة ولذلك عقبه بقوله وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون
فان الاشارة اليه والى امثاله والمراد توبيخ الانسان على عدم تخشعه عند تلاوة القرآن لقساوة قلبه وقلة تدبره و
التصدع التشقق وقرئ مصدعا على الادغام هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ٥
ما غاب عن الحس من الجواهر القدسية واحوالها وما حضر له من الاجرام واعراضها وتقديم الغيب لتقدمه فى
الوجود وتعلق العلم القديم به او المعدوم والموجود او السر والعلانية هو الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس
البليغ فى النزاهة عما يوجب نقصانا وقرئ بالفتح وهو لغة فيه السلام ذو السلامة من كل نقص وآفة مصدر
وصف به للمبالغة المؤمن واهب الامن وقرئ بالفتح بمعنى المؤمن به على حذف الجار المهيمن الرقيب الحافظ لكل شئ
مفيعل من الامن قلبت همزته هاء العزيز الجبار الذى جبر خلقه على ما اراد او جبر حالهم بمعنى اصلحه
المتكبر الذى تكبر عن كل ما يوجب حاجة او نقصانا سبحان الله عما يشركون ٥ اذ لا يشاركه فى شئ من ذلك
هو الله الخالق المقدر للاشياء على مقتضى حكمته البارئ الموجد لها بريا من التفاوت المصور الموجد صورها
وكيفياتها كما اراد ومن اراد الاطناب فى شرح هذه الاسماء واخواتها فعليه بكتاب المسمى بمنتهى المنى له الاسماء
الحسنى لانها دالة على محاسن المعانى يسبح له ما فى السموات والارض لتنزهه عن النقايص كلها وهو العزيز الحكيم
الجامع للكمالات باسرها فانها راجعة الى الكمال فى القدرة والعلم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر
غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر سورة الممتحنة مدنية وآيها ثلث عشر آية بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء نزلت فى حاطب بن ابى بلتعة فانه لما علم ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يغزو اهل مكة كتب اليهم ان رسول الله يريدكم فخذوا حذركم وارسل مع سارة مولاة بنى المطلب
فنزل جبرئيل عليه السلام فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا رضى الله عنه وعمارا وطلحة والزبير والمقداد
وابا مرثد رضى الله عنهم وقال انطلقوا حتى تاتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب حاطب الى اهل مكة
فخذوا منها وخلوها فان ابت فاضربوا عنقها فادركوها ثمه فجحدت فسل على رضى الله عنه السيف فاخرجته
عن عقيصتها فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطبا وقال ما حملك عليه فقال ما كفرت منذ اسلمت
وما غششتك منذ نصحتك ولكنى كنت امرأ ملصقا فى قريش وليس لى فيهم من يحمى اهلى فاردت ان آخذ عندهم يدا
وقد علمت ان كتابى لا يغنى عنهم شيئا فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره تلقون اليهم بالمودة تفضون
اليهم المودة بالمكاتبة والباء مزيدة او اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب المودة والجملة حال من فاعل
لا تتخذوا او صفة لاولياء جرت على غير من هى له فلا حاجة فيها الى ابراز الضمير لانه مشروط فى الاسم دون الفعل
وقد كفروا بما جاءكم من الحق حال من فاعل احد الفعلين يخرجون الرسول واياكم اى من مكة وهو حال من
كفروا او استيناف لبيانه ان تؤمنوا بالله ربكم بان تؤمنوا به وفيه تغليب المخاطب والالتفات من التكلم الى الغيبة
للدلالة على ما يوجب الايمان ان كنتم خرجتم عن اوطانكم جهادا فى سبيلى وابتغاء مرضاتى علة للخروج وعمدة

عالم الغيب والشهادة ما غاب عن الحس الى آخره هو الرحمن الرحيم الى قوله البالغ نسخه

اصلحها ع

قال عليه السلام من قال حين يصبح ثلث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه وقد روى ان الاسم الاعظم فى هذه الآيات من هو الله الى آخرها كواشى

فعذره ع
قبل عذره ع

للتعليق وجواب الشرط محذوف دل عليه لا تتخذوا تسرون اليهم بالمودة بدل من تلقون او استيناف معناه
اى طايل لكم فى اسرار المودة او الاخبار بسبب المودة وانا اعلم بما اخفيتم وما اعلنتم اى منكم وقيل اعلم مضارع
والباء مزيدة وما موصولة او مصدرية ومن يفعله منكم اى يفعل الاتخاذ فقد ضل سواء السبيل ○ اخطأه
ان يثقفوكم يظفروا بكم يكونوا لكم اعداء لا ينفعكم القاء المودة اليهم ويبسطوا اليكم ايديهم والسنتهم بالسوء
بما يسوءكم كالقتل والشتم وودوا لو تكفرون ○ وتمنوا ارتدادكم ومجيئه وحده بلفظ الماضى للاشعار بانهم ودوا
ذلك قبل كل شئ وان ودادتهم حاصلة وان لم يثقفوكم لن تنفعكم ارحامكم قراباتكم ولا اولادكم الذين توالون
المشركين لاجلهم يوم القيمة يفصل بينكم يفرق بينكم بما عراكم من الهول فيفر بعضكم من بعض فما لكم ترفضون
اليوم حق الله لمن يفر عنكم غدا وقرأ حمزة والكسائى بكسر الصاد والتشديد وفتح الفاء وقرأ ابن عامر يفصل على البناء للمفعول مع التشديد
وهو بينكم والله بما تعملون بصير ○ فيجازيكم عليه قد كانت لكم اسوة حسنة قدوة اسم لما يؤتسى به فى ابرهيم
وعاصم يفصل
والذين معه صفة ثانية او خبر كان ولكم لغو او حال من المستكن فى حسنة او صلة لها لا لاسوة لانها وصفت
اذ قالوا لقومهم ظرف لخبر كان انا برآء منكم جمع برئ كظريف وظرفاء ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم
اى بدينكم او بمعبودكم او بكم وبه فلا نعتد بشأنكم وبآلهتكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدا حتى
تؤمنوا بالله وحده فتنقلب العداوة والبغضاء الفة ومحبة الا قول ابرهيم لابيه لاستغفرن لك استثناء
من قوله اسوة حسنة فان استغفاره لابيه الكافر ليس مما ينبغى ان يأتسوا به فانه كان قبل النهى او لموعدة
وعدها اياه وما املك لك من الله من شئ من تمام قول المستثنى ولا يلزم من استثناء المجموع استثناء
جميع اجزائه ربنا عليك توكلنا واليك انبنا واليك المصير ○ متصل بما قبل الاستثناء او امر من الله للمؤمنين
بان يقولوه تتميما لما وصاهم به من قطع العلايق بينهم وبين الكفار ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا
بان تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لا نحتمله واغفر لنا ما فرط ربنا انك انت العزيز الحكيم ○ ومن كان
كذلك كان حقيقا بان يجير المتوكل ويجيب الداعى لقد كان لكم فيهم اسوة حسنة تكرير لمزيد الحث على
التأسى بابرهيم عليه السلام ولذلك صدر بالقسم وابدل قوله لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر من لكم
فانه يدل على انه لا ينبغى لمؤمن ان يترك التأسى بهم وان تركه مؤذن بسوء العقيدة ولذلك عقبه بقوله
ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد ○ فانه جدير بان يوعد به الكفرة عسى الله ان يجعل بينكم وبين
الذين عاديتم منهم مودة لما نزل لا تتخذوا عادى المؤمنون اقاربهم المشركين وتبرؤا عنهم فوعدهم
الله بذلك وانجز اذا اسلم اكثرهم وصاروا لهم اولياء والله قدير على ذلك والله غفور رحيم ○ لما فرط
منكم فى موالاتهم من قبل ولما بقى فى قلوبكم من ميل الرحم لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم
فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم اى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء لان قوله ان تبروهم بدل من الذين
وتقسطوا اليهم تفضوا اليهم بالقسط اى العدل ان الله يحب المقسطين ○ اى العادلين روى ان
قتيلة بنت عبد العزى قدمت مشركة على بنتها اسماء بنت ابى بكر بهدايا فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول
فنزلت انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم كمشركى

ان يقولوه

كمشركى مكة فان بعضهم سعوا فى اخراج المؤمنين وبعضهم اعانوا المخرجين ان تولوهم بدل من الذين
بدل الاشتمال ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون ○ لوضعهم الولاية فى غير موضعها يا ايها الذين آمنوا
اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن فاختبروهن بما يغلب على ظنكم موافقة قلوبهن لسانهن فى الايمان
الله اعلم بايمانهن فانه المطلع على ما فى قلوبهن فان علمتموهن مؤمنات العلم الذى يمكنكم تحصيله وهو الظن
الغالب بالحلف وظهور الامارات وانما سماه علما ايذانا بانه كالعلم فى وجوب العمل به فلا ترجعوهن الى الكفار
الى ازواجهن الكفرة لقوله لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن والتكرير للمطابقة والمبالغة او الاولى لحصول الفرقة
والثانية للمنع عن الاستيناف وآتوهم ما انفقوا ما دفعوا اليهن من المهور وذلك لان صلح الحديبية جرى على ان
من جاءنا منكم رددناه فلما تعذر عليه ردهن لورود النهى عنه لزم رد مهورهن اذ روى انه صلى الله عليه وسلم
كان بالحديبية اذ جاءته سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة فاقبل زوجها مسافر المخزومى طالبا لها فنزلت
فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفت فاعطى زوجها ما انفق وتزوجها عمر رضى الله عنه ولا جناح
عليكم ان تنكحوهن فان الاسلام حال بينهن وبين ازواجهن الكفار اذا آتيتموهن اجورهن شرط ايتاء
المهر فى نكاحهن ايذانا بان ما اعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر ولا تمسكوا بعصم الكوافر بما تعتصم به الكافرات
من عقد وسبب جمع عصمة والمراد نهى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وقرأ البصريان ولا تمسكوا
بالتشديد واسئلوا ما انفقتم من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار وليسئلوا ما انفقوا من مهور ازواجهم
المهاجرات ذلكم حكم الله يعنى جميع ما ذكر فى الآية يحكم بينكم استيناف او حال من الحكم على حذف الضمير او جعل
الحكم حاكما على المبالغة والله عليم حكيم ○ يشرع ما يقتضيه حكمته وان فاتكم وان سبقكم وانفلت منكم شئ
من ازواجكم الى الكفار احد من ازواجكم وقد قرئ به وايقاع شئ موقعه للتحقير والمبالغة فى التعميم او شئ
من مهورهن فعاقبتم فجاءت عقبتكم اى نوبتكم من اداء المهر شبه الحكم باداء هؤلاء مهور نساء اولئك تارة
واداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بامر يتعاقبون فيه كما يتعاقب فى الركوب وغيره فآتوا الذين ذهبت ازواجهم
مثل ما انفقوا من مهر المهاجرة ولا تؤتوه زوجها الكافر روى انه لما نزلت الآية المتقدمة ابى المشركون ان
يؤدوا مهر الكوافر فنزلت وقيل معناه ان فاتكم فاصبتم من الكفار عقبى وهى الغنيمة فآتوا بدل الفايت من الغنيمة
واتقوا الله الذى انتم به مؤمنون ○ فان الايمان به يقتضى التقوى منه يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات
يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئا نزلت يوم الفتح فانه صلى الله عليه وسلم عن بيعة الرجال اخذ فى بيعة النساء
ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن يريد وأد البنات ولا يأتين ببهتان يفترينه بين ايديهن
خشية الفقر
وارجلهن ولا يعصينك فى معروف فى حسنة تأمرهن بها والتقييد مع المعروف مع ان الرسول صلى الله
عليه وسلم لا يأمر الا به تنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق فبايعهن اذا بايعنك بضمان
الثواب على الوفاء بهذه الاشياء واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم ○ يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا
قوما غضب الله عليهم يعنى عامة الكفار او اليهود اذ روى انها نزلت فى بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون
اليهود ليصيبوا من ثمارهم قد يئسوا من الآخرة لكفرهم بها او لعلمهم بانه لا حظ لهم فيها لعنادهم الرسول

ذكر ان هذه الآية نزلت فى صلح الحديبية وكان فيه ان من جاءنا منهم رددناه عليهم فامر الشرع فى النساء ان لا يرددن اليهم وفى الرجال ان يردوا اليهم وذلك لضعف النساء عن الدفع عن انفسهن والعجز عن الصبر على الفتنة ○ تيسير

قال قتادة الحكم فى رد الصداق انما هو فى نساء اهل العهد واما من لا عهد بينه وبين المسلمين فلا يرد عليهم الصداق قال القرطبى و الامر كما قال ثم ان المأمور بقوله وآتوهم ما انفقوا هو الامام يفعله من بيت المال الذى لا يتعين لمصرف ○ لباب

واصل العصمة الحبل ومن امسك شيئا فقد عصمه ○ ابو الليث

قوله وليسئلوا ما هو امر للكفار وهو من باب وليجدوا فيكم غلظة فهو امر للمؤمنين بالاداء مجازا وقيل المراد التسوية ○ كشف

وهذه الآية منسوخة بالاجماع ○ ابو الليث

المنعوت في التورية المؤيد بالآيات كما يئس الكفار من اصحاب القبور ان يبعثوا ويثابوا او
ينالهم خير منهم وعلى الاول وضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ان الكفر آيسهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة الممتحنة كان له المؤمنون والمؤمنات شفعاء يوم القيمة سورة الصف

مدنية اربع عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم سبح لله ما في

السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم ٭ سبق تفسيره يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون
روى ان المسلمين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله لبذلنا فيه اموالنا وانفسنا فانزل الله ان الله يحب الذين
يقاتلون في سبيله فولوا يوم احد فنزلت ولم مركبة من لام الجر وما الاستفهامية والاكثر على حذف
الفها مع حروف الجر واستعمالها معها واعتناقهما في الدلالة على المستفهم عنه كبر مقتا عند الله
ان تقولوا ما لا تفعلون ٭ المقت اشد البغض ونصبه على التمييز للدلالة على ان قولهم هذا مقت
خالص كبر عند من يحقر دونه كل عظيم مبالغة في المنع عنه ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا
مصطفين مصدر وصف به كانهم بنيان مرصوص في تراصهم من غير فرجة حال من المستكن في
الحال الاولى والرص اتصال بعض البناء بالبعض واستحكامه واذ قال موسى لقومه مقدر باذكر او كان كذا
يا قوم لم تؤذونني بالعصيان والرمي بالادرة وقد تعلمون اني رسول الله اليكم بما جئتكم من المعجزات
والجملة حال مقررة للانكار فان العلم بنبوته يوجب تعظيمه ويمنع ايذاءه وقد لتحقيق العلم فلما زاغوا
عن الحق ازاغ الله قلوبهم صرفها عن قبول الحق والميل الى الصواب والله لا يهدي القوم الفاسقين ٭
هداية موصلة الى معرفة الحق والى الجنة واذ قال عيسى ابن مريم يا بني اسرائيل ولعله لم يقل يا قوم كما قال
موسى عليه السلام لانه لا نسب له فيهم اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي من التورية ومبشرا
في حال تصديقي لما تقدمني من التورية وتبشيري برسول يأتي من بعدي والعامل في الحالين ما في الرسول
من معنى الارسال لا الجار لانه لغو اذ هو صلة للرسول فلا يعمل اسمه احمد يعني محمدا صلى الله عليه وسلم
والمعنى ديني التصديق بكتب الله وانبيائه فذكر اول الكتب المشهورة الذي حكم به النبيون والنبي الذي هو خاتم
المرسلين فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين ٭ الاشارة الى ما جاء به او اليه وتسميته سحرا للمبالغة
ويؤيده قراءة حمزة والكسائي هذا ساحر على ان الاشارة الى عيسى عليه السلام ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب
وهو يدعى الى الاسلام اي لا احد اظلم ممن يدعى الى الاسلام الظاهر حقيته المقتضي له خير الدارين فيضع
موضع اجابته الافتراء على الله بتكذيب رسوله وتسمية آياته سحرا فانه يعم اثبات المنفي ونفي الثابت وقرئ
يدعي يقال دعاه وادعاه كلمسه والتمسه والله لا يهدي القوم الظالمين ٭ لا يرشدهم الى ما فيه فلاحهم
يريدون ليطفئوا اي يريدون ان يطفئوا واللام مزيدة لما فيها من معنى الارادة تاكيدا لها كما زيدت لما
فيها من معنى الاضافة تاكيدا لها في لا اباك او يريدون الافتراء ليطفئوا نور الله بافواههم يعني دينه
او حجته بطعنهم فيه والله متم نوره مبلغ غايته بنشره واعلائه وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي
وحفص بالاضافة ولو كره الكافرون ٭ ارغاما لهم هو الذي ارسل رسوله بالهدى بالقرآن او المعجزة ودين

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الصف كان عيسى بن مريم مصليا عليه ومستغفرا له ما دام في الدنيا وكان رفيقه يوم القيمة ختم تلك بذكر الكفار وهذه بذكر المسيحين وتلك في قطع موالات الكفار وهذه في الجهاد معهم فانتظمتا

بان مالوا الى الباطل واختاروه علم منه انه تعالى يضل من علم منه اختيار الباطل ويهدي من علم منه اختيار الاهتداء تيسير

النبيون ٤

ودين الحق والملة الحنيفية ليظهره على الدين كله ليغلبه على جميع الاديان ولو كره المشركون ٭
لما فيه من محض التوحيد وابطال الاشراك يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم ٭
وقرأ ابن عامر تنجيكم بالتشديد تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم استيناف
مبين للتجارة وهو الجمع بين الايمان والجهاد المؤدي الى كمال عزهم والمراد به الامر وانما جيء بلفظ الخبر ايذانا بان ذلك
مما لا يترك ذلكم خير لكم يعني ما ذكر من الايمان والجهاد ان كنتم تعلمون ٭ ان كنتم من اهل العلم اذ الجاهل لا يعتد
بفعله يغفر لكم ذنوبكم جواب للامر المدلول عليه بلفظ الخبر او لشرط او استفهام دل عليه الكلام تقديره ان تؤمنوا
وتجاهدوا او هل تقبلون ان ادلكم يغفر لكم ويبعد جعله جواب هل ادلكم لان مجرد دلالته لا يوجب المغفرة ويدخلكم
جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم ٭ الاشارة الى ما ذكر
من المغفرة وادخال الجنة واخرى تحبونها ولكم الى هذه النعمة المذكورة نعمة اخرى عاجلة محبوبة وفي تحبونها
تعريض بانهم يؤثرون العاجل على الآجل وقيل اخرى منصوبة باضمار يعطكم او تحبون مبتدأ خبره نصر من الله
وهو على الاول بدل او بيان وعلى قول النصب خبر محذوف وقد قرئ بما عطف عليه بالنصب على البدل او الاختصاص
او المصدر وفتح قريب عاجل وبشر المؤمنين ٭ عطف على محذوف مثل قل يا ايها الذين آمنوا وبشر او على تؤمنون
فانه في معنى الامر كانه قال آمنوا وجاهدوا ايها المؤمنون وبشرهم يا رسول الله بما وعدتهم عليهما آجلا وعاجلا
يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله وقرأ الحجازيان وابو عمرو بالتنوين واللام لان المعنى كونوا بعض انصار الله
كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصاري الى الله اي من جندي متوجها الى نصرة الله ليطابق قوله قال
الحواريون نحن انصار الله والاضافة الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر لما بينهما من الاختصاص والثانية
اضافة الفاعل الى المفعول والتشبيه باعتبار المعنى اذ المراد قل لهم كما قال عيسى او كونوا انصارا كما كان الحواريون
حين قال لهم عيسى من انصاري الى الله والحواريون اصفياؤه وهم اول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا من الحور
وهو البياض فآمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة اي بعيسى عليه السلام فايدنا الذين آمنوا على
عدوهم بالحجة او بالحرب وذلك بعد رفع عيسى فاصبحوا ظاهرين ٭ فصاروا غالبين عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة الصف كان عيسى عليه السلام مصليا عليه ومستغفرا له ما دام في الدنيا وهو يوم القيمة رفيقه

سورة الجمعة مدنية احدى عشرة آية بسم الله الرحمن الرحيم

يسبح لله ما في السموات وما في الارض الملك القدوس العزيز الحكيم ٭ وقد قرئ الصفات الاربع بالرفع
على المدح هو الذي بعث في الاميين اي في العرب لان اكثرهم لا يكتبون ولا يقرؤن رسولا منهم من جملتهم اميا
مثلهم يتلو عليهم آياته مع كونه اميا مثلهم لم يعهد منه قراءة ولا تعلم ويزكيهم من خبائث العقائد والاعمال
ويعلمهم الكتاب والحكمة القرآن والشريعة او معالم الدين من المنقول والمعقول ولو لم يكن له سواه معجزة لكفاه
وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين ٭ من الشرك وخبث الجاهلية وهو بيان لشدة احتياجهم الى نبي يرشدهم
وازاحة لما يتوهم ان الرسول تعلم ذلك من معلم وان هي المخففة واللام تدل عليها وآخرين منهم عطف على الاميين
او المنصوب في يعلمهم وهم الذين جاؤا بعد الصحابة رضي الله عنهم الى يوم الدين فان دعوته وتعليمه تعم الجميع لما يلحقوا بهم

قال الفراء اخرى في موضع رفع على الابتداء والتقدير ولكم مثوبة اخرى وهو اختيار الطبري واستدل على هذا بقوله نصر وفتح بالرفع على البدل من اخرى ٭ مكي

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجمعة كتب الله له عشر حسنات بعدد من ذهب الى الجمعة من مصر من امصار المسلمين وبعدد من لم يذهب ختم تلك بذكر من آمن بعيسى ومن كفر به وبدأ هذه بذكر من آمن بمحمد وكفر به فانتظما ... تلك في ابتداء اهل الكتاب بموسى وعيسى بما قالوا وهذه في ابتداء محمد والمؤمنين مما قالوا تيسير

لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون وهو العزيز في تمكينه من هذا الامر الخارق للعادة الحكيم ٥ في اختياره وتعليمه
ذلك فضل الله ذلك الفضل الذي امتاز به عن اقرانه فضله يؤتيه من يشاء تفضلا وعطية والله ذو الفضل
العظيم ٥ الذي يستحقر دونه نعم الدنيا ونعيم الآخرة مثل الذين حملوا التورية علموها وكلفوا العمل بها ثم
لم يحملوها لم يعملوا ولم ينتفعوا بما فيها كمثل الحمار يحمل اسفارا كتبا من العلم يتعب في حملها ولا ينتفع بها
ويحمل حاله والعامل فيه معنى المثل او صفة اذ ليس المراد من الحمار معين بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله اي مثل
الذين كذبوا هم المكذبون آيات الله الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون الذين صفة للقوم والمخصوص
بالذم محذوفا والله لا يهدي القوم الظالمين ٥ قل يا ايها الذين هادوا تهودوا ان زعمتم انكم اولياء لله
من دون الناس اذ كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه فتمنوا الموت فتمنوا من الله ان يميتكم وينقلكم
من دار البلية الى محل الكرامة ان كنتم صادقين ٥ في زعمكم ولا يتمنونه ابدا بما قدمت ايديهم بسبب ما
قدموا من الكفر والمعاصي والله عليم بالظالمين ٥ فيجازيهم على اعمالهم قل ان الموت الذي تفرون منه
وتخافون ان تتمنوه بلسانكم مخافة ان يصيبكم فتؤخذوا باعمالكم فانه ملاقيكم والفاء لتضمن الاسم معنى الشرط
باعتبار الوصف وكان فرارهم يسرع لحوقه بهم وقد قرئ بغيرها ويجوز ان يكون الموصول خبرا والفاء عاطفة
ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ٥ بان يجازيكم عليه يا ايها الذين آمنوا اذا نودي
للصلوة اي اذن لها من يوم الجمعة بيان لاذا وانما سمي جمعة لاجتماع الناس فيه للصلوة وكانت العرب
تسميه العروبة وقيل سماه كعب بن لوي لاجتماع الناس فيه اليه واول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه لما قدم المدينة نزل قبا واقام بها الى الجمعة ثم دخل المدينة وصلى الجمعة في دار لبني سالم بن عوف فاسعوا الى
ذكر الله فامضوا اليه مسرعين قصدا فان السعي دون العدو والذكر الخطبة وقيل الصلوة والامر بالسعي اليها
يدل على وجوبها وذروا البيع واتركوا المعاملة ذلكم اي السعي الى ذكر الله خير لكم من المعاملة فان نفع الآخرة
خير وابقى ان كنتم تعلمون ٥ الخير والشر الحقيقيين او كنتم من اهل العلم فاذا قضيت الصلوة اديت وفرغ منها
فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله اطلاق لما حظر عليهم واحتج به من جعل الامر بعد الحظر للاباحة
وفي الحديث وابتغوا من فضل الله ليس بطلب الدنيا وانما هو عيادة وحضور جنازة وزيارة في الله واذكروا الله
كثيرا واذكروه في مجامع احوالكم ولا تخصوا ذكره بالصلوة لعلكم تفلحون ٥ بخير الدارين واذا راوا تجارة
او لهوا انفضوا اليها روي انه صلى الله عليه وسلم كان يخطب للجمعة فمرت عير تحمل الطعام فخرج الناس اليهم
الا اثني عشر فنزلت وافراد التجارة برد الكناية لانها المقصودة فان المراد من اللهو الطبل الذي كانوا يستقبلون
به العير والترديد للدلالة على ان منهم من انفض لمجرد سماع الطبل ورؤيته او للدلالة على ان الانفضاض الى
التجارة مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مذموما كان الانفضاض الى اللهو اولى بذلك وقيل تقديره
اذا راوا تجارة انفضوا اليها واذا راوا لهوا انفضوا اليه وتركوك قائما اي على المنبر قل ما عند الله من الثواب
خير من اللهو ومن التجارة فان ذلك محقق مخلد بخلاف ما تتوهمون من نفعهما والله خير الرازقين ٥
فتوكلوا عليه واطلبوا الرزق منه وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الجمعة اعطي من الاجر عشر حسنات

وهم اليهود المكذبون بآيات الله الدالة ع

عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة فكانما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح في الثالثة فكانما قرب كبشا ومن راح في الساعة الرابعة فكانما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكانما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر رواه البخاري

حسنات بعدد من اتى الجمعة ومن لم ياتها في امصار المسلمين

بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاءك المنافقون ٥ قالوا نشهد انك لرسول الله الشهادة
اخبار عن علم من الشهود وهو الحضور والاطلاع ولذلك صدق المشهود به وكذبهم في الشهادة بقوله والله
يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون ٥ لانهم لم يعتقدوا ذلك اتخذوا ايمانهم حلفهم
الكاذب او شهادتهم هذه فانها تجري مجرى الحلف في التوكيد وقرئ ايمانهم جنة وقاية عن القتل والسبي فصدوا
عن سبيل الله صدا او صدودا انهم ساء ما كانوا يعملون ٥ من نفاقهم وصدهم ذلك اشارة الى الكلام المتقدم
اي ذلك القول الشاهد على سوء اعمالهم او الى الحال المذكورة من النفاق والكذب والاستجنان بالايمان بانهم
آمنوا بسبب انهم آمنوا ظاهرا ثم كفروا سرا او آمنوا اذا راوا آية ثم كفروا حيثما سمعوا من شياطينهم
شبهة فطبع على قلوبهم حتى تمرنوا على الكفر واستحكموا فيه فهم لا يفقهون ٥ حقيقة الايمان ولا يعرفون
صحته واذا رايتهم تعجبك اجسامهم لضخامتها وصباحتها وان يقولوا تسمع لقولهم لذلاقتهم وحلاوة
كلامهم وكان ابن ابي جسيما فصيحا يحضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم في جمع مثله فيعجب بهياكلهم
ويصغي الى كلامهم كانهم خشب مسندة حال من الضمير المجرور في لقولهم اي تسمع لما يقولونه مشبهين
باخشاب منصوبة مسندة الى الحائط في كونهم اشباحا خالية عن العلم والنظر وقيل الخشب جمع خشباء
وهي الخشبة التي نخر جوفها شبهوا بها في حسن المنظر وقبح المخبر وقرا ابو عمرو والكسائي وروي عن ابن كثير بسكون
الشين على التخفيف او على انه كبدن في جمع بدنة يحسبون كل صيحة عليهم اي واقعة عليهم لجبنهم واتهامهم
فعليهم ثاني مفعولي يحسبون ويجوز ان يكون صلته والمفعول هم العدو وعلى هذا يكون الضمير للكل
وجمعه بالنظر الى الخبر لكن ترتب قوله فاحذرهم عليه يدل على ان الضمير للمنافقين قاتلهم الله دعاء عليهم
وهو طلب من ذاته ان يلعنهم او تعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك انى يؤفكون ٥ كيف يصرفون
عن الحق واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووا رؤسهم عطفوها اعراضا واستكبارا عن ذلك
ورايتهم يصدون يعرضون عن الاستغفار وهم مستكبرون ٥ عن الاعتذار سواء عليهم استغفرت
لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم لرسوخهم في الكفر ان الله لا يهدي القوم الفاسقين ٥ الخارجين
عن مظنة الاستصلاح لانهماكهم في الكفر والنفاق هم الذين يقولون اي للانصار لا تنفقوا على من
عند رسول الله حتى ينفضوا يعنون فقراء المهاجرين ولله خزائن السموات والارض بيده الارزاق و
القسم ولكن المنافقين لا يفقهون ٥ ذلك لجهلهم بالله يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز
منها الاذل روي ان اعرابيا نازع انصاريا في بعض الغزوات على ماء فضرب الاعرابي راسه بخشبة فشكى الى ابن ابي
فقال لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا واذا رجعنا الى المدينة فليخرج الاعز الاذل عنى بالاعز نفسه
وبالاذل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ ليخرجن بفتح الياء وليخرجن على بناء المفعول ولنخرجن بالنون
ونصب الاعز والاذل على هذه القراآت مصدرا وحال على تقدير مضاف كخروج او اخراج او مثل ولله العزة و
لرسوله وللمؤمنين ولله الغلبة والقوة ولمن اعزه من رسوله والمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون ٥

بمعنى تقبل لقولهم والفرق بين سمعت القول وسمعت للقول ان الاول بالاذن والثاني عبارة عن القبول دليل الاول فقوله حتى يسمع كلام الله ودليل الثاني لا تسمعوا لهذا القرآن
كشف الاسرار

تشبيه بالاصنام التي كانوا يعبدونها فيجعل على صورة بني آدم ثم تسند لتبقى قائمة فشبههم بها اذا خرجوا مع المؤمنين في القتال
كشف الاسرار

من فرط جهلهم وغرورهم يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله لا يشغلكم تدبيرها
والاهتمام بها عن ذكره كالصلوة وسائر العبادات المذكرة للمعبود والمراد نهيهم عن اللهو بها وتوجيه
النهي اليها للمبالغة ولذلك قال ومن يفعل ذلك اى اللهو بها وهو الشغل فاولئك هم الخاسرون ۞ لانهم باعوا
العظيم الباقي بالحقير الفاني وانفقوا مما رزقناكم بعض اموالكم ادخارا للآخرة من قبل ان يأتي احدكم
الموت ان يرى دلائله فيقول رب لولا اخرتني امهلتني الى اجل قريب امد غير بعيد فاصدق فاتصدق واكن
من الصالحين ۞ بالتدارك وجزم اكن للعطف على موضع الفاء وما بعده وقرأ ابو عمرو واكون منصوبا
عطفا على اصدق وقرئ بالرفع على وانا اكون فيكون عدة بالصلاح ولن يؤخر الله نفسا ولن يمهلها
اذا جاء اجلها آخر عمرها والله خبير بما تعملون ۞ فمجاز عليه وقرأ ابو بكر بالياء ليوافق ما قبله في الغيبة
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المنافقين برئ من النفاق

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ يسبح لله ما في السموات وما في الارض بدلالتها على كماله
واستغنائه له الملك وله الحمد قدم الظرفين للدلالة على اختصاص الامرين به من حيث الحقيقة وهو على كل
شيء قدير ۞ لان نسبة ذاته المقتضية للقدرة الى الكل على سواء ثم شرع فيما ادعاه فقال هو الذي خلقكم
فمنكم كافر مقدر كفره موجه اليه ما يحمله عليه ومنكم مؤمن مقدر ايمانه موفق لما يدعوه اليه والله
بما تعملون بصير ۞ فيعاملكم بما يناسب اعمالكم خلق السموات والارض بالحق بالحكمة البالغة وصوركم
فاحسن صوركم وصوركم من جملة ما خلق فيهما باحسن صورة حيث زينكم بصفوة اوصاف الكائنات
وخصكم بخصائص المبدعات وجعلكم انموذج جميع المخلوقات واليه المصير ۞ فاحسنوا سرائركم حتى لا يمسخ
بالعذاب ظواهركم يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور
فلا يخفى عليه ما يصح ان يعلم كليا كان او جزئيا لان نسبة المقتضي لعلمه الى الكل واحدة وتقديم تقرير القدرة
على العلم لان دلالة المخلوقات على قدرته اولا وبالذات وعلى علمه بما فيها من الاتقان والاختصاص ببعض
الانحاء الم يأتكم ايها الكفار نبأ الذين كفروا من قبل كقوم نوح وهود وصالح فذاقوا وبال امرهم ضرر كفرهم
في الدنيا واصله الثقل ومنه الوبيل لطعام يثقل على المعدة والوابل للمطر الثقيل القطار ولهم عذاب اليم ۞
للكفار عذاب مؤلم في الآخرة ذلك اى المذكور من الوبال والعذاب بانه بسبب ان الشان كانت تأتيهم رسلهم
بالبينات بالمعجزات فقالوا ابشر يهدوننا انكروا وتعجبوا ان يكون الرسل بشرا والبشر يطلق للواحد والجمع فكفروا
بالرسل وتولوا عن التدبر في البينات واستغنى الله عن كل شيء فضلا عن طاعتهم والله غني عن عبادتهم وغيرها
حميد ۞ يدل على حمده كل مخلوق زعم الذين كفروا ان لن يبعثوا الزعم ادعاء العلم ولذلك يتعدى الى مفعولين
وقد قام مقامهما ان بما في حيزه قل بلى اى بلى يبعثون وربي لتبعثن قسم اكد به الجواب ثم لتنبؤن بما عملتم
بالمحاسبة والمجازاة وذلك على الله يسير ۞ لقبول المادة وحصول القدرة التامة فآمنوا بالله ورسوله
محمد صلى الله عليه وسلم والنور الذي انزلنا يعني القرآن فانه باعجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره مما فيه
شرحه وبيانه والله بما تعملون خبير ۞ فمجاز عليه يوم يجمعكم ظرف لتنبؤن او مقدر باذكر وقرأ يعقوب

ليس المراد الذهب والفضة والعرض فقط بل العلم والعقل والقوة والسمع والبصر وغير ذلك وهذه النفقة منها ما انت احوج كالعلم الذي ينفقه الاشتغال بشهوات نفسه او مطالب عياله او فيما ينبغي فلينفقه فيما يبقى ۞ كشف

اى افعلوا خلاف المنافقين القائلين لا تنفقوا على من عند رسول الله فهذه النفقة غير الزكوة المفروضة بل في الجهاد وغير ذلك من انواع البر ۞ كشف

سورة التغابن مدنية وقال عطا هي مكية الا ثلاث آيات من قوله يا ايها الذين امنوا ان من ازواجكم واولادكم الى آخرهن وهي ثمان عشرة آية ۞ معالم

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التغابن دفع الله عنه موت الفجاءة ختم تلك باسم الله وبدء هذه به فانتظم وتلك في ذم المنافقين وهذه في ذم الكافرين ۞ تيسير

يعقوب نجمعكم ليوم الجمع لاجل ما فيه من الحساب والجزاء والجمع جمع الملائكة والثقلين ذلك يوم التغابن
يغبن فيه بعضهم بعضا لنزول السعداء منازل الاشقياء لو كانوا سعداء وبالعكس مستعار من تغابن
القوم في التجارة وفيه تهكم بالاشقياء لان نزولهم ليس بغبن وفي تخصيص التغابن بذلك اليوم دلالة على ان التغابن الحقيقي هو التغابن في امور الآخرة لعظمها ودوامها ومن يؤمن بالله ويعمل
صالحا اى عملا صالحا يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا وقرأ
نافع وابن عامر بالنون فيهما ذلك اشارة الى مجموع الامرين ولذلك جعله الفوز العظيم ۞ لانه جامع للمصالح
من دفع المضار وجلب المنافع والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير
كانها والآية المتقدمة بيان للتغابن وتفصيل له ما اصاب من مصيبة الا باذن الله الا بتقديره و
ارادته ومن يؤمن بالله يهد قلبه للثبات والاسترجاع عند حلولها وقرئ يهد قلبه بالرفع على اقامته
مقام الفاعل وبالنصب على طريقة سفه نفسه ويهدأ بالهمز اى يسكن والله بكل شيء عليم ۞ حتى القلوب
واحوالها واطيعوا الله واطيعوا الرسول فان توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين ۞ اى فان توليتم فلا باس
عليه اذ وظيفته التبليغ وقد بلغ الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون ۞ لان ايمانهم بان الكل منه يقتضي
ذلك يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم يشغلكم عن طاعة الله او يخاصمكم في امر الدين
او الدنيا فاحذروهم ولا تأمنوا غوائلهم وان تعفوا وتصفحوا بالاعراض وترك التثريب عليها وتغفروا باخفائها
وسترها وتمهيد معذرتهم فيها فان الله غفور رحيم ۞ يعاملكم بمثل ما عملتم ويتفضل عليكم انما اموالكم
واولادكم فتنة اختبار لكم والله عنده اجر عظيم ۞ لمن آثر محبة الله وطاعته على محبة الاموال والاولاد
والسعي لهم فاتقوا الله ما استطعتم اى ابذلوا في تقواه جهدكم وطاقتكم واسمعوا مواعظه واطيعوا اوامره
وانفقوا في وجوه الخير خالصا لوجهه خيرا لانفسكم اى افعلوا ما هو خير لها وهو تاكيد للحث على امتثال هذه
الاوامر ويجوز ان يكون صفة مصدر محذوف اى انفاقا خيرا او خبرا لكان يقدر جوابا للامر ومن يوق شح نفسه
فاولئك هم المفلحون ۞ سبق تفسيره ان تقرضوا الله بصرف المال فيما امره قرضا حسنا مقرونا باخلاص
وطيب قلب يضاعفه لكم يجعل لكم بالواحد عشرا الى سبعمائة واكثر وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضعفه
ويغفر لكم ببركة الانفاق والله شكور يعطي الجزيل بالقليل حليم ۞ لا يعاجل بالعقوبة عالم الغيب والشهادة
لا يخفى عليه شيء العزيز الغالب الذي لا يغلب الحكيم ۞ تام القدرة والعلم عن النبي صلعم من قرأ سورة التغابن
دفع عنه موت الفجاءة

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ يا ايها النبي اذا طلقتم النساء خص النداء وعم الخطاب بالحكم
لانه امام امته فنداؤه كندائهم او لان الكلام معه والحكم يعمهم والمعنى اذا اردتم تطليقهن على تنزيل المشارف
له منزلة الشارع فيه فطلقوهن لعدتهن اى وقتها وهو الطهر فان اللام في الازمان وما يشبهها للتأقيت
ومن عد العدة بالحيض علق اللام بمحذوف مثل مستقبلات وظاهره يدل على ان العدة بالاطهار وان طلاق
المعتدة بالاقراء ينبغي ان يكون في الطهر وانه يحرم في الحيض من حيث ان الامر بالشيء يستلزم النهي عن ضده ولا
يدل على عدم وقوعه اذ النهي لا يستلزم الفساد كيف وقد صح ان ابن عمر رض لما طلق امرأته حائضا امره صلى الله عليه وسلم

وان تعفوا عنهم اذا اطلعتم منهم على عداوة ولم تقابلوهم بمثلها وتصفحوا تعرضوا عن التوبيخ وتغفروا وتستروا ذنوبهم ۞ مدارك

بالرجعة وهو سبب نزوله وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ واضبطوها واكملوها ثلثة اقراء وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ في تطويل العدة
والاضرار بهن لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ من مساكنهن وقت الفراق حتى تنقضي عدتهن وَلَا يَخْرُجْنَ باستبدادهن
اما لو اتفقا على الانتقال جاز اذ الحق لا يعدوهما وفي الجمع بين النهيين دلالة على استحقاقها السكنى ولزومها
ملازمة مسكن الفراق وقوله إِلَّا أَنْ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ مستثنى من الاول والمعنى الا ان تبذو على الزوج
فانه كالنشوز في اسقاط حقها او الا ان تزني فتخرج لاقامة الحد عليها او من الثاني للمبالغة في النهي والدلالة
على ان خروجها فاحشة وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ الاشارة الى الاحكام المذكورة وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ
نَفْسَهُ بان عرضها للعقاب لَا تَدْرِي [لا تدرى] اي النفس او انت ايها النبي او المطلق لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ٥
وهو الرغبة في المطلقة برجعة او استيناف فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ شارفن آخر عدتهن فَأَمْسِكُوهُنَّ فراجعوهن
بِمَعْرُوفٍ بحسن عشرة وانفاق مناسب أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ بايفاء الحق واتقاء الضرار مثل ان يراجعها
ثم يطلقها تطويلا لعدتها وَأَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ على الرجعة او الفرقة تبريا عن الريبة وقطعا للتنازع
وهو ندب كقوله واشهدوا اذا تبايعتم وعن الشافعي وجوبه في الرجعة وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ايها الشهود
عند الحاجة لله خالصا لوجهه ذَلِكُمْ يريد الحث على الاشهاد والاقامة او على ما في جميع الآية يُوعَظُ بِهِ مَنْ
كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فانه المنتفع به والمقصود تذكيره وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ٥ وَيَرْزُقْهُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق بالوعد على الاتقاء عما نهي عنه صريحا او ضمنا من
الطلاق في الحيض والاضرار بالمعتدة واخراجها من المسكن وتعدي حدود الله وكتمان الشهادة وتوقع
جعل على اقامتها بان يجعل الله له مخرجا مما في شأن الازواج من المضايق والغموم ويرزقه فرجا وخلفا من
وجه لم يخطر بباله او بالوعد لعامة المتقين بالخلاص عن مضار الدارين والفوز بخيرهما من حيث لا يحتسبون
او كلام جيء به للاستطراد عند ذكر المؤمنين وعن النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم آية لو اخذ الناس بها لكفتهم
ومن يتق الله فما زال يقرؤها ويعيدها وروي ان سالم بن عوف بن مالك الاشجعي اسره العدو فشكى ابوه الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتق الله واكثر [وقول] لا حول ولا قوة الا بالله ففعل فبينا هو في بيته اذ قرع ابنه

تغفلت عنها العدو وفى رواية سرح ومعه غنيمات ومتاع ع

الباب ومعه مائة من الابل غفل عنه العدو فاستاقها [فنزلت هذه الآية] وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ كافيه إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ
يبلغ ما يريده ولا يفوته مراد وقرأ حفص بالاضافة وقرئ بالغ امره اي نافذ وبالغا على انه حال والخبر قَدْ جَعَلَ
اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ٥ تقديرا او مقدارا او اجلا لا يتأتى تغييره وهو بيان لوجوب التوكل وتقرير لما تقدم من تأقيت
الطلاق بزمان العدة والامر باحصائها وتمهيد لما سيأتي من مقاديرها وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ
مِنْ نِسَائِكُمْ لكبرهن إِنِ ارْتَبْتُمْ شككتم في عدتهن اي جهلتم فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ روي انه لما نزل والمطلقات
يتربصن بانفسهن ثلثة قروء قيل فما عدة اللائي لم يحضن فنزلت وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ اي واللائي لم يحضن بعد كذلك
وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ منتهى عدتهن أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وهو حكم يعم [جمع الحمل] المطلقات والمتوفى عنهن ازواجهن
والمحافظة على عمومه اولى من محافظة عموم قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا لان عموم اولات الاحمال
بالذات وعموم ازواجا بالعرض والحكم معلل ههنا بخلافه ثمه ولانه صح ان سبيعة بنت الحارث [الاسلمية] وضعت بعد وفاة

وفاة زوجها بليال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد حللت فتزوجي ولانه متأخر النزول
فتقديمه تخصيص وتقديم الآخر بناء للعام على الخاص والاول راجح للوفاق عليه وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ في احكامه
فيراعي حقوقها يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ٥ يسهل عليه امره ويوفقه للخير ذَلِكَ اشارة الى ما ذكر من الاحكام
أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ في احكامه فيراعي حقوقها يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ فان الحسنات يذهبن السيئات
وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ٥ بالمضاعفة أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ اي مكانا من مكان سكناكم مِنْ وُجْدِكُمْ
من وسعكم اي مما تطيقونه وهو عطف بيان لقوله من حيث سكنتم وَلَا تُضَارُّوهُنَّ في السكنى لِتُضَيِّقُوا
عَلَيْهِنَّ فتلجئوهن الى الخروج وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فيخرجن من
العدة وهذا يدل على اختصاص استحقاق النفقة بالحامل من المعتدات والاحاديث تؤيده فَإِنْ أَرْضَعْنَ
لَكُمْ بعد انقطاع علقة النكاح فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ على الارضاع وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وليأمر بعضكم
بعضا بجميل في الارضاع وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ تضايقتم فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرَى ٥ امرأة اخرى وفيه معاتبة للام على
المعاسرة لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ اي فلينفق كل من الموسر
والمعسر ما بلغه وسعه لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا فانه تعالى لا يكلف نفسا الا وسعها وفيه تطييب لقلب
المعسر ولذلك وعده باليسر فقال سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ٥ اي عاجلا او آجلا وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ اهل قرية
عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ اعرضت عنه اعراض العاتي المعاند فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا بالاستقصاء و
المناقشة وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكْرًا ٥ منكرا والمراد حساب الآخرة وعذابها والتعبير بلفظ الماضي للتحقيق فَذَاقَتْ
وَبَالَ أَمْرِهَا عقوبة كفرها ومعاصيها وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ٥ لا ربح فيه اصلا أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا
شَدِيدًا تكرير للوعيد وبيان لما يوجب التقوى المأمور به في قوله فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ويجوز ان يكون المراد
بالحساب استقصاء ذنوبهم واثباتها في صحائف الحفظة وبالعذاب ما اصيبوا به عاجلا الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ
اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا رَسُولًا ٥ يعني بالذكر جبرئيل عم لكثرة ذكره او لنزوله بالذكر وهو القرآن او لانه مذكور في السموات
او ذا ذكر اي شرف او محمدا صلى الله عليه وسلم لمواظبته على تلاوة القرآن او تبليغه وعبر عن ارساله بالانزال ترشيحا

او ذكرا مصدر ورسولا مفعوله ع

او لانه مسبب عن انزال الوحي وبدل منه [عنه] رسولا للبيان او اراد به القرآن ورسولا منصوب بمقدر مثل ارسل او ذكرا
والرسول مفعوله او بدله على انه بمعنى الرسالة يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ حال من اسم الله او صفة رسولا
والمراد بالمخاطبين في عليكم الذين آمنوا في قوله اولي الالباب الذين آمنوا لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الذين
آمنوا بعد انزاله الذكر اي ليحصل لهم ما هم عليه الآن من الايمان والعمل الصالح او ليخرج من علم او قدر انه يؤمن
مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ من الضلالة الى الهدى وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وقرأ نافع وابن عامر بالنون قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ٥ فيه تعجيب وتعظيم لما رزقوا من
الثواب اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ مبتدأ وخبر وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ اي وخلق مثلهن في العدد من الارض
وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ اي يجري امر الله وقضاؤه بينهن وينفذ حكمه فيهن لِتَعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ٥ علة لخلق او يتنزل او مضمر يعمهما فان كلا منهما يدل على

كالقدرة وعلمه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطلاق مات على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

سورة التحريم مدنية اثنتا عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

يا أيها النبي لم تحرم ما احل الله لك روي انه صلى الله عليه وسلم خلا بمارية في يوم عايشة او حفصة فاطلعت على ذلك حفصة فعاتبته فيه فحرم مارية فنزلت وقيل شرب عسلا عند حفصة فواطأت عايشة وسودة وصفية رضي الله عنهن فقلن له انا نشم منك ريح المغافير فحرم العسل فنزلت تبتغي مرضات ازواجك تفسير لتحرم او حال من فاعله او استيناف ببيان الداعي اليه والله غفور لك هذه الزلة فانه لا يجوز تحريم ما احل الله رحيم رحمك حيث لم يواخذك به وعاتبك محاماة على عصمتك قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم قد شرع لكم تحليلها وهو حل ما عقدته بالكفارة او الاستثناء فيها بالمشية حتى لا تحنث من قولهم حلل في يمينه اذا استثنى فيها واحتج به من رأى التحريم مطلقا او تحريم المرأة يمينا وهو ضعيف اذ لا يلزم من وجوب كفارة اليمين فيه كونه يمينا مع احتمال انه صلى الله عليه وسلم اتى بلفظ اليمين كما قيل والله مولاكم متولي امركم وهو العليم بما يصلحكم الحكيم المتقن في افعاله واحكامه واذ اسر النبي الى بعض ازواجه يعني حفصة حديثا تحريم مارية او العسل او ان الخلافة بعده لابي بكر وعمر رضي الله عنهما فلما نبأت به اي فلما اخبرت حفصة عايشة رضي الله عنهما بالحديث واظهره الله عليه واطلع النبي صلى الله عليه وسلم على الحديث اي على افشائه عرف بعضه عرف الرسول صلى الله عليه وسلم حفصة بعض ما فعلت واعرض عن بعض عن اعلام بعض تكرما او جازيها على بعضه بتطليقه اياها وتجاوز عن بعض ويؤيده قراءة الكسائي بالتخفيف فانه لا يحتمل ههنا غيره لكن المشدد من باب اطلاق اسم المسبب على السبب والمخفف بالعكس ويؤيد الاول قوله فلما نبأها به قالت من انبأك هذا قال نبأني العليم الخبير فانه اوفق للاعلام ان تتوبا الى الله خطاب لحفصة وعايشة على الالتفات للمبالغة في المعاتبة فقد صغت قلوبكما فقد وجد منكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب من مخالصة الرسول صلى الله عليه وسلم بحب ما يحبه وكراهة ما يكرهه وان تظاهرا عليه وان تتظاهرا عليه بما يسوءه وقرأ الكوفيون بالتخفيف فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين فلن يعدم من يظاهره من الله والملائكة وصلحاء المؤمنين فان الله ناصره وجبريل رئيس الكروبيين قرينه ومن صلح من المؤمنين اتباعه واعوانه والملائكة بعد ذلك ظهير متظاهرون وتخصيص جبريل لتعظيمه والمراد بالصالح الجنس ولذلك عم بالاضافة وبقوله بعد ذلك تعظيم لمظاهرة الملائكة من جملة ما ينصره الله به عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن على التغليب او تعميم الخطاب وليس فيه ما يدل على انه لم يطلق حفصة وان في النساء خيرا منهن لان تعليق طلاق الكل لا ينافي تطليق واحدة والمعلق بما لم يقع لا يجب وقوعه وقرأ نافع وابو عمرو بالتشديد مسلمات مؤمنات مقرات مخلصات او منقادات مصدقات قانتات مصليات او مواظبات على الطاعة تائبات عن الذنوب عابدات متعبدات او متذللات لامر الرسول سائحات صائمات سمي الصائم سائحا لانه يسيح في النهار بلا زاد او مهاجرات ثيبات وابكارا وسط العاطف بينهما لتنافيهما ولانهما في حكم صفة واحدة اذ المعنى مشتملات على الثيبات والابكار يا أيها الذين آمنوا قوا انفسكم بترك المعاصي وفعل الطاعات واهليكم بالنصح والتاديب وقرئ اهلوكم عطفا على واو قوا فيكون انفسكم انفس القبيلين على تغليب المخاطبين نارا وقودها الناس والحجارة نارا تتقد بهما اتقاد غيرها بالحطب عليها ملائكة تلي امرها وهم الزبانية غلاظ شداد غلاظ الاقوال شداد الافعال او غلاظ الخلق شداد الخلق اقوياء على الافعال الشديدة لا يعصون الله ما امرهم فيما مضى ويفعلون ما يؤمرون فيما يستقبل او لا يمتنعون عن قبول الاوامر والتزامها ويبادرون ما يؤمرون به يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم انما تجزون ما كنتم تعملون اي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار والنهي عن الاعتذار لانه لا عذر لهم او العذر لا ينفعهم يا أيها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا بالغة في النصح وهو صفة التائب فانه ينصح نفسه بالتوبة وصفت به على الاسناد المجازي مبالغة او في النصاحة وهي الخياطة كانها تنصح ما خرق الذنب وقرأ ابو بكر بضم النون وهو مصدر بمعنى النصح كالشكر والشكور او النصاحة كالثبات والثبوت تقديره ذات نصوح او تنصح نصوحا او توبوا نصوحا لانفسكم وسئل علي رضي الله عنه عن التوبة فقال يجمعها ستة اشياء على الماضي من الذنوب الندامة وللفرايض الاعادة ورد المظالم واستحلال الخصوم وان تعزم على ان لا تعود وان تربي نفسك في طاعة الله كما ربيتها في المعصية عسى ربكم ان يكفر عنكم سيآتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ذكر بصيغة الاطماع جريا على عادة الملوك واشعارا بانه تفضل والتوبة غير موجبة وان العبد ينبغي ان يكون بين الخوف والرجاء يوم لا يخزي الله النبي ظرف ليدخلكم والذين آمنوا معه عطف على النبي احمادا لهم وتعريضا لمن ناداهم وقيل مبتدأ خبره نورهم يسعى بين ايديهم وبايمانهم اي على الصراط يقولون اذا طفئ نور المنافقين ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شيء قدير وقيل يتفاوت انوارهم بحسب اعمالهم فيسألون اتمامه تفضلا يا أيها النبي جاهد الكفار بالسيف والمنافقين بالحجة واغلظ عليهم واستعمل الخشونة فيما تجاهدهم اذا بلغ الرفق مداه ومأواهم جهنم وبئس المصير جهنم او مأواهم ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط مثل الله حالهم في انهم يعاقبون بكفرهم ولا يحابون بما بينهم وبين النبي والمؤمنين من النسبة بحالهما كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين يريد به تعظيم نوح ولوط فخانتاهما بالنفاق فلم يغنيا عنهما من الله فلم يغن النبيان عليهما السلام عنهما بحق الزواج شيئا اغناء ما وقيل ادخلا اي لهما عند موتهما او يوم القيمة النار مع الداخلين مع سائر الداخلين من الكفرة الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون شبه حالهم في ان وصلة الكافرين لا تضرهم بحال آسية ومنزلتها عند الله مع انها كانت تحت اعدى اعداء الله اذ قالت ظرف للمثل المحذوف رب ابن لي عندك بيتا في الجنة قريبا من رحمتك او في اعلى درجات المقربين ونجني من فرعون وعمله من نفسه الخبيثة وعمله السيئ ونجني من القوم الظالمين من القبط التابعين له في الظلم ومريم ابنت عمران عطف على امرأة فرعون تسلية للارامل التي احصنت فرجها من الرجال فنفخنا فيه في فرجها وقرئ فيها اي في مريم او في الحملة من روحنا من روح خلقناه بلا توسط اصل وصدقت بكلمات ربها بصحفه المنزلة او بما اوحى الى انبيائه وكتابه وما كتب في اللوح او جنس الكتب المنزلة ويدل عليه قراءة البصريين وحفص بالجمع وقرئ بكلمة الله وكتابه اي بعيسى والانجيل وكانت من القانتين من عداد المواظبين على

الطاعة والتذكير للتغليب والاشعار بان طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال الكاملين حتى عدت من جملتهم او من نسلهم فتكون من ابتدائية عن النبي صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الا اربع آسية بنت مزاحم امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على ساير الطعام وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التحريم آتاه الله توبة نصوحا

سورة الملك مكية احدى وثلثون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

تبارك الذي بيده الملك بقبضة قدرته التصرف في الامور كلها وهو على كل شيء قدير على كل ما يشاء قدير الذي خلق الموت والحيوة قدرهما او اوجدهما او اوجد الحيوة وازالها حسبما قدره وقدم الموت لقوله وكنتم امواتا فاحياكم ولانه ادعى الى حسن العمل ليبلوكم ليعاملكم معاملة المختبر بالتكليف ايها المكلفون ايكم احسن عملا اصوبه واخلصه وجاء مرفوعا احسن عقلا واورع عن محارم الله واسرع في طاعته جملة واقعة موقع المفعول ثانيا للفعل البلوي المتضمن معنى العلم وليس هذا من باب التعليق لانه يخل به وقوع الجملة خبرا فلا تعلق الفعل عنها بخلوف ما اذا وقعت موقع المفعولين وهو العزيز الغالب الذي لا يعجزه من اساء العمل الغفور لمن تاب منهم الذي خلق سبع سموات طباقا مطابقة بعضها فوق بعض مصدر طابقت النعل اذا خصفتها طبقا على طبق وصف به او طوبقت طباقا او ذات طباق جمع طبق كجبل وجبال او طبقة كرحبة ورحاب ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت وقرأ حمزة والكسائي من تفوت ومعناهما واحد كالتعاهد والتعهد وهو الاختلاف وعدم التناسب من الفوت فان كلا من المتفاوتين فات عنه بعض ما في الآخر والجملة صفة ثانية للسبع وضع فيها خلق الرحمن موضع الضمير للتعظيم والاشعار بانه تعالى يخلق مثل ذلك بقدرته الباهرة رحمة وتفضلا وان في ابداعها نعما جليلة لا تحصى والخطاب فيها للرسول صلى الله عليه وسلم او لكل مخاطب وقوله فارجع البصر هل ترى من فطور متعلق به على معنى التسبب اي قد نظرت اليها مرارا فانظر اليها مرة اخرى متأملا فيها لتعاين ما اخبرت به من تناسبها واستقامتها واستجماعها ما ينبغي لها والفطور الشقوق والمراد الخلل من فطره اذا شقه ثم ارجع البصر كرتين اي رجعتين اخريين في ارتياد الخلل والمراد بالتثنية التكرير والتكثير كما في لبيك وسعديك ولذلك اجاب الامر بقوله ينقلب اليك البصر خاسئا بعيدا عن اصابة المطلوب كانه طرد عنه طردا بالصغار وهو حسير كليل من طول المعاودة وكثرة المراجعة ولقد زينا السماء الدنيا اقرب السموات الى الارض بمصابيح بكواكب مضيئة بالليل اضاءة السرج فيها ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب مركوزة في سموات فوقها اذ التزيين باظهارها عليها والتنكير للتعظيم وجعلناها رجوما للشياطين وجعلنا لها فائدة اخرى هي رجم اعدائكم بانقضاض الشهب المسببة عنها وقيل معناه وجعلناها رجوما وظنونا لشياطين الانس وهم المنجمون والرجوم جمع رجم بالفتح وهو مصدر سمي به ما يرجم به بانقضاض الشهب المسبب عنها واعتدنا لهم عذاب السعير في الآخرة بعد الاحراق بالشهب في الدنيا وللذين كفروا بربهم من الشياطين وغيرهم عذاب جهنم وبئس المصير وقرئ بالنصب على ان للذين عطف على لهم وعذاب على عذاب السعير اذا القوا فيها سمعوا لها شهيقا صوتا كصوت الحمير وهي تفور تغلي بهم غليان المرجل بما فيه تكاد تميز من الغيظ تتفرق غضبا

قوله حسبما قدره حسب بمعنى قدر وما مصدرية او موصولة عبارة عن زمان تقديره وليس هذا اشارة الى ان التقدير معتبر في مفهوم الخلق كما توهم فالظاهر انه اراد ان المراد بخلقهما خلق زمان ومدة معينة لهما لا يعلمها الا الله فايجادهما عبارة عن ايجاد زمانهما مجازا ه خفية شهاب الدين

تبارك اي تعالى وتعاظم ولا يوصف به الا الله تبارك دام وثبت ودام ثبوته

تبارك تفاعل من البركة وقد تقدم وقال الحسن تقدس وقيل دام فهو الكريم الذي لا ابتداء لوجوده ولا آخر لدوامه الذي بيده الملك اي ملك السموات والارض والدنيا والآخرة وقال ابن عباس بيده الملك يعز من يشاء ويذل من يشاء ويحيي ويميت ويغني ويفقر ويعطي ويمنع قرطبي

اي اذا كفرتم واعرضتم لا تنقص عزته وقوله الغفور لانه لولا مغفرته لاهلكهم عاجلا باعمالهم كشف

رجع بنفسه رجوعا ... جمع ... حملة

اي بالكواكب المضيئة بالليل اضاءة السرج فيها والتنكير للتعظيم ولا يمنع ذلك لانه بسيم

الشهب جمع شهاب وهي شعلة نار ساطعة تنفصل من نار الكواكب وليست انفس الكواكب رجوما بل هي ثابتة في محالها وانما الرجم ما يسبب منها

غضبا عليهم وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم ويجوز ان يراد غيظ الزبانية كلما القي فيها فوج جماعة من الكفرة سألهم خزنتها الم يأتكم نذير يخوفكم هذا العذاب وهو توبيخ وتبكيت قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء ان انتم الا في ضلال كبير اي فكذبنا الرسل وافرطنا في التكذيب حتى نفينا الانزال والارسال رأسا وبالغنا في نسبتهم الى الضلال فالنذير اما بمعنى الجمع لانه فعيل او مصدر مقدر مضافا اي اهل انذار او منعوت به للمبالغة او الواحد والخطاب له ولامثاله على التغليب او اقامة تكذيب الواحد مقام تكذيب الكل او على ان المعنى قالت الافواج قد جاء الى كل فوج منا رسول فكذبناهم وضللناهم ويجوز ان يكون الخطاب من كلام الزبانية للكفار على ارادة القول فيكون الضلال ما كانوا عليه في الدنيا او عقابه الذي يكونون فيه وقالوا لو كنا نسمع كلام الرسل فنقبله جملة من غير بحث وتفتيش اعتمادا على ما لاح من صدقهم بالمعجزات او نعقل فنتفكر في حكمه ومعانيه تفكر المستبصرين ما كنا في اصحاب السعير في عدادهم ومن جملتهم فاعترفوا بذنبهم حين لا ينفعهم والاعتراف اقرار عن معرفة والذنب لم يجمع لانه في الاصل مصدر او المراد به الكفر فسحقا لاصحاب السعير فاسحقهم الله سحقا اي ابعدهم من رحمته والتغيير للايجاز والمبالغة والتعليل وقرأ الكسائي بالتثقيل ان الذين يخشون ربهم بالغيب يخافون عذابه غائبا عنهم لما لم يعاينوه بعد او غائبين عنه او عن اعين الناس او بالمخفي منهم وهو قلوبهم لهم مغفرة لذنوبهم واجر كبير تصغر دونه لذائذ الدنيا واسروا قولكم او اجهروا به انه عليم بذات الصدور بالضمائر قبل ان يعبر عنها سرا او جهرا الا يعلم من خلق الا يعلم السر والجهر من اوجد الاشياء حسبما يقتضيه حكمته وقدرته وهو اللطيف الخبير المتوصل علمه الى ما ظهر من خلقه وما بطن او الا يعلم الله من خلقه وهو بهذه المثابة والتقييد بهذه الحال يستدعي ان يكون ليعلم مفعول ليفيد روي ان المشركين كانوا يتكلمون فيما بينهم باشياء فيخبر الله به رسوله فيقولون اسروا قولكم لئلا يسمع اله محمد فنبه الله تعالى على جهلهم هو الذي جعل لكم الارض ذلولا لينة يسهل لكم السلوك فيها فامشوا في مناكبها في جوانبها او جبالها وهو مثل لفرط التذليل فان منكب البعير ينبو عن ان يطأه الراكب ولا يتذلل له فاذا جعل الارض في الذل بحيث يمشى في مناكبها لم يبق شيء لم يتذلل وكلوا من رزقه والتمسوا من نعم الله واليه النشور المرجع فيسألكم عن شكر ما انعم عليكم ءامنتم من في السماء يعني الملائكة الموكلين على تدبير هذا العالم او الله تعالى على تأويل من في السماء امره وقضاؤه او على زعم العرب فانهم زعموا انه تعالى في السماء وقرأ ابن كثير وامنتم بقلب الهمزة الاولى واوا لانضمام ما قبلها وآمنتم بقلب الثانية وهو قراءة نافع برواية ورش ورويس وابي عمرو ان يخسف بكم الارض فيغيبكم فيها كما فعل بقارون وهو بدل من من بدل الاشتمال فاذا هي تمور تضطرب والمور التردد في المجيء والذهاب ام امنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا ان يمطر عليكم حصباء فستعلمون كيف نذير كيف انذاري اذا شاهدتم المنذر به ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير انكاري عليهم بانزال العذاب وهو تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد لقومه اولم يروا الى الطير فوقهم صافات باسطات اجنحتهن في الجو عند طيرانها فانهن اذا بسطنها صففن قوادمها ويقبضن

حسبما اقتضته حكمته ع

ذلولا السكون ع

ويقبضنها اذا ضربن بها جنوبهن وقتا بعد وقت للاستظهار به على التحرك ولذلك عدل به الى صيغة الفعل للتفرقة بين الاصيل في الطيران والطارى عليه ما يمسكهن في الجو على خلاف الطبع الا الرحمن الشامل رحمته كل شيء بان خلقهن على اشكال وخصايص هيأتهن للجرى في الهواء انه بكل شيء بصير يعلم كيف يخلق الغرائب ويدبر العجائب أمن هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن عديل لقوله اولم يروا بمعنى الم ينظروا في امثال هذه الصنايع فلم يعلموا قدرتنا على تعذيبهم بنحو خسف وارسال حاصب ام لكم جند ينصركم من دون الله ان ارسل عليكم عذابه فهو كقوله ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا الا انه اخرج مخرج الاستفهام عن تعيين من ينصرهم اشعارا بانهم اعتقدوا هذا القسم ومن مبتدأ وهذا خبره والذى بصلته صفته وينصركم وصف لجند محمول على لفظه ان الكافرون الا في غرور لا معتمد لهم أمن هذا الذى يرزقكم ام من يشار اليه ويقال هذا الذى يرزقكم ان امسك رزقه بامساك المطر وساير الاسباب المحصلة والموصلة له اليكم بل لجوا تمادوا في عتو عناد ونفور شراد عن الحق لتنفر طباعهم عنه أفمن يمشى مكبا على وجهه اهدى يقال كببته فاكب وهو من الغرايب كقشع الله السحاب فاقشع والتحقيق انهما من باب انفض بمعنى صار ذا كب وذا قشع وليسا مطاوعى كب وقشع بل المطاوع لهما انكب وانقشع ومعنى مكبا انه يعثر كل ساعة ويخر على وجهه لوعورة طريقه واختلاف اجزائه ولذلك قابله بقوله أمن يمشى سويا قائما سالما من العثار على صراط مستقيم مستوى الاجزاء او الجهة والمراد تمثيل المشرك والموحد بالسالكين والدينين بالمسلكين ولعل الاكتفاء بما في الكب من الدلالة على حال المسلك للاشعار بان ما عليه المشرك لا يستاهل ان يسمى طريقا كمشى المتعسف في مكان متعاد غير مستو وقيل المراد بالمكب الاعمى فانه يتعسف فينكب وبالسوى البصير وقيل من يمشى مكبا هو الذى يحشر على وجهه الى النار ومن يمشى سويا الذى يحشر على قدميه الى الجنة قل هو الذى انشأكم وجعل لكم السمع لتسمعوا المواعظ والابصار لتنظروا صنايعه والافئدة لتتفكروا وتعتبروا قليلا ما تشكرون باستعمالها فيما جعلت لاجلها قل هو الذى ذرأكم في الارض واليه تحشرون للجزاء ويقولون متى هذا الوعد اى الحشر او ما وعدوا من الخسف والحاصب ان كنتم صادقين يعنون النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين قل انما العلم اى علم وقته عند الله لا يطلع عليه غيره وانما انا نذير مبين والانذار يكفيه العلم بالظن بوقوع المحذر منه فلما رأوه اى الوعد فانه بمعنى الموعود زلفة ذا زلفة اى قرب منهم سيئت وجوه الذين كفروا بان علتها الكآبة وساءتها رؤية العذاب وقيل هذا الذى كنتم به تدعون تطلبون وتستعجلون تفتعلون من الدعاء او تدعون ان لا بعث فهو من الدعوى قل ارأيتم ان اهلكنى الله اماتنى ومن معى من المؤمنين او رحمنا بتاخير اجالنا فمن يجير الكافرين من عذاب اليم اى لا ينجيهم احد من العذاب متنا او بقينا وهو جواب لقولهم نتربص به ريب المنون قل هو الرحمن الذى ادعوكم اليه مولى النعم كلها امنا به للعلم بذلك وعليه توكلنا للوثوق عليه والعلم بان غيره بالذات لا يضر ولا ينفع وتقديم الصلة للتخصيص والاشعار به فستعلمون من هو في ضلال مبين منا او منكم وقرأ الكسائى بالياء قل ارأيتم ان اصبح ماؤكم غورا غائرا في الارض بحيث لا تناله الدلاء مصدر وصف به فمن يأتيكم بماء معين جار او ظاهر سهل المأخذ

عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الملك فكانما احيى ليلة القدر

سورة القلم مكية وهى اثنتان وخمسون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

ن من اسماء الحروف وقيل اسم الحوت والمراد به الجنس او البهموت وهو الذى عليه الارض او الدواة فان بعض الحيتان يستخرج منه شيء اشد سوادا من النقس يكتب به ويؤيد الاول سكونه وكتبته بصورة الحروف والقلم هو الذى خط اللوح او الذى يخط به اقسم به لكثرة فوايده واخفى ابن عامر والكسائى ويعقوب النون اجراء للواو المنفصل مجرى المتصل فان النون الساكنة تخفى مع حروف الفم اذا اتصلت بها وقد روى ذلك عن نافع وعاصم وقرئت بالفتح والكسر كصاد وما يسطرون وما يكتبون والضمير للقلم بالمعنى الاول على التعظيم او بالمعنى الثانى على ارادة الجنس واسناد الفعل الى الآلة واجرائه مجرى اولى العلم لاقامته مقامه او لاصحابه او الحفظة وما مصدرية او موصولة ما انت بنعمة ربك بمجنون جواب القسم والمعنى ما انت بمجنون منعما عليك بالنبوة وحصافة الراى والعامل في الحال معنى النفى وقيل مجنون لان الباء لا يمنع عمله فيما قبله لانها زايدة وان لك لاجرا على الاحتمال او الابلاغ غير ممنون مقطوع او ممنون به عليك من الناس فانه تعالى يعطيك بلا توسط وانك لعلى خلق عظيم اذ تحتمل من قومك ما لا يحتمله امثالك وسئلت عائشة رضى الله عنها عن خلقه فقالت كان خلقه القرآن الست تقرأ القرآن قد افلح المؤمنون فستبصر ويبصرون بأيكم المفتون ايكم الذى فتن بالجنون والباء مزيدة او بايكم الجنون على ان المفتون مصدر كالمعقول والمجلود او باى الفريقين منكم المجنون أبفريق المؤمنين ام بفريق الكافرين اى في ايهما يوجد من يستحق هذا الاسم ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهم المجانين على الحقيقة وهو اعلم بالمهتدين الفائزون بكمال العقل فلا تطع المكذبين تهييج للتصميم على معاصاتهم ودوا لو تدهن تلاينهم بان تدع نهيهم عن الشرك او توافقهم فيه احيانا فيدهنون فيلاينونك بترك الطعن والموافقة والفاء للعطف اى ودوا التداهن وتمنوه لكنهم اخروا ادهانهم حتى تدهن او للسببية اى ودوا لو تدهن فهم يدهنون حينئذ او ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون طمعا فيه وفى بعض المصاحف فيدهنوا على انه جواب التمنى ولا تطع كل حلاف كثير الحلف في الحق والباطل مهين حقير الراى من المهانة وهى الحقارة هماز عياب مشاء بنميم نقال للحديث على وجه السعاية مناع للخير يمنع الناس عن الخير من الايمان والانفاق والعمل الصالح معتد متجاوز في الظلم اثيم كثير الاثم عتل جاف غليظ من عتله اذا قاده بعنف وغلظة بعد ذلك بعد ما عد من مثالبه زنيم دعى ماخوذ من زنمتى الشاة وهما المتدليتان من اذنها وحلقها قيل هو الوليد بن المغيرة ادعاه ابوه بعد ثمانى عشرة من مولده وقيل الاخنس بن شريق اصله من ثقيف وعداده في زهرة ان كان ذا مال وبنين اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين اى قال ذلك حينئذ لان كان متمولا مستظهرا بالبنين من فرط غروره لكن العامل مدلول قال لا نفسه لان ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله ويجوز ان يكون علة للا تطع اى لا تطع من هذه مثالبه لان كان ذا مال وقرأ ابن عامر وحمزة ويعقوب وابو بكر أأن كان على الاستفهام غير ابن عامر جعل الهمزة الثانية بين بين اى الان كان ذا مال كذب او اتطيعه لان كان ذا مال وقرئ ان كان بالكسر على ان شرط الغنى في النهى عن المطاعة كالتعليل بالفقر في النهى عن قتل الاولاد او ان شرطه للمخاطب اى لا تطع شارطا يسارة لانه اذا اطاع

للغنى فكانه شرطه فى الطاعة سَنَسِمُهُ بالكى عَلَى الْخُرْطُومِ ٥ على الانف وقد اصاب انف الوليد جراحة يوم بدر فبقى اثره وقيل هو عبارة عن ان يذله غاية الاذلال كقولهم جدع انفه لان السمة على الوجه سيما على الانف شين ظاهر او يسود وجهه يوم القيمة إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ بلونا اهل مكة بالقحط كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ يريد بستانا كان دون صنعاء بفرسخين وكان لرجل صالح وكان ينادى الفقراء وقت الصرام ويترك لهم ما اخطاه المنجل او القته الريح او بعد من البساط الذى يبسط تحت النخلة فيجتمع لهم شئ كثير فلما مات قال بنوه ان فعلنا ما كان فعل ابونا ضاق علينا الخلف فحلفوا ليصرمنها وقت الصباح خفية عن المساكين كما قال إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ٥ ليقطعنها داخلين فى الصباح وَلَا يَسْتَثْنُونَ ولا يقولون ان شاء الله وانما سماه استثناء لما فيه من الاخراج غير ان المخرج به خلاف المذكور والمخرج بالاستثناء عينه او لان معنى لا اخرج ان شاء الله ولا اخرج الا ان يشاء الله واحد او ولا يستثنون حصة المساكين كما كان يخرج ابوهم فَطَافَ عَلَيْهَا على الجنة طَائِفٌ بلاء طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ مبتدأ منه وَهُمْ نَائِمُونَ ٥ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ كالبستان الذى صرم ثماره بحيث لم يبق فيه شئ فعيل بمعنى مفعول او كالليل باحتراقها واسودادها او كالنهار بابيضاضها من فرط اليبس سميا بالصريم لان كلا منهما ينصرم عن صاحبه او كالرمال فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ٥ أَنِ اغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ اى اخرجوا او بان اخرجوا اليه غدوة وتعدية الفعل بعلى اما لتضمنه معنى الاقبال او لتشبيه الغدو للصرام بغدو المتضمن لمعنى الاستيلاء إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ ٥ قاطعين له فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَافَتُونَ يتشاورون فيما بينهم وخفى وخفد وخفت بمعنى الكتم ومنه الخفدود للخفاش أَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِسْكِينٌ ٥ ان مفسرة وقرئ بطرحها على اضمار القول والمراد بنهى المسكين عن الدخول المبالغة فى النهى عن تمكينه من الدخول كقوله لا ارينك ههنا وَغَدَوْا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ ٥ وغدوا قادرين على نكد لا غير من حاردت السنة اذا لم يكن فيها مطر وحاردت الابل اذا منعت درها والمعنى انهم عزموا ان يتنكدوا على المساكين فتنكد عليهم بحيث لا يقدرون فيها الا على النكد او وغدوا حاصلين على النكد والحرمان مكان كونهم قادرين على الانتفاع وقيل الحرد بمعنى الحرد وقد قرئ به اى لم يقدروا الا على حنق بعضهم لبعض لقوله يتلاومون وقيل القصد والسرعة قال اقبل سيل جاء من امر الله يحرد حرد الجنة المغلة اى غدوا الى جنتهم بسرعة قادرين عند انفسهم على صرامها وقيل علم للجنة فَلَمَّا رَأَوْهَا اول ما راوها قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ طريق جنتنا وما هى بها بَلْ نَحْنُ اى بعد ما تأملوا وعرفوا انها هى مَحْرُومُونَ ٥ حرمنا خيرها لجنايتنا على انفسنا قَالَ أَوْسَطُهُمْ رايا او سنا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ٥ لولا تذكرونه وتتوبون اليه من خبث نيتكم وقد قاله حينما عزموا على ذلك ويدل على هذا المعنى قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ٥ او لولا تستثنون فسمى الاستثناء تسبيحا لتشاركهما فى التعظيم او لانه تنزيه عن ان يجرى فى ملكه ما لا يريده فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَاوَمُونَ ٥ يلوم بعضهم بعضا فان منهم من اشار بذلك ومنهم من استصوبه ومنهم من سكت راضيا ومنهم من انكره قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ ٥ متجاوزين حدود الله عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِنْهَا ببركة التوبة والاعتراف بالخطيئة وقد روى انهم ابدلوا خيرا منها وقرئ يبدلنا بالتخفيف

إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ٥ راجون العفو طالبون الخير والى لانتهاء الرغبة او لتضمنها معنى الرجوع كَذَلِكَ الْعَذَابُ مثل ذلك الذى بلونا به اهل مكة واصحاب الجنة العذاب فى الدنيا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ اعظم منه لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ٥ لاحترزوا عما يؤديهم الى العذاب إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ اى فى الآخرة او فى جوار القدس جَنَّاتِ النَّعِيمِ ٥ جنات ليس فيها الا التنعم الخالص أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ انكار لقول الكفرة فانهم كانوا يقولون ان صح انا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم يفضلونا بل نكون احسن حالا منهم كما نحن عليه فى الدنيا مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ٥ التفات فيه تعجب من حكمهم واستبعاد له واشعار بانه صادر من اختلال فكر واعوجاج راى أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ من السماء فِيهِ تَدْرُسُونَ ٥ تقرؤن إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ٥ ان لكم ما تختارونه وتشتهونه واصله ان لكم بالفتح لانه المدروس فلما جئت باللام كسرت ويجوز ان يكون حكاية للمدروس او استينافا وتخير الشئ واختاره اخذ خيره أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا عهود مؤكدة بالايمان بَالِغَةٌ متناهية فى التوكيد وقرئت بالنصب على الحال والعامل فيها احد الظرفين إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ متعلق بالمقدر فى لكم اى ثابتة لكم علينا الى يوم القيمة لا يخرج عن عهدتها حتى نحكمكم فى ذلك اليوم او ببالغة اى ايمان تبلغ ذلك اليوم إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ٥ جواب القسم لان معنى ام لكم ايمان علينا ام اقسمنا لكم سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ٥ بذلك الحكم قائم يدعيه ويصححه أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ يشاركونهم فى هذا القول فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ٥ فى دعواهم اذ لا اقل من التقليد وقد نبه سبحانه فى هذه الآيات على نفى جميع ما يمكن ان يتشبثوا به من عقل او نقل يدل عليه لاستحقاق او وعد او محض تقليد على الترتيب تنبيها على مراتب النظر وتزييفا لما لا سند له وقيل المعنى ام لهم شركاء يعنى الاصنام يجعلونهم مثل المؤمنين فى الآخرة كانه لما نفى ان يكون التسوية من الله نفى بهذا ان يكون مما يشركون بالله به يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ يوم يشتد الامر ويصعب الخطب وكشف الساق مثل فى ذلك واصله تشمير المخدرات عن سوقهن فى الهرب قال حاتم اخو الحرب ان عضت به الحرب عضها وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا او يوم يكشف عن اصل الامر وحقيقته بحيث يصير عيانا مستعار من ساق الشجر وساق الانسان وتنكيره للتهويل او للتعظيم وقرئ تكشف بالتاء على بناء الفاعل والمفعول والفعل للساعة او للحال وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ توبيخا لهم على تركهم السجود ان كان اليوم يوم القيمة او يدعون الى الصلوة لاوقاتها ان كان وقت النزع فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ٥ لذهاب وقته او زوال القدرة عليه خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ يلحقهم ذل وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فى الدنيا او زمان الصحة وَهُمْ سَالِمُونَ ٥ متمكنون منه مزاحو العلل فيه فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ كله الى فانى اكفيكه سَنَسْتَدْرِجُهُمْ سندنيهم من العذاب درجة درجة بالامهال وادامة الصحة وازدياد النعمة مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ٥ انه استدراج وهو الانعام عليه لانهم حسبوه تفضيلا لهم على المؤمنين وَأُمْلِي لَهُمْ وامهلهم إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ٥ لا يدفع بشئ وانما سمى انعامه استدراجا بالكيد لانه فى صورته أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا على الارشاد فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ من غرامة مُثْقَلُونَ ٥ بحملها فيعرضون عنك أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ اللوح او المغيبات فَهُمْ يَكْتُبُونَ ٥ منه ما يحكمون ويستغنون به عن علمك فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وهو امهالهم وتاخير نصرتك وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ يونس إِذْ نَادَى فى بطن الحوت وَهُوَ

مَكْظُومٌ ۝ مملو غيظا في الضجرة فتبتلى ببلائه لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ يعني التوفيق للتوبة وقبولها وحسن تذكير الفعل للفصل وقرئ تداركته وتدّاركه اى تتداركه على حكاية الحال الماضية بمعنى لولا ان كان يقال فيه تتداركه لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ بالارض الخالية عن الاشجار وَهُوَ مَذْمُومٌ ۝ مليم مطرود عن الرحمة والكرامة وهو حال يعتمد عليها الجواب لانها المنفية دون النبذ فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ بان رد الوحى اليه او استنباه ان صح انه لم يكن نبيا قبل هذه الواقعة فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ من الكاملين في الصلاح بان عصمه من ان يفعل ما تركه اولى وفيه دليل على خلق الافعال والآية نزلت حين هم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدعو على ثقيف وقيل باحد حين حل به ما حل فاراد ان يدعو على المنهزمين وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ ان هى المخففة واللام دليلها والمعنى انهم لشدة عداوتهم ينظرون اليك شزرا بحيث يكادون يزلون قدمك او يرمونك من قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعني اى لو امكنه بنظره الصرع لفعله او انهم يكادون يصيبونك بالعين اذ روى انه كان في بنى اسد عيانون فاريد بعضهم على ان يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وفي الحديث ان العين لتدخل الرجل القبر والجمل القدر ولعله يكون من خصايص بعض النفوس وقرأ نافع ليزلقونك من زلقته فزلق كحزنته فحزن وقرئ ليزهقونك اى ليهلكونك لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ اى القرآن اى ينبعث عند سماعه بغضهم وحسدهم وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ۝ حيرة في امره وتنفيرا عنه وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝ لما جننوه لاجل القرآن بين انه ذكر عام لا يدركه ولا يتعاطاه الا من كان اكمل الناس عقلا وامتنهم رايا عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القلم اعطاه الله ثواب الذين احسن الله اخلاقهم

سورة الحاقة مكية ثنتان وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ الْحَاقَّةُ ۝ اى الساعة او الحالة التى يحق وقوعها او التى تحق فيها الامور اى تعرف حقيقتها او يقع فيها حواق الامور من الحساب والجزاء على الاسناد المجازى وهى مبتداء خبرها مَا الْحَاقَّةُ ۝ واصله ما هى اى اى شيء هى على التعظيم لشانها والتهويل لها فوضع الظاهر موضع المضمر وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ اى واى شيء اعلمك ما هى اى انك لا تعلم كنهها فانها اعظم من ان تبلغها دراية احد وما مبتداء وادريك خبره كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ۝ بالحالة التى تقرع الناس بالافزاع والاجرام بالانفطار والانتشار وانما وضعت موضع ضمير الحاقة زيادة في وصف شدتها فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ۝ بالواقعة المجاوزة للحد في الشدة وهى الصيحة او الرجفة لتكذيبهم بالقارعة او بسبب طغيانهم بالتكذيب وغيره على انها مصدر كالعافية وهو لا يطابق قوله وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ اى شديدة الصوت او البرد من الصر والصر عَاتِيَةٍ شديدة العصف كانها عتت على خزانها فلم يستطيعوا ضبطها او على عاد فلم يقدروا ردها سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سلطها عليهم بقدرته وهو استيناف او صفة جئ به لنفى ما يتوهم من انها كانت من اتصالات فلكية اذ لو كانت لكان هو المقدر لها والمسبب سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا متتابعات جمع حاسم من حسمت الكى اذا تابعت بين كيها او نحسات حسمت كل خير واستاصلته او قاطعات قطعت دابرهم ويجوز ان يكون مصدرا منتصبا على العلة بمعنى قطعا او المصدر لفعله المقدر حالا اى تحسمهم حسوما ويؤيده القراءة بالفتح وهى كانت ايام العجوز من صبيحة اربعاء الى غروب الاربعاء الاخرى وانما سميت عجوزا لانها عجز الشتاء او لان عجوزا من عاد توارت في سرب فانتزعها الريح في الثامن فاهلكتها فَتَرَى الْقَوْمَ ان كنت حاضرهم فِيهَا في مهابها او في الليالى والايام صَرْعَى ۝ موتى كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ اصول نخل خَاوِيَةٍ ۝ متآكلة الاجواف فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ۝ من بقية او نفس باقية او بقاء وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ ومن تقدمه وقرأ البصريان والكسائى ومن قبله اى ومن عنده من اتباعه ويدل عليه انه قرئ ومن معه وَالْمُؤْتَفِكَاتُ قرى قوم لوط والمراد اهلها بِالْخَاطِئَةِ ۝ بالخطاء او بالفعلة او الافعال ذات الخطاء فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ اى فعصى كل امة رسولها فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً ۝ زائدة في الشدة زيادة اعمالهم في القبح إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ جاوز حده المعتاد او طغى على خزانها وذلك في الطوفان وهو يؤيد من قبله حَمَلْنَاكُمْ اى آباءكم وانتم في اصلابهم فِي الْجَارِيَةِ ۝ في سفينة نوح عليه السلام لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ لنجعل الفعلة وهى انجاء المومنين واغراق الكافرين تَذْكِرَةً عبرة ودلالة على قدرة الصانع وحكمته وكمال قهره ورحمته وَتَعِيَهَا وتحفظها وعن ابن كثير وتعيها بسكون العين تشبيها بكتف والوعى ان تحفظ الشيء في نفسك والايعاء ان تحفظه في غيرك أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ۝ من شانها ان تحفظ ما يجب حفظها بتذكره واشاعته والتفكر فيه والعمل بموجبه والتنكير للدلالة على قلتها وان من هذا شانه مع قلته تسبب لانجاء الجم الغفير وادامة نسلهم وقرأ نافع اذن بالتخفيف فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ۝ لما بالغ في تهويل القيمة وذكر مآل المكذبين بها تفخيما لشانها وتنبيها على امكانها عاد الى شرحها وانما حسن اسناد الفعل الى المصدر لتقيده وحسن تذكيره للفصل وقرئ نفخة بالنصب على اسناد الفعل الى الجار والمجرور والمراد بها النفخة الاولى التى عندها خراب العالم وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ رفعت من اماكنها بمجرد القدرة الكاملة او بتوسط زلزلة او ريح عاصفة فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۝ فضربت الجملتان بعضها ببعض ضربة واحدة فيصير الكل هباء او فبسطتا بسطة واحدة فصارتا ارضا لا عوج فيها ولا امتا لان الدك سبب للتسوية ولذلك قيل ناقة دكاء للتى لا سنام لها وارض دكاء للمتسعة المستوية فَيَوْمَئِذٍ فحينئذ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝ قامت القيامة وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ لنزول الملائكة فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۝ ضعيفة مسترخية وَالْمَلَكُ والجنس المتعارف بالملك عَلَى أَرْجَائِهَا جوانبها جمع رجا بالقصر

وانما اختير هذا اللفظ لانه اعم من الملائكة

ولعله تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان وانضواء اهلها الى اطرافها وحواليها وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة اثر ذلك وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ فوق الملائكة الذين هم على الارجاء او فوق الثمانية لانها في نية التقديم يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ۝ ثمانية املاك لما روى مرفوعا انهم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيمة ايدهم الله باربعة اخرى وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله ولعله ايضا تمثيل لعظمته بما يشاهد من احوال السلاطين يوم خروجهم على الناس للقضاء العام وعلى هذا قال يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ تشبيها للمحاسبة بعرض السلطان العسكر ليتعرف احوالهم وهذا وان كان بعد النفخة الثانية لكن لما كان اليوم اسما لزمان متسع يقع فيه النفختان والصعقة والنشور والحساب وادخال اهل الجنة الجنة واهل النار النار صح جعله ظرفا للكل لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ۝ سريرة على الله حتى يكون العرض للاطلاع عليها وانما المراد افشاء الحال والمبالغة في العدل

توفيق التوبة

او يهلكونك

قال النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا انه ختم تلك بذكر العالمين وهى العظة وبدأ هذه باعظم العظات وهى القيمة فانتظم وكذا القسم على حاله وموافقته ومخالفته في الامرين فانتظما تيسير

السرب بفتحتين بيت في الارض

او على الناس كما قال يوم تبلى السرائر وقرأ حمزة والكسائي بالياء للفصل فاما من اوتي كتابه بيمينه تفصيل
للعرض فيقول تبجحا هاؤم اقرؤا كتابيه ها اسم لخذ وفيها لغات اجودها هاء يا رجل وهاء يا امرأة وهاؤما
يا رجلان او امرأتان وهاؤم يا رجال وهاؤن يا نسوة ومفعوله محذوف وكتابيه مفعول اقرؤا لانه
اقرب العاملين ولانه لو كان مفعول هاؤم لقيل اقرؤه اذ الاولى الاضمار حيث امكن والهاء فيه وفي حسابيه
وماليه وسلطانيه للسكت تثبت في الوقف وتسقط في الوصل واستحب الوقف لثباتها في الامام ولذلك
قرئ باثباتها في الوصل اني ظننت اني ملاق حسابيه ۝ اي علمت ولعله عبر عنه بالظن اشعارا بانه لا يقدح
في الاعتقاد ما يهجس في النفس من الخطرات التي لا تنفك عنها العلوم النظرية غالبا فهو في عيشة راضية
ذات رضا على النسبة بالصيغة او جعل الفعل لها مجازا وذلك لكونها صافية عن الشوائب دائمة مقرونة
بالتعظيم في جنة عالية ۝ مرتفعة المكان لانها في السماء او الدرجات او الابنية والاشجار قطوفها جمع
قطف وهو ما يجتنى بسرعة والقطف بالفتح المصدر دانية ۝ يتناولها القاعد كلوا واشربوا باضمار القول
وجمع الضمير للمعنى هنيئا اكلا وشربا هنيئا او هنيتم هنيئا بما اسلفتم بما قدمتم من الاعمال الصالحة في الايام
الخالية ۝ الماضية من ايام الدنيا واما من اوتي كتابه بشماله فيقول لما يرى من قبح العمل وسوء العاقبة
يا ليتني لم اوت كتابيه ۝ ولم ادر ما حسابيه ۝ يا ليتها يا ليت الموتة التي متها كانت القاضية ۝ القاطعة
لامري فلم ابعث بعدها او يا ليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضت علي كانها صادفها امر من الموت فتمناه
عندها او يا ليت حيوة الدنيا كانت الموتة ولم اخلق حيا ما اغنى عني ماليه ۝ مالي من المال والتبع وما نفي
والمفعول محذوف او استفهام انكار مفعول لاغنى هلك عني سلطانيه ملكي وتسلطي على الناس او حجتي
التي كنت احتج بها في الدنيا خذوه يقوله الله لخزنة النار فغلوه ثم الجحيم صلوه ۝ ثم لا تصلوه الا الجحيم وهي
النار العظمى لانه كان يتعظم على الناس ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعا اي طويلة فاسلكوه فادخلوه
فيها بان تلفوها على جسده وهو فيما بينها مرهق لا يقدر على حركة وتقديم السلسلة كتقديم الجحيم للدلالة
على التخصيص والاهتمام بذكر انواع ما يعذب به وثم لتفاوت ما بينهما في الشدة انه كان لا يؤمن بالله
العظيم ۝ تعليل على طريقة الاستيناف للمبالغة وذكر العظيم للاشعار بانه هو المستحق للعظمة فمن تعظم فيها
استوجب ذلك ولا يحض على طعام المسكين ۝ ولا يحث على بذل طعامه او على اطعامه فضلا ان يبذل
من ماله ويجوز ان يكون ذكر الحض هذه المنزلة فكيف بتارك الفعل وفيه دليل على تكليف الكفار بالفروع
ولعل تخصيص الامرين بالذكر لان اقبح العقائد الكفر بالله واشنع الرذائل البخل وقسوة القلب فليس له اليوم
ههنا حميم ۝ قريب يحميه ولا طعام الا من غسلين ۝ غسالة اهل النار وصديدهم فعلين من الغسل
لا يأكله الا الخاطئون ۝ اصحاب الخطايا من خطئ الرجل اذا تعمد الذنب لا من الخطأ المضاد للصواب
وقرئ الخاطيون بقلب الهمزة ياء والخاطون بطرحها فلا اقسم لظهور الامر واستغنائه عن التحقيق
بالقسم او فاقسم ولا مزيدة او فلا رد لانكارهم البعث واقسم مستانف بما تبصرون وما لا تبصرون
بالمشاهدات والمغيبات وذلك يتناول الخالق والمخلوقات باسرها انه ان القرآن لقول رسول يبلغه عن الله

عن الله فان الرسول لا يقول عن نفسه كريم ۝ على الله وهو محمد او جبريل عليهما الصلوة والسلام
وما هو بقول شاعر كما تزعمون تارة قليلا ما تؤمنون ۝ تصدقون لما ظهر لكم صدقه تصديقا قليلا لفرط
عنادكم ولا بقول كاهن كما تدعون اخرى قليلا ما تذكرون ۝ تذكرون تذكرا قليلا فلذلك يلتبس الامر عليكم
وذكر الايمان مع نفي الشاعرية والتذكر مع نفي الكاهنية لان عدم مشابهة القرآن للشعر امر بين لا ينكره
الا معاند بخلاف مباينته للكهانة فانها تتوقف على تذكر احوال الرسول ومعاني القرآن المنافية لطريقة الكهنة
ومعاني اقوالهم وقرأ ابن كثير ويعقوب بالياء فيهما تنزيل هو تنزيل من رب العالمين ۝ نزله على لسان جبرئيل
عليه السلام ولو تقول علينا بعض الاقاويل سمى الافتراء تقولا لانه قول متكلف والاقوال المفتراة اقاويل
تحقيرا لها كانها جمع افعولة من القول كالاضاحيك لاخذنا منه باليمين ۝ بيمينه ثم لقطعنا منه الوتين
اي نياط قلبه بضرب عنقه وهو تصوير لاهلاكه باقطع ما يفعله الملوك بمن يغضبون عليه وهو ان يأخذ
القتال بيمينه ويكفحه بالسيف ويضرب جيده وقيل اليمين بمعنى القوة فما منكم من احد عنه عن القتل
او المقتول حاجزين ۝ دافعين وصف لاحد فانه عام والخطاب للناس وانه وان القرآن لتذكرة للمتقين
لانهم المنتفعون به وانا لنعلم ان منكم مكذبين ۝ فنجازيهم على تكذيبهم وانه لحسرة على الكافرين
اذا راوا ثواب المؤمنين به وانه لحق اليقين ۝ لليقين الذي لا ريب فيه فسبح باسم ربك العظيم ۝ فسبح الله
بذكر اسمه العظيم تنزيها له عن الرضاء بالتقول عليه وشكرا على ما اوحى اليك عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة الحاقة حاسبه الله حسابا يسيرا

سورة المعارج مكية اربع واربعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم سأل سائل بعذاب واقع ۝ اي دعا داع به بمعنى استدعاه
ولذلك عدي الفعل بالباء والسائل نضر بن الحرث فانه قال ان كان هذا هو الحق من عندك او ابو جهل فانه قال
فاسقط علينا كسفا من السماء سأله استهزاء او الرسول صلى الله عليه وسلم استعجل بعذابهم وقرأ نافع
وابن عامر سال وهو اما من السؤال على لغة قريش قال سالت هذيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشة
ضلت هذيل بما سالت ولم تصب او من السيلان ويؤيده انه قرئ سال سيل على ان السيل مصدر بمعنى السائل
كالغور والمعنى سال واد بعذاب ومضي الفعل لتحقق وقوعه اما في الدنيا وهو قتل بدر او في الآخرة وهو عذاب
النار للكافرين صفة اخرى للعذاب او صلة لواقع وان صح ان السؤال كان عمن يقع به العذاب كان جوابا والباء
على هذا لتضمن سال معنى اهتم ليس له دافع يرده من الله من جهته لتعلق ارادته به ذي المعارج ۝ ذي
المصاعد وهي الدرجات التي يصعد فيها الكلم الطيب والعمل الصالح او يترقى فيها المؤمنون في سلوكهم او في دار
ثوابهم او مراتب الملائكة او السموات فان الملائكة يعرجون فيها تعرج الملائكة والروح اليه في يوم
كان مقداره خمسين الف سنة ۝ استيناف لبيان ارتفاع تلك المعارج وبعد مداها على التمثيل والتخييل والمعنى
انها بحيث لو قدر قطعها في زمان لكان في زمان يقدر بخمسين الف سنة من سني الدنيا وقيل معناه
تعرج الملائكة والروح الى عرشه في يوم كان مقداره كمقدار الف سنة من حيث انهم يقطعون فيه ما يقطعه
الانسان فيها لو فرض لا ان ما بين اسفل العالم واعلى شرفات العرش مسيرة خمسين الف سنة لان ما بين

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سأل سائل اعطاه الله ثواب الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون انه ختم تلك الحسرة على الكافرين وبدء هذه بعذابهم فانتظم وهملة ذكر القيمة وما فيه للخلود فانتظما تبسيه

مركز الارض ومقعر السماء الدنيا على ما قيل مسيرة خمسمائة عام وثخن كل واحد من السموات السبع
والكرسي والعرش كذلك وحيث قال في يوم كان مقداره الف سنة يريد به زمان عروجهم من الارض الى محدب
السماء الدنيا وقيل في يوم متعلق بواقع او سال اذا جعل من السيلان والمراد به يوم القيمة واستطالته اما
لشدته على الكفار او لكثرة ما فيه من الحالات والمحاسبات او لانه على الحقيقة كذلك والروح جبرئيل وافراده
لفضله او خلق اعظم من الملئكة فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ٥ لا يشوبه استعجال واضطراب قلب وهو متعلق بسال
لان السوال كان من استهزاء او تعنت وذلك مما يضجره او عن تضجر واستبطاء للنصر او بسال لان المعنى
قرب وقوع العذاب فاصبر فقد شارفت الانتقام إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ الضمير للعذاب او ليوم القيمة بَعِيدًا من الامكان
وَنَرَاهُ قَرِيبًا ٥ او من الوقوع يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ظرف لقريبا اى يمكن يوم تكون او لمضمر دل عليه واقع
او بدل عن في يوم ان علق به والمهل المذاب في مهل كالفلزات او دردي الزيت وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ كالصوف
المصبوغ الوانا لان الجبال مختلفة الالوان فاذا بست وطيرت في الجو اشبهت العهن المنفوش اذا طيرته الريح
وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا ٥ ولا يسال قريب قريبا عن حاله وعن ابن كثير ولا يسال على بناء المفعول اى لا يطلب
من حميم حميم او لا يسال منه حاله يُبَصَّرُونَهُمْ استينافا او حال يدل على ان المانع عن السوال هو التشاغل
دون الخفاء او ما يغني عنه من مشاهدة الحال كبياض الوجه وسواده وجمع الضميرين لعموم الحميم يَوَدُّ
الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَأَخِيهِ ٥ حال من احد الضميرين او استيناف يدل على
ان اشتغال كل مجرم بنفسه بحيث يتمنى ان يفتدى باقرب الناس واعلقهم بقلبه فضلا ان يهتم بحاله
او يسال عنها وقرئ بتنوين عذاب ونصب يومئذ به لانه بمعنى تعذيب وَفَصِيلَتِهِ وعشيرته الذين فصل عنهم
الَّتِي تُؤْوِيهِ ٥ تضمه في النسب وعند الشدائد وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا من الثقلين او الخلائق ثُمَّ يُنْجِيهِ عطف
على يفتدى اى ثم لو ينجيه الافتداء وثم للاستبعاد كَلَّا ردع للمجرم عن الودادة ودلالة على ان الافتداء لا ينجيه
إِنَّهَا الضمير للنار او مبهم يفسره لَظَى وهو خبر او بدل او للشان ولظى مبتدأ خبره نَزَّاعَةً لِلشَّوَى ٥ وهو
اللهب الخالص وقيل علم للنار منقول عن اللظى بمعنى اللهب وقرئ نزاعة بالنصب على الاختصاص او الحال المؤكدة او
المنتقلة على ان لظى بمعنى متلظية والشوى الاطراف او جمع شواة وهي جلدة الراس تَدْعُو تجذب وتحضر كقول
ذى الرمة ٥ تدعو انفه الريب ٥ مجاز من جذبها واحضارها لمن فرعنها وقيل تدعو زبانيتها وقيل تهلك من
قولهم دعاه الله اذا اهلكه مَنْ أَدْبَرَ عن الحق وَتَوَلَّى ٥ عن الطاعة وَجَمَعَ فَأَوْعَى ٥ وجمع المال في وعاء وكنزه
حرصا او تاميلا إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ٥ شديد الحرص قليل الصبر إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ الضر جَزُوعًا ٥
يكثر الجزع وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ السعة مَنُوعًا ٥ يبالغ في الامساك والاوصاف الثلثة احوال مقدرة او محققة
لانها طبايع جبل الانسان عليها واذا الاولى ظرف لجزوعا والاخرى لمنوعا إِلَّا الْمُصَلِّينَ ٥ استثناء للموصوفين
بالصفات المذكورة بعدها من المطبوعين على الاحوال المذكورة قبل لمضادة تلك الصفات لها من حيث
انها دالة على الاستغراق في طاعة الحق والاشفاق على الخلق والايمان بالجزاء والخوف من العقوبة وكسر الشهوة
وايثار الآجل على العاجل وتلك ناشية من الانهماك في حب العاجل وقصور النظر عليها الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ

وقرا الكسائي يعرج بالياء ع

المهل يقال هو النحاس المذاب صحاح

الفلز بالكسر وتشديد الزاء ما ينفيه الكير مما يذاب من جواهر الارض ٥ صحاح

وقرا نافع والكسائي بفتح ميم يومئذ ع

لظى علم للنار منقول عن اللظى بمعنى اللهب فهو معرفة لا ينصرف فلذلكم لم ينون ٥ كبير

الشوى جمع شواة وهى اطراف ما بيننا من البنات سو

كنزه ع

عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ٥ لا يشغلهم عنها شاغل وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ كالزكوة والصدقات الموظفة
لِلسَّائِلِ الذى يسال وَالْمَحْرُومِ ٥ والذى لا يسال فيحسب غنيا فيحرم وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ٥ تصديقا
باعمالهم وهو ان يتعب نفسه ويصرف ماله طمعا في المثوبة الاخروية ولذلك ذكر الدين وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ
رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ٥ خائفون على انفسهم إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ٥ اعتراض يدل على انه لا ينبغى
لاحد ان يامن من عذاب الله وان بالغ في طاعته وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ٥ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا
مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ٥ سبق تفسيره في سورة المؤمنين فَمَنِ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ
هُمُ الْعَادُونَ ٥ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ٥ حافظون وقرا ابن كثير لامانتهم يعنى
المتجاوزون عن الحلال الى الحرام
لا يخونون ولا ينكرون ولا يخفون ما علموه من حقوق الله وحقوق العباد وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ
قَائِمُونَ ٥ وقرا يعقوب وحفص بشهاداتهم لاختلاف الانواع وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ
فيراعون شرايطها ويكملون فرايضها وسننها وتكرير ذكر الصلوة ووصفهم بها اولا وآخرا باعتبارين
للدلالة على فضلها وانافتها على غيرها وفي نظم هذه الصلوات مبالغات لا تخفى أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ
بثواب الله فَمَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ حولك مُهْطِعِينَ ٥ مسرعين عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ٥ فرقا
شتى جمع عزة واصلها عزوة من العزو وكان كل فرقة تعتزى الى غير من يعتزى اليه الاخرى وكان المشركون
يحلقون حول رسول الله صلى الله عليه وسلم حلقا حلقا ويستهزؤن بكلامه أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ
أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ٥ بلا ايمان وهو انكار لقولهم لو صح ما يقوله لنكونن فيها افضل حظا منه كما في
الدنيا كَلَّا ردع لهم عن هذا الطمع إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ٥ تعليل له والمعنى انكم مخلوقون من نطفة
مذرة لا تناسب عالم القدس فمن لم يستكمل بالايمان والطاعة ولم يتخلق بالاخلاق الملكية لم يستعد دخولها
او انكم مخلوقون من اجل ما تعلمون وهو تكميل النفس بالعلم والعمل فمن لم يستكملها لم يبوأ في منازل
الكاملين او استدلال بالنشاة الاولى على امكان النشاة الثانية التى بنوا الطمع على فرضها فرضا مستحيلا
عندهم بعد ردعهم عنه فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ٥ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ اى
نهلكهم ونأتى بخلق امثل منهم او نعطى محمدا بدلكم وهو خير منكم وهم الانصار وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ٥
بمغلوبين ان اردنا فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ٥ مر في آخر الطور
يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا مسرعين جمع سريع كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ منصوب للعبادة او علم يُوفِضُونَ
من القبور
يسرعون وقرا ابن عامر وحفص نُصُب بضم النون والصاد والباقون من السبع بنَصْب بفتح وسكون
الصاد وقرئ نُصْب بالضم على انه تخفيف نُصُب او جمع خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مر تفسيره ذَلِكَ
الْيَوْمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ٥ في الدنيا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة سال سائل اعطاه الله ثواب

الذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون ٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ٥ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ بان انذر اى بالانذار
او بان قلنا له انذر ويجوز ان يكون مفسرة لتضمن الارسال معنى القول وقرئ بغيرها على ارادة القول

قال المشركون ان دخل هولاء الجنة كما يقول محمد فلندخلنها قبلهم فنزلت هذه الاية معطى ح

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة انا ارسلنا كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح ختم الله تلك في وعيد عم وبدا هذه بانذار نوح قومه فانتظم وهما في وعيد الكافرين ووعد المؤمنين فاتسقا تيسير

قومك من قبل ان ياتيهم عذاب اليم ٥ عذاب الآخرة او الطوفان قال يا قوم اني لكم نذير مبين ٥ ان اعبدوا
الله واتقوه واطيعون ٥ مر في الشعراء نظيره وفي ان يحتمل الوجهان يغفر لكم من ذنوبكم بعض ذنوبكم
وهو ما سبق فان الاسلام يجبه فلا يؤاخذكم به في الآخرة ويؤخركم الى اجل مسمى هو اقصى ما قدر لكم بشرط
الايمان والطاعة ان اجل الله ان الاجل الذي قدره اذا جاء على الوجه المقدر به اجله وقيل اذا جاء الاجل الاطول
لا يؤخر فبادروا في اوقات الامهال والتاخير لو كنتم تعلمون ٥ لو كنتم من اهل العلم والنظر لعلمتم ذلك وفيه
انهم لانهماكهم في حب الحيوة كانهم شاكون في الموت قال رب اني دعوت قومي ليلا ونهارا اي دائما فلم
يزدهم دعاءي الا فرارا ٥ عن الايمان والطاعة واسناد الزيادة الى الدعاء على السببية كقوله فزادتهم ايمانا
واني كلما دعوتهم الى الايمان لتغفر لهم بسببه جعلوا اصابعهم في آذانهم سدوا مسامعهم عن استماع
الدعوة واستغشوا ثيابهم تغطوا بها لئلا يروني كراهة النظر الي من فرط كراهة دعوتي او لئلا اعرفهم
فادعوهم والتعبير بصيغة الطلب للمبالغة واصروا اكبوا على الكفر والمعاصي مستعار من اصر الحمار على العانة
اذا صر اذنيه واقبل عليها واستكبروا عن اتباعي استكبارا ٥ عظيما ثم اني دعوتهم جهارا ثم اني اعلنت
لهم واسررت لهم اسرارا ٥ اي دعوتهم مرة بعد اخرى وكرة بعد اولى على اي وجه امكنني وثم لتفاوت
الوجوه فان الجهار اغلظ من الاسرار والجمع بينهما اغلظ من الافراد او لتراخي بعضها عن بعض وجهارا
نصب على المصدر لانه احد نوعي الدعاء او صفة مصدر محذوف بمعنى دعاء جهارا اي مجاهرا به او الحال
فيكون بمعنى مجاهرا فقلت استغفروا ربكم بالتوبة عن الكفر انه كان غفارا ٥ للتائبين وكانهم لما امرهم
بالعبادة قالوا ان كنا على حق فلا نتركه وان كنا على باطل فكيف يقبلنا ويلطف بنا من عصيناه فامرهم
بما يجب معاصيهم ويجلب اليهم المنح ولذلك وعد عليهم ما هو اوقع في قلوبهم وقيل لما طالت دعوتهم وتمادى
اصرارهم حبس الله عنهم القطر اربعين سنة واعقم ارحام نسائهم فوعدهم بذلك على الاستغفار عما كانوا
عليه بقوله يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم باموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم انهارا
ولذلك شرع الاستغفار في الاستسقاء والسماء يحتمل المظلة والسحاب والمدرار كثير الدر ويستوي في هذا
البناء المذكر والمؤنث والمراد بالجنات البساتين ما لكم لا ترجون لله وقارا ٥ لا تاملون له توقيرا اي تعظيما
لمن عبده واطاعه فتكونون على حال تاملون فيها تعظيمه اياكم ولله بيان للموقر ولو تاخر لكان صلة للوقار
او لا تعتقدون له عظمة فتخافون عصيانه وانما عبر عن الاعتقاد بالرجاء التابع لادنى الظن مبالغة
وقد خلقكم اطوارا ٥ حال مقررة للانكار من حيث انها موجبة للرجاء فانه خلقهم اطوارا اي تارات اذ
خلقهم اولا عناصر ثم مركبات تغذي الانسان ثم اخلاطا ثم نطفا ثم علقا ثم مضغا ثم عظاما ولحوما
ثم انشاهم خلقا آخر فانه يدل على انه يمكن ان يعيدهم تارة اخرى فيعظمهم بالثواب وعلى انه تعالى عظيم القدرة
تام الحكمة ثم اتبع ذلك ما يؤيده ومن آيات الآفاق فقال الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل
القمر فيهن نورا ٥ اي في السموات وهو في السماء الدنيا وانما نسب اليهن لما بينهن من الملابسة وجعل
الشمس سراجا ٥ مثلها به لانها تزيل ظلمة الليل عن وجه الارض كما يزيلها السراج عما حوله والله انبتكم

بالجهر ٤

والله انبتكم من الارض نباتا ٥ انشاكم منها فاستعير الانبات للانشاء لانه ادل على الحدوث والتكوين من
الارض واصله انبتكم فنبتم نباتا فاختصر اكتفاء بالدلالة الالتزامية ثم يعيدكم فيها مقبورين ويخرجكم
اخراجا ٥ بالحشر واكده بالمصدر كما اكد به الاول دلالة على ان الاعادة محققة كالابداء وانها تكون لا محالة
والله جعل لكم الارض بساطا ٥ تتقلبون عليها لتسلكوا منها سبلا فجاجا ٥ واسعة جمع فج ومن
لتضمن الفعل معنى الاتخاذ قال نوح رب انهم عصوني فيما امرتهم به واتبعوا من لم يزده ماله
وولده الا خسارا ٥ واتبعوا رؤساءهم البطرين باموالهم المغترين باولادهم بحيث صار ذلك سببا لزيادة
خسارهم في الآخرة وفيه انهم انما اتبعوهم لوجاهة حصلت لهم باموال واولاد ادت بهم الى الخسار وقرا ابن
كثير وحمزة والكسائي والبصريان وولده بالضم والسكون على انه لغة كالحزن والحزن او جمع كالاسد ومكروا
عطف على لم يزده والضمير لمن وجمعه للمعنى مكرا كبارا ٥ كبيرا في الغاية لانه ابلغ من كبار وهو من كبير
وذلك احتيالهم في الدين وتحريش الناس على اذى نوح عليه السلام وقالوا لا تذرن آلهتكم اي عبادتها ولا
تذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا ٥ ولا تذرن هؤلاء خصوصا قيل هي اسماء رجال صالحين
كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا صوروا تبركا بهم فلما طال الزمان عبدوا وقد انتقلت الى العرب فكان ود لكلب
وسواع لهمدان ويغوث لمذحج ويعوق لمراد ونسر لحمير وقرا نافع ودا بالضم وقرئ يغوثا ويعوقا للتناسب ومنع
صرفهما للعلمية والعجمية وقد اضلوا كثيرا ٥ الضمير للرؤساء او للاصنام كقوله انهن اضللن كثيرا ولا تزد
الظالمين الا ضلالا ٥ عطف على رب انهم عصوني ولعل المطلوب هو الضلال في ترويج مكرهم ومصالح
دنياهم لا في امر دينهم او الضياع او الهلاك كقوله ان المجرمين في ضلال وسعر مما خطيئاتهم من اجل
خطيئاتهم وما مزيدة للتاكيد والتفخيم وقرا ابو عمرو مما خطاياهم اغرقوا بالطوفان فادخلوا نارا ٥ المراد
عذاب القبر او عذاب الآخرة والتعقيب لعدم الاعتداد بما بين الاغراق والادخال او لان المسبب كالمتعقب
للسبب وان تراخى عنه لفقد شرط او وجود مانع وتنكير النار للتعظيم او لان المراد نوع من النيران فلم يجدوا
لهم من دون الله انصارا ٥ تعريض لهم باتخاذ آلهة من دون الله لا يقدر على نصرهم وقال نوح رب
لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ٥ اي احدا وهو مما يستعمل في النفي العام فيعال من الدار والدور واصله
ديوار ففعل به ما فعل باصل سيد لا فعال والا لكان دوارا انك ان تذرهم يضلوا عبادك ولا يلدوا الا
فاجرا كفارا ٥ قال ذلك لما جربهم واستقرى احوالهم الف سنة الا خمسين عاما فعرف شيمتهم وطباعهم
رب اغفر لي ولوالدي لمك بن متوشلخ وشمخاء بنت انوش وكانا مؤمنين ولمن دخل بيتي منزلي او مسجدي
او سفينتي مؤمنا وللمؤمنين والمؤمنات الى يوم القيمة ولا تزد الظالمين الا تبارا ٥ اهلاكا وعن النبي
صلى الله عليه وسلم من قرا سورة نوح كان من المؤمنين الذين تدركهم دعوة نوح سورة الجن مكية
ثمان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم ٥ قل اوحي الي وقرئ احي
واصله وحي من وحى اليه فقلبت الواو همزة لضمتها ووحي على الاصل وفاعله انه استمع نفر من الجن
والنفر ما بين الثلثة والعشرة والجن اجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النارية او الهوائية وقيل نوع من

بالاموال والاولاد ٤

شيمهم ٤

الايحاء القاء المعنى الى النفس في خفاء كالالهام وانزال الملك ٥ كبير ٥

قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الجن كان له من الاجر بعدد كل جني صدق محمدا واعتق الله رقبته من النار دائما ختم تلك بدعاء النوح بمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وبدا هذه بمن آمن به فانتظم وجههما في الدعوة الى التوحيد ونجاة من اجاب وهلاك من لم يجب فانتظما ٥ تيسير

الارواح المجردة وقيل نفوس بشرية مفارقة عن ابدانها وفيه دلالة على انه صلى الله عليه وسلم ما رآهم
لم يقرأ عليهم وانما اتفق حضورهم فى بعض اوقات قرآئته فسمعوها فاخبر الله به رسوله فقالوا انّا
سمعنا قرآناً عجباً بديعاً مباينا لكلام الناس فى حسن نظمه ودقة معناه وهو مصدر وصف به
للمبالغة يهدى الى الرشد الى الحق والصواب فآمنا به بالقرآن ولن نشرك بربنا احدا على ما نطق به الدلائل
القاطعة على التوحيد وانه قرأ ابن كثير والبصريان بالكسر على انه من جملة المحكى بعد القول وكذا ما بعده
الا قوله ان لو استقاموا وان المساجد وانه لما قام فانها من جملة الموحى به ووافقهم نافع وابو بكر
الا فى قوله تعالى انه لما قام على انه استيناف او مقول وفتح الباقون الكل الا ما صدر بالفاء على ان ما كان من
قولهم فمعطوف على محل الجار والمجرور فى به كانه قيل صدقناه وصدقنا انه تعالى جد ربنا اى عظمته من جدّ
فلان فى عينى اذا عظم او سلطانه او غناه مستعار من الجد الذى هو البخت والمعنى وصفه بالتعالى عن الصاحبة
والولد لعظمته او لسلطانه او لغناه وقوله ما اتخذ صاحبة ولا ولدا بيان لذلك وقرئ جدّا على
التمييز وجدُّ بالكسر اى صدق ربوبيته كانهم سمعوا من القرآن ما نبههم على خطأ ما اعتقدوه من الشرك
واتخاذ الصاحبة والولد وانه كان يقول سفيهنا ابليس او مردة الجن على الله شططا قولا ذا شطط
وهو البعد ومجاوزة الحد او هو شطط لفرط ما اشط فيه وهو نسبة الصاحبة والولد الى الله تعالى وانا ظننا
ان لن تقول الانس والجن على الله كذبا اعتذار عن اتباعهم السفيه فى ذلك بظنهم ان احدا لا يكذب
على الله وكذبا نصب على المصدر لانه نوع من القول او الوصف لمحذوف اى قولا مكذوبا فيه ومن قرأ لن تقوّل
كيعقوب جعله مصدرا لان التقول لا يكون الا كذبا وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن
فان الرجل كان اذا امسى بقفر قال اعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فزادوهم فزادوا الجن باستعاذتهم
بهم رهقا كبرا وعتوا او فزاد الجن الانس غيا بان اضلوهم حتى استعاذوا بهم والرهق فى الاصل غشيان
الشئ وانهم وان الانس ظنوا كما ظننتم ايها الجن او بالعكس والآيتان من كلام الجن بعضهم لبعض
او استيناف كلام من الله ومن فتح ههنا ان فيهما جعلهما من الموحى به ان لن يبعث الله احدا ساد مسد
مفعولى ظنوا وانا لمسنا السماء طلبنا بلوغ السماء او خبرها واللمس مستعار من المس للطلب كالجس
يقال لمسه والتمسه وتلمسه كطلبه واطلبه وتطلبه فوجدناها ملئت حرسا حراسا اسم جمع كالخدم شديدا
قويا وهم الملائكة الذين يمنعونهم عنها وشهبا جمع شهاب وهو المضئ المتولد من النار وانا كنا نقعد منها
مقاعد للسمع مقاعد خالية عن الحرس والشهب او صالحة للترصد والاستماع وللسمع صلة لنقعد
او صفة لمقاعد فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا اى شهابا راصدا له ولاجله يمنعه عن الاستماع
بالرجم او ذوى شهاب راصدين على انه اسم جمع للراصد وقد مر بيان ذلك فى الصافات وانا لا ندرى أشر
أريد بمن فى الارض بحراسة السماء أم اراد بهم ربهم رشدا خيرا وانا منا الصالحون المؤمنون الابرار
ومنا دون ذلك اى قوم دون ذلك فحذف الموصوف وهم المقتصدون كنا طرائق ذوى طرائق اى مذاهب
او مثل طرائق فى اختلاف الاحوال او كانت طرائقنا طرائق قددا متفرقة مختلفة جمع قدة من قدّ اذا قطع

والنمذ: بالتمييز ٤

اذا امسى بقفر ٤

وانا ظننا علمنا ان لن نعجز الله فى الارض كائنين فى الارض اينما كنا فيها ولن نعجزه هربا هاربين
منها الى السماء او لن نعجزه فى الارض ان اراد بنا امرا ولن نعجزه هربا ان طلبنا وانا لما سمعنا الهدى اى
القرآن آمنا به فمن يؤمن بربه فلا يخاف فهو لا يخاف وقرئ فلا يخف والاول دل على تحقيق نجاة المؤمن
واختصاصها به بخسا ولا رهقا نقصا فى الجزاء ولا ان يرهقه ذلة او جزاء نقص لانه لم يبخس
حقا ولم يرهق ظلما لان من حق الايمان بالقرآن ان يجتنب ذلك وانا منا المسلمون ومنا القاسطون
الجائرون عن طريق الحق وهو الايمان والطاعة فمن اسلم فاولئك تحروا رشدا توخوا رشدا عظيما
يبلغهم الى دار الثواب واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا توقد بهم كما توقد بكفار الانس وان
لو استقاموا اى وان الشان لو استقام الجن او الانس او كلاهما على الطريقة لاسقيناهم ماء غدقا
على الطريقة المثلى لوسعنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق وهو الكثير بالذكر لانه اصل المعاش والسعة
وعزة وجوده بين العرب لنفتنهم فيه لنختبرهم كيف يشكرونه وقيل معناه ان لو استقام الجن على طريقتهم
القديمة ولم يسلموا باستماع القرآن لوسعنا عليهم الرزق مستدرجين لهم لنوقعهم فى الفتنة ونعذبهم
فى كفرانه ومن يعرض عن ذكر ربه عن عبادته او موعظته او وحيه يسلكه يدخله عذابا صعدا
شاقا يعلو المعذب ويغلبه مصدر وصف به وان المساجد لله مختصة به فلا تدعوا مع الله احدا فلا
تعبدوا فيها غيره ومن جعل ان مقدرة باللام علة للنهى الغى فائدة الفاء وقيل المراد بالمساجد الارض
كلها لانها جعلت للنبى صلى الله عليه وسلم مسجدا وقيل المسجد الحرام لانه قبلة المساجد ومواضع السجود
على ان المراد النهى عن السجود لغير الله وآرابه السبعة والسجدات على انه جمع مسجد وانه لما قام عبد الله اى النبى
صلى الله عليه وسلم وانما ذكر لفظ العبد للتواضع فانه واقع موقع كلامه عن نفسه والاشعار بما هو المقتضى
لقيامه يدعوه يعبده كادوا كاد الجن يكونون عليه لبدا متراكمين من ازدحامهم عليه تعجبا مما رأوا
من عبادته وسمعوا من قرآئته او كاد الانس والجن يكونون عليه مجتمعين لابطال الامر وهو جمع لبدة
وهى ما تلبد بعضه على بعض كلبدة الاسد وعن ابن عامر لُبدا بضم اللام جمع لبدة وهى لغة وقرئ لُبّدا
كسجد جمع لابد ولُبُدا كصبر جمع لبود قال انما ادعوا ربى ولا اشرك به احدا فليس ذلك ببدع ولا منكر يوجب
تعجبكم او اطباقكم على مقتى وقرأ عاصم وحمزة قل على الامر للنبى صلى الله عليه وسلم ليوافق ما بعده قل انى لا
املك لكم ضرا ولا رشدا ولا نفعا او غيا ولا رشدا عبر عن احدهما باسمه وعن الآخر باسم سببه او مسببه
اشعارا بالمعنيين قل انى لن يجيرنى من الله احد ان اراد بى سوءا ولن اجد من دونه ملتحدا منحرفا
وملتجأ الا بلاغا من الله استثناء من قوله لا املك فان التبليغ ارشاد وانفاع وما بينهما اعتراض مؤكد
لنفى الاستطاعة او من ملتحدا او معناه ان لا ابلغ بلاغا وما قبله دليل الجواب ورسالاته عطف على بلاغا
ومن الله صفته فان صلته عن كقوله بلغوا عنى ولو آية ومن يعص الله ورسوله فى الامر بالتوحيد اذ
الكلام فيه فان له نار جهنم وقرئ فأن على فجزاؤه ان خالدين فيها ابدا جمعه للمعنى حتى اذا راوا ما
يوعدون فى الدنيا كوقعة بدر او فى الآخرة والغاية لقوله يكونون عليه لبدا بالمعنى الثانى او لمحذوف دل عليه

وانّ فى وان لو استقاموا مخففة من الثقيلة واسمها محذوف اى وانهم وهو معطوف على انه استمع تكمله ٤

ولعذبهم ٤

وفسرت بمواضع السجود ٤
وبآرابه السبعة وبالسجدات ٤

فائدة ٤

الحال من استضعاف الكفار له وعصيانهم له فسيعلمون من اضعف ناصرا واقل عددا هو ام هم قل ان
ادري ما ادري اقريب ما توعدون ام يجعل له ربي امدا غاية تطول مدتها كأنه لما سمع المشركون حتى
اذا رأوا ما يوعدون قالوا متى يكون انكارا فقيل له قل انه كائن لا محالة ولكن لا ادري وقته عالم الغيب
فلا يظهر فلا يطلع على غيبه احدا اي على الغيب المخصوص به علمه الا من ارتضى لعلم بعضه حتى يكون
له معجزة من رسول بيان لمن واستدل به على ابطال الكرامات وجوابه تخصيص الرسول بالملك والاظهار بما
يكون بغير وسط وكرامات الاولياء على المغيبات انما تكون تلقيا من الملائكة كاطلاعنا على احوال الآخرة
بتوسط الانبياء فانه يسلك من بين يديه من بين يدي المرتضى ومن خلفه رصدا حرسا من الملائكة
يحرسونه من اختطاف الشياطين وتخاليطهم ليعلم ان قد ابلغوا اي ليعلم النبي صلى الله عليه وسلم الموحى
اليه ان قد ابلغ جبرئيل والملائكة النازلون بالوحي او ليعلم الله ان ابلغ الانبياء بمعنى ليتعلق علمه به موجودا
رسالات ربهم كما هي محروسة من التغيير واحاط بما لديهم بما عند الرسل واحصى كل شيء عددا
حتى القطر والرمل عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الجن كان بعدد كل جني صدق محمدا او كذب به عتق رقبة

بسم الله الرحمن الرحيم يا ايها المزمل اصله المتزمل من تزمل بثيابه اذا تلفف بها فادغم التاء في الزاي
وقد قرئ به وبالمزمل مفتوحة الميم ومكسورتها اي الذي زمله غيره او زمل نفسه سمي به النبي صلى الله عليه وسلم
تهجينا لما كان عليه لانه كان نائما او مرتعدا مما دهشه بدء الوحي متزملا في قطيفة او تحسينا له
اذ روي انه كان يصلي متلففا ببقية مرط مفروش على عائشة رضي الله عنها فنزل او تشبيها له في تثاقله
بالمتزمل لانه لم يتمرن بعد في قيام الليل او من تزمل الزمل اذا تحمل الحمل اي الذي تحمل اعباء النبوة قم الليل
اي قم الى الصلوة او داوم عليها وقرئ بضم الميم وفتحها للاتباع او التخفيف الا قليلا نصفه او انقص
منه قليلا او زد عليه الاستثناء من الليل ونصفه بدل من قليلا وقلته بالنسبة الى الكل والتخيير
بين قيام النصف والزائد عليه كالثلثين والناقص عنه كالثلث او نصفه بدل من الليل والاستثناء منه
والضمير في منه وعليه للاقل من النصف كالثلث فيكون التخيير بينه وبين الاقل منه كالربع والاكثر منه
كالنصف او للنصف والتخيير بان يقوم اقل منه على البت وان يختار احد الامرين من الاقل والاكثر او
الاستثناء من اعداد الليل فانه عام والتخيير بين قيام النصف والناقص عنه والزائد عليه ورتل القرآن ترتيلا
اقرأه على تؤدة وتبيين حروف بحيث يتمكن السامع من عدها من قولهم ثغر رتل اذا كان مفلجا
انا سنلقي عليك قولا ثقيلا يعني القرآن فانه لما فيه من التكاليف الشاقة ثقيل على المكلفين سيما على
الرسول صلى الله عليه وسلم اذ كان عليه ان يتحملها ويحملها امته والجملة اعتراض يسهل عليه التكليف
بالتهجد ويدل على انه مشق مضاد للطبع مخالف للنفس او رصين لرزانة لفظه ومتانة معناه او ثقيل على
المتأمل فيه لافتقاره الى مزيد تصفية للسر وتجريد للنظر او ثقيل في الميزان او على الكفار والفجار او ثقيل
تلقيه لقول عائشة رضي الله عنها رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليرفض

ليرفض عرقا وعلى هذا يجوز ان يكون صفة للمصدر والجملة على هذه الاوجه للتعليل مستأنف فان التهجد
يعد للنفس ما به تعالج ثقله ان ناشئة الليل ان النفس التي تنشأ من مضجعها الى العبادة من نشأ من مكانه
اذا نهض قال نشأنا الى خوص بري نيها السرى والصق منها مشرفات القماحد او قيام الليل على ان الناشئة
له او العبادة التي تنشأ بالليل اي تحدث او ساعات الليل لانها تحدث واحدة بعد اخرى او ساعاتها الاول من
نشأت اذا ابتدأت هي اشد وطئا اي كلفة او ثبات قدم وقرأ ابو عمرو وابن عامر وطاء اي مواطأة القلب اللسان
لها او فيها او موافقة لما يراد من الخضوع والاخلاص واقوم قيلا واسد مقالا او اثبت قراءة لحضور
القلب وهدوء الاصوات ان لك في النهار سبحا طويلا تقلبا في مهماتك واشتغالا بها فعليك بالتهجد فان
مناجاة الحق تستدعي فراغا وقرئ سبخا اي تفرق قلب بالشواغل مستعار من سبخ الصوف وهو نفشه ونشر اجزائه
واذكر اسم ربك ودم على ذكره ليلا ونهارا وذكر الله يتناول كل ما يذكر به من تسبيح وتهليل وتحميد وصلوة
وقراءة قرآن ودراسة علم وتبتل اليه تبتيلا وانقطع اليه بالعبادة وجرد نفسك عما سواه ولهذا الرمز
ومراعاة الفواصل وضعه موضع تبتلا رب المشرق والمغرب خبر محذوف او مبتدأ خبره لا اله الا هو وقرأ
ابن عامر والكوفيون غير حفص ويعقوب بالجر على البدل من ربك وقيل باضمار حرف القسم وجوابه لا اله الا هو
فاتخذه وكيلا مسبب عن التهليل فان توحده بالالوهية يقتضي ان توكل اليه الامور واصبر على ما يقولون
من الخرافات واهجرهم هجرا جميلا بان تجانبهم وتداريهم ولا تكافيهم وتكل امرهم الى الله كما قال وذرني
والمكذبين دعني واياهم وكل الي امرهم فان بي غنية عنك في مجازاتهم اولي النعمة ارباب التنعم يريد صناديد قريش
ومهلهم قليلا زمانا او امهالا ان لدينا انكالا تعليل للامر والنكل القيد الثقيل وجحيما وطعاما
ذا غصة طعاما ينشب في الحلق كالضريع والزقوم وعذابا اليما ونوعا آخر من العذاب مؤلما لا يعرف كنهه
الا الله ولما كانت العقوبات الاربع مما يشترك فيها الاشباح والارواح فان النفوس العاصية المنهمكة
في الشهوات تبقى مقيدة بحبها والتعلق بها عن التخلص الى عالم المجردات متحرقة بحرقة الفرقة متجرعة غصة
الهجران معذبة بالحرمان عن تجلي انوار القدس فسر العذاب بالحرمان عن لقاء الله يوم ترجف الارض والجبال
تضطرب وتتزلزل ظرف لما في لدينا انكالا من معنى الفعل وكانت الجبال كثيبا رملا مجتمعا كأنه فعيل بمعنى
مفعول من كثبت الشيء اذا جمعته مهيلا منثورا من هيل هيله اذا نثره انا ارسلنا اليكم رسولا
يا اهل مكة شاهدا عليكم يشهد عليكم يوم القيمة بالاجابة والامتناع كما ارسلنا الى فرعون رسولا يعني
موسى ولم يعينه لان المقصود لم يتعلق به فعصى فرعون الرسول عرفه لسبق ذكره فاخذناه اخذا وبيلا
ثقيلا من قولهم طعام وبيل لا يستمرأ لثقله ومنه الوابل للمطر العظيم فكيف تتقون ان كفرتم
بقيتم على الكفر يوما عذاب يوم يجعل الولدان شيبا من شدة هوله وهذا على الفرض او التمثيل واصله
ان الهموم تضعف القوى وتسرع بالشيب ويجوز ان يكون وصفا لليوم بالطول السماء منفطر منشق والتذكير
على تأويل السقف او اضمار شيء به بشدة ذلك اليوم على عظمها واحكامها فضلا عن غيرها والباء للآلة
كان وعده مفعولا الضمير لله عز وجل او لليوم على اضافة المصدر الى المفعول ان هذه الآيات الموعدة

تَذْكِرَةٌ عظة فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ٭ اي يتقرب اليه بسلوك التقوى إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ استعار الادنى للاقل لان الاقرب الى الشيء اقل بعدا منه وقرأ ابن كثير والكوفيون ونصفه وثلثه بالنصب عطفا على ادنى وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ ويقوم ذلك جماعة من اصحابك وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ولا يعلم مقادير ساعاتهما كما هي الا الله فان تقديم اسمه مبتدأ مبنيا عليه يقدر يشعر بالاختصاص ويؤيده قوله عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ اي لن تحصوا تقدير الاوقات ولن تستطيعوا ضبط الساعات فَتَابَ عَلَيْكُمْ بالترخيص في ترك القيام المقدر ورفع التبعة فيه رفعه عن التائب فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ فصلوا ما تيسر عليكم من صلوة الليل عبر عن الصلوة بالقراءة كما عبر عنها بسائر اركانها قيل كان التهجد واجبا على التخيير المذكور فعسر عليهم القيام به فنسخ به ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس او فاقرءوا القرآن بعينه كيفما تيسر عليكم عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ استيناف يبين حكمة اخرى مقتضية للترخيص والتخفيف ولذلك كرر الحكم مرتبا عليه وقال وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ والضرب في الارض ابتغاء للفضل المسافرة للتجارة او تحصيل العلم وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ المفروضة وَآتُوا الزَّكَاةَ الواجبة وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يريد به الامر بسائر الانفاقات في سبيل الله او بأداء الزكوة على احسن وجه والترغيب فيه بوعد العوض كما صرح به في قوله وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا ٭ من الذي تؤخرونه الى الوصية عند الموت او من متاع الدنيا وخيرا ثاني مفعولي تجدوا وهو تأكيد او فصل لان افعل من كالمعرفة ولذلك يمتنع من حرف التعريف وقرئ هو خير على الابتداء والخبر وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ في مجامع احوالكم فان الانسان لا يخلو من تفريط إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٭ عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المزمل دفع الله عنه العسر في الدنيا والآخرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ٭ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ٭ اي المتدثر وهو لابس الدثار روي انه صلى الله عليه وسلم قال كنت بحراء فنوديت فنظرت عن يميني وشمالي فلم ار شيئا فنظرت فوقي فاذا هو على العرش بين السماء والارض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة فقلت دثروني فنزل جبرئيل وقال يا ايها المدثر ولذلك قيل هي اول سورة نزلت وقيل تأذى من قريش فتغطى بثوبه مفكرا او كان نائما متدثرا فنزلت وقيل المراد بالمدثر المتدثر بالنبوة والكمالات النفسانية او المختفي فانه كان بحراء كالمختفي فيه على سبيل الاستعارة وقرئ المدثر اي الذي دثر هذا الامر وعصب به قُمْ من مضجعك او قم قيام عزم وجد فَأَنْذِرْ ٭ مطلق للتعميم او مقدر بمفعول دل عليه قوله وانذر عشيرتك الاقربين او قوله وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ٭ وخصص ربك بالتكبير وهو وصفه بالكبرياء عقدا وقولا روي انه لما نزل كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وايقن انه الوحي وذلك لان الشيطان لا يأمر بذلك والفاء فيه وفيما بعده لافادة معنى الشرط وكانه قال وما يكن من شيء فكبر ربك او للدلالة على ان المقصود الاول من الامر بالقيام ان يكبر ربه عن الشرك والتشبيه فان اول ما يجب معرفة الصانع واول ما يجب بعد العلم بوجوده تنزيهه

تنزيهه والقوم كانوا مقرين به وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ٭ من النجاسات فان التطهير واجب في الصلوة محبوب في غيرها وذلك بغسلها او بحفظها عن النجاسة كتقصيرها مخافة جر الذيول فيها وهو اول ما امر به من رفض العادات المذمومة او طهر نفسك من الاخلاق الذميمة والافعال الدنية فيكون امرا باستكمال القوة العملية بعد امره باستكمال القوة النظرية والدعاء اليه او فطهر دثار النبوة عما يدنسه من الحقد والضجر وقلة الصبر وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ٭ واهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤدي اليه من الشرك وغيره من القبائح وقرأ يعقوب وحفص والرجز بالضم وهو لغة كالذكر وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ٭ ولا تعط مستكثرا نهى عن الاستغزار وهو ان يهب شيئا طامعا في عوض اكثر نهي تنزيه او نهيا خاصا به لقوله صلى الله عليه وسلم المستغزر يثاب من هبته والموجب له ما فيه من الحرص والضنة او لا تمنن على الله بعبادتك مستكثرا اياها او على الناس بالتبليغ مستكثرا به الاجر منهم او مستكثرا اياه وقرئ تستكثر بالسكون للوقف او الابدال من تمنن على انه من من بكذا وتستكثر بمعنى تجده كثيرا وبالنصب على اضمار ان وقد قرئ بها وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع بحذفها وابطال عملها كما روي احضر الوغى بالرفع وَلِرَبِّكَ ولوجهه او امره فَاصْبِرْ ٭ فاستعمل الصبر او فاصبر على مشاق التكاليف واذى المشركين فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ٭ نفخ في الصور فاعول من النقر بمعنى التصويت واصله القرع الذي هو سبب الصوت والفاء للسببية كانه قال اصبر على زمان صعب تلقى فيه عاقبة صبرك واعداؤك عاقبة ضرهم واذا ظرف لما دل عليه قوله فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ فان معناه عسر الامر على الكافرين وذلك اشارة الى وقت النقر وهو مبتدأ خبره يوم عسير ويومئذ بدله او ظرف لخبره اذ التقدير فذلك الوقت وقوع يوم عسير غَيْرُ يَسِيرٍ ٭ تأكيد يمنع ان يكون عسيرا عليهم من وجه دون وجه ويشعر بيسره على المؤمنين ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ٭ نزلت في الوليد بن المغيرة ووحيدا حال من الياء اي ذرني وحدي معه فاني اكفيكه او من التاء اي ومن خلقته وحدي لم يشركني في خلقه احد او من العائد المحذوف اي ومن خلقته فريدا لا مال له ولا ولد او ذم فانه كان ملقبا به فسماه الله تعالى به تهكما او اراد انه وحيد ولكن في الشرارة او عن ابيه لانه كان زنيما وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ٭ مبسوطا كثيرا او ممدودا بالنماء وكان له الزرع والضرع والتجارة وَبَنِينَ شُهُودًا ٭ حضورا معه بمكة يتمتع بلقائهم لا يحتاجون الى سفر لطلب المعاش استغناء بنعمته ولا يحتاج الى ان يرسلهم في مصالحه لكثرة خدمه او في المحافل والاندية لوجاهتهم واعتبارهم قيل كان له عشرة بنين او اكثر كلهم رجال فاسلم منهم ثلثة خالد وعمارة وهشام وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ٭ وبسطت له الرياسة والجاه العريض حتى لقب ريحانة قريش والوحيد اي باستحقاق الرياسة والتقدم ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ٭ على ما اوتيته فهو استبعاد لطمعه اما لانه لا مزيد على ما اوتي او لانه لا يناسب ما هو عليه من كفران النعم ومعاندة المنعم ولذلك قال كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ٭ فانه ردع له عن الطمع وتعليل للردع على سبيل الاستيناف بمعاندة آيات المنعم المناسبة لازالة النعم المانعة عن الزيادة قيل ما زال بعد نزول الآية في نقصان ماله حتى هلك سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا ٭ سأغشيه عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يلقى من الشدائد وعنه صلى الله عليه وسلم الصعود جبل من نار يتصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوي فيه كذلك ابدا إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ

اى قعد ابو جهل الى جنب الوليد حزينا فقال له الوليد ما لى اراك حزينا ابن اخى قال وما يمنعنى ان لا احزن وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك على كبر سنك ويزعمون انك زينت كلام محمد وتدخل على ابن كبشة وابن ابى قحافة لتنال من فضل طعامهم فغضب الوليد فقال الم تعلم قريش انى من اكثرهم مالا وولدا وهل يشبع محمد واصحابه من الطعام شيئا فيكون لهم فضل ثم قام مع ابى جهل حتى اتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون ان محمدا مجنون الخ م

تعليل للوعيد او بيان للعناد والمعنى فكر فيما يخيل طعنا فى القرآن وقدر فى نفسه ما يقول فيه فقتل كيف قدر تعجيب من تقديره استهزاء به او لانه اصاب اقصى ما يمكن ان يقال عليه من قولهم قتله الله ما اشجعه اى بلغ فى الشجاعة مبلغا يحق بان يحسد ويدعو عليه حاسده بذلك روى انه مر بالنبى صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ حم السجدة فاتى قومه فقال لقد سمعت من محمد آنفا كلاما ما هو من كلام الانس والجن ان له لحلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلاه لمثمر وان اسفله لمغدق وانه ليعلو ولا يعلى فقال قريش صبأ الوليد فقال ابن اخيه ابو جهل انا اكفيكموه فقعد اليه حزينا وكلمه بما احماه فقام فناداهم فقال تزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخنق وتقولون انه كاهن فهل رأيتموه يتكهن وتزعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا فقالوا لا فقال ما هو الا ساحر اما رأيتموه يفرق بين الرجل واهله وولده ومواليه ففرحوا بقوله وتفرقوا متعجبين منه ثم قتل كيف قدر تكرير للمبالغة وثم للدلالة على ان الثانية ابلغ من الاولى وفيما بعد على اصلها ثم نظر اى فى امر القرآن مرة بعد اخرى ثم عبس قطب وجهه لما لم يجد فيه طعنا ولم يدر ما يقول او نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقطب فى وجهه وبسر اتباع لعبس ثم ادبر عن الحق او الرسول صلى الله عليه وسلم واستكبر عن اتباعه فقال ان هذا الا سحر يؤثر يروى ويتعلم والفاء للدلالة على انه لما خطرت هذه الكلمة بباله تفوه بها من غير تلبث وتفكر ان هذا الا قول البشر كالتأكيد للجملة الاولى ولذلك لم يعطف عليها سأصليه سقر بدل من سأرهقه صعودا وما ادراك ما سقر تفخيم لشأنها وقوله لا تبقى ولا تذر بيان لذلك او حال من سقر والعامل فيها معنى التعظيم والمعنى لا تبقى على شىء يلقى فيها ولا تدعه حتى تهلكه لواحة للبشر مسودة لاعالى الجلد او لائحة للناس وقرئت بالنصب على الاختصاص عليها تسعة عشر ملكا او صنفا من الملائكة يلون امرها والمخصص لهذا العدد ان اختلال النفوس البشرية فى النظر والعمل بسبب القوى الحيوانية الاثنى عشرة والطبيعية السبع او ان جهنم سبع دركات ست منها لاصناف الكفار وكل صنف يعذب بترك الاعتقاد والاقرار والعمل انواعا من العذاب تناسبها وعلى كل نوع ملك او صنف يتولاه وواحدة لعصاة الامة يعذبون فيها بترك العمل نوعا يناسبه ويتولاه ملك او صنف او ان الساعات اربعة وعشرون خمسة منها مصروفة فى الصلوة فيبقى تسعة عشر قد تصرف فيما يؤاخذ به بانواع من العذاب يتولاها الزبانية وقرئ تسعة عشر بسكون العين لتوالى الحركات فيما كاسم واحد وتسعة اعشر جمع عشير كيمين وايمن اى تسعة كل عشير جمع يعنى نقيبهم او جمع عشر فيكون تسعين وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة ليخالفوا جنس المعذبين فلا يرقوا لهم ولا يستروحوا اليهم ولانهم اقوى الخلق بأسا واشدهم غضبا لله روى ان ابا جهل لما سمع عليها تسعة عشر قال لقريش ايعجز كل عشرة منكم ان تبطشوا برجل منهم فنزلت وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا وما جعلنا عددهم الا العدد الذى اقتضى فتنتهم وهو التسعة عشر فعبر بالاثر عن المؤثر تنبيها على انه لا ينفك منه وافتتانهم به استقلالهم له واستهزاؤهم به واستبعادهم ان يتولى هذا العدد القليل تعذيب اكثر الثقلين ولعل

ولعل الجعل بالقول ليحسن تعليله بقوله ليستيقن الذين اوتوا الكتاب اى ليكتسبوا اليقين بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق القرآن لما رأوا ذلك موافقا لما فى كتابهم ويزداد الذين آمنوا ايمانا بالايمان به او بتصديق اهل الكتاب له ولا يرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون اى فى ذلك وهو تأكيد للاستيقان وزيادة الايمان ونفى لما يعرض المتيقن حيثما عراه شبهة وليقول الذين فى قلوبهم مرض شك او نفاق فيكون اخبارا بمكة عما سيكون فى المدينة بعد الهجرة والكافرون الجازمون فى التكذيب ماذا اراد الله بهذا مثلا اى شىء اراد بهذا العدد المستغرب استغراب المثل وقيل لما استبعدوه حسبوا انه مثل مضروب كذلك يضل الله من يشاء ويهدى من يشاء مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يضل الكافرين ويهدى المؤمنين وما يعلم جنود ربك جموع خلقه على ما هم عليه الا هو اذ لا سبيل لاحد الى حصر الممكنات والاطلاع على حقايقها وصفاتها وما يوجب اختصاص كل منها بما يخصه من كم وكيف واعتبار ونسبة وما هى وما سقر او عدة الخزنة او السورة الا ذكرى للبشر الا تذكرة لهم كلا ردع لمن انكرها او انكار لان يتذكروا بها والقمر والليل اذ دبر اى ادبر كقبل بمعنى اقبل وقرأ نافع وحمزة ويعقوب وحفص اذ ادبر على المضى والصبح اذا اسفر اضاء انها لاحدى الكبر اى لاحدى البلايا الكبر كثيرة وسقر واحدة منها وانما جمع كبرى على كبر الحاقا لها بفعلة تنزيلا للالف منزلة التاء كما الحقت قاصعاء بقاصعة فجمعت على قواصع والجملة جواب القسم او تعليل لكلا والقسم معترض للتأكيد نذيرا للبشر تمييز اى لاحدى الكبر انذارا او حال لما دلت عليه الجملة اى كبرت منذرة وقرئ بالرفع خبرا ثانيا او خبر المحذوف لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر بدل من للبشر اى نذيرا للمتمكنين من السبق الى الخير والتخلف عنه او لمن شاء خبر لان يتقدم فيكون فى معنى قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر كل نفس بما كسبت رهينة مرهونة عند الله مصدر كالشتيمة اطلق للمفعول كالرهن ولو كانت صفة لقيل رهين الا اصحاب اليمين فانهم فكوا رقابهم بما احسنوا من اعمالهم وقيل هم الملائكة او الاطفال فى جنات لا يكتنه وصفها وهى حال من اصحاب اليمين او ضميرهم فى قوله يتساءلون عن المجرمين اى يسأل بعضهم بعضا او يسألون غيرهم عن حالهم كقولك تداعيناه اى دعوناه وقوله ما سلككم فى سقر بجوابه حكاية لما جرى بين المسؤولين والمجرمين اجابوا بها قالوا لم نك من المصلين الصلوة الواجبة ولم نك نطعم المسكين ما يجب اعطاؤهم وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع وكنا نخوض مع الخائضين نشرع فى الباطل مع الشارعين فيه وكنا نكذب بيوم الدين اخره لتعظيمه اى وكنا بعد ذلك كله مكذبين بالقيمة حتى اتانا اليقين الموت ومقدماته فما تنفعهم شفاعة الشافعين لو شفعوا لهم جميعا فما لهم عن التذكرة معرضين اى معرضين عن التذكير يعنى القرآن او ما يعمه ومعرضين حال كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة شبههم فى اعراضهم ونفارهم عن استماع الذكر بحمر نافرة فرت من قسورة اى اسد فعولة من القسر وهو القهر بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة قراطيس تنشر وتقرأ وذلك انهم قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم لن نتبعك حتى تأتى كلا منا بكتاب من السماء فيها من الله الى فلان اتبع محمدا كلا ردع عن اقتراحهم الآيات بل لا يخافون

الآخرة فلذلك اعرضوا عن التذكرة لا لامتناع ايتاء الصحف كلا ردع عن اعراضهم انه تذكرة واى تذكرة
فمن شاء ذكره فمن شاء ان يذكره ذكره وما يذكرون الا ان يشاء الله ذكرهم او مشيتهم كقوله وما تشاؤون
الا ان يشاء الله وهو تصريح بان فعل العبد بمشية الله وقرأ نافع تذكرون بالتاء وقرئ بهما مشددا هو اهل
التقوى حقيق بان يتقى عذابه واهل المغفرة حقيق بان يغفر عباده سيما المتقين منهم عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قرأ سورة المدثر اعطاه الله عشر حسنات بعدد من صدق بمحمد وكذب به بمكة

بسم الله الرحمن الرحيم لا اقسم بيوم القيمة ادخال لا النافية على فعل القسم للتاكيد شايع في كلامهم
قال امرؤ القيس لا وابيك ابنة العامري لا يدعي القوم انى افر وقد مر الكلام فيه في فلا اقسم بمواقع
النجوم ولا اقسم بالنفس اللوامة بالنفس المتقية التي تلوم النفوس المقصرة في التقوى يوم القيمة على تقصيرهن
او التي تلوم نفسها ابدا وان اجتهدت في الطاعة او النفس المطمئنة اللائمة للنفس الامارة او بالجنس لما روى
انه صلى الله عليه وسلم قال ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وتلوم نفسها يوم القيمة ان عملت خيرا قالت
كيف لم ازدد وان عملت شرا قالت ياليتني كنت قصرت او بنفس آدم فانها لم تزل تتلوم على ما خرجت به من الجنة
وضمها الى يوم القيمة لان المقصود من اقامتها مجازاتها ايحسب الانسان يعني الجنس واسناد الفعل
اليه لان فيهم من يحسب او الذي نزل فيه وهو عدي بن ربيعة سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر
القيمة فاخبره به فقال لو عاينت ذلك اليوم لم اصدقك او يجمع الله هذه العظام ان لن نجمع عظامه
بعد تفرقها وقرئ ان لن يجمع على البناء للمفعول بلى نجمعها قادرين على ان نسوي بنانه نجمع سلامياته ونضم
بعضها الى بعض كما كانت مع صغرها ولطافتها فكيف بكبار العظام او على ان نسوي بنانه الذي هو اطرافه
فكيف بغيرها وهو حال من فاعل الفعل المقدر بعد بلى وقرئ بالرفع اي نحن قادرون بل يريد الانسان
عطف على ايحسب فيجوز ان يكون استفهاما وان يكون ايجابا لجواز ان يكون الاضراب عن المستفهم وعن
الاستفهام ليفجر امامه ليدوم على فجوره فيما يستقبله من الزمان يسأل ايان يوم القيمة متى يكون
استبعادا او استهزاء فاذا برق البصر تحير فزعا من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره وقرأ نافع
بالفتح وهو لغة او من البريق بمعنى لمع من شدة شخوصه وقرئ بلق من بلق الباب اذا انفتح وخسف القمر
وذهب ضوؤه وقرئ على البناء للمفعول وجمع الشمس والقمر في ذهاب الضوء او الطلوع من المغرب ولا
ينافيه الخسوف فانه مستعار للمحاق ولمن حمل ذلك على امارات الموت ان يفسر الخسوف بذهاب ضوء البصر
والجمع باستتباع الروح الحاسة في الذهاب او بوصوله الى من كان يقتبس منه نور العقل من سكان القدس وتذكير
الفعل لتقدمه وتغليب المعطوف يقول الانسان يومئذ اين المفر اي الفرار يقوله قول الآيس من وجدانه
المتمني وقرئ بالكسر وهو المكان كلا ردع عن طلب المفر لا وزر لا ملجأ مستعار من الجبل واشتقاقه
من الوزر وهو الثقل الى ربك يومئذ المستقر اليه وحده استقرار العباد او الى حكمه استقرار امرهم او الى
مشيته موضع قرارهم يدخل من يشاء الجنة ومن يشاء النار ينبؤ الانسان يومئذ بما قدم واخر بما

بما قدم من عمل عمله وبما اخر منه لم يعمله او بما قدم من عمل عمل وبما اخر من سنة حسنة او سيئة عمل بها بعده
او بما قدم من مال تصدق به وبما اخر فخلفه او باول عمله وآخره بل الانسان على نفسه بصيرة حجة بينة
على اعمالها لانه شاهد بها وصفها بالبصارة على المجاز او عين بصيرة بها فلا يحتاج الى الانباء ولو القى معاذيره
ولو جاء بكل ما يمكن ان يعتذر به جمع معذار وهو العذر او جمع معذرة على غير القياس كالمناكير في المنكر
فان قياسه معاذر وذلك اولى وفيه نظر لا تحرك يا محمد به بالقرآن لسانك قبل ان يتم وحيه لتعجل به
لتاخذه على عجلة مخافة ان ينفلت منك ان علينا جمعه في صدرك وقرآنه واثبات قراءته في لسانك
وهو تعليل للنهي فاذا قرأناه بلسان جبريل عليك فاتبع قرآنه قراءته وتكرر فيه حتى يرسخ في ذهنك ثم ان
علينا بيانه بيان ما اشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تاخير البيان من وقت الخطاب وهو اعتراض
بما يؤكد التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيما هو اهم الامور واصل الدين فكيف بها في
غيره او بذكر ما اتفق في اثناء نزول هذه الآيات وقيل الخطاب مع الانسان المذكور والمعنى انه يؤتى كتابه فيتلجلج
لسانه من سرعة قراءته خوفا فيقال له لا تحرك به لسانك لتعجل به فان علينا بمقتضى الوعد جمع ما فيه من اعمالك
وقراءته فاذا قرأناه فاتبع قراءته بالاقرار او بالتامل فيه ثم ان علينا بيان امره بالجزاء عليه كلا ردع للرسول صلى الله
عليه وسلم عن عادة العجلة او للانسان عن الاغترار بالعاجل وقوله بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة
تعميم للخطاب اشعارا بان بني آدم مطبوعون على الاستعجال وان كان الخطاب للانسان والمراد به الجنس فجمع الضمير
للمعنى ويؤيده قراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالياء فيهما وجوه يومئذ ناضرة بهية متهللة الى ربها
ناظرة تراه مستغرقة في مطالعة جماله بحيث تغفل عما سواه ولذلك قدم المفعول وليس هذا في كل الاحوال
حتى ينافيه نظرها الى غيره وقيل منتظرة انعامه ورد بان الانتظار لا يسند الى الوجه وتفسيره بالجملة
خلاف الظاهر وان المستعمل بمعناه لا يتعدى بالى وقول الشاعر واذا نظرت اليك من ملك والبحر دونك
زدتني نعما بمعنى السؤال فان الانتظار لا يستعقب العطاء ووجوه يومئذ باسرة شديدة العبوس والباسل
ابلغ من الباسر لكنه غلب في الشجاع اذا اشتد كلوحه تظن تتوقع اربابها ان يفعل بها فاقرة داهية
تكسر الفقار كلا ردع عن ايثار الدنيا على الآخرة اذا بلغت التراقي اذا بلغت النفس اعالي الصدر واضمارها
من غير ذكر لدلالة الكلام عليها وقيل من راق وقال حاضروا صاحبها من يرقيه مما به من الرقية
او قال ملائكة الموت ايكم يرقى بروحه ملائكة الرحمة او ملائكة العذاب من الرقي وظن انه الفراق وظن
المحتضر ان الذي نزل به فراق الدنيا المحبوبة والتفت الساق بالساق والتوت ساقه بساقه فلا يقدر تحريكها
او شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة الى ربك يومئذ المساق سوقه الى الله وحكمه فلا صدق ما يجب
تصديقه او فلا صدق ماله اي فلا زكاه ولا صلى ما فرض عليه والضمير فيهما للانسان المذكور في ايحسب
الانسان ولكن كذب وتولى عن الطاعة ثم ذهب الى اهله يتمطى يتبختر افتخارا بذلك من المط فان المتبختر
يمط خطاه فيكون اصله يتمطط او من المطا وهو الظهر فانه يلويه اولى لك فاولى ويل لك من الولي واصله
اولاك الله ما تكرهه واللام مزيدة كما في ردف لكم او اولى لك الهلاك وقيل افعل من الويل بعد القلب كادنى من

دون او فعلى من آل يؤول يعنى عقبات النار ثم اولى لك فاولى ٥ اى يتكرر ذلك عليه بعد اخرى ايحسب الانسان ان يترك سدى ٥ مهملا لا يكلف ولا يجازى وهو يتضمن تكرير انكاره للحشر والدلالة عليه من حيث ان الحكمة تقتضى الامر بالمحاسن والنهى عن القبايح والتكليف لا يتحقق الا بمجازاة وهى قد لا تكون فى الدنيا فتكون فى الاخرة الم يك نطفة من منى يمنى ٥ ثم كان علقة فخلق فسوى ٥ فقدره فعدله فجعل منه الزوجين الصنفين الذكر والانثى ٥ وهو استدلال آخر بالابدآء على الاعادة على ما مر تقريره مرارا ولذلك رتب عليه قوله اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى ٥ عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قراها قال سبحانك بلى وعنه عم من قرا سورة القيمة شهدت انا له وجبريل يوم القيمة انه كان مومنا

بسم الله الرحمن الرحيم ٥ هل اتى على الانسان استفهام تقرير وتقريب ولذلك فسر بقد واصله اهل كقوله اهل راونا بسفح القاع ذى الاكم حين من الدهر طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود لم يكن شيئا مذكورا ٥ بل كان شيئا منسيا غير مذكور بالانسانية كالعنصر والنطفة والجملة حال من الانسان او وصف لحين بحذف الراجع والمراد بالانسان الجنس لقوله انا خلقنا الانسان من نطفة او آدم بين خلقه ثم ذكر خلق بنيه من نطفة امشاج اخلاط جمع مشيج او مشج من مشجت الشى اذا خلطته وجمع النطفة به لان المراد بها مجموع من ماء الرجل والمراة وكل منهما مختلفة الاجزاء فى الرقة والقوام والخواص ولذلك يصير كل جزء منهما مادة عضو وقيل مفرد كاعشار واكياش وقيل الوان فان ماء الرجل ابيض وماء المراة اصفر فاذا اختلطا اخضر او اطوار فان النطفة تصير علقة ثم مضغة الى تمام الخلقة نبتليه فى موقع الحال اى مبتلين بمعنى مريدين اختباره او ناقلين له من حال الى حال فاستعار له الابتلاء فجعلناه سميعا بصيرا ٥ ليتمكن من مشاهدة الدلايل واستماع الآيات فهو كالمسبب من الابتلاء ولذلك عطف بالفاء على الفعل المقيد به ورتب عليه قوله انا هديناه السبيل اى بنصب الدلايل وانزال الآيات اما شاكرا واما كفورا ٥ حالان من الهاء واما للتفصيل او التقسيم اى هديناه فى حالتيه جميعا او مقسوما اليهما بعضهم شاكرا بالاهتداء والاخذ فيه وبعضهم كفور بالاعراض عنه او من السبيل ووصفه بالشكر والكفر مجاز وقرئ اما بالفتح على حذف الجواب ولعله لم يقل كافرا ليطابق قسيمه محافظة على الفواصل واشعارا بان الانسان لا يخلو عن كفران غالبا وانما المؤاخذ التوغل فيه انا اعتدنا للكافرين سلاسل بها يقادون واغلالا بها يقيدون وسعيرا ٥ بها يحرقون وتقديم وعيدهم وقد تأخر ذكرهم لان الانذار اهم وانفع وتصدير الكلام وختمه بذكر المؤمنين احسن وقرا نافع والكسائى وابو بكر سلاسلا للمناسبة ان الابرار جمع بر كارباب او بار كاشهاد يشربون من كاس من خمر وهى فى الاصل القدح تكون فيه كان مزاجها ما يمزج بها كافورا لبرده وعذوبته وطيب عرفه وقيل اسم ماء فى الجنة يشبه الكافور فى رايحته وبياضه وقيل يخلق فيها كيفيات الكافور فيكون كالممزوجة به عينا بدل من كافورا ان جعل اسم ماء ومن محل من كاس على تقدير

على تقدير مضاف اى ماء عين او خمرها او نصب على الاختصاص او بفعل يفسره ما بعدها يشرب بها عباد الله اى ملتذا او ممزوجا بها وقيل الباء مزيدة او بمعنى من لان الشرب مبتدئ منها كما هو يفجرونها تفجيرا يجرونها حيث شاؤا اجراء سهلا يوفون بالنذر استيناف ببيان ما رزقوه لاجله كانه سئل عنه فاجيب بذلك وهو ابلغ فى وصفهم بالتوفر على اداء الواجبات لان من وفى بما وجبه على نفسه لله كان اوفى بما اوجبه الله عليه ويخافون يوما كان شره شدائده مستطيرا ٥ فاشيا منتشرا غاية الانتشار من استطار الحريق والفجر وهو ابلغ من طار وفيه اشعار بحسن عقيدتهم واجتنابهم عن المعاصى ويطعمون الطعام على حبه حب الله او الطعام او الاطعام مسكينا ويتيما واسيرا ٥ يعنى اسارى الكفار فانه صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالاسير فيدفعه الى بعض المسلمين فيقول احسن اليه او الاسير المؤمن ويدخل فيه المملوك والمسجون وفى الحديث غريمك اسيرك فاحسن الى اسيرك انما نطعمكم لوجه الله على ارادة القول بلسان الحال او المقال ازاحة لتوهم المن وتوقع المكافاة المقتضية للاجر وعن عايشة رضى الله عنها انها تبعث بالصدقة الى اهل بيت ثم تسال المبعوث ما قالوا فان ذكر دعاء دعت لهم بمثله ليبقى ثواب الصدقة لها خالصا عند الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ٥ اى شكرا انا نخاف من ربنا فلذلك نحسن اليكم او لا نطلب المكافاة منكم يوما عذاب يوم عبوسا تعبس فيه الوجوه او يشبه الاسد العبوس فى ضراوته قمطريرا ٥ شديد العبوس كالذى يجمع ما بين عينيه من اقمطرت الناقة اذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها مشتق من القطر والميم مزيدة فوقيهم الله شر ذلك اليوم بسبب خوفهم وتحفظهم عنه ولقيهم نضرة وسرورا ٥ بدل عبوس الفجار وحزنهم وجزيهم بما صبروا بصبرهم على اداء الواجبات واجتناب المحرمات جنة بستانا ياكلون منه وحريرا ٥ يلبسونه وعن ابن عباس ان الحسن والحسين رضى الله عنهما مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ناس فقالوا يا ابا الحسن لو نذرت على ولديك فنذر على وفاطمة رضى الله عنهما وفضة جارية لهما صوم ثلثة ان برئا فشفيا وما معهم شىء فاستقرض على رضى الله عنه من شمعون الخيبرى ثلث اصوع من شعير فطحنت فاطمة رضى الله عنها صاعا واختبزت خمسة اقراص فوضعوا بين ايديهم ليفطروا فوقف عليهم مسكين فآثروه وباتوا لم يذوقوا الا الماء واصبحوا صياما فلما امسوا ووضعوا الطعام وقف عليهم يتيم فآثروه ثم وقف عليهم فى الثالثة اسير ففعلوا مثل ذلك فنزل جبريل بهذه السورة وقال خذها يا محمد هناك الله فى اهل بيتك متكئين فيها على الارائك حال من هم فى جزيهم او صفة لجنة لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا ٥ يحتملهما وان يكون حالا من المستكن فى متكئين والمعنى انه يمر عليهم فيها هواء معتدل لا حار محم ولا بارد موذ وقيل الزمهرير القمر فى لغة طى قال وليلة ظلامها قد اعتكر قطعتها والزمهرير ما زهر والمعنى ان هواها مضىء بذاته لا يحتاج الى شمس وقمر ودانية عليهم ظلالها حال او صفة اخرى معطوفة على ما قبلها او عطف على جنة اى وجنة اخرى دانية على انهم وعدوا جنتين كقوله ولمن خاف مقام ربه جنتان وقرئت بالرفع على انها خبر ظلالها والجملة حال او صفة وذللت قطوفها تذليلا ٥ معطوف على ما قبلها او حال من دانية وتذليل القطوف ان تجعل

سهل التناول لا تمتنع على قطافها كيف شاؤا ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب وأباريق بلا عرى كانت قوارير قوارير من فضة اى تكونت جامعة بين صفاء الزجاج وشفيفها وبياض الفضة ولينها وقد نون قوارير من نون سلاسلا وابن كثير الاولى لانها رأس الآية وقرئ قوارير من فضة على هى قوارير قدروها تقديرا اى قدروها فى انفسهم فجاءت مقاديرها واشكالها كما تمنوه او قدروها باعمالهم الصالحة فجاءت على حسبها او قدر الطائفون بها المدلول عليهم بقوله يطاف شرابها على قدر اشتهائهم وقرئ قُدِّروها اى جعلوا قادرين لها كما شاؤا من قدّر منقولا من قدرت الشئ وقدرته فلان اذا جعلته قادرا له ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا ما يشبه الزنجبيل فى الطعم وكانت العرب يستلذون الشراب الممزوج به عينا فيها تسمى سلسبيلا لسلاسة انحدارها فى الحلق وسهولة مساغها يقال شراب سلسل وسلسال وسلسبيل ولذلك حكم بزيادة الباء والمراد به ان ينفى عنها لذع الزنجبيل ويصفها بنقيضه وقيل اصله سل سبيلا فسميت به كتأبط شرا لانه لا يشرب منها الا من سأل اليها سبيلا بالعمل الصالح ويطوف عليهم ولدان مخلدون دائمون اذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا من صفاء الوانهم وانبثاثهم فى مجالسهم وانعكاس شعاع بعضهم الى بعض واذا رأيت ثم ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر لانه عام معناه ان بصرك اينما وقع رأيت نعيما وملكا كبيرا واسعا وفى الحديث ادنى اهل الجنة منزلة ينظر فى ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاه كما يرى ادناه هذا وللعارف اكثر من ذلك وهو ان تنتقش نفسه بجلايا الملك وخفايا الملكوت فتستضئ بانوار قدس الجبروت عاليهم ثياب سندس خضر واستبرق يعلوهم ثياب الحرير الخضر ما رق منها وما غلظ ونصبه على الحال من هم فى عليهم او حسبتهم او ملكا على تقدير مضاف اى اهل ملك كبير عاليهم وقرأ نافع وحمزة بالرفع على انه خبر ثياب وقرأ ابن كثير وابو بكر بالجر حملا على سندس بالمعنى فانه اسم جنس واستبرق بالرفع عطفا على ثياب وقرأ ابو عمرو وابن عامر بالعكس وقرأهما نافع وحفص بالرفع وحمزة والكسائى بالجر وقرئ واستبرق بوصل الهمزة والفتح على انه استفعل من البريق جعل علما لهذا النوع من الثياب وحلوا اساور من فضة عطف على ويطوف عليهم ولا يخالفه قوله اساور من ذهب لامكان الجمع والمعاقبة والتبعيض فان حلى اهل الجنة يختلف باختلاف اعمالهم فلعله تعالى يفيض عليهم جزاء لما عملوه بايديهم حليا وانوارا يتفاوت تفاوت الذهب والفضة او حال من الضمير فى عاليهم باضمار قد وعلى هذا يجوز ان يكون هذا للخدم وذلك للمخدومين وسقيهم ربهم شرابا طهورا يريد به نوعا آخر يفوق على النوعين المتقدمين ولذلك اسند سقيه الى الله تعالى ووصفه بالطهورية فانه يطهر شاربه عن الميل الى اللذات الحسية والركون الى ما سوى الحق فيتجرد لمطالعة جماله ملتذا بلقائه باقيا ببقائه وهى منتهى درجات الصديقين ولذلك ختم ثواب الابرار بها ان هذا كان لكم جزاء على اضمار القول والاشارة الى ما عد من ثوابهم وكان سعيكم مشكورا مجازى عليه غير مضيع انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا مفرقا منجما لحكمة اقتضته وتكرير الضمير مع ان مزيد لاختصاص التنزيل به فاصبر لحكم ربك بتأخير نصرك على كفار مكة وغيرهم ولا تطع منهم آثما او كفورا اى كل واحد من مرتكب الاثم الداعى لك

الى الاثم ومن الغالى فى الكفر الداعى اليه واو للدلالة على انهما سيان فى استحقاق العصيان والاستقلال به والتقسيم باعتبار ما يدعونه اليه فان ترتب النهى على الوصفين مشعر بانه لهما وذلك يستدعى ان لا يكون المطاوعة فى الاثم والكفر فانه مطاوعتهما فيما ليس باثم ولا كفر غير محظور واذكر اسم ربك بكرة واصيلا وداوم على ذكره او دم على صلوة الفجر والظهر والعصر فان الاصيل يتناول وقتيهما ومن الليل فاسجد له وبعض الليل فصل له تعالى ولعل المراد به صلوة المغرب والعشاء وتقديم الظرف لما فى صلوة الليل من مزيد الكلفة والخلوص وسبحه ليلا طويلا وتهجد له طائفة طويلة من الليل ان هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم امامهم او خلف ظهورهم يوما ثقيلا شديدا مستعار من الثقل الباهظ للحامل وهو كالتعليل لما امر به ونهى عنه نحن خلقناهم وشددنا اسرهم احكمنا ربط مفاصلهم بالاعصاب واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا واذا شئنا اهلكناهم وبدلنا امثالهم فى الخلقة وشدة الاسر يعنى النشأة الثانية ولذلك جئ باذا او بدلنا غيرهم ممن يطيع واذا لتحقق القدرة وقوة الداعية ان هذه تذكرة الاشارة الى السورة او الآيات القريبة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا تقرب اليه بالطاعة وما تشاؤن الا ان يشاء الله وما تشاؤن ذلك الا وقت ان يشاء الله مشيئتهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر يشاؤن بالياء ان الله كان عليما بما يستاهل كل احد حكيما لا يشاء الا ما يقتضيه حكمته يدخل من يشاء فى رحمته بالهداية والتوفيق للطاعة والظالمين اعد لهم عذابا اليما نصب الظالمين بفعل يفسره اعد لهم مثل اوعد وكافأ ليطابق الجملة المعطوف عليها وقرئ بالرفع على الابتداء عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هل اتى كان جزاؤه على الله جنة وحريرا

بسم الله الرحمن الرحيم والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والناشرات نشرا فالفارقات فرقا فالملقيات ذكرا اقسم بطوائف من الملئكة ارسلهن الله تعالى باوامره متتابعة فعصفن عصف الرياح فى امتثال امره ونشرن الشرائع فى الارض او نشرن النفوس الموتى بالجهل بما اوحين من العلم ففرقن بين الحق والباطل فالقين الى الانبياء ذكرا عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين او بآيات القرآن المرسلة بكل عرف الى محمد صلى الله عليه وسلم فعصفن سائر الكتب والاديان بالنسخ ونشرن آثار الهدى والحكم فى الشرق والغرب ففرقن بين الحق والباطل فالقين ذكر الحق فيما بين العالمين او بالنفوس الكاملة المرسلة الى الابدان لاستكمالها فعصفن ما سوى الحق ونشرن اثر ذلك فى جميع الاعضاء ففرقن بين الحق بذاته والباطل بنفسه فيرون كل شئ هالكا الا وجهه فالقين ذكرا بحيث لا يكون فى القلوب والالسنة الا ذكر الله او برياح عذاب ارسلن فعصفن ورياح رحمة نشرن السحاب فى الجو ففرقن فالقين ذكرا اى تسببن له فان العاقل اذا شاهد هبوبها وآثارها ذكر الله تعالى وتذكر كمال قدرته وعرفا اما نقيض النكر وانتصابه على العلة اى ارسلن للاحسان والمعروف او بمعنى المتتابعة من عرف الفرس وانتصابه على الحال عذرا او نذرا مصدران لعذر اذا محا الاساءة وانذر اذا خوف او جمعان لعذير بمعنى المعذرة ونذير بمعنى الانذار او بمعنى العاذر والمنذر ونصبهما على الاولين بالعلية اى عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين او البدلية من ذكرا على ان المراد به الوحى او ما يعم التوحيد والشرك والايمان والكفر وعلى الثالث

بالحالية وقراهما ابو عمرو والكسائي وحفص بالتخفيف انما توعدون لواقع ٭ جواب القسم ومعناه ان الذى توعدونه من مجئ القيمة كاين لامحالة فاذا النجوم طمست ٭ محقت او اذهب نورها واذا السماء فرجت صدعت واذا الجبال نسفت ٭ كالحب ينسف بالمنسف واذا الرسل اقتت ٭ عين لها وقتها الذى يحضرون فيه للشهادة على الامم لحصوله فانه لايتعين لهم قبله او بلغت ميقاتها الذى كانت تنتظره وقراه ابو عمرو وقتت على الاصل لاى يوم اجلت ٭ اى يقال لاى يوم اخرت وضرب الاجل للجمع وهو تعظيم لليوم وتعجيب من هوله ويجوز ان يكون ثانى مفعولى اقتت على انه بمعنى اعلمت ليوم الفصل ٭ بيان ليوم التاجيل وما ادريك ما يوم الفصل ومن اين تعلم كنهه ولم تر مثله ويل يومئذ للمكذبين ٭ اى بذلك وويل فى الاصل مصدر منصوب باضمار فعله عدل به الى الرفع للدلالة على ثبات الهلك للمدعو عليه ويومئذ ظرفه او صفته الم نهلك الاولين ٭ كقوم نوح وعاد وثمود وقرئ نهلك من هلكه بمعنى اهلكه ثم نتبعهم الاخرين ٭ اى ثم نحن نتبعهم نظراءهم ككفار مكة وقرئ بالجزم عطفا على نهلك فيكون الاخرين المتاخرين من المهلكين كقوم لوط وشعيب وموسى عليهم السلام كذلك مثل ذلك الفعل نفعل بالمجرمين ٭ بكل من اجرم ويل يومئذ للمكذبين بايات الله وانبيائه فليس تكريرا وكذا ان اطلق التكذيب وعلق فى الموضعين بواحد لان الويل الاول لعذاب الاخرة وهذا للاهلاك فى الدنيا مع ان التكرير للتوكيد حسن شايع فى كلام العرب الم نخلقكم من ماء مهين ٭ نطفة مذرة ذليلة فجعلناه فى قرار مكين ٭ هو الرحم الى قدر معلوم ٭ الى مقدار معلوم من الوقت قدره الله للولادة فقدرنا ٭ فقدرنا على ذلك او فقدرناه ويدل عليه قراءة نافع والكسائي بالتشديد فنعم القادرون ٭ نحن ويل يومئذ للمكذبين ٭ بقدرتنا على ذلك وعلى الاعادة الم نجعل الارض كفاتا ٭ كافتة اسم لما يكفت اى يضم ويجمع كالضمام والجماع لما يضم ويجمع او مصدر نعت به او جمع كافت كصايم وصيام او كفت وهو الوعاء اجرى على الارض باعتبار اقطارها احياء وامواتا ٭ منتصبان على المفعولية لكفاتا وتنكيرهما للتفخيم او لان احياء الانس وامواتهم بعض الاحياء والاموات او الحالية من مفعوله المحذوف للعلم به وهو الانس او بجعل على المفعولية وكفاتا حال او الحال فيكون المعنى بالاحياء ما ينبت وبالاموات ما لا ينبت وجعلنا فيها رواسى شامخات ٭ جبالا ثوابت طوالا والتنكير للتفخيم والاشعار بان فيها ما لم يعرف ولم ير واسقيناكم ماء فراتا ٭ بخلق الانهار والمنابع فيها ويل يومئذ للمكذبين ٭ بامثال هذه النعم انطلقوا ٭ اى يقال لهم انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون ٭ من العذاب انطلقوا خصوصا وعن يعقوب انطلقوا على الاخبار من امتثالهم للامر اضطرارا الى ظل يعنى ظل دخان جهنم كقوله وظل من يحموم ذى ثلث شعب ٭ يتشعب لعظمه كما ترى الدخان العظيم يتفرق ذوايب وخصوصية الثلث اما لان حجاب النفس عن انوار القدس الحس والخيال والوهم او لان المؤدى الى هذا العذاب هو القوة الواهمة الحالة فى الدماغ والغضبية التى فى يمين القلب والشهوية التى فى يساره ولذلك قيل شعبة تقف فوق الكافر وشعبة عن يمينه وشعبة عن يساره لاظليل ٭ تهكم بهم ورد لما اوهم لفظ الظل ولا يغنى من اللهب ٭ وغير مغن عنهم من حر اللهب شيئا انها ترمى بشرر كالقصر ٭ اى كل شررة كالقصر فى عظمها ويؤيده انه قرئ بشرار وقيل جمع قصرة وهى الشجرة الغليظة وقرئ كالقصر بمعنى القصور كرهن ورهن وكالقصر جمع قصرة كحاجة

كحاجة وحوج وكالقصر وهى اصل العنق والهاء للشرر كانه جمالات جمع جمال او جمالة جمع جمل صفر ٭ فان الشرار لما فيه من النارية تكون اصفر وقيل سود فان سواد الابل يضرب الى الصفرة والاول تشبيه فى العظم وهذا فى اللون والكثرة والتتابع والاختلاط وسرعة الحركة وقرا حمزة والكسائي وحفص جمالة وعن يعقوب جمالات بالضم جمع جمالة وقد قرئ بها وهى الحبل الغليظ من حبال السفينة شبهه بها فى امتداده والتفافه ويل يومئذ للمكذبين ٭ هذا يوم لا ينطقون ٭ اى بما يستحق فان النطق بما لا ينفع كلا نطق او بشئ من فرط الدهشة والحيرة وهذا فى بعض المواقف وقرئ بنصب اليوم اى هذا الذى ذكر واقع يومئذ ولا يؤذن لهم فيعتذرون ٭ عطف فيعتذرون على يؤذن ليدل على نفى الاذن والاعتذار عقيبه مطلقا ولو جعله جوابا لدل على ان علة عدم اعتذارهم لعدم الاذن واوهم ذلك ان لهم عذرا لكن لم يؤذن لهم فيه ويل يومئذ للمكذبين ٭ هذا يوم الفصل بين المحق والمبطل جمعناكم والاولين ٭ تقرير وبيان للفصل فان كان لكم كيد فكيدون ٭ تقريع لهم على كيدهم للمؤمنين فى الدنيا واظهار لعجزهم ويل يومئذ للمكذبين ٭ اذ لا حيلة لكم فى التخلص من العذاب ان المتقين من الشرك لانهم فى مقابلة المكذبين فى ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون ٭ مستقرون فى انواع الترفه كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون ٭ اى مقولا لهم ذلك انا كذلك نجزى المحسنين ٭ فى العقيدة ويل يومئذ للمكذبين ٭ يمحض لهم العذاب المخلد ولخصومهم الثواب المؤبد كلوا وتمتعوا حال من المكذبين اى الويل ثابت لهم فى حال ما يقال لهم ذلك تذكيرا لهم بحالهم فى الدنيا وبما جنوا على انفسهم من ايثار المتاع القليل على النعيم المقيم قليلا انكم مجرمون ٭ ويل يومئذ للمكذبين حيث عرضوا انفسهم للعذاب الدائم بالتمتع القليل واذا قيل لهم اركعوا اطيعوا واخضعوا او صلوا او اركعوا فى الصلوة اذ روى انه نزل حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثقيفا بالصلوة فقالوا لا نجبى فانها مسبة وقيل هو يوم القيمة حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون لا يركعون ٭ لا يمتثلون واستدل به على ان الامر للوجوب وان الكفار مخاطبون بالفروع ويل يومئذ للمكذبين فباى حديث بعده ٭ بعد القران يؤمنون اذا لم يؤمنوا به وهو معجز فى ذاته مشتمل على الحجج الواضحة والمعانى الشريفة قال صلعم من قرا سورة والمرسلات كتب له انه ليس من المشركين

بسم الله الرحمن الرحيم عم يتساءلون ٭ اصله عن ما فحذف الالف لما مر ومعنى هذا الاستفهام تفخيم شان ما يتساءلون عنه كانه لفخامته خفى جنسه فيسال عنه والضمير لاهل مكة كانوا يتساءلون عن البعث فيما بينهم او يتسالون الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عنه استهزاء كقولهم يتداعونهم ويتراءونهم اى يدعونهم ويرونهم او للناس عن النبا العظيم ٭ بيان للشان المفخم او صلة يتساءلون وعم متعلق بمضمر مفسر به ويدل عليه قراءة يعقوب عمه الذى هم فيه مختلفون ٭ بجزم النفى والشك فيه او بالاقرار والانكار كلا سيعلمون ٭ ردع عن التساؤل ووعيد عليه ثم كلا سيعلمون ٭ تكرير للمبالغة وثم للاشعار بان الوعيد الثانى اشد وقيل الاول عند النزع والثانى فى القيمة او الاول للبعث والثانى للجزاء وعن ابن عامر ستعلمون بالتاء على تقدير قل لهم ستعلمون الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا ٭ تذكير ببعض ما

عاينوا من عجايب صنعه الدالة على كمال قدرته ليستدلوا بذلك على صحة البعث كما مر تقريره مرارا
وقرئ مهدا اى انها لهم كالمهد للصبي مصدر سمي به ما يمهد له لينوم عليه ﴿وخلقناكم ازواجا﴾
ذكرا وانثى ﴿وجعلنا نومكم سباتا﴾ قطعا عن الاحساس والحركة استراحة للقوى الحيوانية وازاحة
لكلالها او موتا لانه احد التوفيين ومنه المسبوت للميت واصله القطع ايضا ﴿وجعلنا الليل لباسا﴾
غطاء يستتر بظلمته من اراد الاختفاء ﴿وجعلنا النهار معاشا﴾ وقت معاش تتقلبون فيه لتحصيل
ما تعيشون به او حيوة تبعثون فيه عن نومكم ﴿وبنينا فوقكم سبعا شدادا﴾ سبع سموات اقوياء محكمات
لا يؤثر فيها مرور الدهور ﴿وجعلنا سراجا وهاجا﴾ متلألئا وقادا من وهجت النار اذا اضاءت او بالغا
في الحرارة من الوهج وهو الحر والمراد الشمس ﴿وانزلنا من المعصرات﴾ السحائب اذا اعصرت اى شارفت بان
تعصرها الرياح فتمطر كقولك احصد الزرع اذا حان له ان يحصد ومنه اعصرت الجارية اذا دنت ان تحيض
او من الرياح التي حان لها ان تعصر السحاب او الرياح ذوات الاعاصير وانما جعلت مبدأ للانزال لانها تنشئ
السحاب وتدر اخلافه ويؤيده انه قرئ بالمعصرات ﴿ماء ثجاجا﴾ منصبا بكثرة يقال ثجه وثج بنفسه
وفي الحديث افضل الحج العج والثج اى رفع الصوت بالتلبية وصب دماء الهدي وقرئ ثجاجا ومثاجح الماء
مصابه ﴿لنخرج به حبا ونباتا﴾ ما يقتات به وما يعتلف من التبن والحشيش ﴿وجنات الفافا﴾ ملتفة
بعضها ببعض جمع لف كجذع قال جنة لف وعيش مغدق . او لفيف كشريف او لف جمع لفاء كخضراء وخضر
واخضار او ملتفة بحذف الزوائد ﴿ان يوم الفصل كان﴾ في علم الله او في حكمه ﴿ميقاتا﴾ حدا يوقت به الدنيا
وتنتهي عنده او حدا للخلائق ينتهون اليه ﴿يوم ينفخ في الصور﴾ بدل او عطف بيان ليوم الفصل ﴿فتأتون افواجا﴾
جماعات من القبور الى المحشر روي انه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال يحشر عشرة اصناف من امتي بعضهم
على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكوسون يسحبون على وجوههم وبعضهم
عمي وبعضهم صم بكم وبعضهم يمضغون السنتهم فهي مدلاة على صدورهم يسيل القيح من افواههم
يتقذرهم اهل الجمع وبعضهم مقطعة ايديهم وارجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار
وبعضهم اشد نتنا من الجيف وبعضهم يلبسون جبابا سابغة من قطران لازقة بجلودهم ثم
فسرهم بالقتات واهل السحت واكلة الربوا والجائرين في الحكم والمعجبين باعمالهم والعلماء الذين خالف
قولهم عملهم والموذين جيرانهم والساعين بالناس الى السلطان والتابعين للشهوات المانعين حق الله
والمتكبرين الخيلاء ﴿وفتحت السماء﴾ وشقت وقرأ الكوفيون بالتخفيف ﴿فكانت ابوابا﴾ فصارت من كثرة
الشقوق كان الكل ابواب او فصارت ذات ابواب ﴿وسيرت الجبال﴾ اى في الهواء كالهباء ﴿فكانت سرابا﴾ مثل
سراب اذ ترى على صورة الجبال ولم تبق على حقيقتها لتفتت اجزائها وانبثاثها ﴿ان جهنم كانت مرصادا﴾
موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار او خزنة الجنة المؤمنين ليحرسوهم من فيحها في مجازهم عليها
كالمضمار فانه الموضع الذي تضمر فيه الخيل او مجدة في ترصد الكفرة لئلا يشذ منها واحد كالمطعان وقرئ
ان بالفتح على التعليل لقيام الساعة ﴿للطاغين مآبا﴾ مرجعا ومأوى ﴿لابثين فيها﴾ وقرأ حمزة

ولبثين وهو ابلغ ﴿احقابا﴾ دهورا متتابعة وليس فيه ما يدل على خروجهم منها اذ لو صح ان
الحقب ثمانون سنة او سبعون الف سنة فليس فيه ما يقتضي تناهي تلك الاحقاب لجواز ان يكون المراد احقابا
مترادفة كلما مضى حقب تبعه آخر وان كان فمن قبيل المفهوم فلا يعارض المنطوق الدال على خلود الكفار ولو
جعل قوله ﴿لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا﴾ ﴿الا حميما وغساقا﴾ حالا من المستكن في لابثين او نصب
احقابا بلا يذوقون احتمل ان يلبثوا فيها احقابا غير ذائقين الا حميما وغساقا ثم يبدلون جنسا آخر
من العذاب ويجوز ان يكون جمع حقب من حقب الرجل اذا اخطأه الرزق وحقب العام اذا قل مطره
وخيره فيكون حالا بمعنى لابثين فيها حقبين وقوله لا يذوقون تفسير له والمراد بالبرد ما يروحهم
وينفس عنهم حر النار او النوم وبالغساق ما يغسق اي يسيل من صديدهم وقيل الزمهرير وهو مستثنى
من البرد الا انه اخر ليتوافق رؤس الآي وقرأ حمزة والكسائي وحفص بالتشديد ﴿جزاء وفاقا﴾ اي جوزوا
بذلك جزاء ذا وفاق لاعمالهم او موافقا لها او وافقها وفاقا وقرئ وفاقا فعال من وفقه كذا ﴿انهم
كانوا لا يرجون حسابا﴾ بيان لما وافقه هذا الجزاء ﴿وكذبوا باياتنا كذابا﴾ تكذيبا وفعال بمعنى تفعيل مطرد
شايع في كلام الفصحاء وقرئ بالتخفيف وهو بمعنى الكذب كقوله . فصدقتها وكذبتها والمرء ينفعه كذابه . وانما اقيم
مقام التكذيب للدلالة على انهم كذبوا في تكذيبهم او المكاذبة فانهم كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون
كاذبين عندهم فكان بينهم مكاذبة او كانوا مبالغين في الكذب مبالغة المغالبين فيه وعلى المعنيين يجوز ان يكون
حالا بمعنى كاذبين او مكاذبين ويؤيده انه قرئ كذابا وهو جمع كاذب ويجوز ان يكون للمبالغة فيكون صفة
للمصدر اي تكذيبا مفرطا كذبه ﴿وكل شيء احصيناه كتابا﴾ مصدر لاحصيناه فان الاحصاء والكتبة
يتشاركان في معنى الضبط او لفعله المقدر او حال بمعنى مكتوبا في اللوح او صحف الحفظة والجملة اعتراض
وقوله ﴿فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا﴾ مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات ومجيئه على طريقة الالتفات
للمبالغة وفي الحديث هذه الآية اشد ما في القرآن على اهل النار ﴿ان للمتقين مفازا﴾ فوزا او موضع فوز
﴿حدائق واعنابا﴾ بساتين فيها انواع الاشجار المثمرة بدل من مفازا بدل الاشتمال او البعض ﴿وكواعب﴾
نساء فلكت ثديهن ﴿اترابا﴾ لدات ﴿وكأسا دهاقا﴾ ملآنا وادهق الحوض ملأه ﴿لا يسمعون فيها
لغوا ولا كذابا﴾ وقرأ الكسائي بالتخفيف اي كذبا او مكاذبة اذ لا يكذب بعضهم بعضا ﴿جزاء من ربك﴾
بمقتضى وعده ﴿عطاء﴾ تفضلا منه اذ لا يجب عليه شيء وهو بدل من جزاء وقيل منتصب به نصب المفعول به
﴿حسابا﴾ كافيا من احسبه الشيء اذا كفاه حتى قال حسبي او على حسب اعمالهم وقرئ حسابا اي محسبا كالدراك
بمعنى المدرك ﴿رب السموات والارض وما بينهما﴾ بدل من ربك وقد رفعه الحجازيان وابو عمرو على الابتداء
﴿الرحمن﴾ بالجر صفة له في قراءة ابن عامر وعاصم ويعقوب وبالرفع في قراءة ابي عمرو وفي قراءة حمزة والكسائي بجر
الاول ورفع الثاني على انه خبر محذوف او مبتدأ خبره ﴿لا يملكون منه خطابا﴾ والواو لاهل السموات
والارض اي لا يملكون خطابه والاعتراض عليه في ثواب او عقاب لانهم مملوكون له على الاطلاق فلا يستحقون
عليه اعتراضا وذلك لا ينافي الشفاعة باذنه ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون الا من اذن﴾

له الرحمن وقال صوابا ۞ تقرير وتوكيد لقوله لا يملكون فان هؤلاء الذين هم افضل الخلائق واقربهم من
الله اذا لم يقدروا ان يتكلموا بما يكون صوابا كالشفاعة لمن ارتضى الا باذنه فكيف يملكه غيرهم ويوم ظرف
للا يملكون او ليتكلمون والروح ملك موكل على الارواح كلها او جنسها او جبريل او خلق اعظم من الملائكة
ذلك اليوم الحق الكائن لا محالة فمن شاء اتخذ الى ربه مآبا ۞ بالايمان والطاعة انا انذرناكم
عذابا قريبا ۞ يعني عذاب الآخرة وقربه لتحققه فان كل ما هو آت قريب ولان مبدأه الموت يوم ينظر المرء
ما قدمت يداه يرى ما قدمه من خير او شر والمرء عام وقيل الكافر لقوله انا انذرناكم فيكون الكافر ظاهرا وضع
موضع الضمير لزيادة الذم وما موصولة منصوبة بينظر او استفهامية منصوبة بقدمت اي ينظر اي شئ
قدمت يداه ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا ۞ في الدنيا فلم اخلق ولم اكلف او في هذا اليوم فلم ابعث وقيل يحشر سائر الحيوانات
للاقتصاص ثم ترد ترابا فيود الكافر حالها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة عم سقاه الله برد الشراب يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ والنازعات غرقا ۞ والناشطات نشطا ۞ والسابحات سبحا ۞ فالسابقات
سبقا ۞ فالمدبرات امرا ۞ هذه صفات ملائكة الموت فانهم ينزعون ارواح الكفار من ابدانهم غرقا
اي اغراقا في النزع فانهم ينزعونها من اقاصي الابدان او نفوسا غرقة في الاجساد وينشطون اي يخرجون
ارواح المؤمنين برفق من نشط الدلو من البئر اذا اخرجها ويسبحون في اخراجها سبح الغواص الذي يخرج
الشيء من اعماق البحر فيسبقون بارواح الكفار الى النار وبارواح المؤمنين الى الجنة فيدبرون امر عقابها
وثوابها بان يهيئها لادراك ما اعد لها من الآلام واللذات او الاوليان لهم والباقيات لطوائف من الملائكة
يسبحون في مضيها اي يسرعون فيه فيسبقون الى ما امروا به فيدبرون امره او صفات النجوم فانها تنزع
من المشرق الى المغرب غرقا في النزع بان تقطع الفلك حتى تنحط في اقصى المغرب وتنشط من برج الى برج
اي تخرج من نشط الثور اذا خرج من بلد الى بلد وتسبح في الفلك فيسبق بعضها في السير لكونه اسرع حركة
فيدبر امرا نيط بها كاختلاف الفصول وتقدير الازمنة وظهور مواقيت العبادات ولما كانت حركاتها من المشرق
الى المغرب قسرية وحركاتها من برج الى برج ملائمة سمى الاولى نزعا والثانية نشطا او صفات النفوس الفاضلة
حال المفارقة فانها تنزع عن الابدان غرقا اي نزعا شديدا من اغراق النازع في القوس فتنشط الى عالم
الملكوت وتسبح فيها فتسبق الى حظائر القدس فتصير لشرفها وقوتها من المدبرات او حال سلوكها فانها
تنزع عن الشهوات وتنشط الى عالم القدس فتسبح في مراتب الارتقاء فتسبق الى الكمالات حتى تصير من المكملات
او صفات انفس الغزاة او ايديهم تنزع القسي باغراق السهام وينشطون بالسهم للرمي ويسبحون في البر والبحر
فيسبقون الى حرب العدو فيدبرون امرها او صفات خيلهم فانها تنزع في اعنتها نزعا تغرق فيه الاعنة لطول
اعناقها وتخرج من دار الاسلام الى دار الكفر وتسبح في جريها فتسبق الى العدو فتدبر امر الظفر اقسم الله بها على
قيام الساعة وانما حذف لدلالة ما بعده عليه يوم ترجف الراجفة ۞ وهو منصوب به والمراد بالراجفة
الاجرام الساكنة التي تشتد حركتها حينئذ كالارض والجبال لقوله يوم ترجف الارض والجبال او الواقعة التي

ترجف الاجرام عندها وهي النفخة الاولى تتبعها الرادفة ۞ التابعة وهي السماء والكواكب تنشق وتنتثر
او النفخة الثانية والجملة في موقع الحال قلوب يومئذ واجفة ۞ شديدة الاضطراب من الوجيف وهي
صفة القلوب والخبر ابصارها خاشعة ۞ اي ابصار اصحابها ذليلة من الخوف ولذلك اضافها الى القلوب
يقولون ائنا لمردودون في الحافرة ۞ في الحالة الاولى يعنون الحيوة بعد الموت من قولهم رجع فلان في حافرته
اي طريقته التي جاء فيها فحفرها اي اثر فيها بمشيه على النسبة كقوله عيشة راضية او تشبيه القابل بالفاعل
وقرئ في الحفرة بمعنى المحفورة يقال حفرت اسنانه فحفرت حفرا وهي حفرة ءاذا كنا وقرأ نافع وابن عامر
والكسائي اذا كنا على الخبر عظاما نخرة ۞ بالية وقرأ الحجازيان وابو عمرو والشامي وحفص وروح نخرة وهي ابلغ
قالوا تلك اذا كرة خاسرة ۞ ذات خسران او خاسر اصحابها والمعنى انها ان صحت فنحن اذا خاسرون لتكذيبنا
بها وهو استهزاء منهم فانما هي زجرة واحدة ۞ متعلق بمحذوف اي لا تستصعبوها فما هي الا صيحة واحدة
يعني النفخة الثانية فاذا هم بالساهرة ۞ فاذا هم احياء على وجه الارض بعد ما كانوا امواتا في بطنها والساهرة
الارض البيضاء المستوية سميت بذلك لان السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة للتي يجري ماؤها وفي ضدها
نائمة او لان سالكها يسهر خوفا وقيل اسم جهنم هل اتيك حديث موسى ۞ اليس قد اتيك حديثه فيسليك
على تكذيب قومك ويهددهم عليه بان يصيبهم مثل ما اصاب من هو اعظم منهم اذ ناديه ربه بالواد المقدس
طوى ۞ قد مر بيانه في سورة طه اذهب الى فرعون انه طغى ۞ على ارادة القول وقرئ ان اذهب لما في النداء
من معنى القول فقل هل لك الى ان تزكى ۞ هل لك ميل الى ان تتطهر من الكفر والطغيان وقرأ الحجازيان ويعقوب
تزكى بالتشديد واهديك الى ربك وارشدك الى معرفته فتخشى ۞ باداء الواجبات وترك المحرمات اذ الخشية انما
تكون بعد المعرفة وهذا كالتفصيل لقوله فقولا له قولا لينا فاريه الآية الكبرى ۞ اي فذهب وبلغ فاراه المعجزة
الكبرى وهي قلب العصا حية فانه كان المقدم والاصل او مجموع معجزاته فانها باعتبار دلالتها كالآية الواحدة
فكذب وعصى ۞ فكذب موسى وعصى الله بعد ظهور الآية وتحقق الامر ثم ادبر عن الطاعة يسعى ۞ ساعيا في
ابطال امره او ادبر بعد ما راى الثعبان مرعوبا مسرعا في مشيته فحشر فجمع السحرة او جنوده فنادى في المجمع بنفسه
او منادٍ فقال انا ربكم الاعلى ۞ اعلى كل من يلي امركم فاخذه الله نكال الآخرة والاولى ۞ اخذا منكلا لمن
راه او سمعه في الآخرة بالاحراق وفي الدنيا بالاغراق او على كلمته الآخرة وهي هذه وكلمته الاولى وهو قوله ما علمت لكم
من اله غيري او للتنكيل فيهما او لهما ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا مقدرا بفعله ان في ذلك لعبرة لمن يخشى ۞
لمن كان من شانه الخشية ءانتم اشد خلقا اصعب خلقا ام السماء ثم بين كيف خلقها فقال بنيها ۞
ثم بين البناء فقال رفع سمكها ۞ اي جعل مقدار ارتفاعها من الارض وثخنها الذاهب في العلو رفيعا فسويها ۞
فعدلها او فجعلها مستوية او فتممها بما يتم به كمالها من الكواكب والتداوير وغيرها من قولهم سوى فلان امره
اذا اصلحه واغطش ليلها ۞ اظلمه منقول من غطش الليل اذا اظلم وانما اضافه اليها لانه يحدث بحركتها واخرج
ضحيها ۞ وابرز ضوء شمسها كقوله والشمس وضحيها يريد النهار والارض بعد ذلك دحيها ۞ بسطها
ومهدها للسكنى اخرج منها ماءها ۞ بتفجير العيون ومرعيها ۞ ورعيها وهو في الاصل لموضع الرعي

وتجريد الجملة عن العاطف لانها حال باضمار قد او بيان للدحو والجبال ارسيها ۝ اثبتها وقرئ والارض
والجبال بالرفع على الابتداء وهو مرجوح لان العطف على فعلية متاعا لكم ولانعامكم تمتيعا لكم ولمواشيكم
فاذا جاءت الطامة الداهية التي تطم اي تعلو على سائر الدواهي الكبرى ۝ التي هي اكبر الطامات وهي القيمة
او النفخة الثانية او الساعة التي يساق فيها اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار يوم يتذكر الانسان ما سعى ۝
بان يراه مدونا في صحيفته وكان قد نسيها من فرط الغفلة او طول المدة وهو بدل من اذا جاءت وما
موصولة او مصدرية وبرزت الجحيم واظهرت لمن يرى ۝ لكل راء بحيث لا يخفى على احد وقرئ وبرزت
ولمن رأى ولمن ترى على ان فيه ضمير الجحيم كقوله اذا رأتهم من مكان بعيد او انه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم
اي لمن تراه من الكفار وجواب فاذا جاءت محذوف دل عليه يوم يتذكر او ما بعده من التفصيل فاما من طغى
حتى كفر وآثر الحيوة الدنيا ۝ فانهمك فيها ولم يستعد للآخرة بالعبادة وتهذيب النفس فان الجحيم هي
المأوى ۝ هي مأويه واللام فيه سادّ مسدّ الاضافة للعلم بان صاحب المأوى هو الطاغي وهو فصل او مبتدأ
واما من خاف مقام ربه مقامه بين يدي ربه لعلمه بالمبدأ والمعاد ونهى النفس عن الهوى ۝ لعلمه بانه
مرد فان الجنة هي المأوى ۝ ليس له سواها مأوى يسئلونك عن الساعة ايان مرسيها ۝ متى ارساؤها
اي اقامتها واثباتها او منتهاها او مستقرها من مرسى السفينة وهو حيث ينتهي اليه ويستقر فيه فيم انت
من ذكريها ۝ في اي شيء انت من ان تذكر وقتها لهم اي ما انت من ذكريها لهم وتبيين وقتها في شيء
فان ذكرها لا يزيدهم الا غيا ووقتها مما استأثره الله بعلمه وقيل فيم انكار لسؤالهم وانت من ذكريها مستأنف
معناه انت ذكر من ذكريها اي علامة من اشراطها فان ارساله خاتما للانبياء امارة من اماراتها وقيل
انه متصل بسؤالهم والجواب الى ربك منتهيها ۝ اي منتهى علمها انما انت منذر من يخشيها ۝
انما بعثت لانذار من يخاف هولها وهو لا يناسب تعيين الوقت وتخصيص من يخشى لانه المنتفع به وعن
ابي عمرو منذرٌ بالتنوين والاعمال على الاصل لانه بمعنى الحال كانهم يوم يرونها لم يلبثوا في الدنيا او في القبور
الا عشية او ضحيها ۝ اي عشية يوم او ضحاه كقوله الا ساعة من نهار ولذلك اضاف الضحى الى العشية لانهما من
يوم واحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والنازعات كان ممن حبسه الله في القيمة حتى يدخل الجنة قدر صلوة المكتوبة

بسم الله الرحمن الرحيم عبس وتولى ۝ ان جاءه الاعمى ۝ روي ان ابن ام مكتوم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعنده صناديد قريش يدعوهم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمني مما علمك الله وكرر ذلك ولم يعلم تشاغله بالقوم
فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه فنزلت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يكرمه ويقول اذا رآه مرحبا بمن عاتبني فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين وقرئ عبّس بالتشديد للمبالغة
وان جاءه علة لتولى او عبس على اختلاف المذهبين وقرئ أأن بهمزتين وبالف بينهما بمعنى ألأن جاءه الاعمى
فعل ذلك وذكر الاعمى للاشعار بعذره في الاقدام على قطع كلام الرسول صلى الله عليه وسلم بالقوم والدلالة
على انه احق بالرأفة والرفق او لزيادة الانكار كانه قال تولى لكونه اعمى كالالتفات في قوله وما يدريك لعله

لعله يزكى ۝ اي واي شيء يجعلك داريا بحاله لعله يتطهر من الآثام بما يتلقف منك وفيه ايماء بان
اعراضه كان لتزكية غيره او يذكر فتنفعه الذكرى ۝ او يتعظ فتنفعه موعظتك وقيل الضمير في لعله للكافر
اي انك طمعت في تزكيه بالاسلام وتذكره بالموعظة ولذلك اعرضت عن غيره فما يدريك ان ما طمعت فيه كائن
وقرأ عاصم بالنصب جوابا للعل اما من استغنى فانت له تصدى ۝ تتعرض بالاقبال عليه واصله تتصدى
وقرأ ابن كثير ونافع تصّدى بالادغام وقرئ تُصدى اي تعرض وتدعى الى التصدي وما عليك الا يزكى ۝
وليس عليك بأس في ان لا يتزكى بالاسلام حتى يبعثك الحرص على اسلامه الى الاعراض عمن اسلم ان عليك الا
البلاغ واما من جاءك يسعى ۝ يسرع طالبا للخير وهو يخشى ۝ الله او اذية الكفار في اتيانك او كبوة
الطريق لانه اعمى لا قائد له فانت عنه تلهى ۝ تتشاغل يقال لهى عنه والتهى وتلهى ولعل ذكر التصدي والتلهي
للاشعار بان العتاب على اهتمام قلبه بالغني وتلهيه عن الفقير ومثله لا ينبغي له ذلك كلا ۝ ردع عن المعاتبة
عليه او عن معاودة مثله انها تذكرة ۝ فمن شاء ذكره ۝ حفظه او اتعظ به والضميران للقرآن او العتاب
المذكور وتأنيث الاول لتأنيث خبره في صحف مثبتة فيها صفة لتذكرة او خبر ثان او خبر محذوف مكرمة ۝
عند الله مرفوعة القدر مطهرة ۝ منزهة عن ايدي الشياطين بايدي سفرة ۝ كتبة من الملائكة او الانبياء
ينتسخون الكتب من اللوح او الوحي او سفراء يسفرون بالوحي بين الله ورسله او الامة وهو جمع سافر من
السفر او السفارة والتركيب للكشف يقال سفرت المرأة اذا كشفت وجهها كرام ۝ اعزاء على الله او متعطفين على المؤمنين
يكلمونهم ويستغفرون لهم بررة ۝ اتقياء قتل الانسان ما اكفره ۝ دعاء عليه باشنع الدعوات
وتعجب من افراطه في الكفران وهو مع قصره يدل على سخط عظيم وذم بليغ من اي شيء خلقه ۝ بيان
لما انعم عليه خصوصا من مبدأ حدوثه والاستفهام للتحقير ولذلك اجاب عنه بقوله من نطفة خلقه
فقدره ۝ فهيأه لما يصلح له من الاعضاء والاشكال او فقدره اطوارا الى ان تم خلقته ثم السبيل يسره ۝
ثم سهل مخرجه من بطن امه بان فتح فوهة الرحم والهمه ان ينتكس او ذلل له سبيل الخير والشر ونصب السبيل
بفعل يفسره الظاهر للمبالغة في التيسير وتعريفه باللام دون الاضافة للاشعار بانه سبيل عام وفيه على
المعنى الاخير ايماء بان الدنيا طريق والمقصد غيرها ولذلك عقبه بقوله ثم اماته فاقبره ۝ ثم اذا شاء
انشره ۝ وعد الاماتة والاقبار في النعم لان الاماتة وصلة في الجملة الى الحيوة الابدية واللذات الخالصة
والامر بالقبر تكرمة وصيانة عن السباع وفي اذا شاء اشعار بان وقت النشور غير متعين في نفسه
هو موكول الى مشيته كلا ۝ ردع للانسان عما هو عليه لما يقض ما امره ۝ لم يقض بعد من لدن آدم
الى هذه الغاية ما امره الله باسره اذ لا يخلو احد من تقصير ما فلينظر الانسان الى طعامه ۝ اتباع للنعم
الذاتية بالنعم الخارجية انا صببنا الماء صبا ۝ استئناف مبين لكيفية احداث الطعام وقرأ الكوفيون
بالفتح على البدل منه بدل الاشتمال ثم شققنا الارض شقا ۝ اي بالنبات او بالكراب واسند الشق الى نفسه
اسناد الفعل الى السبب فانبتنا فيها حبا ۝ كالحنطة والشعير وعنبا وقضبا ۝ يعني الرطبة سميت بمصدر
قضبه اذا قطعه لانها تقضب مرة بعد اخرى وزيتونا ونخلا وحدائق غلبا ۝ عظاما وصف به

الحدائق لتكاثفها وكثرة اشجارها او لانها ذات اشجار غلاظ مستعار من وصف الرقاب وفاكهة وابا ومرعى من ابّ اذا امّ لانه يؤمّ وينتجع او من ابّ لكذا اذا تهيّأ له لانه متهيّئ للرعي او فاكهة يابسة تؤوب للشتاء متاعا لكم ولانعامكم فان الانواع المذكورة بعضها طعام وبعضها علف فاذا جاءت الصاخة اي النفخة وصفت بها مجازا لان الناس يصخون لها يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه لاشتغاله بشانه وعلمه بانهم لا ينفعونه او للحذر من مطالبتهم بما قصّر في حقهم وتاخير الاحب فالاحب للمبالغة كانه قال يفر من اخيه بل من ابويه بل من صاحبته وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شان يغنيه يكفيه في الاهتمام به وقرئ يعنيه اي يهمّه وجوه يومئذ مسفرة مضيئة من اسفار الصبح ضاحكة مستبشرة بما ترى من النعيم ووجوه يومئذ عليها غبرة غبار وكدورة ترهقها قترة يغشاها سواد وظلمة اولئك هم الكفرة الفجرة الذين جمعوا الى الكفر الفجور فلذلك جمع الى سواد وجوههم الغبرة قال صلى الله عليه وسلم من قرا سورة عبس جاء يوم القيمة ووجهه ضاحك مستبشر

بسم الله الرحمن الرحيم اذا الشمس كورت لفّت من كورت العمامة اذا لففتها بمعنى رفعت لان الثوب اذا اريد رفعه لفّ او لفّ ضوؤها فذهب انبساطه في الآفاق وزال اثره او القيت عن فلكها من طعنه فكوّره اذا القاه مجتمعا والتركيب للادارة والجمع وارتفاع الشمس بفعل يفسره ما بعدها اولى لان اذا الشرطية تطلب الفعل واذا النجوم انكدرت انقضّت قال ابصر خربان فضاء فانكدر او اظلمت من كدرت الماء فانكدر واذا الجبال سيّرت عن وجه الارض او في الجو واذا العشار النوق اللواتي اتى على حملهن عشرة اشهر جمع عشراء عطلت تركت مهملة او السحائب عطلت من المطر وقرئ بالتخفيف واذا الوحوش حشرت جمعت من كل جانب او بعثت للقصاص ثم ردت ترابا او اميتت من قولهم اذا اجحفت السنة بالناس حشرتهم وقرئ بالتشديد واذا البحار سجّرت احميت او مليت بتفجير بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحدا من سجر التنور اذا ملأه بالحطب ليحميه وقرأ ابن كثير وابو عمرو وروح بالتخفيف واذا النفوس زوجت قرنت بالابدان او كل منها بشكلها او بكتابها وعملها او نفوس المؤمنين بالحور ونفوس الكافرين بالشياطين واذا الموءودة المدفونة حية وكانت العرب تئد البنات مخافة الاملاق او لحوق العار بهم من اجلهن سئلت باي ذنب قتلت تبكيتا لوائدها كتبكيت النصارى بقوله تعالى لعيسى عليه السلام ءانت قلت للناس وقرئ سالت اي خاصمت عن نفسها وانما قيل قتلت على الاخبار عنها وقرئ قتلت على الحكاية واذا الصحف نشرت يعني صحف الاعمال فانها تطوى عند الموت وتنشر وقت الحساب وقيل نشرت فرقت بين اصحابها وقرأ ابن كثير وابو عمرو وحمزة والكسائي بالتشديد للمبالغة في النشر او لكثرة الصحف او شدة التطاير واذا السماء كشطت قلعت وازيلت كما يكشط الاهاب عن الذبيحة وقرئ قشطت واعتقاب القاف والكاف كثير واذا الجحيم سعرت اوقدت ايقادا شديدا وقرأ نافع وابن عامر وحفص ورويس بالتشديد واذا الجنة ازلفت قربت من المؤمنين علمت نفس ما احضرت جواب اذا وانما صح والمذكور في سياقها اثنتا عشرة خصلة ست منها في مبادي

اعلم ان الفايدة في هذا الترتيب هي ان المراد بهذه الآيات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا وانقطاع التكاليف والسماء كالسقف والارض كالبناء ومن اراد تخريب دار فانه يبدء اولا بتخريب السقف وذلك قوله اذا السماء انفطرت ثم يلزم من تخريب السماء والكواكب تخريب كل ما هو على وجه الارض فهو قوله واذا البحار فجرت ثم اتبع تخريب اجزاء الارض التي هي البناء وذلك قوله واذا القبور بعثرت كبير

قيام الساعة قبل فناء الدنيا وست بعدها لان المراد زمان متسع شامل لها ولمجازاة النفوس على اعمالها ونفس في معنى العموم كقولهم تمرة خير من جرادة فلا اقسم بالخنس بالكواكب الرواجع من خنس اذا تاخر وهي ما سوى النيرين من الكواكب ولذلك وصفها بقوله الجوار الكنس اي السيارات التي تختفي تحت ضوء الشمس من كنس الوحشي اذا دخل كناسه وهو بيته المتخذ من اغصان الشجر والليل اذا عسعس اقبل ظلامه او ادبر وهو من الاضداد يقال عسعس الليل وسعسع الليل اذا ادبر والصبح اذا تنفس اي اضاء غبرته عند اقبال روح ونسيم انه ان القرآن لقول رسول كريم يعني جبريل فانه قاله عن الله ذي قوة كقوله شديد القوى عند ذي العرش مكين عند الله ذي مكانة مطاع في ملائكته ثم امين على الوحي وثم يحتمل اتصاله بما قبله وبما بعده وقرئ ثم تعظيما للامانة وتفضيلا لها على سائر الصفات وما صاحبكم بمجنون كما تبهته الكفرة واستدل بذلك على فضل جبريل على محمد صلى الله عليه وسلم حيث عدّ فضائل جبريل واقتصر على نفي الجنون عن النبي وهو ضعيف اذ المقصود منه نفي قولهم انما يعلمه بشر افترى على الله كذبا ام به جنة لا تعداد فضلهما والموازنة بينهما ولقد رآه ولقد راى رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل بالافق المبين بمطلع الشمس الاعلى وما هو وما محمد صلى الله عليه وسلم على الغيب على ما يخبره من الوحي اليه وغيره من الغيوب بظنين بمتهم من الظنة وهي التهمة وقرأ نافع وعاصم وحمزة وابن عامر بضنين بالضاد من الضن وهو البخل اي لا يبخل بالتبليغ والتعليم والضاد من اصل حافة اللسان وما يليها من الاضراس من يمين اللسان او يساره والظاء من طرف اللسان واصول الثنايا العليا وما هو بقول شيطان رجيم بقول بعض المسترقة للسمع وهو نفي لقولهم انه لكهانة وسحر فاين تذهبون استضلال لهم فيما يسلكونه في امر الرسول عليه السلام والقرآن كقولك لتارك الجادة اين تذهب ان هو الا ذكر للعالمين تذكير لمن يعلم لمن شاء منكم ان يستقيم بتحري الحق وملازمة الصواب وابداله من العالمين لانهم المنتفعون بالتذكير وما تشاؤن الاستقامة يا من يشاء ها الا ان يشاء الله الا وقت ان يشاء الله مشيتكم فله الفضل والمنة عليكم باستقامتكم رب العالمين مالك الخلق كله عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة التكوير اعاذه الله ان يفضحه حين تنشر صحيفته

بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء انفطرت انشقت واذا الكواكب انتثرت تساقطت متفرقة واذا البحار فجرت فتح بعضها الى بعض فصار الكل بحرا واحدا واذا القبور بعثرت قلب ترابها واخرج موتاها وقيل انه مركب من بعث وراء الاثارة كبسمل ونظيره بحثر لفظا ومعنى علمت نفس ما قدمت من عمل او صدقة واخرت من سيئة او تركة ويجوز ان يراد بالتاخير التضييع وهو جواب اذا يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم اي شيء خدعك وجرّاك على عصيانه وذكر الكريم للمبالغة في المنع عن الاغترار فان محض الكرم لا يقتضي اهمال الظالم وتسوية الموالي والمعادي والمطيع والعاصي فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام والاشعار بما يغره الشيطان فانه يقول له افعل ما شئت فربك كريم لا يعذب احدا ولا يعاجل بالعقوبة والدلالة على ان كثرة كرمه تستدعي الجد في طاعته لا الانهماك في عصيانه اغترارا بكرمه الذي خلقك

حكي ان سليمان بن عبد الملك مر بالمدينة وهو يريد مكة فقال لابي حازم كيف القدوم على الله غدا قال اما المحسن فكالغايب يقدم على اهله واما المسيء فكالآبق على مولاه فبكى سليمان ثم قال ليت شعري ما لنا عند الله فقال ابو حازم اعرض عملك على كتاب الله قال في اي مكان قال ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم وقال جعفر الصادق النعيم المعرفة والمشاهدة والجحيم ظلمات الشهوات ٭
واعلم ان اتصال هذه السورة باخر السورة المتقدمة ظاهر لانه تعالى بين في آخر تلك السورة ان يوم القيمة يوم من صفته انه لا تملك نفس لنفس شيئا والامر لله وذلك يقتضي تهديدا عظيما للعصاة فلهذا اتبعه بقوله ويل للمطففين والويل كلمة تذكر عند وقوع البلاء يقال ويل لك وويل عليك ٭

فسويك فعدلك ۞ صفة ثانية مقررة للربوبية مبينة للكرم منبهة على ان من قدر على ذلك اولا قدر
عليه ثانيا والتسوية جعل الاعضاء سليمة مسواة معدة لمنافعها والتعديل جعل البنية معتدلة متناسبة
الاعضاء او معدلة بما تستعدها من القوى وقرأ الكوفيون فعدلك بالتخفيف اي عدل بعض اعضائك
ببعض حتى اعتدلت او فصرفك عن خلقة غيرك وميزك بخلقة فارقت خلقة سائر الحيوانات في اي صورة
ما شاء ركبك ۞ اي ركبك في اي صورة شاءها وما مزيدة وقيل شرطية وركبك جوابها والظرف صلة عدلك
وانما لم يعطف الجملة على ما قبلها لانها بيان لعدلك كلا ردع عن الاغترار بكرم الله وقوله بل تكذبون
بالدين ۞ اضراب الى بيان ما هو السبب الاصلي في اغترارهم والمراد بالدين الجزاء او الاسلام وان عليكم
لحافظين ۞ كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ۞ تحقيق لما يكذبون به ورد لما يتوقعون من التسامح
والاهمال وتعظيم الكتبة بكونهم كراما عند الله لتعظيم الجزاء ان الابرار لفي نعيم ۞ وان الفجار لفي جحيم
بيان لما يكتبون لاجله يصلونها يقاسون حرها يوم الدين ۞ وما هم عنها بغائبين ۞ لخلودهم فيها وقيل
معناه وما يغيبون عنها قبل ذلك اذ كانوا يجدون سمومها في القبور وما ادريك ما يوم الدين ۞
ثم ما ادريك ما يوم الدين ۞ تعجيب وتفخيم لشان اليوم اي كنه امره بحيث لا تدركه دراية دار يوم لا تملك
نفس لنفس شيئا والامر يومئذ لله ۞ تقرير لشدة هوله وفخامة امره اجمالا ورفع ابن كثير والبصريان
يوم على البدل من يوم الدين او الخبر لمحذوف عن النبي صلعم من قرأ سورة الانفطار كتب الله له بعدد كل قطرة من السماء حسنة وبعدد كل قبر حسنة

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ ويل للمطففين ۞ التطفيف البخس في الكيل والوزن لان ما يبخس طفيف اي حقير
روي ان اهل المدينة كانوا اخبث الناس كيلا فنزلت فاحسنوه وفي الحديث خمس بخمس ما نقض العهد قوم الا
سلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما انزل الله الا فشا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الفاحشة الا فشا
فيهم الموت ولا طففوا الكيل الا منعوا النبات واخذوا بالسنين ولا منعوا الزكوة الا حبس عنهم القطر الذين
اذا اكتالوا على الناس يستوفون ۞ اي اذا اكتالوا من الناس حقوقهم يأخذونها وافية وانما ابدل على مكان من
للدلالة على ان اكتيالهم لما لهم على الناس او اكتيال يتحامل فيه عليهم واذا كالوهم او وزنوهم اي كالوا
للناس او وزنوا لهم يخسرون ۞ فحذف الجار واوصل الفعل كقوله ولقد جنيتك اكموا وعساقلا
بمعنى جنيت لك او كالوا مكيلهم فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ولا يحسن جعل المنفصل تاكيد المتصل
فانه يخرج الكلام عن مقابلة ما قبله اذ المقصود بيان اختلاف حالهم في الاخذ والدفع لا في المباشرة وعدمها
ويستدعي اثبات الالف بعد الواو كما هو خط المصحف في نظائره الا يظن اولئك انهم مبعوثون فان من ظن
ذلك لم يتجاسر على امثال هذه القبائح فكيف من تيقنه وفيه انكار وتعجب من حالهم ليوم عظيم ۞ عظمه
لعظم ما يكون فيه يوم يقوم الناس نصب بمبعوثون او بدل من الجار والمجرور ويؤيده القراءة بالجر رب
العالمين ۞ لحكمه وفي هذا الانكار والتعجب وذكر الظن ووصف اليوم بالعظيم وقيام الناس فيه لله والتعبير
عنه برب العالمين مبالغات في المنع عن التطفيف وتعظيم لاثمه كلا ردع عن التطفيف والغفلة عن البعث

عن البعث والحساب ان كتاب الفجار ما يكتب من اعمالهم او كتابة اعمالهم لفي سجين ۞ كتاب جامع
لاعمال الفجرة من الثقلين كما قال وما ادريك ما سجين ۞ كتاب مرقوم اي مسطور بين الكتابة او معلم يعلم
من رآه انه لا خير فيه فعيل من السجن لقب به الكتاب لانه سبب الحبس او لانه مطروح كما قيل انه تحت الارضين في
مكان وحش وقيل هو اسم المكان والتقدير ما كتاب السجين او محل كتاب مرقوم فحذف المضاف ويل يومئذ للمكذبين
بالحق او بذلك الذين يكذبون بيوم الدين ۞ صفة مخصصة او موضحة او ذامة وما يكذب به الا كل معتد متجاوز
عن النظر غال في التقليد حتى استقصر قدرة الله وعلمه فاستحال منه الاعادة اثيم ۞ منهمك في الشهوات
المخدجة بحيث اشغلته عما وراءها وحملته على الانكار لما عداها اذا تتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين ۞
من فرط جهله واعراضه عن الحق فلا تنفعه شواهد النقل كما لم تنفعه دلائل العقل كلا ردع عن هذا القول
بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ۞ رد لما قالوه وبيان لما ادى بهم الى هذا القول بان غلب عليهم حب
المعاصي بالانهماك فيه حتى صار ذلك صدأ على قلوبهم فعمي عليهم معرفة الحق والباطل فان كثرة الافعال
سبب لحصول الملكات كما قال صلى الله عليه وسلم ان العبد كلما اذنب ذنبا حصل في قلبه نكتة سوداء حتى يسود
قلبه والرين الصدأ وقرأ حفص بل ران باظهار اللام كلا ردع عن الكسب الرائن انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
فلا يرونه بخلاف المؤمنين ومن انكر الرؤية جعله تمثيلا لاهانتهم باهانة من يمنع عن الدخول على الملوك
او قدر مضافا مثل رحمة ربهم او قرب ربهم ثم انهم لصالوا الجحيم ۞ ليدخلون النار ويصلون بها ثم يقال
هذا الذي كنتم به تكذبون ۞ يقول لهم الزبانية كلا تكرير للاول ليعقب بوعد الابرار كما عقب بوعيد الفجار
اشعارا بان التطفيف فجور والايفاء بر او ردع عن التكذيب ان كتاب الابرار لفي عليين ۞ وما ادريك
ما عليون ۞ كتاب مرقوم الكلام فيه ما مر في نظيره يشهده المقربون ۞ يحضرونه فيحفظونه او يشهدون
على ما فيه يوم القيمة ان الابرار لفي نعيم ۞ على الارائك على الاسرة في الحجال ينظرون ۞ الى ما يسرهم من النعم
والمتفرجات تعرف في وجوههم نضرة النعيم ۞ بهجة التنعم وبريقه وقرأ يعقوب تعرف على بناء المفعول ونضرة
بالرفع يسقون من رحيق شراب خالص مختوم ختامه مسك ۞ اي مختوم اوانيه بالمسك مكان الطين ولعله
تمثيل لنفاسته او الذي له ختام اي مقطعه رائحة المسك وقرأ الكسائي خاتمه بفتح التاء اي ما يختم به ويقطع وفي ذلك فليتنافس
المتنافسون ۞ فليرتقب المرتغبون ومزاجه من تسنيم علم لعين بعينها سميت تسنيما لارتفاع مكانها
او رفعة شرابها عينا يشرب بها المقربون ۞ فانهم يشربونها صرفا لانهم لم يشتغلوا بغير الله وتمزج لسائر
اهل الجنة وانتصاب عينا على المدح او الحال من تسنيم والكلام في الباء كما في يشرب بها عباد الله ان الذين اجرموا
يعني رؤساء قريش كانوا من الذين آمنوا يضحكون ۞ كانوا يستهزؤن بفقراء المؤمنين واذا مروا بهم
يتغامزون ۞ يغمز بعضهم بعضا ويشيرون باعينهم واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فاكهين ۞
ملتذين بالسخرية منهم وقرأ حفص فكهين واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون واذا رأوا المؤمنين نسبوهم
الى الضلال وما ارسلوا عليهم على المؤمنين حافظين ۞ يحفظون عليهم اعمالهم ويشهدون برشدهم
وضلالهم فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون ۞ حين يرونهم اذلاء مغلولين في النار وقيل يفتح لهم

باب الى الجنة فيقال اخرجوا اليها فاذا وصلوا اغلق دونهم فيضحك المؤمنون منهم على الارائك ينظرون حال من يضحكون هل ثوب الكفار هل اثيبوا ما كانوا يفعلون ۞ وقرأ حمزة والكسائي بادغام اللام فى الثاء عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المطففين سقاه الله من الرحيق المختوم يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ اذا السماء انشقت ۞ بالغمام كقوله تعالى يوم تشقق السماء بالغمام وعن على تنشق من المجرة واذنت لربها واستمعت له اى انقادت لتاثير قدرته حين اراد انشقاقها انقياد المطواع الذى يأذن للآمر ويذعن له وحقت ۞ وجعلت حقيقة بالاستماع والانقياد يقال حق بكذا فهو محقوق وحقيق واذا الارض مدت ۞ بسطت بان تزال جبالها واكامها والقت ما فيها ما فى جوفها من الكنوز والاموات وتخلت ۞ وتكلفت فى الخلو اقصى جهدها حتى لم يبق شئ فى بطنها واذنت لربها فى الالقاء والتخلية وحقت ۞ للاذن وتكرير اذا لاستقلال كل من الجملتين بنوع من القدرة وجوابه محذوف للتهويل بالابهام او للاكتفاء بما مر فى سورتى التكوير والانفطار او بدلالة قوله يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه عليه وتقديره لاقى الانسان كدحه اى جهدا يؤثر فيه من كدحه اذا خدشه او فملاقيه ويا ايها الانسان انك كادح الى ربك اعتراض والكدح اليه السعى الى لقاء جزائه فاما من اوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا ۞ سهلا لا يناقش فيه وينقلب الى اهله مسرورا ۞ الى عشيرته المؤمنين او فريق المؤمنين او اهله فى الجنة من الحور واما من اوتى كتابه وراء ظهره ۞ اى يؤتى بشماله من وراء ظهره قيل تغل يمناه الى عنقه ويجعل يسراه وراء ظهره فسوف يدعوا ثبورا ۞ يتمنى الثبور ويقول يا ثبوراه ويصلى سعيرا ۞ وقرأ الحجازيان والشامى والكسائى ويصلى كقوله وتصلية جحيم وقرئ ويصلى كقوله ونصليه جهنم انه كان فى اهله فى الدنيا مسرورا ۞ بطرا بالمال والجاه فارغا عن الآخرة انه ظن ان لن يحور لن يرجع الى الله بلى ايجاب لما بعد لن ان ربه كان به بصيرا ۞ عالما باعماله فلا يهمله بل يرجعه ويجازيه فلا اقسم بالشفق الحمرة التى ترى فى افق المغرب بعد الغروب وعن ابى حنيفة انه البياض الذى يليها سمى به لرقته من الشفقة والليل وما وسق ۞ وما جمعه وما ستره من الدواب وغيرها يقال وسقه فاتسق واستوسق قال مستوسقات لو يجدن سائقا ۞ او طرده الى اماكنه من الوسيقة والقمر اذا اتسق ۞ اجتمع وتم بدرا لتركبن طبقا عن طبق ۞ حالا بعد حال مطابقة لاختها فى الشدة وهو لما طابق غيره فقيل للحال المطابقة او مراتب من الشدة بعد المراتب وهى الموت ومواطن القيمة واهوالها او هى وما قبلها من الدواهى على انه جمع طبقة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى لتركبن بالفتح على خطاب الانسان باعتبار اللفظ او الرسول على معنى لتركبن حالا شريفة ومرتبة عالية بعد حال ومرتبة او طبقا من اطباق السماء بعد طبق ليلة المعراج وبالكسر على خطاب النفس وبالياء على الغيبة وعن طبق صفة لطبقا او حال من الضمير بمعنى مجاوزا لطبق او مجاوزين له فما لهم لا يؤمنون ۞ بيوم القيمة واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون ۞ لا يخضعون او لا يسجدون لتلاوته لما روى انه صلى الله عليه وسلم قرأ واسجد واقترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقريش تصفق فوق رؤسهم فنزلت واحتج به ابو حنيفة على وجوب السجود فانه ذم لمن سمعه ولم يسجد وعن ابى هريرة رضى الله عنه انه سجد فيها وقال والله ما سجدت فيها الا بعد ان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فيها بل الذين كفروا يكذبون ۞ اى بالقرآن والله اعلم بما يوعون ۞ بما يضمرون فى صدورهم من الكفر والعداوة فبشرهم بعذاب اليم ۞ استهزاء بهم الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات استثناء منقطع او متصل والمراد من تاب وآمن منهم لهم اجر غير ممنون مقطوع او ممنون به عليهم عن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة انشقت اعاذه الله ان يعطيه كتابه وراء ظهره

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ والسماء ذات البروج ۞ يعنى البروج الاثنى عشر شبهت بالقصور لانها تنزلها السيارات وتكون فيها الثوابت او منازل القمر او عظام الكواكب سميت بروجا لظهورها او ابواب السماء فان النوازل تخرج منها واصل التركيب للظهور واليوم الموعود ۞ يوم القيمة وشاهد ومشهود ۞ ومن يشهد فى ذلك اليوم من الخلايق وما احضر فيه من العجايب وتنكيرهما للابهام فى الوصف اى وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما او للمبالغة فى الكثرة كانه قيل ما افرطت كثرته من شاهد ومشهود او النبى وامته وساير الامم او كل نبى وامته او الخالق والخلق او عكسه فان الخالق مطلع على خلقه وهو شاهد على وجوده او الملك الحفيظ والمكلف او يوم النحر او عرفة والحجيج او يوم الجمعة والجمع فانه يشهد له او كل يوم واهله قتل اصحاب الاخدود ۞ قيل انه جواب القسم على تقدير لقد قتل والاظهر انه دليل جواب محذوف كانه قيل انهم ملعونون يعنى كفار مكة كما لعن اصحاب الاخدود فان السورة وردت لتثبيت المؤمنين على اذاهم وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم والاخدود الخد وهو الشق فى الارض ونحوهما بناء ومعنى الخق والاخقوق روى مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان فى طريقه راهب فمال قلبه اليه فرأى فى طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فاخذ حجرا وقال اللهم ان كان الراهب احب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها وكان الغلام بعد يبرئ الاكمه والابرص ويشفى من الادواء وعمى جليس الملك فابرأه فسأله الملك عمن ابرأه فقال ربى فغضب فعذبه فدل على الراهب فقده بالمنشار وارسل الغلام الى جبل ليطرح من ذروته فدعا فرجف فهلكوا ونجا واجلسه فى سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة بمن معه فغرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبنى وتاخذ سهما من كنانتى وتقول باسم رب الغلام ثم ترمينى به فرماه فوقع فى صدغه ومات فآمن الناس فامر باخاديد واوقدت فيها النيران فمن لم يرجع منهم طرحه فيها حتى جاءت امرأة معها صبى فتقاعست فقال الصبى يا اماه اصبرى فانك على الحق فاقتحمت وعن على رضى الله عنه ان بعض ملوك المجوس خطب بالناس وقال ان الله احل نكاح الاخوات فلم يقبلوه فامر باخاديد النار فطرح فيها من ابى وقيل لما تنصر نجران غزاهم ذو نواس اليهودى من حمير فاحرق فى الاخاديد من لم يرتد النار بدل من الاخدود بدل الاشتمال ذات الوقود ۞ صفة لها بالعظمة وكثرة ما يرتفع به لهبها واللام فى الوقود للجنس اذ هم عليها على حافة النار قعود ۞ قاعدون وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود ۞ يشهد بعضهم لبعض عند الملك بانه لم يقصر فيما امر به او يشهدون على ما يفعلون به يوم القيمة حين تشهد عليهم السنتهم وايديهم وما نقموا وما انكروا منهم الا ان يؤمنوا بالله العزيز الحميد

استثناء على طريقة قوله ۞ ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم ۞ بهن فلول من قراع الكتائب ۞ ووصفه بكونه عزيزا غالبا يخشى عقابه حميدا منعما يرجى ثوابه وقرر ذلك بقوله الذي له ملك السموات والارض والله على كل شيء شهيد ۞ للاشعار بما يستحق ان يؤمن به ويعبد ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات بلوهم بالاذى ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم عذاب الحريق ۞ العذاب الزائد في الاحراق بفتنتهم وقيل المراد بالذين فتنوا اصحاب الاخدود وبعذاب الحريق ما روي ان النار انقلبت عليهم فاحرقتهم ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير ۞ اذ الدنيا وما فيها تصغر دونه ان بطش ربك لشديد ۞ مضاعف عنفه فان البطش اخذ بعنف انه هو يبدئ ويعيد ۞ يبدئ الخلق ويعيده او يبدئ البطش بالكفرة في الدنيا ويعيده في الآخرة وهو الغفور لمن تاب الودود ۞ المحب لمن اطاع ذو العرش خالقه وقيل المراد بالعرش الملك وقرئ ذي العرش صفة لربك المجيد ۞ العظيم في ذاته وصفاته فانه واجب الوجود تام القدرة والحكمة وجره حمزة والكسائي صفة لربك او للعرش ومجده علوه وعظمته فعال لما يريد ۞ لا يمتنع عليه مراد من افعاله وافعال غيره هل اتيك حديث الجنود فرعون وثمود ۞ ابدلهما من الجنود لان المراد بفرعون هو وقومه والمعنى قد عرفت تكذيبهم للرسل وما حاق بهم فتسل واصبر على تكذيب قومك وحذرهم مثل ما اصاب بل الذين كفروا في تكذيب لا يرعوون عنه ومعنى الاضراب ان حالهم اعجب من هؤلاء فانهم سمعوا قصتهم ورأوا آثار هلاكهم وكذبوا اشد من تكذيبهم والله من ورائهم محيط ۞ لا يفوتونه كما لا يفوت المحاط المحيط بل هو قرآن مجيد ۞ بل هذا الذي كذبوا به كتاب شريف وحيد في النظم والمعنى وقرئ قرآن مجيد بالاضافة اي قرآن رب مجيد في لوح محفوظ ۞ من التحريف وقرأ نافع محفوظ بالرفع صفة للقرآن وقرئ في لوح وهو الهواء يعني ما فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة البروج اعطاه الله بعدد كل جمعة وعرفة يكون في الدنيا عشر حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ والسماء والطارق ۞ والكوكب البادي وهو في الاصل لسالك الطريق واختص عرفا بالآتي ليلا ثم استعمل للبادي فيه وما ادراك ما الطارق النجم الثاقب ۞ المضيء كانه يثقب الظلام بضوئه فينفذ فيه او الافلاك والمراد الجنس او معهود بالثقب وهو زحل عبر عنه اولا بوصف عام ثم فسره بما يخصه تفخيما لشأنه ان كل نفس لما عليها اي ان الشأن كل نفس لعليها حافظ ۞ رقيب فان هي المخففة واللام الفاصلة وما مزيدة وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة لما على انها بمعنى الا وان نافية والجملة على الوجهين جواب القسم فلينظر الانسان مم خلق ۞ لما ذكر ان كل نفس عليها حافظ اتبعه توصية الانسان بالنظر في مبدئه ليعلم صحة اعادته فلا يملي على حافظه الا ما يسره في عاقبته خلق من ماء دافق ۞ جواب الاستفهام وماء دافق بمعنى ذي دفق وهو صب فيه دفع والمراد الممتزج من الماءين في الرحم لقوله يخرج من بين الصلب والترائب ۞ بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام صدرها ولو صح ان النطفة تتولد من فضل الهضم الرابع وتنفصل عن جميع الاعضاء حتى تستعد لان يتولد منها مثل تلك الاعضاء ومقرها عروق ملتف بعضها بالبعض

عند البيضتين فالدماغ اعظم الاعضاء معونة في توليدها ولذلك تشبهه ويسرع الافراط في الجماع بالضعف فيه وله خليفة وهي النخاع وهو في الصلب وشعب كثيرة نازلة الى الترائب وهما اقرب الى اوعية المني فلذلك خصا بالذكر وقرئ الصلب بفتحتين والصلب بضمتين وفيه لغة رابعة وهي صالب انه على رجعه لقادر والضمير للخالق ويدل عليه خلق يوم تبلى السرائر ۞ تتعرف وتميز بين ما طاب من الضمائر وما خفي من الاعمال وما خبث منها وهو ظرف لرجعه فما له فما للانسان من قوة من منعة في نفسه يمتنع بها ولا ناصر يمنعه والسماء ذات الرجع ۞ ترجع في كل دورة الى الموضع الذي تتحرك عنه وقيل الرجع المطر سمي به كما سمي اوبا لان الله يرجعه وقتا فوقتا او لما قيل من ان السحاب يحمل الماء من البحار ثم يرجعه الى الارض وعلى هذا يجوز ان يراد بالسماء السحاب والارض ذات الصدع ۞ ما تتصدع عنه الارض من النبات او الشق بالنبات والعيون انه ان القرآن لقول فصل ۞ فاصل بين الحق والباطل وما هو بالهزل ۞ فانه جد كله انهم يعني اهل مكة يكيدون كيدا ۞ في ابطاله واطفاء نوره واكيد كيدا ۞ واقابلهم بكيدي في استدراجي لهم وانتقامي منهم بحيث لا يحتسبون فمهل الكافرين فلا تشتغل بالانتقام منهم او لا تستعجل باهلاكهم امهلهم رويدا ۞ امهالا يسيرا والتكرير وتغيير البنية لزيادة التسكين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الطارق اعطاه الله بعدد كل نجم في السماء عشر حسنات

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ سبح اسم ربك الاعلى ۞ نزه اسمه عن الالحاد فيه بالتأويلات الزائغة واطلاقه على غيره زاعما انهما فيه سواء وذكره لا على وجه التعظيم وقرئ سبحان ربي الاعلى وفي الحديث لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم فلما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال صلى الله عليه وسلم اجعلوها في سجودكم وكانوا يقولون في الركوع اللهم لك ركعت وفي السجود اللهم لك سجدت الذي خلق فسوى ۞ خلق كل شيء فسوى خلقه بان جعل له ما به يتأتى كماله ويتم معاشه والذي قدر ۞ اي قدر اجناس الاشياء وانواعها واشخاصها ومقاديرها وصفاتها وافعالها وآجالها فهدى ۞ فوجهه الى افعاله او اختيارا بخلق الميول والالهامات ونصب الدلائل وانزال الآيات والذي اخرج المرعى ۞ انبت ما ترعاه الدواب فجعله بعد خضرته غثاء احوى ۞ يابسا اسود وقيل احوى حال من المرعى اخرجه احوى من شدة خضرته سنقرئك على لسان جبرئيل او سنجعلك قارئا بالهام القراءة فلا تنسى ۞ اصلا من قوة الحفظ مع انك امي ليكون ذلك آية اخرى لك مع ان الاخبار به عما يستقبل ووقوعه كذلك ايضا من الآيات وقيل هي نهي والالف للفاصلة كقوله السبيلا الا ما شاء الله نسيانه بان نسخ تلاوته وقيل المراد به القلة والندرة لما روي انه صلى الله عليه وسلم اسقط آية في قراءته في الصلوة فحسب ابي انها نسخت فسأله فقال نسيتها او نفي النسيان راسا فان القلة تستعمل للنفي انه يعلم الجهر وما يخفى ۞ ما ظهر من احوالكم وما بطن او جهرك بالقراءة مع جبرئيل وما دعاك اليه من مخافة النسيان فيعلم ما فيه صلاحكم من ابقاء وانساء ونيسرك لليسرى ۞ ونعدك للطريقة اليسرى في حفظ الوحي والتدين ونوفقك

ولهذه النكتة قال نيسرك لانيسرك عطف على سنقرئك وانه يعلم اعتراض فذكر بعد ما استتب لك الامر ان نفعت الذكرى لعل هذه الشرطية انما جاءت بعد تكرير التذكير وحصول اليأس عن البعض لئلا يتعب نفسه ويتلهف عليهم كقوله وما انت عليهم بجبار الآية او لذم المذكرين واستبعاد تأثير الذكرى فيهم او للاشعار بان التذكير انما يجب اذا امكن نفعه ولذلك امر بالاعراض عمن تولى سيذكر من يخشى سيتعظ وينتفع بها من يخشى الله بانه يتفكر فيها فيعلم حقيتها وهو يتناول العارف والمتردد ويتجنبها ويتجنب الذكرى الاشقى الكافر فانه اشقى من الفاسق او الاشقى من الكفرة لتوغله في الكفر الذي يصلى النار الكبرى نار جهنم فانه صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم او ما في الدرك الاسفل منها ثم لا يموت فيها فيستريح ولا يحيى حيوة تنفعه قد افلح من تزكى تطهر من الكفر والمعصية او تكثر من التقوى من الزكاء او تطهر للصلوة او ادى الزكوة وذكر اسم ربه بقلبه ولسانه فصلى لقوله اقم الصلوة لذكري ويجوز ان يراد بالذكر تكبيرة التحريم وقيل تزكى تصدق للفطر وذكر اسم ربه كبر تكبيرة يوم العيد فصلى صلوته بل تؤثرون الحيوة الدنيا فلا تفعلون ما يسعدكم في الآخرة والخطاب للاشقين على الالتفات او على اضمار قل او للكل فان السعي للدنيا اكثر في الجملة وقرأ ابو عمرو بالياء والآخرة خير وابقى فان نعيمها ملذ بالذات خالص من الغوائل لا انقطاع له ان هذا لفي الصحف الاولى الاشارة الى ما سبق من قد افلح فانه جامع امر الديانة وخلاصة الكتب المنزلة صحف ابرهيم وموسى بدل من الصحف عن النبي صلعم من قرأ سورة الاعلى اعطاه الله عشر حسنات بعدد كل حرف انزله الله على ابرهيم وموسى ومحمد عليهم السلام

بسم الله الرحمن الرحيم هل اتيك حديث الغاشية الداهية التي تغشى الناس بشدائدها يعني يوم القيمة او النار من قوله وتغشى وجوههم النار وجوه يومئذ خاشعة ذليلة عاملة ناصبة تعمل ما تتعب فيه كجر السلاسل وخوضها في النار خوض الابل في الوحل والصعود والهبوط في تلالها ووهادها او عملت ونصبت في اعمال لا تنفعها يومئذ تصلى نارا تدخلها وقرأ ابو عمرو ويعقوب وابو بكر تصلى من اصلاه الله وقرئ تصلى بالتشديد للمبالغة حامية متناهية في الحر تسقى من عين آنية بلغت اناها في الحر ليس لهم طعام الا من ضريع يبيس الشبرق وهو شوك ترعاه الابل ما دام رطبا وقيل شجرة نارية تشبه الضريع ولعله طعام هؤلاء والزقوم والغسلين طعام غيرهم والمراد طعامهم مما يتحاماه الابل وتتعافاه لضره وعدم نفعه كما قال لا يسمن ولا يغني من جوع والمقصود من الطعام احد الامرين وجوه يومئذ ناعمة ذات بهجة او متنعمة لسعيها راضية رضيت بعملها لما رأت ثوابه في جنة عالية علية المحل او القدر لا تسمع يا مخاطب او الوجوه وقرأ على بناء المفعول بالياء ابن كثير وابو عمرو ورويس والتاء نافع فيها لاغية لغوا او كلمة ذات لغو او نفسا تلغو فان كلام اهل الجنة الذكر والحكم فيها عين جارية يجري ماؤها ولا ينقطع والتنكير للتعظيم فيها سرر مرفوعة رفيعة السمك او القدر واكواب جمع كوب وهو اناء لا عروة له موضوعة بين ايديهم ونمارق مسانيد جمع نمرقة بالفتح

بالفتح والضم مصفوفة بعضها الى بعض وزرابي وبسط فاخرة جمع زربية مبثوثة مبسوطة افلا ينظرون نظر اعتبار الى الابل كيف خلقت خلقا دالا على كمال قدرته وحسن تدبيره حيث خلقها لجر الاثقال الى البلاد النائية فجعلها عظيمة باركة للحمل ناهضة بالحمل منقادة لمن اقتادها طوال الاعناق لتنوء بالاوقار وترعى كل نابت وتحتمل العطش الى عشر فصاعدا ليتأتى لها قطع البراري والمفاوز مع ما لها من منافع اخر ولذلك خصت بالذكر لبيان الآيات المنبثة في الحيوانات التي هي اشرف المركبات واكثرها صنعا ولانها اعجب ما عند العرب من هذا النوع وقيل المراد بها السحاب على الاستعارة والى السماء كيف رفعت بلا عمد والى الجبال كيف نصبت فهي راسخة لا تميل والى الارض كيف سطحت بسطت حتى صارت مهادا وقرئ الافعال الاربعة على بناء الفاعل المتكلم وحذف الراجع المنصوب والمعنى افلا ينظرون الى انواع المخلوقات من البسائط والمركبات ليتحققوا كمال قدرة الخالق فلا ينكروا اقتداره على البعث ولذلك عقب به امر المعاد ورتب عليه الامر بالتذكير فقال فذكر انما انت مذكر فلا عليك ان لم ينظروا ولم يتذكروا اذ ما عليك الا البلاغ لست عليهم بمصيطر بمتسلط وعن هشام بالسين على الاصل وحمزة بالاشمام الا من تولى وكفر لكن من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر يعني عذاب الآخرة وقيل متصل فان جهاد الكفار وقتلهم تسلط وكانه اوعدهم بالجهاد في الدنيا وعذاب النار في الآخرة وقيل هو استثناء من قوله فذكر اي فذكر الا من تولى واصر فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما اعتراض ويؤيد الاول انه قرئ الا على التنبيه ان الينا ايابهم رجوعهم وقرئ بالتشديد على انه فيعال مصدر من ايب فيعل من الاياب او فعال من الاوب قلبت واوه الاولى قلبها في ديوان ثم الثانية للادغام ثم ان علينا حسابهم في المحشر وتقديم الخبر للتخصيص والمبالغة في الوعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الغاشية حاسبه الله حسابا يسيرا

بسم الله الرحمن الرحيم والفجر اقسم بالصبح او فلقه كقوله والصبح اذا تنفس او بصلوته وليال عشر عشر ذي الحجة ولذلك فسر الفجر بفجر عرفة او النحر او عشر رمضان الاخير وتنكيرها للتعظيم وقرئ وليال عشر بالاضافة على ان المراد بالعشر الايام والشفع والوتر والاشياء كلها شفعها ووترها او الخلق لقوله ومن كل شيء خلقنا زوجين والخالق لانه فرد ومن فسرهما بالعناصر والافلاك او البروج والسيارات او شفع الصلوات ووترها او يومي النحر وعرفة وقد روي مرفوعا او بغيرها فلعله افرد بالذكر من انواع المدلول ما رآه اظهر دلالة على التوحيد او مدخلا في الدين او مناسبة لما قبلها او اكثر منفعة موجبة للشكر وقرأ غير حمزة والكسائي والوتر بفتح الواو وهما لغتان كالحبر والحبر والليل اذا يسر اذا يمضي كقوله والليل اذ ادبر والتقييد بذلك لما في التعاقب من قوة الدلالة على كمال القدرة ووفور النعمة او يسرى فيه من قولهم صلى المقام وحذف الياء للاكتفاء بالكسرة تخفيفا وقد خصه نافع وابو عمرو بالوقف لمراعاة الفواصل ولم يحذفها ابن كثير ويعقوب اصلا وقرئ يسر بالتنوين المبدل من حرف الاطلاق هل في ذلك القسم او المقسم به قسم حلف او محلوف به لذي حجر يعتبره ويؤكد ما يريد تحقيقه والحجر العقل سمي به لانه يحجر عما لا ينبغي كما سمي عقلا ونهية وحصاة

من الاحصاء وهو الضبط والمقسم عليه محذوف وهو ليعذبن يدل عليه قوله الم تر كيف فعل ربك بعاد يعني اولاد عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح قوم هود سموا باسم ابيهم كما سمي بنو هاشم باسمه ارم عطف بيان لعاد على تقدير مضاف اي سبط ارم او اهل ارم ان صح انه اسم بلدتهم وقيل سمي اوائلهم وهم عاد الاولى باسم جدهم ومنع صرفه للعلمية والتانيث ذات العماد ذات البناء الرفيع او القدود الطوال او الرفعة والثبات وقيل كان لعاد ابنان شداد وشديد فملكا وقهرا ثم مات شديد فخلص الامر لشداد وملك المعمورة ودانت له ملوكها فسمع بذكر الجنة فبنى على مثالها في بعض صحاري عدن جنة وسماها ارم فلما تمت سار اليها باهله فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا وعن عبد الله بن قلابة انه خرج في طلب ابله فوقع عليها التي لم يخلق مثلها في البلاد صفة اخرى لارم والضمير لها سواء جعلت اسم القبيلة او البلدة وثمود الذين جابوا الصخر قطعوه واتخذوه منازل كقوله وتنحتون من الجبال بيوتا بالواد وادي القرى وفرعون ذي الاوتاد لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها اذا نزلوا او لتعذيبه بالاوتاد الذين طغوا في البلاد صفة للمذكورين عاد وثمود وفرعون او ذم منصوب او مرفوع فاكثروا فيها الفساد بالكفر والظلم فصب عليهم ربك سوط عذاب ما خلط لهم من انواع العذاب واصله الخلط وانما سمي به الجلد المضفور الذي يضرب به لكونه مخلوط الطاقات بعضها ببعض وقيل شبه بالسوط ما احل بهم في الدنيا اشعارا بانه بالقياس الى ما اعد لهم في الآخرة من العذاب كالسوط اذا قيس الى السيف ان ربك لبالمرصاد المكان الذي يترقب فيه الرصد مفعال من رصده كالميقات من وقته وهو تمثيل لارصاده العصاة بالعقاب فاما الانسان متصل بقوله ان ربك لبالمرصاد كانه قيل انه لبالمرصاد في الآخرة فلا يريد الا السعي لها فاما الانسان فلا يهمه الا الدنيا ولذاتها اذا ما ابتليه ربه اختبره بالغنى واليسر فاكرمه ونعمه بالجاه والمال فيقول ربي اكرمن فضلني بما اعطاني وهو خبر المبتدأ الذي هو الانسان والفاء لما في اما من معنى الشرط والظرف المتوسط في تقدير التاخير كانه قيل فاما الانسان فقائل ربي اكرمن وقت ابتلائه بالانعام وكذا قوله واما اذا ما ابتليه فقدر عليه رزقه اذ التقدير واما الانسان اذا ما ابتليه اي بالفقر والتقتير ليوازن قسيمه فيقول ربي اهانن لقصور نظره وسوء فكره فان التقتير قد يؤدي الى كرامة الدارين اذ التوسعة قد تفضي الى قصد الاعداء والانهماك في حب الدنيا ولذلك ذمه على قوليه وردعه عنه بقوله كلا مع ان قوله الاول مطابق لاكرمه ولم يقل فاهانه وقدر عليه كما قال فاكرمه ونعمه لان التوسعة تفضل والاخلال به لا يكون اهانة وقرأ ابن عامر والكوفيون اكرمن واهانن بغير ياء في الوصل والوقف وعن ابي عمرو مثله ووافقهم نافع في الوقف وقرأ ابن عامر فقدر بالتشديد بل لا تكرمون اليتيم ولا تحضون على طعام المسكين اي بل فعلهم اسوأ من قولهم تحضون وادل على تهالكهم بالمال وهو انهم لا يكرمون اليتيم بالنفقة والمبرة ولا يحثون اهلهم على طعام المسكين فضلا عن غيرهم وقرأ الكوفيون ولا تحاضون وتاكلون التراث الميراث واصله وراث اكلا لما ذا لم اي جمع بين الحلال والحرام فانهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان وياكلون انصباءهم او ياكلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمين بذلك وتحبون المال حبا جما كثيرا مع حرص وشره كلا ردع لهم عن ذلك وانكار وما بعده وعيد عليه اذا دكت الارض دكا دكا دكا بعد دك حتى صارت منخفضة الجبال والتلال او هباء منبثا وجاء ربك اي ظهرت آيات قدرته وآثار قهره مثل ذلك بما يظهر عند حضور السلطان من آثار هيبته وسياسته والملك صفا صفا بحسب منازلهم ومراتبهم وجيء يومئذ بجهنم كقوله وبرزت الجحيم وفي الحديث يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها يومئذ بدل من اذا دكت والعامل فيهما يتذكر الانسان اي يتذكر معاصيه او يتعظ لانه يعلم قبحها فيندم عليها وانى له الذكرى اي منفعة الذكرى لئلا يناقض ما قبله واستدل به على عدم وجوب قبول التوبة فان هذا التذكر توبة غير مقبولة يقول يا ليتني قدمت لحياتي اي لحياتي هذه او وقت حياتي في الدنيا اعمالا صالحة وليس في هذا التمني دلالة على استقلال العبد فان المحجور عن الشيء قد يتمنى ان كان ممكنا منه فيومئذ لا يعذب عذابه احد ولا يوثق وثاقه احد الهاء لله اي لا يتولى عذاب الله ووثاقه يوم القيمة سواه اذ الامر كله له او للانسان اي لا يعذب احد من الزبانية مثل ما يعذبونه وقرأهما الكسائي ويعقوب على بناء المفعول يا ايتها النفس المطمئنة على ارادة القول وهي التي اطمأنت بذكر الله فان النفس تترقى في سلسلة الاسباب والمسببات الى الواجب لذاته فتستقر عند معرفته وتستغني به عن غيره او الى الحق بحيث لا يريبها شك او الآمنة التي لا يستفزها خوف ولا حزن وقد قرئ بها ارجعي الى ربك الى امره او موعده بالموت ويشعر ذلك بقول من قال كانت النفوس قبل الابدان موجودة في عالم القدس او بالبعث راضية بما اوتيت مرضية عند الله فادخلي في عبادي في جملة عبادي الصالحين وادخلي جنتي معهم او في زمرة المقربين فتستضيء بنورهم فان الجواهر القدسية كالمرايا المتقابلة او ادخلي في اجساد عبادي التي فارقت عنها وادخلي داري التي اعددت لك عن النبي صلعم من قرأ سورة الفجر في الليالي العشر غفر له ومن قرأها في سائر الايام كانت له نورا يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد اقسم سبحانه بالبلد الحرام وقيده بحلول الرسول فيه اظهارا لمزيد فضله واشعارا بان شرف المكان بشرف اهله وقيل حل مستحل تعرضك فيه كما يستحل تعرض الصيد في غيره او حلال لك ان تفعل فيه ما تريد ساعة من النهار فهو وعد بما احل له عام الفتح ووالد عطف على هذا البلد والوالد آدم او ابرهيم عليهما السلام وما ولد ذريته او محمد صلى الله عليه وسلم والتنكير للتعظيم وايثار ما على من لمعنى التعجب كما في قوله والله اعلم بما وضعت لقد خلقنا الانسان في كبد تعب ومشقة من كبد الرجل كبدا اذا وجعت كبده ومنه المكابدة والانسان لا يزال في شدة مبدأها ظلمة الرحم ومضيقه ومنتهاها الموت وما بعده وهو تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم مما كان يكابده من قريش والضمير في ايحسب لبعضهم كان يكابد منه اكثر او يغتر بقوته كابي الاشد بن كلدة فانه كان يبسط تحت قدمه اديم عكاظي ويجذبه عشرة فينقطع ولا تزل قدماه او لكل واحد منهم او للانسان ان لن يقدر عليه احد فينتقم منه يقول اي في ذلك الوقت اهلكت مالا لبدا كثيرا من تلبد الشيء اذا اجتمع والمراد ما انفقه سمعة ومفاخرة او معاداة للرسول صلى الله عليه وسلم ايحسب ان لم يره احد حين كان ينفق او بعد ذلك فيسأله عنه يعني

يعني ان الله يراه فيجازيه او يجده فيحاسبه عليه ثم بين ذلك بقوله الم نجعل له عينين ۝ يبصر بهما ولسانا يترجم به عن ضمايره وشفتين ۝ يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب وغيرها وهديناه النجدين ۝ طريقي الخير والشر او الثديين واصله المكان المرتفع فلا اقتحم العقبة ۝ اي فلم يشكر تلك الايادي باقتحام العقبة وهو الدخول في امر شديد والعقبة الطريق في الجبل استعارها لما فسرها به من الفك والاطعام في قوله وما ادريك ما العقبة ۝ فك رقبة ۝ او اطعام في يوم ذي مسغبة ۝ يتيما ذا مقربة ۝ او مسكينا ذا متربة ۝ لما فيهما من مجاهدة النفس ولتعدد المراد بها حسن وقوع لا موقع لم فانها لا تكاد تقع الا مكررة اذ المعنى فلا فك رقبة ولا اطعم يتيما او مسكينا والمسغبة والمقربة والمتربة مفعلات من سغب اذا جاع وقرب في النسب وترب اذا افتقر وقرا ابن كثير وابو عمرو والكسائي فك رقبة او اطعم على الابدال من اقتحم وقوله وما ادريك ما العقبة اعتراض معناه انك لم تدر كنه صعوبتها وثوابها ثم كان من الذين آمنوا عطف على اقتحم او فك بثم لتباعد الايمان عن العتق والاطعام في الرتبة لاستقلاله واشتراط سائر الطاعات به وتواصوا بالصبر ۝ واوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله وتواصوا بالمرحمة ۝ بالرحمة على عباده او بموجبات رحمة الله اولئك اصحاب الميمنة ۝ اليمين او اليمن والذين كفروا بآياتنا ۝ بما نصبناه دليلا على الحق من كتاب وحجة او بالقرآن هم اصحاب المشأمة ۝ اي الشمال او الشؤم ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الاشارة والكفار بالضمير شأن لا يخفى عليهم نار مؤصدة ۝ مطبقة من اوصدت الباب اذا اطبقته واغلقته وقرا ابو عمرو وحمزة وحفص بالهمز من آصدته عن النبي صلى الله عليه وسلم لا اقسم بهذا البلد اعطاه الله تعالى الامان من غضبه يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ والشمس وضحيها ۝ ضوءها اذا اشرقت وقيل الضحوة ارتفاع النهار والضحى فوق ذلك والضحاء بالفتح والمد اذا امتد النهار وكاد ينتصف والقمر اذا تليها ۝ تلى طلوعه طلوع الشمس اول الشهر او غروبها ليلة البدر او في الاستدارة وكمال النور والنهار اذا جليها ۝ جلى الشمس فانها تجلى اذا انبسط النهار او الظلمة او الدنيا او الارض وان لم يجر ذكرها للعلم بها والليل اذا يغشيها ۝ يغشى الشمس فيغطي ضوءها او الآفاق او الارض ولما كانت واوات العطف نوايب للواو الاولى القسمية الجارة بنفسها النايبة مناب فعل القسم من حيث انها استلزمت طرحه معها ربطن المجرورات والظروف بالمجرور والظرف المتقدمين ربط الواو لما بعدها في قولك ضرب زيد عمرا وبكر خالدا على الفاعل والمفعول على عاملين مختلفين والسماء وما بنيها ۝ ومن بنيها وانما اوثرت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والشيء القادر الذي بنيها ودل على وجوده وكمال قدرته بناؤها ولذلك افرد ذكره وكذا الكلام في قوله والارض وما طحيها ۝ ونفس وما سويها ۝ وجعل الماءات مصدرية يجرد الفعل عن الفاعل ويخل بنظم قوله فالهمها فجورها وتقويها ۝ بقوله وما سويها الا ان يضمر فيها اسم الله للعلم به وتنكير نفس للتكثير كما في قوله علمت نفس او للتعظيم والمراد نفس آدم والهام الفجور والتقوى افهامهما وتعريف حالهما والتمكين من الاتيان بهما قد افلح من زكيها ۝ انماها بالعلم والعمل وهو جواب القسم وحذف اللام للطول وكانه لما اراد به الحث على تكميل النفس والمبالغة فيه اقسم عليه بما يدلهم على العلم بوجود الصانع ووجوب ذاته وكمال صفاته الذي هو اقصى درجات القوة النظرية ويذكرهم عظايم آلائه ليحملهم على الاستغراق في شكر نعمائه الذي هو منتهى كمالات القوة العملية وقيل استطراد بذكر بعض احوال النفس والجواب محذوف تقديره ليدمدمن الله على كفار مكة لتكذيبهم رسوله كما دمدم على ثمود لتكذيبهم صالحا وقد خاب من دسيها ۝ نقصها واخفاها بالجهالة والفسوق واصل دسى دسس كتقضى وتقضض كذبت ثمود بطغويها ۝ بسبب طغيانها او بما اوعدت به من عذابها ذي الطغوى كقوله فاهلكوا بالطاغية واصله طغيا وانما قلبت ياؤه واوا تفرقة بين الاسم والصفة وقرئ بالضم كالرجعى اذ انبعث ۝ حين قام طرف لكذبت او طغوى اشقيها ۝ اشقى ثمود وهو قدار بن سالف او هو ومن مالأه على قتل الناقة فان افعل التفضيل اذا اضفته صلح للواحد والجمع وفضل شقاوتهم لتوليهم العقر فقال لهم رسول الله ناقة الله ۝ اي ذروا ناقة الله واحذروا عقرها او سقيها ۝ فلا تذودوها عنها فكذبوه ۝ فيما حذرهم منه من حلول العذاب ان فعلوا فعقروها فدمدم عليهم ربهم ۝ فاطبق عليهم العذاب وهو من تكرير قولهم ناقة مدمومة اذا البسها الشحم بذنبهم ۝ بسببه فسويها ۝ فسوى الدمدمة بينهم او عليهم فلم يفلت منها صغير ولا كبير او ثمود بالاهلاك ولا يخاف عقبيها ۝ اي عاقبة الدمدمة او عاقبة هلاك ثمود وتبعتها فيبقي بعض الابقاء والواو للحال وقرا نافع وابن عامر فلا على العطف عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الشمس فكانما تصدق بكل شيء طلعت عليه الشمس والقمر

بسم الله الرحمن الرحيم ۝ والليل اذا يغشى ۝ اي يغشى الشمس او النهار او كل ما يواريه بظلامه والنهار اذا تجلى ۝ ظهر بزوال ظلمة الليل او تبين بطلوع الشمس وما خلق الذكر والانثى ۝ والقادر الذي خلق صنفي الذكر والانثى من كل نوع له توالد او آدم وحوا عليهما السلام وقيل ما مصدرية ان سعيكم لشتى ۝ ان مساعيكم لاشتات مختلفة جمع شتيت فاما من اعطى واتقى وصدق بالحسنى ۝ تفصيل مبين لتشتت المساعي والمعنى من اعطى الطاعة واتقى المعصية وصدق بالكلمة الحسنى وهي ما دلت على حق ككلمة التوحيد فسنيسره لليسرى ۝ فسنهيئه للخلة التي تؤدي الى يسر وراحة كدخول الجنة من يسر الفرس اذا هياه للركوب بالسرج واللجام واما من بخل ۝ بما امر به واستغنى ۝ بشهوات الدنيا عن نعيم العقبى وكذب بالحسنى ۝ بانكار مدلولها فسنيسره للعسرى ۝ للخلة المؤدية الى العسر والشدة كدخول النار وما يغني عنه ماله ۝ نفي او استفهام انكار اذا تردى ۝ هلك تفعل من الردى او تردى في حفرة القبر او قعر جهنم ان علينا للهدى ۝ للارشاد الى الحق بموجب قضائنا او بمقتضى حكمتنا او ان علينا طريقة الهدى كقوله وعلى الله قصد السبيل وان لنا للآخرة والاولى ۝ فنعطي في الدارين ما نشاء لمن نشاء او ثواب الهداية للمهتدين او فلا يضرنا ترككم الاهتداء فانذرتكم نارا تلظى ۝ تتلهب لا يصليها ۝ لا يلزمها مقاسيا شدتها الا الاشقى ۝ الا الكافر فان الفاسق وان دخلها لم يلزمها ولذلك سماه الاشقى ووصفه بقوله الذي كذب وتولى ۝ اي كذب الحق واعرض عن الطاعة وسيجنبها الاتقى ۝ الذي اتقى الشرك والمعاصي فانه لا يدخلها فضلا

ان يدخلها ويصليها ومفهوم ذلك ان من اتقى الشرك دون المعصية لا يجنبها ولا يلزم ذلك صليها فلا يخالف الحصر السابق الذي يؤتي ماله يتصرف في مصارف الخير كقوله يتزكى ۞ فانه بدل من يؤتى او حال من فاعله وما لاحد عنده من نعمة تجزى ۞ فيقصد باتيانه مجازاتها الا ابتغاء وجه ربه الاعلى ۞ استثناء منقطع او متصل عن محذوف مثل لا يؤتي الا ابتغاء وجه ربه لا لمكافاة نعمة ولسوف يرضى ۞ وعد بالثواب الذي يرضيه والآية نزلت في ابي بكر حين اشترى بلالا في جماعة يؤذيهم المشركون فاعتقهم ولذلك قيل المراد بالاشقى ابو جهل او امية بن خلف عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الليل اعطاه الله حتى يرضى وعافاه من العسر ويسر له اليسر

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ والضحى ۞ ووقت ارتفاع الشمس وتخصيصه لان النهار يقوى فيه او لان فيه كلم موسى ربه والقي السحرة سجدا او النهار ويؤيده قوله ان ياتيهم باسنا ضحى في مقابلة بياتا والليل اذا سجى ۞ سكن اهله او ركد ظلامه من سجى البحر سجوا اذا سكنت امواجه وتقديم الليل في السورة المتقدمة باعتبار الاصل وتقديم النهار ههنا باعتبار الشرف ما ودعك ربك ما قطعك قطع المودع وقرئ بالتخفيف بمعنى ما تركك وهو جواب القسم وما قلى ۞ وما ابغضك وحذف المفعول استغناء بذكره من قبل ومراعاة روي ان الوحي تاخر عنه اياما لتركه الاستثناء كما مر في سورة الكهف او لزجره سائلا ملحا او لان جروا ميتا كان تحت سريره او لغيره فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فنزلت ردا عليهم وللآخرة خير لك من الاولى ۞ فانها باقية خالصة عن الشوائب وهذه فانية مشوبة بالمضار كانه لما بين انه تعالى لا يزال يواصله بالوحي والكرامة في الدنيا وعد له ما هو اعلى واجل من ذلك في الآخرة او ولنهاية امرك خير من بدايته فانه لا يزال يتصاعد في الرفعة والكمال ولسوف يعطيك ربك فترضى ۞ وعد شامل لما اعطاه من كمال النفس وظهور الامر واعلاء الدين ولما ادخر له مما لا يعرف كنهه سواه واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدا والتقدير ولانت سوف يعطيك لا للقسم فانها لا تدخل على المضارع الا مع النون المؤكدة وجمعها مع سوف للدلالة على ان الاعطاء كائن لا محالة وان تاخر لحكمة الم يجدك يتيما فآوى ۞ تعديد لما انعم عليه تنبيها على انه كما احسن اليه فيما مضى يحسن فيما يستقبل يجدك من الوجود بمعنى العلم ويتيما مفعوله الثاني او المصادفة ويتيما حال ووجدك ضالا عن الحكم والاحكام فهدى ۞ فعلمك بالوحي والالهام والتوفيق للنظر وقيل وجدك ضالا في الطريق حين خرج بك ابو طالب الى الشام او حين فطمتك حليمة وجاءت بك لترد على جدك فازال ضلالك عن عمك او جدك ووجدك عائلا وفقيرا ذا عيال فاغنى بما حصل لك من ربح التجارة فاما اليتيم فلا تقهر ۞ فلا تغلبه على ماله لضعفه وقرئ فلا تكهر اي فلا تعبس في وجهه واما السائل فلا تنهر ۞ فلا تزجره واما بنعمة ربك فحدث ۞ فان التحدث بها شكرها وقيل المراد بالنعمة النبوة والتحدث بها تبليغها عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة والضحى جعله الله فيمن يرضى لمحمد ان يشفع له وعشر حسنات يكتبها الله له بعدد كل يتيم

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ الم نشرح لك صدرك ۞ الم نفسحه حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق فكان غائبا حاضرا او الم نفسحه بما اودعنا فيه من الحكم وازلنا عنه ضيق الجهل او بما يسرنا لك تلقي الوحي بعد ما كان يشق عليك وقيل انه اشارة الى ما روي ان جبريل اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صباه او يوم الميثاق فاستخرج قلبه فغسله ثم ملاه ايمانا وعلما ولعله اشارة الى نحو ما سبق ومعنى الاستفهام انكار نفي الانشراح مبالغة في اثباته ولذلك عطف عليه ووضعنا عنك وزرك ۞ عبئك الثقيل الذي انقض ظهرك ۞ الذي حمله على النقيض وهو صوت الرحل عند الانتقاض من ثقل الحمل وهو ما ثقل عليه من فرطاته قبل البعثة او جهله بالحكم والاحكام او حيرته او تلقي الوحي او ما كان يرى من ضلال قومه مع العجز عن ارشادهم او من اصرارهم وتعديهم في ايذائه حين دعاهم الى الايمان ورفعنا لك ذكرك ۞ بالنبوة وغيرها واي رفع مثل ان قرن اسمه باسمه في كلمتي الشهادة وجعل طاعته طاعته وصلى عليه في ملائكته وامر المؤمنين بالصلوة عليه وخاطبه بالالقاب وانما زاد لك ابهاما قبل ايضاح فيفيد المبالغة فان مع العسر كضيق الصدر والوزر المنقض للظهر وضلال القوم وايذائهم يسرا ۞ كالشرح والوضع والتوفيق للاهتداء او الطاعة فلا تياس من روح الله اذا عراك ما يغمك وتنكيره للتعظيم والمعنى بما في ان مع من المصاحبة المبالغة في معاقبة اليسر للعسر واتصاله به اتصال المتقاربين ان مع العسر يسرا ۞ تكرير للتاكيد او استئناف وعدة بان العسر مشفوع بيسر آخر كثواب الآخرة كقولك ان للصائم فرحة ان للصائم فرحة اي فرحة عند الافطار وفرحة عند لقاء الرب وعليه قوله صلى الله عليه وسلم لن يغلب عسر يسرين فان العسر معرف فلا يتعدد سواء كان للعهد او للجنس ويسرا منكر فيحتمل ان يراد بالثاني فرد يغاير ما اريد بالاول فاذا فرغت من التبليغ فانصب ۞ فاتعب في العبادة شكرا لما عددنا عليك من النعم السابقة ووعدنا بالنعم الآتية وقيل فاذا فرغت من الغزو فانصب في العبادة او فاذا فرغت من الصلوة فانصب بالدعاء والى ربك فارغب ۞ بالسؤال ولا تسال غيره فانه القادر وحده على اسعافه وقرئ فرغب اي رغب الناس الى طلب ثوابه عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا سورة الم نشرح فكانما جاءني وانا مغتم ففرج عني

بسم الله الرحمن الرحيم ۞ والتين والزيتون ۞ خصهما من الثمار بالقسم لان التين فاكهة طيبة لا فضل له وغذاء لطيف سريع الهضم ودواء كثير النفع فانه يلين الطبع ويحلل البلغم ويطهر الكليتين ويزيل رمل المثانة ويفتح سدد الكبد والطحال ويسمن البدن وفي الحديث انه يقطع البواسير وينفع من النقرس والزيتون فاكهة وادام ودواء وله دهن لطيف كثير المنافع مع انه قد ينبت حيث لا دهنية فيه كالجبال وقيل المراد بهما جبلان من الارض المقدسة او مسجدا دمشق وبيت المقدس او البلدان وطور سينين ۞ يعني الجبل الذي ناجى عليه موسى ربه وسينين وسيناء اسمان للموضع الذي هو فيه وهذا البلد الامين ۞ اي الآمن من امن الرجل امانة فهو امين او المامون فيه يامن فيه من دخله والمراد به مكة لقد خلقنا الانسان يريد به الجنس في احسن تقويم ۞ تعديل بان خص بانتصاب القامة وحسن الصورة واستجماع خواص الكائنات ونظائر سائر الممكنات ثم رددناه اسفل سافلين ۞ بان جعلناه من اهل النار او الى اسفل السافلين وهو النار وقيل هو ارذل العمر فيكون الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات منقطعا فلهم اجر غير ممنون ۞ لا ينقطع او لا يمن به عليهم

وهو على الأول حكم مرتب على الاستثناء مقرر له ﴿فما يكذبك﴾ اي فاي شيء يكذبك يا محمد دلالة او نطقا ﴿بعد بالدين﴾ بالجزاء بعد ظهور هذه الدلائل وقيل ما بمعنى من وقيل الخطاب للانسان على الالتفات والمعنى فما الذي يحملك على هذا الكذب ﴿أليس الله بأحكم الحاكمين﴾ تحقيق لما سبق والمعنى أليس الذي فعل ذلك من الخلق والرد بأحكم الحاكمين صنعا وتدبيرا ومن كان كذلك كان قادرا على الاعادة والجزاء على ما مر مرارا عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة التين اعطاه الله العافية واليقين ما دام حيا فاذا مات اعطاه الله من الاجر بعدد من قرأ هذه السورة

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿اقرأ باسم ربك﴾ اي اقرأ القرآن مفتتحا باسمه ومستعينا به ﴿الذي خلق﴾ اي الذي له الخلق او الذي خلق كل شيء ثم افرد ما هو اشرف واظهر صنعا وتدبيرا وادل على وجوب العبادة المقصودة من القراءة فقال ﴿خلق الانسان﴾ او الذي خلق الانسان فابهم اولا ثم فسر تفخيما لخلقه ودلالة على عجيب فطرته ﴿من علق﴾ جمعه لان الانسان في معنى الجمع ولما كان اول الواجبات معرفة الله تعالى نزل اولا ما يدل على وجوده وفرط قدرته وكمال حكمته ﴿اقرأ﴾ تكرير للمبالغة او الاول مطلق والثاني للتبليغ او في الصلوة ولعله لما قيل له اقرأ باسم ربك فقال ما انا بقارئ فقيل له اقرأ ﴿وربك الاكرم﴾ الزائد في الكرم على كل كريم فانه ينعم بلا عوض ويحلم من غير تخوف بل هو الكريم وحده على الحقيقة ﴿الذي علم بالقلم﴾ اي الخط بالقلم وقد قرئ به لتقيد به العلوم ويعلم به البعيد ﴿علم الانسان ما لم يعلم﴾ بخلق القوى ونصب الدلائل وانزال الآيات فيعلمك القراءة وان لم تكن قارئا وقد عدد سبحانه مبدأ امر الانسان ومنتهاه اظهارا لما انعم عليه من ان نقله من اخس المراتب الى اعلاها تقريرا لربوبيته وتحقيقا لاكرميته واشار اولا الى ما يدل على معرفته عقلا ثم نبه على ما يدل سمعا ﴿كلا﴾ ردع لمن كفر بنعمة الله لطغيانه وان لم يذكر لدلالة الكلام عليه ﴿ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى﴾ اي رأى نفسه واستغنى مفعوله الثاني لانه بمعنى علم ولذلك جاز ان يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد ﴿ان الى ربك الرجعى﴾ الخطاب للانسان على الالتفات تهديدا وتحذيرا من عاقبة الطغيان والرجعى مصدر كالبشرى ﴿أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى﴾ نزلت في ابي جهل قال لو رأيت محمدا ساجدا لوطئت عنقه فجاءه ثم نكص على عقبيه فقيل له ما لك فقال ان بيني وبينه لخندقا من نار وهولا واجنحة فنزلت ولفظ العبد وتنكيره للمبالغة في تقبيح النهي والدلالة على كمال عبودية المنهي ﴿أرأيت ان كان على الهدى او امر بالتقوى﴾ أرأيت تكرير للاول وكذا الذي في قوله ﴿أرأيت ان كذب وتولى﴾ والشرطية مفعوله الثاني وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب الشرط الثاني الواقع موقع القسيم له والمعنى اخبرني عمن ينهى بعض عباد الله عن صلوته ان كان ذلك الناهي على هدى فيما ينهى عنه او آمرا بالتقوى فيما يأمر به من عبادة الاوثان كما يعتقد او ان كان على التكذيب للحق والتولي عن الصواب كما نقول ﴿ألم يعلم بان الله يرى﴾ ويطلع على احواله من هداه وضلاله وقيل المعنى أرأيت الذي ينهى عبدا يصلي والمنهي على الهدى آمر بالتقوى والناهي مكذب متول فما اعجب من ذا وقيل الخطاب في الثانية مع الكافر فانه تعالى كالحاكم الذي حضره الخصمان يخاطب هذا مرة والآخر اخرى وكأنه قال يا كافر اخبرني ان كان صلوته هدى ودعاؤه الى الله امرا بالتقوى أتنهاه ولعله ذكر الامر بالتقوى في التعجب

ولعله ذكر الامر في التعجب والتوبيخ ولم يتعرض له في النهي لان النهي كان عن الصلوة والامر بالتقوى فاقتصر على ذكر الصلوة لانه دعوة بالفعل او لان نهي العبد اذا صلى يحتمل ان يكون لها ولغيرها وعامة احوالها محصورة في تكميل النفس بالعبادة وغيره بالدعوة ﴿كلا﴾ ردع للناهي ﴿لئن لم ينته﴾ عما هو فيه ﴿لنسفعا بالناصية﴾ لنأخذن بناصيته ولنسحبنه بها الى النار والسفع القبض على الشيء وجذبه بشدة وقرئ لنسفعن بنون مشددة ولأسفعن وكتبته في المصحف بالالف على حكم الوقف والاكتفاء باللام عن الاضافة للعلم بان المراد ناصية المذكور ﴿ناصية كاذبة خاطئة﴾ بدل من الناصية وانما جاز لوصفها وقرئت بالرفع على هي ناصية والنصب على الذم ووصفها بالكذب والخطأ وهما لصاحبها على الاسناد المجازي للمبالغة ﴿فليدع ناديه﴾ اي اهل ناديه ليعينوه وهو المجلس الذي ينتدي فيه القوم روي ان ابا جهل مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقال ألم انهك فاغلظ له رسول الله فقال أتهددني وانا اكثر اهل الوادي ناديا فنزلت ﴿سندع الزبانية﴾ ليجروه الى النار وهو في الاصل الشرط واحدها زبنية كعفرية من الزبن وهو الدفع او زبني على النسب واصلها زباني والتاء معوضة عن الياء ﴿كلا﴾ ردع للناهي ﴿لا تطعه﴾ واثبت انت على طاعتك ﴿واسجد﴾ ودم على سجودك ﴿واقترب﴾ وتقرب الى ربك وفي الحديث اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العلق اعطي من الاجر كانما قرأ المفصل كله

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿انا انزلناه في ليلة القدر﴾ الضمير للقرآن فخمه باضماره من غير ذكر شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح كما عظمه بان اسند انزاله اليه وعظم الوقت الذي انزل فيه بقوله ﴿وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر﴾ وانزاله فيها بان ابتدأ بانزاله فيها او انزله جملة من اللوح الى السماء الدنيا على السفرة ثم كان جبرئيل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم نجوما في ثلث وعشرين سنة وقيل المعنى انزلناه في فضلها وهي في اوتار العشر الاخير من رمضان ولعلها السابعة منها والداعي الى اخفائها ان يحيي من يريدها ليالي كثيرة وتسميتها بذلك لشرفها او لتقدير الامور فيها كقوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم وذكر الالف اما للتكثير او لما روي انه صلى الله عليه وسلم ذكر ان اسرائيليا لبس السلاح في سبيل الله الف شهر فعجب المؤمنون وتقاصرت اليهم اعمالهم فاعطوا ليلة هي خير من مدة ذلك الغازي ﴿تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم﴾ بيان لما له فضلت على الف شهر وتنزلهم الى الارض او الى السماء الدنيا او تقربهم الى المؤمنين ﴿من كل امر﴾ من اجل كل امر قدر في تلك السنة وقرئ من كل امرئ اي من اجل كل انسان ﴿سلام هي﴾ ما هي الا سلامة اي لا يقدر الله فيها الا السلامة ويقضي في غيرها السلامة والبلاء او ما هي الا سلام لكثرة ما يسلمون فيها على المؤمنين ﴿حتى مطلع الفجر﴾ اي وقت مطلعه اي طلوعه وقرأ الكسائي بالكسر على انه كالمرجع او اسم زمان على غير قياس كالمشرق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القدر اعطي من الاجر كمن صام رمضان واحيى ليلة القدر

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب﴾ اليهود والنصارى فانهم كفروا بالالحاد في صفات الله ﴿والمشركين﴾ وعبدة الاصنام ﴿منفكين﴾ عما كانوا عليه من دينهم او الوعد باتباعهم

الحق اذا جاءهم الرسول حتى تأتيهم البينة الرسول او القرآن فانه مبين للحق او معجزة الرسول باخلاقه والقرآن بافحامه من تحدى به رسول من الله بدل من البينة بنفسه او بتقدير مضاف او مبتدأ يتلو صحفا مطهرة صفته او خبره والرسول وان كان اميا لكنه لما تلا مثل ما في الصحف كان كالتالي لها وقيل المراد جبرئيل وكون الصحف مطهرة ان الباطل لا يأتي ما فيها وانها لا يمسها الا المطهرون فيها كتب قيمة مكتوبات مستقيمة ناطقة بالحق وما تفرق الذين اوتوا الكتاب عما كانوا عليه بان آمن بعضهم او تردد في دينه او عن وعدهم بالاصرار على الكفر الا من بعد ما جاءتهم البينة فيكون كقوله وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وافراد اهل الكتاب بعد الجمع بينهم وبين المشركين للدلالة على شناعة حالهم وانهم لما تفرقوا مع علمهم كان غيرهم بذلك اولى وما امروا اي في كتبهم بما فيها الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين لا يشركون به حنفاء مائلين عن العقائد الزائغة ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة ولكنهم حرفوه وعصوا وذلك دين القيمة دين الملة القيمة ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها اي يوم القيمة او في الحال لملابستهم ما يوجب ذلك واشتراك الفريقين في جنس العذاب لا يوجب اشتراكهما في نوعه فلعله يختلف لتفاوت كفرهما اولئك هم شر البرية اي الخليقة وقرأ نافع البريئة بالهمزة على الاصل ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا فيه مبالغات تقديم المدح وذكر الجزاء المؤذن بان ما منحوا في مقابلة ما وصفوا به والحكم عليه بانه من عند ربهم وجمع جنات وتقييدها اضافة ووصفا بما يزداد لها نعيما وتأكيد الخلود بالتأبيد رضي الله عنهم استئناف بما يكون لهم زيادة على جزائهم ورضوا عنه لانه بلغهم اقصى امانيهم ذلك اي المذكور من الجزاء والرضوان لمن خشي ربه فان الخشية ملاك الامر والباعث على كل خير عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لم يكن كان يوم القيمة مع خير البرية مساء ومقيلا

بسم الله الرحمن الرحيم اذا زلزلت الارض زلزالها اضطرابها المقدر لها عند النفخة الاولى او الثانية او الممكن لها او اللائق بها في الحكمة وقرئ بالفتح وهو اسم الحركة وليس في الابنية فعلال بالفتح الا في المضاعف واخرجت الارض اثقالها ما في جوفها من الدفائن والاموات جمع ثقل وهو متاع البيت وقال الانسان ما لها لما يبهرهم من الامر الفظيع وقيل المراد بالانسان الكافر فان المؤمن يعلم ما لها يومئذ تحدث اخبارها تحدث الخلق بلسان الحال اخبارها ما لاجله زلزالها واخراجها وقيل ينطقها الله فتخبر بما عمل عليها ويومئذ بدل من اذا وناصبهما تحدث او اصل واذا منتصب بمضمر بان ربك اوحى لها اي تحدث بسبب ايحاء ربك لها بان احدث فيها ما دلت على الاخبار او انطقها بها ويجوز ان يكون بدلا من اخبارها اذ يقال حدثته كذا وبكذا واللام بمعنى الى او على اصلها اذ لها في ذلك تشف من العصاة يومئذ يصدر الناس من مخارجهم من القبور الى الموقف اشتاتا متفرقين بحسب مراتبهم ليروا اعمالهم جزاء اعمالهم وقرئ بفتح الياء فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره تفصيل ليروا ولذلك قرئ يره بالضم وقرأ هشام باسكان الهاء ولعل حسنة الكافر وسيئة المجتنب عن الكبائر تؤثران في نقص الثواب والعقاب وقيل الآية مشروطة بعدم الاحباط والمغفرة او من الاولى مخصوصة بالسعداء والثانية بالاشقياء لقوله اشتاتا والذرة النملة الصغيرة او الهباء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة اذا زلزلت اربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله

بسم الله الرحمن الرحيم والعاديات ضبحا اقسم بخيل الغزاة تعدو فتضبح ضبحا وهو صوت انفاسها عند العدو ونصبه بفعله المحذوف او بالعاديات فانها تدل بالالتزام على الضابحات او ضبحا حال بمعنى ضابحة فالموريات قدحا فالتي توري النار والايراء اخراج النار يقال قدح الزند فاورى فالمغيرات تغير اهلها على العدو صبحا اي في وقته فاثرن به فهيجن بذلك الوقت نقعا غبارا او صياحا فوسطن به فتوسطن بذلك الوقت او بالعدو او بالنقع اي ملتبسات به جمعا من جموع الاعداء روي انه صلى الله عليه وسلم بعث خيلا فمضى شهر لم يأته منهم خبر فنزلت ويحتمل ان يكون القسم بالنفوس العادية اثر كمالهن الموريات بافكارهن انوار المعارف والمغيرات على الهوى والعادات اذا ظهر لهن مبدأ انوار القدس فاثرن به شوقا فوسطن به جمعا من جموع العليين ان الانسان لربه لكنود لكفور من كند النعمة كنودا او لعاص بلغة كندة او لبخيل بلغة بني مالك وهو جواب القسم وانه على ذلك وان الانسان على كنوده لشهيد يشهد على نفسه لظهور اثره عليه او ان الله على كنوده لشهيد فيكون وعيدا وانه لحب الخير المال من قوله ان ترك خيرا لشديد لبخيل او لقوي مبالغ فيه افلا يعلم اذا بعثر بعث ما في القبور من الموتى وقرئ بحثر وبحث وحصل جمع محصلا في الصحف او ميز ما في الصدور من خير او شر وتخصيصه لانه الاصل ان ربهم بهم يومئذ وهو يوم القيمة لخبير عالم بما اعلنوا وما اسروا فيجازيهم وانما قال لما ثم قال بهم لاختلاف شأنهم في الحالين وقرئ ان بالفتح وخبير بلا لام عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة والعاديات اعطي من الاجر عشر حسنات بعدد من بات بالمزدلفة وشهد جمعا

بسم الله الرحمن الرحيم القارعة ما القارعة وما ادراك ما القارعة سبق بيانه في سورة الحاقة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث في كثرتهم وذلتهم وانتشارهم واضطرابهم وانتصاب يوم بمضمر دلت عليه القارعة وتكون الجبال كالعهن كالصوف ذي الالوان المنفوش المندوف لتفرق اجزائها وتطايرها في الجو فاما من ثقلت موازينه بان ترجحت مقادير انواع حسناته فهو في عيشة راضية ذات رضا او مرضية واما من خفت موازينه بان لم يكن له حسنة يعبأ بها او ترجحت سيآته على حسناته فامه هاوية فمأواه النار والهاوية من اسمائها ولذلك قال وما ادراك ما هيه نار حامية ذات حمي عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة القارعة ثقل الله بها ميزانه يوم القيمة

بسم الله الرحمن الرحيم الهيكم شغلكم واصله الصرف الى اللهو منقول من لهي اذا غفل التكاثر التباهي بالكثرة حتى زرتم المقابر اذا استوعبتم عدد الاحياء صرتم الى المقابر فتكاثرتم بالاموات عبر عن انتقالهم الى

ذكر الموتى بزيارة المقابر روي ان بني عبد مناف وبني سهم تفاخروا بالكثرة فكثرهم بنو عبد مناف فقال بنو
سهم ان البغي اهلكنا في الجاهلية فعادونا بالاحياء والاموات فكثرهم بنو سهم وانما حذف الملهى عنه وهو ما
يعنيهم من امر الدين للتعظيم والمبالغة وقيل معناه الهيكم التكاثر بالاموال والاولاد الى ان متم وقبرتم
مضيعين اعماركم في طلب الدنيا عما هو اهم لكم وهو السعي لاخريكم فتكون زيارة القبور عبارة عن الموت
كلا ردع وتنبيه على ان العاقل ينبغي له ان لا يكون جميع همه ومعظم سعيه للدنيا فان عاقبة ذلك وبال
وحسرة سوف تعلمون خطأ رأيكم اذا عاينتم ما وراءكم وهو انذار ليخافوا وينتبهوا من غفلتهم
ثم كلا سوف تعلمون تكرير للتاكيد وفي ثم دلالة على ان الثاني ابلغ من الاول والاول عند الموت او في القبر
والثاني عند النشور كلا لو تعلمون علم اليقين اي لو تعلمون ما بين ايديكم علم الامر اليقين اي
كعلمكم ما تستيقنونه لشغلكم ذلك عن غيره او لفعلتم ما لا يوصف ولا يكتنه فحذف الجواب للتفخيم ولا يجوز
ان يكون قوله لترون الجحيم جوابا لانه محقق الوقوع بل هو جواب قسم محذوف اكد به الوعيد واوضح به ما انذرهم
منه بعد ابهامه تفخيما وقرأ ابن عامر والكسائي بضم التاء ثم لترونها تكرير للتاكيد او الاولى اذا رأتهم من
مكان بعيد والثانية اذا وردوها او المراد بالاولى المعرفة وبالثانية الابصار عين اليقين اي الرؤية
التي هي نفس اليقين فان علم المشاهدة اعلى مراتب اليقين ثم لتسألن يومئذ عن النعيم الذي
الهيكم والخطاب مخصوص بكل من الهاه دنياه عن دينه والنعيم بما يشغله للقرينة والنصوص الكثيرة كقوله
قل من حرم زينة الله كلوا من الطيبات وقيل يعمان اذ كل يسأل عن شكره وقيل الآية مخصوصة بالكفار
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الهيكم لم يحاسبه الله بالنعيم الذي انعم الله به عليه في دار الدنيا واعطي من الاجر

بسم الله الرحمن الرحيم والعصر اقسم بصلوة العصر لفضلها او بعصر النبوة او بالدهر لاشتماله على العجائب
والتعريض بنفي ما يضاف اليه من الخسران ان الانسان لفي خسر ان الانسان لفي خسران في
مساعيهم وصرف اعمارهم في مطالبهم والتعريف للجنس والتنكير للتعظيم الا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فانهم اشتروا الآخرة بالدنيا ففازوا بالحيوة الابدية والسعادة السرمدية وتواصوا بالحق
بالثابت الذي لا يصح انكاره من اعتقاد او عمل وتواصوا بالصبر عن المعاصي او على الحق او ما يبلو الله
به عباده وهذا من عطف الخاص على العام للمبالغة الا ان يخص العمل بما يكون مقصورا على كماله ولعله
سبحانه انما ذكر سبب الربح دون الخسران اكتفاء ببيان المقصود واشعارا بان ما عدا ما عد يؤدي الى خسر
ونقص حظ او تكرما فان الابهام في جانب الخسر كرم عن النبي صلعم من قرأ سورة العصر غفر الله له وكان ممن تواصى بالحق وتواصى بالصبر

بسم الله الرحمن الرحيم ويل لكل همزة لمزة الهمز الكسر كالهزم واللمز الطعن كاللهز فشاعا في
الكسر من اعراض الناس والطعن فيهم وبناء فعلة يدل على الاعتياد فلا يقال ضحكة ولعنة الا للمكثر المتعود
وقرئ همزة ولمزة بالسكون على بناء المفعول وهو المسخرة التي يأتي بالاضاحيك فيضحك منه ويشتم

ويشتم ونزولها في الاخنس بن شريق فانه كان مغتابا او في الوليد بن المغيرة واغتيابه لرسول الله صلى الله عليه
وسلم الذي جمع مالا بدل من كل او ذم منصوب او مرفوع وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بالتشديد للتكثير
وعدده وجعله عدة للنوازل او عده مرة بعد اخرى ويؤيده انه قرئ وعدده على فك الادغام يحسب
ان ماله اخلده تركه خالدا في الدنيا فاحبه كما يحب الخلود او حب المال اغفله عن الموت او طول امله حتى
حسب انه مخلد فعمل عمل من لا يظن الموت وفيه تعريض بان المخلد هو السعي للآخرة كلا ردع له عن حسبانه لينبذن
ليطرحن في الحطمة في النار التي من شانها ان تحطم كل ما يطرح فيها وما ادراك ما الحطمة ما النار
التي لها هذه الخاصية نار الله تفسير لها الموقدة التي اوقدها الله وما اوقده لا يقدر ان يطفيه غيره
التي تطلع على الافئدة تعلو اوساط القلوب وتشتمل عليها وتخصيصها بالذكر لان الفؤاد الطف ما في
البدن واشده تألما او لانه محل العقايد الزايغة ومنشأ الاعمال القبيحة انها عليهم موصدة مطبقة من
اوصدت الباب اذا اطبقته قال تحن الى اجبال مكة ناقتي ومن دونها ابواب صنعاء موصدة في عمد ممددة
اي موثقين في اعمدة ممدودة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص وقرأ حمزة والكسائي وابو بكر بضمتين
عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الهمزة اعطاه الله عشر حسنات بعدد من استهزأ بمحمد صلى الله عليه وسلم واصحابه

بسم الله الرحمن الرحيم الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو وان
لم يشهد تلك الواقعة لكن شاهد آثارها وسمع بالتواتر اخبارها فكانه رآها وانما قال كيف ولم يقل ما لان
المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال علم الله وقدرته وعزة بيته وشرف رسوله فانها من الارهاصات
اذ روي انها وقعت في السنة التي ولد فيها الرسول صلى الله عليه وسلم وقصتها ان ابرهة بن الصباح الاشرم
ملك اليمن من قبل اصحمة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء وسماها القليس واراد ان يصرف اليها الحاج فخرج رجل
من كنانة فقعد فيها ليلا فاغضبه ذلك فحلف ليهدمن الكعبة فخرج بجيشه ومعه فيل قوي اسمه محمود
وفيلة اخرى فلما تهيأ للدخول وعبأ جيشه وقدم الفيل فكان كلما وجهوه الى الحرم برك ولم يبرح واذا وجهوه
الى اليمن او الى جهة اخرى هرول فارسل الله طيرا كل في منقاره حجر وفي رجليه حجران اكبر من العدسة واصغر
من الحمصة فترميهم فيقع الحجر في رأس الرجل فيخرج من دبره فهلكوا جميعا وقرئ الم تر بجد في اظهار اثر
الجازم وكيف نصب بفعل لا بتر لما فيه من معنى الاستفهام الم يجعل كيدهم في تعطيل الكعبة وتخريبها في
تضليل في تضييع وابطال بان دمرهم وعظم شانها وارسل عليهم طيرا ابابيل جماعات جمع ابالة
وهي الحزمة الكبيرة شبهت بها الجماعة من الطير في تضامها وقيل لا واحد لها كعبابيد وشماطيط ترميهم
بحجارة وقرئ بالياء على تذكير الطير لانه اسم جمع او اسناده الى ضمير ربك من سجيل من طين متحجر معرب
سنك كل وقيل من السجل وهو الدلو الكبير او الاسجال وهو الارسال او من السجل ومعناه من جملة العذاب
المكتوب المدون فجعلهم كعصف ماكول كورق الزرع وقع فيه الآكال وهو ان ياكله الدود او اكل حبه فبقي
صفرا منه او كتبن اكلته الدواب وراثته عن النبي صلعم من قرأ سورة الفيل اعفاه الله ايام حيوته من الخسف والمسخ

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿لايلاف قريش﴾ متعلق بقوله فليعبدوا رب هذا البيت والفاء لما في الكلام من معنى الشرط اذ المعنى ان نعم الله تعالى عليهم لا تحصى فان لم يعبدوه لساير نعمه فليعبدوه لايلافهم ﴿رحلة الشتاء والصيف﴾ اى الرحلة في الشتاء الى اليمن وفي الصيف الى الشام فيمتارون ويتجرون او بمحذوف مثل اعجبوا او بما قبله كالتضمين في الشعر اى جعلهم كعصف ماكول لايلاف قريش ويؤيده انهما في مصحف ابي سورة واحدة وقرئ ليالف قريش الفهم رحلة الشتاء وقريش ولد النضر بن كنانة منقول من تصغير قرش وهو دابة عظيمة في البحر تعبث بالسفن ولا تطاق الا بالنار فشبهوا بها لانها تاكل ولا تؤكل وتعلو ولا تعلى وصغر الاسم للتعظيم واطلق الايلاف ثم ابدل المقيد عنه للتفخيم ﴿فليعبدوا رب هذا البيت الذي اطعمهم من جوع﴾ اى بالرحلتين والتنكير للتعظيم وقيل المراد به شدة اكلوا فيها الجيف والعظام ﴿وآمنهم من خوف﴾ خوف اصحاب الفيل او التخطف في بلدهم ومسايرهم او الجذام فلا يصيبهم ببلدهم عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة لايلاف قريش اعطاه الله عشر حسنات بعدد من طاف بالكعبة واعتكف بها

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ارايت﴾ استفهام معناه التعجب وقرئ اريت بلا همزة الحاقا بالمضارع ولعل تصديرها بحرف الاستفهام سهل امرها وارايتك بزيادة الكاف ﴿الذي يكذب بالدين﴾ بالجزاء او الاسلام والذي يحتمل الجنس والعهد ويؤيد الثاني قوله ﴿فذلك الذي يدع اليتيم﴾ يدفعه دفعا عنيفا وهو ابو جهل كان وصيا ليتيم فجاءه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه او ابو سفيان نحر جزورا فسأله يتيم لحما فقرعه بعصاه او الوليد بن المغيرة او منافق بخيل وقرئ يدع اى يترك ﴿ولا يحض﴾ اهله وغيرهم ﴿على طعام المسكين﴾ لعدم اعتقاده بالجزاء ولذلك رتب الجملة على يكذب بالفاء ﴿فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ اى غافلون غير مبالين بها ﴿الذين هم يراءون﴾ يرون الناس اعمالهم ليروهم الثناء عليها ﴿ويمنعون الماعون﴾ الزكوة او ما يتعاور في العادة والفاء جزائية والمعنى اذا كان عدم المبالاة باليتيم من ضعف الدين والموجب للذم والتوبيخ فالسهو عن الصلوة التي هي عماد الدين والرياء الذي هو شعبة من الكفر ومنع الزكوة التي هي قنطرة الاسلام احق بذلك ولذلك رتب عليها الويل او للسببية على معنى فويل لهم وانما وضع المصلين موضع الضمير للدلالة على معاملتهم مع الخالق والمخلوق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ارايت الذي غفر له ان كان للزكوة مؤديا

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿انا اعطيناك الكوثر﴾ وقرئ انطيناك ﴿الكوثر﴾ الخير المفرط الكثرة من العلم والعمل وشرف الدارين وروي عنه صلى الله عليه وسلم انه نهر في الجنة وعدنيه ربي فيه خير كثير احلى من العسل وابيض من اللبن وابرد من الثلج والين من الزبد حافتاه الزبرجد واوانيه من فضة لا يظمأ من شرب منه وقيل حوض فيها وقيل اولاده واتباعه او علماء امته او القرآن ﴿فصل لربك﴾ فدم على الصلوة خالصا لوجه الله خلاف الساهي عنها المرائي فيها شكرا لانعامه فان الصلوة جامعة لاقسام الشكر ﴿وانحر﴾ البدن التي هي خيار اموال العرب وتصدق على المحاويج خلافا لمن يدعهم ويمنع عنهم الماعون فالسورة كالمقابلة للسورة المتقدمة وقد فسرت الصلوة بصلوة العيد والنحر بالتضحية ﴿ان شانئك﴾ ان من ابغضك لبغضه لك ﴿هو الابتر﴾ الذي لا عقب له اذ لا يبقى منه نسل ولا حسن ذكر واما انت فيبقى ذريتك وحسن صيتك وآثار فضلك الى يوم القيمة ولك في الآخرة ما لا يدخل تحت الوصف عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكوثر سقاه الله من كل نهر له في الجنة ويكتب له عشر حسنات بعدد كل قربان قربه العباد في يوم النحر

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿قل يا ايها الكافرون﴾ يعني كفرة مخصوصين قد علم الله منهم انهم لا يؤمنون روي ان رهطا من قريش قالوا يا محمد تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فنزلت ﴿لا اعبد ما تعبدون﴾ اى فيما يستقبل فان لا لا تدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما ان ما لا تدخل الا على مضارع بمعنى الحال ﴿ولا انتم عابدون ما اعبد﴾ اى فيما يستقبل لانه في قران لا اعبد ﴿ولا انا عابد ما عبدتم﴾ اى في الحال او فيما سلف ﴿ولا انتم عابدون ما اعبد﴾ اى وما عبدتم في وقت ما انا عابده ويجوز ان يكونا تاكيدين على طريقة ابلغ وانما لم يقل ما عبدت ليطابق ما عبدتم لانهم كانوا موسومين قبل المبعث بعبادة الاصنام وهو لم يكن حينئذ موسوما بعبادة الله وانما قال ما دون من لان المراد الصفة كانه قال لا اعبد الباطل ولا تعبدون الحق او للمطابقة وقيل ما مصدرية وقيل الاوليان بمعنى الذي والاخريان مصدريتان ﴿لكم دينكم﴾ الذي انتم عليه لا تتركونه ﴿ولي دين﴾ ديني الذي انا عليه لا ارفضه فليس فيه اذن في الكفر ولا منع عن الجهاد ليكون منسوخا باية القتال اللهم الا اذا فسر بالمتاركة وتقرير كل من الفريقين الآخر على دينه وقد فسر الدين بالحساب والجزاء والدعاء والعبادة وقرأ نافع وحفص وهشام بفتح الياء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكافرون فكانما قرأ ربع القرآن وتباعدت عنه مردة الشياطين وبرئ من الشرك

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿اذا جاء نصر الله﴾ اظهاره اياك على اعدائك ﴿والفتح﴾ وفتح مكة وقيل المراد جنس نصر الله للمؤمنين وفتح مكة وساير البلاد عليهم وانما عبر عن الحصول بالمجيء تجوزا للاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى اوقاتها المعينة لها فتقرب منها شيئا فشيئا وقد قرب النصر من وقته فكن مترقبا لوروده مستعدا للشكر ﴿ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا﴾ جماعات كثيفة كاهل مكة والطائف واليمن وهوازن وساير قبائل العرب ويدخلون حال على ان رايت بمعنى ابصرت او مفعول ثان على انه بمعنى علمت ﴿فسبح بحمد ربك﴾ فتعجب لتيسير الله ما لم يخطر ببال احد حامدا له عليه او فصل له حامدا على نعمه روي انه لما دخل مكة بدأ بالمسجد الحرام فدخل الكعبة وصلى ثماني ركعات او فنزهه عما كانت الظلمة يقولون حامدا له على ان صدق وعده او فاثن على الله بصفات الجلال حامدا له على صفات الاكرام ﴿واستغفره﴾ هضما لنفسك واستقصارا لعملك واستدراكا لما فرط منك بالالتفات الى غيره وعنه صلى الله عليه وسلم اني استغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة وقيل استغفره لامتك وتقديم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريقة النزول من الخالق الى الخلق كما قيل ما رايت شيئا الا ورايت الله قبله ﴿انه كان توابا﴾ لمن استغفر منذ خلق المكلفين والاكثر على ان السورة نزلت قبل فتح مكة وانه نعى لرسول الله صلى الله عليه وسلم

ختم له بالزيادة في العمل الصالح وكان عم بعد نزولها اكثر من قول سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه ثم توفي عم يوم الاثنين وهو ... في بيته الذي توفي فيه في موضع فراشه ولم يترك دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا امة الا بغلته البيضا وسلاحه وارضا جعلها لابن السبيل
كذا في ...

لانه لما قراها بكى العباس رضي الله عنه فقال صلى الله عليه وسلم ما يبكيك فقال نعيت اليك نفسك فقال انها لكما تقول ولعل ذلك لانها على تمام الدعوة وكمال امر الدين فهي كقوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم او لان الامر بالاستغفار تنبيه على دنو الاجل ولهذا سميت سورة التوديع وعنه صلعم من قرا سورة اذا جاء اعطي من الاجر كمن شهد مع محمد يوم فتح مكة

بسم الله الرحمن الرحيم تبت هلكت او خسرت والتباب خسران يؤدي الى الهلاك يدا ابي لهب نفسه كقوله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة وقيل انما خصتا لانه صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه وانذر عشيرتك الاقربين جمع اقاربه فانذرهم فقال ابو لهب تبا لك الهذا دعوتنا واخذ حجرا ليرميه به فنزلت وقيل المراد بهما دنياه واخراه وانما كناه والتكنية تكرمة لاشتهاره بكنيته ولان اسمه عبد العزى فاستكره ذكره ولانه لما كان من اصحاب النار كانت الكنية اوفق بحاله او ليجانس قوله ذات لهب وقرئ ابو لهب كما قيل علي بن ابو طالب وتب اخبار بعد اخبار والتعبير بالماضي لتحقق وقوعه كقوله جزاني جزاه الله شر جزائه جزاء الكلاب العاويات وقد فعل ويدل عليه انه وقد تب او الاول اخبار عما كسبت يداه والثاني عن عمل نفسه ما اغنى عنه ماله نفي لاغناء المال عنه حين نزل به التباب او استفهام انكار له ومحلها النصب وما كسب وكسبه او مكسوبه بماله من النتايج والارباح والوجاهة والاتباع او عمله الذي ظن انه ينفعه او ولده عتبة وقد افترسه اسد في طريق الشام وقد احدق به العير ومات ابو لهب بالعدسة بعد وقعة بدر بايام معدودة وترك ثلثا حتى انتن ثم استاجروا بعض السودان حتى دفنوه فهو اخبار عن الغيب طابقه وقوعه سيصلى نارا ذات لهب اشتعال يريد نار جهنم وليس فيه ما يدل على انه لا يؤمن لجواز ان يكون صليها للفسق وقرئ سيصلى بالضم مخففا ومشددا وامراته عطف على في سيصلى او مبتدا وفي جيدها خبره وهي ام جميل اخت ابي سفيان حمالة الحطب يعني حطب جهنم فانها كانت تحمل الاوزار بمعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم وتحمل زوجها على ايذائه او النميمة فانها توقد نار الخصومة او حزمة الشوك والحسك كانت تحملها فتنثرها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرا عاصم بالنصب على الشتم في جيدها حبل من مسد اي مما مسد اي فتل ومنه رجل ممسود الخلق اي مجدوله وهو ترشيح للمجاز او تصوير لها بصورة الحطابة التي تحمل الحزمة وتربطها في جيدها تحقيرا لشانها او بيانا لحالها في نار جهنم حيث يكون على ظهرها حزمة من حطب جهنم كالزقوم والضريع وفي جيدها سلسلة من النار والظرف في موضع الحال او الخبر وحبل مرتفع به عن النبي صلعم من قرا سورة تبت رجوت ان لا يجمع الله بينه وبين ابي لهب

بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله احد الضمير للشان كقولك هو زيد منطلق وارتفاعه بالابتداء ولا حاجة الى العائد لانها هي هو او لما سئل عنه اي الذي سالتموني عنه هو الله اذ روي ان قريشا قالوا يا محمد صف لنا ربك الذي تدعونا اليه فنزلت واحد بدل او خبر ثان يدل على مجامع صفات الجلال كما دل الله على جميع صفات الكمال اذ الواحد الحقيقي ما يكون منزه الذات عن انحاء التركيب والتعدد وما يستلزم احدهما كالجسمية والتحيز والمشاركة في الحقيقة وخواصها كوجوب الوجود والقدرة الذاتية والحكمة التامة المقتضية للالوهية

تحتوي هذه السورة على كل صفاته تعالى لان هو الله اشارة الى الخالق ومن ضرورة الخالق ان يكون عالما قادرا ليتمكن من خلقه وكونه عالما قادرا يدل على انه حي سميع بصير وقوله احد ينفي المشاركة في شيء ما او الشركاء والصمد يدل على احتياج كل اليه دائما مع غناه عنهم واذا كان غنيا عنهم عالما بهم وجب ان يكون عادلا ولم يلد ينفي الشبه ولم يولد ينفي الحدوث واثبات القدم ولم يكن له كفوا احد ينفي ان يماثله شيء او يماثل شيئا وبمعرفة الله تعالى اذ هي المطلوب حقيقة فضلت هذه السورة على غيرها فقال عم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن وتسمى سورة الاساس لاشتمالها على اصول الدين وروى ابي وانس عن النبي عم اسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله احد يعني ما خلقت الا لتكون دلايل على توحيد الله ومعرفة صفاته التي نطقت بها هذه السورة
كذا في ...

للالوهية وقرئ هو الله بلا قل مع الاتفاق على انه لا بد منه في قل يا ايها الكافرون ولا يجوز في تبت ولعل ذلك لان سورة الكافرين مشاقة الرسول وموادعته لهم وتبت معاتبة عمه فلا يناسب ان تكون منه واما هذا فتوحيد يقول به تارة ويؤمر بان يدعوا اليه اخرى الله الصمد السيد المصمود اليه في الحوائج من صمد اذا قصد وهو الموصوف به على الاطلاق فانه يستغني عن غيره مطلقا وكل ما عداه يحتاج اليه في جميع جهاته وتعريفه لعلمهم بصمديته بخلاف احديته وتكرير لفظ الله للاشعار بان من لم يتصف به لم يستحق الالوهية واخلاء الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة للاولى او الدليل عليها لم يلد لانه لم يجانس ولم يفتقر الى ما يعينه او يخلف عنه لامتناع الحاجة والفناء عليه ولعل الاقتصار على لفظ الماضي لوروده ردا على من قال الملائكة بنات الله او المسيح ابن الله او ليطابق قوله ولم يولد وذلك لانه لا يفتقر الى شيء ولا يسبقه عدم ولم يكن له كفوا احد اي ولم يكن احد يكافئه اي يماثله من صاحبة وغيرها وكان اصله ان يؤخر الظرف لانه صلة لكن لما كان المقصود نفي المكافاة عن ذاته تعالى قدم تقديما للاهم ويجوز ان يكون حالا من المستكن في كفوا او خبرا ويكون كفوا حالا من احد ولعل ربط الجمل الثلث بالعطف لان المراد منها نفي اقسام الامثال فهي كجملة واحدة منبهة عليها بالجمل وقرا حمزة ويعقوب ونافع في رواية كفؤا بالتخفيف وحفص كفوا بالحركة وقلب الهمزة واوا ولاشتمال هذه السورة مع قصرها على جميع المعارف الالهية والرد على من الحد فيها جاء في الحديث انها تعدل ثلث القرآن فان مقاصده محصورة في بيان العقايد والاحكام والقصص ومن عدلها بكله اعتبر المقصود بالذات من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سمع رجلا يقراها فقال وجبت فقيل يا رسول الله وما وجبت قال وجبت له الجنة

بسم الله الرحمن الرحيم قل اعوذ برب الفلق ما يفلق عنه اي يفرق عنه كالفرق فعل بمعنى مفعول وهو يعم جميع الممكنات فانه تعالى فلق ظلمة العدم بنور الايجاد عنها سيما ما يخرج من اصل كالعيون والامطار والنبات والاولاد ويختص عرفا بالصبح ولذلك فسر به وتخصيصه لما فيه من تغير الحال وتبدل وحشة الليل بسرور النور ومحاكاة فاتحة يوم القيمة والاشعار بان من قدر ان يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم قدر ان يزيل عن العائذ ما يخافه ولفظ الرب ههنا اوقع من ساير اسمائه لان الاعاذة من المضار تربية من شر ما خلق خص عالم الخلق بالاستعاذة عنه لانحصار الشر فيه فان عالم الامر كله خير وشره اختياري لازم ومتعد كالكفر والظلم وطبيعي كاحراق النار واهلاك السموم ومن شر غاسق ليل عظيم ظلامه من قوله الى غسق الليل واصله الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلات دمعا وقيل السيلان وغسق الليل انصباب ظلامه وغسق العين سيلان دمعه اذا وقب دخل ظلامه في كل شيء وتخصيصه لان المضار فيه تكثر ويعسر الدفع ولذلك قيل الليل اخفى للويل وقيل المراد به القمر فانه يكسف فيغسق ووقوبه دخوله في الكسوف ومن شر النفاثات في العقد ومن شر النفوس او النساء السواحر اللاتي يعقدن عقدا في خيوط وينفثن عليها والنفث النفخ مع ريق وتخصيصه لما روي ان يهوديا سحر النبي صلى الله عليه وسلم في احدى عشرة عقدة في وتر دسه في بئر فمرض صلى الله عليه وسلم فنزلت المعوذتان واخبره جبريل عليه السلام بموضع السحر فارسل عليا

قال النبي صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على السورتان ما انزل مثلهما قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس وقال لعقبة وانك لن تقرا سورتين احب ولا ارضى عند الله منهما وانتظام السورتين انهما في الاستعاذة من الشيطان كيد يزيل عليك كل القران في بيان التوحيد والطاعات ومدح اهلها وذكر الوعد عليها وفي بيان الكفر والمعاصي وذم اهلها وذكر الوعيد عليها وسورة الاخلاص في تصحيح التوحيد والمعوذتان في الاستعاذة عن قصد الاذلال عن التوحيد هذه مدنية ستة آيات تيسير

رضي الله عنه فجاء به فقراها عليه فكان كلما قرا آية انحلت عقدة ووجد بعض الخفة ولا يوجب ذلك صدق الكفرة في انه مسحور لانهم ارادوا به مجنون بواسطة السحر وقيل المراد بالنفث في العقد ابطال عزايم الرجال بالحيل مستعار من تليين العقدة بنفث الريق ليسهل حلها وافرادها بالتعريف لان كل نفاثة شريرة بخلاف كل غاسق وحاسد ﴿ومن شر حاسد اذا حسد﴾ اذا اظهر حسده وعمل بمقتضاه فانه لا يعود ضرره منه قبل ذلك الى المحسود بل يخص به لاغتمامه بسروره وتخصيصه لانه العمدة في اضرار الانسان بل الحيوان غيره ويجوز ان يراد بالغاسق ما يخلو عن النور وما يضاهيه كالقوى وبالنفاثات النباتات فان قواها النباتية من حيث انها تزيد في طولها وعرضها وعمقها كانها تنفث في العقد الثلثة وبالحاسد الحيوان فانه انما يقصد غيره غالبا طمعا فيما عنده ولعل افرادها من عالم الخلق لانها الاسباب القريبة للمضرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على سورتان ما انزل مثلهما وانك لن تقرا بسورتين احب ولا ارضى عند الله منهما يعني المعوذتين

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿قل اعوذ﴾ وقرئ في السورتين بحذف الهمزة ونقل حركتها الى اللام ﴿برب الناس﴾ لما كانت الاستعاذة في السورة المتقدمة من المضار البدنية وهي تعم الانسان وغيره والاستعاذة في هذه السورة من الاضرار التي تعرض النفوس البشرية وتخصها عمم الاضافة ثم وخصصها بالناس ههنا وكانه قيل اعوذ من شر الموسوس الى الناس بربهم الذي يملك امورهم ويستحق عبادتهم ﴿ملك الناس اله الناس﴾ عطفا بيان له فان الرب قد لا يكون ملكا والملك قد لا يكون الها وفي هذا النظم دلالة على انه حقيق بالاعاذة قادر عليها غير ممنوع عنها واشعار على مراتب الناظر في المعارف فانه يعلم اولا بما يرى عليه من النعم الظاهرة والباطنة ان له ربا ثم يتغلغل في النظر حتى يتحقق انه غني عن الكل وذات كل شيء له ومصارف امره فهو الملك الحق ثم يستدل به على انه المستحق للعبادة لا غير وتدرج في وجوه الاستعاذة المعتادة تنزيلا لاختلاف الصفات منزلة اختلاف الذات اشعارا بعظم الآفة المستعاذ منها وتكرير الناس لما في الاظهار من مزيد البيان والاشعار بشرف الانسان ﴿من شر الوسواس﴾ اي الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة واما المصدر فبالكسر كالزلزال والمراد به الموسوس سمي بفعله مبالغة ﴿الخناس﴾ الذي عادته ان يخنس اي يتاخر اذا ذكر الانسان ربه ﴿الذي يوسوس في صدور الناس﴾ اذا غفلوا عن ذكر ربهم وذلك كالقوة الوهمية فانها تساعد العقل في المقدمات فاذا آل الامر الى النتيجة خنست واخذت توسوسه وتشككه ومحل الذي الجر على الصفة او النصب او الرفع على الذم ﴿من الجنة والناس﴾ بيان للوسواس او للذي او متعلق بيوسوس اي يوسوس في صدورهم من جهة الجنة والناس وقيل بيان للناس على ان المراد به ما يعم القبيلين وفيه تعسف الا ان يراد به الناسي كقوله تعالى يوم يدع الداع فان نسيان حق الله يعم الثقلين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرا المعوذتين فكانما قرا الكتب المنزلة التي انزلها الله تعالى ﴿ وقد كمل بتوفيق الوهاب وملهم الخير والصواب والصلوة والسلام على من بعث بالبشارة والانذار وعلى آله الكرام الابرار واصحابه الاخيار والتابعين الى يوم القرار